

فہرست فوائد جامع التفاسیر از سورۃ ق تا آخر سورۃ الملک

سورۃ ق

۵	تحقیق ق کی	۱۰	فضائل بعضی سورتوں کی	۱۲	فضائل سورۃ فاتحہ کی
۱۱	عمل ہر مطلب کے لئے کس عظیم نام سے	۱۲	سوال کیا جا چکا ہے کہ زمین ہر سال کتنی بار	۱۳	سبحان ربک
۱۴	فضائل قل ہو اللہ احد میں	۱۶	فضائل کلام مجید بعض سورۃ آیات	۱۷	فضیلت سورۃ کہف کی آخر کی دس آیتوں کی ہیں
۱۹	قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب النہر کا	۲۰	ان شکات و عجز کو در نظر جلیل اللہ	۲۱	اخلاق و اوصاف عیدہ صلی اللہ علیہ وسلم میں
۲۲	قصہ شہر تنہیل میں	۲۲	قرآن پڑھنے میں چار باتیں چاہئیں	۲۴	شجاعت آنحضرت صلی اللہ وسلم میں
۲۹	تحقیق کراٹا کا شبنم میں	۳۱	محلس کا	۳۲	حقیقہ کا
۳۸	اعتق میں ہود کا	۴۱	حکایات خوت میں	۴۲	جنگ کے جو حضرت حسن بصری سے منقول ہیں
۴۳	اعمال میں تہجد میں	۴۴	سورۃ الزاریات	۴۵	نشان فضیلت ذہن میں
۴۶	حکایت صہبی کی	۴۶	سعد خروم میں	۴۷	توحید سمعہ اور بصری سے نقلی نہیں رکھتا بلکہ اپنے
۴۸	حضرت ابراہیم کا	۴۷	قوریاہ الساہل بقول حسن بصری	۴۸	اقرار اور تصدیق کے متعلق ہے
۵۱	قصہ عاد کا	۴۹	بارہ قال فما خطبکم	۵۰	ملائکہ کا
۵۵	قصہ ثمود کا	۵۳	قصہ ثمود میں	۵۴	معجزہ حضرت صاحب علیہ السلام کا
۵۹	معجزہ تہران مجید میں	۵۴	تنبیہ شاہ فی اللہ صاحب رحمہ میں	۵۵	ذوالکرم کو نہ والا ہے کلام کو تہن را عاویہ کا
۶۲	سورۃ الطہور	۶۰	بیت المعمور کا	۶۱	نقداد کتب سادی کی
۶۳	ایمان کا	۶۳	عذاب دوزخ کا	۶۲	سائل کعبہ میں
۸۰	جنتیوں کا	۸۳	اولیٰ اہل جنت کو مرتبہ میں	۸۴	حکایات صالحین میں
۸۵	ابراہیم ادرہم میں	۸۶	نزول اس آیت کا	۸۹	جویرہ رض میں
۹۰	ذکر میں ثواب بہت ہوتا ہے اگرچہ	۹۱	سورۃ الجہنم	۹۰	شقی و سفید کا
۹۳	نصرت صلی جبریل علیہ السلام میں	۹۴	مرتبہ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم میں	۹۱	کامٹا و رخت کا
۹۸	رد تقدیر اور ہندیکا	۱۰۰	ہندی بدعت حسنہ یا سیئہ	۱۰۲	حکایت شاطہ دختر فرعون کی ہیں
۱۰۵	تقریظ اور نقداد گنہ کبیہ کے	۱۰۹	حج مالک بن دینار میں	۱۱۲	لیس لالان میں
۱۱۳	تنبیہ مناسب میں	۱۱۵	سورۃ القہر	۱۱۹	متنبیہ دنیا اور دنیا میں
۱۲۰	ادب و شکی کا	۱۲۲	تنبیہ لانا فذوقوا العذاب کا	۱۲۴	متنبیہ عذاب جہنم میں
۱۲۵	تقریظ تقویٰ کی	۱۲۶	سورۃ الرحمن	۱۲۵	متنبیہ مفیدہ میں
۱۳۹	عجائب ویرا میں	۱۴۱	سورۃ الواقعة	۱۴۵	اعجاز اہل جنت میں
۱۵۰	متنبیہ موت میں	۱۵۲	اظہار قدرت الہی کا	۱۵۳	سائل من مصحف کے
۱۵۴	کہنے کے قرآن مجید میں	۱۵۵	حرم قلم میں	۱۵۸	سورۃ الحديد

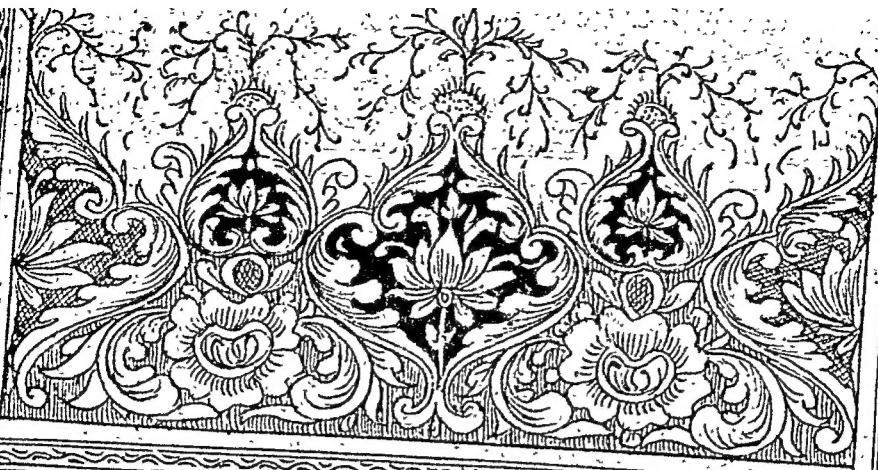
۱۴۵	نتیجہ غور کرنے کے مفروضات میں	۱۴۳	بہس القیاس کا	۱۴۲	تکبیر کا
۱۴۵	فائز از و جریٹل علیہ السلام کا سطر نو علیہ السلام	۱۴۹	نتیجہ دینے میں	۱۸۲	پارہ قد سمع اللہ
۱۸۳	سورۃ المجادلہ	۱۸۰	نتیجہ فریاد زمین سے	۱۹۲	نصار میں
۱۹۷	اختلاف ائمہ کا لہار میں	۲۰۱	فضیلت علم میں	۲۰۲	مقولہ سفیان ثوری سے
۲۰۳	سورۃ النحر	۲۰۹	حال یاغ مذکر کا	۲۱۱	مسئلہ فی کا
۲۱۵	کافر سیلائی ایک ہو جاتا ہے	۲۰۹	قصہ صید راسب کا	۲۱۶	قصہ جریج راسب کا
۲۲۵	اسم عظیم	۲۲۶	سورۃ الممتحنہ	۲۲۶	قصہ حاطب بن ابی بلتعہ کا
۲۲۹	شرک وغیرہ کا	۲۳۰	قباچ چورتیکا	۲۳۴	قبایح زنا کا
۲۳۷	سورۃ الصف	۲۳۹	نتیجہ المعروف میں	۲۳۴	اسماء و محمدی صلی اللہ علیہ وسلم
۲۴۷	تجارت کا آخرت میں کام آوے	۲۴۲	نکتہ صدق و مکی تحقیق میں	۲۴۶	سورۃ الحججہ
۲۴۷	نتیجہ مناسب میں	۲۴۸	نتیجہ علم پر عمل کرنے میں	۲۴۹	مسائل و فضائل جمعہ میں
۲۵۰	نتیجہ خرید و فروخت میں	۲۵۱	نکتہ ایک محقق کا	۲۵۲	نتیجہ فضیلت جمعہ میں
۲۵۲	اعمال روز جمعہ میں	۲۵۵	نتیجہ حکایت میں	۲۵۸	حکایت کا
۲۶۰	سورۃ المنافقون	۲۵۵	نتیجہ شان منافق میں	۲۵۸	نتیجہ عزت ایمان پر ہے
۲۶۷	نکتہ ایک محقق میں	۲۶۹	سورۃ التغابن	۲۶۷	حکایت عبدالرحمن کی
۲۷۷	سورۃ الطلاق	۲۷۷	نتیجہ طلاق میں	۲۷۷	توکل میں
۲۸۰	حکایت کا	۲۸۱	مسائل طلاق و نکاح میں	۲۸۲	مسئلہ طلاق کنائی کا
۲۸۳	طلاق صریح میں	۲۸۵	فضل فی الطلاق قبل الدخول میں	۲۸۶	باب تفویض طلاق میں
۲۸۷	باب تعلیق طلاق میں	۲۸۸	باب طلاق المریض میں	۲۸۹	باب الرجعت میں
۲۹۰	باب ایلاؤ میں	۲۸۸	باب اخلع میں	۲۹۲	باب اللعان میں
۲۹۳	نامرد کیا	۲۸۸	باب عدت میں	۲۹۲	ثبوت نسب کا
۳۰۲	اولاد کی پرورش کا	۳۰۸	نفقہ کا	۳۰۸	سورۃ التحریم
	شعر خوش مضمون کا	۳۱۲	نتیجہ ترک گناہ میں	۳۱۲	زوجہ نوح و لوط میں
			نہ ناز دعا کا و سطر نو و سطر مرین		
			نت		

فہرست فوائد جامع التفاسیر از سورۃ المملکت تا آخر سورۃ والناس

تبارک الذی			
۱۳	سورۃ المملک	۳۴	طباہ کا
۲۰	روایت کچھول کا مساف دنیا میں	۱۶	حکایت تالیداری میں
۲۴	اقسام شک کا	۳۱	اقسام حکم کا
۳۰	فضائل سورۃ ملک از کتاب دیگر	۳۵	سورۃ ن
۳۸	خلق عظیم آنحضرت صلیع کا	۳۷	اسکا حسن خلق کو کہتے ہیں
۵۲	صفات حمیدہ آنحضرت صلیع کا	۴۰	صفات موسیٰ بن کا
۶۰	عرب کی سلطنت کی مدت میں	۵۳	عجیب بزرگیا
۶۳	نماز و جماعت کا	۶۳	حضرت یونس علیہ السلام کا
۷۳	سورۃ الحاقۃ	۷۹	بادشاہ کا
۸۴	گناہ قوم لوط وغیرہ کا	۸۲	حضرت نوح علیہ السلام کا
۸۷	صور کی شکل کا	۹۰	مسنون روز و پنجا
۱۱۴	حسنات بکفار کا	۱۰۱	سورۃ المعارج
۱۱۶	جو صورتیں کہ شہوت کفار میں حرام ہیں	۱۰۲	ادب خور تو پنجا جو حرام ہیں
۱۲۴	نماز کے مفہوم وغیرہ کا	۱۲۰	حرص اور نہ ہر یکا
۱۲۶	بت پرستی وغیرہ کا	۱۲۷	تمام قصہ نوح علیہ السلام کا
۱۴۵	نماز استسقاء کا	۱۳۶	کمر و پنجا
۱۵۴	سورۃ الجن	۱۳۸	سب نزول سورۃ جن کا
۱۶۸	جنات کے ضرر کا	۱۵۹	اسکا کہ جن ہی مذہب مختلفہ کہتے ہیں
۱۷۸	صحابیت جنوں پنجا	۱۷۰	المیں کے پر پوتے کی حکایت
۱۸۳	کافر جنوں کے فرق پنجا	۱۷۲	جواب لمجد و پنجا
۱۹۲	سورۃ المزمل	۱۸۶	ترتیل کا
۲۰۰	فضائل تجدید میں	۱۹۵	طلیقہ تبشیر میں
۲۱۱	ہجر جمیل کا	۲۰۵	سنت سوک چھو ہتھ میں
۲۱۶	نواب قرص کا	۲۱۴	استحباب استغفار میں
۲۲۳	عمل سکرات موت کر لئے	۲۲۳	حال بلیہ میں
۶	اسما و طبقات دوزخ کا	۶	اسما و طبقات دوزخ کا
۱۸	تنبیہ رنگین لکھی حکایت اندھواری بنیال	۱۸	تنبیہ رنگین لکھی حکایت اندھواری بنیال
۲۲	حکایت معینہ کا	۲۲	حکایت معینہ کا
۳۷	قصہ آنحضرت صلیع کی عقلمندی میں	۳۷	قصہ آنحضرت صلیع کی عقلمندی میں
۴۹	حدیث جامعہ صفات حمیدہ آنحضرت صلیع میں	۴۹	حدیث جامعہ صفات حمیدہ آنحضرت صلیع میں
۵۹	مسئلہ شہر علی کا	۵۹	مسئلہ شہر علی کا
۶۹	غیر اللہ کے پوجنے کی بُرائی میں	۶۹	غیر اللہ کے پوجنے کی بُرائی میں
۷۹	سبح کا چھوڑ کے پیٹ میں	۷۹	سبح کا چھوڑ کے پیٹ میں
۸۹	فلوین فرعون کا	۸۹	فلوین فرعون کا
۹۳	گناہوں قوم شعیب علیہ السلام کا	۹۳	گناہوں قوم شعیب علیہ السلام کا
۱۱۲	مسئلہ شرعی کا	۱۱۲	مسئلہ شرعی کا
۱۱۵	مشرعہ کا	۱۱۵	مشرعہ کا
۱۲۱	مشرعیت سمیت کا	۱۲۱	مشرعیت سمیت کا
۱۳۱	سورۃ نوح	۱۳۱	سورۃ نوح
۱۳۸	استغفار کا	۱۳۸	استغفار کا
۱۵۱	گنہگار و پنجا	۱۵۱	گنہگار و پنجا
۱۶۱	اسکا خدا تعالیٰ کی گناہ ہے	۱۶۱	اسکا خدا تعالیٰ کی گناہ ہے
۱۷۱	حکایتیں جنات کا	۱۷۱	حکایتیں جنات کا
۱۷۴	بیان نام صحابہ کرام کہ جنات سے ہیں	۱۷۴	بیان نام صحابہ کرام کہ جنات سے ہیں
۱۹۱	استقامت کا	۱۹۱	استقامت کا
۱۹۶	عادت آنحضرت صلیع کا	۱۹۶	عادت آنحضرت صلیع کا
۱۹۷	حکایت کا	۱۹۷	حکایت کا
۲۰۷	طرح ختم قرآن میں	۲۰۷	طرح ختم قرآن میں
۲۲۶	سورۃ المدثر	۲۲۶	سورۃ المدثر
۲۳۶	قریش کا	۲۳۶	قریش کا

۴۷۳	ن	جہیز دعو کا	۴۷۳	ن	سورة الشمس	۴۷۳	ن	چہ جہیز کا	۴۷۳	ن
۴۷۴	ن	ابوبکر رضی اللہ عنہ کے رؤس کا	۴۷۴	ن	جواب جبرین	۴۷۴	ن	مخوذ	۴۷۴	ن
۴۷۵	ن	قدارین سالفین	۴۷۵	ن	دعا الہی بخیر من کل صنیق	۴۷۵	ن	حضرت صالح علیہ السلام کا	۴۷۵	ن
۴۷۶	ن	شعائت علی رضی اللہ عنہ کا	۴۷۶	ن	سورة الليل	۴۷۶	ن	حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا	۴۷۶	ن
۴۷۷	ن	کلام ابوبکر رضی اللہ عنہ کا حبیب اللہ کا	۴۷۷	ن	ایک قول مع جواب مفیدین	۴۷۷	ن	فضیلت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ میں	۴۷۷	ن
۴۷۸	ن	نکتہ نابارک القیومین	۴۷۸	ن	سورة الضحی	۴۷۸	ن	زفاقت تجریت میں	۴۷۸	ن
۴۷۹	ن	سوال تین چیز کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم	۴۷۹	ن	ناز رضی اللہ عنہ اور تہجد کا	۴۷۹	ن	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دیکھنے وغیرہ کا	۴۷۹	ن
۴۸۰	ن	فاطمہ رضی اللہ عنہا کا	۴۸۰	ن	گوشت نشینی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں	۴۸۰	ن	دلائل صدق نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں	۴۸۰	ن
۴۸۱	ن	ابوبکر خطیب کا	۴۸۱	ن	نادشاہ کا	۴۸۱	ن	پر قتل کا	۴۸۱	ن
۴۸۲	ن	طریقہ علیہ علیہ و کچھ دھار کے ایما لائے	۴۸۲	ن	قصہ کے اور خیاشی وغیرہ کا	۴۸۲	ن	دلائل نبوت کا	۴۸۲	ن
۴۸۳	ن	مسئلہ کذاب کا	۴۸۳	ن	حکایت کا	۴۸۳	ن	ایک عورت مدہون کا	۴۸۳	ن
۴۸۴	ن	کمان علم کا	۴۸۴	ن	سخاوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں	۴۸۴	ن	سورة الم نشرح	۴۸۴	ن
۴۸۵	ن	شرح صدر میں	۴۸۵	ن	سورة ولین	۴۸۵	ن	فضیلت انجیر کی	۴۸۵	ن
۴۸۶	ن	تبیہ اللہ ربہ لعلین	۴۸۶	ن	سورة قمر	۴۸۶	ن	دولت خانہ میں تشریف لانا آنحضرت کا قبل نبی	۴۸۶	ن
۴۸۷	ن	ناظر النکاحی وغیرہ کا	۴۸۷	ن	مرتبہ کا	۴۸۷	ن	حضرت علی رضی اللہ عنہ کا منہ کرنا قبل نماز عید کو قبل	۴۸۷	ن
۴۸۸	ن	شار زبانہ کا	۴۸۸	ن	سجدہ شکر میں	۴۸۸	ن	سورة القدر	۴۸۸	ن
۴۸۹	ن	ردم کا	۴۸۹	ن	سورة البینہ	۴۸۹	ن	تشبیہ ثقلید میں	۴۸۹	ن
۴۹۰	ن	اتماع قمر آن میں	۴۹۰	ن	سورة الزلزال	۴۹۰	ن	جواب اعتراض میں	۴۹۰	ن
۴۹۱	ن	سورة العادیات	۴۹۱	ن	تحقیق لکنود میں	۴۹۱	ن	سورة القارعة	۴۹۱	ن
۴۹۲	ن	سورة التکاثر	۴۹۲	ن	کافر کے فضیلت میں	۴۹۲	ن	سورة العصر	۴۹۲	ن
۴۹۳	ن	حکایت کا	۴۹۳	ن	سورة الہمزة	۴۹۳	ن	قصہ کا	۴۹۳	ن
۴۹۴	ن	سورة الفیل	۴۹۴	ن	لحقہ لفظ کا	۴۹۴	ن	سورة القرین	۴۹۴	ن
۴۹۵	ن	نبی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا	۴۹۵	ن	سورة الماعون	۴۹۵	ن	ثبوت نبوت صلی اللہ علیہ وسلم میں	۴۹۵	ن
۴۹۶	ن	ناز کا کہ ہر نبی پر مقرر ہوئی	۴۹۶	ن	سخاوت میں	۴۹۶	ن	سورة الکاثر	۴۹۶	ن
۴۹۷	ن	حرم کو شرم میں	۴۹۷	ن	مسئلہ ذبح میں	۴۹۷	ن	سورة الکافرون	۴۹۷	ن
۴۹۸	ن	سورة النصر	۴۹۸	ن	فتح کر کے بعد جو شہر کر میں آئے	۴۹۸	ن	اسکا آنحضرت دنیا میں کوئی نہ ہی صدف کا	۴۹۸	ن
۴۹۹	ن	سورة الہب	۴۹۹	ن	شہادتی ابولہب کا	۴۹۹	ن	توبہ کے آزاد کرانیکا	۴۹۹	ن
۵۰۰	ن	اقسام خوشی کا	۵۰۰	ن	اختلاف علماء کا عمل مولد میں	۵۰۰	ن	ام حبیلہ کا	۵۰۰	ن

ن	۴۳۵	ن	۴۳۴	سورة الاخلاص	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۸	نام جنہاں میں	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	سورة اہلق	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	سوال الجلیس میں	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	سفر کرنامہ اول ارت کا	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	متنبیہ	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	تمام سورتوں کا	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	تحقیق قرآۃ مالک اور ملک میں	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	نفس ناطقہ کا	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	رقیہ کا	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	سورة الناس	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	بچپن آدمی کے میں	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	علاج ترک گناہ کا	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	عقیدہ کی درستی کا	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	قرقہ باطلہ کا	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	از نامہ لکھ کا ساہتہ سورہ ہلاص	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	کشتی نوح کا	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	اقسام مخلوق میں	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	حسد کا	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	تحقیق معوذہ میں	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	ابتدا اور انتہا آدمی کا	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	چہ گناہ کا	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	لفظ ناس کا	ن
ن	۴۳۵	ن	۴۳۹	فوائد سورتوں میں	ن



بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ الذی نزل الفرقان علی عبدہ لیکون للعلین نذیرا قہدی باقصودہ من سورۃ مصاقع الخطباء من العرب
 فلم یجدہ قہدرا و اقم من قہدی لمناضتہ من فضحاء العنایان و بلغنا قحطان حتی حبسوا انہم سحر و السحر من بین النہا
 ما نزل الہیم حبا عن لہم من مصاحمہم لئیدروا الیر ولینذروا اولو الاباب تکریرا فکشف قناع الانعلاق عن
 آیات حکمات کبرن ام الکتاب و اخر متشابہات من رموز الخطاب تاویلہ تفصیلا و ابرز عن مض الخفا عن
 و لطائف الدقائق لتجلی ہم خفايا الملک الملکوت و جبايا القدس و الجبروت لتفکر و افہما تفکیرا و مہد لہم قواعد اللکما
 و اوضا عنہا من تفویض الآیات و الما عنہا لئیزب عنہم الرحمن و یطہرہم تطہیرا فمن کان لہ قلب او لہ سمع و یروہ
 فهو فی الدین حمید و سعید و من لم یرفع راسہ و اظہر راسہ لغش و یما یصلی سراجا و اوجب الوجود و یافا فی الخلود
 و یأخاتہ کل مقصود و صل علیہ صلوة توازی غارہ و تجازی غارہ و علی من اعانہ تقیر اذ فیض علیا من
 برکاتہم و اسلک بنا سلاک کرامتہم و سلم علیہم و علینا تسلیا کثیرا لئلا یجدوا غت کے یہ فقیر حیر سرا یا تفصیر قلیل البقا
 عیدم الاستطاعۃ خادم العلما و اخیایہ محمد عبدالقادر عفر المذابہ و لوالدہ و لما شایخہ بخبات عالیات برادران دین
 و مجبان تقویٰ شعار کے بعد ادا سے سلام سنت الاسلام کے عرض کہتا ہوں کہ یہ کتاب کمال النصاب بعبارت قلیلا
 مضامین کثیرہ مصداق خیر الکلام ناقص و دل فاطمہ بدعات کفور و دفع سنات فحور مسمی بجا بحت انفا میر مصنفہ جبا
 افادت آباؤ الکا ملین بحجت العارفین قدوة للتحققین زبدۃ المذققین خاتم الفقہاء المحدثین مقبول بارگاہ رب
 العالمین حضرت مولانا و سرشدنا مولوی محمد قطب الدین صاحب ہادی مہاجر فی سبیل اللہ نور اللہ مرقہ لمیزان
 خاتم المحدثین و ارت عام سید المرسلین شہرہ آفاق جناب مولانا مولوی شاہ محمد اسحاق صاحب حتمہ اللہ علیہ و
 و سبب تالیف کا یہ ہے جبکہ مولانا مرحوم نے دیکھا کہ بہت ہو گئیں جہتین اور بہت ہو گئے اصولی و تحقیقی
 علم دین کے اور غیبت کرنے لگے لوگ حرف زبان راوہ کر اسوا سطر اور زبان میں نظر افادہ عام و خاص اور
 نجات اخروی سمجھ کر تالیف فرمایا ہے روز قیامت ہر کسی در دست گیر و نامہ بہ میں نیز حاضر مرقم تفسیر قرآن و

میں مولانا مفتوح علی خان نے جہادِ علمی میں جنتِ عدن و فیض الیہ برسا اور الطالبعین کو ایسی خوبی کو ساتھ اس فقیر فقیر خیر متقدم
 و احادیث صحیحہ اور مسائل فقہیہ وغیرہ میں جاہد کر کیا کہ خشک کوئی تفسیر زبانِ اردو ایسی نظر میں نہیں آئی کہ اس سے
 ہر ایک خاص و عام مستفید نہ ہو سکا اور ہر عالم کی کہ کلام و ذوالمتعال کے ضمن میں عدد ہاڑ کے اشکال و دو قائلین
 متعلقات علم سے رہتا ہے کہ فتح اذکار کا بغیر علم کے ہر ایک کو ہرگز میسر نہیں مگر اس میں مطالب تفسیر کو مناسب دے دی
 اس طرح ربط دیا ہے کہ اشکال مدقہ سمجھ میں ہر ایک کے آئے لکھیں اس واسطے کہ بعد لکھنے آیت کے اول تو ترجمہ فتح حمزہ
 مولفہ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ دہلوی کا زبان فارسی زبانِ اردو معہ علامت فتح اور پھر ترجمہ موضع القرآن شاہ عبدالقادر
 کے سے اشارہ ہوا اور تفسیر مدارک سے ساتھ لفظ مدد اور جلالین سے بلفظ ح یا جلا اور تفسیر معالم التشریل سے کفایہ لفظ
 صعا اور تفسیر بحر العلوم سے ساتھ ترجمہ بحر و منشور کا بعینہ اور روح البیان سے ساتھ لفظ روح اور رضیادی سے ساتھ
 لفظ بعینہ کے لکھا اور بعد بیان چند آیات اور تفسیر کے جو کچھ آیات سے حاصل مطلب سمجھا گیا ساتھ لفظ تفسیر کے
 اوسکو تشریح اور تصریح کر کے احادیث معتبرہ اور مسائل فقہیہ مناسب اوس مقام کے لکھ کر نام کتاب کا بعینہ لکھا
 اور جس حدیث کی شرح سے لکھا ہے اس کے اشارات بھی لکھ دئے کہ میں مثلاً اشارہ شرح بلا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ
 کا لفظ ع اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کا لفظ ح یا حق اور سید جلال الدین رحمۃ اللہ علیہ کا لفظ سید ہے
 اور جس تفسیر یا حدیث سے جس آیت کی تفسیر یا فائدہ لکھا ہے اوس جملے کو نقل کر کے آخر میں لفظ الخ کہ مخفف
 الی آخرہ کا ہے لکھا تا طالب دیکھ لے اور تحقیق لفظی اور ترکیب عربی بھی کچھ اور پر حاشیہ کے درج کی تا ازل علم
 بہرہ یاب ہوں اور جس جگہ فائدہ ترجمہ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ یا شاہ عبدالقادر علیہ الرحمۃ کا آیا اوسکو بھی درج کیا اور
 لکھ دلائے ترجمہ کا یہی ہے کہ ترجمہ فتح الرحمن سے ترکیب عربی اور موضع القرآن سے مطلب قرآن خوب سمجھ میں
 آتا ہے بعض جگہ بعینہ ترجمہ اور کہیں حاصل اوسکا لکھ کر نشان دہی کر دی گئی ہے جسکو شبہ ہوا دے دیکھ لے پس
 جو حق کہ جناب ممدوح رحلت فرما ہوئے تو ان کے خلف رشید مجمع الاخلاق و احیاء جناب نواب محمد نصیر الدین
 خان صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ نے اوراق منتشرہ جا بجا سے ہم پہنچا کر اوس گنج بے بہا کے باقیہ کو اس لئے جمع کر
 مطبع قزوینی میں چھپوایا اور متعال اس ستودہ صفات کو سلامتی و عافیت و ابرین کی عطا کر کے مراد اقصا پہنچا دیا
 اور مگر یہ بھی واضح رہے کہ یہ کتاب مستطاب تفسیر قرآن شریف الرحمان مصنفہ جناب فیض جناب بورد بوارق الہی و مصدر
 شوارق نامتناہی اسوۃ العارفين منجۃ المحققین قدوة المدققین فقیہ السلف عمدۃ الخلف خاتم الفقہاء والحدیثین مقبول
 بارگاہ رب العالمین حضرت مولانا مخدوم مولوی محمد قطب الدین مغفور مرحوم نور الدین مرقدہ کی بزبانہ سابق بقدر
 نصف دوم مرتبہ طبع ہو چکی تھی ایک مرتبہ انیس سوۃ زرتک اور دوسرے مرتبہ سورہ حجرات تک بعد اوسکے مولانا مفتوح
 سورہ فاف سے تفسیر مذکور کو بیان فرمایا سورہ ملک تک بعد ازان ممدوح مرحوم نے غم ہجرت فرمایا چنانچہ بعد
 ہجرت کے مکہ معظمہ میں مدقک کفر و زمرہ کو تفسیر مذکور سورۃ الطارق تک تصنیف فرمائی تھی کہ تقدیر الہی سے بقولہ تعالیٰ
 اذا جاء اطعم لایساخرون ساعۃ دلائل قدموں از پنجان فانی بعلوم جادوان رحلت فرما گئے جو کہ تفسیر نصف
 سیارہ باقی رہ گئی تھی تو اکثر مسلمانان شایقان باعث اس بات کے ہوئے کہ تم اس تفسیر موصوف کو
 تکملہ کرو تاکہ مردمان دینداران فیض یاب ہوں ہر چند کہ اس فقیر فقیر سچیان کو یاقوت تکملہ تفسیر مذکور کی نہ تھی لیکن

بخت احرار حجاب و دستان کے اس فقیر خاکپا سے علما و عظیم القوت نے موافق عبارت تفسیر سابق اگرچہ اوس
 مرتبہ کو نہیں پہنچی لیکن واسطے فائدہ عوام مسلمانان کے اختتام کو پہنچایا اور شتی از خردار سے حالات جناب
 مولف اس تفسیر کے اس مقدمہ میں تحریر ہوتے ہیں کہ حال تقویٰ و عظمت حضرت ایشاؓ کا اظہار من اشش
 تھا اور حضرت مولانا مولوی محمد شاہ اسحق صاحب زبان مبارک سے فرمایا کرتے تھے کہ جس نے صحابہ رضوان اللہ
 کو نہ دیکھا ہو وہ قطب الدین کو دیکھ لے اور علم حدیث اور فقہ میں حضرت ممدوح و جد العصر تھے صاحب
 تصانیف کا وہ کسی کل تصانیف تقبول بارگاہ الہی میں عوام مومنین اوں سے منتفع ہوتے ہیں قرین بیان
 کتاب میں تالیف فرمائیں ہمیں منجملہ اوں کے مظاہر حق شرح مشکوٰۃ کی سب سے اپنے زمانہ میں المام الحدین
 شمار کئے گئے اور چنانچہ یہ کتاب موصوف اور حضرت ایشاؓ سے کرامات و خوارق ہی صادر ہوئے نہیں
 ایک دفعہ حضرت موصوف بغیر سفر حج جہاز میں تشریف رکھتے تھے پانی پینے کا ناپاک ہو گیا ناخدا نے کہا
 کہ یہی پانی ناپاک پینے کو لیگا حضرت ممدوح نے اوسکو سنبھالیا کہ پانی پاک دوسرا موجود ہے اگر پانی پاؤں
 ہوتا تو خیر ہی پایا جاتا اوس نے حضرت کے فرمانے کو قبول کیا حضرت ایشاؓ نے جذبہ میں اگر قسم کھائی کہ
 یہ پانی ناپاک ہم ہرگز نہ پیوین گے اللہ تعالیٰ ہلکواپنی قدرت کاملہ سے پانی پاک پلا دیکھا اوس وقت
 آسمان سے قدرت خدا سے ابر آیا اور باران رحمت اتقد نازل ہوا کہ تمام مردمان جہاز نے پانی بارش کا
 جمع کر لیا وہ ناخدا مذکور یہ حال دیکھ کر نہایت حضرت والا کا مستفد ہوا اور حضرت ممدوح کا مرثیہ
 ہوا اور حضرت کی عبادت کا یہ حال تھا کہ سفر و حضر میں آدھی رات سے جاگتے تھے اور
 نماز تہجد ادا کرتے تھے و مذکور تعلیم علم حدیث و تفسیر و فقہ کے درود و وظائف درود وغیرہ پڑھتے تھے
 اور رات دن میں تالیف کتب دینیات ہی کرتے تھے اور اکثر صیام سجدات سال بہر میں ادا فرماتے
 تھے اور توفیق واسطے طالبان کے اکثر مرحمت فرماتے تھے۔ فوائدِ علمیات حضرت جناب والا کو
 مجرب اور مشہور ہیں اور غلط اور سبب مغل اور جمعہ بلام فرماتے تھے اور حضرت و غط میں نہایت
 زاری کرتے تھے عرض کہ جیسا کہ حال ہے خائف اور لرزان اور ترسان خشیت الہی سے حضرت
 ایشاؓ کا دیکھا ایسا حال اوس زمانہ میں اور علماء کا نہ پایا گیا اور حضرت موصوف بنیہ مصدق
 اس آیت کے تھے انما خشی اللہ من عبادہ العلماء اور حضرت وقت بیماری کے دعا فرماتے
 تھے کہ الہی میرا خاتمہ بالآخر اجل الحزمین میں کیجیو وہ دعا حضرت کی الدجل شانہ نے قبول کی کہ حضرت
 موصوف نے کہ مخطمہ میں بتاریخ ۱۲۰۷ راہ رجب المرجب ۱۲۰۷ ہجری میں انتقال فرمایا انا للہ
 وانا الیہ راجعون ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم اللهم اغفر لمؤلفہ و استاذہ و ساعیہ
 و اغفر لی و لاستاذی و لمشاغی و لوالدسے و اجلنی اعظم لشکرک و اکثر ذکرک و اتعین فی شکرک
 و احفظ وصیتک یا رب العالمین و صل علی خیر خلقہ محمد و آلہ و صحابہ اجمعین برحمہک
 یا رحم الراحمین تمت تمام شد تاریخ ۱۹ رمضان المبارک
 ۱۲۹۲ ھ ہجری فقط

سورہ ق کی تائیل ہوئی بعد سورہ رسالت کی اور بعد سورہ حجرات کے سلسلے لکھی گئی کہ اس کے اخیر میں ذکر منافقون کا ہے اور اس کے اول میں ذکر کافرون کا اور اور بیت و جنین مناسبت کی ہیں دونوں میں اور تین اس میں بیتا لیس ہیں اور رکوع تین اور کلمات تین سو پچیس اور حروف ایک ہزار اسی پچیس **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** شروع کرتا ہوں میں ساتھ نام خدا بخشنے والے مہربان کج **وَالْقُرْآنِ الْمَجِیْدِ** قسم قرآن بابرگی کی کہ تو بغیر خدا کا ہفتہ قسم ہے اس قرآن بزرگ شان و ایکی ۷۵۰۰ تفسیر قرطبی لکھا کہ میرا ہی سورہ کی یہ قول حسن اور عکسہ اور عطار اور جابر کے اور کہا ابن عباس اور قتادہ نے کہ کسی ہی سو آیت **وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَیْنَهُمَا فِیْ سِتَّةِ اَیَّامٍ وَّمَا مَسَّکُمْ نَوْمٌ وَّلَا مَکْمٌ** کے کہ یہ مدنی ہی اور صحیح مسلم میں ام شام بنت حارثہ النعمان سی ہی کہ کہا تیرا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے اس سورہ کو ہر روز جمعہ کے منبر پر جو وقت کہ خطیب پڑھا اور عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ پوچھا او نہونے ابو قتادہ لکھی ہے کہ کیا پڑھتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم عید الفصحی اور عید الفطر میں کہا او نہونے کہ پڑھتے تھے دونوں عیدوں میں **وَالْقُرْآنِ الْمَجِیْدِ** اور اقرب ساعۃ **بِالشَّقِ** اقرار اختلاف کیا گیا ہے ق کی ستون میں کہ کیا میں پس کہا یزید اور عکسہ اور صحابہ نے کہ وہ ایک پہاڑ لکھتے **الْاَزْمِیْنِ** کو زبرد سبز کا اور سبز ہو گیا ہے آسمان اوسے اور اوپر دونوں کنارے آسمان کے ہیں کہ آسمان اوپر بطور قسب کے **وَرَجُوْا** کہ نہ لوگوں کی ہاتھ لگتا ہے نہ زمین ہوتا ہے نہ اگر اچھا اوسنی پہاڑ میں کا اور روایت کیا اسکو ابو الجوزاء فی عبد اللہ بن عباس سے اور کہا وہ ہے کہ چڑھی دو تفریق میں ق پر پس یہی نیچے اوکی چوٹی چوٹی پہاڑ پس کہا ق کو کون ہے کہا اوسنی میں ق ہوں کہا سکندری پس کسی میں یہ پہاڑ گرد شہر کہا ق فی یہ رگین میری میں اور نہیں ہے کوئی شہر مگر کہ میں ایک ہے میری رگوں میں پس جبکہ چاہتا ہوں اللہ میرے زلزلہ بھی کسی شہر میں حکم کرنا ہی مجھ کو پس ہلاتا ہوں زمین رگ اپنی او میں شہر میں ہوتی ہے پس زلزلہ آہا ہی اوس زمین میں پس کہا سکندری اسی ق آخر دی مجھ کو کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت سے اتنے نے کہ بلاشبہ شان رب ہمارا بھی بڑی ہے اور تحقیق بھی میرا ایک میں ہے ساق پانسو برس کی حج پانسو برس اوپر پہاڑ میں برکت بعض اونچی توڑتی ہیں بعض کو اگر نہ ہو وہ زمین اسی تو البتہ حل جاؤں میں جہنم کی گرمی سایہ دلالت کرتا ہے کہ جہنم روی زمین ہے اور اللہ ہی خوب جاننا ہی اوکی جگہ کو اور کہا ہی وہ زمین پر یہ کہ سکندری پہاڑ اور بیان کر چکے کہا ق نے کہ بلاشبہ جبریل علیہ السلام کے کھڑے ہیں آگے اللہ کے شہر کہا ق ہوئے پس جب حکم کرنا ہی اللہ اونکو کلام کرنا تو کہتی ہیں وہ لا الہ الا اللہ اور یہی مراد ہی قول اللہ تعالیٰ کیسے **یَوْمَ یَقُوْمُ الرُّوحُ وَالْمَلٰٓئِکَةُ صَفًّا لَا یَسْکُنُوْنَ اِلَّا مَنۡ اٰذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَاَقَالَ صَوَابًا** اور کہا ارجاع نے معنی ق کے میں فضی الامر یعنی تقدیر جاری کی گئی اور کہا ابن عباس نے کہ یہ اسم ہی آسمان اللہ تعالیٰ کیسے قسم کہا قی اللہ تعالیٰ ساتھ اسکی آدرا وہ نہیں ابن عباس سے ہے کہ ق اسم ہے آسمان قرآن ہی اور یہی قول قتادہ کا ہی اور کہا قرطبی نے کہ سراسر ہی اللہ تعالیٰ کے ناموں کا مثل فادراد فاسر اور فرب اور قدوس اور قاضی اور قاضی کے اور معنی ہی کہا کہ سراسر سورہ کا اور کہا ابو جبر زرا قی کہ معنی اسکے یہ ہیں **وَقَدْ عَلِمْتُمْ اَنَّکُمْ لَآ تَعْلَمُوْنَ اَیَّ یَوْمٍ یُّرْسِلُکُمْ فِیْہِ سَیْرٌ زُرَّکُمْ اَمْرًا یَّجِیْے** اور یہی

[illegible]

K

وہ اخاف وغیرہ میں مذکور ہیں یہ جابر الباقی است کی شاذ ہیں اور حکم شاذ کا یہی کہ مسائل کی دلیل لانی نہیں
ہی لیکن نماز اوسے درست نہیں اور اوسکو قرآن نہ جانا چاہئے بلکہ اکثر علمائی کہاہی کہ جو کوئی شاذ کو قرآن
اعتقاد کری شیخ بزرگ ناچاہی اوسکو اگر باذن آدمی لغزیر اوسکو دینی چاہی اور عاصی ہوتا کہ اور سات قرآن میں کہ
پہان مذکور ہیں باتفاق است نماز ساتھ جس قراءہ کے اوغین سی کہ پڑھے جائز و صحیح ہے اور تین میں اختلاف
جو کہ متواتر جائی ہیں اونکی نزدیک نماز ساتھ ایک کے اونیسے صحیح ہوگی اور جو کہ متواتر نہیں جائی ہیں صحیح نہیں ہوگا
طحاوی علوم ط اور باقی فضائل قرآن مجید اور بعض سورتوں کے مظاہر حق ترجمہ شکوہ میں ذکیہ چاہئے اور بعض
سورتوں وغیرہ کے فضائل جو لغیر عزیزی اور تفسیر المفسرین بہت بکار آمدنی تھی لکھتا ہوں تا بہائے
مسلمانوں کو مفید ہوں اور سرگرم ہوں صحیح حاصل کرنے اس نعمت عظمیٰ کے لکھا ہی مولنا غیاث العزیز رحمۃ اللہ
کہ لکھا ہی خسرن فی کہ حضرت نوح علی نبیا وعلیہ الصلوۃ والسلام جب تھی سرور ہوئی تو خوف غرق سی ہر آن
تھے واپس نجات پانکے غرق سی بسم اللہ پھر تھا وقرن لہما کہ تھی اونکی غرق سی سالم ہی پس جب سبب
اس آدہی کلمی کے نجات حاصل ہوئی تو جو کوئی تمام اس کلمہ کو یعنی بسم اللہ الرحمن الرحیم کو تمام عمر التذکار میں موطبت
کر لگا کر جو کچھ حاجت محروم ہوگا اور لکھا ہی علامتی کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کی انیس حرف ہیں اور مولیٰ دوزخ کے ہی انیس
ہیں ساتھ ہر حرف کی بلاد ہر ایک کی اوغین سی دفع ہو سکتی ہی اور یہی لکھا ہی کہ روز و شب کی چوبیس ساعتیں میں
پانچ ساعتوں کی کئی تا پانچ نمازین مقرر فرمائیں اور انیس باقی کی لئی یہ انیس حرف لکھ کر ہر نشست و ہر نجات
اور حرکت اور سکون میں کہ اون انیس ساعتوں میں ہوں برکت و عبادت حاصل کری یعنی ان حرفوں کی برکت
سی وہ ساعتیں ہی عبادت میں لکھی جاویں اور یہی لکھا ہی علامت کے سورہ براءت کو کہ مشتمل ہی اوپر
مقل کفار کے بسم اللہ الرحمن الرحیم خانی رکھا اور وقت فوج کے ہی مقرر فرمایا بسم اللہ اللہ اکبر اور بسم اللہ
الرحمن الرحیم نہ کہیں سائے کہ سورہ فوج کی صورتہ قہر کی ہی اور رحمت مقضیٰ اوسکی ہی نہیں پس جو کوئی اس کلمہ
بہر وقت و ہر آن ملا و مست کرے اور ادنیٰ درجہ پہنچے کہ ہر روز ستر بار نماز فرض میں اپنی زبان پر جاری کری عین
کہ غضب عذاب محفوظ اور رحمت و ثواب محفوظ ہوگا اور خواص اس آیت کیسے یہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ جب آدمی پانچ نماز کو جاوے تو چاہی کہ بسم اللہ کہہ کر جاوے تا پردہ واقع ہو در میان شرمگاہ اوسیکے
اور نظر حجاب کی پس جب یہ کلمہ در میان آدمی کی اور دشمنان دنیوی اوسیکے پردہ ہوا تو ایسے کہ در میان
آدمی کے اور عذاب عقی کے لبتہ پردہ ہوگا اور صحیح ستہ میں وارد ہوا کہ اصحاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
سائب بچہ کے کاٹے ہوں کو اور مرگی والوں کو اور دیوالوں کو ساتھ سورہ فاتحہ کی رقیہ کرتی تھی یعنی پڑھ
کردم کرتی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو جائز رکھا اور دائرہ قطعی اور ابن عباس کرنے سائب بن یزید
روایت کیا ہی کہ اونکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ اس سورہ رقیہ فرمایا اور آپ ہن مبارک کا بعد
پڑھتا اس سورہ کی اوپر مقام درد اونچیلے تلا اور بزار اپنی مسند میں اس بن مالک لایا ہی کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے پہلو پایا بچہ ہونے پر رکھا اور فاتحہ اور قل ہو اللہ احد پڑھ کر اپنی پر
دم کہیں ہر بلا سی امان میں ہوا مگر یہ کہ موت اوسکی مقدر ہو یعنی موت سی کوئی چیز بچا نہیں سکتی اور عبد

فضائل غنی سورتوں
اور تفسیر غنی
غزنی اور جو کوی
بسم اللہ الرحمن الرحیم
دری علیہ الرحمۃ
فاضل سورتہ

اور عبد بن حمید اپنی مسند میں لایا ہے ابن عباس سے بطریق مرفوع کے کہ فاتحہ الكتاب برابر دو تہائی قرآن کے ہے
 نواب میں اور ابو اسحق اور طبرانی اور ابن مردودہ اور طبری اور ضیاء مقدسی روایت کرتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا ہے کہ چار چیزیں عرش کے گنج سے نکل کر دیں ہیں اور کوئی چیز نہ ہو ان چار کے اوس گنج سے کہ یوں نہیں پہنچی
 ام الكتاب در آیۃ الکسی اور خاتمہ سورہ بقرہ کا اور سورہ کوثر اور البقرہ اور طبری نے ابو ذر اور اسی روایت کیا ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فاتحہ الكتاب کفایت کرتی ہے اسی چیز سے کہ کوئی چیز قرآن سے کفایت نہیں
 کرتی ہے اور اگر فاتحہ الكتاب ترازو کی ایک پلڑہ میں ہے اور تمام قرآن کو دو سو گز پلڑہ میں تو البتہ فاتحہ الكتاب سات
 قرآن کی برابر ہو اور ابو عبیدہ فضائل قرآن میں حسن بصری سے روایت کرتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ جو کوئی فاتحہ کتاب کو پڑھے گویا تورات اور انجیل اور زبور اور فرقان کو پڑھا اور قسیر و کعب اور کتبہ صاحب
 ابن ابیاری اور کتاب عطا کر شیخ ابو حلیۃ الاولیاء البونیم کی میں وارد ہوا ہے کہ ابلیس علیہ اللعنۃ کو انبی عمر میں نوحہ اور زرارہ
 کرنی اور خاک ڈالنی کا یہ سر چار بار اتفاق پڑا اول ناسوت کہ اوپر لعنت ہوئی اور دوسرے جبکہ او کو آسمان
 سے زمین پر ڈالا اور تیسرے جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہوئی اور چوتھی جبکہ فاتحہ کتاب نازل ہوئی اور
 ابوشیخ کتاب الثواب میں لایا ہے کہ جس کو کوئی حجت در پیش ہو جاوے کہ فاتحہ کتاب پڑھی اور بعد ختم کر کے حجت
 چاہی اور شبلی نے بھی روایت کیا ہے کہ ایک شخص اونچی پائے آیا اور شکایت در گردہ کی کی شعبی نے او کو
 کہا کہ تجھ کو لازم ہے کہ اساس القرآن پڑھ کر دردی جگہ دم کر او سے کہا کہ اساس القرآن کیا ہے شعبی نے کہا فاتحہ کتاب
 اور مشائخ کی اعمال مجربہ میں مذکور ہے کہ سورہ فاتحہ اسم اعظم ہے ہر مطلب کے لئے پڑھنی چاہئے اور اوس کے دو طریق ہیں
 ایک تو یہ ہے کہ بائیں سنت فجر اور نماز فرض کی میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کی ساتھ لہم الحمد کے ملا کر اکتائیس بار
 جائیس دن تک پڑھی جو مطلب کہ ہو گا حاصل ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ اور اگر شفا و مرلیض کی یا سحر زدہ کی منظور
 ہو تو پانی بردم کر کر اوس مرلیض اور سحر زدہ کو پلاوے اور دوسرے یہ کہ نو چندی التوار کو در میان سنت اور فرض
 فجر کے بی قید ملانے میں کے ساتھ لہم کے ستر بار پڑھے بعد ازاں ہر روز اویسوقت پڑھی اور دس دس بار کم کرنا
 جاوے تا ہفتہ کو ختم ہو اگر اول مہینے میں مطلب حاصل ہو فہما والا دوسرے مہینے میں مطلب حاصل کری اور گھنٹا
 اس سورہ کا چینی کی پیالی پر ساتھ گلاب مشک و عطران کے پھر دھوک لٹانا اسکا وہ سٹے شفا و امراض مزمنہ کی چالیس
 روز تک مجرب ہے اور دانتوں کے درد اور دوسرے سکیم اور درد و دل کے لئے ساتھ بار پڑھ کر دم کرنا اسکا مجرب ہے
 اور سورہ بقرہ کی ہی بہت فضیلت آئی ہے صحیح مسلم میں اس بن مالک سے منقول ہے کہ جب ہم میں کوئی سورہ
 بقرہ اور آل عمران پڑھ لیتا تو اوسکو ہم میں عظمت و جاہ پیدا ہوتی چنانچہ ایک اور روایت میں آیا ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم ایک لشکر کہیں بھیجے تھے اور تعین امیر میں ترود تھا ہر ایک لشکر والوں کو اپنی سامانی ہلا کر
 دریافت فرمایا کہ کونسی سورہ قرآن کی پڑھی ہے ہر ایک کو جو کچھ یاد تھا عرض کرتا تھا حتی کہ نوبت ایک نوجوان
 کی پہنچی کہ عمر میں سب سے چھوٹا تھا اوس سے بھی پوچھا کہ کون کونسی سورہ قرآن کی یاد رکھتا ہے تو عرض کیا
 فلاں فلاں سورہ اور سورہ بقرہ ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جاو امیر اس لشکر کا ہے
 اور یہ بھی فی شعب الایمان میں روایت کیا ہے کہ حضرت امیر المؤمنین عمر بن الخطاب نے سورہ بقرہ کو ساتھ

اور ایک ایسی ہی روایت ہے کہ
 فقیر کو اجازت ہے کہ
 صحت کے لئے
 اس کے لئے

حقائق و دقائق اوسکے بارہ برس کے عرصی میں پڑھا اور ختم کی روز ایک اونٹ کو بیچ کر طعام وافر کیا کر حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے بارونکو کہلایا اور حضرت ابن عمر سی بقول ہر کہ آئندہ برس تک بیچ پڑھنے سورہ بقرہ
کے توقف کیا اور بعد آئندہ برس کے ختم کی غرض کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور انکی بارون کے نزدیک سورہ
ایسے عظمت رکھتی تھی اور خواص تجربہ اس سورت کی سی یہ کہ جس موسم میں بچہ کو چھک نکلتی ہے جس طرح
عافیت منظور ہوا اسکے زور و نہار موندہ اس سورہ کو تجدید و ترمیم سی پڑھ کر دم کرے اور وہ لڑکا ہی ہمارا نہ ہو
فضل الہی ہی اوس لڑکی کو اسی سال چھک نہیں نکلتی کی اور اگر نکلتی کی ہی تو انجام خیر ہوگا لیکن شرط یہی کہ چھک
پڑھنا اس سورہ کا شروع کرے تو اڑٹائی پاؤں چاول اور دہی اور کھانڈا سپر ڈالکر اوس مجلس میں کسی سختی کو
کہانی لگی دی تمام ہوا کلام مولانا عبد العزیز ج کا ۱۵ ابصر صرح ہوتا ہر ترجمہ و منشور کی حدیثوں کا فرمایا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ جو کوئی یاد کرے دس آیتیں اول سورہ کہف کی بجا یا جاو لگا دجال کے فتنہ سی اور
ایسی ہی بچکا وہ شخص کہ یاد کر لگا دس آیتیں اس سورہ کی آخری اور جو کوئی پڑھ لگا سورہ کہف کی دس آیتیں
وقت سوئی بجا یا جاو لگا دجال کے فتنہ سی اور جو کوئی پڑھ لگا خاتمہ اوس کا وقت سوئیے ہوگا اوسکے لئے
نور نزدیک قرآنہ اوسکے اور ایک روایت میں ہی کہ جسے پڑھی سورہ کہف دن جمعہ کی ہوتا ہی کفارہ
اوسکے لئے دوسرے جو تک اور ایک روایت میں ہی کہ جس گہر میں پڑی جاو سورہ کہف نہیں داخل ہوگا
اوسین شیطان اوس رات اور ایک روایت میں ہی کہ جس میں پڑھن یہ آیتیں اخیر سورہ کہف کی ان
الذین اھنوا فی اخیر سورہ تک وقت سوئیے اور دعا کی اوٹھنی کی کہ فلائی وقت میں اٹھوں اوس وقت
اوٹھ لگا اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ جس میں پڑھن چار رکعتیں سمجھ عشا کے اس طرح کہ پڑھن
پہلی دو رکعتوں میں قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ واحد و اخیر کی دو رکعتوں میں تبارک الذی
اور الحمد تنزیل السجدة لکھا جانا ہی اوسکے لئے ثواب باند چار رکعتوں کے کہ لیلۃ القدر میں پڑھے اور ایک
روایت میں ہی کہ جس میں پڑھی تبارک الذی اور الحمد تنزیل السجدة در میان مغرب اور عشا
کے پس گویا کہ قیام کیا لیلۃ القدر میں اور ایک روایت میں کہ جسے پڑھن رات کو الحمد تنزیل
السجدة اور تبارک الذی سمجھتین میں اوسکی لئی ستر نیکیاں اور دو رکعتیں میں اوس ستر
برائیاں اور بلند کی تھیں اوسکی لئی ستر درجے اور ایک روایت میں ہی کہ جسے پڑھن الحمد تنزیل
اور تبارک رات میں لکھا ہی اوسکی لئی اللہ تعالیٰ ثواب باند ثواب لیلۃ القدر کی اور روایت کی ابن
حزین اور ابن ہرودیہ اور خطیب اور بیہقی فی ابی بکر صدیق رضی کہ کہا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
نی کہ سورہ یس نام رکھی گئی ہی تورات میں معمم کہ شمس ہی دنیا اور آخرہ کی پہلایوں کو اپنی پڑھنے والیکے لئے
اور دو رکعتی ہی اوس سی مصیبت دنیا اور آخرہ کی اور دفع کر لگی اوس ہول آخرہ کے اور نام رکھا گیا ہی ہکار فہ
اور خافضہ یعنی بلند تر تہ کرتی ہی مؤمنوں کو اور پست کرتی ہی کافروں کو دفع کرتی ہی اپنی پڑھنے والیسے
ہر برائی اور روا کرتی ہی اوسکی ہر حاجت جو کوئی پڑھی اسکو برابر بیس جوں کے ہوتی ہر اوسکے لئے اور جو کوئی
شئی اسکو برابر ہوتی ہی اوسکی لئی سود بنا کر کے کہ دی فی سبیل اللہ یعنی جہاد میں اور جو کوئی لکھ کر پھو اسکو

اور ایک روایت میں ہے کہ جو کوئی سورہ کہف پڑھے اسکو دس ہزار سال کی عمر عطا ہوگی اور اگر وہ شخص کہ یاد کر لگا دس آیتیں اس سورہ کی آخری اور جو کوئی پڑھ لگا سورہ کہف کی دس آیتیں وقت سوئیے ہوگا اوسکے لئے نور نزدیک قرآنہ اوسکے اور ایک روایت میں ہی کہ جسے پڑھی سورہ کہف دن جمعہ کی ہوتا ہی کفارہ اوسکے لئے دوسرے جو تک اور ایک روایت میں ہی کہ جس گہر میں پڑی جاو سورہ کہف نہیں داخل ہوگا اوسین شیطان اوس رات اور ایک روایت میں ہی کہ جس میں پڑھن یہ آیتیں اخیر سورہ کہف کی ان الذین اھنوا فی اخیر سورہ تک وقت سوئیے اور دعا کی اوٹھنی کی کہ فلائی وقت میں اٹھوں اوس وقت اوٹھ لگا اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ جس میں پڑھن چار رکعتیں سمجھ عشا کے اس طرح کہ پڑھن پہلی دو رکعتوں میں قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ واحد و اخیر کی دو رکعتوں میں تبارک الذی اور الحمد تنزیل السجدة لکھا جانا ہی اوسکے لئے ثواب باند چار رکعتوں کے کہ لیلۃ القدر میں پڑھے اور ایک روایت میں ہی کہ جس میں پڑھی تبارک الذی اور الحمد تنزیل السجدة در میان مغرب اور عشا کے پس گویا کہ قیام کیا لیلۃ القدر میں اور ایک روایت میں کہ جسے پڑھن رات کو الحمد تنزیل السجدة اور تبارک الذی سمجھتین میں اوسکی لئی ستر نیکیاں اور دو رکعتیں میں اوس ستر برائیاں اور بلند کی تھیں اوسکی لئی ستر درجے اور ایک روایت میں ہی کہ جسے پڑھن الحمد تنزیل اور تبارک رات میں لکھا ہی اوسکی لئی اللہ تعالیٰ ثواب باند ثواب لیلۃ القدر کی اور روایت کی ابن

محمد سر قندی نی بیج فضائل قل ہو اللہ احد کے انس کے کہا آئے یہود خیر کے طرف تہی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پہر کیا اور ہونے کے ای ابو القاسم پیدا کیا اللہ تعالیٰ لاکھ کو نو حجاب اور آدم کو حمار سنو کے یعنی کچھ سٹری
 ہوئی سی اور ابلیس کو شعلہ آگ سی اور تھان کو دھوین اور زمین کو پانی کی جھاگ سی پس خبر دی اپنی رب سی
 یعنی رب کا ہی سی پناہ پس نہ جواب یا اونکو کچھ تہی صلی اللہ علیہ وسلم نی ہر لائے اونکے پاس جبریل علیہ السلام اس سرہ کو
 قل ہو اللہ احد یعنی کہہ اللہ ایک ہی نہ او سکی اصول فرغ ہین اور نہ شریک اللہ اللہ ہی پر وای نہ کہا
 تاہی اور نہ بیتا سی اور نہ احتیاج برکتی پڑی ساری سورہ بہ سورہ ہی کہ نہ آئین ذکر جنت کا ہی اور نہ آگ
 کا اور نہ آخرہ کا اور نہ حلال کا اور نہ حرام کا منسوب کیا اسکو اللہ تعالیٰ نی طرف اپنی پس یہہ خاص او سکے لکھ ہے
 جسے پڑا اسکو تین بار برابر ہوئی ساتھ پڑے نام وحی کے اور جسے پڑا اسکو تین بار نہیں اصل ہوئی کاوں سی
 کوئی اہل نیاسی اوسدن مگر جسنی زیادہ پڑا ہو اسکو اور جسنی پڑا اسکو دو سو بار یہی جنت الفردوس میں اور جسے
 پڑا اسکو تین بار جسوقت کہ داخل ہو اپنی گہرین دور ہو تاہی اوسے فقر اور روایت ہی سہل بن حد کہ ایک شخص نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر شکوہ محتاجی اور تنگدستی کا کیا فرمایا کہ جب دخل ہو تو گہرین سلام
 علیک کر خواہ گہرین کوئی ہو وی یا نہ ہو بعد اوسکے سلام مجیز ہیج اور قل ہو اللہ ایک بار پڑے پس ہی کیا اوس شخص
 پس بہت دیا اللہ تعالیٰ نی اوسکو زرق بہان تک کہ باٹا اوپر مہا یون اور قرا بیون اپنی کی انتہی یہہ روایت
 حصین کے مولف فی خفیہ میں نقل کی ہی اور ایک روایت میں ہی کہ رات گذاری رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ایک بات کہ پڑے تہی اسکو اور بار بار پڑے تہی اسکو صبح تک اور ایک روایت میں ہی کہ جسنی پڑی قل ہو اللہ
 احد دو سو بار جسے جانی میں اوسکے گناہ دو سو برس کے اور روایت میں ہی کہ جسنی پڑی قل ہو اللہ احد پچاس بار جسے گناہ پچاس
 برس کے اور روایت میں ہی کہ جسنی پڑی ہر روز دو بار قل ہو اللہ احد پچاس بار جسے گناہ پچاس برس کے اور روایت میں ہی کہ جسنی پڑی
 دین اور نقل کی ابن سعد اور ابن جریر نی اور ابویعلی اور بیہقی نے دلائل میں اسے کہہا تہی ہی صلی اللہ علیہ وسلم
 شام میں پس اوتری جبریل علیہ السلام اور کہا آ محمد تحقیق موعودہ بن موعودہ مرنی مر گیا پس آیا دوست رکھتی ہو
 یہہ کہ نماز پڑے ہو اسپر کہا ہاں پہر بار بار اوپنا ز میں بر پس بست ہوئی اونکو ای ہر صبر اور مل گئی زمین سے
 اور بلند کیا گیا اونچی نی جنازہ اوسکا پس نماز پڑی ہی صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسپر ہر فرمایا ہی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہ کس سبب دیا گیا معاویہ یہہ فضیلت کہ نماز پڑی او سپر دو صفوں کے لاکھ سی کہ ہر صف میں چہ لاکھ
 فرستے تہی کہا جبریل نے سبب پڑے ہی قل ہو اللہ احد کہ ہنا وہ پڑتا اسکو کھڑے اور بیٹھے اور آتی اور جاتی اور سو
 لینے پٹے اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نی کہ تین چیز میں ہیں جو کوئی کری اونکو دے پور اگر فی باج
 داخل ہوگا جس درواز جنت کیسی کہ چاہیگا اور نکاح کر لگا جس جو عین سی چاہیگا جو کوئی معاف کری اپنے
 قاتل سی اور ادا کری دین خفیہ اور پڑی ہی جی ہر نماز فرض کی دس بار قل ہو اللہ احد پس کہا ابو بکر نے اگر ایک
 کری انہیں سی یا رسول اللہ فرمایا ایک کری انہیں سی یعنی اگر ایک چیز کر لگا انہیں سی نوی ہی ثواب پاویگا اور
 فرمایا کہ جو کوئی پڑی قل ہو اللہ احد ہر دن پچاس بار پکارا جاویگا وہ روز قیامت کے قبر اپنی سی ای تلخ یعنی
 تریعت کرنوالی اللہ کے داخل ہو جنت میں اور ایک روایت میں ہی کہ فرمایا جو کوئی ہول بجاو بسم اللہ

کہی اپنی کہانی برس جاسی کہ پڑھی قل ہو اللہ احد حجب خارج ہو اور فرمایا جو کوئی پڑھی قل ہو اللہ احد حجب
داخل ہو کہ اپنی میں دور ہوئی ہی محتاجی اوس گہر والوئی اور اوسکے ہما یوں اور ایک روایت میں ہے
کہ فرمایا آگے میری پاس جبریل ہی صورتہ میں ہستی ہوئی خوش اور کہا اے محمد صلی علیہ السلام خیر سلام فرمایا
اور فرمایا کہ چیر کی اپنی نسبت اور نسب میرا قل ہو اللہ احد ہی پس جو شخص کہ آگیا میری پاس است تیری سے
اسحا لین کہ پڑھی ہوگی قل ہو اللہ احد ہزار بار کہی دو لگا اوسکو نشان اپنا اور قائم کرو لگا اوسکو نذر یک
عرش اپنی کی اور شفاعت قبول کرو لگا اوسکی ستر آدمیوں کی حق میں اون لوگوں میں سے کہ واجب ہوگا عذاب
اگر نہ لازم کیا ہوتا میں اپنی نفس پر کل نفس القلۃ الموت تو نہ قبض کرتا میں روح اوسکی اور ایک روایت میں ہے
کہ فرمایا جو شخص پڑھی بعد نماز جمعہ کی قل ہو اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس سات سات بار پڑھا
میں رکھتا ہی اوسکو اللہ برائی سی دوسرے جمعہ تک اور ایک روایت میں ہے کہ جسنی پڑھی قل ہو اللہ احد ہزار بار
ہو تا پڑھنا اوسکا محبوب تر طرف اللہ کے ہزار گروہوں بالکام دبا زین سی کہ دیوی فی سبیل اللہ یعنی جہاد
میں اور کعب جبار سی ہی کہ کہا جو کوئی پڑھی قل ہو اللہ احد حرام کر تا ہر اللہ کے اوسکے گوشت کو آگ دھج
پر اور کعب جبار سی یہی آیا ہی کہ کہا جو کوئی مغیبت کری اوپر پڑھے قل ہو اللہ اور ایاہ الکرسی کے دس بار
دو نمین واجب کری خوشنودی اللہ کے کی پڑھی اور ہوگا اوسکے انبیاء کی ساتھ اور بجا باجوا لگا شیطان سے
اور ایک روایت میں ہے کہ جو کوئی پڑھی قل ہو اللہ بعد زوال عرفہ کے ہزار بار دینا ہی اللہ اوسکو جو کچھ مانگے
اور ایک روایت میں ہی بنی صلی اللہ علیہ وسلم سی کہ جب نکاح کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ کا حضرت فاطمہ سی شگایا پانی
بہر کی ڈالی او میں پہر لگی حضرت علی کو ساتھ اپنی یعنی گہر میں اور چھڑکا وہ پانی اونکی گریبان میں اور اوس
دونوں منہ ہو سکے در میان میں اور اللہ کی پناہ میں دیا اونکو ساتھ پڑھے قل ہو اللہ احد اور قل اعوذ برب
الفلق اور قل اعوذ برب الناس کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ فرمایا اللہ سبحانہ من شعلہ
القرآن عن ذکری ومسئلتی اعطیتہ افضل ما اعطی السائلین فضل کلام اللہ سائر الکلام افضل علی
یعنی جسکو باز کر فی قرآن یاد میری سی اور مانگے میری دینا ہونین اوسکو بہتر اور چتر سی کہ دینا ہونین مانگے
والون کو اور بزرگی اللہ کے کلام کی سب کلاموں پر مانند بزرگی اللہ کے کی ہی اوسکی ساری خلق پر اور
فرمایا سیکو قرآن اور پڑھو اوسکو پس تحقیق مثال قرآن کی واسطی اوس شخص کی کہ سیکھتا ہی اوسکو بہر
پڑھتا ہی اور علی کرنا ہی اوپر بار بار کو قیام کرنا ہی ساتھ اوسکے مانند مثال تہلی کی ہی کہی ہو شک پہنچی
خوشو اوسکی تمام مکان میں اور مثال اوس شخص کی کہ سیکھتا ہی اوسکو ہر سورہ ہی یا غافل ہوتا ہی عمل کرے
اور قرآن اوسکی دین ہی مانند مثال تہلی کی ہی کہیند کی گئی مشک پر یعنی تا خوشنود پہنچے اوسوقت کہ جبریل
علیہ السلام پڑھتے بغیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس سی جبریل فی ایک آواز اوپر کی طرف سی پس اوٹھا یا سر اپنا لپکی
یہ آواز والفرشتہ ہی کہ اوتر زمین کی طرف نہیں اوترتا کہی مگر آج پس سلام کیا فرشتے فی آنحضرت ہزار
کہا خوشوقت ہو ساتھ دو نور دن کی یعنی اپنی پڑھنے والیکے لئی قیامت کو روشنی ہو دینگی اور آفات راہ

۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

کہ تھے ہم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نبوک میں پس طلوع ہوا آفتاب ایک دن نہایت روشن کرویا کبھی دیکھا ہی تھا پہلے اس سے پس نجب کیا حضرت نبی ہی اور جبریل ہی وقت آنکی بونچا کا گیا ہی سب اس روشنی کا کہا او نہوں نے کہ یہ اس سبب ہی کہ مغویہ میں مغویہ لیسے کے آج مدینہ میں مگر میں پس ہجرا اللہ تکانی طرف اونکے ستر ہزار فرشتوں کو کہ نماز پڑھیں اور بونچا حضرت نبی کیا سبب ہکا کہا او نہوں نے کہ وہ بہت پڑھتا تھا قل ہو اللہ احد کٹری اور بیٹھے اور چلتے اور اوقات رات دین بہت پڑھتا ہوں تحقیق یہ بہت رب تمہاری ہی اور جو کوئی پڑھے اسکو بچاس بار بلند کرنا ہی اللہ تعالیٰ بچاس ہزار درجہ اور در کرنا ہی اوس سے بچاس ہزار برائیاں اور لکھتا ہی اوسکی الٹی بچاس ہزار نیکیاں اور جو کوئی زیادہ پڑھے زیادہ دی اوسکو اللہ ثواب کہانی اللہ المنصور اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کوئی پڑھے قل ہو اللہ احد مرض الموت میں تو نہفتے میں والا جاوے گا قبرانی میں اور امن میں رہے گا بھیجے قبر کسی اور دن قیامت کی علامت اپنی بتیلیوں پر اوسکو اوٹا دینگے یہاں تک کہ گذارے گا اوسکو بل صراطی طرف جنت کے کہانی شرح بعد و فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے

قل اعوذ برب الفلق و
قل اعوذ برب الناس

اچھی دو سو مرتب یعنی بیچ مقدمہ تو دینے پناہ پھر نیکی کے پڑی جاتیں میں وہ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس میں پڑو بہ دو دنوں سو مرتب اور ہرگز نہ پڑے گا تو کچھ مانند ان دونوں کے یعنی تو دے کے حق میں اور ہی بنیمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ پناہ پڑے تھے جن ہی اور نظر آدمی کسی یعنی ساتھ اور دعاؤں کے یہاں تک کہ او ترین قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس جب یہ او ترین تو پڑا انکو لینے ساتھ انکو پناہ پڑی اور چوڑا او پیر کو کہ سوا انکے ہی اور فرمایا کہ نہ مانگا کسی مانگنے والینے اور نہ پناہ پڑی کسی پناہ پڑو نہوا لینے ساتھ مانند ان دونوں کے پڑو ان دونوں کو جب سونی لگی تو اور جب اوٹو تو اور فرمایا پڑو قل اعوذ برب الفلق پس تحقیق نو ہرگز نہ پڑے گا کوئی سورہ کہ وہ اس سے بہت پیاری ہو طرف ہد کے اور بہت سنیے والی اور خوب پوری ہو نزدیک اوسکے یعنی حق تو دے میں پس جو کہ تو بہ کہ نہ ناغہ ہو کہ تجھے یعنی پڑھتا اسکا بطور دعا و است کی نماز وغیرہ میں تو کر اور فرمایا عجیب آیتیں ہیں او ترین ابھی رات نہیں دیکھیں تو فی مانند اونکی کبھی کہ وہ سورہ فلق اور سورہ ناس ہیں اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یعنی جبریلی کو کہ کیا دوست رکھتا ہی تو ای جبر کہ جب نکلی تو سفر میں بہ کہ ہو کہ تو بہتر ماروں اپنی ہی ہمت میں یعنی صورت و حال میں اور بہت زیادہ اونکا از رو سے خوشی کے یعنی بہت مال والا اور بہت فراخی اور کمال و جمال والا ہو جاوے پس عرض کیا میں نے ان فدا ہوں تمہارے مان باب میری فرمایا پس پڑو یہ بارخ سو مرتب قل یا ایہا الکافرون اور اذ لجا و قل ہو اللہ اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس اور شروع کر سورہ کو ساتھ بسم اللہ کے اور ختم کر قرآنہ اپنی کو ساتھ بسم اللہ کے یعنی سب چہ ہو گھر کہا جبریل اور ہما میں غنی بہت مال والا پس ہما میں کہ نکلتا تھا سفر میں پس ہو جا تھا بہت تباہ حال یاروں ہی بہت میں اور کتر اوسے تو میں یعنی باوجود کثرت مال کے بد ہمت اور غفلت ہو جا تا میں سبب ضائع ہونے مال کی اور بے برکتی کی پس ہمیشہ رات میں جیسے کہ سیکھیں میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہی بہ سو مرتب اور دعا و است کی انکے پڑھنے کی ہوا میں بہترین اونکے بہت میں اور زیادہ ترین اونکے خوشی میں یہاں تک کہ پیر ہما میں سفرانی ہی ف جو شخص قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس

پڑھتا ہی نہیں رہتی کوئی چیز کہ کہتی ہی ہے عرب بجا اسکو میری شہری اور جو الحمد ٹیڑھائی گویا چوتھائی کلام
پڑھا اور جو الہکم الکاثر پڑھتا ہی گویا ہزار آیتیں پڑھتا کذا فی الدار النشوری فضائل جو اسیم اور پڑھے بعد سلام
پہرہ نماز جمعہ کی بیٹ نماز پر سورہ فاتحہ اور اخلاص اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس سات
سات بار تو بخشتا ہی اللہ تعالیٰ اگلے پچھلے گناہوں کے اور دیتا ہی ثواب بقدر گنتی ہر مومن کے اور ایک مرتبہ
میں بعد اسکے یہ دعا سات بار پڑھنی زیادہ آئی ہی اللہم یا غنی یا حمید یا مبدی یا معین
یا رحیم یا ودود یا کافی یا کریم یا کریمک و بطاعتک عن معصیتک و آخرتک
یقضیک تمکن فی سواک بس جو کوئی مواظبت کرنا ہی اس پر غنی کرنا ہی اسکو اللہ تعالیٰ اپنی عطا سی اور رزق
دیتا ہی اسکو ایسی جاسی کہ گمان نہیں کہتا ہی اسکا اور روایت کی ابن سنی نے حضرت عائشہ رضی کی تحقیق ہی
صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ جو کوئی پڑھی بعد نماز جمعہ کے قل هو اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب
سات سات بار تو زیادہ دیتا ہی اسکو اللہ تعالیٰ بسبب اہل رائی ہی جمعہ دو سبب تک کذا فی وظائف النبی اور فرمایا
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ تمہارے دل رنگ آلود ہو جائے ہیں جیسکے لوہا بانی پہنچے ہی رنگ آلود ہو جانا ہی عرض
کیا صحابہ نے کہ جلا اسکی کیا ہی فرمایا بہت یاد کرنا موت کا اور تلاوت قرآن کی اور فرمایا کہ جو کوئی پڑھے قرآن اور
کرے اوپر پہنائی جاوے گیے مان باب اسکی تاج دن قیامت کی کہ روشنی اسکی بہت اچھی ہوگی روشنی فہا کبھی
دنیا کی گہروں میں اگر ہو روشنی آفتاب کی اندر گہروں تمہارے پس کیا گمان ہی ساتھ اس شخص کے کہ عمل کیا
اوپر یعنی کیا کچھ درجہ ہوگا جب اسکے مانا ہوں کا یہ درجہ ہوا اور فرمایا کہ نہیں ایمان لایا قرآن پر وہ شخص کہ
حلال چاہا اسکے حرام کو اور فرمایا ای اہل قرآن نگہ نہ کرو قرآن سی یعنی غافل نہ ہوؤ فکر کرنے معنون اسکیسے اور
کہو لنی ہر اسراو کیسے اور فرمایا پڑھو قرآن حق پڑھتی اسکیکا اوقات رات کہیں اور نہ بچیں اور فرمایا ظاہر کرو
قرآن کو اور فکر کرو اس چیز کو کہ اوہین ہی یعنی جو آیتیں تنبیہ اور وعید اور بول کی ہیں اوہین بہت فکر کرو تو کہ تم
رنگار ہو اور فرمایا بجلدی کرو تو اسے اسکیکو اور فرمایا کہ سورہ فاتحہ میں شغای ہر عاری ہی اور جو کوئی سورہ
اے عمران جمعہ کی دن پڑھے حمت پہنچے ہیں اوپر ستر ترشتے رات تلک اور فرمایا پڑھو سورہ ہود دن جمعہ کی اور
فرمایا پڑھنے کی نیت ہی اور نیت قرآن کی الرحمن ہی اور فرمایا جو کوئی پڑھی سورہ واقعہ ہر رات نہ پہنچے اسکو
فاقہ کی اور ابن مسعود اپنی بیٹوں کو حکم کیا کرتے ہی کہ پڑھیں اسکو ہر شب اور دوست رکھتی ہی آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سورہ صبح اسم ربك الاعلیٰ کو اور فرمایا جو کوئی شب کو لحم اللدخان پڑھی صحیح کرنا ہی حاملین
کو بخشش آتے ہیں اسکی لئی ستر ستر فرشتی اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ جب دوست رکھی کوئی تم میں کا
کہ کلام کری رب اپنی ہی پس پڑھی قرآن اور تلاوت قرآن کی افضل عبادت کی ہی اور جیسے اسکے پڑھنے سی نزدیکی
اللہ تعالیٰ کی حال ہوتی ہی اور چہر سی ویسی نہیں ہوتی تمام ہوئیں حدیثیں کلام مجید کی فضائل کی اب کچھ ادب کی
تاوت کا بطور مختصر کے معلوم کرو کلام اللہ پڑھنا جب شروع کری تو اعوذ برب سے اور یہ جانی کہ اپنے رب سے
میں مشاجہ کرنا ہوں اور روکے اگر چہ تکلف ہو اور جب آید حمت پر پہنچے تو خوش ہوو اور دعا کر ہی اور اگر آیت
عذاب پر پہنچے تو ڈری اور زیادہ مانگے اور باقی آداب کہ ظہر جلیل کے فضائل ذکر میں مذکور ہوئے ہیں بجا لاوے

وہ کہ جو پڑھے سورہ فاتحہ اور اخلاص اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس سات سات بار تو بخشتا ہی اللہ تعالیٰ اگلے پچھلے گناہوں کے اور دیتا ہی ثواب بقدر گنتی ہر مومن کے اور ایک مرتبہ میں بعد اسکے یہ دعا سات بار پڑھنی زیادہ آئی ہی اللہم یا غنی یا حمید یا مبدی یا معین یا رحیم یا ودود یا کافی یا کریم یا کریمک و بطاعتک عن معصیتک و آخرتک یقضیک تمکن فی سواک بس جو کوئی مواظبت کرنا ہی اس پر غنی کرنا ہی اسکو اللہ تعالیٰ اپنی عطا سی اور رزق دیتا ہی اسکو ایسی جاسی کہ گمان نہیں کہتا ہی اسکا اور روایت کی ابن سنی نے حضرت عائشہ رضی کی تحقیق ہی صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ جو کوئی پڑھی بعد نماز جمعہ کے قل هو اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب سات سات بار تو زیادہ دیتا ہی اسکو اللہ تعالیٰ بسبب اہل رائی ہی جمعہ دو سبب تک کذا فی وظائف النبی اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ تمہارے دل رنگ آلود ہو جائے ہیں جیسکے لوہا بانی پہنچے ہی رنگ آلود ہو جانا ہی عرض کیا صحابہ نے کہ جلا اسکی کیا ہی فرمایا بہت یاد کرنا موت کا اور تلاوت قرآن کی اور فرمایا کہ جو کوئی پڑھے قرآن اور کرے اوپر پہنائی جاوے گیے مان باب اسکی تاج دن قیامت کی کہ روشنی اسکی بہت اچھی ہوگی روشنی فہا کبھی دنیا کی گہروں میں اگر ہو روشنی آفتاب کی اندر گہروں تمہارے پس کیا گمان ہی ساتھ اس شخص کے کہ عمل کیا اوپر یعنی کیا کچھ درجہ ہوگا جب اسکے مانا ہوں کا یہ درجہ ہوا اور فرمایا کہ نہیں ایمان لایا قرآن پر وہ شخص کہ حلال چاہا اسکے حرام کو اور فرمایا ای اہل قرآن نگہ نہ کرو قرآن سی یعنی غافل نہ ہوؤ فکر کرنے معنون اسکیسے اور کہو لنی ہر اسراو کیسے اور فرمایا پڑھو قرآن حق پڑھتی اسکیکا اوقات رات کہیں اور نہ بچیں اور فرمایا ظاہر کرو قرآن کو اور فکر کرو اس چیز کو کہ اوہین ہی یعنی جو آیتیں تنبیہ اور وعید اور بول کی ہیں اوہین بہت فکر کرو تو کہ تم رنگار ہو اور فرمایا بجلدی کرو تو اسے اسکیکو اور فرمایا کہ سورہ فاتحہ میں شغای ہر عاری ہی اور جو کوئی سورہ اے عمران جمعہ کی دن پڑھے حمت پہنچے ہیں اوپر ستر ترشتے رات تلک اور فرمایا پڑھو سورہ ہود دن جمعہ کی اور فرمایا پڑھنے کی نیت ہی اور نیت قرآن کی الرحمن ہی اور فرمایا جو کوئی پڑھی سورہ واقعہ ہر رات نہ پہنچے اسکو فاقہ کی اور ابن مسعود اپنی بیٹوں کو حکم کیا کرتے ہی کہ پڑھیں اسکو ہر شب اور دوست رکھتی ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سورہ صبح اسم ربك الاعلیٰ کو اور فرمایا جو کوئی شب کو لحم اللدخان پڑھی صحیح کرنا ہی حاملین کو بخشش آتے ہیں اسکی لئی ستر ستر فرشتی اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ جب دوست رکھی کوئی تم میں کا کہ کلام کری رب اپنی ہی پس پڑھی قرآن اور تلاوت قرآن کی افضل عبادت کی ہی اور جیسے اسکے پڑھنے سی نزدیکی اللہ تعالیٰ کی حال ہوتی ہی اور چہر سی ویسی نہیں ہوتی تمام ہوئیں حدیثیں کلام مجید کی فضائل کی اب کچھ ادب کی تاوت کا بطور مختصر کے معلوم کرو کلام اللہ پڑھنا جب شروع کری تو اعوذ برب سے اور یہ جانی کہ اپنے رب سے میں مشاجہ کرنا ہوں اور روکے اگر چہ تکلف ہو اور جب آید حمت پر پہنچے تو خوش ہوو اور دعا کر ہی اور اگر آیت عذاب پر پہنچے تو ڈری اور زیادہ مانگے اور باقی آداب کہ ظہر جلیل کے فضائل ذکر میں مذکور ہوئے ہیں بجا لاوے

اور اخیر سورہ فاتحہ اور اخیر سورہ بقرہ کی آیتیں ہی اور فاتیماؑ کے لاکھوں گنا نیکو کاروں کے جواب میں لکھا کہ لا یخسر من عملہ
بنا نکتب فلک الحد اور اخیر سورہ قیامہ کے ہی اور اخیر سورہ مسرات کی آیت بالہ اور اول سورہ
اسم ذیابک الاعلیٰ کے مستحق لکھی اور اخیر سورہ والنین کے ہی وانا علی ذلک من الشاہدین کہے اور سون
ہی تکبیر کہی آخر وضو کی آخر قرآن تک پہنچے وقت ختم سورہ کی لا الہ الا اللہ والہد للہ وجب ختم کرنی قرآن الحمد اور سورہ سورہ
بقرہ کا سفلون تک پڑھی پھر خلاصہ ہی وظائف الہی میں ہی مفصل آیتیں یا کسی اور کتاب قرار دیکھیں اس مقام کو دیکھئے
چنانچہ آیتیں لکھا دیر گذر بیان اسکا کہ مراد حق ہی قرآن ہی یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں حسب تقرب قول اول کی فضا قرآن
مجید کی کچھ لکھی گئے اب حسب تقرب قول ثانی کے کچھ اخلاق حمیدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ باعث رحمت جان اور
سرو فیکے ہیں لکھنی چاہئیں حاضر کا حق ہونا ثابت ہو کہ اوصاف اخلاق حمیدہ آپؐ خود دلالت آپکی حقیقت پر کرنے میں
اگرچہ کوئی نکوش آپکی بری خیانتا بالہ نہ بہرہ افتاب پر خاک الہی ہی کہ آپ ہی پشیمان ہو گا آفتاب کا کیا بگڑے گا خالق
سب مخلوق کا وحق من فرما تا ہر فانک لعلی خلق عظیم یعنی بلاشبہ تو البتہ بڑی بڑی خلق پر ہی جبکہ خدا تعالیٰ نے آپکے
خلق کو عظیم فرمایا خیال کرنا چاہی کہ کسی عہدہ خلاق کر میہ ہی آپؐ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی کہنی آپکے خلاق کو پوچھا اور ہون
کہا کہ کان خلقہ القرآن ابکا خلق قرآن تھا یعنی خلاق حمیدہ قرآن مجید میں مذکور ہیں آپ سے متصف ہی وضع
آپکی بادقارت ہی جو ایک بار لکھی ہو کر جیتا ہیبت ناک ہوتا مگر جب شرف حضور ہی مشرف ہوتا اور بات چیت کرتا تو آپکی
محبت اوسکے دلیں جگہ جگہ کرتی ملاقات میں پہلی آپ سلام کرتے منظر اوسکی سلام کے نہ ہی ہر ایک ہی ساتھ کشادہ دہشتانی اور
رو بخندان کی مٹی کہی آپکی زبان مبارک پر محش با کلام سخت جاری ہوتا اور نہ بدلہ لیتی ہر لڑائی کا ساتھ ہر لڑائی کے
ولیکن عفو کرتی اور رد گذر کرتے جو کوئی آپکو بکار تا فرمائی لیک ہی حاضر محاب میں کہی ہاؤ نہ پہلانی جس مجلس میں
تشریف لیجائی تو نگارہ مجلس پر بیٹھ جاتی قصد بالائینی اور صدر محفل کا تختی اگر کوئی شخص آپکا ماتہ پکڑ لیتا جتنا کہ
وہ پھوڑا آپؐ پہنچائی کہی کسی شخص کو اپنی آپنی ماتہ ہی نہیں مارا مگر جہاد میں اور اپنی ذات کی لڑی کہی بدلہ نہیں لیا اور
کسی پر غصہ نہیں کرتے ہی مگر جبکہ حدود الہی ہی تجاوز ہو اور اسوقت میں خدا تعالیٰ کی سٹے ایسا آپکو غصہ آنا کہ کوئی
تاب نہیں لا سکتا بل ہی عور میں جو آپکو اپنی کام کی لڑی ساتھ لے لیتیں آپ ساتھ ہو لیو اور کام کر دیتی ایک ہی ہودی کا
آپ پر کچھ دین ہتا بوعده سعید ہنوز وعدہ کا وقت آیا نہیں کہ اوسنی آکے تقاضا ہی شدید کیا چون جون دہ بخنی کرنا
تھا آپؐ نرمی فرماتی ہی اوسنی کہا کہ تمہاری خاندان میں لڑہی نا دہندی پہلی آتی ہی اسبات کو سنکر حضرت عمرؓ باب
ہو گئی اوس یہود کو زجر کیا اور کہا کہ تو اگر مجلس شریف میں ہونا تو میں تیری گردن مار تا حضرت عمرؓ فرمایا
کہ تمہیں چاہی ہی تھا کہ مجھنی ادا کے لئے کہو اور اوس ہی تقاضا سبزی کی لڑی کہو اور سکوز جرنہ چاہئے تھا جاؤ اور کا قرض
ادا کر دو اور میں صاع عوض اوس سے جگر دیکے زیادہ دو جب اوس یہودی نے یہاں تک حال دیکھا تو اسوقت ایما
لا یا اور کہا کہ میں نے کتب سابقہ میں پیغمبر آخر الزمان کی صفت میں دیکھا ہی کہ چون چون کوئی اوسنے سختی کرے وہ
نرمی کریں مجھی اوس صفت کا امتحان منظور ہتا سو یہاں ہی پایا ہی شک آپؐ پیغمبر آخر الزمان ہیں اور ایک روایت
میں حضرت علی رضی اللہ عنہ یوں مذکور ہی کہ ایک یہودی ہتا کہ کہا جانا تھا اوسکو فلا ناجر یعنی عالم یہود کا اوسکے کئی دنیا
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہر آتی ہی اوسنی تقاضا کیا ہی صلے اللہ علیہ وسلم ہی پس فرمایا آپؐ نے کہ اسی یہودی نہیں

بیان اخلاق و اوصاف حمیدہ و بشارت و صلوات اللہ علیہ وسلم
۱۔ قرآن اول سورہ
۲۔ قرآن اول سورہ
۳۔ قرآن اول سورہ
۴۔ قرآن اول سورہ
۵۔ قرآن اول سورہ
۶۔ قرآن اول سورہ
۷۔ قرآن اول سورہ
۸۔ قرآن اول سورہ
۹۔ قرآن اول سورہ
۱۰۔ قرآن اول سورہ
۱۱۔ قرآن اول سورہ
۱۲۔ قرآن اول سورہ
۱۳۔ قرآن اول سورہ
۱۴۔ قرآن اول سورہ
۱۵۔ قرآن اول سورہ
۱۶۔ قرآن اول سورہ
۱۷۔ قرآن اول سورہ
۱۸۔ قرآن اول سورہ
۱۹۔ قرآن اول سورہ
۲۰۔ قرآن اول سورہ
۲۱۔ قرآن اول سورہ
۲۲۔ قرآن اول سورہ
۲۳۔ قرآن اول سورہ
۲۴۔ قرآن اول سورہ
۲۵۔ قرآن اول سورہ
۲۶۔ قرآن اول سورہ
۲۷۔ قرآن اول سورہ
۲۸۔ قرآن اول سورہ
۲۹۔ قرآن اول سورہ
۳۰۔ قرآن اول سورہ
۳۱۔ قرآن اول سورہ
۳۲۔ قرآن اول سورہ
۳۳۔ قرآن اول سورہ
۳۴۔ قرآن اول سورہ
۳۵۔ قرآن اول سورہ
۳۶۔ قرآن اول سورہ
۳۷۔ قرآن اول سورہ
۳۸۔ قرآن اول سورہ
۳۹۔ قرآن اول سورہ
۴۰۔ قرآن اول سورہ
۴۱۔ قرآن اول سورہ
۴۲۔ قرآن اول سورہ
۴۳۔ قرآن اول سورہ
۴۴۔ قرآن اول سورہ
۴۵۔ قرآن اول سورہ
۴۶۔ قرآن اول سورہ
۴۷۔ قرآن اول سورہ
۴۸۔ قرآن اول سورہ
۴۹۔ قرآن اول سورہ
۵۰۔ قرآن اول سورہ
۵۱۔ قرآن اول سورہ
۵۲۔ قرآن اول سورہ
۵۳۔ قرآن اول سورہ
۵۴۔ قرآن اول سورہ
۵۵۔ قرآن اول سورہ
۵۶۔ قرآن اول سورہ
۵۷۔ قرآن اول سورہ
۵۸۔ قرآن اول سورہ
۵۹۔ قرآن اول سورہ
۶۰۔ قرآن اول سورہ
۶۱۔ قرآن اول سورہ
۶۲۔ قرآن اول سورہ
۶۳۔ قرآن اول سورہ
۶۴۔ قرآن اول سورہ
۶۵۔ قرآن اول سورہ
۶۶۔ قرآن اول سورہ
۶۷۔ قرآن اول سورہ
۶۸۔ قرآن اول سورہ
۶۹۔ قرآن اول سورہ
۷۰۔ قرآن اول سورہ
۷۱۔ قرآن اول سورہ
۷۲۔ قرآن اول سورہ
۷۳۔ قرآن اول سورہ
۷۴۔ قرآن اول سورہ
۷۵۔ قرآن اول سورہ
۷۶۔ قرآن اول سورہ
۷۷۔ قرآن اول سورہ
۷۸۔ قرآن اول سورہ
۷۹۔ قرآن اول سورہ
۸۰۔ قرآن اول سورہ
۸۱۔ قرآن اول سورہ
۸۲۔ قرآن اول سورہ
۸۳۔ قرآن اول سورہ
۸۴۔ قرآن اول سورہ
۸۵۔ قرآن اول سورہ
۸۶۔ قرآن اول سورہ
۸۷۔ قرآن اول سورہ
۸۸۔ قرآن اول سورہ
۸۹۔ قرآن اول سورہ
۹۰۔ قرآن اول سورہ
۹۱۔ قرآن اول سورہ
۹۲۔ قرآن اول سورہ
۹۳۔ قرآن اول سورہ
۹۴۔ قرآن اول سورہ
۹۵۔ قرآن اول سورہ
۹۶۔ قرآن اول سورہ
۹۷۔ قرآن اول سورہ
۹۸۔ قرآن اول سورہ
۹۹۔ قرآن اول سورہ
۱۰۰۔ قرآن اول سورہ

یہ بات کہی اپنے فرمایا لیکن خدا تعالیٰ کی نزاکت تم کو قیمت نہیں بخشتی خدا تعالیٰ کی نزاکت تم میں قیمت و مقبول ہو اور قبول
 خدا کے کیونکہ نہ ہوتی کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت مقبول تھی ایسی ایسی باتیں غرافت کی مسلمانوں کے دل خیر
 کرنے کے لئے ارشاد شفقت کے فرمایا کرتے تھے آپ اپنی کام اپنے ہاتھ سے کر لیا کرتے تھے جیسے اپنا کپڑا اسی لینا یا اپنی بکری کا دودھ
 دودھ لینا اور کام کر کے لے لیا حضرت عائشہ سی وایت ہی کہ کہا کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخفف
 نعلہ و یحیط ثوبہ و یجعل فی بئیتہ کما یجعل احدکم فی بئیتہ و قالت کان کثیرا امین اللہ علیہ و علیٰ اولہ و علیٰ
 شانہ و یخفف نفسه حضرت انس بن مالک کی خادم تھی وہ کہتی ہیں دس برس مہنی ایک خدمت کی متم خدا کی
 کہ فرجہ میں جب قدر میں ایک کام کرتا تھا اوس آپ میرا کام زیادہ کرتی تھی اور کبھی دس برس کے عرصے میں اپنے مجھی
 چکر کا نہیں اور ناف کہا اور نہ کبھی یہ کہا کہ فلاں کام کیوں نہیں کیا یا فلاں کام کیوں کیا اور روایت میں ہی انس
 سے کہ کہا خدمت میں آیا میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی آٹھ برس کی عمر میں اور دس برس تک خدمت کی مہینی
 پس ملامت کی جبکہ کبھی کسی چیز پر کہ ہلاک تلف کی گئی میرے ہاتھ سے پھر اگر ملامت ہو کہ کوئی ملامت کرنی والا آگے
 اہل سی تو فرماتی چوڑو داس کو پس تحقیق جو تقدیر میں ہوتا ہی البتہ واقع ہوتا ہی یہ کام تقدیر ہی میں خراب ہوتا تھا
 ہوا اور آپ سوار ہوئی ارزاہ تواضع کے ہر سواری پر اونٹ پر گھوڑے پر چرخہ چار پر انس کہتے ہیں کہ دیکھا میں نے ایک روز
 خیر کے سوار چار پر کہ بال اوکی لیف خیرا کی تھی اور اصحاب کے ساتھ کام میں شریک ہو جاتی تھی ایک نفر میں اصحاب
 فی ایک بکری بیج کی کہانے کے لئی اور پسین کام تقسیم کرنے لگے ایک نے کہا کہاں صاف میں کرونگا ایک نے کہا کوشت میں
 بناؤنگا ایک نے کہا میں پکاؤنگا اپنے فرمایا کہ لکڑیاں جنگل میں ہی اٹھالو گنگا اصحاب نے کہا کہ یہ کام بھی ہم کر لینگے
 آپ کا میکو تکلیف فرمادیں آپ نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ ناپسند کرتا ہی اس بات کو کہ آدمی اپنی رفیقوں میں ممتاز ہو کر
 بیٹھی اور کام میں شریک نہ ہو اور آپ جاکر لکڑیاں اٹھالائی اور آیا ہی کہ جب آپ مسجد کو تشریف لیجاتی دیکھتے
 اصحاب تو مٹھی بہتی کھڑی ہوتے تھے ہی اس سبب سے کہ جانتی تھی کہ آپ کو یہ بات ناپسند ہی اپنی نظر شفقت باہن خیال
 کہ بار بار کھڑے ہوتی ہیں کہ ہر وقت کی آمد و رفت ہی اوکو تکلیف ہوگی اجازت دی کہی تھی کہ کھڑے ہوا کریں وقت آنے کے
 صحابہ مقتضائی الامر فرق الادب کے نہ اٹھتے آپ مسکینوں سے بہت محبت رکھتے اور عیادت کرتے بیمار کی اور ساتھ ساتھ جانے جازہ کے
 ہر غریب اور یر اور ملوک اور آزاد کی دعوت قبول فرماتی اہل شرف و غرت کی توقیر کرتے جب مرتبہ ہر ایک سے معاملہ
 کرتے اپنی اصحاب کو دوست کہتی تھی جو بیمار ہوتا اوکی عیادت کو تشریف لیجاتی اور غزوہ کو کہہ رہا تم پر ہی کے لئے تشریف
 لیجاتی جو کوئی بیمار لاتا قبول فرماتی اور اکثر اوقات کہلاتے اور تھے اوس سے زیادہ اور نشست ایک اکثر قبلہ رو
 ہوتی اور ایک مجلس میں سو سو بار استغفار کرتے اور عمار طویل پڑھتی اور خطبہ چھوٹا اور کثرت ہی نماز پڑھتی اور تجدید میں قیام
 کرتے کہ پاؤ مبارک درم کر گئی لوگوں نے عرض کیا کہ آپ اتنی محنت کیوں کیا کرتے ہیں خدا تعالیٰ نے آپ کی اگلی جملہ
 خطائیں معاف کر دی ہیں آپ نے فرمایا افلا اکون عبدک شکور آپ جو ہنستی تو تبسم فرماتی اور آدمی نہ ہنستی
 اور کلام اہل طرح فرماتی کہ سننی والا اچھی طرح سمجھے اکثر کلام کو وہی سمجھا نہی سمجھنے کے قین بار کر فرماتی اور ہر ایک
 سے اوس کے فہم کے موافق کلام کرتے اور اللہ جل جلالہ نے آپ کو جملہ حکم عطا فرمائی تھے یعنی ایسا کلام کہ عبارت
 ہوڑی ہو اور مخفی بہت جیسی آیتنا الا کمال بالنیات سب عمل موافق بہت کے میں جیسی نیت ہو ویسا ہی

۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

عمل کا پہلے اس حدیث سے صد اسالیب دینی و دنیوی ثابت ہوتی ہیں اور علماء اور محدثین اور فقہاء فی الکیوتہ
اسکی شرح میں کہا ہے یا من یحسن اسلامہ للزعمۃ مالا یعنیه یعنی آدمی کی خوبی اسلام میں ہی بہت بات
ہی کہ جس بات میں کچھ فائدہ نہ ہو مگر سے یہ حدیث ہی صد امور دینی و دنیوی میں کام آتی ہی اس طرح اور
اور بہت حدیثیں ہیں تعجبات اور سخاوت میں آپ سب سے غالب ہے شجاعت کا یہ حال تھا کہ جنگ جبین میں جس وقت
لشکر کو تدار میں شکست ہوئی تھی آپ نے نعلین شہا کو جگام دلدل تھا آگے بڑھایا اور زخمی تھی انا اللہ ہی لا کذب
انا ابن عبد المطلب اور صحابہ نے بیان کیا کہ جو زیادہ خوف کی جگہ لڑائی میں ہوتی تھی آپ وہیں تشریف رکھتی
اور ہم لوگ جا کر لڑائی پناہ دیتے اور سخاوت کا یہ حال تھا کہ کہی سیل کے جواب میں لاہینین فرمائی تھو اور کامطلب یہاں کر دیتے
اور جو بہر سکا تو بزمی خوش اخلاقی جواب دے تھی اور اس طرح خرچ کرتے کہ نہ فخر و اداری سے نہ دروغی کہ بعض کفار حبشیہ اور
بن امیہ سبب کی سخاوت کو مسلمان ہو گئی اور کئی حق میں لکھی سخاوت ہی معجز ہو گئی صفوان نے کہا کہ غیرتی سی ایسی
سخاوت ممکن نہیں عبادات میں فروقی اور تواضع فرمائی کہائے سینے میں نشست غرا کی طرح کہتی تھیں لگا کر کہاتے
اور فرمائی میں بندہ ہوں بندوں کی طرح کہاتا ہوں اور کہا نیکی پر اچھے پسند ہونا کہا لیتے نہیں تو اوٹھا دیتے دودھ
اور شیرینی اور گوشت پسند فرمائی کہی کے دست کا گوشت لیکو پسند تمام غی کا گوشت ہی اپنی کہا یا ہی سمجھ کر کے کہاتے
اور ہر کام کو سمجھ کر شروع کرتے اور یہی بات ہی کہانا کہانی لگا سنا یا ناگ جہانی میں ایسی کام بائین ہاتھ سے
کرتے جس چیز میں بوی بدو جیسا کچا ہن یا کچی پیاز او کو نہ کہانی اور اپنی فرمائی سوا کہ بہت دوست رکھتی
اس سبب کہ باعث ہی صفائی و لطافت کی حواری میں لکھو کہ بہت پسند تھا دست مبارک گھور کی پستانی پر
اور آہنی فرمایا ہی کہ گھوڑی کی پستانی سے بکرت ہیری ہی ہ تو اس طرح حبیب الہ و مشکوۃ افکہ منظر تھا
إِلَى السَّمَاءِ قَوْحَهُمْ كَيْفَ بَنَدْنَاهَا وَرَقْمَاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فَوْزٍ إِلَّا بَيْنَ دِيَارِهَا بِهَا سَمَاءِ طَرَفِهَا
کہ کیونکر بنایا ہی مہنی او سکوا اور آستہ کیا ہی مہنی او سکوا اور نہیں ہی او میں کچھ کف فح کیا کھا نہیں کی آسمان
کی طرف اپنی اوپر کیا مہنی او سکوا یا اور رونق دی او میں نہیں کوئی سولخ مو نفسان زیت سما
کے ستاروں سے اور بنا او کی بے ستون اور طبقہ بر طبقہ دلیل کمال قدرت ہماری کی ہی بس نبی اکا ہم پر کیا دشوار ہو گا
بجز شروع ہی بیج بیان دلیل کے کہ دفع کرنے او کی قول کو ذلک رجع تعید کا یعنی کیا غافل اور اندھ
ہیں نہیں دیکھتی آسمان کو اوپر اپنے حال لگہ شاہد کرتے ہیں او سکوا ہر وقت دیکھیں کہ کیا بنایا ہی مہنی او سکوا یعنی یہاں
کیا ہی مثل خمیہ کے لیکن بے ستون اور بی شکاف کہ غیب او کا ہو جمل وَالْأَرْضُ مَدَدٌ لِّهَا وَالْقِیَاسُ فِہَا
روا ہی و انبتا فیہا من کل ریح یھیئہ نصیۃ و ذکر ی لکل عبد منیدہ اور زمین کو بھیا یا مہنی
اور ڈالے مہنی او میں پیڑ اور لگا دینے او میں ہر نوع خوش آئند سی و مطی راہ دکھائی اور نصیحت دینی کے سزا
رجوع کر نیا لو کو فتح اور زمین کو پھیلایا اور الی او میں اوچہ اور گاٹی او میں ہر قسم رونق کی چیز سوچا نیکو
اور یاد دلائی کو او میں بند جو رجوع کر مو نفسان منیب رجوع کر نیا الا طرف رہ اپنی کی فکر کر نیا
بیج کا خانہ بیدارش او کی یعنی سب کچھ بیدار کیا مہنی اسلامی کہ بندہ منیب او کو دیکھ کر عبرت کھائے اور خدا اور رسول
اور نبی پر ایمان لاوی مد جبرہ و تزلزلنا من السماء ماءً من ماءً ما فانتبنا بہ جنت و حب اللہ

میں ہی ہون چوتھے
میں میں شجاعت
عبد المطلب کا
نعلین شہا کو
خون لہی حفاظت
ذکر تعجب اسناد
تیمہ قال الزاری
یعنی ان کیوں ان
عالمی ان السار
والارض لہ حفاظت
الارض و کرسہ و حفاظت
عظا ذلک ان السار
وینتہا بقرہ و یخون
کل عام قی کا لاشی
لکھ کر ہی طاع الامان
واللا من فی کل
سنتہ ما قد نہتہا و زینہا
قد کا قاتلہا و تشرہ
والارض لہ کرسہ و حفاظت
ان کیوں کی و احد
من المصدین یو
فی کل من الارض
فانما اسکرۃ و الارض
ذلک انہ یزین
الانکارہ و انفسہ و یو
یون فیہا لایات و تشرہ
نصوہ فی قاتلہ
الصار و ذلک

ذکر شجاعت
ما تفرقت صلاۃ و کرسہ و ذلک ان السار

تجدد و ذکرہ عن انسانی او کل
سلا قورنہہ و باج لہ طاع الامان

سی ساتھ ایک بات کے تین باتوں میں سے تو نہیں طلب کرتا میں اوس سے بغیر اس کی ایک تو خود پسندی کہ مجھ کو دیکھ کر نصرت
اور اپنی عمل خیر کو بہت جانتا اور قبول جانا پسے گناہوں کو ایک روایت میں ہی ساتھ ایک کے چار میں ہی اوس میں زیادہ کیا
ہی شیخ یعنی شکم سیری کو اور بڑھائی بات ہی وہ دن سب میں اس کے تینوں چیزیں باقی اسی ہی پیدا ہوتی ہیں اور وہ سب میں
منہ کہتی ہیں یہ سچا تو تم نے تین اس سے کہ تم شیطان سے ظاہر میں اور فرمانواری کر داسکی پوشیدہ میں اس کے کہ جو
رات گذرنا ہی حالت گناہ میں رات گذرنا ہی شیطان اسکی لئے وہن نکر تبتیدہ المعسرین وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ
وَعَلَّمَهُ مَا قَوَّسُوسٌ بِهِ نَفْسَهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَيْدِ اور تحقیق پیدا کیا ہمیں آدمی کو اور
جانتی ہیں ہم دھیرے کہ خاطر میں لانا ہی نفس اور کا اور ہم نزدیک یادہ میں انسان ہی لگ جان سے فتنہ اور ہمیں بنایا انسان
کو اور ہم جانتی ہیں جو باتیں آتی ہیں انکی جی میں اور ہم زیادہ نزدیک ہیں اسکی طرف دھرتی رگ سی نفس اور گردن
کی رگ گردی جسمین جان پرتی ہے دل سے داغ تک اسکی کٹنی سی موت ہے الداند رسی نزدیک ہمارے درگ آخر
باہری جان سی ہو قریب ترین طرف انسان کے یعنی ساتھ حکم یعنی ہمارا علم قریب ہے انسان ہی کہ خوب جانتے ہیں ہم
اسکو اور اس کے احوال کہ نہیں پوشیدہ ہی اور کچھ پوشیدہ باتوں انسان کے سے پس کو یا کرات اسکی قریب ہے اوس سے
کہ کہا جاتا ہی الدنی کل مکان یعنی الدجا جاتا ہی ہر مکان کو کیونکہ وہ ضرہ ہی مکانوں ہی کہا قشری لئے کہ اس آیت میں ہمیت
اور خوف ہی ایک قوم کے لئے اور راحت اور انس و تسکین ہے ایک قوم کے لئے یعنی جبکہ دلون میں نفاق اور عقاید طلبہ
یا اخلاق برے میں مثل کینہ اور حسد وغیرہ کے ان کے لئے تو بہت اور خوف ہی کہ جب یوم تبلی السرائر ہوگا علم نجات
الصدور سرائی بد اسکی دیگا اور شکے دلون میں عقاید چھپے اور محبت خدا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ائمہ
سنت اور اہل اللہ کی اور یاد خدا تعالیٰ کی اور ڈر آخر تکا وغیرہ کو زمین اس کے لئے راحت اور انس و تسکین ہے کہ وہ
اچھی پاویں گے اور جیل اور بد ہمیشہ میں سہرچ زیادتی قریب کے یعنی بہت قریب ہے اور دریدگی ہی بڑی گردن میں کہا
رمحشری وہ گردن میں گہر ہو میں گردن کے لگے دو دو جانور متصل ہیں ساتھ زمین کے وارد ہو میں کے طرف میں نام
کہہ لیا اسکا وید اس کے کہ روح وارد ہوتی ہے طرف اسکی اور کہا وید ملین جو ہی اسکو دین کہتے ہیں جب وہ فی
جاتی ہے تو انسان مرجاتا ہی اور پشت میں جو ہی اسکو ابھر کہتی ہیں اور پیچے میں اور ان میں اکل اور نسا اور چنگلیاں
اسلم آہ اور کتاب خازن میں ہے کہ دریدرگ ہی کہ جاری ہوتا ہی اوس میں خون اور پتھا ہی طرف ہر جز کے اجزاء بدن کے
درمیان حلق اور جلاویں گے پتھر یعنی آیت کے یہ ہیں کہ اجزاء انسان کے پردہ ہو تو میں بعض اس کے بعض کے لئے اور
نہیں پردہ میں ہوتے اللہ کے علم سے کوئی چیز اور بعضوں نے کہا احتمال کہتا ہی کہ معنی یہ ہوں کہ ہم قریب ترین طرف
انسان کے ساتھ بیٹھنے قدرت ہمار کی اوس میں اور جاری ہوتا ہی امر سارا جیسا کیا سے ہوتا ہی خون اسکی گول
میں جل تنبیہ سجان اللہ جو ایسا نزدیک ہو اسکو چوڑا کر اور دن کو چارین اور مد مالکین کیا غفلت ہے
کوئی کچا رہے یا علی کوئی کچا رہا ہی یا پیر کوئی مدار کوئی سالار حالانکہ مالک و خالق اور رازق سکا ایسا نزدیک ہے
ایہ کہ بعض صحابہ حضرت یوحنا اگر سب از نزدیک ہو تو کچھ سو دھار میں اگر کوئی کچا کر دھار میں ہم تب یہ آیت اور سے واذا سالک
عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أَحْبَبْتُ دُعَوَهُ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي أَسْمِعِينَ قَرِيبٌ كَجَمَلٍ فَمَا يَأْتِيهِ
سَخَنٌ اقْرَبُ مِنْ آخِرَاتٍ تَكُنْ مِثْلُ كِهْلٍ كَرِيانِ فَرَاوِيَا كَمِنْ بَيْتٍ هِيَ نَزْدِيكٌ هُونِ حَتَّى كَرِجَانِ سَهْ هِيَ يَادِ

۱۔ قورنا نوح
۲۔ قورنا نوح
۳۔ قورنا نوح
۴۔ قورنا نوح
۵۔ قورنا نوح
۶۔ قورنا نوح
۷۔ قورنا نوح
۸۔ قورنا نوح
۹۔ قورنا نوح
۱۰۔ قورنا نوح
۱۱۔ قورنا نوح
۱۲۔ قورنا نوح
۱۳۔ قورنا نوح
۱۴۔ قورنا نوح
۱۵۔ قورنا نوح
۱۶۔ قورنا نوح
۱۷۔ قورنا نوح
۱۸۔ قورنا نوح
۱۹۔ قورنا نوح
۲۰۔ قورنا نوح
۲۱۔ قورنا نوح
۲۲۔ قورنا نوح
۲۳۔ قورنا نوح
۲۴۔ قورنا نوح
۲۵۔ قورنا نوح
۲۶۔ قورنا نوح
۲۷۔ قورنا نوح
۲۸۔ قورنا نوح
۲۹۔ قورنا نوح
۳۰۔ قورنا نوح
۳۱۔ قورنا نوح
۳۲۔ قورنا نوح
۳۳۔ قورنا نوح
۳۴۔ قورنا نوح
۳۵۔ قورنا نوح
۳۶۔ قورنا نوح
۳۷۔ قورنا نوح
۳۸۔ قورنا نوح
۳۹۔ قورنا نوح
۴۰۔ قورنا نوح
۴۱۔ قورنا نوح
۴۲۔ قورنا نوح
۴۳۔ قورنا نوح
۴۴۔ قورنا نوح
۴۵۔ قورنا نوح
۴۶۔ قورنا نوح
۴۷۔ قورنا نوح
۴۸۔ قورنا نوح
۴۹۔ قورنا نوح
۵۰۔ قورنا نوح
۵۱۔ قورنا نوح
۵۲۔ قورنا نوح
۵۳۔ قورنا نوح
۵۴۔ قورنا نوح
۵۵۔ قورنا نوح
۵۶۔ قورنا نوح
۵۷۔ قورنا نوح
۵۸۔ قورنا نوح
۵۹۔ قورنا نوح
۶۰۔ قورنا نوح
۶۱۔ قورنا نوح
۶۲۔ قورنا نوح
۶۳۔ قورنا نوح
۶۴۔ قورنا نوح
۶۵۔ قورنا نوح
۶۶۔ قورنا نوح
۶۷۔ قورنا نوح
۶۸۔ قورنا نوح
۶۹۔ قورنا نوح
۷۰۔ قورنا نوح
۷۱۔ قورنا نوح
۷۲۔ قورنا نوح
۷۳۔ قورنا نوح
۷۴۔ قورنا نوح
۷۵۔ قورنا نوح
۷۶۔ قورنا نوح
۷۷۔ قورنا نوح
۷۸۔ قورنا نوح
۷۹۔ قورنا نوح
۸۰۔ قورنا نوح
۸۱۔ قورنا نوح
۸۲۔ قورنا نوح
۸۳۔ قورنا نوح
۸۴۔ قورنا نوح
۸۵۔ قورنا نوح
۸۶۔ قورنا نوح
۸۷۔ قورنا نوح
۸۸۔ قورنا نوح
۸۹۔ قورنا نوح
۹۰۔ قورنا نوح
۹۱۔ قورنا نوح
۹۲۔ قورنا نوح
۹۳۔ قورنا نوح
۹۴۔ قورنا نوح
۹۵۔ قورنا نوح
۹۶۔ قورنا نوح
۹۷۔ قورنا نوح
۹۸۔ قورنا نوح
۹۹۔ قورنا نوح
۱۰۰۔ قورنا نوح

یاد کرنی اجزاں ہمارے کمال احتیاط کرتی ہیں کہ باوصف ملکیت کہ باغ نسیان اور فراموشی کا ہی اپنے حافظہ پر اعتماد
نہیں کرتے بلکہ کاتبین یعنی لکھنے والے ہیں کہ دفتر مرتب اس کام کے لئے رکھتے ہیں اور موافق روایتوں صحیحہ کے یہ نہیں
والے ہر شخص کے لئے آدمیوں میں سے چار نفر ہیں دورات میں آتے ہیں اور دو دن میں دونوں دفتر روز و شب
کے جدا جدا نگاہ رکھتے ہیں اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ پیشینگی حکیمہ انکی آدمی کے گندی پر ہے اور حضور
کہا کہ دونوں انت جیسے کوئی کے اوپر کی جانب دہن سے نشہ نگاہ انکی ہے اور زبان آدمی کی قلم انکا ہی اور آپ
دہن آدمی کا بجای سیاہی اونیکے ہے اور جب دفتر شب روز کا حق تعالیٰ کے حضور میں لیجاتے ہیں باوجودیکہ وہ
اپنے بند کے ساتھ رگ جان سے زیادہ نزدیک ہے واسطے احتیاط کے فرماتی ہیں کہ اس دفتر کو لوح محفوظ سی مقابلہ
کر کہ او میں جو کچھ بندہ کر گیا ہے کم و بیش لکھا ہے بعد مقابلہ کے حکم ہوتا ہے کہ جو کچھ حاجی طاعت اور محصیت کے
ہو اسکو شاد واد جو کچھ کہ طاعت و گناہ ہو اسکو رہنے دوتا و سپر ثواب و عذاب مرتب ہو اور ان نگہبانوں کو
پردہ اور حجاب اور ترس برزخ مانع اطلاع تھا ہے احوال یہ نہیں ہوتا یہ گمان نکر وہ حیلہ اور کر سے جیسا کہ خفیہ نو میں
اور وقایع نگاروں دنیا کے سے اعمال اپنے چھپا سکتے ہیں اونسی ہی پوشیدہ رکھیں گے ہم اسلئے کہ وہ نگہبان غفلتوں
ماتفعکون یعنی جانتے ہیں جو کچھ کہ تم کرتے ہو گو ہر پردہ و خیم کے ہوں اور بیان جانا چاہئے کہ اعمال کے
لکھنے والوں کو اطلاع اور افعال آدمی کے اس وقت سے معلوم ہوتی اور اطلاع اور افعال آدمی کے اس وقت سے کہ سورہ ق
میں ہے واضح ہوتی ہے یعنی اسی آیت سے مایلفظ من قول الحق اطلاع ترک پرمانند روزہ و اعتکاف اور احتساب
کے ممنوعات احرام سے اور مانند انیکے دلیل عقلی سے ظاہر ہے اسلئے کہ جب ایک شخص وقت حاجت کو ساتھ ایک کام
کے بلا مانع و بلا عذر اس کام کو کرے صریح معلوم ہوتا ہے کہ تاک اس کام کا ہے لیکن اطلاع انکی اور متون دل
کے اور کمونات ضمیر کے پس مختلف فیہ ہی اکثر علماء نے اسکا انکار کیا ہے اور جو کچھ کہ حدیث صحیحہ میں وارد ہے کہ یہ لکھنے
والے قصد نیکی کو نیکی لکھتے ہیں اور قصد بدی کا کر جو اس بدی کو ترک کرے اسکو بدی نیکی لکھتے ہیں دلالت کرتا ہے
اوپر اطلاع اونیکے احوال پر ہی اور منکر کہتے ہیں کہ یہ اطلاع جانب حق تعالیٰ سے ہوتی ہے بطریق الہام کے کہ
فلانی ہوت قصد فلانی نیکی کا ہے اور فلانی بدی کا طریق لکھ کر اسکو ترک کیا ہو اور یہ ظاہر ہے تمام مضمون تفسیر زیر کیا
اور حیکہ ذکر کیا انکار کا انکار کرنا باعث کو اور دلیل لائے انکی دیر ساتھ قدرت و علم اپنے کے ثواب معلوم کرواتے ہیں اور
کہ انکار کرتے ہو عنقریب وہ آئندہ الہی نزدیک موت اونیکے اور وقت قیامت تک کے جیسا کہ فرماتے ہیں
وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ اور الی سختی موت کی بلاشبہ یہ ہی جو
کچھ کہ اس سے کنارہ کرتا تھا تو فتنے اور آئی یہی موت کی تحقیق یہ وہی جس سی توکل ہوتا تھا و تفسیر
جیکہ ذکر کیا اللہ تعالیٰ نے بعد جانا اونکا باعث و جزا کر کہ جو مذکور ہی اس آیت میں عَزَّ وَجَلَّ اَمَّا تَرَابًا لَّهُ اُولَئِکَ
بیان کیا ہے تمام اعمال اونکے محفوظ و لکھے ہوئی ہیں میرا دے بعد بیان کی وہ چیز کہ لکھنے کے واسطے ضرورت موت اور
بعثت ہی اور جو احوال دہوال کہ متفرع ہوتے ہیں اوپر اور لفظ باحق میں ب تقدیر کئے ہی یعنی لامی کی شد
موت کی امر حق کو یعنی ظاہر کر لگی اسکو اور مرد حق سے وہ چیزیں ہیں کہ بعد موت کی ہوگی قسم احوال آخرت سے یہاں
انکے دیکھیکا اسکو منکر قیامت ظاہر و صریح یا مرد حق سے حقیقت موت کی ہے اور کہا جادیکا جان کنی دلسے کہ

بقیہ متن درج ذیل
دلیل باطل
میں السادة و
الاشارة ۱۱۱۱

ذاتِ اشترک یعنی یہی ہے جس سے تو کنارہ کرتا تھا اور کہا حسن کہ ہر گناہ تھا تو اور کہا ابن عباس نے کہ وہ کہتا تھا
تو بھل معاشیہ نکلت موت کا حال سورہ قیامہ میں یہی مذکور ہے ان آیتوں میں کلاً اذ ابکعت
 الذراعی وقیل من راق محوطن انه الفراق والنفث الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق
 یعنی آگاہ ہو جوت پتھی جان ہائس تک اور کہا جاوی یعنی کہیں جو گرد او سکے میں کون ہی جہاڑ نیوالا کہ جہاڑے اسکو
 لاکھ شاہو اسکو اور یقین کیا اسکو جان کنی والے نے کہ یہ وقت جدا ہونے روح و دنیا کا ہی اور پٹ گئی ایک پنڈلی پر
 پنڈلی وقت موت کے یا پٹ گئی شدہ فراق دینا کے ساتھ شدہ آنے آخرت کی تیری رب کی طرف ہی اوسدن
 کچھ جانا پس غرض اس کہنی سے یہی کہ ہر آدمی کو چاہی کہ ایسی آیتوں میں غور کیا کرے اور یہی وقت بسکی کو یاد کرے
 کہ کوئی بھی اپنا بہنیں ہوتا جو روانہ باب سیلانی قزرتی مٹھی دیکھا کرتے ہیں اور کسی کچھ پیش بہنیں چلتی کیا خوب
 بات کہی حضرت لقمان علیہ السلام نے کہ میں ہزار کلمہ نصیحت کے مینے لکھے اور میں سے تین کلمے چھانٹ لئے
 دو یاد رکھتا ہوں اور ایک کو پہلا دیتا ہوں خدا اور موت کو یاد رکھتا ہوں اور نیکی کر کر پہلا دیتا ہوں اور رب سے
 زیادہ غم خاتمہ بدکار ہوتا ہوتا بزرگوں کو چنانچہ تینہ المفترین میں لکھا ہی کہ مجملہ اخلاق بزرگوں سے بہت ڈرنا
 اذ کا تھا اللہ تعالیٰ سے کہ کہیں خاتمہ بدکار سے پس ہودین محبوب اللہ تعالیٰ سے دفع میں اور بعضی اومنین سے
 ایسی غم و فکر میں رہتی ہی کہ غائب ہوتے تھے حاضرین سے یعنی بیہوش ہوتی تھے کہ کسی خبر نہیں رکھتی تھے اور
 حامد لاف کہتے تھے کہ جب لڑتے تھے فرشتے روح مومن کی اور وہ مرے تو اسے اسلام پر تو توجہ کرتے ہیں
 فرشتے اوس سے اور کہتے ہیں کہ کیونکر نجات پائی اسی دنیا سے احوال میں کہ ہلاک ہوا چاہا ہمارا یعنی المیوں اور تہی حاتم
 اصم کہتے در باب قول اللہ تعالیٰ کے ان کفار کفو او کفر نوا کہ بہنیں کہا جاویگا کہ اس کے لئے کہ دراز
 ہو غم و خوف اور کا دنیا میں اور جو تار تار اہل اودام نہ کہو الی بہنیں کہا جاویگا اس کے لئے کہ اس سے اور فضیل بن
 عیاض رض کہتے تھے خوف بندیکا اللہ سے بقدر معرفت او سیکے ہوتا ہی نہتے و فیہ فی الصور ذاک یوم اوعید
 اور پہنکا جاویگا صور میں او کہیں یہی دن وعدہ خدایہ اور پہنکا گیا نرنگا یہی دن در کے کا
موت نفسا صور ایک ہینگ ہی کہ پہنکین گے اوس میں اسرافیل علیہ السلام اور وہ برائی میں ایسا ہی کہ بہنیں جا
 مقدار او سکی سوائی اللہ تعالیٰ کے اور وہ نہ رہی ہو بہن او سپر اسرافیل علیہ السلام کہ بیسوت ہوئی بہن محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 منتظر ہیں کہ جب حکم ہو پہنکین اور اوس سے فقہ نبوت کا ہے جمہور علماء اس میں کہ نفخے میں ہونگے پہلا فرع یعنی
 گبرائیل کو لئے جبکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے و فیہ فی الصور فقہ اور دوسرے موت کی لئے اور تیسرا احادہ کے لئے
 یعنی جی اوٹنے کے لئے چنانچہ بیان یہی ملتا ہے اور امین و شیخون کے مدت چالیں سکی ہوگی پہلے تار کا اللہ
 آسمان سے پانی پس او گینگے لوگ اوس سے جیسے اوگتا ہی سبز بہنیں ہے انسان سے کوئی چیز ملکہ بوسیدہ ہو جاتی ہے
 لیکن ایک ہڈی کہ نام اور کا عجب لہذب ہی کہ اسکو ریڑھ کی ہڈی کہتے ہیں اوس سے ترکیب دیا ویکی خلق روز قیامت
 کے او فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خلیکامیری امت میں دجال پس ٹھہرے گا اومنین چالیں دن یا چالیس
 برس یا چالیس مہینے یا چالیس رات پہر بھجے گا اللہ عسی بیٹھ میرم کو گوایا کہ وہ عروہ بن مسعود ثقفی میں یعنی او
 صورت ہونگے پس ڈھونڈینگے وہ دجال کو پہر ملاک کرے گا اسکو اللہ تعالیٰ اوکی ہاتھ سے پہر ٹھہرے گا عسی

۱
 داسل الجلیل
 قال صحت
 عن اشیء بن عبد
 جبار و جبار اذا
 مات عنہ انما
 ۲
 قولہ نفخ عطف
 علی وجارت
 کذا الموت
 ۳
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

لوگوں میں بجا کے سات برس اس حال میں کہ ہمیں ہونیکے درمیان دو شخصوں کے عداوت پہرچکا اللہ عزوجل نے
 شام کی طرف سے پس ہمیں باقی رہ گیا وہ کوئی کہ اسکی دین برابر دے کر ایمان ہو مگر کہ ہلاک کر گئی اسکو ہوا ہانتا کہ اگر
 کوئی پہاڑ کے اندر ہوگا تو داخل ہوگی وہ ہوا اوپر یعنی ہلاک کر گئی اسکو اور باقی میں گئے بری لوگ تیر خفت طبر کے اور
 احلام سلع کے جنہر سب ہو گئے مانند پرنیکو کہ یہاں سے وہاں جا بیٹھا وہاں سے وہاں اور دزد و نکی سی غورستی ہو
 ہمیں جا جا میں گئے شرعی ہانگو اور ہمیں جا بیٹھے خلاف شرع کو پہر صورت بنکر و کا شیطان اور کہہ گیا کیا ہمیں ہانگے
 ہم میرا پر حکم کر گیا لوگوں کو بت پرستی کا پس پوچھنے کے وہ بت اور وہ وقت فرخی رزق کی رکھتی ہو گئے اور وحش و وحشی
 پہر ہو گیا جاو گیا صولس ہمیں ہنیکا اسکو کوئی گم کہ کان لگا و گیا اسکی طرف اور اول جاو گیا وہ شخص کہ دست
 کرتا ہوگا اپنی حوض کو پس مر جاو گیا وہ ہمیں باقی رہ گیا کوئی مگر کہ مر جاو گیا پہرچکا اللہ ایک منیبہ گویا کہ وہ شہر
 ہوگا یعنی ہلاک ہوگا پھر پھر پھر اوس سے بدن لوگوں کو کہ پہر ہو گیا جاو گیا صولس دوسری بار میں کہاں وہاں
 کہہ سے ہو گئی دیکھتے ہو کہ پہر کہا جاو گیا لوگوں کو کہ وہ اپنے رب کی طرف اور کہا جاو گیا فرشتوں کو کہ کہہ اسکو کہ وہ سوال کر
 جاوین گے پہر کہا جاو گیا کہ نکالو فرخ کی جماعت کو پس عرض کریں گے فرشتے کہ کتنوں میں کتنے نکالیں پس کہا
 جاو گیا کہ ہر ہزار میں سے نو سو ننانوں یعنی ایک کم ہزار فرخ کے لئے اور ایک بہت کر لئے پس یہ وہ دن ہو گیا
 کہ کہہ گا کہ کوئی نہ ہوگا کہ وہاں کہہ گا کہ لا جائے گا یعنی اپنے فرشتوں کو کہ وہاں کہہ گا کہ لا جائے گا صولس اللہ علیہ وسلم
 کی پھر چین کر دن میں اس حال میں کہ وہ منہ رکھی ہو گئے صولس ہونیکو والا یعنی اسرافیل اور چکا فی ہوسے ہی صولس
 پہرچکا اپنی جو جیو عادت ہے ہر رنگا بجا نیوالو کی کہ جب ارادہ کرتے ہیں اسکی بجا نیکا تو سرچکا لیتے ہیں اور لگا رہا
 ہی کان اپنا منتظر ہے اسکا کہ حکم کیا جاوے صولس پہرچکا کا پس ہونیکے کہا مسلمانوں نے یا رسول اللہ جلال
 یہ ہی کیا فرماتی ہیں آپ ہکو لینے پڑھنے کے لئے اب اور وقت یا مطلق سختیوں کے وقت فرمایا کہو
 حسنا اللہ و نعم الوکیل علی اللہ تو کلنا در مشو و جمل مد باقی حال مفصل نفع صور کا اسی تفسیر
 کی پہلی جلد میں تحت آیت و نفع فی الصور فصعق الایۃ کے سورہ زمر میں ہی لکھا ہی وہاں ہی دیکھنا چاہئے و صحابہ
 کل نفس معھا سائق و شہید اور یا ہر شخص ہمارا اسکے ہانگے والا اور گواہی دینی والا ہے اور یا ہر ایک
 جی اسکے ساتھ ہی ایک ہانگے والا اور ایک احوال بتانے والا نفس ایک فرشتہ ہانگے والا ہی اور ایک پاس
 ہانگہ اعمال ساتھ ہے صولس یعنی دو فرشتے ہونگے کہ ایک تو ہانگ کر لاو گیا اسکو محشر میں حساب کی جگہ اور دوسرے
 گواہ ہوگا اسکے عملوں پر اور بعض نے کہا کہ سائق لکھنے والا ہر ایک ہوگا اور شام لکھنے والا نیکیوں کا اور بعض نے کہا کہ
 سائق نفس اسکا ہی یا قرین یعنی فرشتہ ہمارا و اسکا اور شہید جوارح یعنی اعضا اسکے ہاتھ پاؤ وغیرہ ہا یا اعمال اسکے
 اور قرطبی میں ہے کہ کہا ابن عباس نے سائق ملائکہ میں ہے ہوگا اور شہید نفس اسکا اور کہا ضحاک نے کہ سائق ملائکہ
 میں ہے ہوگا اور شہید اس کے نفس میں ہے ہاتھ پاؤ اور کہا ابن مسلم نے کہ سائق قرین اسکا ہی شیطاں میں ہے نام رکھا
 گیا اسکا سائق پہلو کہ وہ ساتھ اسکے ہوگا اگرچہ ہمیں دوست رکھ گیا وہ اس شخص کو اور عثمان بن عفان نے
 عنہا سے ہی کہ وہ ہونے کے کہا منبر پر و جارت کل نفس الخ سائق فرشتہ ہی کہ ہانگے اسکو طرف امر اللہ کے اور
 شہید فرشتہ ہے کہ گواہی دیکھا اوپر اسکے عمل کے کہتا ہوں میں کہ یہ صحیح ہے اور حدیث میں ہی کہ جب قائم

فہم دیکھا
 انصاف علی
 اس حال میں
 کل الامانۃ
 اسکا ہر شخص
 نے قائم کر
 اہل بشاری
 و سائق ملائکہ
 جمل

ہوگی قیامت اور تیر کا انسان پر فرشتہ نیکو کا اور فرشتہ برا یو کا پس کہو لگا ہر ایک کتاب بینی نامہ اعمال کہ بندہ ماہو
ہوگا او سکی گردن میں ہر چہ حاضر ہوگی دونوں ساتھ او سکی ایک نائق ہوگا اور دوسرا تہید پیر اس آیت میں دو قول ہیں
ایک تو یہی کہ یہ آیت عام ہے مسلمان کے حق میں اور کافر کے حق میں یہ تو قول جمہور یعنی اکثر علماء کا ہے
اور دوسرا قول یہی کہ یہ خاص کافر کے حق میں ہے یہ کہنا صحیح ہے **لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا فَكُفُّوا عَنكَ غِطَاءَكَ فَصَرِّكَ أَكْثَرُ حَدِيدًا** کہیں گے ہم اوس نفس کو تحقیق تھا تو بخیر میں اس
تقدیر سے پس اوٹھایا تیری پردہ تیرا اس انگہ تیری آنکھ کے دن تیر میں ہے **فَتَنَّا** تو بخیر ہا اس دن سی اب کہو یعنی
تجسس تیری اندر تیری کاب نگاہ تیری آنکھ تیرے مو **تفسیر** اس مقدمہ یا اس دن سی دنیا میں پردہ تیر کہ
تھا دنیا میں تیری دل پر اور سماعت اور بصارت پر تیری یعنی نافذ ہے دیکھتی ہے او پھر کہ انکار کرتا تھا تو دنیا میں اور
کیا کیا ہی مجاہد ہی کہ ہمارا وہ یہی کہ نظر تیری طرف زبان میزان تیری خوب بچتی ہی جو بقت کہ تولی جاتی میں بکار
تیری اور برائیاں تیری معاً اس مقدمہ سی یعنی اس مصیبت سی کہ در تیری تجسس اس پر و کی تھی تجسس غفلت تیری
ساتھ او پھر کہ کہ شاہد کرتا ہی تو او سکو گردانی گئی غفلت بن کر پردہ کہ کہ دبا نکالیا اوس سے سارا بدن او سکا
پھر تیری کہ ڈھانکی گئیں اوس سے دونوں انگہیں او سکی پس وہ بہنیں دیکھتا ہی کچھ پس جب ہوگا دن قیامت کا تو بشیار
ہو جاوے گا اور جاتی پسگی اوس سے غفلت اور پردہ پس دیکھ گیا حق کہ بہنیں دیکھتا تھا او سکو دنیا میں حاصل یہ کہ سب
احواش شر غذاب و دوزخ وغیرہ کہ بیان او سنی غافل تھا خوب طرح دیکھ گیا **مَدَنِي** میں مضمون
حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان فرمایا ہے کہ اناس پیام آؤا کا تو انا تھا ہوا پس عرض اس سی یہی کہ آدمی کو چاہئے کہ
غفلت دور کرے اور ہوشیار ہو کہ عقیدہ درست کرے اور عمل خیر دہانے لگے کہ اسے کہید اسی ہی ہو ہی جیسا کہ سورہ
والذاریات میں فرمایا **وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ** **وَقَالَ قَرِينُهُ هَٰذَا مَا لَدَٰكْ**
عِندَ رَبِّكَ اور کہیگا فرشتہ ہشتین او سکا یہی جو کچھ کہ نزدیک میرے تھا حاضر کیا گیا ہی **فَتَنَّا** ہوا او سکی ساتھ
والا یہی جو میری پاس تھا حاضر **تفسیر** وہ فرشتہ اعمال حاضر کیا **مو** جمہور اس پر میں کہ قرین سی ہوا
ہی فرشتہ کہنے والا اعمال کا جو گواہ ہوگا او سپر اور یہی ہی دیوان عل او سکا او مجاہد نے کہا کہ مراد قرین سے شیطان
او سکا ہی کہ تعین او سپر جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورہ زمر میں **وَمَنْ يُعِشْ عَن ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ هَٰذَا هُوَ حَقِيقَةُ**
شَيْطَانٍ مَّهِينٍ اور بعض نے کہا کہ لفظ **مَا لَدَٰكْ** عیند میں معنی من کے سی یعنی فرشتہ کہیگا یہی وہ
شخص کہ میں او سپر متعین تھا حاضر لایا ہوں میں او سکو لگے تیرے یارب **مَدَنِي** القیافی جہنم کل
لَقَدْ أَعْنَدْنَا لِلْجَٰنِّ مَعِيدًا صَرِيحًا **الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ هَٰذَا آخِرًا لِّقِيَا فِي الْعَذَابِ**
الْعَذِيْدِ کہیں گے ہم دوزخ میں لے دو نو فرشتوں دوزخ میں ہر ناشر سرکش کو ہر مال کے اساک کہنو الیکو حد سے
گزرے الیکو ہر شک لایو الیکو کہ جسے مقرر کیا ساتھ خدا کے معبود دوسرے پس والو اس ہر ایک کو غذاب سخت میں **فَتَنَّا**
دو نو دو نو دوزخ میں ہر ناشر مخالف کو نیکی سے الگنی ملاحد سی برہنی والا شہی نکالتا جنی شیر یا اللہ کے ساتھ
اور کوئی پوجنا تو دلا او سکو سخت مار میں **مو** **تفسیر** دوزخ میں غلاب و دونوں فرشتوں سابق اور شہید کو
ہی کہ جنکا بیان او پر گذرا اکثر دن کے نزدیک تو ہی ہے اور ظاہر ہی ہی ہی او بعض نے کہا کہ خطاب مالک کو ہے

۱۔ قول علی حدیث مذکورہ
۲۔ آیت میں دو قول ہیں
۳۔ جمہور اس پر میں کہ قرین سی ہوا
۴۔ فرشتہ کہنے والا اعمال کا جو گواہ ہوگا
۵۔ او سپر اور یہی ہی دیوان عل او سکا
۶۔ او مجاہد نے کہا کہ مراد قرین سے شیطان
۷۔ او سکا ہی کہ تعین او سپر جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورہ زمر میں
۸۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۹۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۱۰۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۱۱۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۱۲۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۱۳۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۱۴۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۱۵۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۱۶۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۱۷۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۱۸۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۱۹۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۲۰۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۲۱۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۲۲۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۲۳۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۲۴۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۲۵۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۲۶۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۲۷۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۲۸۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۲۹۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۳۰۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۳۱۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۳۲۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۳۳۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۳۴۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۳۵۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۳۶۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۳۷۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۳۸۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۳۹۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۴۰۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۴۱۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۴۲۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۴۳۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۴۴۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۴۵۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۴۶۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۴۷۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۴۸۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۴۹۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۵۰۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۵۱۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۵۲۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۵۳۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۵۴۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۵۵۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۵۶۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۵۷۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۵۸۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۵۹۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۶۰۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۶۱۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۶۲۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۶۳۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۶۴۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۶۵۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۶۶۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۶۷۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۶۸۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۶۹۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۷۰۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۷۱۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۷۲۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۷۳۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۷۴۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۷۵۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۷۶۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۷۷۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۷۸۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۷۹۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۸۰۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۸۱۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۸۲۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۸۳۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۸۴۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۸۵۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۸۶۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۸۷۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۸۸۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۸۹۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۹۰۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۹۱۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۹۲۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۹۳۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۹۴۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۹۵۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۹۶۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۹۷۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۹۸۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۹۹۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ
۱۰۰۔ وَاٰیٰتِ الْاٰلٰفِ

ہوگا اور جبرائیل اور میکائیل اور کافروں کو بھیجینگے اور رسول علیہ السلام نے فرمایا لایزال جہنم تقول ہل من مزید حتی یضیع
 لغزہ فیما قدمہ فتقول قط قط وغرگ وینزوی بعضہا علی بعض ولا یزال فی النجۃ فصل حتی یشیئ اللہ خلقا فیکسکہ
 فنقول النجۃ ف کہا ہمارے علماء جمہم المذنب کہ مراد قدم سے یہاں ایک قوم ہی کہ سبقت لیگیا ہی اللہ تعالیٰ
 کے علم میں کہ وہ دوزخی ہیں بھیجیگا اور نکالے اللہ تعالیٰ طرف اک دور خ کے اور واضح کرتی ہے اوسکو ایک روایت کہ ابن
 سی تقول ہی کہ اوہنوں کی کہا کہ نہیں ہے اگر میں کوئی گہر اور نہ بخیر اور نہ گرز اور نہ صندوق مگر کہ اوسپر نام اوسکا لکھا
 کہ جسکے لئے مقرر میں ہیں ہر ایک واریان دوزخ کا انتظار کریگا صاحب اپنی کا کہ جاتا ہوگا نام اوسکا اور صفت اوسکی
 پس جوت کہ پورا ہو چکیگا جو کچھ حکم لیا گیا ہی اوسکا اور جکا انتظار کرتا تھا اور نہیں باقی رہیگا کوئی اوہین ہی کہیں گے نہ
 یعنی واریان دوزخ کے قط قط حسبنا حسبنا انیقنا اور وقت سمٹ جاوگی دوزخ اور کہ اوسمیں ہی اور ایک
 جاوگی دوزخ اور نہ کچا وگی جوت کہ نہیں باقی رہیگا کوئی اوہین ہی کہ جکا انتظار کیا جاتا تھا پس تعبیر کیا اس
 جماعت ہی کہ انتظار کیا جاتا تھا اوسکا ساتھ قدم کے اور گواہی یتا ہی اس تاویل کی قول حضرت کافض حدیث میں ولا یزال
 فی النجۃ فصل حتی یشیئ لہا خلقا فیکسکہ فضل النجۃ مجمل اور بخاری سلم وغیرہ اسے روایت کیا ہی کہ فرمایا رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حاجت النجۃ والنا لہی جبرائیل جنت اور دوزخ اسپس کہ اوسمیں ہی کہ دوزخ نے کہ اختیار
 کی گئی یروہین متکبرین اور تجبرین یعنی ظالموں کے لہو اور کہا جنت فی کیا ہوا مجیکو نہیں داخل ہونگی جمہین مگر صغفا
 لوگوں کے اور ٹٹے ماری اوسکے فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ نے واسطی جنت کے انت رحمتی اجم کہوں اشار میں عباد
 یعنی تو رحمت میری ہی رحم کرونگا ساتھ تیرے جیکو چاہونگا اپنی بندوں کی اور فرمایا دوزخ کو انا انت عذابی عذاب
 اب میں اشار میں عبادی وکل واحدہ مکنا لہو یعنی نہیں ہے تو کہ عذاب میرا خدا کے دیکھا میں تہ تیری جیکو چاہونگا
 اپنی بندوں میں ہی اور واسطی ہر ایک کے تم دونوں سے پری اوسکی پس ایتیر دوزخ پس نہیں بہرگی یہاں تک کہ کویگا
 اللہ تعالیٰ پاؤپا پس لگی دہس پس پس اوسوقت ہر جاوگی اوسوقت یاوگی بعض اجزا اوسکے طرف بعض کے اور
 نہیں ظلم کریگا اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں سے کسی پر یعنی بے قصور کسی کو داخل نہیں کریگا اور ایتیر جنت میں تحقیق اللہ
 پیدا کریگا اوسکے لہی او خلق کوہ اور روایت کی احمد وغیرہ نے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی آخرت النجۃ ونا
 النجۃ یعنی فخر کیا جنت اور دوزخ نے پس کہا دوزخ نے اسی رب سبک داخل ہونگی مجہین ظالم اور متکبر اور بادشاہ و اشرف
 اور کہا جنت فی اسی رب سبک داخل ہونگی مجہین صغفا اور صغرا و مساکین پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے دوزخ کو کہ تو خدا
 میری مصیبت ہو چکا ونگا میں ساتھ تیری جیکو چاہونگا میں اور فرمایا جنت کو کہ تو رحمت میری ہی کہ پیل ہی ہے
 ہر چیز پر اور ہر ایک کے اول و نوہین ہی پری اوسکی ہے پس الی جائیں گے دوزخ میں اہل اوسکی پس لگی وہ اہل من
 اور اے جاوین گے اوسمیں اور کہ لگی ہل من مزید یہاں تک کہ اوگیا اوس پاس اللہ عزوجل پس لگی کا قدم مبارک
 اپنا اوسپر سمٹ یاوگی اور کہ لگی قدنی قدنی یعنی میں ہی جیکو اور ایتیر میں باقی رہیگی اوسمیں جگہ جگہ کہ چکا
 اللہ یہ کہ باقی ہے پس ہر ایک کریگا اللہ اوسکی لئے خلق جقدر چاہیگا اور روایت کی حکیم ترمذی نے نوادر الاصول میں کہ
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اول من یدعی یوم القیمۃ انہ یلغی اول بغیر قیامت کی میں ہی بلایا جاوگا اور
 سے کہ بلائی جاوین گے پس کہ ہر ہونگا میں اور لیک کہ ہونگا یعنی حاضر ہونے میں ہر اذن دیا جاوگا ہر کسی کو

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

ہیں یا دین کے ساتھ موت سی لکھ کر اور پھر سیرگی دور میں معافی تجارت وغیرہ کی لہی دہ ہر دن پر
 سیر اور اموال بہت بہم پہنچائی کوئی نہ لکھی کی جگہ مرگ سی باغلاب حلاسی سیائی اور کسی نے مدد و دستگیری
 اونکی کی ایسا ہی اہل کہ کا حال ہوگا کہ مرگ و غلاب سیرائی نہیں لکھے کہ ان فی ذلک لکڑی لکڑی لکڑی
 لکھ قلب اوالقی السمیع وهو شہید تحقیق اس مقدمہ میں نصیحت ہی اوسکی لہی کہ دل رہی یا کان رہی
 مستوجہ ہو کر طہ اس میں جوئی کی جگہ ہے اوسکو جسکے اندر دل ہے یا لگا و کی ن دل لگا کر نفساں فی ذلک غیر
 اس مذکور میں لکھ قلب یعنی دل محفوظ کہنی والا بات کو اسلئے کہ جب کا دل محفوظ نہیں کہتا بات کو یا کہ اوسکی دل ہی
 نہیں کان کہی یعنی نصیحت کی طرف دھڑک رہی ہوتی حاضری دل اور میں سے اسلئے کہ جب کا ذہن حاضر نہیں ہوتا
 گو یا کہ وہ غائب ہی مدد کہا اس عیاس مراد دل سے عقل ہے کہا فرار نے کہ یہ جا سرتی عریہ میں کہ بولتے
 میں مالک قلب و اقلک محاکت یعنی اعتکاف محاکت یعنی بنین ہی تیری لہی دل اور نہیں ہے دل تیرا ساتھ تیر
 یعنی نہیں ہے عقل تیری ساتھ تیری اور بعضوں نے کہا کہ قلب سی مرادی قلب حاضر الد اور القی السمیع مرادی
 سنا و لکھا اور اوچیز کا کہی جاتی ہے اوسکو نہیں آتی اوقت ولین اور کچھ بات عرب بولتی میں اقلی سمیع
 اسی اسمیع بخوال طرف سیر کان بنائیں میں ہر وہ بندہ جو حاضر القلب غافل اور ہر وہ بندہ لا اور لکھ کیا بیٹھی علی بن ابی طالب نے فرما
 البتوفیق خیر قائد الخ یعنی توفیق بہت ہی اچھی دستگیر ہے اور عقل بہت ہی اچھی یا ہے اور اب بہت ہی اچھی
 لیت ہی اور نہیں ہے کوئی دشت تحت تر عجیب سے اور قادی ہی سچ ہے تفسیر اوالقی السمیع وهو شہید کہ
 کہ ہوا یہ ایک شخص ہے اہل کتاب ہے کہ سنا و ان اور کوہ ہی اور سچیز کہ ہاتھوں میں ہے یعنی کتاب الد یا ہاری ہی
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اس میں لکھا ہوا معاد در مشورہ ولقد خلقنا السموات والارض وما
 بینہما فی سبۃ ايام وما مستان من لیلۃ تحقیق الکی ہی آسمان اور زمین اور جو کچھ کہ در میان و ملو
 کے ہے چہ روز میں اور نہ پہنچی ہو کچھ ماندگی طہ اور سچنی بنائی آسمان اور زمین اور جو کچھ کہ در میان و ملو
 نہ اسی کچھ ماندگی تفسیر ایسی کہ یہ دینی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر عرض کیا کہ سکو خبر دو کہ کیا
 چیز سیلکی اللہ تعالیٰ نے ان چہ دنوں میں میں فرمایا آپ نے کہ یہ الکی اللہ تعالیٰ نے تو اور اوپر کو زمین اور کل کو پہا
 اور بدہ کو شہر اور نہرین اور قوت اور شنبہ کو آسمان اور فرشتی جمعہ کی تین ساعتوں تک اور جمعہ کی تین ساعتوں
 میں سے جو پہلی ساعت ہی اوس میں اچلین اور دوسری ساعت میں آفت اور تیسری میں آدم کو پیدا کیا یہ دینی کہا
 کہ سچ کہاتنی اگر تمام کرے تم فرمایا وہ کیا ہی اور ہوں شنبہ کو آرم کہ پڑھو لا اور لکھی والا ہوا اللہ تعالیٰ عرش پر اللہ
 تعالیٰ نے یہ کہتے اتاری اولیٰ روز میں اور کہا ہی حلائی کہ اس مدت میں جو شنبہ واقع ہوئی ہے کہ اللہ کے لئے
 جسم وغیرہ انسان کا ثابت کرے میں واقع ہوئی ہے اور بعضی فرقہ لکھ جو اللہ تعالیٰ کے لہی جسم وغیرہ انسان
 کا ثابت کرے میں یہودی سے سکے میں اور بر جاتے میں یہود چار نو بیٹھے کو گمان اسلئے کہ اللہ تعالیٰ
 اس حالت سے بیٹھا ہے ہفتی کے دن اور کو اوطرح بیٹھنا نہ چاہئے معاصدا فاصبر علی ما یقول
 وسبح بحمد ربک قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الیل فسبحہ وادبار السجود
 میں صبر کر اور سچیز کہ کہتے ہیں اور اتنے باکی کے یاد کر ہم اور تعریف پروردگار اپنے کو پہلے کہنے آفتاب کی سی اور

قد اوالقی السمیع
 جبل اور نہیں لکھی
 الوداد و غیر
 لکھ لکھ لکھ
 فی بطن الانسان
 وحسن الاستقامۃ
 الیاداد
 شہر دین کی یاد
 جانی ادا کی
 کہ ہر دن کی
 بیٹھنا لکھ
 یہاں ہی کہی
 بیٹھنا لکھ
 سچ
 سچا کہتے ہیں
 ساعتیں
 سچا کہتے ہیں
 سچا کہتے ہیں
 سچا کہتے ہیں

پہلے غروب ہونی سی اور بعض اوقات شب میں پائی سے یاد رکھو اور بھی نماز کی ہی کھسو تو بہا جو کہتی ہیں
 اور پائی بول خوبیاں اپنی رب کی پہلے سورج نکلنے سے اور پہلی دھرتی سے ف یہ دو وقت یاد کی ہیں اوقات
 بہت قبول ہی کھ اور کچھ راہتیں بول اوسکی پائی اور بھی سجدوں کے یعنی نماز کے بعد نفسدایر صبر کرنا اور بھی
 پر کہ کتہر میں لینے پٹھا اور کتہر میں کھراور ستینہ یا صبر کرنا وٹس چیز یہ کہ کتہر میں مشرک امر حبث میں ظاہر ہی کہ جو
 قادری عالم کے پیداکر دینے وہ قادری اوسکی اوٹھا فریاد بعد فریاد اوسنی بدلہ لینی پڑا و یہ حکم صبر کرنا پہلے
 ہٹا کہ جب تک حکم اوسکے قتل کرنا نہ آیا تھا اور شیخ یا تو محمول ہی اپنے ظاہر پر یا نماز پر پس منک از اوقات
 طلوع ہونیکے پہلے فجر کی ہے اور پہلے غروب کے ظہر و عصر کی اور بعض اوقات شب میں مغرب و عشاء یا ہجرت اور
 آداب الخیر و شیعہ کنی نماز کو بھیجے اسی کہ بعض اوقات سجدہ یا کعبہ بولتی ہیں اور ادا نماز ہوتی ہے اور جنوں فی
 کہا نوافل بعد فرضوں کے مراد ہیں یا تو بعد عشاء کی اور کہا عمر بن خطاب در علی بن ابی طالب اور جن اور بھی
 تھی اور ادا راضی نہ کہ آداب الخیر و دو رکعتیں میں نماز مغرب کی بعد یعنی سنتیں اور آداب الخیر و دو رکعتیں نماز فجر کے
 اول کی اور زیح روایت عونی کی ابن عباس سے بطریق مرفوع کو سی اسی ہی یہ قول اکثر مفسرین کلمے اور کہا
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کسی نماز نفل کا ایسا بہت اہتمام کرتے تھے جیسا صبح کی نماز کو
 اول کی دو رکعتوں کا کرتے تھے اور کہا عائشہ رضی اللہ عنہا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے رکعت آخر فجر میں اللہ یا و
 یا قہا یعنی دو رکعتیں فجر یعنی سنتیں اوسکی بہترین دنیا سی اور بھیجے کہ اوسکی آخر بعد امدن میں سجدوں کی کہا کہ شیار
 سننا تھا میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ پڑھتی تھے بعد مغرب کو دو رکعتیں قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ
 احد اور مجاہد نے کہا آداب الخیر و مراد شیخ کنی ہے بعد نماز فرضوں کے کہا ابو ہریرہ کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ جتنی سحان اٹھتے تھے ہر نماز کے سنتیں ۱۳ بار اور اللہ اکبر ۱۳ بار اور الحمد للہ ۱۳ بار یا تینتیس ۱۳ بار یا تین
 تینا نوین ہو میں یہ کہا سینکڑوں کے پورا کرنے میں لا الہ الا اللہ خدا لا شریک لہ لا ملک الا اللہ و الحمد للہ علی کل شیء و الحمد للہ
 جاتی ہیں گناہ اوسکی اگرچہ ہوں مانند جاکوں یا کی اور ابو ہریرہ ہی منقول ہی کہ کہا فقر و محابہ نے یا رسول اللہ پیچہ کئے
 مالدار دجالت کو اور تہنیم کو فرمایا کہ یا کونکہ ہوا یہ کہا اوہوں نے کہ نماز پڑھتی ہیں وہ جیسی ہم نماز پڑھتی ہیں اور جہاد کی میز
 وہ جیسی ہم جہاد کرتے ہیں اور بیچ کرتے ہیں وہ مال جو حاجت سی رائدہ تو باہی اور ہاں ہی پاس مال ہی نہیں فرمایا کیا
 نہ خبر و نہیں تنکو ایسی امر کی کہا یا تم اوس سے ثواب و کما سا کہ پہلے تمہاری ہیں اور سبقت لینا و تم اوپر کہ بعد تمہارے اوپر
 اور حاصل کرے کوئی ثواب مثل اوسکی کہ حاصل کرو تم مگر جو کہ کرے مثل اوسکے وہ یہی کہ سحان اللہ پڑھتی ہیں نماز
 کے دس بار اور الحمد للہ پڑھو دس بار اور اللہ اکبر پڑھو دس بار صد معاً و اشیتم بقرئنا و اللہ اکبر من
 تم کان قریب یومر کتمعون الصبحۃ بالحق ذلک یومر حسن الخیر و اوسن یہ قصہ جس منکرہ آواز دیا
 آواز دینی والا جگہ نزدیک سے اور یہ تصویر ہی اوسکی کہ شب کی سی میں مساوی ہونگی اور اوس روز سنیں گے نعرہ
 تذکو بلا تردد وہ دن دن نکلنے و نیکو کامی کھ اور کان کہ جہان کجاری یکا نوا الا نزدیک کی جگہ سف کہتے
 میں سورہ و کجا و کجا بیت المقدس کے پتھر پر یا اوسکی آواز ہر جگہ نزدیک لگی گی جہان میں گے چنگا مٹھ حقیق
 فہم ہی دن نکل پڑنیکا نفسیہ اور سن اوپر کو کہ جہان میں اوسکی بجو کہ وہ حال روز قیامت اور دین

۱۰ قول رسول اللہ
 ۱۱ اسے خدا کا راز
 ۱۲ و آداب الخیر
 ۱۳ میرا دیار
 ۱۴ چاہی و حق
 ۱۵ و ملف من
 ۱۶ اور بت اعلیٰ
 ۱۷ و انت خواہ
 ۱۸ دینا و حق
 ۱۹ انشاء اللہ
 ۲۰ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

[illegible]

میں اور وقت شدہ قبائل کے اندر کی راہ میں یہی لوگ ہیں ایسی کبھی ہوتی یعنی اپنی ایمان میں اور دعویٰ کرنے کی مگر
اور یہی لوگ ہیں درمیانے اندر **معاد منقولہ** اس حدیث میں زکوٰۃ ملازم ہرگز نہیں ہو سکتی کیونکہ زکوٰۃ
رینا آثار میں ماب کو اولاد کو نہیں درست بطرح گردنوں کے چٹائی میں قید وغیرہ سے زکوٰۃ متصور نہیں و
فی الارض الٰہ للکوفین اور زمین میں نشانیاں ہیں یقیناً گردنوں کے لئے **فہم** نفسانی نشانیاں ہیں
دلائل کرتی ہیں صلح پر اور اسکی قدرت و حکمت اور تدبیر پر کہ یہ خود کیسے بھائی گئی ہی مانند بچوں کے زمین پر ہونے
لوٹنے کے یہ وہی قسم کی ہے کہیں نہ کہیں سخت کہیں بپا کہیں اچھی لائق زراعت کو کہیں شور اور اوس میں چمچ ہیں
اری اور کائنات میں بطرح بطرح کی اور طرز و اسے اور سپر ایسی کو سیل ہی ہیں مختلف صورتوں اور شکلوں اور متوازن
اور افعال علیحدہ علیحدہ کے یقیناً کرنے والوں کے لئے جسے موجدین کے لئے کہ جو چلتے ہیں سید ہی ہر دلیل ہیں کہ جو
پانی ہے معرفت سب کی طرف پہنچتی ہیں انکو دل کی انکھوں سے اور سمجھتی ہیں ہنوں سب اس وجہ سے کہ ہنوں کو
مانی رہتا جاتا ہے یقیناً انکا یقین ایمانی پر **صلح** و فی انفسہم کافلا بصرون اور ہماری ذاتوں میں
ایمان ہیں آیا نہیں پہنچتی تم **فہم** اور خود ہنوں سے اندر کیا تاکو سمجھ نہیں **صلح** ہنوں ہنوں ہی نشانیاں
نہیں حال ابتدا او نیلے او نیلے او نیلے ایک حال سے طرف دوسرے حال کے اوج باطن اور ظاہر اور نیلے عجیب عجیب
کہ تھیں زمین و زمین اذہاں اس ہی ملک و مہمنا طرف نوک و عقولوں کے کہ زمین جگہ پر رہی ہیں اور مہمنا طرف بانوں
و پائی کی اور خارج حروف کے اور انکی ترکیب و ترتیب لطائف کی کہ کیا کیا زمین نشانیاں ظاہر و باطن قاطعہ میں
ہست تدبیر کر نیلے اور صلح او نیلے ہر اس کے دیکھ کان اور آنکھ اور ہاتھ پاؤں تمام اعضا اور افعال انکے کہ کس کس
نیلے پیدا ہوئے ہیں اور جو اعضا کے جو ہیں اور زمین اور ہی طرح قدرت الہی کا ظہور ہے کہ کس طرح ٹپٹے
اور جب او زمین کچھ خلل آجاتا ہے تو معطل ہو جاتی ہیں کار سے اور جب ٹپٹے پڑ جاتے ہیں خرابی آ جاتی ہے فبا
اللہ حسن انما یقین آیا نہیں دیکھتے تم نظر عبرت سے **صلح** یعنی نظر عبرت سے تامل کرو تا انکی قدرت بحث کو سچا نو
کہ جسی ایسے نوٹے اپنی قدرت کے ہمارے کف و زمین پیدا کے ہیں وہ بلاشبہ نہ کہ یہی ملک و جلا و کجا و نشانیاں فصول
میں یہ ہیں کہ پیدا کیا انکو نقطہ سے پہر حلقہ سے پہر منصف سے پہر بڑیوں وغیرہ سے روح کے پیکنے تک طرح
طرح کی قدرت کا ظہور ہے پہر بعد پیدا ہونیکے اختلاف زبانوں کا اوصورتوں اور رنگوں اور طبائع کا ہی اور ہست
نکے کے عجیب عجیب اسکی قدرت کی نشانیاں ہیں کہ آدمی اگر ادنیٰ چیز کو اپنے بدن میں دیکھے تو خالق کی بڑی ہی قدرت
علوم ہوتی ہے اور کوئی چیز ایسی نہیں ہی عالم اکبر میں کہ نہ وہ اور کا جسم انسان میں کہ عالم مہر ہے ہنوں
بے نشانیاں بحث کی زمین میں ہنوں پیدا کی ہیں کہ باغ اور کہیتیاں اور سبز پیدا ہوتا ہے پہر خشک ہو جاتا ہے پہر
وہ پر الہ تعالیٰ پیدا کرتا ہے اور یہ چیزیں نشانیاں ہماری ہستی اور صفات پر ہی ہیں تمام مخلوق کے لئے لیکن چونکہ
وہ او زمین غور و تامل نہیں کرتے اسوائے تخصیص یقین کرنے والوں کی کہ یہ نشانیاں مہیا ہو نہیں کو ہیں
یہ کہ اندھوں کو کچھ فائدہ نہیں ہوتا و نہ ہی وہ جانیں کہ خدا ہی عزوجل نے اس خلق کو معطل و مہیا نہ نہیں پیدا
الہ انکو توحید و طاعت کے لئے فرمایا ہی اور ان میں مطیع ہی ہیں اور نافرمان ہی پس حکمت تعاضد اسکو نہیں
تی کہ وہ برابر ہوں جزا میں اور دنیا گھر جزا کا ہے ہیں پس ضروری کہ جزا کے لئے اور گھر ہوتا کا فرد کو مومنوں

۱۔ بقدر انکو کون
۲۔ ہنوں ہنوں
۳۔ ہنوں ہنوں
۴۔ ہنوں ہنوں
۵۔ ہنوں ہنوں
۶۔ ہنوں ہنوں
۷۔ ہنوں ہنوں
۸۔ ہنوں ہنوں
۹۔ ہنوں ہنوں
۱۰۔ ہنوں ہنوں
۱۱۔ ہنوں ہنوں
۱۲۔ ہنوں ہنوں
۱۳۔ ہنوں ہنوں
۱۴۔ ہنوں ہنوں
۱۵۔ ہنوں ہنوں
۱۶۔ ہنوں ہنوں
۱۷۔ ہنوں ہنوں
۱۸۔ ہنوں ہنوں
۱۹۔ ہنوں ہنوں
۲۰۔ ہنوں ہنوں
۲۱۔ ہنوں ہنوں
۲۲۔ ہنوں ہنوں
۲۳۔ ہنوں ہنوں
۲۴۔ ہنوں ہنوں
۲۵۔ ہنوں ہنوں
۲۶۔ ہنوں ہنوں
۲۷۔ ہنوں ہنوں
۲۸۔ ہنوں ہنوں
۲۹۔ ہنوں ہنوں
۳۰۔ ہنوں ہنوں
۳۱۔ ہنوں ہنوں
۳۲۔ ہنوں ہنوں
۳۳۔ ہنوں ہنوں
۳۴۔ ہنوں ہنوں
۳۵۔ ہنوں ہنوں
۳۶۔ ہنوں ہنوں
۳۷۔ ہنوں ہنوں
۳۸۔ ہنوں ہنوں
۳۹۔ ہنوں ہنوں
۴۰۔ ہنوں ہنوں
۴۱۔ ہنوں ہنوں
۴۲۔ ہنوں ہنوں
۴۳۔ ہنوں ہنوں
۴۴۔ ہنوں ہنوں
۴۵۔ ہنوں ہنوں
۴۶۔ ہنوں ہنوں
۴۷۔ ہنوں ہنوں
۴۸۔ ہنوں ہنوں
۴۹۔ ہنوں ہنوں
۵۰۔ ہنوں ہنوں
۵۱۔ ہنوں ہنوں
۵۲۔ ہنوں ہنوں
۵۳۔ ہنوں ہنوں
۵۴۔ ہنوں ہنوں
۵۵۔ ہنوں ہنوں
۵۶۔ ہنوں ہنوں
۵۷۔ ہنوں ہنوں
۵۸۔ ہنوں ہنوں
۵۹۔ ہنوں ہنوں
۶۰۔ ہنوں ہنوں
۶۱۔ ہنوں ہنوں
۶۲۔ ہنوں ہنوں
۶۳۔ ہنوں ہنوں
۶۴۔ ہنوں ہنوں
۶۵۔ ہنوں ہنوں
۶۶۔ ہنوں ہنوں
۶۷۔ ہنوں ہنوں
۶۸۔ ہنوں ہنوں
۶۹۔ ہنوں ہنوں
۷۰۔ ہنوں ہنوں
۷۱۔ ہنوں ہنوں
۷۲۔ ہنوں ہنوں
۷۳۔ ہنوں ہنوں
۷۴۔ ہنوں ہنوں
۷۵۔ ہنوں ہنوں
۷۶۔ ہنوں ہنوں
۷۷۔ ہنوں ہنوں
۷۸۔ ہنوں ہنوں
۷۹۔ ہنوں ہنوں
۸۰۔ ہنوں ہنوں
۸۱۔ ہنوں ہنوں
۸۲۔ ہنوں ہنوں
۸۳۔ ہنوں ہنوں
۸۴۔ ہنوں ہنوں
۸۵۔ ہنوں ہنوں
۸۶۔ ہنوں ہنوں
۸۷۔ ہنوں ہنوں
۸۸۔ ہنوں ہنوں
۸۹۔ ہنوں ہنوں
۹۰۔ ہنوں ہنوں
۹۱۔ ہنوں ہنوں
۹۲۔ ہنوں ہنوں
۹۳۔ ہنوں ہنوں
۹۴۔ ہنوں ہنوں
۹۵۔ ہنوں ہنوں
۹۶۔ ہنوں ہنوں
۹۷۔ ہنوں ہنوں
۹۸۔ ہنوں ہنوں
۹۹۔ ہنوں ہنوں
۱۰۰۔ ہنوں ہنوں

اسی اور کچھ کہہ کر مٹنے سے جدا کر دینا کرین اور تہاری بدولت میں نشانیان پیدا کی ہیں اور پستی اور منتون اپنے کے لیے
 فرماؤ فی القیامۃ انما بصرون کیا نہیں دیکھتے تم کہ یہ تنہا مجنی امر کے ہے یعنی دیکھو اپنے نقون میں نشانیان او کی
 قدرت کی ڈرا کہ قدرت قادر ہی مقول ہے یہ تفسیر فی القیامۃ انما بصرون کے کہ کہ جسے فکر کی اپنی پیدائش میں
 جان لی یہ بات کہ نہیں نرم کے کے میں جو بدن کے کے عبادت کے لئے پیدا ہوئی بن ابی طالب سے مقول ہے
 یہ تفسیر فی القیامۃ انما بصرون کے کہ وہ نشانی راہ بول دراز کی ہے یعنی منجملہ او کی قدرت کی نشانیوں ہی یہ ہے
 کہ موبہ سے کہاتے کہتے ہو اور اس کا فضلہ بول بران کی راہی نکلتا ہے ڈھ در صحت و در و فی السماء و در و
 و ما توعد و ان آسمان میں رزق نہا را اور جو کچھ وعدہ دیا جاتا ہے نکو یعنی پہلے وجود خارجی عالم ملکوت میں
 رزق اور عتوبہ اور انداز کی مصور ہوتے ہیں ڈھ فلیہ آسمان میں ہی روزی تہاری اور جو کچھ تم سے وعدہ ہے
 تفصیل میں آئی دالی جواب ہی اور اس کا حکم آسمان ہی اور تم سے ڈھ صی رزق یعنی منہ اس کے کہ وہ سے قوتوں
 اور جن بصری ہی مقول ہے کہ جب اب کو دیکھتے تو کہتے اپنے بار و سر و اللہ تبارک و تعالیٰ کے مقرر ہوئے خطا کام اور جو کچھ
 وعدہ دیا جاتا ہے یعنی جنت کہ وہ ساتویں آسمان پر ہے نیچے عرش کے اور یا یہ راہ سے کہ جو کچھ دیکے جاتے ہو دنیا را
 اور جو کچھ وعدہ دی جاتے ہو عقی میں سب مقدر و لکھا گیا آسمان میں ہے ڈھ صی وعدہ دی جاتے ہو عیناں
 اور ثواب عقاب لکھا ہوا ہے آسمان میں ڈھ صی و قد رب السماء و الارض انہ لکھتے قیامۃ انما کہ
 تھنقون پس قسم آسمانوں اور زمین کے پروردگار کی کہ بلاشبہ یہ خبر سچ ہے مانند اس کے کہ تم بات کہتے ہو یعنی میرے
 کہ اپنے کہنے میں یقین رکھتے ہو کہ ہم بلاشبہ کہتے ہیں ایسا ہے اس خبر پر یقین لانا چاہئے واللہ اعلم ڈھ سو قسم سے
 رب آسمان اور زمین کی یہ بات تحقیق ہے جس کے تم بولتے ہو تفصیل میں اپنے اپنے بولنے میں شہد نہیں آیا
 اس کلام میں شہد نہیں ڈھ صی لکھی بہرتی ہے رزق کی طرف یا ما توعد و ان کی طرف اور صحت سے مقول ہے
 کہ انہوں نے کہا کہ یا میں جامع سچ بصرہ کی سے پس آیا ایک اعلیٰ سوار اونٹ پر پس کہا کہ تو کون شخص ہے کہا
 میں نے کہ میں نبی اصم سے ہوں کہا اوسنے کہ ہائے آیا تو کہا میں نے یا میں اور جگہ سے کہ پڑ جاتا ہے اور میں کلام حزن
 کا کہا اوسنے کہ پڑ میرے لگے کچھ پس پر پی میں نے والذاریات میں جب کہ نہ چاہیں اس پر و فی السماء رزق قائم کہا اوسنے
 پس کہ پڑا ہوا اور کیا اونٹ کے پاس اوفج کیا او سکوا و تقسیم کیا او سکوا و پیر کہ وجود ہے اور کیا اپنی تلوار و کمان کی طرف
 پس توڑا لا اور نکوا اور چا گیا پس جب حج کے لئے گیا میں ہارون رشید کے ساتھ تظواف کر رہا تھا میں کہ ناگہان آیا
 میرے پاس ایک شخص اور پکارا مجھ کو ایک آواز باریک سے پس منی جو پیر و بکھا تو وہی اعلیٰ ہے کہ بلا اور زرد ہو گیا ہے
 پس سلام کیا اوس نے مجھ کو اور فرمائش کی اوس نے رزق کے پڑنے کی پس جب پہنچا میں اس آئہ پر و فی السماء رزق قائم تو ایک آواز کی
 اور کہا قد وجدا ما وعدنا ربنا حقا پھر کہا کہ آیا اس کے سوائے اور یہی کچھ ہے جس میں میں نے یہ آیت و رب السماء و الارض را
 حق پس چیا اور کہا سبحان اللہ من الذی عفت سبائل الخلیل سے ملک لم یصدقہ و یقولہ حتیٰ خلف یعنی کون میں دو
 لوگ کہ خضر لایا انہوں نے رب جلیل کو یہ بات کہ قسم کہا ہی اوس نے سچ مانا انہوں نے قول اور کیا یہ بات کہ قسم
 کہا ہی اوس کی یہی یہ بات تین بار اور جان بحق تسلیم کی و در کوئی تو عاشقان جان بد ہند سیت کہوں ہی
 اسی سیت کہی بوستان اپنا پچلے ہم آتش گل سے جلا کر خانان اپنا اور جن بصری سے یہ تفسیر آیت فورب السماء

یہ تفسیر آیت فورب السماء و الارض را
 کہ وہ نشانی راہ بول دراز کی ہے
 یعنی منجملہ او کی قدرت کی نشانیوں ہی یہ ہے
 کہ وہ ساتویں آسمان پر ہے نیچے عرش کے
 اور یا یہ راہ سے کہ جو کچھ دیکے جاتے ہو دنیا را
 اور جو کچھ وعدہ دی جاتے ہو عقی میں
 سب مقدر و لکھا گیا آسمان میں ہے
 ڈھ صی وعدہ دی جاتے ہو عیناں
 اور ثواب عقاب لکھا ہوا ہے آسمان میں
 ڈھ صی و قد رب السماء و الارض انہ لکھتے
 قیامۃ انما کہ تھنقون
 پس قسم آسمانوں اور زمین کے پروردگار کی
 کہ بلاشبہ یہ خبر سچ ہے مانند اس کے کہ
 تم بات کہتے ہو یعنی میرے کہ اپنے کہنے
 میں یقین رکھتے ہو کہ ہم بلاشبہ کہتے ہیں
 ایسا ہے اس خبر پر یقین لانا چاہئے
 واللہ اعلم ڈھ سو قسم سے رب آسمان
 اور زمین کی یہ بات تحقیق ہے جس کے
 تم بولتے ہو تفصیل میں اپنے اپنے بولنے
 میں شہد نہیں آیا اس کلام میں شہد
 نہیں ڈھ صی لکھی بہرتی ہے رزق کی
 طرف یا ما توعد و ان کی طرف اور صحت
 سے مقول ہے کہ انہوں نے کہا کہ یا میں
 جامع سچ بصرہ کی سے پس آیا ایک اعلیٰ
 سوار اونٹ پر پس کہا کہ تو کون شخص
 ہے کہا میں نے کہ میں نبی اصم سے ہوں
 کہا اوسنے کہ ہائے آیا تو کہا میں نے
 یا میں اور جگہ سے کہ پڑ جاتا ہے اور
 میں کلام حزن کا کہا اوسنے کہ پڑ
 میرے لگے کچھ پس پر پی میں نے
 والذاریات میں جب کہ نہ چاہیں اس پر
 و فی السماء رزق قائم کہا اوسنے
 پس کہ پڑا ہوا اور کیا اونٹ کے
 پاس اوفج کیا او سکوا و تقسیم
 کیا او سکوا و پیر کہ وجود ہے اور
 کیا اپنی تلوار و کمان کی طرف
 پس توڑا لا اور نکوا اور چا گیا
 پس جب حج کے لئے گیا میں ہارون
 رشید کے ساتھ تظواف کر رہا تھا میں
 کہ ناگہان آیا میرے پاس ایک شخص
 اور پکارا مجھ کو ایک آواز باریک
 سے پس منی جو پیر و بکھا تو وہی
 اعلیٰ ہے کہ بلا اور زرد ہو گیا ہے
 پس سلام کیا اوس نے مجھ کو اور
 فرمائش کی اوس نے رزق کے پڑنے کی
 پس جب پہنچا میں اس آئہ پر و فی
 السماء رزق قائم تو ایک آواز کی
 اور کہا قد وجدا ما وعدنا ربنا
 حقا پھر کہا کہ آیا اس کے سوائے
 اور یہی کچھ ہے جس میں میں نے
 یہ آیت و رب السماء و الارض را
 حق پس چیا اور کہا سبحان اللہ
 من الذی عفت سبائل الخلیل سے
 ملک لم یصدقہ و یقولہ حتیٰ خلف
 یعنی کون میں دو لوگ کہ خضر
 لایا انہوں نے رب جلیل کو یہ بات
 کہ قسم کہا ہی اوس نے سچ مانا
 انہوں نے قول اور کیا یہ بات کہ
 قسم کہا ہی اوس کی یہی یہ بات
 تین بار اور جان بحق تسلیم کی
 و در کوئی تو عاشقان جان بد ہند
 سیت کہوں ہی اسی سیت کہی بوستان
 اپنا پچلے ہم آتش گل سے جلا کر
 خانان اپنا اور جن بصری سے یہ
 تفسیر آیت فورب السماء

کے مقول ہی کہ کہا ہوتا تھا کہ میری رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اے اللہ! ہم کو ہم پر رحم فرما اور ہمیں اپنے
 اللہ اور ان لوگوں کو کہ ہم کہانی اونکے لئے رب اونکے لئے اور یوں کہ فرمایا کہ ان لوگوں کو کہ ہم کہانی اونکے لئے رب اونکے لئے اور یوں کہ
 رزق تمہارا یعنی سبب تمہارے رزق کا کہ وہ مینہ ہی اور مینہ فرمایا اور اس طرح بیان کرنے نشانی وحدانیت کے اور وہ سبب
 کرنے منت یعنی احسان کے اور جو کچھ کہ وعدہ دی جاتے ہو کہ وہ جنت ہے یعنی سبب نعمت دینا ہی تمہاری اور بہت نعمت
 اور کسی آسمان میں میں جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے عند سیدۃ الملتی عندی الخ یعنی اللہ تعالیٰ اور اللہ تعالیٰ یعنی رزق دینا
 تمہارا اللہ تعالیٰ ہے اور تم بیان فرمائی تاکہ کے لئے روز قیامت کے وعدہ پر اور جو کچھ کہ اسباب تاکید کے ہیں کہ
 بندہ بندہ کی ساتھ لٹھا کرتے ہیں خداوند تعالیٰ نے باوجود اپنی بے نیازی کے اپنے بندوں ضعیف سے بیان فرمایا
 اول تو وعدہ کیا لفظان کر تاکہ کے لئے ہے اس آیت میں ان اللہ عز وجل ذو القوۃ المتین یعنی بلاشبہ اللہ
 ہی رزاق صاحب قوۃ کا ہوتا کہ اس پر سبب تاکید کے لئے ہے تاکہ کیا وعدہ کیواس آیت میں وما من الاثر فی الارض الا
 اللہ رزقہا یعنی مہینہ کوئی علینہ والا زمین میں مگر اللہ ہی رزق اور کاپر وعدہ کو بطور تشبیہ اور ذکر کرنے اپنے نام
 پاک کے تاکہ کیا وہاں میں دائرہ لٹھل رزقہا اللہ عز وجل وایا کم حکو طاقت اوٹھانے اور کمانے روزی کی کہ نہیں ہے
 اور سکو روزی دینا ہوں تجھ کو ایسے مومن کو کہ ضائع کروں گا کاپر وعدہ کیساتھ قسم کے تاکہ کیا فوراً سارا رخ یعنی قسم
 رب آسمان زمین کی یہ روزی نبی میری تکوین ہے مانتا ہو سکے کہ تم بولتے ہو اور یہ قسم کہانی خداوند عز وجل نے
 اپنی ذات کی جیسا کہ کوئی اپنے غیر کی قسم کہتا ہے سبب عاقہ عرب کے اور یطوفون فرمایا اور یطوفون اور شمعون نفرمایا
 اسلئے کہ کلمہ تو جید مع اور بصر سے تعلق نہیں کہتا بلکہ ساتھ قرار اور تصدیق کے متعلق ہے یعنی جیسا کہ ایک کہنا تھا
 مجھ کو حق ہے اور قرار کرتا تھا اس ساتھ رزاقیت میری کہ حق ہے اور کچھ نہیں نکلا اور میں ایسی روزی دینا میرا تاکہ
 حق ہے پھر اگر کوئی کہے کہ اناکم تعقدون کیوں نفرمایا تو جواب اور کاپر وعدہ ہے کہ ہر جگہ ایک دلجوئی کی ساتھ تھا
 کے متعلق ہے ولکن چونکہ پوشیدہ ہی کہ سیکو ہمارے عقیدہ پر اطلاع نہیں زبان ہی ظہور اور کاپر وعدہ ہے پس اس
 سبب ہماری گویائی کے متعلق کیا اور دوسری تاویل اس کلام کی یہ ہے کہ روزی نبی میری تکوین ہے جیسا کہ
 کلام کرنا تھا اور حق ہے یعنی جیسا کہ تم شک نہیں کرتے ہو اس کلام میں کہ تمہارے موبہ سے نکلتا ہے ویسے ہی تاکہ
 میں نہ یوج روزی دینے میری کے تاکہ وہ **فاهدی** کا اپنی قدر میں رزاقی وغیرہ کی بیان فکر اور طرح
 کی قدر میں بیان فرمائے میں **هَلْ اَشَافَ حَدِیْثُ ضَیْفِ ابْنِ ہِیْدِ الْکَرْمَیْنِ** ۵ ایا ائی ہے آگے تر
 خبر مہانوں بزرگ ابراہیم کی کہ سبب جیسا کہ بات ابراہیم کے مہانوں کی جو عزت والے تھے نفسیہ پہل اتنا
 جو فرمایا مقصود اس بڑائی بیان کرنی بات کی ہی جو اس کے مذکور ہوئی اور تفسیر ہے اس پر کہ نہیں ہے وہ بات رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کے علم سے اور نہیں سچا اور سکو گرجی سے اور ضیف ایک مہمان کو ہی کہتے ہیں اور کئی کو بھی
 جیسے کہ صوم اور وزہ اور تھے وہ باران فرشتے اور بعضوں کے ہاں تھے اور مومنین اور کچھ جبریل تھی اور ضیف کہا
 اور کلو اسلئے کہ تھے وہ بصورت ضیف یعنی مہانوں کے اسلئے کہ مہانی کی تھی اور کئی ابراہیم نے بزرگ یعنی اللہ تعالیٰ
 کے نزدیک جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے بن عبادا کر مؤمن اور بعضوں کے ہاں کہ بزرگ اسلئے کہ کما خدمت کی اور کئی ابراہیم
 نے بات خود اور خدمت کروائی اور کئی اپنی بیوی ہی اور جلدی طیار کی اور کئی اپنی مہانی اور مقول ہی نبی صلی

لئے
 مصدر متاخر ۱۱۷

علیہ السلام کہ فرمایا میں کان کوئیں بابتہ والیوم الآخر علیکم صلیفہ یعنی جو کوئی ایمان نہ کیا ہو اللہ پر اور فرشتہ برسر
 چاہئے کہ بزرگی کرے اپنی مہمان کی خدمت میں **معاذ** اذ دحاوا علیک فکالو اسکا ط قال سلمہ قوم
 مشکوون جب داخل ہوئے مہمان پر اس سلام کہا جواب سلام کا ابراہیم نے اور امین کہا یہ کہ وہ مہمان
 آشناختہ کہ جب اندر آئے اسکے پاس تو بولے سلام وہ بولا سلام ہے یہ لوگ مہمان و بری شخصیات
 منکون یعنی اتم قوم منکون یعنی تم او بری لوگ ہو میں معلوم کرواؤ جو کہ کون ہو تم **معاذ** منکون یعنی منکون
 کہ نہیں پہچانتے تم منکون کہنا ابن عباس نے کہا ابراہیم فرمایا میں نے ان لوگوں کو کہ میں کہ نہیں پہچانتے ہم ان کو انصاف
 نے کہا او بری کہا او کو اس لئے کہ داخل ہوئے وہ ان پاس انہیں اذن چاہئے کہ اور اہل عالم نے کہا کہ او بری جانا
 سلام او کا اوس زمانہ میں اور اوس زمین میں **معاذ** فو اعر الی اھلہ کما یجعل سہلین فقرۃ
 الیھہ قال لا کنا کلون میں توجہ ہوئی ابراہیم طرف الیجا نے اپنے کے پس لائے کہ اب بچہ ہے قرۃ کے پس
 نزدیک کیا او کو اس لئے کہ آیا نہیں کہاتے تم **معاذ** کہ کو تو لایا ایک بچہ ابھی میں تلاہر او کے پاس کہا
 کہا تم کہاتے نہیں **تفسیر** ذکر کس کے کہ والد کے پاس پوچھ لیتے مہمانوں سے اور یہ آداب ضیافت سے
 ہے کہ ضیافت کرنا لا پو شیدہ کہی کہ مہمان کو کہ مہمان کو خبر نہ پوچھنا اسکے کہ منہ کر دے او کو اور تہا اکثر مال حضرت ابراہیم
 کا میل کا میں پس چھپر اپنا ہوا لے تاکہ وہ کہا وین میں نہ کہا یا او ہون نے او پر او ہون نے کہا کہ کہاتے نہیں یعنی
 ناگوار ہوا او کو نہ کہانا او کا یا غربت دلائی او کو کہانے پر **معاذ** فاقول من ضعیفۃ قالوا لا کف
 وکثیر ووجہ علیہم میں جب نہ کہا یا او ہون نے اپنی خاطر میں پایا او نہی کہ او ہون نے نہ ڈر اور نبات
 دی او ہون نے ابراہیم کو فرزند ان کی **معاذ** پیر جی میں ٹھہرا یا او کے ڈر سے بولے تو نہ ڈر اور خوشخبری دی او کو
 ایک لڑکے ہوشیار کی **تفسیر** حضرت ابراہیم عرم ڈرے سلی کہ جب کہا یا نہیں کہا تہی کیسکا تو رعایت او کی حرکت
 کی نہیں کرتا اور ابن عباس سے منقول ہے کہ ابراہیم عرم ڈرے سلی کہ وہ فرشتے میں کہ خطاب کے لئے بھیجے گئے میں کہا او ہون
 نے نہ ڈر ہم رسول اللہ کے ہیں اور بعضوں نے کہ جبریل نے ہاتھ پر اچھڑے پس وہ او ٹھہرا ہوا اور اپنی ہاکے ساتھ
 جا ملا اور جس لڑکی نبات فی ہقی میں جمہور کے نزدیک **معاذ** فاقولت امراتہ فی صخرۃ فصکت
 وجھہا وقالت عجوز عقیلم میں میں کی بیوی ابراہیم کی ساتھ ایک دانہ کا اور طباخہ والا اپنے منہ پر رہنے
 بسبب تعجب کے اور کہا کیا جنتی ہے ٹھہرا یا بچہ **معاذ** پیر سامنہ انی او کی عورت بولتی پیر ٹھہرا یا مہمان اور کہا کہ میں ٹھہرا یا
 نے کیا کر خنے کی **تفسیر** طباخہ مارا یعنی دونو ہاتھ پیلا کر اور بعضوں نے کہا کہ او کھلیوں کے سرے پیشانی پر مارے
 جسے تعجب کرنے والے مارتے ہیں اور عجوز یعنی اما عجوز یعنی میں ٹھہرا ہوں میں کیونکہ جنوں کی جیسکے فرمایا اور کجہہ والہ واکا
 عجوز و ہا بکلی شخائے کیا جنوں کی میں اس حال میں کہ میں ٹھہرا ہوں اور یہہ خاوند پر مگو گیا **معاذ** فکف
 کہا ابن عباس نے کہ طباخہ مارا او ہون نے اور اور وں نے کہا کہ جمع کیں لکھیاں اپنی پیر زار میں پیشانی پر زارہ تعجب کے
 جیسکے عادت ہے جو تون کی کہ جب ناگوار پاتی ہیں کسی خیر کو تو مارتی میں او کھلیاں پیشانی پر اور اصل صکان کی ہی رہا
 ایک چیز کو ساتھ چوڑی خیر کے اور باج حضرت سارہ اسکے پہلے کہی جنیں نہیں **معاذ** قالوا کذلک قال
 ربنا انک ہولاء کیم العالیم کہافرشتوں نے کہ اسبطرح فرمایا ہے پروردگار سے نے تحقیق وہ ہوا

درود غفر الصلوات
 ابراہیم نے کہا یا نہیں کہاتے تم
 میں تلاہر او کے پاس کہا
 میں نے ان لوگوں کو کہ میں کہ نہیں پہچانتے
 ہم ان کو انصاف نے کہا او بری
 کہا او کو اس لئے کہ داخل ہوئے وہ ان پاس
 انہیں اذن چاہئے کہ اور اہل عالم نے کہا کہ او بری
 جانا سلام او کا اوس زمانہ میں اور اوس زمین میں
 معاذ فو اعر الی اھلہ کما یجعل سہلین فقرۃ
 الیھہ قال لا کنا کلون میں توجہ ہوئی ابراہیم طرف
 الیجا نے اپنے کے پس لائے کہ اب بچہ ہے قرۃ کے پس
 نزدیک کیا او کو اس لئے کہ آیا نہیں کہاتے تم
 معاذ کہ کو تو لایا ایک بچہ ابھی میں تلاہر او کے پاس
 کہا کہا تم کہاتے نہیں تفسیر ذکر کس کے کہ والد کے پاس
 پوچھ لیتے مہمانوں سے اور یہ آداب ضیافت سے ہے کہ
 ضیافت کرنا لا پو شیدہ کہی کہ مہمان کو کہ مہمان کو
 خبر نہ پوچھنا اسکے کہ منہ کر دے او کو اور تہا اکثر مال
 حضرت ابراہیم کا میل کا میں پس چھپر اپنا ہوا لے تاکہ وہ
 کہا وین میں نہ کہا یا او ہون نے او پر او ہون نے کہا کہ کہاتے
 نہیں یعنی ناگوار ہوا او کو نہ کہانا او کا یا غربت دلائی او کو
 کہانے پر معاذ فاقول من ضعیفۃ قالوا لا کف وکثیر ووجہ
 علیہم میں جب نہ کہا یا او ہون نے اپنی خاطر میں پایا او نہی
 کہ او ہون نے نہ ڈر اور نبات دی او ہون نے ابراہیم کو فرزند
 ان کی معاذ پیر جی میں ٹھہرا یا او کے ڈر سے بولے تو نہ ڈر اور
 خوشخبری دی او کو ایک لڑکے ہوشیار کی تفسیر حضرت ابراہیم
 عرم ڈرے سلی کہ جب کہا یا نہیں کہا تہی کیسکا تو رعایت او کی
 حرکت کی نہیں کرتا اور ابن عباس سے منقول ہے کہ ابراہیم عرم
 ڈرے سلی کہ وہ فرشتے میں کہ خطاب کے لئے بھیجے گئے میں کہا او
 ہون نے نہ ڈر ہم رسول اللہ کے ہیں اور بعضوں نے کہ جبریل نے ہاتھ
 پر اچھڑے پس وہ او ٹھہرا ہوا اور اپنی ہاکے ساتھ جا ملا اور جس
 لڑکی نبات فی ہقی میں جمہور کے نزدیک معاذ فاقولت امراتہ فی
 صخرۃ فصکت وجھہا وقالت عجوز عقیلم میں میں کی بیوی ابراہیم
 کی ساتھ ایک دانہ کا اور طباخہ والا اپنے منہ پر رہنے بسبب تعجب کے
 اور کہا کیا جنتی ہے ٹھہرا یا بچہ معاذ پیر سامنہ انی او کی عورت
 بولتی پیر ٹھہرا یا مہمان اور کہا کہ میں ٹھہرا یا نے کیا کر خنے کی
 تفسیر طباخہ مارا یعنی دونو ہاتھ پیلا کر اور بعضوں نے کہا کہ او
 کھلیوں کے سرے پیشانی پر مارے جسے تعجب کرنے والے مارتے ہیں اور
 عجوز یعنی اما عجوز یعنی میں ٹھہرا ہوں میں کیونکہ جنوں کی جیسکے
 فرمایا اور کجہہ والہ واکا عجوز و ہا بکلی شخائے کیا جنوں کی میں
 اس حال میں کہ میں ٹھہرا ہوں اور یہہ خاوند پر مگو گیا معاذ فکف
 کہا ابن عباس نے کہ طباخہ مارا او ہون نے اور اور وں نے کہا کہ جمع
 کیں لکھیاں اپنی پیر زار میں پیشانی پر زارہ تعجب کے جیسکے عادت ہے
 جو تون کی کہ جب ناگوار پاتی ہیں کسی خیر کو تو مارتی میں او کھلیاں
 پیشانی پر اور اصل صکان کی ہی رہا ایک چیز کو ساتھ چوڑی خیر کے
 اور باج حضرت سارہ اسکے پہلے کہی جنیں نہیں معاذ قالوا کذلک قال
 ربنا انک ہولاء کیم العالیم کہافرشتوں نے کہ اسبطرح فرمایا ہے پروردگار
 سے نے تحقیق وہ ہوا

دانا ڈ بولی یونہی کہا تیری رستہ جو ہی وہی ہی حکمت والا خبر دار ہے نفس میں سید پر یعنی جیسا ہم نے کہا
 اور خبر دی ایسا ہی کہا تیری رستہ ہے ہمیں خبر دیتی ہیں ہم جھگوڑا اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اللہ قادر ہی اور سچ
 کے کرنے پر کہ جسکو تو مستبعد جانتی ہے باحکمت ہی اپنے فعل میں دانا ہی کہ ہمیں پوشیدہ اور سپر کوئی چیز اور وہ
 کیا گیا آخر کہ جب حضرت سارہؑ نے مستبعد جاننا فرزند ہو گیا تو جبریلؑ نے کہا کہ دیکھ اپنی گہر کی جیت کی طرف پس یہاں
 اور انہوں نے تو کیا دیکھتی ہیں کہ گڑبوں میں تیرے اوپر لگے ہیں سچان اللہ یفعل ما یشاء و حکم یامر بذا و حرم جاننا حضرت
 ابراہیمؑ نے کہ وہ فرشتے ہیں اور وہ ہمیں اور ترے گمراہان اللہ تعالیٰ کے رسول ہوں بعض امور میں کہا قال فما
 خطبکم امم ۱ ص ۱۸۰ قال فما خطبکم ایھا المرسلون ۲ کہا ابراہیمؑ نے پس کیسے مقصد تمہارا ایسی بھیجے
 ہوؤں گا کہ وہ لاہیرا مطلب ہے تمہارا ایسی بھیجے ہوں نفس میں پس کیا ہی حال تمہارا اور کیا ہی طلب تمہاری
 اور کیوں بھیجے گئے ہوں ایسی بھیجے گئے ہو بشارت کے لئے خاص کر یا اور مر کے لئے یا دونوں کے لئے
 ص ۱۸۰ قال انا ارسلنا الی قومہم نوحا ۱ لندرس علیکم حججہ من طین مسومہ عند ربک
 المرسلین ۲ کہا اور انہوں نے تحقیق ہم بھیجے گئے ہیں طرف ایک گروہ گنہگار کے یا ہمیں ہم اونکے سر پر نازل ہونے کے
 مٹی سے کہ نشان مند گئے گئے ہیں نزدیک پروردگار تیرے واسطے اونکے کھد سے نکل گئے ہیں ۳ وہ بولے ہکو
 ہجیا ہی ایک لوگوں گنہگار پر کہ چوڑ میں اوپر پتھر مٹی کے نشان پڑے تیرے رب کے ہاں سجد چلنے والوں کو ۴
 نفس میں گنہگار کے لینے کافروں کے کہ وہ قوم لوط میں حججہ من طین سے مراد پتھر ہی اور وہ مٹی ہی کہ کھاؤ
 جاتی ہی ایک سی جیسے اینٹہ پکائی جاتی ہے یہاں تک کہ ہو جاتی ہے سخت مثل تپہ کے لینے کنکر اور سو مٹہ سو مٹہ
 ہی اور مٹہ کہتے ہیں علامت کو کہ ہر ایک پر نام لکھا ہوا تھا اور سکا کہ ہلاک ہوا ساتھ اس کے نزدیک پروردگار تیرے
 لینے اس کی بادشاہت و حکومت میں اور مرسلین فرمایا اور کو صلیب فرمایا عادیث واسطے اشراف اور عدوان اور بھیک
 اپنی عمل میں کہ قناعت کی اور نہ کہ جو مباح تھیں او کو لینے عورتیں بلکہ مردوں ہی حرکت بدر کرنے لگے یا مرسلین
 اس لئے فرمایا کہ مردوں سے فعل بدر کرتے تھے باوجود کفر کے ۵ ص ۱۸۰ ج ۱۸۰ فاعرجنا من کان فیہا من
 المؤمنین ۶ پس نکالا ہم نے اس کو کہ تھا اس کا لو میں مومنوں سے ۷ پھر بچا نکالا ہم نے جو تھا وہاں ایمان والا
 نفس میں اس کا لو میں یعنی قوم لوط کے کا لو میں اور ضمیر بیان فرمائی یعنی لفظ فیہا اور ذکر کا نو کا اور پھر میں اس لئے
 کہ معلوم و ظاہر تھا اور مومنوں سے مراد لوط عم اور وہ لوگ ہیں کہ ایمان لائے تھے ساتھ اونکے پس اونکو نکال لیا تاکہ
 کو ہلاک کریں اور وہ چ جاوین ۸ ص ۱۸۰ ج ۱۸۰ فاعرجنا من کان فیہا من المؤمنین ۹ پس بیا
 ہننے اؤں جگہ ہوا ہی ایک گہر کے مسلمانوں سے یعنی گہر حضرت لوط کا ۱۰ پھر نیا یا ہم نے اؤں جگہ ہوا ہی ایک گہر
 مسلمانوں کا نفس میں ہوا ہی ایک گہر کے یعنی گہروں کے اور اس میں دلیل ہے اس پر کہ ایمان اسلام ایک ہی میں
 اس لئے کہ ملائکہ نسا و نگویمان مومنین ہی کہا اور مسلمین ہی ۱۱ ص ۱۸۰ ج ۱۸۰ گہر والی یعنی حضرت لوط اور دونوں بیٹیاں
 اونکی اور وصف کی گئے وہ ساتھ ایمان اور اسلام کے اس لئے کہ وہ تصدیق کر نیو لے تھے اپنے دلوں ہی اور طاعات
 کر نیو لے تھے اعضا سے اور کہا قادمہ نے سچ تفسیر فاعرجنا فیہا غیر بیت من المؤمنین کے کہ اگر جو تھا اس کا لو میں
 ایک گہر سے زیادہ اور گہر مسلمانوں کا تو نجات دیتا اور نکو ہی اللہ تعالیٰ کو کہ جانتے کہ ایمان اللہ کے نزدیک محفوظ ہے

انکالساہم والقصون

نفس میں اس لئے کہ

وہ تو نہیں بلکہ اس کو بھی انجیل میں کہ وہ کام موجب ملامت کرنا تھا لیکن معجانات ملائکہ مختلف ہونے اور اختلاف ہوجانا مختلف
ہوتے ہیں مقدار میں ملامت کی بھی اس کو لاف کلامت کیا جاتا ہے بمقدار اسکے اور کرنا لاکیر اور صغیرہ وغیرہ کا
بمقدار اسکے ملامت کیا جاتا ہے مصلحہ توئی موسیٰ ای و ترگنا فی ارسال موسیٰ آیتہ و عیبرہ اور بعضوں نے کہا یہ
عطف کیا گیا ہے و فی الارض آیات پر برگزینہ یعنی ساتھ جماعت و اشارہ اپنے کے کہ جسے قوت حاصل کرتا تھا مانند
رکن یعنی ستون کے کہ اس قوت حاصل کرتی ہے جہت نظیر اس کی یہی آفاوی الی رکن شدہ اور کہا ابو عبیدہ
کہ لفظ اسحر او محجوں میں بمعنی داو کے ہر مصلحہ و فی موسیٰ الخ یعنی موسیٰ قصہ میں یہی نشانی ہے دنیو لو
کے لئے اور سچ اور سچ کے کہ واقع ہوئی قوم فرعون پر یسب جہلانے موسیٰ کے جہوت کہ یہی جتنے موسیٰ کو ساتھ دلیل
ظاہر کے طرف اسکے نشانی ظاہر ہے اور یہ و عبرت خالفین معبرت کرنا لو اسکے لئے فتویٰ الخ پیر فرعون ساتھ
قوت اپنے کی مانتے موسیٰ عم کیسے اور رکن کے معنی میں قوت اور ستون کسی چیز کے کہ مارا و سحر کا او سپر ہوا سب
قوت سی کما یہ کیا ساتھ رکن کے یعنی بہر طاقت مخالفت موسیٰ کی کی اور بعضوں نے کہا کہ معنی فتویٰ رکن کے یہ نہیں
کہ پیر فرعون ساتھ لٹار اپنے کے یعنی ب معنی مع کے ہے کہ کہا جاتا ہے حج الامیر مجتہد یعنی نکلا امیر ساتھ
حشم اپنے کے اور بعضوں نے یہ معنی کہ ہیں انحراف بچانہ و شقیہ عمارعی آیتہ یعنی پیر فرعون ساتھ جانب و پہلو
اپنے کے اور سحر سے کہ بلایا گیا طرف اسکے یعنی توحید سے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے و اذا انعمنا علی الانسان وانا
بجانبہ یعنی اور جب انعام کرتے ہیں ہم انسان پر ٹلا جاوے اور مڑے اپنی کر ڈ اور یہ بہ بالذہبی اعراض میں
اور ٹوٹے سے مراد یہ ہے کہ ہمیشہ روگردانی ہی رہا و قال ساحر او محجوں جب دیکھے فرعون نے مجھ سے حسرت
موسیٰ عم کے یسب عجز اپنے کے کہا اپنی قوم کو کہ یہ موسیٰ جادو کر رہے ڈھٹ بندی کر رہے ہمارے لہجہ یاد دہانہ ہے حکم
دیوانگی کے انجام کا سے اندیشہ نہیں کرتا اور یہ طعن کرنا اور مکادیل اسکے نہایت جہل کی کسی ساتھ دوجیزوں
متضاد کے موسیٰ عم کو طعن کیا اسلئے کہ جادو کے لئے عقل چاہئے نہایت کامل اور مرد و جاذب تا جادو کر سکے اور دیوانہ
راہل ہونا عقل کا ہے اور یہ دونوں ضد میں آئیں اور بعضوں نے کہا کہ ذہنی داو کے سے فاخذنا لہ الخ جب
اوسے روگردانی کی حق سے اور اوسے پر اڑا رہا اور موسیٰ عم کو ساحر و محجون کہا گرفتار خدایا کیا معنی انکو اور ڈالا
دریا میں اور فرعون اپنے کو ملامت کرتا تھا اور کہتا تھا کہ کیوں ایسا کام کیا معنی حتی کہ کہا امنت انہ لا الہ الا اللہ
استغنیہ بنو اسرائیل یعنی ایمان لایا میں اسپر کہ نہیں ہے کوئی معبود مگر وہی ذات پاک کہ یان لایا و سپر بنو اسرائیل
جواب آیا و کو الا ان وقد عصیت قبل یعنی کیا اب ایمان لانا ہے تو اوزنا فرامانی کی تو نے پہلے اس سے اور وہی موسیٰ
اسمیں دوسری جبرٹوں کا اگر اسکو اختیار نہوتا تو کتنا اسکا و بولیم او سکے حق میں ٹھیک نہ پڑتا کہا جاتا ہی الام
الرجل انی فعل ما تشق علیہ اللوم یعنی کیا ایسا کام کہ سختی ہے او سپر ملامت کا یعنی جہلانہ رسولو نکلا اور دعوے
کرنا بویہ کا مصلحہ **مدجل** و فی عاکرا ذار سلنا علیہم الریح الحقیقہ اور سچ قصہ عا و
یہی ایک نشانی ہے جب یہی ہنر او سپر ایک ہوا بے منفعت مصلحہ **فیتا** اور نشانی ہے عادیں جب یہی ہنر
او سپر ہوا بے خیر مصلحہ **تفسیر** بے حیر کہ نہ مینہ لاوے اور نہ درخت کو بار آورے اور وہ ہوا دبوچو
تھی مصلحہ **ما تدر من شیء انت علیہ الا جعلتہ کا الوم** بخود ہی کسی چیز کو کہ نہ

وہ تو نہیں بلکہ اس کو بھی انجیل میں کہ وہ کام موجب ملامت کرنا تھا لیکن معجانات ملائکہ مختلف ہونے اور اختلاف ہوجانا مختلف ہوتے ہیں مقدار میں ملامت کی بھی اس کو لاف کلامت کیا جاتا ہے بمقدار اسکے اور کرنا لاکیر اور صغیرہ وغیرہ کا بمقدار اسکے ملامت کیا جاتا ہے مصلحہ توئی موسیٰ ای و ترگنا فی ارسال موسیٰ آیتہ و عیبرہ اور بعضوں نے کہا یہ عطف کیا گیا ہے و فی الارض آیات پر برگزینہ یعنی ساتھ جماعت و اشارہ اپنے کے کہ جسے قوت حاصل کرتا تھا مانند رکن یعنی ستون کے کہ اس قوت حاصل کرتی ہے جہت نظیر اس کی یہی آفاوی الی رکن شدہ اور کہا ابو عبیدہ کہ لفظ اسحر او محجوں میں بمعنی داو کے ہر مصلحہ و فی موسیٰ الخ یعنی موسیٰ قصہ میں یہی نشانی ہے دنیو لو کے لئے اور سچ اور سچ کے کہ واقع ہوئی قوم فرعون پر یسب جہلانے موسیٰ کے جہوت کہ یہی جتنے موسیٰ کو ساتھ دلیل ظاہر کے طرف اسکے نشانی ظاہر ہے اور یہ و عبرت خالفین معبرت کرنا لو اسکے لئے فتویٰ الخ پیر فرعون ساتھ قوت اپنے کی مانتے موسیٰ عم کیسے اور رکن کے معنی میں قوت اور ستون کسی چیز کے کہ مارا و سحر کا او سپر ہوا سب قوت سی کما یہ کیا ساتھ رکن کے یعنی بہر طاقت مخالفت موسیٰ کی کی اور بعضوں نے کہا کہ معنی فتویٰ رکن کے یہ نہیں کہ پیر فرعون ساتھ لٹار اپنے کے یعنی ب معنی مع کے ہے کہ کہا جاتا ہے حج الامیر مجتہد یعنی نکلا امیر ساتھ حشم اپنے کے اور بعضوں نے یہ معنی کہ ہیں انحراف بچانہ و شقیہ عمارعی آیتہ یعنی پیر فرعون ساتھ جانب و پہلو اپنے کے اور سحر سے کہ بلایا گیا طرف اسکے یعنی توحید سے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے و اذا انعمنا علی الانسان وانا بجانبہ یعنی اور جب انعام کرتے ہیں ہم انسان پر ٹلا جاوے اور مڑے اپنی کر ڈ اور یہ بہ بالذہبی اعراض میں اور ٹوٹے سے مراد یہ ہے کہ ہمیشہ روگردانی ہی رہا و قال ساحر او محجوں جب دیکھے فرعون نے مجھ سے حسرت موسیٰ عم کے یسب عجز اپنے کے کہا اپنی قوم کو کہ یہ موسیٰ جادو کر رہے ڈھٹ بندی کر رہے ہمارے لہجہ یاد دہانہ ہے حکم دیوانگی کے انجام کا سے اندیشہ نہیں کرتا اور یہ طعن کرنا اور مکادیل اسکے نہایت جہل کی کسی ساتھ دوجیزوں متضاد کے موسیٰ عم کو طعن کیا اسلئے کہ جادو کے لئے عقل چاہئے نہایت کامل اور مرد و جاذب تا جادو کر سکے اور دیوانہ راہل ہونا عقل کا ہے اور یہ دونوں ضد میں آئیں اور بعضوں نے کہا کہ ذہنی داو کے سے فاخذنا لہ الخ جب اوسے روگردانی کی حق سے اور اوسے پر اڑا رہا اور موسیٰ عم کو ساحر و محجون کہا گرفتار خدایا کیا معنی انکو اور ڈالا دریا میں اور فرعون اپنے کو ملامت کرتا تھا اور کہتا تھا کہ کیوں ایسا کام کیا معنی حتی کہ کہا امنت انہ لا الہ الا اللہ استغنیہ بنو اسرائیل یعنی ایمان لایا میں اسپر کہ نہیں ہے کوئی معبود مگر وہی ذات پاک کہ یان لایا و سپر بنو اسرائیل جواب آیا و کو الا ان وقد عصیت قبل یعنی کیا اب ایمان لانا ہے تو اوزنا فرامانی کی تو نے پہلے اس سے اور وہی موسیٰ اسمیں دوسری جبرٹوں کا اگر اسکو اختیار نہوتا تو کتنا اسکا و بولیم او سکے حق میں ٹھیک نہ پڑتا کہا جاتا ہی الام الرجل انی فعل ما تشق علیہ اللوم یعنی کیا ایسا کام کہ سختی ہے او سپر ملامت کا یعنی جہلانہ رسولو نکلا اور دعوے کرنا بویہ کا مصلحہ

قصہ عا و

قصہ عمار

اقتدار کیا تو نہ
بلات مال تو نہ
دایک تو نہ
چو تو نہ
مدی تو نہ
سے
خبر تو نہ
دیکھ تو نہ
کرتی تو نہ
چو تو نہ
صراحت

اوپر کر کے اسکو مانند ہی بوسیدہ کے **فصل** چھوٹی کوئی چیز جسے گدڑی گرا کر نہ کڑا سکتی اسکو جیسے
جو نفس پریم کہتے ہیں کہا اس خشک چوراموٹی کو اور بھسی بوسیدہ کو یہی کہتے ہیں اور ریت کو یہی اور
مٹی کٹی ہوئی کو یہی اور گاہی کہ مکان عاد کے احاف لینے تو وہ ریت میں مابین عمان اور حضرموت کی تھی اور
اونہوں نے سبب قہ اپنی کے تمام زمین کو مخلوبہ پایا کر رومی زمین پر منتشر تھے اور صدا اور صمود اور بہاؤ
اونہے تو تھے تھے جب ہود علیہ السلام جو شہ ہوئی تو اونہوں نے مکذیب ہود کی کی اور مکبر کیا حق تھا کہ تین
برس میناؤنے روکا اور قحط اور گرانی میں مبتلا ہو چکا اور وقت میں مقرر تھا کہ جسر ملا نازل ہوئی اس کے دفع
کے لئے بیت اللہ کو جا کر تارا اور وقت میں مکان بیت اللہ میں سرخ ریت کا تو وہ تھا سلمان و شرک
جمع ہو کر طلب حاجتوں کی کرتے اور عظیم اور جگہ کے بجالاتے اور حکم کے اور وقت میں اولاد علیق بن لاؤد بن
سام بن نوح سے تھا اور اونکو عاقبت کہتے تھے اور نام اونکے رئیس کا مٹوہ بن بکر تھا اور ان مٹوہ کی کلمہ تھی
بحیری قوم عادی تھی جب عادی قحط پڑا تو قیل بن غز اور مرثدا اور علیہم مغویہ کے مامون وغیرہ کو بیت ہی لوگو
کے ساتھ مکہ کو بھیجا تا مینہ کی دعا کر کے وہ مٹوہ کے پاس پہنچے عظیم اولیٰ بجالایا اور ایک مہینے تک بحیرہ صیافت
اور شراب خواری اور گانے اور بجا مین مشغول رہے بعد اس کے اسپین کہا کہ جس کام کے لئے ہم آئے ہیں بجالانا
چاہئے تا قوم ہلاکت سے نجات پائیں مرثدا نے کہا بطن میں ایمان ہود علیہ السلام پر رکھتی تھے کہا دعا دے تھاری ہتھول
ہینیں ہونگی جب تک کہ ایمان ہود پر نہ لاؤ اور وقت ایمان اسکا عادیوں پر ظاہر ہوا مٹوہ کو کہا کہ اسکو قید
کر لے ہمارے ساتھ اسقا کے لئے نکلے اور قتل رئیس اس گردنے جگہ بیت اللہ کے اگر دعا کی کہ آتی اگر ہود
سچا ہی تو قوم عادی مینہ دی اور وقت تین مکرے بر کے ظاہر ہوئے اور آرائی کہ ان تین ابرو مین ہی کہ ایک سرخ
تھا اور دوسرا سیاہ اور تیسرا سفید ایک کو اختیار کر قیل نے کہا کہ ابر سیاہ کو اختیار کیلئے کہ بیت پانی ہوتا ہی آواز
آتی سے آخرت ریا دار مدد + لآخری من آل عادی + تہ قیل اپنے گروہ کے ساتھ مکہ سے نکلا اور اپنی شہروں
کی طرف چلا گیا آخری مکان کی طرف وادی مغیث میں پہنچا تو بشارت ابر کی قوم کو پہنچائی سب خوش ہوئے اور
واسطے سیر بر کے جنگل کو نکلے ایک ابر سیاہ ظاہر ہوا اور مین باد صحر یعنی جگر پھٹا اٹھ روز اور سات شب قوم
عادی پر سلاطین ہی اور بکو ہلاک کیا اور وہ سبب بدعالمی ہود علیہ السلام کے تھا اور ہود اور مٹوس ساتھ اونکے اون
ایام میں ایک خلیفہ مین الگ قوم سے گوشہ نشین تھے وہی ہوا کہ اونکو پہنچتے تھے شل باد صبا کے اوپر گزرتی تھی
اور علو نوکھا وٹھا کر زمین پر ڈال دیتی تھی دماغ پھٹ کر مر جاتے تھے اور ایک قول یہی کہ جب ہوا ظاہر ہوئی اور
عاد کے ماشی کو اوپر لیا کر زمین پر ڈالتی اور ہلاک ہوتے عادیوں نے اسکو دیکھا کہ اپنے گھر و مین اگر دروازہ بند کر
ہوئے گھر و مین اگر اونکو ہلاک کیا اور حق تعالیٰ نے جانور بھیجے کہ اونکے مرد و کو چوچون مین اوٹھا کر دیا مین ڈال دیتے
اور ایک حالت مین یہی کہ سب ہی اس کے ریت اور ن سب پر اپنی اور بیت کے نیچے سات روز تک یہی آواز
اونکے گزرنے کی ریت کے نیچے سے سنی جاتی تھی بعد اس کے اونکے ریت کو اونکے اوپر سے دور کر دیا مین ڈالا اور
روایت کیا گیا ہے کہ قبر مین ہود اور خیرب اور صالح اور اسمعیل اور یسناونین وغیرہ مین علیہم السلام کی مابین رکن اور
مقام اور زفر م کے پوشیدہ مین اور بقول علی رض کے قبر ہود کی اوپر ٹیلہ ریت سرخ کے حضرموت مین ہی اور ہود

جب تمام قوم کفار کی اونٹنی کے کوچین کاٹنے پر متفق ہوئے صدقہ کہ جن جال میں نبیؐ ظہیر تھی مصحف چنانچہ چمکے بیٹے
 کو کہا کہ اگر اس اونٹنی کی کوچین کاٹے تو اپنے سینے پر ہی سوی کر دینا صریح نے عنایت جانا اور غیر ذلے قلابن مالف
 کو کہا کہ اگر اونٹنی کی کوچین کاٹے گا تو جس میری بیٹی کو چاہیگا تجھے ہی نکاح کر دوں گی اوسنی ہی قبول کیا اور مصدق کو
 ساتھ متفق ہو کر اور سات آدمیوں کو پکا کر اپنے ساتھ لیکر گہات کی جگہ میں منتظر اونٹنی کے انیکے بیٹھی جب اونٹنی پانی پر
 فی مصدق نے ایک تیر اور سکی پٹلی میں مارا اور قرارے کوچین اوسکی تلوار سی کاٹیں اونٹنی نے آواز دی اور زمین پر
 ری پیر اوسکو فتح کیا اور تمام قوم نے شہر سے باہر نکلا اور کشت تقسیم کر کے پکا کر کھایا اونٹنی کا سچہ وہ حال دیکھ کر ہکا
 اور پیرا صنوبر گیا جب یہ خبر صلح کو پہنچی ڈرتے ہوئے باہر آئے اور قوم حذر کرتی ہوئی اونکے آگے آئی کہ یا نبیؐ اہل
 نساہ ہمارے نہیں ہے فلا نے شخص نے اونٹنی کو مارا ہی صلح نے کہا جاؤ اگر اوسکے بچہ کو پاؤ شاید کہ عذاب تسی دور ہو قوم
 بچہ کی طلب میں نکلے جب اوپر اوس پیرا کے گئے اور بچہ اونٹنی کا نظر آیا وہ پیرا حکم الہی ہی بہت اونچا ہو گیا اتنا اونچا
 ہوا کہ پرندہ ہی اوسکے اوپر پہنچ سکے قوم نا امید ہوئی پیر صلح وہاں آئے اونٹنی کا بچہ صلح کو دیکھ کر رویا اور قن ایز
 دین اور درمیان تیر کے غائب ہوا صلح نے کہا ہر آواز کے بدلے تاخیر لکین کی ہے مکتعہ افی جاد کہ ثلثہ
 ایلہ ذلالت وَعَدْلُ غَيْرُ مَكْدُ وُثِّ ادا یک قول یہی کہ صریح اور تین اور آدمیوں نے پیچھے بچہ کے جا کر اوس
 ہی مار کر اوسکے گوشت کو ساتھ گوشت مان اوسکے پکا کر کھایا صلح نے کہا کہ تہی حرمت خدا کو پیرا ڈالا عذاب خدا کا
 تیر واجب ہوا اور انہوں نے ٹپٹے سے کہا کہ اے صلح یہ عذاب کب آوے گا اور علامت اوسکی کیا ہے صلح نے کہا
 صبح کرو گے تم روزِ پنجشنبہ کے بحال میں کہ مونہہ تمہارے زرد ہونگے اور جمعہ کی صبح کو سرخ اور ہفتہ کی صبح کو کا
 ہونگے اور اتوار کے صبح کو عذاب تیر نازل ہوگا اور ہلاک ہوو گے یہ بات صلح سے سن کر آپس میں اونہیں فو آدمیوں
 نے کہ جنہوں نے اونٹنی کو مارا تھا کہ اوس صلح کو بھی ماریں اور لٹکاؤں گے کہہ میں اونکے قتل کے لئے اسی فرشتوں نے سنگ
 باری کر کر بھی اور ہلاک کیا جب صبح ہوئی تو کافروں نے صلح کو کہا کہ تو نے انکو مارا ہے اور قصد کیا صلح کے قتل کرنا
 صلح کے کہنے قبیلہ کے لوگ مانع آئے اور کہا کہ اوسنی وعدہ تمہارے عذاب کا تین روز کا کیا ہے اگر وہ سچا ہے تو تم غضب خدا
 کا اپنے اوپر کیوں زیادہ کرتے ہو اور اگر جوٹا ہے تو تم بعین روز کے جو چاہنا سو کرنا کا فر چلے گئے اور دوسر دن مونہہ انکا
 زرد ہوا یقین جانا کہ وعدہ صلح کا سچا ہے چاہا کہ انکو مار ڈالیں صلح نے اونکے درمیان میں سر بہاگ کر نزدیک فیل منہ
 کے رئیس ثمود کے ایک طبین کا ہاتھ پناہ پکڑی کافروں نے اونپر قدرت پائی اور انوار کی رات مومنوں کے ساتھ وہاں
 محکمہ ولایت شام کی طرف متوجہ ہوئے سچ راہ فلسطین کے اترے اور بوقت چاشت روز اتوار کے آواز آسمان سے آئی کہ دل
 سب کفار کے پیٹ گئی اور سب مر گئی اور ایک روایت میں آیا ہے کہ یہاں کہنے والے صلح پر چار ہزار تہی کہ ہر آدمی کو
 بجلا کر حاجی حضرموت کے آئے اور صلح نے وہاں وفات پائی اور سیالھی اور جگہ کا نام حضرموت کہا اور مومنوں نے
 ایک شہر بنایا حاصو نام اور ایک جماعت کے نزدیک وفات صلح کی کہ میں ہی اٹھاون برس کے عمر میں وفات پائی
 اور میں برس اپنی قوم میں قامت رکھی تھی مجھے تہذیب ہے امین جو مجھے حضرت صلح علیہ السلام کا منقول
 ہوا اوس سے زیادہ مجھے ہمارے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے منقول میں داخل تھا شرف کرامت آپجیکہ کم
 مجھے آپ کے ذکر ہوتے ہیں تالوگ تہذیب کا جانیں اور جو لوگ کہ ہانت اوس خیال کی کر کہ اپنی گور میں انکار سے بہرے

میں وہ پشیمان ہوں اور شاید میری بات پادین راہ حق کی والا جاہل سلمان تو مضبوط ہو گئے اور کئے سننے سے فصل
 پہلی بیان میں مجھ کو قرآن مجید کے بڑے معجزہ حضرت کا تو قرآن مجید ہی کہ شرف و اظہار مجرات ہی کی طریق
 سی اور کما اعجاز ہے مجملہ اول طریقوں کے دوطریقوں کا اس جگہ نہ کر ہوتا ہے سوا ایک ارتحاز کلام اللہ کا بلاغت کی راہ
 سی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتنی محض تھے اور عرب کے لوگ ایسے فصیح و بلیغ تھے کہ بڑے بڑے قصیدوں کا
 فی البدیہہ تصنیف کرنا اور رُسے خطبوں کا بے نامل انشا کرنا اور کلام و مروتہا اور اس مجمع فصحاء عرب میں اپنے آوازہ
 فائز اور سہولت میں مثلاً کاسنا کوئی شخص اور عین سے مثل سورہ انا اعطینا کالکلوثر کے نہ لاسکا حال آنکہ کلام الہی
 اور عین الفاظ و حروف ہی کر کے چھنے اور کما کلام کر تبا اور عربی ہی زبان ہی اور کوئی زبان نہیں جس سے وہ لوگ
 واقف نہ ہوں اور اس لئے سراج تک کوئی مثل چھوٹی سورہ کے نہ بنا سکا حال آنکہ دشمنان اسلام میں صد ہا خطبہ
 و بلاغت والے گزرے ہیں اور اکثر ان میں سے اہتمام بڑا واسطے ابطال مجرات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رکھتے
 ہیں پس یہ معجزہ کچھ اتنا تک باقی ہے اور قیامت تک باقی رہے گا اور ظاہر ہے کہ اس قسم کا معجزہ اور کسی غیر سے ظہور
 میں نہیں آیا قاضی حیا من حہ کے کتاب شفاء بتعریف حقوق المصطفیٰ میں لکھا ہے کہ کلام اللہ میں
 باعتبار بلاغت کے سات ہزار سے کچھ زیادہ معجزے ہیں اور دوسرے ایک لیل قوی ذکر کی ہے وہ یہ کہ علماء محققین
 نے لکھا ہے کہ کلام اللہ میں سے جتنے کلام کہ برابر سورہ انا اعطینا کے ہے معجزہ ہے اور سورہ انا اعطینا میں سے
 کلمے میں اور سارے کلام اللہ میں کچھ اوپر ۷ ہزار کلمے میں موجب ۷ ہزار کو اہل تقسیم کریں تو سات ہزار
 سات سو حاصل ہوتے ہیں پس کلام اللہ میں سات ہزار سات سو معجزے ہیں اور دوسرا اعجاز کلام اللہ کا
 بسبب مثل ہونے کے خبر آئیدہ پر ہے کہ مطابق اسکے واقع ہوا اور اس معجزے کو اہل کتاب پیشین گوئی کہتے ہیں
 اور اس کو انہوں نے عمدہ معجزات انبیاء میں شمار کیا ہے اور کلام اللہ بہت پیشین گوئیوں پر مشتمل ہے یہاں
 بطریق نمونہ کے ۱۲ پیشین گوئیاں لکھتی ہیں مجھے ۲۰ معجزات پیشین گوئیوں قرآن مجید کے یہ کہ یہ ہے لقد
 رَضِیَ اللہُ عَنِ الْمُؤْمِنِیْنَ اِذْ یُبَايِعُوْنَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِی قُلُوبِهِمْ فَاَنْزَلَ السَّكِیْنَةَ
 عَلَیْهِمْ وَاَنَّا بَہُمْ قَرِیْبًا وَمَعَاذَ کَیْدِکَ یَا حُدُوْفُهَا وَكَانَ اللہُ عَزِیْزًا حَکِیْمًا گئے تحقیق
 اللہ رضی ہوا مسلمانوں سے جب بیعت کرتے تھے تجھے تلے درخت کے سوجان لیا اللہ نے جو ان کے دلوں میں ہے اور
 اوتار اطمینان و سپرد و ثواب میں دی اور انہیں ایک فتح نزدیک اور غنیمتیں بہت سی کینے اور انہیں اور ہے اللہ عز و
 حکمت والا چھ سال ہجری میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقصد عمر کے ہم جو دان ہو یا پندہ صحابہ
 کے طرف کیلئے تشریف لیگے تھے کفار قریش کو عمرہ کرنے سے منع ہوئے آپ نے حضرت عثمان کو کفار مکہ کے بار
 بطور بیامی کے بھیجا پھر لشکر میں خبر آئی کہ حضرت عثمان کو کفار نے شہید کر ڈالا تب آپ ایک درخت کے تلے ہوئے
 اور اپنے لوگوں سے بیعت قتال کفار پر لی اور سب اصحاب حاضرین نے بیعت کی اور عہد کیا کہ جب تک بدن
 میں جان ہے کافروں سے لڑینگے اور مرنے یا ٹوٹنے کے سوا یہ عہد اور استقامت اور استقلال اور جان نثاری صحاب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اللہ تعالیٰ کو کمال پسند ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے یہ پیشین گوئی اسطہا رضا مندی
 نبی ان بیعت رضوان سے نازل فرمائی اور وعدہ کیا کہ غنیمتیں انعام میں اس بیعت کے ہونے تلے ایک فتح

قریب عنایت کی جبین بہت سی غنیمتیں پاؤ گے سو مطابق اوسکے واقع ہوا کہ حدیث یہ ہے ہر تہ سے خیر برائی فوج
 کی اور وہ آپ پر فتح ہوا ساتون فلحے وہاں کے ہاتھ آئے اور بہت سی غنیمت ہاتھ لگی اور باغات اور املاک غیر منقولہ اس قدر
 ہاتھ آئی کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غنی ہو گئے اور خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فکر نہ کیا وغیرہ باتا
 اپنی ذات سے خاص کر لئے کلاوسین سے بیخارج ایک سال قوت کا اپنی عیال کی سطر رکھتے تھے اور فخر ازنی ہاشم پر ہی
 اوسین سے بیخارج کرتے تھے جب زمانہ گزر گیا اس آیت کے کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں شہرہ اسباب کا ہوا
 تھا کہ غنیمت خیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر فتح ہو جائیگا یہود جو مدینے میں تھے یہ بات سن کر بہت حلقے اور غمزہ
 سے جب کسی صحابی پر قرض تھا اوسنے تقاضائے شدید کرنا شروع کیا چنانچہ ابو نعیم یہودی کے عبداللہ بن ابی حذافہ
 اسی پر پانچ سو قرض آئے تھے اوسنے بائیں مرتبہ تقاضا کیا کہ ہر وقت آؤ گئے ساتھ رہتا عبداللہ نے کہا مجھی تو اتنی پہل
 دی کہ خدا تعالیٰ نے فتح خیر کا وعدہ کیا ہے وہاں سے جو مجھے غنیمت ہاتھ لگے گی اوسمین سے ترا قرض بھی ادا کرو گا اوس
 کہا کہ خیر خیر کی رائیگاں اور جگہ کے رائی پر قیاس مت کرو وہاں دس ہزار مرد جنگی ہیں عبداللہ نے کہا کہ امی دشمن
 خدا تو ہمیں ہمارے دشمن سے ڈراتا ہے حالانکہ تو ہمارے امان میں ہے یہ نہایت اس جگہ کے کی تا مجلس رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم پہنچی عبداللہ کہتے ہیں کہ میں نے مقولہ یہود کیا بیان کیا آپ اوس سے کچھ نہ کہا لیکن میں نے دیکھا کہ آپ نے
 کہا اے مبارک کو متحرک کیا اور کچھ نہ کہہا یہ یہودی نے عرض کیا کہ یا ابا القاسم بلحق نہیں دیتا آپ نے فحجہ ارشاد
 کیا کہ اس کا حق دے میرے پاس دو کپڑے تھے ایک کپڑا میں نے تین درم کو بیچا اور دو درم اور بیچم ہو چکا ہے پانچ سو درم
 یہودی کے ادا کئے اور سلم بن اسلم نے مجھے کپڑا دیا وہ میں کر میں غزوہ خیر کو گیا وہاں اللہ تعالیٰ نے مجھے غنیمت
 میں بہت سا مال عطا فرمایا اور ایک عورت کہ ابو نعیم یہودی سے قرابت رکھتی تھی مجھے بدیو میں ملے میں اسے میرے
 میں لا کر بہت مال کو بیچا حجرہ ۳ منجد ریشین گوہرین قرآن شریف کے یہ آیت ہے لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ
 رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الَّذِي أُنشَاءُ اللَّهُ أَوْمِنِينَ يُدْخِلُ فِيهِ رُسُلَهُ وَمُقْتَصِرِينَ
 لَا تَخَافُونَ فَعَلِمُوا مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَعَلْ مِنْ حُرُونِ ذَلِكَ فَتَحَ قَوْمِيَاكَا يَبْنِي بَشَاك سَجِي كِي اللہ نے اپنی
 رسول کی خواب اللہ تم داخل ہو گئے مسجد حرام میں اگر اللہ نے چاہا چاہیں سے سر کے بال سدا کر اور کٹر اگر خیر ہو جا
 لیا اللہ نے جو تم نہیں جانتے ہو میں نہیں ائی ہے پہلے اس ایک فتح نزدیک جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب
 میں دیکھا کہ ساتھ اصحاب کے آپ کے کو شریف لے گئے اور وہاں بفرار خاطر عمرہ کیا یہ خواب آپ نے اصحاب سے بیان کیا
 اور ان لوگوں نے کہ از بس شاق زیارت کو یہ خطبہ کہ تہ کہ چلنے کی طیاری کر دی اور آپ ہی طیار ہو کے روانہ ہو کر جب
 قریب کہ خطبہ کے پہنچے کفار قریش ان کے او گئے حایمہ پر نزول فرمایا وہیں بحیث رضوان ہوئی جب کا ذکر حجرہ
 میں ہو چکا اور آخر کار اسی مقام میں فیما بین آپ کے اور کفار قریش کے مصالحت ہو اور یہ بات قرار پائی کہ اس سال میز
 عمرہ مکرمین سال آئندہ میں اگر کریں صحابہ اس بات سے بہت ملول ہوئے تھے بوقت محاورہ حدیث یہ ہے سورہ فتح
 نازل ہوئی اوسمین اللہ تعالیٰ نے واسطہ تلی سلیمان کے یہ آیت ہی نازل کی اور ارشاد کیا کہ خیر کے خواب بیشک
 سچی ہے اوسمین کچھ اسی مال کی تعین نہی سال آئندہ اتنا اللہ تعالیٰ بیشک تم کو میں داخل ہو گے اور بفرار
 سب ارکان عمر کے بجالاؤ گے سو مطابق اس خبر کے واقع ہوا اور سال آئندہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لِلّٰهِ عَلَیْہِمْ اٰیٰتُ الْبُرْہٰنِ ۝ یعنی کہہ دے کہ وہی محمدؐ ہوں نے اگر ہی تمہاری ہی دار آخرت اللہ ہاں
خالص سوا سب آدمیوں کے تو آرزو کرو تم موت کی اگر ہو تم سچے اور تمنا کریں گے موت کی سبب ان کا موت کے جاؤ ہوں نے
کئے ہیں اور اللہ خوب جانتا ہی ظالموں کو انتہی اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں خبر دی کہ یہود و نصاریٰ کی تمنا موت کی اور مطابق اس
واقع ہوا یہ آیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود کے سامنے پڑھی اور تمنا موت ایک امر سہل تھا واسطی الزام مخالف کے
لفظ تمنا ہی موت زبان پر لانا خلاف عقل اور محال تھا مگر کوئی اور نہیں ہی تمنا موت تھا پس مطابق پیشین گوئی آہو
کے واقع ہوا **محجہ ۸** و منجملہ پیشین گوئیوں قرآن مجید کے یہ آیت ہے وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْکُمْ وَعَمِلُوا
الصّٰلِحٰتِ لَیْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْاَرْضِ نَحْمًا سَخِیْفًا ۝ اَسْتَخْلَفَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَکِنَّ لَّہُمْ دَیْنُہُمْ
الَّذِیْ اِنْ تَضٰی لَہُمْ وَلَکِنَّ لَّہُمْ مِّنْ بَعْدِ خَوْفِہُمْ اَمَّا طَعِبُوْا فَاِنَّہُمْ لَیْسُوْنَ بِیْ شَیْءٍ
وَمَنْ کَفَرَ بَعْدَ ذٰلِکَ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ یعنی وعدہ کیا اللہ نے ان لوگوں سی جو ایمان لائے
تم میں سے اور کئے نیک کام کہ خلافت میں سلطنت دیکھا اور ہمیں نہیں میں جیسے خلافت دی تھی ان لوگوں کو جو اپنے
پہلے تہو اور جو ایک واسطے ان کے دین ان کا جو ان کے لئے پسند کیا اور بدل دیکھا اور ہمیں بعد خوف کے امن کہ عبادت
کریں میری اور نہ شرک کریں مجھے اور جو کافر ہوں بعد اسکے پس وہ بڑے نافرمان ہیں اس آیت میں اللہ جل جلالہ
اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ کیا خلافت راشدہ کا کہ عبارت ہی سلطنت عظمیٰ سے ساتھ کمال غلبہ
وینداری کے سوا مطابق اسکے واقع ہوا اور حضرت کے چہار بار باصفا اللہ تعالیٰ نے خلافت راشدہ عنایت فرما دی
محجہ ۹ و منجملہ پیشین گوئیوں قرآن مجید کے یہ آیت ہے ۝ وَہُوَ الَّذِیْ اَنْزَلَ اِلَیْہِکُمْ الْکِتٰبَ وَدِیْنَ الْحَقِّ
لَیُظْہِرَ عَلٰی الدِّیْنِ کَلِمَہٗمُ وَکَفٰی بِاللّٰہِ شَہِیْدًا ۝ وعدہ ہے جسے بھیجا اپنے پیغمبر کو ساتھ راہ راست اور سچے
دین کے تاکہ غالب کرے اوس سچے دین کو سب دینیوں پر اور پس ہے اللہ گواہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا کہ
دین اسلام سب دینیوں پر غالب ہو جائیگا سوا مطابق اسکے واقع ہوا اوس زمانے میں سب اہل ادیان میں غالب تر
محبوس فارس کے بعد ان کے عیسائیوں روم سوہیت قریب زمانے میں اہل اسلام اور ان دونوں پر غالب ہو کر سلطنت
فارس کی توحید روز میں تباہ ہو گئی کچھ نام و نشان اوس سلطنت کا نہ اور روم کی سلطنت بھی بالکل مغلوب ہوئی
اکثر ملک اوسکا اہل اسلام کے ہاتھ آگیا اور رفتہ رفتہ ہندو اور اہل ادیان ہی اہل اسلام سے مغلوب ہوئے **محجہ ۱۰**
منجملہ پیشین گوئی قرآن مجید کے یہ آیت ہے ۝ سَیَظْہَرُ لَکُمُ الْاٰیٰتُ الْکُبْرٰی ۝ کہ جماعت اہل مکہ کے نہایت کہاؤ
کی اور پشت پیہر میں گئے وہ لوگ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ کفار مکہ کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
مقابل میں شکست فاش واقع ہوئی اور ہاک جاوین گئے سوا مطابق اسکے واقع ہوا اور بدر کے مسلمانوں کی جنت
قلیل سے کہ تین سو تیرہ آدمی تھے لشکر کفار قریش کو کہ ساڑھے نو سو ساتھ کمال فخر کے تھے شکست فاش ہوئی **محجہ ۱۱**
منجملہ پیشین گوئی قرآن مجید کے یہ آیت ہے ۝ قُلْ لِّلنَّحْلِ فِیْہِیْنَ اٰیٰتٌ لِّمَنْ اَعْرَابٌ ۝ اِلٰی قَوْفٍ اُوَّلٰی اَنْ اَسْ
شَدِیْدٌ یَّہْدٰیہُمْ اَوْ یَّضِلُّہُمْ ۝ اِنَّہُمْ لَیْسُوْنَ بِاَعْرَابٍ ۝ اَللّٰہُ اَحْسَنُ اَعْرَابًا ۝ اَنْ سَوَّلُوْا اَحْمًا تَوَلَّیْکُمْ
مِّنْ قَبْلِہُمْ یَعْبُدُکُمْ عَدَاۤءًا ۝ اَلَا لَہُمْ یَغِیْرُوْنَ اَعْرَابًا ۝ جوسا ہنہم کی یعنی سفر حدیث میں ایسا اتفاق ہوا
کہ تم بلا حرج جاؤ گے واسطی لڑائی بڑی قوت اور دہشت والی قوم کے اونسے لڑائی ہوئی یا وہ مسلمان ہو جاوین سوا اگر

توفیق

توفیق

توفیق

اطاعت کرو گی دیکھا اللہ تعالیٰ اجرنیک اور اگر تم میرے جیسا منہ پیرا تہا تھے پہلے تو عذاب رکھا تمہیں اللہ عزوجل نے تاک
اس آیت میں اللہ جل جلالہ نے خبر دی کہ مسلمانوں کو بعد صلہ حدیث کے ایسے اشخاص سے گزرنیکا اتفاق ہوگا کہ وہ بہت قوت والا
اور بہت دہشت والے ہونگے یہاں تک کہ جو لوگ مفر حدیث میں ساتھ سی رہ گئے تھے او کو پھر حاکم اسلام واسطی لڑائی کے ملائکہ
سومطابق اوسکے واقع ہوا کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے وقت میں لڑائیاں بہت پر زور اشخاص سے
واقع ہوئیں جس پر لشکر میلہ کذاب غیر و مرتدان عرب اور بادشاہ فارس اور بادشاہ روم سے اور اولوں دونوں صاحبوں نے
اعراب کو طرف مقابل اشخاص مذکورین کے بولایا **مجمع ۱۲** وہ منجملہ پیشین گوئیوں قرآن مجید کے یہ آیت ہی یا ایہا
الرسل بلّغ ما آتیکم من ربکم وانکم تفعّلون کہ تفعّل فما بلّغت رسالتک واللہ یعصمک من
الناس ان اللہ لا یغدر علیہ العہد الکھربین یعنی اسی رسول پہنچا دے جو کچھ اور اسی طرف تیری تیرے رب
سے اور اگر نہ پہنچا دے گا تو تو نہ ادا کر گیا پیغام اپنے رب کا یعنی اگر پہنچانے سے کوئی ذرہ سی بات ہی منجملہ احکام الہی کے رہ
جاو گی تو یہ ثابت ہوگا کہ گویا تھے کچھ کام نکلیا اور ایک بات ہی نہ پہنچائی اور اللہ کو محفوظ رکھنا سب آدمیوں سے
کہ کوئی نہ کوئی قتل نہ کرے گا مشک اللہ نہیں ہدایت کرتا ہے قوم کا فرد کو لینے او کو تھارے قتل پر قدرت نہ دیکھا تھی اس
آیت میں اللہ جل جلالہ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ کیا آپکے محفوظ رکھنے کا اور خبر دی کہ نہ کوئی قتل
کرے گا نہ کوئی قتل کرے گا نہ کوئی شخص آپکے قتل پر قادر ہو حالانکہ لاکھوں آدمی آپ کو دشمن تھے اور پیروں نے آپ کو
قتل کا قصد کیا صحیحین میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ایک مفر جہاد میں جو جناب رسول خدا صلی
علیہ وسلم طرف بخدا کے شرف لیکے تھے آپ کے ساتھ ہی لکھن دوسرے کے وقت ایک جنگل میں جہان بہت سو درخت خار
دار تھے ہر سرے اور لوگ جا بجا درخون کے سائے کے تلے متفرق ہو گئے آپ ایک کیکر کے درخت کے تلے اوڑھے اور اپنی
تلوار اوس درخت پر لٹکا دی ہم لوگ تھوڑا سا سو تھے کہ آپ نے ہلکولایا ہم نے جا کر دیکھا کہ ایک اعرابی آپ کے سانسے بیٹھا تھا اور
آپ نے فرمایا کہ میں سوتا تھا سولہ سیر تلوار میان میں کنگال لی اور میں جاگا او میں نے دیکھا کہ نگلی تلوار سیکے ہاتھ میں
تھی اور اوس نے مجھ سے کہا کہ اب تلگو کون چار گنا مجھ سے مینے کہا کہ اللہ اور اپنے اوپر کچھ عتاب کیا انتہی اور روایت کی
گئی ہے کہ جب آپ نے فرمایا اللہ تلوار اوسے ہاتھ سے کر پڑی اور آپ نے لیلی اور آپ نے اوس سے کہا کہ اب تجھ کو کون
بچاؤ گا مجھ سے کہ آپ مجھے بخش دیجئے اور وہ مسلمان ہو گیا اور اپنی قوم سے جا کر کہا کہ میں ایسے شخص کے پاس سے
کیا ہوں کہ سارے آدمیوں کے بہتر سے نتیجہ ترندی میں حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ آپ کی ایک عادت تھی کہ اپنی حفاظت
کے لئے سوتے وقت پہر اڑھتے یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی واللہ یحفظکم من الناس تب اپنے خیمے میں سے مبارک
کنال کر فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم حفاظت کا وعدہ کیا ہے اب میں بہتر سے حاجت نہیں **مجمع ۱۳** وہ منجملہ پیشین
گوئیوں قرآن مجید کے یہ آیت ہی ہے کہ یصوّرکم الا اذق وان یفانؤکم یوؤکم الا اذ بارکم لا یصوّرکم
یعنی یہود ضرر نہ پہنچا سکیں گے تلگو کہ تھوڑا سا رنج اور اگر لڑیں گے تھے تو ہیاگ جائیں گے پہر او کی مدد نہ ہو گی اس آیت میں
اللہ جل جلالہ نے خبر دی کہ یہودی کہیں اہل اسلام پر غالب نہ ہونگے اور اوسے مسلمانوں کو کوئی بڑا ضرر نہ پہنچ سکیگا اور جب
مسلمانوں سے لڑائی کرے گی شکست پائیں گے اور یہ مملو بہن کے سومطابق اسکے واقع ہوگا کہ یہودی مسلمانوں پر
دست بردار کرے اور ہر لڑیمین اور ہون نے شکست پائی چنانچہ نبی فریضہ اور نبی نصیر کے ہاتھ سے ایک جانب میں

مجمع ۱۲

اللہ جل جلالہ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ کیا آپکے محفوظ رکھنے کا اور خبر دی کہ نہ کوئی قتل کرے گا نہ کوئی قتل کرے گا نہ کوئی شخص آپکے قتل پر قادر ہو حالانکہ لاکھوں آدمی آپ کو دشمن تھے اور پیروں نے آپ کو قتل کا قصد کیا صحیحین میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ایک مفر جہاد میں جو جناب رسول خدا صلی علیہ وسلم طرف بخدا کے شرف لیکے تھے آپ کے ساتھ ہی لکھن دوسرے کے وقت ایک جنگل میں جہان بہت سو درخت خار دار تھے ہر سرے اور لوگ جا بجا درخون کے سائے کے تلے متفرق ہو گئے آپ ایک کیکر کے درخت کے تلے اوڑھے اور اپنی تلوار اوس درخت پر لٹکا دی ہم لوگ تھوڑا سا سو تھے کہ آپ نے ہلکولایا ہم نے جا کر دیکھا کہ ایک اعرابی آپ کے سانسے بیٹھا تھا اور آپ نے فرمایا کہ میں سوتا تھا سولہ سیر تلوار میان میں کنگال لی اور میں جاگا او میں نے دیکھا کہ نگلی تلوار سیکے ہاتھ میں تھی اور اوس نے مجھ سے کہا کہ اب تلگو کون چار گنا مجھ سے مینے کہا کہ اللہ اور اپنے اوپر کچھ عتاب کیا انتہی اور روایت کی گئی ہے کہ جب آپ نے فرمایا اللہ تلوار اوسے ہاتھ سے کر پڑی اور آپ نے لیلی اور آپ نے اوس سے کہا کہ اب تجھ کو کون بچاؤ گا مجھ سے کہ آپ مجھے بخش دیجئے اور وہ مسلمان ہو گیا اور اپنی قوم سے جا کر کہا کہ میں ایسے شخص کے پاس سے کیا ہوں کہ سارے آدمیوں کے بہتر سے نتیجہ ترندی میں حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ آپ کی ایک عادت تھی کہ اپنی حفاظت کے لئے سوتے وقت پہر اڑھتے یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی واللہ یحفظکم من الناس تب اپنے خیمے میں سے مبارک کنال کر فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم حفاظت کا وعدہ کیا ہے اب میں بہتر سے حاجت نہیں

مجمع ۱۳

رہتی تھادی فینقلع کہ قریب مدینہ طیبہ کے رہتے تھو اور یہو خبر سے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اراکین
 میں شکست پائی اور مخلوق ذلیل ہو کر اور کوفت او کی خلوت کی بیان تک پہنچی کہ حضرت عمرؓ نے اونکو بالکل
 جزیرہ عرب کے نکال دیا یہاں تک بیان اعجاز قرآن مجید کا دوجہ سے ہو چکا ہے اور یہی وجہ اعجاز قرآن مجید میں
 کہ کتب مبسوطہ میں مذکور ہیں چونکہ یہ دو جہیں ظاہر تہتین اور کلام اللہ کے ثابت تہتین سلسلے میں ہیں کہ ذکر کیا گیا
 فصل دوسری اور اخبار کے بیان میں جو حضرت پیلے واقع ہونے کے بیان فرمائی ہیں
 صحیحین میں حضرت خذیفہ بن الیمان سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عظمیٰ جتنے ہو
 قیام قیامت تک ہونے والے سب بیان فرمائی کہ جیسا یاد کیا اویسی یاد رہی اور ہول کے جو ہول گئے اور میرا ان
 یاد رکھو اس بیان کے خبر ہے اور بعضی چیزوں میں سے ہوتی ہے کہ میں اس سے ہول گیا تھا یہ میں جب دیکھتا ہوں
 اس سے تو تب مجھ پر یاد آ جاتی ہے یعنی بعد وقوع خبر کے پہچان جانتا ہوں کہ یہ کچھ سی بات ہی جیسا کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی جیسا کہ کسی شخص کی صورت آدمی کو یاد ہو اور وہ شخص غائب ہو جاوے کہ جب اس کے
 صورت دیکھتا ہے پہچان جاتا ہے اتنے اور نہ الجملہ خادمان فن حدیث پر یہ بات خوب واضح ہے کہ جناب رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر واقعہ آئندہ کی خبر دی اور اکثر تطبیق بعد واقع ہونیکے ممکن ہوئی اور احصاء آگئی
 گوئی کا دشوار ہے اس فصل میں اکثر پیشین گوئیاں مندرج ہیں اور یہ فصل سات قسموں میں منقسم ہے قسم اول اخبار
 متعلقہ بخلفائے اربعہ رضی اللہ عنہم قسم دوسری اخبار متعلقہ بخلاف و فتوحات عہد خلافت قسم سوم اخبار متعلقہ
 باہل بیت قسم چہام اخبار متعلقہ لغزوات انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قسم پنجم اخبار متعلقہ بائمہ مجاہدین قسم ششم
 اخبار متعلقہ بذلہب اہل بدعت قسم ساتون اخبار متعلقہ اور قلع و قمع و قلع و قمع کے قسم اول اخبار متعلقہ
 بخلفائے رضی اللہ عنہم حجۃ الوداع ابن حبان نے سفینہ مولیٰ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کیسے روایت کی ہے
 کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد تعمیر فرمائی تو ایک تیرا پے مسجد میں رکھا یہ حضرت ابو بکرؓ سے فرمایا
 کہ تم اپنا تیرا پے تیر کے پاس رکھو یہ حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ تم اپنا تیرا پے تیر کے پاس رکھو یہ حضرت عثمانؓ سے فرمایا
 کہ تم اپنا تیرا پے تیر کے پاس رکھو یہ فرمایا کہ یہ لوگ خلیفہ بنو ہاشم اور حاکم فرستد میں دیکھ کر کہ یہ کچھ کہا اور تیری بی بی لالہ النبیۃ
 میں اس حدیث کو روایت کیا ہے مطابق اسکے واقع ہوا کہ خلافت بعد ایکے اسی ترتیب سے ہوئی پہلے حضرت ابو بکر صدیقؓ
 خلیفہ ہوئے پھر حضرت عمرؓ پھر حضرت عثمانؓ ف مطابق مضمون اس حدیث کو بہت حدیثوں میں اشارہ طرف خلافت
 خلفاء کے ترتیب واقع ہوا ہے چنانچہ حاکم نے مستدرک ابن الکثیر روایت کی ہے کہ اوہوں نے کہا کہ مجھ کوئی شخص نے
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا اور کہا کہ یہ ہمارے آپ سے پوچھو کہ بجا کیسے ہم صدقات کے کیا ہم
 لاؤں میں نے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ سے پوچھا آپ نے ارشاد فرمایا کہ ابو بکر کے پاس لاؤ
 میں نے انکے ارشاد سے اون لوگوں کو مطلع کیا پھر اوہوں نے مجھے بھیجا اور کہا کہ یہ پوچھو کہ اگر الی بکر صدیقؓ پر کچھ
 حادثہ ہو تو ہم صدقات کے کیا پاس لاؤں میں نے جا کر پوچھا انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عمر کے پاس پھر اون
 لوگوں کے مجھے کہا کہ اب جا کر یہ پوچھو کہ اگر عمرؓ پر کچھ حادثہ آوے تو ہم صدقات کے کیا پاس لاؤں میں نے
 جا کر پوچھا آپ نے فرمایا کہ عثمانؓ کے پاس میں نے انکے پاس سے کہا یا اوہوں نے کہا پھر جا کر پوچھو کہ اگر عثمانؓ پر

نور

بھی کچھ حادثہ اُسے ٹوکے پاس لادین میں جاکر کچھ اپنے فرمایا کہ اگر عثمان پر حادثہ آوی تو خرابی سے ہمیں ہمشہ اور
خرابی انتہی اور صحیحین میں روایت ابی ہریرہ اور ابن عمر کے ایسی کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
میں خواب میں دیکھا ہے کہ میں ایک کنوے پر ہوں اور وہ پر ایک ڈول ہے یوں کہ میں سمجھتا ہوں کہ جعفر رضی اللہ عنہ نے چاہا یا پانی نکالا
پھر اس ڈول کو ابوبکر نے لیا اور اس کنوین میں سے ایک ڈول یاد دہل باہر نکلی نکالی پھر وہ ڈول بہت بڑا ہو گیا
اور اسکو عمر بن الخطاب نے لیا سو میں نے کوئی آدمی جو ان قوی اونکے مانند یا پانی نکالتی ہئین دیکھا یہاں تک کہ لوگ سیر
ہو گئے اور گرد کنوین کے جمع ہو گئے اور ابو داؤد اور حاکم نے جابر بن عبد اللہ سی روایت کی ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ انکو ایک مرد صلح نے خواب میں دیکھا کہ ابوبکر معلق کئے گئے ہیں ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے
اور عمر ساتھ ابوبکر کے اور عثمان ساتھ عمر کے جابر کہتے ہیں کہ یہ جبریم ایک خدمت بابرکت سے آئے تھے تو ہمیں آسمین پہلے
وہ مرد صلح جسے خواب دیکھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور وہ میں سے ایک کا دوسرے ساتھ معلق ہونا اسکا یہ مطلب ہے
یہ لوگ والی ہونگے اس امر کے کہ الہی اللہ تعالیٰ نے غیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا ہی انتہی اور بہت سی مشین گوئی ان
حضرت کی ثابت ہیں خوف درازی کے اسی پر اتفاق کیا جو چاہے نسخہ کلام المبین میں دیکھیے کہ کلام المبین
وَعَوْمٌ مِّنْ قَبْلِ هَٰذَا فَهُمْ كَا قَوْمًا فَفِيْنِ ۝۵ اور ملاک کیا ہے قوم نوح کو پہلے انہی نے نبی قوم عاد و ثمود
اور فرعون سے تحقیق وہ تہی گروہ بدکارہ اور نوح کی قوم کو اس سے پہلے مقرر تہی وہ لوگ ہم کا تذکرہ
غور کریں لوگ ان مضامین میں مقصود ان سب قصوں کی بیان سے یہ ہے کہ انکو دیکھ کر یہاں تک کہ جابک خواب غلط ہے
اور پر سر کریں کفر اور شرک اور گناہوں سے کہ موجب غضب الہی اور تباہی کی ہی چیز میں ہیں جیسے صریح فرمایا اللہ تعالیٰ
لَمْ يَكُنْ لَكَ مِّنْ مَّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ اَيْدِيكُمْ يُرِيْهِمْ جَوْهَرٌ مُّكَوْمٌ مِّصْصِبٌ يَّخْتَبِيْهِ سَبِيْثٌ مِّنْ اَعْمَالِ تِهْمَانِ
ہے اور فرمایا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْتَارُ مَا يَقُوْمُ حَتّٰى يَّعْزِزَ وَاَمَّا يَا فَضِيْهُ حَرِيْضٌ لَّمَّا شَبَّ اللّٰهُ مِّنْ تَغْيِيْرِ تَارَاتِيْمِيْ خَلْقِ
یہاں تک کہ تغیر کریں وہ حکم کہ انکو دہریز روایا اخضر صلی اللہ علیہ وسلم نے اَمَّا الْوَالْعَصِيْبَةُ فَاِنَّ الْمَعْصِيَةَ
حَلَّ سَخَطِ اللّٰهِ بِهٖرَ کافرون کے لئے کیا کیا وعید آئی ہیں کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَاَمَّا قَوْمٌ
كَاٰرُ اُولٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ خُلِدُوْا فِيْهَا لَا يَخْفٰ عَنْهُمْ
الْعَذَابُ وَاَمْ يَنْظُرُوْنَ ۝۵ اور مومنوں کے لئے جو اچھے کام کرتے ہیں یہ بشارت ہی ولیس الذین
اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اِنَّ لَهُمْ جَنٰتٍ خٰفِيَةً مِّنْ خَلْفِهِمْ اَلَا تَرٰ جِبَالَ رِزْقِ قَوْمِهَا مِّنْ ثَمَرَةٍ رِّزْقًا
قَالُوْا هٰذَا الَّذِيْ رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ وَاَوْتُوْا بِهِمْ مُّسْتَبَآئِبًا وَاَكْهَمُوْا فِيْهَا اَنْزَلْنٰ مَطْهَرَةً وَّهُمْ فِيْهَا
خٰلِدُوْنَ ۝۵ وَالسَّمَآءُ بَنِيْنَهَا اٰيٰدٍ وَاَلَا لَكُوْ سِعُوْنَ ۝۵ اور اسما لکھو یا اپنے ساتھ قوت کے اور تحقیق ہم توانا میں
اور آسمان بنایا اپنے ہاتھ کے بل سے اور ہم کو سب مقدور سے کہ تمہارا کہنا ابن عباس کے معنی کہ مومنوں کے تقاریر ان
میں یعنی ہم قادر ہیں اور اُسے یہی بقول ہے البتہ فراح کہ ملے رزق کے میں اپنے خلق پر اور بعضوں کے کہا زور و قوت
یعنی صاحب فراہمی کے ہیں کہا ضحاک نے کہ غنی میں دلیل انکی قول اللہ تعالیٰ کا ہے وَعَلَى اللّٰهِ مَرْجِعُ قَدْرُ اَوْ
کہا حسن منطوقون یعنی طاقت دے میں کہ صلاہ والا رَضْنَ قَوْمُهَا مَقِيعَ الْخِلْدُوْنَ ۝۵ اور میں کو
بجھایا ہے پس اچھے بھائیوں نے میں ہم اور زمین کو بھیجا ہے سو کیا خوب بھیجا یا مانگے میں نفساں الما لکھو

اور اسکا یہ مطلب ہے کہ انکو دیکھ کر یہاں تک کہ جابک خواب غلط ہے اور پر سر کریں کفر اور شرک اور گناہوں سے کہ موجب غضب الہی اور تباہی کی ہی چیز میں ہیں جیسے صریح فرمایا اللہ تعالیٰ لَمْ يَكُنْ لَكَ مِّنْ مَّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ اَيْدِيكُمْ يُرِيْهِمْ جَوْهَرٌ مُّكَوْمٌ مِّصْصِبٌ يَّخْتَبِيْهِ سَبِيْثٌ مِّنْ اَعْمَالِ تِهْمَانِ ہے اور فرمایا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْتَارُ مَا يَقُوْمُ حَتّٰى يَّعْزِزَ وَاَمَّا يَا فَضِيْهُ حَرِيْضٌ لَّمَّا شَبَّ اللّٰهُ مِّنْ تَغْيِيْرِ تَارَاتِيْمِيْ خَلْقِ یہاں تک کہ تغیر کریں وہ حکم کہ انکو دہریز روایا اخضر صلی اللہ علیہ وسلم نے اَمَّا الْوَالْعَصِيْبَةُ فَاِنَّ الْمَعْصِيَةَ حَلَّ سَخَطِ اللّٰهِ بِهٖرَ کافرون کے لئے کیا کیا وعید آئی ہیں کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَاَمَّا قَوْمٌ كَاٰرُ اُولٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ خُلِدُوْا فِيْهَا لَا يَخْفٰ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَاَمْ يَنْظُرُوْنَ ۝۵ اور مومنوں کے لئے جو اچھے کام کرتے ہیں یہ بشارت ہی ولیس الذین اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اِنَّ لَهُمْ جَنٰتٍ خٰفِيَةً مِّنْ خَلْفِهِمْ اَلَا تَرٰ جِبَالَ رِزْقِ قَوْمِهَا مِّنْ ثَمَرَةٍ رِّزْقًا قَالُوْا هٰذَا الَّذِيْ رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ وَاَوْتُوْا بِهِمْ مُّسْتَبَآئِبًا وَاَكْهَمُوْا فِيْهَا اَنْزَلْنٰ مَطْهَرَةً وَّهُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝۵ وَالسَّمَآءُ بَنِيْنَهَا اٰيٰدٍ وَاَلَا لَكُوْ سِعُوْنَ ۝۵ اور اسما لکھو یا اپنے ساتھ قوت کے اور تحقیق ہم توانا میں اور آسمان بنایا اپنے ہاتھ کے بل سے اور ہم کو سب مقدور سے کہ تمہارا کہنا ابن عباس کے معنی کہ مومنوں کے تقاریر ان میں یعنی ہم قادر ہیں اور اُسے یہی بقول ہے البتہ فراح کہ ملے رزق کے میں اپنے خلق پر اور بعضوں کے کہا زور و قوت یعنی صاحب فراہمی کے ہیں کہا ضحاک نے کہ غنی میں دلیل انکی قول اللہ تعالیٰ کا ہے وَعَلَى اللّٰهِ مَرْجِعُ قَدْرُ اَوْ کہا حسن منطوقون یعنی طاقت دے میں کہ صلاہ والا رَضْنَ قَوْمُهَا مَقِيعَ الْخِلْدُوْنَ ۝۵ اور میں کو بجھایا ہے پس اچھے بھائیوں نے میں ہم اور زمین کو بھیجا ہے سو کیا خوب بھیجا یا مانگے میں نفساں الما لکھو

جملہ دونوں جگہ کافروں کے حق میں ہوا اور دوسرے مومنوں کے حق میں **ذاریہ** کا یہاں طرف ثواب کیلئے مین
 نوح کا طاعت کروا سکے اور نہ افغانی کروا سکے **ذاریہ** یعنی مین الاذکار کے ہے یعنی آشکارا اور انوار الایمون اور یہ لفظ
 قہر والے مقدر ہی قل کہہ دینے کیلئے ای محمد اسے کہ یہاں کو رخ ڈھج کہ کذلک ما آتی الذین من قبلہم من
 رسول الا قالوا ساحر او مجنون ۵۰ اس طرح نہیں آیا ہے نزدیک اس کے کہ پہلے اس کے ہے کوئی پیغمبر مگر کہا ایک
 ساحر ہے یا دیوانہ ۵۱ اس طرح اسے پہلو کو جو رسول آیا یہی کہا کہ جادوگر ہے یا دیوانہ ۵۲ **تفسیر** کہ لک لیے الامر مثل
 ذلک اور ذلک اشارہ ہی طرف جہلانے اور نیکے رسول کو اور نام رکھنے اور نیکے ساحر اور مجنون پہ تفسیر کی اجال کی تھا
 قول نے کے ما آتی الذین من قبلہم اور پہلے اس کے یعنی پہلے قوم تیر کے مگر کہا یعنی منسوب کیا ان کو ساتھ ہر اور جنوں کے سبب
 جہل اپنے کے ۵۳ **ذاریہ** ساحر الخ یعنی ہوا ساحر اور مجنون یعنی جیسے بجا وہ یہ کفار کہ جہلانے مین ساتھ قول کہنے کے تاکہ
 ساحر اور مجنون اس پر ہی ان کے پہلے کی امتین اپنی رسول کو جہلانے تہین ساتھ اس قول اپنے کے ۵۴ **ذاریہ** فرمایا کہ ہر
 نصیحت دینی والا تھا انہوں اور کافروں نے نصیحت نہ قبول کی اور بنی کو ساحر اور مجنون کہا تو خدا تعالیٰ نے ان کو دلی کی
 کے لئے اور کافروں کی مذمت کے لئے کہا کذلک ما آتی الخ **ذاریہ** ۵۵ **ذاریہ** اتوا صوابہ بل ہم قوم طاعون
 کیا آپس میں وصیت کرتے چلے آئی مین ساتھ انکار کے بلکہ یہ گروہ سسرش مین ۵۶ کیا یہی کہہ سحر مین ایک دوسر کو کوئی
 نہیں پر یہ لوگ شیر مین **تفسیر** ضمیمہ کی اتوا صوابہ مین قول کی طرف پہرتی ہے یعنی کیا ایک دوسر کو وصیت
 کرتے چلے آئے مین اولین و آخرین اسی بات کی تاکہ کہی اوں سب سے بات بالاتفاق بلکہ یہ گروہ الخ یعنی نہیں
 وصیت کی اور انہوں نے اس بات کے سلسلے کہ نہیں ملے وہ اسپس زمانہ واحد مین بلکہ جمع اتفاق کیا ان کو علت واحد
 نے کہ وہ سر کئی باعث و سبب ہوئی ہے اس بات کو کہنے کی **ذاریہ** ۵۷ **ذاریہ** حق تعالیٰ تو تسخ فرماتا ہے کہ کیا اگلے چھلو کو
 وصیت کی کرتے آخر مین کہ یہاں اپنے پیغمبر کو ساحر اور مجنون کہے نہ بلکہ شرکشی باعث اسکی ہوئی ہے **ذاریہ** ۵۸
ذاریہ ۵۹ **ذاریہ** ۶۰ پس موبہہ پہلے اسے پس نہیں ہے تو ملامت کیا گیا ۶۱ سو تو بھیا ان کی طرف سے
 اب تجہہ نہیں اولاً ہنا ۶۲ **تفسیر** یعنی موبہہ پہلے اسے کہ بار بار بلایا اسے ان کو پس نہ کہا مانا اور انہوں نے ازراہ عباد کے
 پس نہیں ہے ملامت تجہہ تر سے موبہہ پہلے اسے مین بعد اس کے کہ پہنچائی تو نے رسالت اور خراج کی تو نے مشقت پہنچانے
 رسالت کیمین اور بلایا ان کے مین اسلام کی طرف ۶۳ **ذاریہ** ۶۴ **ذاریہ** ۶۵ **ذاریہ** ۶۶ **ذاریہ** ۶۷ **ذاریہ** ۶۸ **ذاریہ** ۶۹
 اور بنین مقرر کیا تو نے اوچتر مین کہ حکم کیا گیا تو ساتھ اس کے کہا ہے مقرر ہے کہ جب اوتری یہ یہ تہ تو غمگین ہوئے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور دشوار ہوئی یہ کہ حضرت کے صحابہ پر اور گمان کیا اور انہوں نے کہ وحی منقطع ہوئی اور عذاب
 موجود ہوا اس لئے کہ حکم کے لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم موبہہ پہلے اسے پس اوتاری اللہ تعالیٰ نے یہ آیہ ذکر فرمائے
 الذکر اس الخ پس خوش ہوئے دل اس کے کہا ابن عباس نے یہ تفسیر قول عنہم الخ کے کہ حکم کیا اللہ تعالیٰ فی الخ
 واعراض کر نیک کفار سے تاکہ عذاب کرے ان کو اور مقرر کرے محمد... صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا ذکر فرمائے الذکر اس الخ
 پس الخ کیا اسے اس کو ۷۰ **ذاریہ** ۷۱ **ذاریہ** ۷۲ **ذاریہ** ۷۳ **ذاریہ** ۷۴ **ذاریہ** ۷۵ **ذاریہ** ۷۶ **ذاریہ** ۷۷ **ذاریہ** ۷۸ **ذاریہ** ۷۹
 تحقیق نصیحت دینا فائدہ دیکھا مومنوں کو اور سمجھا تا رہ کہ سمجھا تا کام آئے ایمان والوں کو **تفسیر** نصیحت دے
 ساتھ قرآن کے نصیحت دینا فائدہ دیکھا الخ یعنی بڑا دیکھا اس کے علم مین ۸۰ **ذاریہ** ۸۱ **ذاریہ** ۸۲ **ذاریہ** ۸۳ **ذاریہ** ۸۴ **ذاریہ** ۸۵ **ذاریہ** ۸۶ **ذاریہ** ۸۷ **ذاریہ** ۸۸ **ذاریہ** ۸۹ **ذاریہ** ۹۰

خبرستان نام
 دہلیان پوری
 منت ہسرا
 جہان دہلی
 جہان دہلی
 دہلی دہلی
 دہلی دہلی

کلام کو فقط خوشخبری سنانے اور شوق دلانے میں یا فقط خوف دلانے اور ڈرانے میں بلکہ کلام کو لانا اور ناسرے میں سے
اور اس سے جیسے حق تعالیٰ کی عادت ہی قرآن مجید میں مدد کرتے ہیں عید کا لانا اور نجات کے ساتھ ناز و تحفیف
کو لانا ف اس واسطے کہ فقط ترغیب سے آدمی میاں ہو جاتا ہے اور فقط ترہیب سے یاس و امید ہی حاصل ہوتی ہے تو
ہر ایک کو اپنے اپنے موقع پر ذکر کرنا چاہئے ۵ چورگن کہ جراح و مرہم نہ است اور یہ کہ مداعطی نرمی کرنا والا
اور یہ کہ خطاب کو عام کرے اور خاص نہ کرے ایک وہ کہ خطاب کو دوسرے گروہ کو چھوڑ کر اور کسی قوم مخصوص کی خدمت
یا کسی شخص معین پر انکار بالمشافہ نہ کرے بلکہ بطریق اشارہ کے کہہ شلایوں کہے کیا حال ہے لوگوں کا ایسا ایسا کرتے
ہیں ف مولیانے فرمایا کہ بالمشافہ خدمت اور انکار و اعطی کی عداوت باطنی پر مجبور ہوگی اور اس قوم اور شخص
معین کے ساتھ تو عید نہیں کہ بعضے سنے والو کا دل منقبض نہ ہو اور دلون سی اس کی دیانت و صداقت جاتی
رہی تو وعظ کا فائدہ نہ حاصل ہوگا ۶ اور وعظ میں کلام ناکارہ اور ہنس کی گاہ بولے ف اس کی کہ کلام ناکارہ اور
ہنس کا عیب کو بہت کہہ دیتا ہے تو غرض وعظ گوئی میں خلل واقع ہوگا اور خوبی بیان کرے نہ نکات کی
اور برائی بیان کرے بری بات کی اور حکم کرے اپنی کاموں کا اور منع کرے برے کاموں سے اور ہر جاتی اور کابی
مذہب ہو کہ جس محفل میں جاوے اور کو خوش آہش نفسانی کے موافق وعظ شروع کرے اور آسیر غایت وعظ کی مقصود
ہی ہو مناسب یوں ہے کہ اپنے دلیں و دلیں تصور معین کرے مسلمان کی صفت اور سکے اعمال میں اور اسکے حفظ و
اور اخلاق میں اور اسکے اذکار کی عداوت میں پیر چاہئے کہ اسی صفت و تخیل کو پوری پوری سامعین میں ثابت و
متحقق کرے تھوڑا تھوڑا اور کچھ فہم کے موافق پس پہلی تو حسات کی خوبیوں اور بدیات کی برائیوں کا امر کر
باس اور شکل اور نماز وغیرہ میں پیر جب اسکے خوگر ہو جائیں تو او کو اذکار کی تلقین کرے پیر جب اولین ذکر کا اثر
معلوم ہو تو او کو عجب اور چوہ دلاوی زبان اور دل کے روکنے پر احوال قبیحہ اور اخلاق فیہرہ اور او کو دلوں میں ان امور
کی تاثیر کر سمن اعانت چاہئے ایام سابقہ اور وقائع گذشتہ کے ذکر کرے مجملہ بحق تعالیٰ کے افعال ظاہرہ اور اسکی تعریف
اور تہذیب جو اگلی متون پر دنیا میں ہو چکی ہے پر استعانت چاہئے موت کی دہشت اور قبر کے عذاب اور شدت یوم الحساب
اور دوزخ کے عذاب ذکر کرنے سے اور اس طرح ذکر ترغیبات سی استعانت چاہئے موافق اسکے ذکر کیا ہے اور آسیر وعظ
گوئی کی استدلالیں کتاب الہی چکاؤ کی ظاہر تاویل یعنی تفسیر کے موافق اور حدیث نبوی سی جو محکمین کے نزدیک
معروف ہی اور صحابہ اور تابعین و ائمہ کے سوا اور مؤمنین صاحبین کے اقوال سے اور سیرت نبوی سی بیان کرے
ف مولیانے فرمایا کہ قرآن کی تاویل ظاہرہ سی شراہی جو قرآن کے اندر سی مفہوم ہو عند الاطلاق اور اعتبار
صوفیانہ اور اشارات فاضلانہ اور نکات اولیائے شاعرانہ کو مقام وعظ میں ذکر کرنا نہ کر لائق و مناسب نہیں ہے اگر
کہ سامعین چونکہ مفہوم ظاہر اور اشارہ میں فرق نہیں کرتے ہیں تو اعتبارات اور اشارات کو تفسیر پر مجبور کرینگے اور
گمراہ ہونگے چنانچہ ہمارے زمانہ کے واعظین میں سے ایک مداعطی نے مقطعات قرآنیہ معانی میں خوض شروع کیا
مازند نکات شاعرانہ کے یہاں تک اسکی جہالت کی نوبت پہنچی کہ اسنے طے کی تفسیر کی حساب لایا کہ چودان عدد
ہو تو یہ خطاب ہے خدا کا اپنی نبی سے علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کہلے چودہ دین رات کو چاند تو غور کر کہ اس مداعطی کی جہالت
و بی امتیازی اسکو کہاں کہنے لگی اور یہ جو فرمایا کہ حدیث معروف کو ذکر کرے تو معلوم ہوا کہ موضوعات اور نکات

اور ان مآثر کو لکھ کر اپنے کلمہ اصل اہل حدیث کے نزدیک ثابت نہیں ہے جائز نہیں ہے اور اخط کو چاہی کہ یہ وہ قصہ ہو جو بروایت صحیحہ ثابت نہیں ہیں ذکر نہ کرے اس واسطے کہ صحابہ کرام نے قصہ خوانی پر سخت انکار کیا ہی اور قصہ خوانوں کو مسلمانوں سے نکال دیا ہو اور ان کو مالری اور یہ وہی قصے اکثر اہل کتاب کی روایات میں ہوتی ہیں جبکی صحت معلوم نہیں اور شیعہ قرآن کے شان نزول میں ہوتی ہیں اور اس پر وعظ کے ارکان پس ترغیب ترسب میں اور مثال بیان کرنی کہ بلو مثالوں ہی اور صحیح قصے دل کے نرم کر نیلے اور نکات نفع دینے والے پس بہ طریق وعظ کہنے اور بیان کر نیکا اور جس مسئلہ کو واعظ ذکر کرے چاہے کہ وہ تم حلال سے ہو یا حرام سے یا آداب صوفیہ یا دعاؤں کے قبیل سے یا عقائد اسلام سے قول ظاہر یہی کہ بیان کرے واعظ وہ مسئلہ کہ جانتا ہو اور اس کے سکھانیکا طریق معلوم ہو اور وعظ کے سننے والوں کی ادا یہ نہیں کہ وعظ کے سامنے ہوں اور لوہو لب نکرین اور شور و خب مجاویں اور آئینین وعظ کے اندر باقی نکرین اور ہر مسئلہ میں وعظ سے سوال نکرین بلکہ اگر سننے والے کو کوئی خطرہ پیش آوے تو اگر ان کو مسئلہ کہو کہ ساتھ تعلق ہو یا تعلق ہو مگر مسئلہ دقیق ہو جسکو عوام کی فہم نہیں اور ہا سستی تو اس سوال سے سکوت اختیار کرے مجلس وجود میں ہر اگر چاہے تو اسکو خلوت میں پوچھ لے اور اگر اسکو مسئلہ کے ساتھ تعلق قوی ہو جیسی محفل کرنا محفل کا اور شکل لغت کا دیکھ کر یا تو منتظر رہی تا انیکہ اسکا کلام آخر ہو تو دریافت کر لے اور چاہی کہ وعظ کا کہنے والا اپنے کلام کو تین بار عادی کرے ف بخاری میں ابن مسعود روایت ہی کہ رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام جب کلام فرماتی تھے تو تین بار عادی فرماتی تھے تا خوب سمجھ میں آوے پھر اگر مجلس وعظ میں کسی قسم کے بولی والے ہوں اور واعظ ان کی زبان پر قادر ہو تو ہر بار میں کلام کرے اور ہر بار کرے دقیق و محفل کلام سے اسلئے کہ کلام دقیق و محفل سے عوام کو فائدہ نہیں حاصل ہوتا اور اس پر آفتین جو ہمارے زمانہ کے واعظ کو پیش آتی ہیں سو ان میں ہی ایک تو نہ نیر کرنا ہے درمیان حدیثوں موضوعہ اور غیر موضوعہ کے بلکہ اکثر انکے کلام میں حدیثیں موضوعہ اور محرفہ یعنی تغیر کی گئی ہوتی ہیں اور ذکر کرتے ہیں وہ نمازین اور وعائین کہ جنکو اہل حدیث نے موضوعات میں گنا ہے ف سبب اسکا یہ ہے کہ علم حدیث و آثار کو اہل حدیث ہی سند نہیں کیا اور شوق ہو واعظ کوئی کا وجود امت و قصہ کسی کتاب میں عوام فریب پایا اور کوئی تیسری ذکر کر دیا حال انکہ حدیث صحیحہ میں ثابت ہی کہ جو عدا انحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام پر جھوٹ باندھ دیا وہ جہنمی ہے مترجم کہتا ہے تو اہل بیان پر واجب ہے کہ با تحقیق اور بلا سند کو حضرت کی طرف نسبت نہ کرے اور سوائی اہل حدیث کی کتابوں نہ ہو کی ہر کتاب سے حدیث نقل نہ کرے اسلئے کہ خود جھوٹ باندھنا یا جھوٹی حدیث کو بے تحقیق نقل کرنا دونوں برابر میں خدا میں اور انجملہ مبالغہ سے ذکر کرنا واعظ کو کما کسی شے میں قسم ترغیب ترسب سے ف چنانچہ یوں کہنا اگر دو حدیث خلائی خلائی سورہ سے فلا نے دن اور فلا فی ساعت میں پڑھنے تو تمام عمر کے فضا ناز کا عذاب رہو جائے ہے یا جو کوئی بہنگ پیے اوئے گویا اپنی ماں ہی کعبہ میں فعل بد کیا حق تعالیٰ نے تیسری اور بی اعتیاطی اور فرار داری سے پناہ میں رکھے امین اور انجملہ قصہ کہ بلا روایات کی قصہ خوانی اور اسکی سوا اور ہر موعظین قصہ گوئی اور انہیں خطبہ خوانی کرنا ف اس واسطے کہ ایسے امور کا رواج قرون سابقہ میں تھا اور روایات موضوعہ اور ضعیفہ سے کثر خلائی ہیں بلکہ ہر سال نئے مضمون کا مرتبہ طیار ہوتا ہے تا رفت و گزیر زیادہ ہو سجان الہد کیا اور اٹھا حال ہو گیا ہی کہ اگر نماز نہ پڑھے تو ہمارا نیا تہ کو نہ ادا کرے اور مساجد میں حجبہ اور جماعت کو واسطے نہ حاضر ہو کوئی اور سپر طعن و تشنیع نہیں کرنا اور اگر کوئی محفل

۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

سوچا الطور
جنتش کی آسمان جنتش کرنا اور ان ہونگے پہاڑوں ہونا **فہم** مضمون پر طوطی اور لکھی کتاب کی کتاب
درق میں اور آباد گہری اوجھنی جہت کی اور اوجھنے دریا کی شیک غلاب تیری کیا کہا ہے اور لکھو کوئی نہیں پڑا نیلا
جسدن لرزے آسمان کی کیا اور میرین پہاڑ چلے **تفسیر** کتاب سطور کہا شاید لوح محفوظ کو اور آباد گہر کہا ہے کو
یاساتوین آسمان پر کعبہ ہے فرشتوں کے طواف کرنے کا اور اوجھنی جہت آسمان اور اوجھنے دریا کو اور ایک دریا ہے
مود کہ طور ایک پہاڑ ہے شہور میں مقدس میں کہ موسیٰ علیہ السلام اور کلام اللہ تعالیٰ کا سنتے تھے اور مراد کتاب
سے قرآن ہی یا جو کچھ لکھا ہوا لوح محفوظ میں ہے یا لکھا ہوا موسیٰ علیہ السلام کی تختیوں میں یعنی تورات یا کتاب اعمال
کہ خطہ یعنی کرام کا نہیں لکھتے ہیں کالینک طرف لوگوں کے روز قیامت کے پہلے ہوئی **معاشر** درق
جلد باریک جسمین لکھا جاتا ہے یعنی جاتی اور کہا راجب نے درق ہر اوجھنے کو کہتے ہیں کہ جسمین لکھا جاوے جلد ہو یا اور
کچھ یعنی کاغذ وغیرہ اور منور ہلی ہوئی نہ لکھی ہوئی اور نہ بہر کی ہوئی اور سپرد و نہ نسبت تورات کے تختیان میں
جو اوترین موسیٰ علیہ السلام پر اور نسبت قرآن کے مصحف آہ شیخا اور قرطبی میں کہے اور کتاب طور سے کتاب لکھی
ہوئی ہے یعنی قرآن کہ پڑھتے ہیں اور لکھو میں مصحف کے اور پڑھتے ہیں اور لکھو فرشتے لوح محفوظ سے جیسا کہ فرمایا
اللہ تعالیٰ نے **انہ لقرآن** کہ لکھی کتاب **مکتوب** اور بعض نے کہا کہ مراد میں اس سے تمام کتابیں کہ نازل
کی کہیں انبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام پر اور نہ ہی کتاب سچ درق کے کہ پہلے تھے وہ اور لکھو کتاب طے اور لکھو
پڑھنے کے لئے اور کہا کلی نے کہ وہ وہ چیز ہے کہ لکھی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے لئے اپنے ہاتھ سے تورات
میں سے اور موسیٰ بنتی تھے اور قلم کو لکھنے کی اور کہا فرار نے کہ وہ صحیفہ اعمال کے میں کیا وائیں ہاتھ میں لکھا
اور کیا وائیں ہاتھ میں نظیر اسکی یہ ہے **وہ** کہ **میسور القیمۃ** کہ **بایقینہ مستورا** اور قول اللہ
تعالیٰ کا **واید الصحف** کہ **مکتوب** اور بعضوں نے کہ مراد کتاب ہی وہ کتاب ہے کہ لکھا اور لکھو اللہ تعالیٰ نے اپنے فرشتوں
کے لئے آسمان میں کہ پڑھتے ہیں اور میں جو کچھ ہو چکا اور جو کچھ کہ ہوگا اور بعضوں نے کہا کہ مراد کتاب وہ
اور لکھو اللہ تعالیٰ نے اولیائے مومنوں کے دلوں میں بیان اور لکھا اس آیت میں ہی **اولئک کتب فی قلوبہم**
اور بیت العمور کو مخرج کہا جاتا ہے تیسرے آسمان میں ہے یا چھٹے میں یا ساتویں میں مقابل کعبہ کے کہ اگر تہر وہا
جادی تو کعبہ کی جہت پر پڑے حرمت اور سکی آسمان میں ایسی جہت حرمت کعبہ کی زمین میں زیارت کرتے ہیں
ہر روز تہر ہزار فرشتے ساتھ طواف اور نماز کے کہ پہلا دلی باری ہین آتی کہی یعنی ہر روز تہر ہزار فرشتی نئی ہی آتی
ہیں جو ایک بار آئے پہلا دلی باری ہین آتی کہی اور بعضوں نے کہا کہ بیت العمور علیہ آسمان میں ہے اور بعضوں
کہ جو تہے آسمان میں ہے اور بعض نے کہا کہ وہ نیچے عرش کے ہی ساتویں آسمان کے اوپر پس یہ جہہ قول ہوں
بیت العمور کی جگہ میں اور عمور اور لکھو سلی کہا کہ آبادی سب ملائکہ زیارت کرنے والوں کے اور بعضوں نے کہا کہ مراد
بیت العمور سے یہی کعبہ ہے اور عمارت یعنی آبادی اور سب حاجیوں اور زیارت کرنے والوں اور سب کے ہی اور بن
تھیں کہ کہا واسطی اللہ کے آسمانوں میں اور زمین میں پندران بیت یعنی گہر میں سات تو آسمان میں ہیں
لے ہر دو کاسینہ سے کہ ہے کہ اور زمین کے ہے اور وہ چوہان مقابل کعبہ کے ہیں اور کہا حسن بصری نے کہ بیت
روکو کاسینہ جلی تیری اور فرمایا رسول اللہ کہ جو عمور یعنی آبادی لوگوں نے آباد کرنا ہی اللہ اور لکھو ہر سال چہ لاکھ بیسوں
عظیمہ خلق **و یعبد عذیری وادی**
اور پڑے میرے غیر کو اور رزق دون

لے اوسین اور دن لینے روز قیامت کے اوس دوزخ کے لئے ستر ہزار لکین ہونگی اور ہر ایک کے ساتھ ستر ہزار فرشتے ہونگے کہ چھیننے اور کھانے اور پینے کے لئے ہونگے اور ہر ایک کے لئے ایک کی دو پانچین لینے نیچے قدم کے اور دوسرے لینے اوپر قدم کے جوش مارے گا ان دونوں چیزوں سے دماغ اور کاجیہ جوش مارتی ہے دیکھی نہیں کہ ان کے گناہ شخص یہ کہ کوئی سخت تر ہو اوس سے عذاب یعنی سبیلک ہو تو اور عدم طلاع اور کھانے اپنے غیر کے حال پر حال انکے تحقیق جو شخص سبکترین دوزخ ہو گا عذاب میں اور فرمایا لایا جاوے گا بڑا لعنت لینے اور بڑا ظالم اہل دنیا کا دوزخوں میں سے دن قیامت کے میں عوطہ دیا جاوے گا دوزخ میں ایک عوطہ لینے والا جاوے گا دوزخ میں جیسکے کپڑے کھٹکے میں رکھنے کے لئے دگلتے ہیں یہ کہنا جاوے گا اسی فرزند آدم کے کیا دیکھی تھی تو نے سبیلکی کیا گذری تھی تجھے نعمت و راحت کہی نہا میں پس کہیگا وہ دوزخی کہ نہیں قسم خدا کی اسی پروردگار میرے لینے وہی دوزخ کے جانمیں تمام از نعمت فاسائش دنیا کی پہل گیا گویا برگزینا ہی تھا اور لایا جاوے گا سخت ترین آدمیوں کا از روی محنت و عزم کے دنیا میں بہشتیوں میں سے پس ایک عوطہ دیا جاوے گا بہشت میں یہ کہنا جاوے گا اسی فرزند آدم کے کیا دیکھی تھی تو نے محنت کہی اور کیا گذری تھی تجھے سختی کہی پس کہیگا وہ نہ قسم خدا کی اسی پروردگار میرے جانمیں گذری تجھے محنت کہی لینے دنیا میں اور نہ دیکھی میں نے سختی کہی اور بہت حد میں دوزخ کے عذاب میں آئی ہیں چنانچہ سورہ محمد میں ہے تفسیر آیت مثل الجنة التي وعد المتقون الخ حدیث میں بیان دوزخ اور جنت میں مفصل لکھی گئی ہیں جو چاہے وہاں سے دیکھے لے آج چونکہ ذکر کفر کے عذاب اور کفر کی برائی کا بیان آیا اور تقریب سے کچھ مسائل کفر و ارتداد کے لکھنے ضرور پڑے تا بہائی مسلمان اور کفر و ارتداد کے لکھے تھے اور حاشیہ پر مطبع سے بچیں پس قاضی شہداء الد علیہ الرحمۃ نے جو بالا لکھے کے اخیر میں کچھ مسائل ارتداد کے لکھے تھے اور حاشیہ پر مطبع نظامی میں بہت کتابوں سے لکھے تھے اس جگہ وہ لکھنے مناسب جانے وہ یہ ہیں دستور القضاۃ میں فتاویٰ خلاصہ سے لایا ہے کہ ایک مسئلہ میں اگر کتنی وجہیں کفر کی ہوں اور ایک وجہ کفر کی ہو تو فتوے کفر کا دینا جائز فقیر کہتا ہے لیکن چاہئے کہ آپ اندیشہ ایک وجہ کفر کے سے احتراز کرے مسئلہ سبب شجاعت کے سے بخیر آگئے حضرت نے قاضی صاحب فرمایا اللہ عنہما کے سے اور سخت کرنے سے اوپر کافر ہوتا ہے نہ فضیلت نبی علی رضی اللہ عنہ کے ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے سے اور سخت کرنے سے اوپر کافر ہوتا ہے نہ فضیلت نبی علی رضی اللہ عنہ کے سے اوپر کہ یہ بہت عبت ہے مسئلہ مجال جاننے دینار خدا کے سے کافر ہوتا ہے مسئلہ خدا کے لئے جہم کہنا اور ہاتھ اور پاؤں اوس میں کہنے کفر میں مسئلہ اگر کافر اپنے اختیار سے کہے اور نہ جانے کہ یہ یہ طے کفر ہے اکثر علماء اس پر ہیں کہ کافر ہو محذور نہیں ہو گا اور اگر یہ قصد زبان پر جاری ہو کافر ہو دوسرے مسئلہ جو کوئی کفر کا ارادہ کرے اگرچہ بعد مدت مدید کے کہ کائنات الفور کا ہو دوسرے مسئلہ اگر حرام طعی کو حلال کہے یا حلال طعی کو حرام یا فرض کو فرض بخائے کافر ہو دوسرے مسئلہ اگر گوشت مردار کا بیچا ہو اور کھنا سے لینے بیچنے والا کہ یہ گوشت مردار نہیں ہے حلال ہے اس سے وہ کافر نہیں ہو گا مسئلہ ایک شخص نے کہ کیا کہنا کہ تو خدا سے نہیں ڈرتا تو جواب میں کہا نہیں کافر ہو جاوے گا اور محمد بن فضل کے نزدیک کافر اوس صورت میں ہو گا کہ در باب محصیت کے بہم جواب دے اور جو محصیت ہو دے تو کافر ہو دوسرے مسئلہ اگر کسی کھانے کو وہ خدا ہی بن جاوے گا تو میں اپنا حق نہیں لے اوس کو بخیر و کما کافر ہو جائے مسئلہ اگر کہے خدا تو تجھ کو نفایت ہی نہیں کرتا میں کہ تو نہ تجھ کو نفایت

[illegible]

سورة الطور

کی میان بیوی میں سے نکاح اور عیوب مائل ہو جائی قاضی کے حکم پر موقوف نہیں ہے
 روایت ملتی ہے کہ کسی نے ٹوٹی آتش پرستوں کی سی یا ہنود و کھاسا کیہنا تو بعض
 علماء نے کہا ہے کہ کافر ہو جاوے اور بعضوں نے کہا ہے کہ کافر ہو دی اور بعضی متاخرین نے
 کہا ہے اگر ضرورت پہنچے کافر ہو دی مسئلہ اگر کسی نے جنیو بائدہ قاضی ابوصف نے کہا کہ اگر
 یہ واسطے خلاصی پانے کفار کے ہاتھ سے باندھا تو کافر ہو دے اور جو تجارت کے فائدہ کے لئے
 کیا ہے تو کافر ہو جاوے مسئلہ جو کسی نوروز کے دن لکھتے ہو دین یا ہنود و دوالی ہولے کے
 دن خوشی کریں اور کوئی مسلمان کہے کہ یہ انہوں نے کیا اچھی بات رکھی ہے کافر ہو جاوے
 مسئلہ مجمع النوازل سے لایا ہے کہ ایک آدمی نے ایک کتاب گناہ صغیرہ کیا پس کہا او سکھو
 دوسرے نے کہ تو یہ کر او سننے کہا میں نے کیا کیا ہے جس سے توبہ کر دن کافر ہو دے
 مسئلہ اگر صدقہ دیا مال حرام سے ثواب کی امید داری پر کافر ہو جاوے مسئلہ اگر
 قصر جاتا ہے کہ اس حرام سے خیرات دی ہے پس او سپر او سکے لئے دعا کی اور خیرات دینی والے
 نے آمین کہی کافر ہو دے مسئلہ ایک فاسق شراب پیتا تھا اور اسکے رشتہ داروں نے
 ان کو اوپر سے درجہ تار کئے یا مبارک مادی ہی دونوں صورتوں میں دونو کافر ہوئے
 مسئلہ حلال چھانے کو اوطت اپنی بیوی کے سے کافر نہیں ہوتا اور اپنی بیوی کے غیر سے
 لواطت کر نیو حلال جانے تو کافر ہو جاوے مسئلہ حلال جانا چاہے کاحیض کے حالت میں
 کفر ہے اور حالت استبراء میں بدعت ہے کفر نہیں مسئلہ خردانی میں کہا ہے کہ ایک شخص
 بلند جگہ پر بیٹھا اور دیون نے اس سے ارزاہ نسخہ دستہ کے مسائل پوچھنے شروع کئے
 او سنی ہی بطریق استہزاء کے جواب دے کافر ہو جاوے اور بلند جگہ پر بیٹھنا کچھ شرط نہیں
 علوم دینی کو کفر ہے مسئلہ اگر کسی نے کہا کہ مجھ کو علم کی مجلس سے کیا کام یا کہ جو عالم کہا کرتے ہیں
 کون او نکو کر سکتا ہے کافر ہو جاوے مسئلہ اگر کسی نے میان مجھ کو تو نا چاہے علم کس کام آتا ہے
 کافر ہو جاوے مسئلہ اگر کسی نے یہ جو علم سیکھتے ہیں یہ کہاں سے آتا ہے یا کہ کون سے سند
 کے جیلے نہیں مانتا کافر ہو جاوے مسئلہ اگر کوئی کہے میرے ساتھ تم شرع کے پاس چلو
 اونے کہا کہ کوئی پیادہ میرے لئے لاؤ جب چلوں گا کافر ہو جاوے اور اگر کسی نے کہا کہ قالہ
 کے پاس چلو اونے کہا کہ او کا پیادہ لا کافر ہو دے مسئلہ اگر کسی نے ایک کو کہا کہ نماز جاتا
 سے پڑھ اونے کہلاتا الصلوۃ تھی کافر ہو دے مسئلہ ایک شخص نے قرآن کی آیت
 کو بیالی میں رکھا اور اس بیالی کو پانی سے بہر دیا اور کہا گا شاد ہا قا کافر ہو دے مسئلہ
 اگر در حق باقی کے جو دیک میں رہ جاوے کہے فاتبا فیکات الصالحات کافر ہو جاوے
 مسئلہ اگر کوئی بسم اللہ کہہ کر شراب پیوی یا زکارسے کافر ہو جاوے اور یہی حکم ہے اور کا جو
 بسم اللہ کہہ کر حرام کہا نا کہ دے مسئلہ اگر رمضان آیا اور کسی نے کہا یا زکارسے کافر ہو جاوے

سورة الطور

کی میان بیوی میں سے نکاح اور عیوب مائل ہو جائی قاضی کے حکم پر موقوف نہیں ہے
 روایت ملتی ہے کہ کسی نے ٹوٹی آتش پرستوں کی سی یا ہنود و کھاسا کیہنا تو بعض
 علماء نے کہا ہے کہ کافر ہو جاوے اور بعضوں نے کہا ہے کہ کافر ہو دی اور بعضی متاخرین نے
 کہا ہے اگر ضرورت پہنچے کافر ہو دی مسئلہ اگر کسی نے جنیو بائدہ قاضی ابوصف نے کہا کہ اگر
 یہ واسطے خلاصی پانے کفار کے ہاتھ سے باندھا تو کافر ہو دے اور جو تجارت کے فائدہ کے لئے
 کیا ہے تو کافر ہو جاوے مسئلہ جو کسی نوروز کے دن لکھتے ہو دین یا ہنود و دوالی ہولے کے
 دن خوشی کریں اور کوئی مسلمان کہے کہ یہ انہوں نے کیا اچھی بات رکھی ہے کافر ہو جاوے
 مسئلہ مجمع النوازل سے لایا ہے کہ ایک آدمی نے ایک کتاب گناہ صغیرہ کیا پس کہا او سکھو
 دوسرے نے کہ تو یہ کر او سننے کہا میں نے کیا کیا ہے جس سے توبہ کر دن کافر ہو دے
 مسئلہ اگر صدقہ دیا مال حرام سے ثواب کی امید داری پر کافر ہو جاوے مسئلہ اگر
 قصر جاتا ہے کہ اس حرام سے خیرات دی ہے پس او سپر او سکے لئے دعا کی اور خیرات دینی والے
 نے آمین کہی کافر ہو دے مسئلہ ایک فاسق شراب پیتا تھا اور اسکے رشتہ داروں نے
 ان کو اوپر سے درجہ تار کئے یا مبارک مادی ہی دونوں صورتوں میں دونو کافر ہوئے
 مسئلہ حلال چھانے کو اوطت اپنی بیوی کے سے کافر نہیں ہوتا اور اپنی بیوی کے غیر سے
 لواطت کر نیو حلال جانے تو کافر ہو جاوے مسئلہ حلال جانا چاہے کاحیض کے حالت میں
 کفر ہے اور حالت استبراء میں بدعت ہے کفر نہیں مسئلہ خردانی میں کہا ہے کہ ایک شخص
 بلند جگہ پر بیٹھا اور دیون نے اس سے ارزاہ نسخہ دستہ کے مسائل پوچھنے شروع کئے
 او سنی ہی بطریق استہزاء کے جواب دے کافر ہو جاوے اور بلند جگہ پر بیٹھنا کچھ شرط نہیں
 علوم دینی کو کفر ہے مسئلہ اگر کسی نے کہا کہ مجھ کو علم کی مجلس سے کیا کام یا کہ جو عالم کہا کرتے ہیں
 کون او نکو کر سکتا ہے کافر ہو جاوے مسئلہ اگر کسی نے میان مجھ کو تو نا چاہے علم کس کام آتا ہے
 کافر ہو جاوے مسئلہ اگر کسی نے یہ جو علم سیکھتے ہیں یہ کہاں سے آتا ہے یا کہ کون سے سند
 کے جیلے نہیں مانتا کافر ہو جاوے مسئلہ اگر کوئی کہے میرے ساتھ تم شرع کے پاس چلو
 اونے کہا کہ کوئی پیادہ میرے لئے لاؤ جب چلوں گا کافر ہو جاوے اور اگر کسی نے کہا کہ قالہ
 کے پاس چلو اونے کہا کہ او کا پیادہ لا کافر ہو دے مسئلہ اگر کسی نے ایک کو کہا کہ نماز جاتا
 سے پڑھ اونے کہلاتا الصلوۃ تھی کافر ہو دے مسئلہ ایک شخص نے قرآن کی آیت
 کو بیالی میں رکھا اور اس بیالی کو پانی سے بہر دیا اور کہا گا شاد ہا قا کافر ہو دے مسئلہ
 اگر در حق باقی کے جو دیک میں رہ جاوے کہے فاتبا فیکات الصالحات کافر ہو جاوے
 مسئلہ اگر کوئی بسم اللہ کہہ کر شراب پیوی یا زکارسے کافر ہو جاوے اور یہی حکم ہے اور کا جو
 بسم اللہ کہہ کر حرام کہا نا کہ دے مسئلہ اگر رمضان آیا اور کسی نے کہا یا زکارسے کافر ہو جاوے

مسئلہ کہ کہا جائے کہ اگر فلاں کو امر بالمعروف کریں ہم اسے جواب میں کہا کہ اس نے میرے
 ساتھ کیا کیا ہے جو اس کو امر بالمعروف کر دین میں کافر ہو جاوے مسئلہ ایک نے بدیوں سے
 کہا کہ زمر مراد دنیا ہے میں دیر سے کیونکہ آخرت میں زمر نہیں ہو گا اس نے جواب میں کہا کہ
 دس اور دس دے لکھتے چھہ سے آخرت ہی میں لے لیجودمان دید ونگا کافر ہو جاوے
 مسئلہ یاد شاہ کو جو عبادت کا سجدہ کرے باتفاق کافر ہو جاوے اور اگر بقصد خیمہ
 کے کرے مثل سلام کرے تو اس میں علماء کا اختلاف ہے پھر یہ میں کہا ہے کہ کافر ہو دے
 اور یونہی لڑائیہ شرح ہادیہ میں کہا ہے کہ سجدے باجماع جائز نہیں ہیں مسئلہ جو کوئی
 ذبح کرے بتوں کے نام پر یا گٹھوں اور دریاؤں اور نہروں اور چشموں اور گہروں پر اور
 مانند انیکے میں ذبح کرنا لا مشرک ہے اور اسکی عت ہی اس کے جدا ہو جاوے گی اور جانور ذبح
 کیا ہو وار کا حکم رکھتا ہے مسئلہ دستور القضاۃ میں امام زاہد ابو بکر سے نقل کیا ہے جو کوئی
 کافروں کے عید کے دن چھپو نور و جوس کے اور ایسی ہی دیوالی دھپہ ہندوؤں کے میں
 نکلے اور ساتھ کافروں کے شریک ہو کر کھلے کو دین کافر ہو جاوے مسئلہ ایمان لانا
 حالت یاس کا مقبول نہیں ہے اور توبہ نا امیدی کی صحیح یہ ہے کہ مقبول ہے مسئلہ
 شرح مقاصد میں کہا ہے جو کوئی حدیث عالم کا احشاح یا علم غیبات اور مانند اسکو
 کا کہ ضروریات دین سے ہے انکار کرے باتفاق کافر ہو دے اور عقائد کے مسائل میں
 رافضی اور خارجی اور معتزلہ وغیرہ جو فرقہ اسلام کا دعوے رکھتے ہیں خلاف رکھتے ہیں
 یعنی برخلاف اہل سنت کے اعتقاد رکھتے ہیں اس کے کافر کہنے میں علماء اختلاف رکھتے ہیں
 مسئلہ علامہ علم الہدے نے بحر المحیط میں کہا ہے جو ملحدون جناب پاک سرور کائنات صلوٰۃ
 علیہ وسلم کی خدمت میں دشنام دیوے یا اہانت کرے یا کسی امر کی امور دین اس کے سے یا
 صورت مبارک او گھر کی یا کسی نصف کی اوصاف شریفہ اس کے سے عیب کرے خواہ کلمہ
 ہو یا دمی یا حرنی اگر چہ ازراہ نہر لے کرے وہ شخص کافر ہے واجب القتل تہا و کسی مقبول نہیں
 اور اجماع ہمت کا اسپر ہے کہ بے ادبی اور استخفاف ہر شخص کافریوں میں سے کفر
 سے خواہ کرنے والا اور کاحلال جانکر اور کاتربک ہو یا حرام جانکر مسئلہ بہرہ جو رافضی
 کہتے ہیں کہ بغیر صلۃ اللہ علیہ وسلم نے دشمنوں کے خوف سے بعض احکام الہی کو نہیں ہو گیا
 یہ کہ ان المتقین فی جنات و نعیلہ فیکہین بما اتہم دفعہ و وقہم
وہم عذاب الخیۃ تحقیق متقی بیج باغون اور لغتوں کے ہوں گے خوشحال بسبب
 اس کے کہ نعمت دی او کو پروردگار ان کے نے اور بسبب اس کے کہ نگاہ رکھا او کو عذاب دوزخ
 سے فہم جو ڈر دے ہیں باغون میں ہیں اور نعمت میں میوے کھاتے جو دیے او کے
 رہنے اور بچا یا او کو زرب نے دوزخ کی مار سے موا کلووا و اشربوا ہنیئاً بما

مسئلہ کہ کہا جائے کہ اگر فلاں کو امر بالمعروف کریں ہم اسے جواب میں کہا کہ اس نے میرے
 ساتھ کیا کیا ہے جو اس کو امر بالمعروف کر دین میں کافر ہو جاوے مسئلہ ایک نے بدیوں سے
 کہا کہ زمر مراد دنیا ہے میں دیر سے کیونکہ آخرت میں زمر نہیں ہو گا اس نے جواب میں کہا کہ
 دس اور دس دے لکھتے چھہ سے آخرت ہی میں لے لیجودمان دید ونگا کافر ہو جاوے
 مسئلہ یاد شاہ کو جو عبادت کا سجدہ کرے باتفاق کافر ہو جاوے اور اگر بقصد خیمہ
 کے کرے مثل سلام کرے تو اس میں علماء کا اختلاف ہے پھر یہ میں کہا ہے کہ کافر ہو دے
 اور یونہی لڑائیہ شرح ہادیہ میں کہا ہے کہ سجدے باجماع جائز نہیں ہیں مسئلہ جو کوئی
 ذبح کرے بتوں کے نام پر یا گٹھوں اور دریاؤں اور نہروں اور چشموں اور گہروں پر اور
 مانند انیکے میں ذبح کرنا لا مشرک ہے اور اسکی عت ہی اس کے جدا ہو جاوے گی اور جانور ذبح
 کیا ہو وار کا حکم رکھتا ہے مسئلہ دستور القضاۃ میں امام زاہد ابو بکر سے نقل کیا ہے جو کوئی
 کافروں کے عید کے دن چھپو نور و جوس کے اور ایسی ہی دیوالی دھپہ ہندوؤں کے میں
 نکلے اور ساتھ کافروں کے شریک ہو کر کھلے کو دین کافر ہو جاوے مسئلہ ایمان لانا
 حالت یاس کا مقبول نہیں ہے اور توبہ نا امیدی کی صحیح یہ ہے کہ مقبول ہے مسئلہ
 شرح مقاصد میں کہا ہے جو کوئی حدیث عالم کا احشاح یا علم غیبات اور مانند اسکو
 کا کہ ضروریات دین سے ہے انکار کرے باتفاق کافر ہو دے اور عقائد کے مسائل میں
 رافضی اور خارجی اور معتزلہ وغیرہ جو فرقہ اسلام کا دعوے رکھتے ہیں خلاف رکھتے ہیں
 یعنی برخلاف اہل سنت کے اعتقاد رکھتے ہیں اس کے کافر کہنے میں علماء اختلاف رکھتے ہیں
 مسئلہ علامہ علم الہدے نے بحر المحیط میں کہا ہے جو ملحدون جناب پاک سرور کائنات صلوٰۃ
 علیہ وسلم کی خدمت میں دشنام دیوے یا اہانت کرے یا کسی امر کی امور دین اس کے سے یا
 صورت مبارک او گھر کی یا کسی نصف کی اوصاف شریفہ اس کے سے عیب کرے خواہ کلمہ
 ہو یا دمی یا حرنی اگر چہ ازراہ نہر لے کرے وہ شخص کافر ہے واجب القتل تہا و کسی مقبول نہیں
 اور اجماع ہمت کا اسپر ہے کہ بے ادبی اور استخفاف ہر شخص کافریوں میں سے کفر
 سے خواہ کرنے والا اور کاحلال جانکر اور کاتربک ہو یا حرام جانکر مسئلہ بہرہ جو رافضی
 کہتے ہیں کہ بغیر صلۃ اللہ علیہ وسلم نے دشمنوں کے خوف سے بعض احکام الہی کو نہیں ہو گیا
 یہ کہ ان المتقین فی جنات و نعیلہ فیکہین بما اتہم دفعہ و وقہم
وہم عذاب الخیۃ تحقیق متقی بیج باغون اور لغتوں کے ہوں گے خوشحال بسبب
 اس کے کہ نعمت دی او کو پروردگار ان کے نے اور بسبب اس کے کہ نگاہ رکھا او کو عذاب دوزخ
 سے فہم جو ڈر دے ہیں باغون میں ہیں اور نعمت میں میوے کھاتے جو دیے او کے
 رہنے اور بچا یا او کو زرب نے دوزخ کی مار سے موا کلووا و اشربوا ہنیئاً بما

گناہ کا اور آدم ہوا گناہ سے اور نہ ملاست کی اپنی نفس کو اور جلدی ملی تو بہ پر اور نا امید ہوا اللہ کی رحمت سے
اور آدم علیہ السلام نے عکس اس کے کیا پس حید ہو وہ پانچ چیزوں سے اقرار کیا اپنی گناہ کا اور آدم ہوا اوس
سے اور ملاست کی نفس کو اور جلدی ملی تو بہ پر اور نہ نا امید ہوا اللہ غرور جل رحمت سے اور حاتم اہم رضی اللہ
عنه کہتے تھے کہ اگر نافرمانی کرے تو اپنے رب کی پس جلدی کر طرف توبہ اور ملاست کی اور نہ عذر کر لوگوں سے کہ عذر
تیرا اوسنی بہت بڑا ہی اوس و زرسے کہ تیری محصیت میں ہی اور براہیم بن ادہم کہتے تھے کہ داخل ہونا میرا
دورخ میں اس حالت میں کہ اطاعت کرتا ہوں اللہ کی محبوب زیادہ ہی طرف میرے اس سے کہ داخل ہوں
جنت میں اس حالت میں کہ نافرمان تھا اللہ کا اور اوعی کہتے تھے قرابتی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے جب
دیکھتے اوس کو نہ دھوکا دے جب کو قرابت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے باوجود مخالفت تیری کی خصلت اور سرت
اوی کی سے کہ وہ ہوں نے اپنی مٹی فاطمہ سے فرمایا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ نَفْسٌ مِّنْ اَنْثَارِ فَاْتِیْ لَا تُخَنِّیْ عَنکَ مِنْ اَللّٰهِ
شَیْئًا اور احمد بن حرب کہتے تھے اَلَمْ یَا اَیْنَ لَیْلَۃُ رَبِّ اَنْ یُّوْبَّ اِلَیْہِمْ کیا نہیں وقت آیا کہ نگار کے لئے توبہ
کر کیا پس گناہ اوس کا دیوان میں لکھا ہوا ہے اور وہ کل اپنی قبر میں غلین و سختی رسیدہ ہو گا اور اوس گناہ
کے سبب سے الگ کی طرف کہنچا جاوے گا اور ابن عباس کہتے تھے کہ نہیں الا یہ ہے عاقل کو کہ لیاوردی اپنے محبوب
کو پس لوگوں نے مراد اس قول کی پوچھی کہا ایذا دیتا ہے آدمی اپنے نفس کو بسبب نافرمانی رب اپنی کے اور جعفر
بن محمد کہتے تھے کہ جب کو نکالا اللہ تعالیٰ نے ذلت محصیت سے غنی کیا اوس کو بغیر مال کے اور عزت دی اوس کو بغیر
کے اور انت دی اوس کو بغیر شہر کے انتہے اور بیت البیہی ہی حکایات درباب خوف الہی کے اور یحییٰ کے گناہوں
سے اسی کتاب میں لکھی ہیں اور اخیر آیت سے یہ معلوم ہوا کہ کچھ سے تو اللہ ہی کو پکارے اور مانگے تو اللہ ہی
مانگے اور عبادت کرے تو اوسکی عبادت کرے اور مدد مانگو تو اوسکی مدد مانگے جیسا کہ دلالت کرتی ہے اس پر یہ
آیت اَیُّا لَوْ تَعْبُدُوْا اَیُّا لَوْ فَسْتَغِیْثُوْا اور دلالت کرتی ہے اس پر یہ حدیث کہ ابن عباس کہتے ہیں کہ تھا میں
سورہ بھی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک دن پس فرمایا یا غلام اللہ حَفِظَ اللّٰہُ حَفِظَ اللّٰہُ لِحَفِظَ اللّٰہِ لِحَفِظَ اللّٰہِ
تَجَاہَاکَ وَاِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللّٰہَ وَاِذَا اسْتَعْنَتْ فَاسْتَعْنِ بِاللّٰہِ الخ یعنی اسی لڑکے نگاہ رکھ
حق اللہ تعالیٰ کی لینے رہنا مندی اوسکی طلب کر نگاہ رکھ لے گا جو کو لینے دینا اور آخرت کی برائیوں سے نگاہ رکھ
اللہ کو اور قرب رہ پاوے گا تو اوس کو سامنے لپٹے اور جب مانگو تو کچھ تو مانگ اللہ ہی سے اور جب دمانگو تو تو
مانگ اللہ ہی کی اور جان کہ تحقیق سب لوگ اگر جمع ہوں تیرے نفع دینے پر ساتھ کسی چیز کے تو نہیں نفع دے گا
نیکو کر ساتھ اور خیر کو تحقیق تقدیر اللہ تیرے لیے اور اگر جمع ہوں تیرے ضرر پہنچانے کے کسی چیز کے تو نہیں ہرگز نیکو کر
ساتھ پس خیر کے کہ تحقیق تقدیر کی ہے اللہ کے بجز اور نہ اس کے قلم اور نہ شک کی سکتے صحیفہ و جنتی اور دوزخی کا
بیان فرما کر اب فرماتے ہیں حضرت کو کہ نصیحت کرنے پر تم قائم رہو مالوگ مستحق جنت ہوں اور دوزخ سے
بچیں کسی بد کہا و پر خیال نہ کرو فَاَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّکَ بِکَ اَہِنُّوْا وَلَا تَحْجُوْا اِیُّ مُحَمَّدٍ
پس نصیحت کر نہیں ہے تو ساتھ فضل و پر دگا اپنے کے کاہن اور نہ دیوانہ ڈھتے اب تو سمجھا اپنے رب
کے فضل سے پر یوں والا نہیں اور نہ دیوانہ ڈھتے تفسیر نصیحت کرینے ہمیشہ قائم رہ اور نصیحت کر

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

مشرکوں کے اور نہ جو عکس کر اوس سے بسبب کہنے اونکے کے چمکو کا من و دیوانہ کا من وہی کہ خبر عیب کی و
 بدوں اسکے کہ خدا نے اوسکی خبر دی ہو کوئی سن تابع ہوتا ہی وہ جو شیخ خبرن بیان کر جائی اوسکو کا
 بیان کرنا ہی اور زول سے آیت کا اون لوگوں کے حق میں ہی کہ پیغمبر خدا کو قافلے والوں کے سامنے کا من اور
 ساحر اور مجنون کہکرا مانع اسلام سے ہوتے تھے اور حضرت علقین ہونی تھے یہ آیت نازل ہوئی حضرت کی
 تسلی کے لئے **اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ** بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا
 کہتے تھے میں ہم اوسکے حق میں حوادث زمانہ کا ذکر جلدی ہلاک ہو جسکے اور شاعر ہلاک ہوئے اور اصحاب
 زمانہ کی **اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ** بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا
 اونکے متفرق ہون اور شوکت اوسکی نہی **اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ** بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا
 کہہ انتظار کہنیجو تحقیق میں ساتھ تہا رہا انتظار کہنیجے والوں میں ہی ہوں **اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ** بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا
 یہی تہا رہے ساتھ راہ دیکھتا ہوں **اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ** بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا
 ہلاک کا نیے میں منتظر ہوں تہا رہے ہلاک کا جیسے کہ تم منتظر ہو میرے ہلاک کے یہ امر تہذیب کے لئے عجیب
 آقا اپنے غلام کو کہے کہ جو چاہے تو میں غافل نہیں ہوں تجھے اور انتظار کا فرو کا باطل ہوا اور تظاہر پیغمبر خدا
 صلے اللہ علیہ وسلم کا ظہور میں آیا کہ کافر وزبر کے قتل کئے گئے اور مقہور اور قید ہوئے اور حضرت فتح یاب **اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ** بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا
مَجْمَل **اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ** بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا
 عقیدے عقلین اونکی یا یہ کہ وہ سرکش میں **اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ** بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا
 شرارت پر میں **اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ** بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا
 اور شاعر ہی کہتے ہیں اور مجنون ہی یہ کیونکر جمع ہو مجنون کیونکر شاعر اور کا من ہو گا اور قریش عقل مند شہور
 تھی اوسپر ہر فرمایا کہ عقلین انکی یہ حکم کرتیں میں پس یہ استقام انکاری ہی **اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ** بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا
اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا
 میں کہ بنایا ہی قرآن کو نہ بلکہ اونکو یقین نہیں **اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ** بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی طرف سے بنایا ہے بلکہ یہ یہی اور پھر یسار امان نہیں ہی جیسا کہ وہ گمان کرتے
 ہیں بلکہ بسبب کفر و عناد اپنے کے یہ بہتان لگاتے میں باوجود اسکے کہ جانتے میں اطلالان قول اپنے کا کہ
 یہاں کا بنایا ہوا ہے اسلئے کہ عرب عاجز تھا اسکے مانند کے بنائے اور نہیں میں محمد مگر ایک شخص عرب میں
اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا
 قرآن کے اگر راست گوئیں **اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ** بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا
 میں غیر شیخی **اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ** بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا
 فتح کیا وہ نگاہ میں آپ ہی پایا ہی میں بنایا **اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ** بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا
 کیوں ہدایت خالق پر ایمان نہیں لاؤ میں اور بعض کے نزدیک عن شہور امان پس یہ آدمی زاد میں تہر وغیرہ نہیں میں
 کیوں سمجھ کر ایمان خالق پر نہیں لاتے اور بعضوں نے کہا کہ کیا سید کے لئے میں واسطے لاشی اور احباب کے

وہی کہ خبر عیب کی و بدوں اسکے کہ خدا نے اوسکی خبر دی ہو کوئی سن تابع ہوتا ہی وہ جو شیخ خبرن بیان کر جائی اوسکو کا بیان کرنا ہی اور زول سے آیت کا اون لوگوں کے حق میں ہی کہ پیغمبر خدا کو قافلے والوں کے سامنے کا من اور ساحر اور مجنون کہکرا مانع اسلام سے ہوتے تھے اور حضرت علقین ہونی تھے یہ آیت نازل ہوئی حضرت کی تسلی کے لئے اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا کہتے تھے میں ہم اوسکے حق میں حوادث زمانہ کا ذکر جلدی ہلاک ہو جسکے اور شاعر ہلاک ہوئے اور اصحاب زمانہ کی اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا اونکے متفرق ہون اور شوکت اوسکی نہی اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا کہہ انتظار کہنیجو تحقیق میں ساتھ تہا رہا انتظار کہنیجے والوں میں ہی ہوں اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا یہی تہا رہے ساتھ راہ دیکھتا ہوں اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا ہلاک کا نیے میں منتظر ہوں تہا رہے ہلاک کا جیسے کہ تم منتظر ہو میرے ہلاک کے یہ امر تہذیب کے لئے عجیب آقا اپنے غلام کو کہے کہ جو چاہے تو میں غافل نہیں ہوں تجھے اور انتظار کا فرو کا باطل ہوا اور تظاہر پیغمبر خدا صلے اللہ علیہ وسلم کا ظہور میں آیا کہ کافر وزبر کے قتل کئے گئے اور مقہور اور قید ہوئے اور حضرت فتح یاب اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا مَجْمَل اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا عقیدے عقلین اونکی یا یہ کہ وہ سرکش میں اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا شرارت پر میں اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا اور شاعر ہی کہتے ہیں اور مجنون ہی یہ کیونکر جمع ہو مجنون کیونکر شاعر اور کا من ہو گا اور قریش عقل مند شہور تھی اوسپر ہر فرمایا کہ عقلین انکی یہ حکم کرتیں میں پس یہ استقام انکاری ہی اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا میں کہ بنایا ہی قرآن کو نہ بلکہ اونکو یقین نہیں اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی طرف سے بنایا ہے بلکہ یہ یہی اور پھر یسار امان نہیں ہی جیسا کہ وہ گمان کرتے ہیں بلکہ بسبب کفر و عناد اپنے کے یہ بہتان لگاتے میں باوجود اسکے کہ جانتے میں اطلالان قول اپنے کا کہ یہاں کا بنایا ہوا ہے اسلئے کہ عرب عاجز تھا اسکے مانند کے بنائے اور نہیں میں محمد مگر ایک شخص عرب میں اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا قرآن کے اگر راست گوئیں اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا میں غیر شیخی اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا فتح کیا وہ نگاہ میں آپ ہی پایا ہی میں بنایا اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّذَرْنَاهُ رَيْبَ الْمُنُونِ بلکہ آیا کہتے ہیں شاعر ہی تھا کیوں ہدایت خالق پر ایمان نہیں لاؤ میں اور بعض کے نزدیک عن شہور امان پس یہ آدمی زاد میں تہر وغیرہ نہیں میں کیوں سمجھ کر ایمان خالق پر نہیں لاتے اور بعضوں نے کہا کہ کیا سید کے لئے میں واسطے لاشی اور احباب کے

قال فما خطركم

سورة الطور
علم نبی نبی کہا اے محفوظانکے پاس ہے کہ اوس سے لکھا ہے دیتے ہیں لوگوں کو سیاتنا کہتے ہیں کہ ہم کو مرنے
کے نہیں اور اگرچے یہی تو عذاب ہو کہ نہیں ہر نہ کا اور کام محمد کا اور قیامت باطل ہے یا کہتے ہیں کہ محمد جاد و کٹر
میں گرفتار ہوئے گرفتار ہوئے یعنی نہر کی دہانہ شیخ کا امین پر جو در گیا اور تو امی محمد محفوظ رہ گیا اور اس
کے سے مراد وہ کر ہے کہ کا فزون نے دارالندوہ میں جمع ہو کر مشور قتل اور اخراج پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا
تھا اور آخر الامر وہی مقتول و مغلوب ہو بد میں ۛ مدح ۛ امر لہم اللہ اعز اللہ ۛ مستحسن اللہ

[illegible]

تفسیر کنی سجدہ کی سوائے حد کے کہ مجاہدی اور مولو اللہ کے عذاب یا بددراے اوستی یا رزق کی سجدہ کو
 مدہ وان تروا کسفاً من السماء ساقطاً یقولوا سحابٌ مَرکُورٌ اور اگر کسی عین یا ایک ٹکڑے کو

آسمان سے کہہ رہا ہیں یہاں ہے دلدل کا رہنے والا ہے اور اگر یہیں آج تک نہیں گیا ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ بلی ہی کا رہی ہو۔ مفسر یہ جواب قول گفار کا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ اگر تو ہی محمد سچا ہے تو یہ بلی ہی کا رہی ہو۔

[illegible]

پس جب وڑا نکو بیان تک کہ ملین ساتھ اوس دن اپنے گے کہ اوسین ہوش کئے جاوین گے اوس دن کہ دفع

اور انکو جب تک ملیں اپنے دن سے حسین امیر کربلا کا طریقہ کا جس دن کام نہ آوے گا انکو آو کا دلوں کو اور نہ انکو

تہاڑ مدد وان للذين ظلموا عندنا دُونَ ذَلِكَ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ اور تحقیق ظالموں

[illegible]

كِرَامَتِهِ هُوَ وَنَبِيَّ غَدَابِيسْ فَرَمَا وَاَصْبَحَ الْحُكْمُ رِبَّاكَ اَخْرَجَكَ مِنْ صُلَّةٍ وَاَصْبَحَ الْحُكْمُ رِبَّاكَ فَاَيُّهَا
اَعْتَنَّا وَسَمِعْنَا حُدْرَةَ نَبَاكَ حِينَ تَقُومُ مِنَ الْبَيْتِ فَسَبِّحْهُ وَاَذْبَارَ الْجَوْمِ ۝ او صبر كرمان

حکم پروردگار اپنے کے تحقیق تو سامنے آنکھوں ہماری کے ہے اور پاکی سے یاد کر ساتھ تعریف پروردگار اپنے
حقوق کے جس کو اوٹنے تو اور بعض اوقات شب میں پاکی سے یاد کر اور بھیجے غائب ہونے ستاروں کے بہ

فتمے ڈاؤ تو بیٹھ رہے منتظر اپنے رب کے حکم کا کہ تو ہماری آنکھوں کے سامنے ہے اور پاک بول ان پر رب کی
خبر ان ملا کہ وقت کہ تو اٹھتا ہے اور کچھ رات میں بول اوسکی یا کی اور عیبہ (تیرے وقت تاروں سے

موت و نفسیوں صبر کے واسطے حکم رب اپنے کے ساتھ مہلت دینے اور نیکے اور جو کچھ کہ لاحق ہو چکا ہو

میں کافر ہوا سنا تہرب حج کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اوسکو کہ نہیں دیتا تو اس سے کہ سبط کرے اللہ کے
کتا اپنا پس نکلا البولہ کا گیا ساتھ لوگوں کے سفر میں یہاں تک کہ جہت پہنچ ایک ماہ میں تو سنی لوگوں نے اسے اور
شیر کی پس کہا اوسنے کہ یہ میری کہاں کا اودہ رکنا ہے پس جہ ہوئے لوگ گرد اس کے اور اسکو چھین کر لیا گیا
کہ جب سولے لوگ تو آیا شیر اور کٹر لیا سوسکا لینے اوکھاڑ لیا **در مذکورہ** علمہ شدید القویۃ
کو صریحاً قاسمونی وھو لا فوق الاعلیٰ سکھا یا ہی محمد کو فرشتہ بہت قوہ دلے صاحب حسن نے
پس سید باکڑا ہوا وہ فرشتہ اور وہ کنارہ بلند آسمان پر تھا **در مذکورہ** اوکو سکھا یا سخت قوتوں دلے نے
زور آورنے پر سید باکڑا اور وہ تھا اونچے کنارہ آسمان کے **در مذکورہ** تفسیر شدید القویۃ سے مراد
جبریل میں جبور کے نزدیک اور حال اونکی قوہ کا یہ ہے کہ قوم لوط کی بیٹیاں ہتھ زمین سے اپنے پر کے اوپر ہلکے
آسمان تک پہنچا میں پر اولٹ دین اور قوم ثمود پر ایک شیخ ماری پس صبح کی اوہنوں نے زانو دن پر گرے
ہوئے لینے مردہ اوندھے پڑے ہوئے پس سید باکڑا ہوا اپنی صورتہ اصلی پر نہ اوس صورتہ پر کہ وحی لانے کے
وقت بنا لیتے تھے کہ وجہ کلی کی صورتہ بنکر آتے تھے اور یہ سلیہ ہوا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا تھا کہ
دیکھیں اوکو صورتہ اصلی میں پس سید ہو کر ہوئے حضرت کو دکھانے کے لیے افاق اعلیٰ میں کہ وہ مطلع آفتاب
کا ہے پس ہر دو کنارہ اور کہا ہے بعضے عالموں نے کہ نہیں دیکھا جبریل کو کسی فی انبیاء علیہم السلام میں
سوائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دوبار ایک بار زمین میں اور ایک بار آسمان میں **در مذکورہ** ابن مسعود سے نقلوا کہ
کہ کہا دیکھا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کو اونکی صورتہ اصلی میں اس حال میں کہ اونکے چہرہ سو پر تھے
ہر پرے روک لیا تھا کنارہ آسمان کو ساری حدیث بیان فرمائی **در مذکورہ** کنارہ بلند آسمان پر
تھا کہ تھا دنیا کے نزدیک مطلع آفتاب کے بحر اور عالم میں ہے کہ معنی آیت کے یہ ہے کہ سیدی اور رابر کہڑے
جبریل اور محمد شب مخرج میں افاق آسمان پر انتہی پس ضمیر ہوگی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہوگی اور بقول
بعض کے ضمیر ہوگی ہر فی ہے جبریل کی طرف لینے سید ہے کہڑے ہوئے جبریل اور وہ افاق اعلیٰ پر تھے لینے دیکھا
اپنی اصلی صورتہ پر قائم ہوئے اور آیا ہے کہ جبریل ہمارے پیغمبر کے پاس بصورتہ آدمی کے آتے تھے جیسکے اور
انبیاء کے پاس آتے تھے ایک بار آنحضرت نے اونکو فرمایا کہ صورتہ اصلی پر اپنے کو دکھاؤ میرے تئیں پس دیکھا
دکھا یا ایک تو زمین پر جانب مشرق کے کہ افاق اعلیٰ عبارت اوس سے اس وقت کہ رسول علیہ السلام حجاز
میں تھے جبریل جانب مشرق کے ظاہر ہوئے اور اونکے وجود سے مغرب ملک تمام کنارہ آسمان کا مسدود
ہوا رسول علیہ السلام کو بخش آگیا پس جبریل نے بصورتہ آدمی کے ہو کر آنحضرت کو گلے سے لگایا اور غبار ایک چہرہ
مبارک پہنچا ثم دلی قتلی البین اسکا ہے اور دوسری بار سورۃ النہج کے پاس صورہ اصلی اپنی آنحضرت کو
دکھائی تھی شب مخرج میں اور اونکی صورتہ پر کہ پیغمبر نے سولے ہمارے پیغمبر کے نہیں دیکھا **در مذکورہ**

لَمْ نَأْتِكُمْ دَلِيلًا فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ وَأَذْنًا مَّا وَجَّهًا إِلَىٰ عَبْدِهِ مَّا أَوْجَىٰ مَا كَذَّبَ الْفُؤَادَ
مَا آتَىٰ ہر نزدیک ہوا اور آتیا پس پہنچا ساق دوکان کو یا نزدیک تر اوس سے پس پیغام پہنچا یا جبریل
طرف خدا کو جو کہ پہنچا یا جو خدا داخل کیا دن پیغمبر نے او پیغمبر میں کہ دیکھا **در مذکورہ** ہر نزدیک ہوا اور شک آیا

عزیز پیغمبر
راک حقیقی پیغمبر
خاتم انبیاء
قواہ الاما
حقیقۃ الاما
الصقۃ الشہدۃ
فاکما وجہ
علیہ السلام
ارادت میں
تواریکی کہ دیکھا
دیکھا پیغمبر
سورۃ الحج
آخر الاما

پھر یہ کیا فرق دوکان کا میانہ یا اوس کو بھی نزدیک ہو کر حکم بجا لے لے اپنے بندے پر جو بجا جوٹ نہ کیا اور
 جو بجا نہ ہو **تفسیر** یہ نزدیک ہو جبریل رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے قدرتی نہیں زیادہ ہوا فرق
 میں اور قوسین سے کہا میں عرب کی مراد میں اور کلام عرب میں اکثر اندازہ ساتھ کہاں اور نیزہ اور کوڑے اور
 ذراع اور باج کے آکر تاسے جیسا کہ ہمہ ہے لاصلوٰۃ والا کلام الا ان ترفع لیس مہذا رخصتین اور حدیث میں
 آگیا ہے کقاب قوسین احکم من الخیمۃ و موضع قد خیر من الدنیا و کافہا و القدر السوط یا نزدیک ترین محب اندازہ
 تہا کے جیسک فرمایا اور نیزہ و ذراع اور یہ اسلی ہے کہ وہ خطاب کیے گئے ہیں محب سخت اوٹھکے اور مہذا رخصت
 اور عرب کہا کرتے ہیں ہذا قدر رخصتین او القصر و قیل او ادلت لک عبدہ یعنی طرف بندہ کے نا اوجی تقیم یعنی
 تعظیم منظور ہے اوس وحی کی کہ بھی طرف حضرت کے بعضوں نے کہا ہے کہ یہ وحی بھی حضرت کی طرف ان
 اجتہاد و حرمۃ علی الانبیاء لکھے تھے چلکھا اثنک مالک کذب القوا و لینے جوٹ داخل کیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دل نے
 اوجیز میں کہ دیکھا اوسکو اپنی نظر سے کہ وہ صورت جبریل کی تھی یعنی مہین کہا اوسکے دل نے اوجیز کو کہ دیکھا اوس
 تہنیں پچانتا میں اور اگر کہتا یہ اللہ ہوتا جو تا اسلئے کہ پچانتا تھا اوسکو مراد یہ ہے کہ محمد نے دیکھا اوسکو اپنی
 آنکھوں سے او پچانا اوسکو پسندل سے اور نہین شک کیا اوسکے حق ہونے میں اور بعضوں نے کہا کہ
 مرنے یعنی جو چیز دیکھی اللہ سبحانہ و تعالیٰ ہی دیکھا اوسکو سر کی انکھوں سے اور بعضوں نے کہا دل سے دیکھا
 صلہ مہمہ نزدیک ہوتا اور او تر آنا جبریل کا واسطے کلام کر نیکے تھا حضرت سے چنانچہ جملہ فا وھی لے لے عبدہ
 مبتین اسکا ہے اور نزدیک ایک جماعت کو ضمیر ذنی کی خدا کی طرف پہرنی ہے یعنی نزدیک ہوا خدا محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم سے مسافت دوکان کو پہنچا اور حدیث معراج میں بھی یہ معنی مذکور ہوئے ہیں اور بقول
 مجاہد کے یہ معنی ہیں کہ قوسین جبریل سے عرب سے اور بقول ضحاک کے دلی محمد بن کر یہ قدر لے فا ہوئے
 السجود و کان منہ قاب قوسین او ادلت او بقول بعض کے معنی قاب قوسین کے یہ معنی کہ قوس ہوا مثل
 قرب چلکے کہاں سے اور بقول بعض کے معنی قدر ذراعین کے ہے اور کہتے ہیں کہ عادت عرب کی یہ تھی
 کہ جب تاکید کسی جہد کی ایسی چاہتے تھے کہ ٹوٹے نہین تو سرکے و لو غدا کرینوا لون میں سے کہا ان ہی کو
 او دونوں کہا نو لکوا تمہیں ملاتے تھے دونوں مختار یہ دیکھتے تھے اور یہ عمل اونسے نہایت مضبوطی عہد اور
 موافقت کے لئے ہوتا تھا اس طرح کہ بعد اوسکے رضار ایک کچھ رضار دوسرے کے اور غضب ایک کا کچھ غضب
 دوسرے کے ہو پس اس آیت میں بیان اوسکا ہوا کہ محبت اور قرب چمیر کا ساتھ خدا کے ایسا تاکید یا ایک مقبول
 یہ خیر کا مقبول خدا کا اور مرد و خیر کا مرد و خدا کا ہے اور یہ جو فرمایا فا وحی لے عبدہ او اے مقبول
 وحی میں بہت اقوال آئے ہیں بعض نے کہا وہ یہ ہی ان اجتہاد و حرمۃ علی الانبیاء لکھے تھے ہذا خطبا اثنک و علی
 الامم لکھے تھے ہذا خطبا اثنک او بقول بعض کے یہ ہے کہ امت تیری طاعت میری بجا لادین کے اور نافرمانی ہی
 کریں گے طاعت او کی میری رضا سے میری اور محبت میری رضا سے جو کہ میری رضا سے ہوگا اگرچہ تہو
 ہو مقبول کرونگا میں اور جو کہ میری رضا سے ہوگا اگرچہ بہت ہو مخوف کرونگا میں اسلئے کہ رحیم مومنین مالک
 القوا و لینے جوٹ نہ کہا محمد کے دل نے اوجیز میں کہ دیکھا لینے پیچ دیکھنے حق کے شب معراج میں جیسا کہ

تفسیر قرآن مجید
 تفسیر سورۃ النجم
 تفسیر آیت ۱۱
 تفسیر آیت ۱۲
 تفسیر آیت ۱۳
 تفسیر آیت ۱۴
 تفسیر آیت ۱۵
 تفسیر آیت ۱۶
 تفسیر آیت ۱۷
 تفسیر آیت ۱۸
 تفسیر آیت ۱۹
 تفسیر آیت ۲۰
 تفسیر آیت ۲۱
 تفسیر آیت ۲۲
 تفسیر آیت ۲۳
 تفسیر آیت ۲۴
 تفسیر آیت ۲۵
 تفسیر آیت ۲۶
 تفسیر آیت ۲۷
 تفسیر آیت ۲۸
 تفسیر آیت ۲۹
 تفسیر آیت ۳۰
 تفسیر آیت ۳۱
 تفسیر آیت ۳۲
 تفسیر آیت ۳۳
 تفسیر آیت ۳۴
 تفسیر آیت ۳۵
 تفسیر آیت ۳۶
 تفسیر آیت ۳۷
 تفسیر آیت ۳۸
 تفسیر آیت ۳۹
 تفسیر آیت ۴۰
 تفسیر آیت ۴۱
 تفسیر آیت ۴۲
 تفسیر آیت ۴۳
 تفسیر آیت ۴۴
 تفسیر آیت ۴۵
 تفسیر آیت ۴۶
 تفسیر آیت ۴۷
 تفسیر آیت ۴۸
 تفسیر آیت ۴۹
 تفسیر آیت ۵۰
 تفسیر آیت ۵۱
 تفسیر آیت ۵۲
 تفسیر آیت ۵۳
 تفسیر آیت ۵۴
 تفسیر آیت ۵۵
 تفسیر آیت ۵۶
 تفسیر آیت ۵۷
 تفسیر آیت ۵۸
 تفسیر آیت ۵۹
 تفسیر آیت ۶۰
 تفسیر آیت ۶۱
 تفسیر آیت ۶۲
 تفسیر آیت ۶۳
 تفسیر آیت ۶۴
 تفسیر آیت ۶۵
 تفسیر آیت ۶۶
 تفسیر آیت ۶۷
 تفسیر آیت ۶۸
 تفسیر آیت ۶۹
 تفسیر آیت ۷۰
 تفسیر آیت ۷۱
 تفسیر آیت ۷۲
 تفسیر آیت ۷۳
 تفسیر آیت ۷۴
 تفسیر آیت ۷۵
 تفسیر آیت ۷۶
 تفسیر آیت ۷۷
 تفسیر آیت ۷۸
 تفسیر آیت ۷۹
 تفسیر آیت ۸۰
 تفسیر آیت ۸۱
 تفسیر آیت ۸۲
 تفسیر آیت ۸۳
 تفسیر آیت ۸۴
 تفسیر آیت ۸۵
 تفسیر آیت ۸۶
 تفسیر آیت ۸۷
 تفسیر آیت ۸۸
 تفسیر آیت ۸۹
 تفسیر آیت ۹۰
 تفسیر آیت ۹۱
 تفسیر آیت ۹۲
 تفسیر آیت ۹۳
 تفسیر آیت ۹۴
 تفسیر آیت ۹۵
 تفسیر آیت ۹۶
 تفسیر آیت ۹۷
 تفسیر آیت ۹۸
 تفسیر آیت ۹۹
 تفسیر آیت ۱۰۰

چنانچہ حیات شریف میں نبی واقع ہوئی ہے سنے اور پڑھو مریثوں کے سے عن ابی اوفی قال فہی رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المراءین ذوالہ ابن مباحہ نے روایت ہے ابی اوفی سے کہ منع فرمایا رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مریثوں سے اگر مرثیہ اور کتاب میں احوال واقعی ہو تو سنا اس طرح کے مرثیہ اور کتاب کا
 فی نفسہ مضائقہ نہیں لیکن بہت اجتماع یہ جیسے کہ مبتدع بناتے ہیں نہ بنانی چاہئے کہ مشابہت قوم
 مبتدعون کے ساتھ ہوتی ہے اور ان کی مشابہت سے احتراز واجب ضرور ہے کیونکہ حدیث شریف میں
 آیا ہے مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ یعنی جو کوئی مشابہت کرے کسی قوم کی پس وہ بھی انہیں میں
 سے ہے اور اس حدیث میں بھی داخل ہے مَنْ كَثُرَ سَوَادُ قَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ وَمَنْ رَضِيَ عَمَلَ قَوْمٍ كَانَ مِنْهُمْ
 لَنْ يَمُوتَ بِمَنْ عَمِلَ بِهِ یعنی جو کوئی بہتر بڑھاؤ کسی قوم کی پس وہ بھی انہیں میں سے ہے اور جو کوئی راضی ہو
 کسی قوم کے عمل کا ہو اسے شریک اوسکے کہنے والے کا اور ایسی جگہ فاتحہ درود پڑھنا بھی درست نہیں بلکہ
 کہ ایسی جگہ قابل ازالہ و دور کرینے ہے اور نجاست باطنی رکھتی ہے اور فاتحہ درود ایسی جائے پڑھنے چاہئے کہ پاک
 ہو نجاست ظاہری اور باطنی سے پس جو شخص کہ پانچا نہ میں کلام اللہ اور درود پڑھنا ملامت کیا گیا اور
 طعن کیا گیا ہو گا ایسی ہی اوس جگہ کہ نجاست باطنی ہو اور قابل ازالہ کے وہاں بھی پڑھنا موجب ملامت
 اور مٹھوینت کا ہو گا کہ محل پڑھاؤ بدوں بنانے تغزیہ وغیرہ کے فقط اوس مکان میں کہ تبرک صحیح مثل
 موسی مبارک کے رکھا ہو یا نہ رکھا ہو مجلس گریہ و زاری کی مرتب کرنی اور وہاں فاتحہ درود پڑھنا یہ بھی
 جائز نہیں اسلئے کہ یہ بھی بدعت سیدہ ہے اور فقط ذکر کرنا احادیث صحیحہ شہادت کا اور ختم کلام اللہ وغیرہ
 پڑھنا مضائقہ نہیں اور تبرک صحیح مانند موسی مبارک کے اکثر جائے صحت کو نہیں پہنچتا پس تبرک ہونا اور
 تبار اوہام عوام کا لانعام کے سے اوسکو تبرک جانتا چاہئے جب تک تبرکت اوسکی ثابت نہ ہو اعتقاد اوسکو
 صحت کا نہ کرنا چاہئے اور جب تبرکت اوسکی مفقود ہوئی محض مجلس گریہ و زاری کی کرنی بھی اور مجلس مرتب
 کرنی فقط واسطے گریہ و زاری کے سلف سے منقول نہیں ہوئی اور اگر تبرک صحیح مانند موسی مبارک وغیرہ
 کے کہیں پیدا ہو تو اوسکی زیارت کر لئے جائے مضائقہ نہیں اور ترک کرنا ریت و لذات کا مانند کہانے
 پان اور گہی اور گوشت وغیرہ کے بھی درست نہیں جیسکہ اوپر ذکر کیا گیا اور مدکار ہونا امور تغزیہ داری
 وغیرہ میں از خود یا پاس خاطر او یا پاس قرابت یا سبب ہمالگی اور ہم خانگی ہونیکے اور اسباب اپنا اوسکے
 لئے مانگو دینا جائز نہیں اسلئے کہ اعانت محصیت پر ہوتی ہے اور اعانت محصیت پر جائز نہیں ہے اور مرثیہ
 خوانی اور کتاب خوانی بھی نہیں کہ اکثر احوال غیر واقع ہوتا ہے اور مرثیہ منع بھی کیا ہے جیسکہ اوپر گذرا
 اور اسطرح نوحہ پڑھنا گناہ کبیرہ ہے کہ حدیثوں میں وعید آیا ہے اسیر کہ لَنْ يَمُوتَ بِمَنْ عَمِلَ بِهِ لَنْ يَمُوتَ بِمَنْ عَمِلَ بِهِ
 والمستمع یعنی لعنت کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت نوحہ کہنے والی اور سنے والی کو اور اجرت لینے
 مرثیہ خوانی وغیرہ پر حرام ہے اسلئے کہ قاعدہ شرع کا ہے کہ اجرت لینے محصیت پر درست نہیں جیسکہ فرامیر و
 غنا کہ حرام میں اجرت لینے ہی اور نیز حرام ہے اسطرح ان چیزیں بھی حرام ہیں ہند ہی دشمن کرنی حضرت
 سیدہ اعدا جلیانی رح کی بھی بدعت ہے اسلئے کہ جب مفسدہ اور قباحت تغزیہ بنانے میں ہے ویسا ہی

بجواب فرماتے
 اللہ تعالیٰ سے دعا ہے
 کہ اس کتاب سے
 فائدہ حاصل ہو
 آمین

قال فما خطبكم

والا قلی ۰ پس خدا ہی کے لیے ہی وہ جہان اور یہ جہان ۰ فہم ۰ سوال کے کہ تاہر میں پچھلے اور پہلے تفسیر
یعنی بت پوچھنے سے کیا ملتا ہے لے دہی جہاں دوسرے ۰ آخرت ۰ اور دنیا اور یہی ملوک میں جو کچھ چاہے نفس
اور عین کے سوا کوئی اور کوئی نصرف نہیں کر سکتا اور اوپر کسی حکومت نہیں چلتی ۰ جسٹس ۰ یعنی دہی لک
دنیا اور آخرت کا ہے اور ادب کا حکم ہے دونوں میں دیتا ہے نبوۃ اور شفاعت جب کو چاہتا ہے اور راضی ہو تا ہی

اوس سے بجز اور زور کیا ہے؟ مصلحہ و کرم میں ملائک فی السموات لا تقبی شفاعتهم شیئا الا من بعدہ
ان یأذن اللہ لمن یشاء و برضی اور بہت فرشتے ہیں آسمانوں میں کفیع بنید کرتی ہے شفاعت او کی مگر
بعد اسکے کا اذن دے خدا اور رضا مند ہو جس کے یہ کہ چاہے؟ ہفتے اور بہت فرشتے ہیں آسمانوں میں کام نہیں
آئے او کی سفارش کچھ مگر جب حکم دے اللہ جس کے واسطے جاہل اور پسند کرے؟ سو وہ نفس پیر یعنی حق شناس
کی کفار عبادت کرتے ہیں اس امید سے کہ شفاعت او کی کریں گے سو وہ کسی شفاعت نہیں کریں گے مگر جس کے لیے
کہ خدا چاہے اور او کو اس کی شفاعت کا اذن دے اور بے مشیت و رضای خدا کے اور اذن او سیکے شفاعت کی
سکے حق میں نفع نہیں کیگی؟ ہمیں نے امر شفاعت کانگ ہے ایسے کہ اگر ملک باوجود اس تقرب اور کثرت کے
اگر سب شفاعت کریں کیسی تو نہ نفع دی شفاعت او کی کچھ مرکز اور نہ نفع دی شفاعت مگر بعد اسکے کا اذن
دے اللہ یا کو شفاعت کا جس کے لئے چاہے شفاعت اور راضی ہو او سے اور یہی او سکولائق شفاعت کے
ہیں کیونکہ شفاعت کریں گے بت اللہ سے اپنے پیجاویوں کے لیے؟ مصلحہ ان الذین لا یؤمنون

بالاخرہ لیسٹون الملک تسمیہ الانیۃ وصالحہ علیہ من علم ان یتبعون الا المظن
وان المظن لا یغنی عن الحق شیاء تحقیق وہ لوگ کہ باور نہیں رکھتے ہیں آخرت کو نام رکھتے ہیں فرشتوں
نام بیٹوں کے اور نہیں ہے اوکے لیے ساتھ توت احمدیہ کے کچھ دانش پیر وی نہیں کرتے ہیں مگر وہم
و تحقیق وہم نفع نہیں دیتا ہے شناخت حقیقت سے کسی چیز کو دھتے دھتے جو لوگ یقین نہیں رکھتے بھلے
برکاد نام رکھتے ہیں فرشتوں کو نام زانا اور اڈو اسکی کچھ خبر نہیں یہی شکل پر چلتے ہیں اور شکل کام نہ آوے
یک بات میں کچھ دھو دھنسیں نام بیٹوں کے یعنی ملائکہ کو شیطان خدا کی کہتے ہیں مگر وہم
کہ وہ تقلید باپ دادا کی ہے اور نہ نفع نہیں دیتا انھیں حق کو نہ وہی علم کے معلوم نہیں کر سکتے وہم و
نفع نہیں دیتا اسکے معلوم کر سکے بے اور قبول بعض کے حق بخنے عذاب کے سچ بخنے ظن انکا عذاب کو
ین رفع کرنا جس دھمکہ فاعر من عن من تولى عن ذکرنا و لم یزدد الا الحیوة الدنیا والک

مِنْهُمْ مِنَ الْعَالَمِ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ وَهُوَ غَلَقُكُمْ مِنْ اَهْتِكُمْ فِيْ عَرَضٍ كَر
اوس کسی کہ جو نہ پہچان دے ہمارے اور طلب کی مرکز گانی اس جہان کی یہ ہی نہایت انکی ارزو
دانش کی یعنی یہ نہایت علم انگیزی بلاشبہ پروردگار ترادمان ہے اوس کیسکہ غلط کیا راہ خدا کو اور وہی
خوب جانتا ہے اوسکو راہ پائی سو تو دیہیان نکرو سپر جو مونہ ہوڑے ہماری یاد کے کچھ بچا کر دنیا کا جینا
بیان ہی تاک پہنچی اونکی سمجھ تیرا رب ہی بہتر جائے جو بہکا اوسکی راہ سے اور وہی بہتر جانے جو ایارہ پر رکھا
موت و تغسیل ہماری یاد سے یعنی قرآن سے اور بعض نے کہا ایمان جو پیہ ہی محسن اختیار کرنا اونا دنیا کو

الرَّجْعُ

قال فما خطبکم

وَلَا يَأْمُرُكَ إِلَّا مَا تَرَ
بِقَوْلٍ مِّنْ أَمْرِ
مِّنْ أَمْرِ

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ
آمَنُوا لَا تَقُولُوا
لِیٰسَئِرُ الْاِنۡسَانِ
اَشۡرَءُ ۚ لَیْسَ بِاَشۡرَءُ
مِّنۡ مَا تُفۡکِرُ فِیْهِ

اِنَّ اَشۡرَءَ
اَلۡاَوۡلَادِ
اَلۡاَوۡلَادِ

حکایت شاطط فرعون

اور ارضی ہونا اور نکاحا ساتھ اس کے نہایت او کو علم کی اور قدر عقول اور حکمی کہ ترجیح دی او ہوں کے دنیا کو آخر یہ
 حال آنکہ آخرت بہتر اور ہمیشہ رہنمائی ہے اور بعض نے اس کے معنی کہ زمین کہ نہیں حاصل ہوا او کو کہ یہ علم فقط
 گمان باطل اور نکاح ہی ہے کہ فرشتے بیسیان اس کی میں اور وہ شفاعت کرنیکی ہماری پس او ہوں کی اعتماد
 کیا اسپر اور اعراض کیا قرآن سے اور فرسی بہتر جانے لے لے اچھے اور بے دونوں فرقوں کو وہی خوب جانتا ہے
 پس ہر کسی کو موافق اس کے عمل کے جزا دیوگا **معاشر** ۛ وَلِلّٰهِ کَافِی السَّمٰوٰتِ وَکَافِی الْاَرْضِ
 لَیَجۡزِی الَّذِیۡنَ اٰمَنُوۡا وَلَیَجۡزِی الَّذِیۡنَ اٰحَسَنُوۡا بِالْحَسَنٰتِ ۚ اَوْفَاۤءُ اَکۡثَرُ ۚ لَیۡسَ بِیۡحِجۡۃٍ اَیۡسَرُ
 ہے اور جو کچھ کہ زمین میں ہے آخر کار کو سزا دیگا او نکو کہ بکاری کی موافق اس کے عمل کیا اور جزا دیگا او نکو کہ نیک
 کی ساتھ خصمت نیک کہ **مفحہ** ۛ اَوَّلَکَ اَکۡثَرُ ۚ لَیۡسَ بِیۡحِجۡۃٍ اَیۡسَرُ ۚ اَوَّلَکَ اَکۡثَرُ ۚ لَیۡسَ بِیۡحِجۡۃٍ اَیۡسَرُ
 والو نکو او نکے کیے کا اور بدلہ دی پہلائی والو نکو پہلائی نفسا میں خدا کو لیے ہر الخ یعنی وہ مالک ہے اون چیزوں کا
 کہ جو آسمان وزمین میں ہیں اور زمین میں داخل ہیں گمراہ اور ہدایت یافتہ **تفصیل** ۛ مِّنۡ شَآءٍ وَّیَسِّرُ مِشۡ
 آساندہ بکاری کی یعنی شرک وغیرہ اور نیکاری کی یعنی توحید وغیرہ طاعات بجا لایا اور حشری سے مراد جنت ہے
 اور بیان کیا نیک کاروں کو ساتھ فعل اپنے کے **الذین** الخ جو آگے مذکور ہے **مجلد** ۛ نیک کاری کی ساتھ
 نیک کے یعنی ساتھ توبہ اچھی کے او نکو جزا دیگا یعنی جنت میں داخل کرے گا یا بسبب اعمال خیر کے جزا دیگا اور معنی بہتر
 الہیہ کے لئے پیدا کیا عالم کو اور درست کیا اس کا خانہ کو تاکہ جزا و سزا دے نیک کاروں اور بدکاروں کو **تفصیل**
 میں سے **مجلد** ۛ آخر کار کو الخ اور اس معنی پر لام لفظ **تفصیل** ۛ میں بحر عاقبت کار کے ہو گا اور تفسیر عالم
 میں لکھا ہے کہ لام مذکور متعلق ہے ساتھ پہلی کے **وَلِلّٰهِ کَافِی السَّمٰوٰتِ وَکَافِی الْاَرْضِ** ۚ جملہ متعبر ضہ ہی چونکہ خدا
 گمراہ اور ہدایت یافتہ کو جانتا ہے جزا دیگا موافق عمل ہر ایک کے اور قادر سپر اس جہت سے ہی کہ جو کچھ آسمان وز
 میں ہے ملوک اس کے ہیں **مجلد** ۛ **تفصیل** ۛ میں معلوم ہوا کہ اعمال بد کی سزا ہے اور اعمال نیک کی جزا اچھی
 ایسی ہے کہ طالع ضعیف ہوئی ہے کہ زمین اور ممالک کی کثرت ہم کا خیال نہیں کرے کہ اگر کوئی مخلوق اس کے راضی ہو جسکے
 منقول ہے کہ ایک شاطط فرعون کی بیٹی کے سر میں گنگھی کر رہی تھی اتفاقاً گنگھی اس کے ہاتھ سے گر پڑی اس نے
 بسم اللہ کہہ کر اوٹھالی لڑکی نے کہا یہ نام تو میرے باپ کا ہے شاطط نے کہا یہ نام اس خدا کا ہے جو پروردگار
 تیرا اور تیرے باپ کا ہے بندگی کی قدرت ہے کہ یہ نام اس کا رکھا جائے لڑکی نے یہہ حال اپنے باپ سے کہا
 فرعون نے شاطط کو بلا کر کہا تو اس عقیدہ سے باز آ اور میری خدائی کا اقرار کر شاطط نے کہا ستم خضر اللہ نے کیا
 بات ہے میں اب تک اس کلام حق کو چہا یا تھا اب جو ظاہر ہو گیا تو اس سے انکار کرنا دین کو دنیا کے عوض
 بیچنا ہے یہ مجھے ہرگز نہ ہو گا کہ اپنے دین حق کو جو پروردون فرعون نے کہا کہ امر شاطط سے حقوق خداست مجھے
 بہت ہیں میں یہ نہیں چاہتا کہ تو ملاک ہو تو اپنے تئیں خراب بدنام نہ کر شاطط حق آگاہ نیک اعتقاد نے
 کہا کہ جان تلف ہونا قبول ہے اور اس عقیدے سے ہر ناگوار نہیں اس مردود حکم کیا کہ اس کے ہاتھ پائے
 کہ طوق فرخ سے قید کر جب اس صورت سے قید خانہ میں پڑی تبا و سکون دین خوش آیا اور ردی او
 گناہی میں نہ ہو دوست کرتی ہوں اور دشمن کی قید میں پڑوں ہاتف فریاد دی کہ امی شاطط آدم سے

قال فاخطبكم

ورنہ یہ ہیں جنہیں سزا اور حد تو ان میں جو مذکور ہو چکی ہیں سب انہیں ملو کہ جو سب سے بلکہ جو مناسب ہو چکی ہو تاکہ
 راتے اور نولینا جلال الدین دوانی وغیرہ نے کبیرہ بہ نقل کے ہیں شرک کرنا ساتھ اللہ کے خواہ اسکی ذات میں
 سیکو شرک کرے یا عبادت میں یا استعانت میں یا علم میں یا قدرت میں یا تصرف میں یا پیدا کر نہیں یا بیکار نہیں
 کہنے میں یا نام رکھ میں یا ذبح کر نہیں یا نڈھالے میں یا لوگوں کے امور میں جو چاہے جیسے اللہ کو جسکے
 کام سپرد ہیں ویسے اور کو ہی جانے اور نیت اصرار کی گناہ پر کہنی اور ناحق سچوں کرنا اور نسا اور ظلام اور جوری
 کرنی اور سبکدوشی کرنا اور شراب پینی اور شہ کی چیز پینی اور نکاح کرنا اپنے محرم سے اور جو اہلینا اور ترک
 کرنا ہجرت کا کفار کے ملک سے اور دوستی کرنی کفار سے اور ترک کرنا جہاد کا باوجود قدرت کے اور غلبہ کفار کے اور
 سباز کرنا اور کھانا اور گوشت مردار کا اور سور کا کھانا اور نجس اور کافروں کی تصدیق کرنی اور کسی کا مال ظلم سے
 لینا اور فرد یا عورت یا کد امن کو بھت زنا کی کرنی اور جھوٹی گواہی دینی اور روزہ رمضان کا قصدابی عذر لڑنا
 اور تم جھوٹی گواہی اور ناپاک کھانا اور ان باپ مسلمانوں کو ناحق ستانا اور اوائی نافرمانی کرنی اور کافروں کی
 لڑائی سے پہاننا اور مال یتیموں کا ناحق کھانا اور مانپ تول میں خیانت کرنی اور نماز آگے پیچھے وقت سے
 پڑھنی اور مسلمانوں سے ناحق لڑنا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ باندھ لینا اور پرہیزگاروں کو اور فرشتوں
 اور فرشتوں کو اور انکار کرنا انکار اور پہنکارنا ساتھ انکار کرنا ضروریات دین کا اور ترک کرنا نماز اور کوفہ اور
 حج اور روزہ رمضان کا اور حضرت کو صحابہ کو برا کہنا اور گواہی بخیر بھیجنا اور رشوت لینا اور خاوند جو زمین لڑائی
 دوانی اور جھل خوری پادشاہ وغیرہ سے کرنی اور عیبت کرنی اور انکاف کرنا اور قضا کی کرنی اور قضا کرنا زمین
 میں بیج مال بردین کے اور ہمیشہ صغیر گناہ کرنے اور مدد کرنی گناہوں پر اور عنایت دلائی گناہ پر اور گناہ ساتھ
 مزامیر کے اور شرکھونا حمام وغیرہ میں روبرو لوگوں کے اور بخل کرنا اور واجب سے اور قتل کرنا نفس اپنے کو سہ
 گناہ میں زیادہ ہی اوس کے غریب اپنے کو مارے اور تلف کرنا ایک عضو کا اعضاء اپنے سے اور پائی لنگری پیشاب
 منی سے اور ایذا دینی ساتھ لہدینے کے اور جھٹلانا تقدیر کو اور میر اپنے سے عہد شکنی کرنی اور طعن کرنا سبب نہیں
 اور پیچھے ہٹنے کے ارزہ تکبر کے اور گمراہی کی طرف بلانا لوگوں کو اور نوحہ کرنا اور برطر لقیہ کاننا اور اشارہ سلمان
 بہائی کی طرف کرنا ساتھ تیر چیز کے اور جو جا کرنا سکھو اور قطع کرنا کسی چیز کا اعضاء اپنے سے یعنی مثلاً ڈاڑھی منڈی
 یا تھوڑی سی ناک وغیرہ کاٹ ڈالے اور ناشکری کرنی اپنے محرم کی اور مجبوری کرنی حرم میں اور جاسوسی کرنی اور
 کہینا ساتھ نزد کے اور جتنے کہیل کہ بالاتفاق حرم میں کہینے اور کہنا مسلمان کا مسلمان کو یا کافر اور نہ عدل کرنا دریا
 سیوئے نوبت میں اور زلق کرنا اور جالضہ سے صحبت کرنی اور گرانی غلہ سے خوش ہونا اور جانوری فصل بہ
 کرنا اور جانور کو اپنے علم پر عمل نہ کرنا اور محبت دینا کی کہنی یعنی ایسے کہ دین کو ضرر کرے اور دیکھنا اور دخول بصورت کو بہتر
 نظر نہ ہو کہ سیکو کہ میں جہانکنا اور سیکو کہ میں بخیر ہو کر آؤ گانا اور دیوتی اور فرستائی کرنی اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر
 کو نزدیک قدرت کو ترک کرنا اور قرآن شریف کو بعد سیکنے کے پہلادینا اور حیوانات کو جلا دینا اور عورتوں کو نافرمانی
 کرنی خاوند کی بلا سبب اور حرمت خدا سے ناسید ہونا اور اسکے عذاب سے ڈر نہ ہونا اور حشرات عالموں اور جانوروں
 کی کرنی اور بیوی سے نکاح کرنا اسقدر کہ مذکور ہوئی سوای انکے اور یہی ہیں یہ ترجمہ مشکوٰۃ میں کہ حضرت شیخ عبد

[illegible]

اس کے گرد داخل ہوں جنت میں اس حال میں کہ نافرمانی کرتا ہوں اللہ کی طرف اور اسی جہت دیجیہ رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی قرابتی کو لینے گناہ کرتے تو کہتے نہ مغرور کرے نہ کو قرابت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو
وجود مخالفت کرانے ہمارے اوکے طریق خلعت سے اسلئے کہ اوہنوں کی بی بی بی حضرت فاطمہ کو فرمایا اللہ
نفسک من النار فانی لا اکتفی بحکم من اللہ شیئاً اور احمد بن حرب حمہ اللہ فرماتے تھے اَلَمْ یَا بَنَی النَّبِیِّ
اَنْ یَتُوبَ فَاَنْ ذُنُوبَکُمْ فِی الدَّیُّوَانِ مَكْتُوبٌ وَهُوَ عَدَاوِی قُبُورِ مَكْرُوبٌ وَیَبِیْہِ اِلَی النَّارِ مَسْحُوبٌ
اور ابن عباس فرماتے تھے ہمیں اللہ کے کسی عاقل کو یہ کہ ایذا دے اپنے محبوب کو پس لوگوں نے اسے
اسکے منے پوچھو کہا اوہنوں نے یُوَفِّرُی الْوَحْلَ نَفْسَہُ بَعْضِیَا نِ رِیَہُ لینے ایذا دیتا ہے آدمی اپنے
نفس کو سبب نافرمانی رب اپنے کے لینے نفس محبوب ہے اسکو سبب نافرمانی رب کے مستحق اگ جہنم کا رتا
ہے مہ حضرت حسن بصری فرماتے تھے کہ جو کوئی گناہوں میں ڈوبا ہوا ہے نشانی اسکی یہ ہے کہ دل اسکا
کشادہ اور خوش نہیں ہوتا دن کے روزوں کے لیے اور رات کو قیام کے لیے لینے ان چیزوں کی رحمت و جاؤ
نہیں ہوتی اسکو اور یہ یہی حضرت حسن بصری فرماتے تھے کہ بچارے قتل کر نیوالے حسین کے گرد داخل
یہی ہوئے جنت میں اللہ فضل ہے تو کیونکر جرات کر گیا کوئی اوہنوں سے یہ کہ گزرے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
سامنے اس حال میں کہ تحقیق قتل کیا اوہنوں نے اوکلی اولاد کو اور قسم اللہ کی اگر مجھ کو دخل ہوتا حضرت حسین
کے قتل میں اور یہ اختیار دیا جاتا میں درمیان داخل ہونے جنت اور دوزخ کے تو البتہ اختیار کرتا میں داخل
ہونا دوزخ کا بخوف اسکے کہ نظر غضب سے دیجہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم میری طرف اور وہ ایذا دہی مجھ کو
اور انکو ڈ اور عطا رضی عنہ کہ تھے تیج تفسیر قول اللہ تعالیٰ کے وَمِنْ یُعْظِمْ حُرْمَتَ الدِّیْنِ
فَیُؤَخِّرُہُ عِنْدَ رَبِّہِ کہ اور خیرات اللہ سے گناہ میں بڑا بہاری جائے اور کو بہانہ کہ نہ پڑے گناہوں
میں مہ ابن عباس فرماتے تھے جس طرح طاعت کی اللہ کی پس بلاشبہ یاد کیا اسکو اگر حکم ہو... نافرمان
اسکا لینے نفل اور تلاوت قرآن کی اور جس نافرمانی اسکی کی پس تحقیق ہوں گیا اسکو اور یہ یہی ابن عباس
فرماتے تھے کہ علامتوں علماء باعمل کے سے یہ ہے کہ نہ پایا جاوے کوئی اوہنوں کا بکر عمل صالح میں مہ اور
کسی سفیان بن عیینہ رض سے پوچھا کہ کیونکر کہتے ہیں دو نو فرشتے جتنے کرام کا تین کہا اوہنوں نے کہ جب
قصہ کرتا ہے بندہ نیکی کے کر گیا تو پہلے ہی ہے اس سے خوشبو و مشک کی پس جانتے ہیں وہ فرشتے کہ اسنو ارادہ
کیا پہلا نی کا اور جب کہ تم لینے قصہ کرتا ہے بندہ برائی کا پہلے ہی ہے اس سے بدبو پس جانتے ہیں وہ فرشتے
کہ تحقیق اسے ہم برائی کا کیا ابو یلیان دارانی کہتے تھے مَا حَسِبَ الْمُتَقُولُ الْبَقَاۃَ فِی ہٰذَا الدَّارِ اِلَّا لَطِیْفُوۃً فِیہِ
لاخیرہ فرج بن خثیم جب قربانی کرتے عید اضحیٰ میں تو کہتے قسم ہے تیرے عزت و جلال کی اگر جانتا میں
رضائیری اپنے نفس کے فح کر نہیں تو فوج کرتا میں اسکو مہ بشر حافی رض فرماتے تھے جب گناہ کرے تو رات
اپنے رجا اور صدمہ کو دیکھے تو اپنے پر نعمت کا ملہ تو ڈر تو اسلئے کہ یہاں تک ہے مہ اور کہتے تھے بشر کہ کیا یا ہم
سلف صالحین کو اس حال میں کہ وہ بڑا جانتے تھے چھوٹے گناہوں کو زیادہ تر اس سے کہ تم بڑا جانتے ہو کہ
گناہوں کو اور شہر بن حسن چالیس برس و زمر سے سبب ہونے ہا تہہ اپنے کے اپنے ہمسایکی میں ہی بغیر اذن

ماں پر اللہ عز و جل
میں داخل کرنا اور اسکو
سکائی ہو کر اسکو دوسرا
ہوں کہ یہ یاد دہشت کرتا
باد و گرد و آلودگی
۱۱۳
ایضا نفس کی گناہوں
کوین کی گناہوں
تیسرا کہ گناہوں
۱۱۴
وقت آیا کہ اسکا
یہ کہ توبہ کر گیا
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰

اور روز خیمو کدورخ من رُلا دنگا اور عرض یہی ہے کہ ہر عمل انسان کا قضا اور خلق الہی سے ہو اور یا جی کہ جابر بن عمر نے کہا کہ اصحاب حضرت کے بیٹھے تھے اور اشارے کرتے تھے اور ذکر کرتے تھے امور جاہلیت سے پہلے تھے اور آنحضرت مسکراتے تھے اور ان کے ساتھ جب وہ منہ تو اور پوچھا کسی ابن عمر سے کہ اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھے تھے یا نہیں اور انہوں نے کہا کہ ہاں منہ تو تھے لیکن ایمان اور ان کے دلوں میں بہت بڑا ہوتا تھا یہاں سے اور وہی مارتا ہے آخر یعنی وقت اجل کے مارتا ہے اور وقت بعث کے زندہ کرے گا اور قبول بعض کو مراد یہ ہے کہ مارتا ہے جبل و جبل سے اور زندہ کرتا ہے علم و سخاوت سے اور قبول بعض کے مارتا ہے کافر کو کفر سے اور زندہ کرتا ہے مومن کو ایمان سے اور قبول بعض کے مارتا ہے باپ کو اور جلاتا ہے بیٹوں کو اور حاصل یہ ہے کہ ماریو الا اور جلاتو الا اس لئے اللہ تعالیٰ کے نہیں ہے تر اور مادہ ہر حیوان و انسان سے **محل معاجزہ**

وَأَن عَلَيْهِ النَّشَأَةُ الْآخِرَىٰ ۖ وَأَنَّهُ هُوَ أَعْنَىٰ وَأَقْنَىٰ ۖ وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَىٰ ۚ اور یہ کہ خدا پر لازم ہے وہ پیدا کرنا دوسرا اور یہ کہ اوس کو تو نکر کیا اور پوچھی دی اور یہ کہ وہی ہے پیدا کرنے والا ستارہ چرخ کا **فہم** اور یہ کہ اوس پر لازم دوسرا دہانا اور یہ کہ اوس نے دولت دی اور پوچھی اور یہ کہ وہی ہے رب شمس کا **فہم** دوسرا دہانا یعنی جلاتا بعد مرنے کے کہ روز قیامت کجی اور ہینکے اعنی تو نکر کر دیا کو نگو مارتا ہے اموال کے فاقشی دیا قینیہ یعنی بہت مال اور اصول اموال اور جو کچھ کہ ذخیرہ کرتے ہیں اوس کو بعد کفایت کر اور کہا صحاک نے کہ اغنی غنی کر دیا ساتھ سونے اور چاندی کے اور اقسام اموال کے اور اقنی دے اوٹ اور سیل اور بکری دینے اور کہا حسن اور قتادہ نے اقنی خادم دیے اور کہا ابن عباس نے اغنی و اقنی دیا اور راضی کر دیا اور کہا مجاہد و مقاتل نے اقنی راضی کر دیا ساتھ اوسچنے کے کہ وہی اور قیام کر دیا اور کہا ابن زینب نے اغنی بہت دیا و اقنی کم دیا اور پڑھا یُسْطٰ الرِّزْقِ لِمَن يَّشَاءُ وَيُعَدِّدُ اور شخری ایک تارہ ہر کہ تختہ ہے بعد جزاء کے شدہ گرمی میں اور خزاعہ اوس کو پوچھتے ہیں معلوم کر دیا اللہ تعالیٰ نے کہ وہ رب معبود و انجیکار ہے اور اول حجو کہ عبادہ اس ستارہ کی مقرر کی ابو کبشہ تھا اجداد ماری آنحضرت علیہ السلام کے سے کہ قریش سے مخالف ہوا تھا اس ستارہ کی عبادہ میں اور کہتا تھا کہ سب ستارے سیر آسمان کے ضرر میں کرتے ہیں اور شر سے طول میں اور قریش سب مخالفت دین اپنے کے آنحضرت کو ابن ابی کبشہ کہتے تھے **محل حادہ** وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادَ الْكُوْلَىٰ ۖ وَنُوحَ فَمَا بَقِيَ ۖ وَهَؤُلَاءِ قَوْمٌ مِّنْ قَبْلِ الْأَنْفِ ۚ

فَاَنوَاهُمْ أَظْلَمُ وَأَكْظَمُ اور یہ کہ اوس نے ہلاک کیا عاد پہلو نوا اور ہلاک کیا ثود کو پس کیو بانی پچھو راٹ اور ہلاک کیا قوم نوح کو پہلے اس سے تحقیق وہ تھے بڑے ظالم اور حد سے گزرے ہوئے زیادہ **فہم** اور یہ کہ اوس نے کہا دے عاد اٹھا اور ثود اور باقی پچھو راٹ اور نوح کی قوم اس سے پہلے وہ تھے اور بنی ظالم و شریر نفسیاء عا لظی قوم وہ علیہ السلام کی تھی باد صبر و عجز شدت کی ہوا سی ہلاک ہوئی اور ایک کے وہ زمین کے لڑکونی تعمیر تھے ہر وقت ہلاک ہوتا داول کے وہ کہ میں قیام کرتے تھے اور بعد ہلاک ہوئے قوم پہلی کے وہ انہوں نے تیار کیا اور نگو کا آخر بنے ہیں اور قوم نوح حضرت صالح علیہ السلام کی امت تھی انہیں سے یہی کیو باقی پچھو راٹ کیا بااوالہ تعالیٰ نے اس کو تیار کیا اور سلام کے اور ہلاک کیا نوح بنی علیہ السلام کی قوم کو پہلے عاد اور ثود کی قوم سے بیشک وہ کافر تھے اور

اور روز خیمو کدورخ من رُلا دنگا اور عرض یہی ہے کہ ہر عمل انسان کا قضا اور خلق الہی سے ہو اور یا جی کہ جابر بن عمر نے کہا کہ اصحاب حضرت کے بیٹھے تھے اور اشارے کرتے تھے اور ذکر کرتے تھے امور جاہلیت سے پہلے تھے اور آنحضرت مسکراتے تھے اور ان کے ساتھ جب وہ منہ تو اور پوچھا کسی ابن عمر سے کہ اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھے تھے یا نہیں اور انہوں نے کہا کہ ہاں منہ تو تھے لیکن ایمان اور ان کے دلوں میں بہت بڑا ہوتا تھا یہاں سے اور وہی مارتا ہے آخر یعنی وقت اجل کے مارتا ہے اور وقت بعث کے زندہ کرے گا اور قبول بعض کو مراد یہ ہے کہ مارتا ہے جبل و جبل سے اور زندہ کرتا ہے علم و سخاوت سے اور قبول بعض کے مارتا ہے کافر کو کفر سے اور زندہ کرتا ہے مومن کو ایمان سے اور قبول بعض کے مارتا ہے باپ کو اور جلاتا ہے بیٹوں کو اور حاصل یہ ہے کہ ماریو الا اور جلاتو الا اس لئے اللہ تعالیٰ کے نہیں ہے تر اور مادہ ہر حیوان و انسان سے محل معاجزہ

وَأَن عَلَيْهِ النَّشَأَةُ الْآخِرَىٰ ۖ وَأَنَّهُ هُوَ أَعْنَىٰ وَأَقْنَىٰ ۖ وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَىٰ ۚ اور یہ کہ خدا پر لازم ہے وہ پیدا کرنا دوسرا اور یہ کہ اوس کو تو نکر کیا اور پوچھی دی اور یہ کہ وہی ہے پیدا کرنے والا ستارہ چرخ کا فہم اور یہ کہ اوس پر لازم دوسرا دہانا اور یہ کہ اوس نے دولت دی اور پوچھی اور یہ کہ وہی ہے رب شمس کا فہم دوسرا دہانا یعنی جلاتا بعد مرنے کے کہ روز قیامت کجی اور ہینکے اعنی تو نکر کر دیا کو نگو مارتا ہے اموال کے فاقشی دیا قینیہ یعنی بہت مال اور اصول اموال اور جو کچھ کہ ذخیرہ کرتے ہیں اوس کو بعد کفایت کر اور کہا صحاک نے کہ اغنی غنی کر دیا ساتھ سونے اور چاندی کے اور اقسام اموال کے اور اقنی دے اوٹ اور سیل اور بکری دینے اور کہا حسن اور قتادہ نے اقنی خادم دیے اور کہا ابن عباس نے اغنی و اقنی دیا اور راضی کر دیا اور کہا مجاہد و مقاتل نے اقنی راضی کر دیا ساتھ اوسچنے کے کہ وہی اور قیام کر دیا اور کہا ابن زینب نے اغنی بہت دیا و اقنی کم دیا اور پڑھا یُسْطٰ الرِّزْقِ لِمَن يَّشَاءُ وَيُعَدِّدُ اور شخری ایک تارہ ہر کہ تختہ ہے بعد جزاء کے شدہ گرمی میں اور خزاعہ اوس کو پوچھتے ہیں معلوم کر دیا اللہ تعالیٰ نے کہ وہ رب معبود و انجیکار ہے اور اول حجو کہ عبادہ اس ستارہ کی مقرر کی ابو کبشہ تھا اجداد ماری آنحضرت علیہ السلام کے سے کہ قریش سے مخالف ہوا تھا اس ستارہ کی عبادہ میں اور کہتا تھا کہ سب ستارے سیر آسمان کے ضرر میں کرتے ہیں اور شر سے طول میں اور قریش سب مخالفت دین اپنے کے آنحضرت کو ابن ابی کبشہ کہتے تھے محل حادہ وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادَ الْكُوْلَىٰ ۖ وَنُوحَ فَمَا بَقِيَ ۖ وَهَؤُلَاءِ قَوْمٌ مِّنْ قَبْلِ الْأَنْفِ ۚ

فَاَنوَاهُمْ أَظْلَمُ وَأَكْظَمُ اور یہ کہ اوس نے ہلاک کیا عاد پہلو نوا اور ہلاک کیا ثود کو پس کیو بانی پچھو راٹ اور ہلاک کیا قوم نوح کو پہلے اس سے تحقیق وہ تھے بڑے ظالم اور حد سے گزرے ہوئے زیادہ فہم اور یہ کہ اوس نے کہا دے عاد اٹھا اور ثود اور باقی پچھو راٹ اور نوح کی قوم اس سے پہلے وہ تھے اور بنی ظالم و شریر نفسیاء عا لظی قوم وہ علیہ السلام کی تھی باد صبر و عجز شدت کی ہوا سی ہلاک ہوئی اور ایک کے وہ زمین کے لڑکونی تعمیر تھے ہر وقت ہلاک ہوتا داول کے وہ کہ میں قیام کرتے تھے اور بعد ہلاک ہوئے قوم پہلی کے وہ انہوں نے تیار کیا اور نگو کا آخر بنے ہیں اور قوم نوح حضرت صالح علیہ السلام کی امت تھی انہیں سے یہی کیو باقی پچھو راٹ کیا بااوالہ تعالیٰ نے اس کو تیار کیا اور سلام کے اور ہلاک کیا نوح بنی علیہ السلام کی قوم کو پہلے عاد اور ثود کی قوم سے بیشک وہ کافر تھے اور

کیا میں نے اس کے لئے مگر یہ تحقیق میں دوست رکھتا ہوں اور رسول اور مکی کو فرمایا تو ساتھ اس کے ہوگا کہ اس نے کہا تو نے اس کو کہا اس نے پس نہیں دیکھا میں نے مسلمانوں کو کہ خوش ہوئے ہوں ساتھ کسی چیز کے بعد اسلام کے خوش ہونے اس کے ساتھ اس کلمہ کے ف مراد ساتھ ہونے سے شریک ہونا ہے سچ تو اس

اور درجہ کے اور داخل ہونیکے اس کے زمرہ اور متبعون اس کے میں **مُشْكُوَّةٌ وَلَمَعَاتُ آفَنٍ هَذَا**

الْحَدِيثُ يَجْعَلُونَ ۝ وَنَضْحَاكُونَ ۝ وَلَا يَبْكُونَ ۝ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ۝ فَاسْبِغُوا فِيهِ وَاجْعَلُوا كَمَا

اس بات سے تعجب کرتے ہو تم اور ہنستے ہو اور روتے نہیں اور تم کہینے والے ہو پس سجدہ کرو خدا کو اور پریش کر دو

فَمَوْءُودٌ کیا تم اس بات سے اچھا کرتے ہو اور ہنستے ہو اور کہلاڑیان کرتے ہو سو سجدہ کرو اللہ کے لگے اور بند کرو

مَوْءُودٌ تفسیر اس بات سے یعنی قرآن سے اچھا کرتے ہو اور راہ انکار کے اور ہنستے ہو اور راہ اتہار کے رسول

نہیں سبب شروع کے اور سامدون کے معنی میں غافل یا کہینے والے یا اعراض کرنے والے یا اترانے والے

اور مکر کرنے والے یا کانٹے والے پس جب قرآن پڑھا جاتا تو کافر گاتے اور ہنستے باز کرتے تاکہ لوگ قرآن سنیں نہیں

خدا تعالیٰ ان کا احوال بیان کر کر فرماتا ہے کہ اس مبیات سے باز آؤ اور سجدہ کرو اس کو اور عبادت کرو اس کی نہ

اور مجبورون باطل کی عبد اللہ سے روایت ہے کہ اول سورہ کہ تسبیح سجدہ ہی سورہ نجم ہے اور بعد پریشاویکی

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اور اس کے ہمراہیوں نے سجدہ کیا مگر ایک شخص نے شک کیا بلکہ الی ایک ٹہنی مٹی کی اور

اوپر سجدہ کر لیا پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا سورہ نجم میں اور سجدہ کیا لیکے ساتھ مسلمانوں اور مشرکوں اور جن

ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا سورہ نجم میں اور سجدہ کیا لیکے ساتھ مسلمانوں اور مشرکوں اور جن

اس نے **مَوْءُودٌ** سورہ القمر اس سورہ کا نام سورہ قمر ہے ایسے کہ اس کے اول میں لفظ قمر کا

مذکور ہوا ہے اور نازل ہوئی ہے یہ سورہ بعد سورہ طلاق کے اور بعد سورہ نجم کے ایسے لکھی گئی کہ اس کے اخیر

میں ذکر قرب قیامت کا ہے اس آیت میں **أَرْفَتِ الْأَرْفَةُ** اور اس کے اول میں ذکر قرب قیامت کا ہے

اور بیت و حین مناسبت کی میں دونو سور تو نہیں اور یہ سورہ مکی ہے آئیں اس میں مجھ میں اور رکوع

تین اور کلمے ۳۴۸ اور حروف ۳۸۲ **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اقْرَأْ بِالسَّعَاءِ وَانشَقِ الْقَمَرِ**

نزدیک آئی قیامت اور پڑھا چاند اشارہ ہی اس قصہ کہ طیف کہ کافرون نے حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم

سجود طلب کیا خدا تعالیٰ نے چاند کو دو ٹکڑے کیا ایک کوہ ابوقیس پر اور دوسرے کوہ قیقان پر **فَمَوْءُودٌ**

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا پس الگي وہ گہری اور پیٹ گیا چاند **مَوْءُودٌ تَفْشِيرُ**

یہ ہے کہ کفار نے پیغمبر علیہ السلام سے معجزہ طلب کیا اور حضرت نے چاند کو دو ٹکڑے کیا اور کفار نے کوہ جرا

و در میان دونوں ٹکڑوں کے دیکھا تو یہی ایمان نہ لائے یہ سورہ نازل ہوئی اور منقول ہے کہ یہ سورہ معجزہ مکہ میں

دوبارہ واقع ہوئی اور کہا ہے علمائے کہ ایک علامت قیامت سے یہی پڑھا چاند کا ہے اور تفسیر راہی میں

ایا ہے کہ ایک شبک بیہودی اور ابو جہل نے جناب پیغمبر میں لکھا کہ مجھ کو معجزہ دکھاؤ آنحضرت نے فرمایا کہ کیا چاہو

ہو بیہودی نے ابو جہل سے کہا کہ یہ ساحر ہے اور حشر آسمان میں اتر نہیں کرنا اس کو کہہ چاند ہمارے لیے یہاں

ابو جہل نے آنحضرت سے کہا آنحضرت نے اپنی اوگلی شہادت سے اشارہ چاند کی طرف کیا چاند اس وقت دو ٹکڑے

الاجتماع

سورة قمر

۱۱۵ باب فی تفسیر
اس کے لئے مگر یہ تحقیق میں دوست رکھتا ہوں اور رسول اور مکی کو فرمایا تو ساتھ اس کے ہوگا کہ اس نے کہا تو نے اس کو کہا اس نے پس نہیں دیکھا میں نے مسلمانوں کو کہ خوش ہوئے ہوں ساتھ کسی چیز کے بعد اسلام کے خوش ہونے اس کے ساتھ اس کلمہ کے ف مراد ساتھ ہونے سے شریک ہونا ہے سچ تو اس اور درجہ کے اور داخل ہونیکے اس کے زمرہ اور متبعون اس کے میں **مُشْكُوَّةٌ وَلَمَعَاتُ آفَنٍ هَذَا** اس بات سے تعجب کرتے ہو تم اور ہنستے ہو اور روتے نہیں اور تم کہینے والے ہو پس سجدہ کرو خدا کو اور پریش کر دو **فَمَوْءُودٌ** کیا تم اس بات سے اچھا کرتے ہو اور ہنستے ہو اور کہلاڑیان کرتے ہو سو سجدہ کرو اللہ کے لگے اور بند کرو **مَوْءُودٌ** تفسیر اس بات سے یعنی قرآن سے اچھا کرتے ہو اور راہ انکار کے اور ہنستے ہو اور راہ اتہار کے رسول نہیں سبب شروع کے اور سامدون کے معنی میں غافل یا کہینے والے یا اعراض کرنے والے یا اترانے والے اور مکر کرنے والے یا کانٹے والے پس جب قرآن پڑھا جاتا تو کافر گاتے اور ہنستے باز کرتے تاکہ لوگ قرآن سنیں نہیں خدا تعالیٰ ان کا احوال بیان کر کر فرماتا ہے کہ اس مبیات سے باز آؤ اور سجدہ کرو اس کو اور عبادت کرو اس کی نہ اور مجبورون باطل کی عبد اللہ سے روایت ہے کہ اول سورہ کہ تسبیح سجدہ ہی سورہ نجم ہے اور بعد پریشاویکی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اور اس کے ہمراہیوں نے سجدہ کیا مگر ایک شخص نے شک کیا بلکہ الی ایک ٹہنی مٹی کی اور اوپر سجدہ کر لیا پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا سورہ نجم میں اور سجدہ کیا لیکے ساتھ مسلمانوں اور مشرکوں اور جن ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا سورہ نجم میں اور سجدہ کیا لیکے ساتھ مسلمانوں اور مشرکوں اور جن اس نے **مَوْءُودٌ** سورہ القمر اس سورہ کا نام سورہ قمر ہے ایسے کہ اس کے اول میں لفظ قمر کا مذکور ہوا ہے اور نازل ہوئی ہے یہ سورہ بعد سورہ طلاق کے اور بعد سورہ نجم کے ایسے لکھی گئی کہ اس کے اخیر میں ذکر قرب قیامت کا ہے اس آیت میں **أَرْفَتِ الْأَرْفَةُ** اور اس کے اول میں ذکر قرب قیامت کا ہے اور بیت و حین مناسبت کی میں دونو سور تو نہیں اور یہ سورہ مکی ہے آئیں اس میں مجھ میں اور رکوع تین اور کلمے ۳۴۸ اور حروف ۳۸۲ **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اقْرَأْ بِالسَّعَاءِ وَانشَقِ الْقَمَرِ** نزدیک آئی قیامت اور پڑھا چاند اشارہ ہی اس قصہ کہ طیف کہ کافرون نے حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سجود طلب کیا خدا تعالیٰ نے چاند کو دو ٹکڑے کیا ایک کوہ ابوقیس پر اور دوسرے کوہ قیقان پر **فَمَوْءُودٌ** شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا پس الگي وہ گہری اور پیٹ گیا چاند **مَوْءُودٌ تَفْشِيرُ** یہ ہے کہ کفار نے پیغمبر علیہ السلام سے معجزہ طلب کیا اور حضرت نے چاند کو دو ٹکڑے کیا اور کفار نے کوہ جرا و در میان دونوں ٹکڑوں کے دیکھا تو یہی ایمان نہ لائے یہ سورہ نازل ہوئی اور منقول ہے کہ یہ سورہ معجزہ مکہ میں دوبارہ واقع ہوئی اور کہا ہے علمائے کہ ایک علامت قیامت سے یہی پڑھا چاند کا ہے اور تفسیر راہی میں ایا ہے کہ ایک شبک بیہودی اور ابو جہل نے جناب پیغمبر میں لکھا کہ مجھ کو معجزہ دکھاؤ آنحضرت نے فرمایا کہ کیا چاہو ہو بیہودی نے ابو جہل سے کہا کہ یہ ساحر ہے اور حشر آسمان میں اتر نہیں کرنا اس کو کہہ چاند ہمارے لیے یہاں ابو جہل نے آنحضرت سے کہا آنحضرت نے اپنی اوگلی شہادت سے اشارہ چاند کی طرف کیا چاند اس وقت دو ٹکڑے

اور خود ہندی آدمی کی اور اس پر درج بڑا بیانیہ چیزیں ہیں پہلا نام اسلام کا لینے ہر ایک مسلمان سے سلام کرے
خواہ اوس سے ملاقات اور تعارف رکھتا ہو خواہ نہ رکھتا ہو اور کہنا کہانی کا اور غار زکوٰۃ پڑھنی اس حال میں کہ لوگ
سوتے ہیں اور اس پر کفاسے گناہوں کے ہیں پورا کرنا و صلوٰۃ کا سر دیکھی صحیح عین اور یا تو جہاں جماعت نماز کے لئے اور
انتظار نماز کا بعد نماز کے **ہم مبینہات** **وَلَقَدْ جَاءَهُمْ نَحْنُ الْأَنْبَاءُ مَعَهُمْ** **مُزِدَّ جُحُودٍ** اور تحقیق
آیا ہے ان کو خبر دینے جو کہہ کر اوس میں نصیحت ہو **فَقَتِلَ** **فَقَتِلَ** اور پانچ جگہ میں اور انکو احوال جتنے میں فتنہ ہوئی
ہے **مَوَدَّ تَفْسِيرُ** انبار سے مراد خبر میں ہلاک ہونے انہوں کی کہ جو جہلائی تہنیں اپنے رسول کو
جرح ڈالنے لگے اہل کہ کو خبروں سے لینے قرآن کہ جس میں خبریں میں قرون گذشتہ کی یا خبریں آخرت کے
اور احوال عذاب کفار کے قزوٰۃ پڑھنے رکاوٹ ہے کفر سے **مَلِكٌ حَكِيمٌ بِالْغَيْثِ** **فَمَا تَعْنِي النَّذِيرُ** **فَقَوْلُ**
عَتَمٌ **مَّا آتَى** ہے دانش تمام پس فالہ کہ نہیں دیتے میں کہ پس موندہ ہوڑا نے **فَقَتِلَ** **فَقَتِلَ** کہ پوری عقل کی بات
ہے پر کام نہیں کرتے ڈرنا سے سوتو مٹاؤ کی طرف **مَوَدَّ تَفْسِيرُ** **بِالْغَيْثِ** **مَنَافِي** **الْصُّوَابِ** یا پانچ
والی ہے اندک طرف سے طرف اوس کے موندہ ہوڑا نے وسطے جلتے تیر کی اور کہنا نہیں نفع دیتا ہے اوندکو
بمدا کہ موندہ ہوڑا نے تاکہ حکم قتل کر نیکو اوسے یا عذاب اوند کو سچے اور حاصل یہ ہے کہ تو امیر محمد قرآن اہل کہ
کے پاس لایا ہے اور اوس میں خبریں پہلی امتوں جہلائے والیوں کی ایسی مذکور میں کہ کافر و مذکور جہلائے سے
باز کہیں اور وہ قرآن حکمت بالغہ لینے پوری ہے اور جب اوند خبروں نے اوندکو فائدہ نہ دیا تو ڈرائیو لے کیا نفع
دین گے تو اوندے موندہ ہوڑا اور جنہوں کے نزدیک یہ حکم اعراض کا آیت قتال سے منسوخ ہے اور اس تقدیر
پر استغناء یہ ہوگا **يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِيَ إِلَىٰ أَهْلِهِ** **يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِيَ إِلَىٰ أَهْلِهِ** **يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِيَ إِلَىٰ أَهْلِهِ**
لَا جَدَاتٍ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ **مُتَطَيِّعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكُفْرُ وَنَ هَذَا يَوْمُ تَعْيِيرٍ** اور
کہ بلا دے بلانیوالا طرف ایک چیز ناخوش کے عاجزی ظاہر ہوئی ہوگی اوندکی انکو موندہ ہوڑا لے لوگ اوس دن قبروں سے
لو یا وہ بڈیاں پر اگندہ جلدی کر نیو لے طرف اوس بلانیو لے کے کہیں کافر یہ ایک دن ہے دشوار **فَقَتِلَ** **فَقَتِلَ**
جہن پکارے پکارنیوالا ایک بے دیچی چیز کو **فَقَتِلَ** لینے حساب کوہ تو ہی اچھین کل ٹپیں قبروں سے جیسے مدی
بہر ٹپیں دوڑتے جاوین پکار پر کہتے منکر یہ دن مشکل **آيَاتُ تَفْسِيرُ** بلانیو لے اسرافیل مہنگے یا جبریل اور
مڑسا تہ میں کاف اور جزم کاف کے ہے بمعہ منکر کے کہ بڑا جانیکے اوسکو نفس بسبب شدت اوسیکے اور مراد چیز سے
حساب ہے تو خوشوع البصائر لینے چمکنا انکو نہ کا گناہ یہ ہے ذلت سے اسلئے کہ ذلت دلیل کی اور عزت عزیزی
ظاہر ہوتی میں اوندکی انکو دن میں بڈیاں میں ہاگندہ نہیں جانیکے کہ کہاں جاوین بسبب خوف و حیرت کے
کہ **مَلِكٌ** **بَلَانِيَا** **لَا** **سِرَافِيلُ** ہے لینے جو وقت کہ اسرافیل صور رحبت کے لئے پہونچکا کہ مراد قبروں میں سے ماننا
کثرت مڑیوں کے باہر نکلتے ہول اوس دن سے ڈرتے ہوئے اور نظر جھکا کر ہوئے طرف اسرافیل کے جہنم سے
کہ اور صو کی اوندکو بچے دوڑنے کے **يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِيَ إِلَىٰ أَهْلِهِ** **يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِيَ إِلَىٰ أَهْلِهِ** **يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِيَ إِلَىٰ أَهْلِهِ**
وَأَزْدِجْرَه **فَلَدَّ عَارِيَةً** **أَتَىٰ مَضْلُوبٌ** **فَأَنْصَبُ** **جَهَنَّمَ** **كُنَا** **بِلَدٍ** **أَنَّى** **قَوْمَ نوح** نے پس جہلا یا ہمارے
بندیکو اور کہا دیوتا اور ساتھ اوسکے بات سخت کہی گئی پس دعا کی نوح نے جناب پروردگار اپنے سے کہ میں

اور اسکا حال درج ہے جو چیزیں ہیں پہلا نام اسلام کا لینے ہر ایک مسلمان سے سلام کرے
خواہ اوس سے ملاقات اور تعارف رکھتا ہو خواہ نہ رکھتا ہو اور کہنا کہانی کا اور غار زکوٰۃ پڑھنی اس حال میں کہ لوگ
سوتے ہیں اور اس پر کفاسے گناہوں کے ہیں پورا کرنا و صلوٰۃ کا سر دیکھی صحیح عین اور یا تو جہاں جماعت نماز کے لئے اور
انتظار نماز کا بعد نماز کے **ہم مبینہات** **وَلَقَدْ جَاءَهُمْ نَحْنُ الْأَنْبَاءُ مَعَهُمْ** **مُزِدَّ جُحُودٍ** اور تحقیق
آیا ہے ان کو خبر دینے جو کہہ کر اوس میں نصیحت ہو **فَقَتِلَ** **فَقَتِلَ** اور پانچ جگہ میں اور انکو احوال جتنے میں فتنہ ہوئی
ہے **مَوَدَّ تَفْسِيرُ** انبار سے مراد خبر میں ہلاک ہونے انہوں کی کہ جو جہلائی تہنیں اپنے رسول کو
جرح ڈالنے لگے اہل کہ کو خبروں سے لینے قرآن کہ جس میں خبریں میں قرون گذشتہ کی یا خبریں آخرت کے
اور احوال عذاب کفار کے قزوٰۃ پڑھنے رکاوٹ ہے کفر سے **مَلِكٌ حَكِيمٌ بِالْغَيْثِ** **فَمَا تَعْنِي النَّذِيرُ** **فَقَوْلُ**
عَتَمٌ **مَّا آتَى** ہے دانش تمام پس فالہ کہ نہیں دیتے میں کہ پس موندہ ہوڑا نے **فَقَتِلَ** **فَقَتِلَ** کہ پوری عقل کی بات
ہے پر کام نہیں کرتے ڈرنا سے سوتو مٹاؤ کی طرف **مَوَدَّ تَفْسِيرُ** **بِالْغَيْثِ** **مَنَافِي** **الْصُّوَابِ** یا پانچ
والی ہے اندک طرف سے طرف اوس کے موندہ ہوڑا نے وسطے جلتے تیر کی اور کہنا نہیں نفع دیتا ہے اوندکو
بمدا کہ موندہ ہوڑا نے تاکہ حکم قتل کر نیکو اوسے یا عذاب اوند کو سچے اور حاصل یہ ہے کہ تو امیر محمد قرآن اہل کہ
کے پاس لایا ہے اور اوس میں خبریں پہلی امتوں جہلائے والیوں کی ایسی مذکور میں کہ کافر و مذکور جہلائے سے
باز کہیں اور وہ قرآن حکمت بالغہ لینے پوری ہے اور جب اوند خبروں نے اوندکو فائدہ نہ دیا تو ڈرائیو لے کیا نفع
دین گے تو اوندے موندہ ہوڑا اور جنہوں کے نزدیک یہ حکم اعراض کا آیت قتال سے منسوخ ہے اور اس تقدیر
پر استغناء یہ ہوگا **يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِيَ إِلَىٰ أَهْلِهِ** **يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِيَ إِلَىٰ أَهْلِهِ** **يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِيَ إِلَىٰ أَهْلِهِ**
لَا جَدَاتٍ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ **مُتَطَيِّعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكُفْرُ وَنَ هَذَا يَوْمُ تَعْيِيرٍ** اور
کہ بلا دے بلانیوالا طرف ایک چیز ناخوش کے عاجزی ظاہر ہوئی ہوگی اوندکی انکو موندہ ہوڑا لے لوگ اوس دن قبروں سے
لو یا وہ بڈیاں پر اگندہ جلدی کر نیو لے طرف اوس بلانیو لے کے کہیں کافر یہ ایک دن ہے دشوار **فَقَتِلَ** **فَقَتِلَ**
جہن پکارے پکارنیوالا ایک بے دیچی چیز کو **فَقَتِلَ** لینے حساب کوہ تو ہی اچھین کل ٹپیں قبروں سے جیسے مدی
بہر ٹپیں دوڑتے جاوین پکار پر کہتے منکر یہ دن مشکل **آيَاتُ تَفْسِيرُ** بلانیو لے اسرافیل مہنگے یا جبریل اور
مڑسا تہ میں کاف اور جزم کاف کے ہے بمعہ منکر کے کہ بڑا جانیکے اوسکو نفس بسبب شدت اوسیکے اور مراد چیز سے
حساب ہے تو خوشوع البصائر لینے چمکنا انکو نہ کا گناہ یہ ہے ذلت سے اسلئے کہ ذلت دلیل کی اور عزت عزیزی
ظاہر ہوتی میں اوندکی انکو دن میں بڈیاں میں ہاگندہ نہیں جانیکے کہ کہاں جاوین بسبب خوف و حیرت کے
کہ **مَلِكٌ** **بَلَانِيَا** **لَا** **سِرَافِيلُ** ہے لینے جو وقت کہ اسرافیل صور رحبت کے لئے پہونچکا کہ مراد قبروں میں سے ماننا
کثرت مڑیوں کے باہر نکلتے ہول اوس دن سے ڈرتے ہوئے اور نظر جھکا کر ہوئے طرف اسرافیل کے جہنم سے
کہ اور صو کی اوندکو بچے دوڑنے کے **يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِيَ إِلَىٰ أَهْلِهِ** **يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِيَ إِلَىٰ أَهْلِهِ** **يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِيَ إِلَىٰ أَهْلِهِ**
وَأَزْدِجْرَه **فَلَدَّ عَارِيَةً** **أَتَىٰ مَضْلُوبٌ** **فَأَنْصَبُ** **جَهَنَّمَ** **كُنَا** **بِلَدٍ** **أَنَّى** **قَوْمَ نوح** نے پس جہلا یا ہمارے
بندیکو اور کہا دیوتا اور ساتھ اوسکے بات سخت کہی گئی پس دعا کی نوح نے جناب پروردگار اپنے سے کہ میں

طیار ہوئے اور اوس اونٹنی کا دستور نہا کہ دوسرے دن اپنے باری کے جنگل سے پانی پنی اتی بچ سمیت کانٹوں میں سا
پانی کنوین کا پیکر چلی جاتی پہاڑوں اور جنگل میں چرتی بچ ساتھ رہتا مصدع اور قدار نے مصلحت کر کے اونٹنی
کے باری کے دن اوسکی راہ گہات لگا کر پیچھے چھپ کر جب اونٹنی پانی پیکر چلی تو پہلے مصدع نے ایک تیر مارا جو
اونٹنی کے دونوں پاؤں چھد گئے اور قدار نے جلد در در کر ایک تلوار ایسی باری جو اوسکی کوچنیں کٹ گئیں اور اونٹنی
لڑی پھر اوسکے کڑے پاچہ کے حصے کر کے اوز پڑا اوسکا یہ حال دیکھ کر شور کرنا بہا کا اور پہاڑ پر چڑھ گیا اور آسمان
بر اوٹھا یا گیا اور قبول بعض کے پیچھے ہی مارا گیا بعد اوسکے تین روز پیچھے غلاب قوم نمودیر اور ترا اور وہ قدار آواز
نہیل کی تھی کہ ایک چیز سے سب ہلاک ہوئے **مصدقہ** فند و اصحابہم قطعاً طی فمصل
یکف کان عدائی و نذر یس آزدی یا اپنے کو پس دست درازی کی اور زخمی کیا پس کیونکر تھا غلاب
ورڈر نے میرے **فہ** پھر پیکار سے اپنے رفیق کو پھر ہاتھ چلا یا اور کاٹا پھر کبسا ہوا میر غلاب اور میر ڈر کاٹھ
مو **تفسیر** آزدی قوم نمود نے اپنے یا قدار بن سالف کو قحطالی یعنی پس جرات کی اوپر کرنے اعظم
بے پروائی سے پس کوچنیں کاٹیں اونٹنی کی یاپس پڑا اونٹنی کو پس کوچنیں کاٹیں اوسکی یا قحطالی کے معنی
بن پس پکڑی تلوار **مصدقہ** انا انزلنا علیکم صیغۃ و لحدہ فکانوا کھشیوہم لخطون تحقیق ہم پر ہوا
نیر ایک نعرہ پس ہوئے مانند خطیرہ در ہم شکستہ کے کہ اخلیو بنائے والے نے اوسکو بنایا ہو مترجم کہتا ہے کہ خطیرہ
باحتاط ہے کہ شاون خشک اونیٹوں سے مکیرون کے لئے بنائے ہیں اور وہ ایک زمانہ کے بعد یا مال موثر
ہو تا ہے خدا تعالیٰ نے اوس یا مال ہو کر کی تشبیہ دی **فہ** ہم نے بھیجے اوپر ایک چنگا پھر ہر گے جیسے
روندی باڑ کاٹوں کی **مو** **تفسیر** بھیجے یعنی جو تھے دن بعد کوچنیں کاٹنے اونٹنے کے **مصدقہ**
ولقد یکتوا القرآن للذکر فضل من ذکرہ اور تحقیق آسان کیا ہے قرآن کو واسطے اوسکے کہ نصیحت پکڑیں
پس یا کوئی نصیحت پکڑیں والا ہے **فہ** اور ہم نے آسان کیا قرآن بھیجے کو پھر ہے کوئی سوچو والا **تفسیر**
ما اوسکی نصیحتوں سے جو تیرے بھر تنبیہ جنکے دل سیاہ ہو جائے میں اونکو نصیحت کی کی اثر نہیں کرتی ایک دن
فرماتے ہیں کہ نشانیاں سیاہی دل کی تین میں ایک تو یہ کہ گناہ سے کچھ ڈر اور گریہ نہ ہو اور طاعت سے
خوشی نہ ہو اور نصیحت سے اثر نہ ہو **مصدقہ** کذبت قوم لوط یا لندیر **مصدقہ** انا انزلنا علیہم حاصبا الال لوط ط
بجینہم لیکن **نعمۃ** من عندنا کذا لک بحرفی من شکوہ جو ماننا قوم لوط نے ظوائف اونیٹوں کو تحقیق ہم نے بھیجی
اونپر ہوا سنگبار مگر اٹھان لوط کہ خلاص کیا ہے اونکو وقت سحر کے ساتھ مہربانی کے اپنے پاس سے ایسی جزا دیتی ہیں
اوس کیلئے کہ شکر گذاری کی **فہ** چٹلائی لوط کی قوم نے ڈر سائے ہم نے بھیجے اونپر ہوا پھر اوی لوط کے گھر کے اونکو
بچا دیا ہے پھیلی بات سے فضل سے اپنی طرف کے ہم یوں دیر دیتے ہیں اوسکو جو حق مانے **مو** **تفسیر**
اہل خانہ لوط سے مراد دونو بیٹیاں وکی میں اور جو ایمان لایا اونکے ساتھ اور شکر گذاری کی یعنی اوسکی نعمت کی
ساتھ ایمان لانے کے اور سپر اور طاعت کرنے اوسکے کے **مصدقہ** ولقد نذرہم بطشتنا فمما ارسلنا
اور تحقیق لوط نے ڈرایا تھا اونکو ہمارے غلاب پس مکارہ کیا اون **ڈر انونین** **فہ** اور وہ ڈر اچکا اونکو
پکڑے پھر کے کر لے ڈر کاٹھ **مو** **ولقد راودوہ عن صیغہ فطمسنا أعینہم فذو قواعدا لوط**

اور قدار نے جلد در در کر ایک تلوار ایسی باری جو اوسکی کوچنیں کٹ گئیں اور اونٹنی لڑی پھر اوسکے کڑے پاچہ کے حصے کر کے اوز پڑا اوسکا یہ حال دیکھ کر شور کرنا بہا کا اور پہاڑ پر چڑھ گیا اور آسمان بر اوٹھا یا گیا اور قبول بعض کے پیچھے ہی مارا گیا بعد اوسکے تین روز پیچھے غلاب قوم نمودیر اور ترا اور وہ قدار آواز نہیل کی تھی کہ ایک چیز سے سب ہلاک ہوئے
اور قدار نے جلد در در کر ایک تلوار ایسی باری جو اوسکی کوچنیں کٹ گئیں اور اونٹنی لڑی پھر اوسکے کڑے پاچہ کے حصے کر کے اوز پڑا اوسکا یہ حال دیکھ کر شور کرنا بہا کا اور پہاڑ پر چڑھ گیا اور آسمان بر اوٹھا یا گیا اور قبول بعض کے پیچھے ہی مارا گیا بعد اوسکے تین روز پیچھے غلاب قوم نمودیر اور ترا اور وہ قدار آواز نہیل کی تھی کہ ایک چیز سے سب ہلاک ہوئے
اور قدار نے جلد در در کر ایک تلوار ایسی باری جو اوسکی کوچنیں کٹ گئیں اور اونٹنی لڑی پھر اوسکے کڑے پاچہ کے حصے کر کے اوز پڑا اوسکا یہ حال دیکھ کر شور کرنا بہا کا اور پہاڑ پر چڑھ گیا اور آسمان بر اوٹھا یا گیا اور قبول بعض کے پیچھے ہی مارا گیا بعد اوسکے تین روز پیچھے غلاب قوم نمودیر اور ترا اور وہ قدار آواز نہیل کی تھی کہ ایک چیز سے سب ہلاک ہوئے

[illegible]

۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱

کیا حقیقت ہے
 جمیع ملوک و
 دیجا و موی
 کہا و گیا ہے
 یعنی اپنے
 بدترین
 نازل

اور کئی مہینہ کہ درمیان پیدا لیش جان کے اور آدم کے چہ نہ رز بر سر تو کھجس کھ وک المشرقین ورب العالمین
 فباقی الاکثر تکنگد بن ۵ پروردگار مشرق کا ہے اور پروردگار مغرب کا ہے یعنی جاڑے میں آفتاب مشرق اور مغرب
 اور کہتا ہے اور گرمی میں مشرق اور مغرب اور پس کس نعمت کو نعمتوں پروردگار اپنے کے سے جوٹ گئے ہوتے
 ملک دو مشرق اور ملک دو مغرب کاف یعنی جاڑے گرمی کے دو مشرقین میں اس طرح دو مغربین کا ہے
 کیا نعمتیں اپنی رب کی چٹلاؤ گے کھوٹے مخرج البحرین یلتقیان ۵ بینہما بحر زخ لا یبعین فباقی الاکثر
 ۵ چٹلاؤ گے ۵ چٹلاؤ گے ۵ چٹلاؤ گے ۵ چٹلاؤ گے ۵ چٹلاؤ گے ۵ چٹلاؤ گے ۵ چٹلاؤ گے ۵ چٹلاؤ گے ۵ چٹلاؤ گے
 بنین کرنا پس کس نعمت کو نعمتوں پروردگار اپنے کیسے جوٹ گئے ہوتے چٹلاؤ گے دو دریا ہٹ چلے اور میں سے
 ایک پردہ زیادتی نہیں کرتے پہر کیا کیا نعمتیں اپنی رب کی چٹلاؤ گے کھوٹے نفسا یعنی چھوڑا دی راہی شور
 اور دریای شیرین کو احمالین کہ قریب ہم میں آپس میں ملنے والے تھیں فرق ہر درمیان دونوں پانیوں کے
 انہوں نے دیکھے ہیں لیکن ان میں ایک پردہ ہے اللہ تعالیٰ کی قدر سے کہ نہیں تجاوز کرتے ولہی حب سے
 اور نہیں زیادتی کرتا ایک اول دونوں کا دوسرے پر سبب ملنے کے کھوٹے مراد بحرین سے دریای شور اور دریا
 شیرین میں اور قبول بعض کے دریائے فارس اور دریای روم میں کہ محیط میں آپس میں ملتی ہیں اور رزخ اور
 جزیرے میں اور قبول بعض کے دریائی روم اور ہند میں اور رزخ اور ان کے زمین اور ان کی درمیان کی اور شہر ہند
 کہ باقی دو دریاؤں کے آپس میں ملنے ہیں لیکن بحال ہی ایک پردہ اور ان کے درمیان میں مقرر ہے کہ آپس میں نہیں
 ٹاسنا ہر ایک کے باطل ہوں کھجس کھوٹے مخرج البحرین یلتقیان ۵ بینہما بحر زخ لا یبعین فباقی الاکثر تکنگد بن
 نکلتے ہیں ان دو دریا سے موتی اور مونگا پس کس نعمت کو نعمتوں پروردگار اپنے کے سے جوٹ گئے ہوتے کھجس کھوٹے
 ہیں اور ان سے موتی اور مونگا پہر کیا کیا نعمتیں اپنی رب کی چٹلاؤ گے کھوٹے نفسا یعنی چھوڑا دی راہی شور
 اور دریا چھوٹے موتی کو لے جو فرمایا ہوتا یعنی دونوں دریاؤں سے نکلتے ہیں حال آنکہ وہ نکلتے ہیں دریا شور سے
 سلیو کہ وہ دونوں دریا جب ملکر ور ہو گئے ماند شے واحد کے تو جائز ہوا یہ کہ کہا جاوے کہ نکلتے ہیں دونوں دریاؤں
 سے جیسے کہا جاتا ہے کہ نکلتے ہیں وہ بحر سے حال آنکہ وہ نہیں نکلتے ساری بحر سے لیکن نکلتے ہیں بعض بحر سے
 اور یہ ایسا ہے جیسے کہ تو نکلا میں شہر سے حال آنکہ نکلا ہے تو ایک محلہ میں سے اور اسکے محلوں میں سے اور
 بعضوں نے کہا کہ نہیں نکلتے ہیں وہ مگر و سجا ہے کہ جہاں جمع ہوتے ہیں دریا شیرین اور شور اور بعض
 کہا کہ اگرچہ نکلتے ہیں دونوں دریا ہی شور سے لیکن دونوں کو ذکر کیا جب حادث عرب کے کہ ذکر دو جزیرہ
 کر کہ ہر ایک جزیرہ کو ساتھ ایک فعل کے مختص کرتے ہیں کھجس کھوٹے مخرج البحرین یلتقیان ۵ بینہما بحر زخ لا یبعین
 کا کھلاؤ ۵ فباقی الاکثر تکنگد بن ۵ اور خدا کے لیے ہیں کشتیاں روانہ ہونی والی بلند دریا میں مانا
 پہاڑوں کے پس کس نعمت کو اپنے پروردگار کی نعمتوں میں سے جوٹ گئے ہوتے کھجس کھوٹے مخرج البحرین یلتقیان ۵
 اور کھڑے دریا میں جیسے پہاڑ پہر کیا کیا نعمتیں اپنی رب کی چٹلاؤ گے کھوٹے نفسا یعنی چھوڑا دی راہی شور
 کے بلندی اور بڑائی میں اور اس بلندی اور جاری کرنے کشتیوں میں منافع مخلوقات کے لیے بہت ہیں تم
 تجارت اور سفر سے کہ پوشیدہ نہیں ہے پس بڑی نعمت ہے کھجس کھوٹے مخرج البحرین یلتقیان ۵ بینہما بحر زخ لا یبعین

۵ کھجس کھوٹے مخرج البحرین یلتقیان ۵ بینہما بحر زخ لا یبعین فباقی الاکثر تکنگد بن ۵
 ۵ چٹلاؤ گے ۵ چٹلاؤ گے ۵ چٹلاؤ گے ۵ چٹلاؤ گے ۵ چٹلاؤ گے ۵ چٹلاؤ گے ۵ چٹلاؤ گے ۵ چٹلاؤ گے ۵ چٹلاؤ گے
 بنین کرنا پس کس نعمت کو نعمتوں پروردگار اپنے کیسے جوٹ گئے ہوتے چٹلاؤ گے دو دریا ہٹ چلے اور میں سے
 ایک پردہ زیادتی نہیں کرتے پہر کیا کیا نعمتیں اپنی رب کی چٹلاؤ گے کھوٹے نفسا یعنی چھوڑا دی راہی شور
 اور دریای شیرین کو احمالین کہ قریب ہم میں آپس میں ملنے والے تھیں فرق ہر درمیان دونوں پانیوں کے
 انہوں نے دیکھے ہیں لیکن ان میں ایک پردہ ہے اللہ تعالیٰ کی قدر سے کہ نہیں تجاوز کرتے ولہی حب سے
 اور نہیں زیادتی کرتا ایک اول دونوں کا دوسرے پر سبب ملنے کے کھوٹے مراد بحرین سے دریای شور اور دریا
 شیرین میں اور قبول بعض کے دریائے فارس اور دریای روم میں کہ محیط میں آپس میں ملتی ہیں اور رزخ اور
 جزیرے میں اور قبول بعض کے دریائی روم اور ہند میں اور رزخ اور ان کے زمین اور ان کی درمیان کی اور شہر ہند
 کہ باقی دو دریاؤں کے آپس میں ملنے ہیں لیکن بحال ہی ایک پردہ اور ان کے درمیان میں مقرر ہے کہ آپس میں نہیں
 ٹاسنا ہر ایک کے باطل ہوں کھجس کھوٹے مخرج البحرین یلتقیان ۵ بینہما بحر زخ لا یبعین فباقی الاکثر تکنگد بن
 نکلتے ہیں ان دو دریا سے موتی اور مونگا پس کس نعمت کو نعمتوں پروردگار اپنے کے سے جوٹ گئے ہوتے کھجس کھوٹے
 ہیں اور ان سے موتی اور مونگا پہر کیا کیا نعمتیں اپنی رب کی چٹلاؤ گے کھوٹے نفسا یعنی چھوڑا دی راہی شور
 اور دریا چھوٹے موتی کو لے جو فرمایا ہوتا یعنی دونوں دریاؤں سے نکلتے ہیں حال آنکہ وہ نکلتے ہیں دریا شور سے
 سلیو کہ وہ دونوں دریا جب ملکر ور ہو گئے ماند شے واحد کے تو جائز ہوا یہ کہ کہا جاوے کہ نکلتے ہیں دونوں دریاؤں
 سے جیسے کہا جاتا ہے کہ نکلتے ہیں وہ بحر سے حال آنکہ وہ نہیں نکلتے ساری بحر سے لیکن نکلتے ہیں بعض بحر سے
 اور یہ ایسا ہے جیسے کہ تو نکلا میں شہر سے حال آنکہ نکلا ہے تو ایک محلہ میں سے اور اسکے محلوں میں سے اور
 بعضوں نے کہا کہ نہیں نکلتے ہیں وہ مگر و سجا ہے کہ جہاں جمع ہوتے ہیں دریا شیرین اور شور اور بعض
 کہا کہ اگرچہ نکلتے ہیں دونوں دریا ہی شور سے لیکن دونوں کو ذکر کیا جب حادث عرب کے کہ ذکر دو جزیرہ
 کر کہ ہر ایک جزیرہ کو ساتھ ایک فعل کے مختص کرتے ہیں کھجس کھوٹے مخرج البحرین یلتقیان ۵ بینہما بحر زخ لا یبعین
 کا کھلاؤ ۵ فباقی الاکثر تکنگد بن ۵ اور خدا کے لیے ہیں کشتیاں روانہ ہونی والی بلند دریا میں مانا
 پہاڑوں کے پس کس نعمت کو اپنے پروردگار کی نعمتوں میں سے جوٹ گئے ہوتے کھجس کھوٹے مخرج البحرین یلتقیان ۵
 اور کھڑے دریا میں جیسے پہاڑ پہر کیا کیا نعمتیں اپنی رب کی چٹلاؤ گے کھوٹے نفسا یعنی چھوڑا دی راہی شور
 کے بلندی اور بڑائی میں اور اس بلندی اور جاری کرنے کشتیوں میں منافع مخلوقات کے لیے بہت ہیں تم
 تجارت اور سفر سے کہ پوشیدہ نہیں ہے پس بڑی نعمت ہے کھجس کھوٹے مخرج البحرین یلتقیان ۵ بینہما بحر زخ لا یبعین

الصفحة بحال حرف نصف برائی نشستی و کھجس کھوٹے مخرج البحرین یلتقیان ۵ بینہما بحر زخ لا یبعین فباقی الاکثر تکنگد بن ۵

جو کچھ کہ متعلق ہے ساتھ دین اور ان کے کے اور مائتے میں زمین والے جو کچھ کہ متعلق اس کے دین و دنیا کے ہر جز و ذرات
یعنی ہر وقت پیدا کرتا ہے امور اور نیا کرتا ہے احوال کو جیسا کہ روایت کیا گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی
یہ تہ صحابہ نے عرض کیا کہ کیا ہے یہ شان پس فرمایا آپ نے اس کی شان سے یہ ہے کہ خشتا ہی گناہ اور دور
کرتا ہی سختی و عزم اور باندہ قدر کرتا ہے ایک قوم کو اور پست کرتا ہے ایک قوم کو انتہی اور ابن عیینہ سے ہے کہ دہر یعنی
اللہ کے نزدیک دو دن ہے ایک تو اداں دو دن کا وہ دن ہے کہ جس میں مدت دنیا کی ہے پس
شان یعنی حال اس کا اوسمین امل و نبی اور جلانا اور بارنا اور دنیا اور دنیا ہے اور دوسرا دن روز قیامت
کا ہے پس شان اس کی اوسمین جزا و حساب ہے اور بعض نے کہا کہ نازل ہوئی ہے یہ آیت یہود کے حق میں جو
کہ کہا اوہوں نے کہ اللہ تعالیٰ نہیں کرتا ہے روز ہفتے کے کچھ کام و حکم تو اس کے قول کو رد فرمایا ہے کہ ہر وقت
اس کا حکم جاری ہے اور آیا ہے کہ کسی بادشاہ نے اپنے وزیر سے اس آیت کے معنی اور مراد پوچھی اور نے مہلت چاہی
اور سہ سے ایک دن کی کہ کل بتاؤں گا اور گھر میں جا کر عکسین بیٹھا سوچتا تھا اس میں پس کہا اس کے غلام حبشی نے
کہ اے میرے مولے خبر دو مجھ کو اپنے فکر کی شاید کہ اللہ تعالیٰ سہل و دفع کرے اس کو میرے ہاتھ سے پس خبر دی مولے
نے اس کو اس معاملہ کی پس کہا غلام نے کہ میں تفسیر بیان کروں گا اس کی بادشاہ کے لئے کہ تو کہہ دے اس کو بوسہ
سے پس کہا غلام نے اے بادشاہ شان اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ وہ داخل کرتا ہے رات کو دن میں اور دن کو رات
میں اور نکالتا ہے زندہ کو مر لے اور نکالتا ہے مرد کو زندہ اور تندرست کرتا ہے بیمار کو اور بیمار کرتا ہے تندرست
کو اور مبتلا کرتا ہے عافیت والیکو اور عافیت دیتا ہے مبتلا کو اور عزت دیتا ہے ذلیل کو اور ذلت دیتا ہے عزت
والیکو اور محتاج کرتا ہے غنی کو اور غنی کرتا ہے محتاج کو پس کہ بادشاہ نے کہ خوب بیان کیا تو نے اور حکم کیا تو نے
کہ کو خلعت وزارت دی اس کو پس کہا غلام نے اے میرے مولے یہ بھی اللہ تعالیٰ کی شان سے ہے اور آنحضرت
نے کہا کہ وہ جاری کرنا پذیر و کا ہے ان کے وقتوں ملک اور کہا بعضوں نے کہ عبد اللہ بن خطاب نے بلایا ہر
بن الفضل کو اور کہا اس سے کہ مشکل ہو یہ میں مجھ پر تین مسئلے ایسے میں تجھ کو بلایا ہے کہ کہوئے تو ان کو مجھ پر
ایک تو قول اللہ تعالیٰ کا فَاصْحَمِنَ النَّارِ مِثْنِ یعنی پیر ہوا قایل ندامت والوں سے حال انکے ثابت ہوا
ہے یعنی حدیث سے التَّائِبُ التَّوَّابُ یعنی ندامت بھی گناہ پر توبہ ہے اور دوسرا یہ قول اللہ تعالیٰ کا كُلُّ يَوْمٍ هُوَ
فِي شَأْنٍ یعنی ہر دن اس کو ایک دہندہ ہے حال انکے ثابت ہے حدیث سے جَعَلَ الْقَلَمَ بِأَوَّلِهِ يَوْمَ الْيَوْمِ
الْقِيَامَةِ یعنی جو کچھ ہوتا ہے اور ہوتا ہے کا قیامت تاکہ تقدیر میں لکھا جا چکا ہے اور تیسرا قول
اللہ تعالیٰ کا وَأَنْ لِّیْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى یعنی نہیں فائدہ دیتا انسان کو کچھ آپ کرے پس کیا حال ہے
اضعاف کا یعنی کسی حصہ ثواب لیکن کہ مثلاً ایک پیالہ دیا اور دس پیسے لکھے گئے پس کہا حسین نے جائز
ہے یہ کہ نہو ندامت توبہ اوس امت میں اور توبہ پس امت میں اور بعض نے کہا کہ ندامت قابل کی نہیں
تھی مابیل کے قتل کرنے پر بلکہ مابیل کے اوٹھانے پر نہ پڑا اور ایسا ہی کہا گیا ہے کہ حکم وَأَنْ لِّیْسَ لِلْإِنْسَانِ
إِلَّا مَا سَعَى کا مخصوص تھا قوم ابراہیم اور موسیٰ علیہما السلام کے لیے ناس امت کے لیے اور قول اللہ تعالیٰ کا
كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِی شَأْنٍ پس شان سے وہ کام میں کہ ظاہر کرتا ہے پہلے جو مقدم ہو چکا ہے اس کو ظاہر

۱۳۱
سورة الرحمن
قال فخطبكم
جو کچھ کہ متعلق ہے ساتھ دین اور ان کے کے اور مائتے میں زمین والے جو کچھ کہ متعلق اس کے دین و دنیا کے ہر جز و ذرات
یعنی ہر وقت پیدا کرتا ہے امور اور نیا کرتا ہے احوال کو جیسا کہ روایت کیا گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی
یہ تہ صحابہ نے عرض کیا کہ کیا ہے یہ شان پس فرمایا آپ نے اس کی شان سے یہ ہے کہ خشتا ہی گناہ اور دور
کرتا ہی سختی و عزم اور باندہ قدر کرتا ہے ایک قوم کو اور پست کرتا ہے ایک قوم کو انتہی اور ابن عیینہ سے ہے کہ دہر یعنی
اللہ کے نزدیک دو دن ہے ایک تو اداں دو دن کا وہ دن ہے کہ جس میں مدت دنیا کی ہے پس
شان یعنی حال اس کا اوسمین امل و نبی اور جلانا اور بارنا اور دنیا اور دنیا ہے اور دوسرا دن روز قیامت
کا ہے پس شان اس کی اوسمین جزا و حساب ہے اور بعض نے کہا کہ نازل ہوئی ہے یہ آیت یہود کے حق میں جو
کہ کہا اوہوں نے کہ اللہ تعالیٰ نہیں کرتا ہے روز ہفتے کے کچھ کام و حکم تو اس کے قول کو رد فرمایا ہے کہ ہر وقت
اس کا حکم جاری ہے اور آیا ہے کہ کسی بادشاہ نے اپنے وزیر سے اس آیت کے معنی اور مراد پوچھی اور نے مہلت چاہی
اور سہ سے ایک دن کی کہ کل بتاؤں گا اور گھر میں جا کر عکسین بیٹھا سوچتا تھا اس میں پس کہا اس کے غلام حبشی نے
کہ اے میرے مولے خبر دو مجھ کو اپنے فکر کی شاید کہ اللہ تعالیٰ سہل و دفع کرے اس کو میرے ہاتھ سے پس خبر دی مولے
نے اس کو اس معاملہ کی پس کہا غلام نے کہ میں تفسیر بیان کروں گا اس کی بادشاہ کے لئے کہ تو کہہ دے اس کو بوسہ
سے پس کہا غلام نے اے بادشاہ شان اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ وہ داخل کرتا ہے رات کو دن میں اور دن کو رات
میں اور نکالتا ہے زندہ کو مر لے اور نکالتا ہے مرد کو زندہ اور تندرست کرتا ہے بیمار کو اور بیمار کرتا ہے تندرست
کو اور مبتلا کرتا ہے عافیت والیکو اور عافیت دیتا ہے مبتلا کو اور عزت دیتا ہے ذلیل کو اور ذلت دیتا ہے عزت
والیکو اور محتاج کرتا ہے غنی کو اور غنی کرتا ہے محتاج کو پس کہ بادشاہ نے کہ خوب بیان کیا تو نے اور حکم کیا تو نے
کہ کو خلعت وزارت دی اس کو پس کہا غلام نے اے میرے مولے یہ بھی اللہ تعالیٰ کی شان سے ہے اور آنحضرت
نے کہا کہ وہ جاری کرنا پذیر و کا ہے ان کے وقتوں ملک اور کہا بعضوں نے کہ عبد اللہ بن خطاب نے بلایا ہر
بن الفضل کو اور کہا اس سے کہ مشکل ہو یہ میں مجھ پر تین مسئلے ایسے میں تجھ کو بلایا ہے کہ کہوئے تو ان کو مجھ پر
ایک تو قول اللہ تعالیٰ کا فَاصْحَمِنَ النَّارِ مِثْنِ یعنی پیر ہوا قایل ندامت والوں سے حال انکے ثابت ہوا
ہے یعنی حدیث سے التَّائِبُ التَّوَّابُ یعنی ندامت بھی گناہ پر توبہ ہے اور دوسرا یہ قول اللہ تعالیٰ کا كُلُّ يَوْمٍ هُوَ
فِی شَأْنٍ یعنی ہر دن اس کو ایک دہندہ ہے حال انکے ثابت ہے حدیث سے جَعَلَ الْقَلَمَ بِأَوَّلِهِ يَوْمَ الْيَوْمِ
الْقِيَامَةِ یعنی جو کچھ ہوتا ہے اور ہوتا ہے کا قیامت تاکہ تقدیر میں لکھا جا چکا ہے اور تیسرا قول
اللہ تعالیٰ کا وَأَنْ لِّیْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى یعنی نہیں فائدہ دیتا انسان کو کچھ آپ کرے پس کیا حال ہے
اضعاف کا یعنی کسی حصہ ثواب لیکن کہ مثلاً ایک پیالہ دیا اور دس پیسے لکھے گئے پس کہا حسین نے جائز
ہے یہ کہ نہو ندامت توبہ اوس امت میں اور توبہ پس امت میں اور بعض نے کہا کہ ندامت قابل کی نہیں
تھی مابیل کے قتل کرنے پر بلکہ مابیل کے اوٹھانے پر نہ پڑا اور ایسا ہی کہا گیا ہے کہ حکم وَأَنْ لِّیْسَ لِلْإِنْسَانِ
إِلَّا مَا سَعَى کا مخصوص تھا قوم ابراہیم اور موسیٰ علیہما السلام کے لیے ناس امت کے لیے اور قول اللہ تعالیٰ کا
كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِی شَأْنٍ پس شان سے وہ کام میں کہ ظاہر کرتا ہے پہلے جو مقدم ہو چکا ہے اس کو ظاہر

ایک وصف دو جنتوں اور سبزو والوں اور ایک مہین بقدر گنتی دروازوں جنت کے اور ایک بعد اور کے اور دو جنتوں کے لیے ہیں کہ جو کہ دو جنتوں پہلیوں سے ہیں جسے اعتقاد کیا اٹھتے تینوں پہلیوں کا اور عمل کیا جو باؤنیکے کہولے جاوین کے اوسکے لیے دروازے جنت کے اور بند کیے جاوین کے دروازے جہنم کے ہاں صلاحتہ تبدیلیہ سبحان العجب العجیب نعمتیں پاک پروردگار کی ہیں اگر ہر مال کی ہزاروں زبانیں ہوں تو ہی کسی نعمتوں کا بیان اور شکر نہیں ادا ہو سکتا جب کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ بِمَا تَعْمَلُونَ** اور اگر گنو اللہ کی نعمتوں کو تو نہیں گن سکتے اور ناو بلاشبہ انسان اللہ بڑا ظالم اور شکر ہے مگر کچھ نعمتیں مشہورہ اس سورہ میں بیان فرمائی ہیں ایک تندرستی اور بانی ملنے ہی کی نعمت کا شکر کمیز ادا ہو سکتا جیسا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم **إِنَّ أَوَّلَ مَا يُبَالِغُ الْعَبْدُ بِمَوْلَى الْقِيَمَةِ مِنَ النِّعَمِ أَنْ يَقَالَ لَهُ اللَّهُمَّ خَصِّمْ لِي** و **وَرَوْكٌ مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ** اور حاجی فرمایا حضرت نے نعتان مبعوث فیہما کلمہ **مِنَ النَّاسِ الصَّحَّةُ وَالْفَرْغُ** علیٰ ہذا القیاس سانس آنا اور بول دہراز وغیرہ بالکل ناو کو کوئی نعمت ہی نہیں جانتا حال آنکہ یہی نعمتیں مہین یہہ ہی بہرہ جانی اور تو نگری اور زندگانی وغیرہ ایک یہہ نعمتیں مہین جدی ہیں چنانچہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو اس حال میں کہ وہ اوسکو نصیحت کرتے تھے **اغْنِمْ خَمْسًا قَبْلَ خَمْسٍ شَبَابَكَ قَبْلَ هَرَمِكَ وَطَعْمَكَ قَبْلَ سَقَمِكَ وَغِنَاكَ قَبْلَ فَقْرِكَ وَفَرَاغَكَ قَبْلَ شُغْلِكَ وَحَيَاتَكَ قَبْلَ مَوْتِكَ** اور بہت نعمتیں ہیں کہ اوکو کوئی نعمت نہیں سمجھتا پس بیان فرمائی اس سورہ میں اول نعمت قرآن کی تعلیم کی کہ بڑی نعمت ہے چنانچہ فضائل قرآن کے اور بزرگوار ہوئے ہر مہر کا انسان کا اور سچا ناو سکو میان کا ذکر فرمایا بہرہ نعمتیں بیان فرمائیں یہاں تک کہ بیان فرمایا اور تا رہا میزان کا تا عدل کریں تول اور مپانے میں کہ عدل کرنا واجب ہے فرمایا اللہ جل شانہ نے **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ** آخر آیتہ تک اور کی کرنی تول اور مپانے میں بہت بڑی ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَبِئْسَ لِلْخَافِضِينَ الذِّلَّةُ الَّذِينَ إِذَا أُلْتِ الْأُمُورُ عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ۚ وَإِذَا كَانُوا لَهُمْ أَوْزَارًا فُتِحَتْ أُمُورُ ۚ وَيَسْتَوْفُونَ ۚ** کے حقوق کہٹانے والوں کے لیے کیل وزن میں جو کہ جب مانپ کر لیتے ہیں اپنے لیے لوگوں سے پورا لیتے ہیں اور جب مانپ کر دیتے ہیں لوگوں کو یا تول کر دیتے ہیں اوکو تو کم دیتے ہیں اوکو ف آیا ہے کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر مدینہ کو تشریف لائی تو اہل مدینہ بہت ناقص تھے مانپ تول میں حق تھا نے یہہ آیت بھی پس مپانیکو پورا کیا اوہوں نے اور بقول بعض کے ایک شخص ابوہریرہ نام مدینہ میں تھا کہ وہ مپانے رکھتا تھا جب کسی سے کچھ آپ لیتا تو بڑے مپانے سے مانپ کر لیتا اور جب لوگوں کو دیتا تو چھوٹے مپانے سے دیتا حق تھا نے یہہ آیت اذکار اس سے منع فرمایا اور اس عمر رضے منقول ہے کہ کسی کر نیوالے مانپ تول میں کہڑے کیے جاوین کے میدان محشر میں روز قیامت کے یہاں تک کہ کہیں اوسکے آدھی کا نوں تک آجا ویگا اور یہہ یہی کہا ہے علمائے کہ اوکو دوزخ کے گہراؤ میں آگ کے دوپہاٹوں کے درمیان میں ڈالیں گے اور کہیں گے مانپ انکو اور تول انکو وہ اوکو تو لیکو اور جلیگا کاٹھ **بِئْسَ مَا تَكُونُونَ** اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ظاہر ہوتی خیانت کسی قوم میں مگر کہ ڈالتا ہے اللہ اوسکے دلیہیں رعب اور نہیں پہنچتا

یہہ آیت بھی پس مپانیکو پورا کیا اوہوں نے اور بقول بعض کے ایک شخص ابوہریرہ نام مدینہ میں تھا کہ وہ مپانے رکھتا تھا جب کسی سے کچھ آپ لیتا تو بڑے مپانے سے مانپ کر لیتا اور جب لوگوں کو دیتا تو چھوٹے مپانے سے دیتا حق تھا نے یہہ آیت اذکار اس سے منع فرمایا اور اس عمر رضے منقول ہے کہ کسی کر نیوالے مانپ تول میں کہڑے کیے جاوین کے میدان محشر میں روز قیامت کے یہاں تک کہ کہیں اوسکے آدھی کا نوں تک آجا ویگا اور یہہ یہی کہا ہے علمائے کہ اوکو دوزخ کے گہراؤ میں آگ کے دوپہاٹوں کے درمیان میں ڈالیں گے اور کہیں گے مانپ انکو اور تول انکو وہ اوکو تو لیکو اور جلیگا کاٹھ **بِئْسَ مَا تَكُونُونَ** اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ظاہر ہوتی خیانت کسی قوم میں مگر کہ ڈالتا ہے اللہ اوسکے دلیہیں رعب اور نہیں پہنچتا

مجلس المبارکی نور مجلس میں جو اسباب خاتمہ بد کے لکھے ہیں انرا بخلہ اصرار کر نیکو گناہ پر ہی لکھا ہے مضمون اور
 یہ ہے کہ فرشتہ الاضرار علی المعاصی کفر تک یعنی خاتمہ بد کے اسباب میں سے ایک سبب گناہوں پر اصرار کرنا ہے
 کہ بیشک جو گناہ پر اصرار کرتا ہے تو اس کے دل میں محبت گناہ کی پیدا ہو جاتی ہے اور انسان کی تمام محبوب چیزیں
 زندگی بہر کی موت کے وقت یاد آتی ہیں پس اگر اسکو عنبت عبادات کی زیادہ ہوگی تو موت کے وقت حبات
 بہت یاد آویں گے اور اگر اسکو عنبت گناہوں کی بہت ہوگی تو مرے وقت وہی گناہ بہت یاد آویں گے سو اکثر
 اوقات مرے وقت توبہ سے پہلے کوئی شہوت شہوات میں آ کر کوئی گناہ گناہوں میں آ کر اوپر غالب ہو جاتا
 ہے پس اسکا دل اسی میں لگا رہتا ہے وہی اوس میں اور اس کے رب میں پردہ ہو جاتا ہے اور آخری دم
 میں وہی اسکی شقاوت کا سبب ہو جاتا ہے بموجب فرمانے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے المعاصی
 بریر الکفر اور جس نے کوئی گناہ کہی نہیں کیا یا گناہ تو کیا پر توبہ کر لی تو ایسا شخص اس اندیشہ سے دور ہے
 اور جو شخص اکثر گناہ کرتا رہا ایسا کہ اسکی عبادتوں سے زیادہ ہو گئے اور اسے توبہ بھی نہ کی بلکہ گناہوں ہی
 میں مبتلا رہا تو اس کے حق میں اسکا بڑا خطرہ ہے اسلیے کہ بعض وقت بسبب غلبہ محبت گناہ کے اس کے دل میں گناہ
 کی صورت مجسم ہو جاتی ہے اور اس شخص کو اسکی طرف عنبت آتی ہے اور اسی حالت میں اسکی جان نکل جاتی
 ہے پس یہی سبب ہوتا ہے اس کے خاتمہ بد کا اور یہ بات مثال سے خوب سمجھ میں آتی ہے اور وہ مثال یہ ہے
 کہ آدمی کو خواب میں وہ حالات دیکھا کرتا ہے جو عمر بہر محبوب ہوتے ہیں مثلاً جسے حرم چڑھنے لکھنے میں ضرر
 کی ہے تو وہی حالات دیکھتا ہے جو علم اور علمائے متعلق میں یعنی دوات قلم کتاب وغیرہ اور حسنی انہی
 عمر درزی گری میں کہوئی تو وہی حالات دیکھتا ہے جو درزی گری سے متعلق میں یعنی کڑی قنچی وغیرہ اسلیے
 کہ نیند میں وہ سوچتا ہے جو سبب کثرت الفت کے اس کے دل سے مناسبت رکھتا ہے اور موت اگرچہ نیند سے
 بہت برتر ہے پر اسکی سکرات اور حال جو موت سے پہلے گذرنا ہی جیسے عشی یہ نیند ہی کے مثال ہوتی ہیں پس کثرت
 الفت کی گناہوں سے یہی چاہتی ہے کہ گناہ موت کے نزدیک دلیں یاد آویں ملک بار بار یاد آویں اور دلیں
 صورت پکڑیں اور نفس کو اور ہر عنبت ہوا سی حالت میں اگر اسکی جان قبض ہو گئی تو اسکا خاتمہ بد ہو گا یعنی
 بالبدنہ وہ کا تو یقولون ۵ ائنا امنا وکنا نکرہا وکنا عظاما اننا لکجوثون ۵ والاءنا لاکونون ۵ اور
 کہتے تھے کیا جب ہمیں ہم اور خاک ہووین ہم اور خند ہویاں ہووین ہم کیا ہم اور ہٹاؤ جاوین گے یا باب اکلہ ہمارا
 اور ہٹاؤ جاوین گے ۵ فہ ۵ اور تھے کہتے کیا جب ہم مر گئے اور ہو گئے مٹی اور ہڈیاں کیا ہمارے ہر اور ہٹاؤ جاوین گے
 کیا ہمارے باب دلوں کو بھی لگے ۵ مو ۵ اور تھے وہ لوگ ایسے جو کہتے تھے انہی کیا جب ہم مر گئے اور ہووین گے اور ہووین
 گے گوروں میں کلر خاک اور کلی ہوئی ہڈیاں ہووین گے تب کیا ہمارے ہی اوٹھنے کے اور کیا ہمارے باب دا
 ہی ہر جو نیگے جو پہلے مر چکے ہیں یہ کہ غلط ہے چنانچہ کی بات ہے سو خدا تعالیٰ فرماتا ہے قل انکم لک
 قل انکم لک ولین ذلک اخرین ۵ لکھو عنون الی مینا ۵ یوم معلوم کہہ تو تحقیق اگلے اور پچھلے البتہ جس کچھ
 جاوین گئے سچ پیدا روز مقرر کے ۵ فہ ۵ کہ تو کہہ تحقیق اگلے اور پچھلے سب کہہ سوتے ہیں الیکدن مقرر کے وقت
 پر ۵ مو ۵ کہو اسے محمد اون کے جواب میں کہ البتہ مقرر اگلے باب دا تمہارے اور پچھلے تم اور تمہاری اولاد سب

فرشتہ الاضرار علی المعاصی کفر تک یعنی خاتمہ بد کے اسباب میں سے ایک سبب گناہوں پر اصرار کرنا ہے
 کہ بیشک جو گناہ پر اصرار کرتا ہے تو اس کے دل میں محبت گناہ کی پیدا ہو جاتی ہے اور انسان کی تمام محبوب چیزیں
 زندگی بہر کی موت کے وقت یاد آتی ہیں پس اگر اسکو عنبت عبادات کی زیادہ ہوگی تو موت کے وقت حبات
 بہت یاد آویں گے اور اگر اسکو عنبت گناہوں کی بہت ہوگی تو مرے وقت وہی گناہ بہت یاد آویں گے سو اکثر
 اوقات مرے وقت توبہ سے پہلے کوئی شہوت شہوات میں آ کر کوئی گناہ گناہوں میں آ کر اوپر غالب ہو جاتا
 ہے پس اسکا دل اسی میں لگا رہتا ہے وہی اوس میں اور اس کے رب میں پردہ ہو جاتا ہے اور آخری دم
 میں وہی اسکی شقاوت کا سبب ہو جاتا ہے بموجب فرمانے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے المعاصی
 بریر الکفر اور جس نے کوئی گناہ کہی نہیں کیا یا گناہ تو کیا پر توبہ کر لی تو ایسا شخص اس اندیشہ سے دور ہے
 اور جو شخص اکثر گناہ کرتا رہا ایسا کہ اسکی عبادتوں سے زیادہ ہو گئے اور اسے توبہ بھی نہ کی بلکہ گناہوں ہی
 میں مبتلا رہا تو اس کے حق میں اسکا بڑا خطرہ ہے اسلیے کہ بعض وقت بسبب غلبہ محبت گناہ کے اس کے دل میں گناہ
 کی صورت مجسم ہو جاتی ہے اور اس شخص کو اسکی طرف عنبت آتی ہے اور اسی حالت میں اسکی جان نکل جاتی
 ہے پس یہی سبب ہوتا ہے اس کے خاتمہ بد کا اور یہ بات مثال سے خوب سمجھ میں آتی ہے اور وہ مثال یہ ہے
 کہ آدمی کو خواب میں وہ حالات دیکھا کرتا ہے جو عمر بہر محبوب ہوتے ہیں مثلاً جسے حرم چڑھنے لکھنے میں ضرر
 کی ہے تو وہی حالات دیکھتا ہے جو علم اور علمائے متعلق میں یعنی دوات قلم کتاب وغیرہ اور حسنی انہی
 عمر درزی گری میں کہوئی تو وہی حالات دیکھتا ہے جو درزی گری سے متعلق میں یعنی کڑی قنچی وغیرہ اسلیے
 کہ نیند میں وہ سوچتا ہے جو سبب کثرت الفت کے اس کے دل سے مناسبت رکھتا ہے اور موت اگرچہ نیند سے
 بہت برتر ہے پر اسکی سکرات اور حال جو موت سے پہلے گذرنا ہی جیسے عشی یہ نیند ہی کے مثال ہوتی ہیں پس کثرت
 الفت کی گناہوں سے یہی چاہتی ہے کہ گناہ موت کے نزدیک دلیں یاد آویں ملک بار بار یاد آویں اور دلیں
 صورت پکڑیں اور نفس کو اور ہر عنبت ہوا سی حالت میں اگر اسکی جان قبض ہو گئی تو اسکا خاتمہ بد ہو گا یعنی
 بالبدنہ وہ کا تو یقولون ۵ ائنا امنا وکنا نکرہا وکنا عظاما اننا لکجوثون ۵ والاءنا لاکونون ۵ اور
 کہتے تھے کیا جب ہمیں ہم اور خاک ہووین ہم اور خند ہویاں ہووین ہم کیا ہم اور ہٹاؤ جاوین گے یا باب اکلہ ہمارا
 اور ہٹاؤ جاوین گے ۵ فہ ۵ اور تھے کہتے کیا جب ہم مر گئے اور ہو گئے مٹی اور ہڈیاں کیا ہمارے ہر اور ہٹاؤ جاوین گے
 کیا ہمارے باب دلوں کو بھی لگے ۵ مو ۵ اور تھے وہ لوگ ایسے جو کہتے تھے انہی کیا جب ہم مر گئے اور ہووین گے اور ہووین
 گے گوروں میں کلر خاک اور کلی ہوئی ہڈیاں ہووین گے تب کیا ہمارے ہی اوٹھنے کے اور کیا ہمارے باب دا
 ہی ہر جو نیگے جو پہلے مر چکے ہیں یہ کہ غلط ہے چنانچہ کی بات ہے سو خدا تعالیٰ فرماتا ہے قل انکم لک
 قل انکم لک ولین ذلک اخرین ۵ لکھو عنون الی مینا ۵ یوم معلوم کہہ تو تحقیق اگلے اور پچھلے البتہ جس کچھ
 جاوین گئے سچ پیدا روز مقرر کے ۵ فہ ۵ کہ تو کہہ تحقیق اگلے اور پچھلے سب کہہ سوتے ہیں الیکدن مقرر کے وقت
 پر ۵ مو ۵ کہو اسے محمد اون کے جواب میں کہ البتہ مقرر اگلے باب دا تمہارے اور پچھلے تم اور تمہاری اولاد سب

سورة الاحقاف
الموت وما نحن بمسبوقين ۝ عَلَّانٌ مُّبْدِلٌ اَمْثَالِكُمْ ۝ وَنُدْبِشْكُمْ فِي مَآلِكِ الْغَلَمِ ۝ هُنَّ حَمِيمٌ كِيَارِيَا
مہارے موت کو اور ہمیں میں ہم عاجز کیے گئے اس کے عوض تمہارے لاوین ایک قوم کو مانند تمہارے اور بدل
کرین تمکو بیچ اوس عالم کے کہ ہمیں جانتے تم ۝ فتنے ۝ ہم نے بہتر ادیان میں مبرا اور ہم ہار نہیں ہے اس کے کہ
بدل لاوین تمہاری طرح کے اور ادھار کرین تمکو جہاں تم کہنیں جانتے ۝ مودہ ۝ مہنے مقرر کی تم میں موت
اور ہمیں میں ہم ایسے جو کوئی ہم سے بڑھ جاوے کسی چیز میں جسکے وقت موت کا مقرر کیا ہے کسیکو قدرت ہمیں
اوسے آگے بچ کر سکے اور موت مقرر کر نہیں ایک یہی حکمت ہے اور اوسے موت مقرر کی ہے کہ تو بدل ڈالیں
ہم مانند تمہارے یعنی ہمیں ہمارے جیسے اور پیدا کرین اور پیدا کرین ہم تمکو بیچ اوس صورت اور شکل کے جو تم بخانا کہ
صورت میں پیدا ہوئے یا کس صورت میں پیدا ہونے کی قیامت کے دن ۝ فتنے ۝ تفسیر عاجز کیے گئے یعنی ہمارے
کرنے اور بدل کرنے تمہارے سے اور کوئی ہمارے حکم پر سبقت نہیں لیجا سکتا کسیکو بعد بڑھاپے کے اور کسیکو جوانی
میں اور کسیکو دل پنے میں موت مقرر کی ہے اور اوسی وقت واقع ہوتی ہے حاصل یہ کہ فرمایا ہمیں میں ہم عاجز
اس سے کہ بدلے تمہارے اور دنکو لاوین اور تمکو ہلاک کرین اور آخرت میں بیچ بدترین صورتوں کے پیدا کرین تمکو
کوئی سکوا سوچنے سے کہ چاہوں میں لانے اور عاجز کرنا لاہمیں ہے اور قبول بعض کے معنی شک و گمان کے یہ میں کہ
شیخ کرین ہم صورت میں تمہاری جسکے منہ کین اگلی امتوں کی صورتیں کہ بند اور پور بناوے ۝ فتنے ۝ قدر نامکمل
الموت تقدیر یعنی مقرر کیا ہے درمیان تمہارے موت کو مقرر کرنا اور بانٹنے موت کو تمہارا نہاٹنے رزق کے
مختلف رشتہ و محبت اپنے کے پس مختلف ہوئیں عمر میں تمہاری کسی کم کسی زیادہ کسی اوسط اور قدر و تخفیف
سے کیوں نے پڑا ہے اور ہمیں بولتے ہیں سُبْقَتُهُ عَلَی الشَّيْءِ اَوْ اَخَّرَتْهُ عَنْهُ دَوْلَةً عَلَیْهِ تِسْ مَعْنٰی وَاصْحٰ ۝
مَسْبُوقِیْنَ عَلَیْ اَنْ یُّبْدِلَ اَمْثَالَهُمْ ۝ یہ میں کہ ہم قادر ہیں تمہارے بدلنے پر اور تم ہمو عاجز ہمیں کہہ سکتے اس
اور اَمْثَالَهُمْ جمع مثل کی ہے یعنی قادر ہیں ہم اسپر کہ بدل دیوں تمہاری جگہ مانند تمہارے اور مخلوق کو شک و
یعنی قادر ہیں اسپر کہ پیدا کرین تمکو و خلقت میں کہ ہمیں جانتے تم او سکویں ہم قادر ہیں دونوں امور پر تمہارے
بدلے اور مخلوق کے لئے پر اور تمہاری خلقت اور کر دینے پر پس کیونکر عاجز ہو دینگے ہم تمہارے پیر خدا و اٹھانے
سے اور جائز ہے یہ کہ ہوا اَمْثَالَهُمْ جمع مثل کی ہے یعنی ہم قادر ہیں اسپر کہ بدل دیوں اور متخیر کر دین ہم صفتیں تمہارے
کہ تم اوپر ہونے پیدائش اور اخلاق اپنے کے اور پیدا کر دین تم میں وہ صفتیں کہ ہمیں جانتے تم ۝ مودہ ۝ تبدیلی
اس سے معلوم ہو کہ موت کا وقت جب آوے گا کوئی ناوس سے ہمیں بچا سکتا جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور حکم
فَاِذَا جَاءَ اَجَلُهُمْ لَا یَسْتَرْجِعُوْنَ سَاعَةً وَّلَا یَسْتَنْصِفُوْنَ ۝ یعنی جب ادنی موت آوے گی تو ایک ساعت نہ گھٹ
سکتی ہے اور نہ بڑھ سکتی ہے تو ہر شخص کو چاہئے کہ یاد دے کہ موت کو نہ کسی موسم پر آنا و سکاموقوف نہ کسی
پر و لَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّسَاءَ الْاُولٰٓئِیْ فَلَوْ اَنَّ کُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ لَیْسَ بِہَا شَیْءٌ مِّنْکُمْ ۝ اور تحقیق جانا ہے تم نے پیدائش پہلی کو پس کیوں ہمیں
نصیحت کرتے ہو تم ۝ فتنے ۝ اور جان چکے ہو پہلا اوٹھان پر کیوں ہمیں یاد کرتے ۝ مودہ ۝ اور مقرر
جان چکے ہو پہلے کا پیدا ہونا جاوے کا ہے سے اور کیونکر آدمی پیدا ہوتا ہے پر کیوں ہمیں اوس بات کو یاد
کرتے اور سمجھتے کیوں ہمیں کہ جسے پہلے اسی طرح پیدا کیا ہے اوسے آگے دوبارہ پیدا کرنا مشکل ہے ۝ فتنے ۝

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 میں بجاؤں
 تمہارا جگہ
 ایمان اور خلقت
 بنادیں ۱۴۸۰

۱۲
صاحبِ عالیین
۱۲۸۵
کلیہ ہست ۱۲۸۵

ساتھ بڑے ستاروں کے یعنی نہایت اور یہ ایک قسم کی بڑی اگر جانو تم **ہفتہ** سو میں قسم کہا تاہوں تارح
 ڈوبنے کی فٹ اور یہ قسم ہے اگر سمجھو تو بڑی قسم **ہفتہ** سو پہر قسم ہر جگہ تاروں گرنیوالوں کی اور مقرر خدا تعالیٰ جو وہ
 قسم یاد کرتا ہے تو البتہ وہ قسم بہت بڑی اگر تم جانو تو اور سمجھو تو اور قسم اس بات پر کہ **قرآن** آخر تک **ہفتہ** سو
 تفسیر مراد نجوم سے اور ترنا قرآن کا ہے کہ بخانجہ یعنی تہوار تہوار اور قلب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 اور تا بہت اور ایک جماعت کے نزدیک جگہ غروب ہونے اور گرنے ستاروں کے مراد ہے اور بعض کے نزدیک
 مکرہ ہونا اور منتشر ہونا ستاروں کا مراد ہے کہ روز قیامت کے واقع ہوگا اور بعض کے نزدیک مراد شہب میں کہ
 حق تعالیٰ نے انکی قسم کہا ہی اور عظیم اس سبب سے کہا کہ سو گن ذرب عظیم کی ہے اور حرف لافلا میں زائد ہے
ہفتہ سو شاید کہ اللہ تعالیٰ کے لیے اخیرات میں جو وقت کہ گرتے ہیں ستارے طرف مغرب کے افعال
 مخصوصہ ہیں یا ملائکہ کے لیے عبادتین خاصہ یا ایسی کہ وقت اوٹھنے کا تہجد کے لیے ہو اور اور ترے رحمت
 اور رضا کا اور پس ایسی قسم کہا ہی ستاروں کی گرنے کی اور ڈرائی بیان کی اس کے ساتھ قول پس کی وائے
لَقَسْمُ الْاَخِرِ **وَاِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِیْمٌ** **فَیَكْتَسِبُ الْمُكْفُورُونَ** **لَا یَسْمَعُ اِلَّا الْمَطْمُورُونَ** **تَنْزِیْلٌ**
مِّنْ رَّبِّ الْعَالَمِیْنَ تحقیق یہ کتاب قرآن ہے بزرگ قدر لکھا گیا ہے سچ کتاب پوشیدہ کے یعنی لوح محفوظ
 ہاتھ نہیں پہنچا تے ہیں ساتھ اس کے لپاک کیے گئے ہیں کیا ہے پروردگار عالموں کی طرف سے **ہفتہ** سو
 بیشک یہ قرآن ہے عزت والا لکھا چہی کتاب میں اس کو وہی چہوتے ہیں جو پاک بنے ہیں اور انا ہر
 جہان کے صاحب **ہفتہ** سو بیشک وہ قرآن ہے بجا ہوا ہے خدا تعالیٰ کا اور البتہ قرآن بزرگ جو کتاب چہی
 ہوئی میں ہے با عزت و بزرگ اور لکھا ہوا ہے نہیں چہوتے اور ہاتھ لگاتے اس قرآن کو مگر پاک لوگ
 پہنچوا تو راہولہ ہے وہ قرآن ساری خلقت کے پروردگار کے پاس سے **ہفتہ** سو تفسیر قرآن کو کریم کہا ہے
 کہ کلام الہی اور کریم اس کے نزدیک ہے اور یہ بھی ہے کہ کریم اس کو کہتے ہیں کہ اس کی شان سے دینا خیر کثیر کا ہو
 اور ظاہر ہے کہ یہ دینے قرآن کے خیر کثیر کو کیسے کچھ شہ نہیں ہے کہ اس میں فکر بہا بیوں معاد اور معاش کا ہے اور
 اکرام کرنیوالا مومن اور قاری اپنے کا ہے حدیث میں آیا ہے کہ عرض ہر حرف قرآن کے پڑھنے والے کو دس
 نیکیاں ملینگی اور کیا خیر کثیر ہوگی پاک گیم گئے یعنی بڑی صفوں سے کہ ملائکہ میں اور ہاتھ ان کے غیر کا اس کتاب
 یعنی لوح محفوظ کو نہیں پہنچتا اور بقول بعض کے ضمیر لائے کی قرآن کی طرف پرتی ہے اور نفی معنی نہیں کے ہر
 یعنی قرآن کو چہوتے نہیں مگر پاک حدث اور جناب سے ایسی نزدیک ملاک اور شافعی کے محدث اور جہ سے اور
 حائض کو چہونا مصحف کا اور اوٹھانا اور سکارا نہیں اور نزدیک احمد کے چہونا اور سکارا نہیں اور بیچ اور
 قرآن کے ساتھ خلاف کے یا علاقہ کے یعنی کپڑے پکڑ کر یا دوڑی وغیرہ سے پکڑ کر دو روایتیں میں یعنی ایک
 روایت میں امام احمد سے جائز ہے اور ایک میں نہیں جائز اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک محدث اور جنبی اور
 حائض کو اوٹھانا اور چہونا اس کے خلاف ہے اور میلان شمرانی اور کتاب رحمہ میں کیا ہے کہ محدث اور
 جنبی کو چہونا مصحف کا اور اوٹھانا اور سکارا باجماع روا نہیں ہے اور ہا پڑھنا قرآن کا نزدیک شافعی اور احمد کے
 مطلقا جائز نہیں ہے اور نزدیک اب حنیفہ کے ایک آیت سے جائز ہے اور امام مالک نزدیک دو آیت تک جائز ہے

شہب میں کہ
 کہیں سے ہیں کہ
 اور ترے رحمت
 اور رضا کا
 اور پس ایسی
 قسم کہا ہی
 ستاروں کی
 گرنے کی
 اور ڈرائی
 بیان کی
 اس کے ساتھ
 قول پس کی
 وائے
لَقَسْمُ الْاَخِرِ
وَاِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِیْمٌ
فَیَكْتَسِبُ الْمُكْفُورُونَ
لَا یَسْمَعُ اِلَّا الْمَطْمُورُونَ
تَنْزِیْلٌ
مِّنْ رَّبِّ الْعَالَمِیْنَ
 تحقیق یہ کتاب
 قرآن ہے بزرگ
 قدر لکھا گیا
 ہے سچ کتاب
 پوشیدہ کے
 یعنی لوح
 محفوظ
 ہاتھ نہیں
 پہنچا تے ہیں
 ساتھ اس کے
 لپاک کیے گئے
 ہیں کیا ہے
 پروردگار
 عالموں کی
 طرف سے
ہفتہ سو
 بیشک یہ قرآن
 ہے عزت والا
 لکھا چہی کتاب
 میں اس کو وہی
 چہوتے ہیں جو
 پاک بنے ہیں
 اور انا ہر
 جہان کے صاحب
ہفتہ سو
 بیشک وہ قرآن
 ہے بجا ہوا ہے
 خدا تعالیٰ کا
 اور البتہ قرآن
 بزرگ جو کتاب
 چہی ہوئی میں
 ہے با عزت و
 بزرگ اور لکھا
 ہوا ہے نہیں
 چہوتے اور ہاتھ
 لگاتے اس قرآن
 کو مگر پاک
 لوگ پہنچوا تو
 راہولہ ہے وہ
 قرآن ساری
 خلقت کے
 پروردگار کے
 پاس سے
ہفتہ سو
 تفسیر قرآن کو
 کریم کہا ہے
 اور یہ بھی ہے
 کہ کریم اس کو
 کہتے ہیں کہ
 اس کی شان سے
 دینا خیر کثیر
 کا ہو اور ظاہر
 ہے کہ یہ دینے
 قرآن کے خیر
 کثیر کو کیسے
 کچھ شہ نہیں
 ہے کہ اس میں
 فکر بہا بیوں
 معاد اور معاش
 کا ہے اور اکرام
 کرنیوالا مومن
 اور قاری اپنے
 کا ہے حدیث میں
 آیا ہے کہ عرض
 ہر حرف قرآن
 کے پڑھنے والے
 کو دس نیکیاں
 ملینگی اور کیا
 خیر کثیر ہوگی
 پاک گیم گئے
 یعنی بڑی
 صفوں سے کہ
 ملائکہ میں اور
 ہاتھ ان کے
 غیر کا اس کتاب
 یعنی لوح
 محفوظ کو نہیں
 پہنچتا اور
 بقول بعض کے
 ضمیر لائے کی
 قرآن کی طرف
 پرتی ہے اور
 نفی معنی نہیں
 کے ہر یعنی
 قرآن کو چہوتے
 نہیں مگر پاک
 حدث اور جناب
 سے ایسی
 نزدیک ملاک
 اور شافعی کے
 محدث اور جہ
 سے اور حائض
 کو چہونا
 مصحف کا اور
 اوٹھانا اور
 سکارا نہیں
 اور نزدیک
 احمد کے چہونا
 اور سکارا
 نہیں اور بیچ
 اور قرآن کے
 ساتھ خلاف
 کے یا علاقہ
 کے یعنی کپڑے
 پکڑ کر یا دوڑی
 وغیرہ سے
 پکڑ کر دو
 روایتیں میں
 یعنی ایک روایت
 میں امام احمد
 سے جائز ہے
 اور ایک میں
 نہیں جائز اور
 امام ابو حنیفہ
 کے نزدیک
 محدث اور جنبی
 اور حائض کو
 اوٹھانا اور
 چہونا اس کے
 خلاف ہے اور
 میلان شمرانی
 اور کتاب
 رحمہ میں کیا
 ہے کہ محدث اور
 جنبی کو چہونا
 مصحف کا اور
 اوٹھانا اور
 سکارا باجماع
 روا نہیں ہے
 اور ہا پڑھنا
 قرآن کا
 نزدیک شافعی
 اور احمد کے
 مطلقا جائز
 نہیں ہے اور
 نزدیک اب حنیفہ
 کے ایک آیت سے
 جائز ہے اور
 امام مالک
 نزدیک دو آیت
 تک جائز ہے

اور یہ حکم جنب اور حائض کا ہے لیکن محدث کو یاد رہنا جائز ہے مگر نزدیک احمد کے اور بعضی شافعیہ کے یاد
 رہنا بھی اگر انہیں اور بعض مفسرون نے چونکہ ٹہرنے پر حمل کیا ہے یعنی قرآن کو غیر طہر پڑھے اور بعضوں
 کے نزدیک مرد طہارت سے توجید پر یعنی غیر موحّد قرآن کو نہ پڑھے نہ چھوے اور اسلئے بعض علماء نے منع
 کیا ہے کہ کافر و کلو نہ تو ہاتھ لگائے دے قرآن کو اور نہ پڑھنے دے مگر جس حد تک یہ مسئلہ قرآن
 کے چھونے وغیرہ کا کتاب المختار میں تفصیل سے لکھا ہے ترجمہ اور کیا بیان لکھا جاتا ہے حرام ہے نہانے کی
 حاجت میں پڑھنا قرآن کا اگرچہ کم لیا آیت سے ہو مجباً نہایت مختار کے بقصد تلاوت کے پس اگر پڑھے بقصد دعا
 کے یا تبارک کے یا وقت شرف کرنے کام کے یعنی جسے ہم اللہ پڑھے یا پڑھے بقصد تعلیم کے اور ایک ایک کلمہ پڑا دے
 تو درست ہے صحیح روایت میں اور حرام ہے چھونا قرآن کا یہی نہانے کی حاجت میں اور حرام ہے نہانے کی
 حاجت میں اور وضو کی حاجت میں چھونا صحیفہ کا یعنی اور چیز کا کہ جس میں آیت ہو مانند درہم اور دینار کے
 کے ساتھ غلاف الگ کے کہ جو اوپر سیاہ ہوا ہوا تیلی میں ہو اس پر فتویٰ دیا گیا ہے اور حلال ہے اولیٰ ثلث
 قرآن کے دو نکات تک وغیرہ سے اور اختلاف کیا ہے علماء نے بیچ چھونے قرآن کے ساتھ غیر اعضا طہا
 کے اور ساتھ اوس عضو کے کہ دھویا گیا ہو اعضا طہارت میں سے اور اختلاف کیا ہے پڑھنے قرآن
 کے بعد کلی کر نیکے یعنی نہانے کی حاجت میں اور بہت صحیح یہی ہے کہ منع ہے اور نہیں مکروہ ہے نظر کرنی
 طرف قرآنی جنبی اور حائض اور نفاس والی عورت کو اسلئے کہ جابت نہیں اثر کرتی انکے میں جیسکے ہنہ
 مکروہ تحریمی ہیں دعائیں پڑھنی البتہ وضو کرنا مطلق ذکر کے لیے مستحب ہے اور ترک کرنا اور خلاف اولیٰ ہے
 کہ جسکو راہتہ تشریحی کہتے ہیں اور نہیں مکروہ ہے چھونا اگر کے صحیفہ کو اور سختی کو اور نہیں مضائقہ ہے
 سختی کے دینے کا اگر کیا اور سختی کے طلب کرنا اگر کیسے ضرورت کے لیے اسلئے کہ یاد کرنا چھوٹی عمر میں ماننا نقش
 کا مجھے ہے اور نہیں مکروہ ہے لکھنا قرآن کا اور صحیفہ کا یا سختی کا زمین پر رکھ کر لیکن چاہئے یہ کہ ہاتھ کے
 نیچے کپڑہ وغیرہ رکھ لے اور مکروہ ہے اذکو پڑھنا توریہ کا اور بخیل کا اور زبور کا اسلئے کہ سب کلام اللہ تعالیٰ کے
 اور جو کچھ کہہ لایا ہے غیر معین ہے اور یقین کیا ہے حینی نے شرح مجمع میں اسکے حرام ہونے کا اور نہیں مکروہ ہے
 اذکو پڑھنا دعا و قنوت کا اور نہ کہنا یا مینا بعد ہونے ہاتھ اور مونہ کے اور نہ دوبارہ صحبت کرنی اپنی بیوی
 پہلے نہانے کے مگر جو وقت کہ احتلام ہو تو مستحب ہے نہا کر صحبت کرے **فصل** صحیفہ کا جب ایسا حال ہو
 ہو جاوے کہ لائق پڑھنے کے نہ ہے تو دفن کر دیا جاوے مانند مسلمان کے یعنی حرمت ہو اور منع کیا جاوے
 کا کہ قرآن کے چھوئے اور نہیں مضائقہ کافر کو تعلیم کرنا قرآن کا اور فقہ شایہ کہ وہ ہر ایت پاوے اور مکروہ ہے
 کہ نہا صحیفہ کا نہ کرے نیچے مگر حاقطت کے لیے جائز ہے اور مکروہ ہے کہ نہا قلمدان کا کتاب پر مگر لکھنے کے لیے مضائقہ
 نہیں اور کہے جاوے کہ کتابیں بخوبی پیراویں تحریر کی پیر علم کلام کی پیر فقہ کی پیر حدیثوں اور تصنیفوں کی پیر
 تفسیر مکروہ ہے چلا مارے وغیرہ کا کہ اوپر آیت لکھی ہو مگر جب کہ توڑ ڈالے اوسکو تو نہیں مکروہ تو مذکورہ کہ اوپر تفسیر
 خلاف ہو نہیں مکروہ ہے داخل ہونا یا خانہ میں اوس سمیت اور پیر کرنا اس سے یہی افضل ہے یعنی اوسکو
 یہی کہو کہ پیر کہہ جانا افضل ہے جائز ہے پسندیدہ یا براہ یعنی جہلن قلم نہ کرے کا اور نہ ہینیکا جاوے براہ قلم

بہر حال قرآنی جنبی
 صحیح روایت میں
 کی اگر نہ پڑھے
 خود ان پر سے چھوے
 تو درست ہے اور قوی
 پر اس پر سے چھوے
 درست ہے اور قوی
 وغیرہ کی حاجت مثلاً
 پیر لکھا دے والا
 لگا دے دیکھو
 زمین اختلاف کیا ہے
 علماء نے بیچ چھونے
 نہیں درست ہے اور
 قرآن لکھا دے والا

سے اوسنے قرب حاصل کیا ہے تو پھر اوسے آرام و خوشی اور عیش ہے اور خوشنویان میں اور باغ میں
 طرح کی نعمت سے بہرے ہوئے **ع** تفسیر نزدیک کے لئے بارگاہ الہی سے لینے سابقین سے ہی
 مینون اقسام میں سے کہ ذکر کیے گئے ہیں اول سورہ میں **م** **وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ**
فَسَلَامٌ لَّكَ مِنَ الْيَمِينِ اور اگر وہاں سعادتی پس سلامتی ہے ای مخاطب تیری خاطر کو
 اہل سعادت سے **ع** **فَتَمِ** اور جو اگر وہاں ہاتھ والوں میں تو سلامتی پہنچے تجھ کو دابنے والوں سے **ع**
م اور اگر وہ مرثیہ والوں سے ہاتھ والوں سے بری یعنی جنگے اعمال نامے دابنے ہاتھ میں ملے او میں سے
 ہے تو پھر سلام ہے تجھ سے محمد دابنے ہاتھ والوں سے لینے تو خوش رہ کہ دابنے ہاتھ والے خوش ہیں
 میں اور تجھ سلام پہنچتے ہیں **ع** **تفسیر** سلام لگ لینے پس سلام ہوگا تجھ کو ای صاحب ہیں اپنے
 بہائیون صاحب یمن کے طرف سے یعنی سلام پہنچے وہ تجھ پر بہ مانند قول اللہ تعالیٰ کے ہے **الْأَقْلَامُ**
سَلَامًا سَلَامًا پس **فَسَلَامٌ لَّكَ** یعنی پس سلامتی ہے تجھ کو ای محمد صاحب یمن کی جانب سے کہ غم
 اونکا نکھار دے تو اور حق تعالیٰ اپنے فضل سے حسات اونکے قبول کرے گا اور اونکی برائیوں سے تجھ کو
 اریگا اور بقول بعض کے یہ معنی ہیں کہ سلام ہو تجھ سے محمد اونکی جانب سے اور بقول بعض کے خطاب
 لگ کا صاحب یمن کو ہے ملائکہ کی طرف سے کہ کہیں سلامتی ہے تیرے لیے ای صاحب یمن کہ تو
 جملہ اصحاب یمن سے ہی تو **ع** **وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمَكِيدِينَ الصَّالِينَ** **فَتَرْكَلُ مِنْ حِمِيرٍ**
وَتَصْلِيَةُ حِمِيرٍ اور اگر وہ جھوٹ گئے والوں کے ہون سے پس اوسکے لیے مہمانی ہے گرم پانی سے
 اور اوسکے لیے ہے داخل کرنا دوزخ میں **ع** **فَتَمِ** اور جو اگر وہ جھوٹا والوں کے ہون تو مہمانی ہے
 جلتا پانی اور پٹھانا آگ میں **ع** اور اگر وہ مرثیہ والا جھوٹہ جاتے والوں سے ہو لا ہوا سیدی راہ
 اسلام کیسے ہے یعنی جو لوگ کہ قیامت کے دن کو اور فرنگو جھوٹہ جاتے ہیں اور اسلام کی سیدی راہ ہوئے
 یوں میں ہے تو پھر پہلے مہمانی اوسکی پانی گرم ہے دوزخ کا اور اندر لانا ہے دوزخ میں اوسکو قیامت
 کے دن **ع** **تفسیر** یہ تیسری قسم ہے تین قسموں میں سے اور یہ وہ ہیں کہ کہا گیا اور سے وہ
 ہیں **الْمَكِيدِينَ الصَّالِينَ** اور ان آئیوں میں اشارہ ہر اسکی طرف کہ تمام کفر و ملت واجدہ ہے اور اصحا
 کہاں اصحاب یمن سے ہیں اسلئے کہ وہ جھٹلانے والے نہیں ہیں **م** **إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْيَمِينِ**
فَيَسْمِ رِيَّاكَ الْعَظِيمِ یہ خبر درست ہے شہرہ ہے پس ساتھ پاکی کے یاد کر درد کار بزرگ اپنے کو **ع** **فَتَمِ**
 بیشک یہ بات ہی ہے لائق یقین کے مبول پالی اپنے رب کی نام سے جو سب سے بڑا **ع** **م** بیشک
 یہ جو بیان کیا مینون فر قونکا حال البتہ یہ بات صحیح ہے اور تحقیق ہے کچھ سمین شک نہیں یہ سب کچھ
 ای محمد ساتھ نام اپنے پروردگار کے جو اسکا نام بہت بڑا بزرگ ہے نہایت ہے **ع** **تفسیر**
 تحقیق یہ ہے یعنی جو کچھ کہ نزل کیا گیا اس سورہ میں روایت کیا گیا ہے کہ عثمان بن عفان داخل ہوئے
 ابن مسعود کے پاس اور انکے مرض موت میں پہر کہا ابن مسعود سے کہ کا یہ کاشکو کرتا ہے تو پس کہا
 ابن مسعود نے کہ اپنے گناہوں کا یہ کہنا آستہی یعنی کیا چاہتا ہے تو کہا رحمت اپنی رب کی کہنا حضرت عثمان نے

اور ان کے نام
 اسے میں ان کے
 اصحاب
 ان میں سے
 اپنے خاطر حکم کرنا
 حرف سے "مو"
 سے کہ اول
 سورہ میں مذکور ہوا
 اور مینون صبر اور
 ان کے اولاد کے
 اور ابو
 "م" سے
 حق الیقین ای حق
 اثبات میں یقین
 اور جب
 "م" سے
 یہ کہ تیرا دوسرا نصرت
 یہ کہ تیرے والد علیہ السلام
 نے فرمایا احوال دانی
 کہ کہیں اپنے نام کو کہہ
 میں کہوں کہ جان ہی
 ان کے یہ راہ

اور پھلا اور باہر اور اندر اور وہ سب چیز جانتا ہے مگر وہی خدا تعالیٰ سب چیزوں سے پہلے تھا اور
 سب چیزوں کو آخر دیکھا یعنی ہمیشہ سے ہی جس میں کمال اور شروع ہوا اور سب چیز فنا ہو جاوے گی اور وہ ہمیشہ
 رہے گا جس ہمیشہ کا آخر نہیں اور آشکارا کہلا ہوا ہے صریحاً قدرت سے اپنی ایسا کہ ہر کوئی ہر وقت ہر بات میں
 ہی کہتا ہے یہ کام خدا تعالیٰ نے کیا اور یہ کام خدا نے چاہا تو ہو گیا اور چاہتا تو ہوتا اور چاہا ہوا ایسا جو کوئی
 ہرگز اسے نہیں سمجھ سکتا جو کیا ہے اور کیسا ہے اور کہاں ہے اور وہ آپ سب چیز کا جاننے والا ہے جسے
 نفسیہ نظر سے سبب لیلو کے کہ دلالت کرتے ہیں اور وجود ضائع کے اور باطن سے حقیقت اور سبکی ذات
 کو پہچاننے سے کہ کوئی اسکی کثرت کی نہیں پاسکتا مگر جسے کہ **هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ**
فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُعَلِّمُ مَا يَشَاءُ فِي الْوَحْيِ وَمَا يُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً يَنْصُرُ بِهِ فَاوْهُوَ مَعَكُمْ أَلَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ یعنی وہ کہ پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو
 چھ روز میں پھر پھر عرش پر جاتا ہے جو کچھ چاہتا ہے زمین میں اور جو کچھ نکلتا ہے اس سے اور جو
 کچھ اترتا ہے آسمان سے اور جو کچھ چڑھتا ہے اوس میں اور وہ ساتھ ساتھ ہے جہاں کہ ہو تو م اور
 جو کچھ کہہ کرے ہو تو خدا اسکو دیکھتا ہے مگر وہی کہہ کرے جیسے بنائی آسمان اور زمین چھ دن میں اور
 جو اس سے نکلتا ہے اور جو اترتا ہے آسمان سے اور جو اوس میں چڑھتا ہے اور وہ ساتھ ساتھ ہے
 جہاں کہیں تم ہو اور اللہ جو کرتے ہو دیکھتا ہے مگر وہی خدا تعالیٰ جسے بنایا اور پیدا کیا آسمانوں
 کو اور زمین کو چھ دن میں پھر قصد کیا عرش پر اس چھ دن میں بنانیکا سورہ فصلت میں بیان ہے
 جانتا ہے خدا تعالیٰ جو کچھ کہنا اترتا ہے اور داخل ہوتا ہے زمین میں جیسے ہم ہر چیز کا اور لاج کا جو کوئی
 مین اور مردے اور خزانے اور مینہ کا پانی اور جو کچھ کہ نکلتا ہے زمین سے یعنی کسبت اور زرخشت اور کھار
 اور لاکھون چیزیں اور جو کچھ کہہ کرے آسمان سے جیسے مینہ کا پانی اور برف اور فرشتے اور رحمت
 و عذاب اور جو کچھ کہہ کرے اوس میں زمین سے جیسے نیک بد اعمال آدمیوں کو اور دعا اور تسبیح اور جو
 فرشتے لیجاتے ہیں آسمان پر یہ سب خدا تعالیٰ جانتا ہے اور وہی خدا تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے جسے
 تم ہو اور خدا تعالیٰ دیکھنے والا ہے ہمارے کاموں کا جو تم کرتے ہو اوس سے چہا ہوا نہیں مگر وہی خدا تعالیٰ
 چھ دن باندہ دنوں دنیا کے کما ذکرہ الحسن البصری اور اگر چاہتا تو مبداء کرتا ایک پلک مارتے میں دیکھیں
 چھ کو اصل پھر لایا کہ ہوا و پھر ملبہ لایا اسلئے کہ ملائکہ دیکھیں انکے پیدا کرنے کو تدریج والا پیدا کرنا اور کا سواری
 کن فیکون کے نہیں ہے اگر چہ یہ مرتب ہی بہ نسبت ذات باری تعالیٰ کے سواری ایک لحظہ کے نہیں اور
 مثل کن فیکون کے ہے اسلئے کہ ایسا ہے کلام مجید میں **إِنْ يَوْماً عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مَّا تَعُدُّونَ** ایسا کہ
 یہود نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر عرض کیا کہ ہر چیز دو کہ کیا چیز پیدا کی خدا تعالیٰ
 نے ان چھ دنوں میں پس فرمایا آپ نے کہ پیدا کیا خدا نے روز انوار اور پیر کے زمین کو اور منگل کے روز ہمارا دن
 کو اور بدھ کے روز شہر اور نہرین اور قوت اور روز پنجشنبہ کے آسمان اور فرشتے وغیرہ تین ساعت جمعہ تک
 اور سب اول ساعت کے تین ساعتوں جمعہ کی مین سے پیدا کیں اچلیں اور دوسرے مین آفت اور تیسری

اور جو کچھ کہہ کرے اوس میں زمین سے جیسے نیک بد اعمال آدمیوں کو اور دعا اور تسبیح اور جو فرشتے لیجاتے ہیں آسمان پر یہ سب خدا تعالیٰ جانتا ہے اور وہی خدا تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے جسے تم ہو اور خدا تعالیٰ دیکھنے والا ہے ہمارے کاموں کا جو تم کرتے ہو اوس سے چہا ہوا نہیں مگر وہی خدا تعالیٰ چھ دن باندہ دنوں دنیا کے کما ذکرہ الحسن البصری اور اگر چاہتا تو مبداء کرتا ایک پلک مارتے میں دیکھیں چھ کو اصل پھر لایا کہ ہوا و پھر ملبہ لایا اسلئے کہ ملائکہ دیکھیں انکے پیدا کرنے کو تدریج والا پیدا کرنا اور کا سواری کن فیکون کے نہیں ہے اگر چہ یہ مرتب ہی بہ نسبت ذات باری تعالیٰ کے سواری ایک لحظہ کے نہیں اور مثل کن فیکون کے ہے اسلئے کہ ایسا ہے کلام مجید میں **إِنْ يَوْماً عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مَّا تَعُدُّونَ** ایسا کہ یہود نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر عرض کیا کہ ہر چیز دو کہ کیا چیز پیدا کی خدا تعالیٰ نے ان چھ دنوں میں پس فرمایا آپ نے کہ پیدا کیا خدا نے روز انوار اور پیر کے زمین کو اور منگل کے روز ہمارا دن کو اور بدھ کے روز شہر اور نہرین اور قوت اور روز پنجشنبہ کے آسمان اور فرشتے وغیرہ تین ساعت جمعہ تک اور سب اول ساعت کے تین ساعتوں جمعہ کی مین سے پیدا کیں اچلیں اور دوسرے مین آفت اور تیسری

یہاں لکھنا چاہتا ہے جو شان زمین میں

سورۂ حدید
میں آدم علیہ السلام کو پیدا کیا یہود نے کہا کہ سچ کہا تھے اگر تمام کرتے فرمایا وہ کیا ہے اور انہوں نے کہا کہ ہفتے کو آرام کریں والا اور لیٹنے والا عرش پر ہوا حق تعالیٰ نے اونکو رد میں آیت و امانتاً من ثوب کہ جو سورہ ق میں ہے نازل فرمائی تیر تیر اعرش پر تیر ناکہ لائق اوسکے تھا اور وہ ساتھ تہا رہے ہر جیسے علم قدرت اوسکے ساتھ تہا رہے ہر عموماً لینے سیکے اور فضل و رحمت خصوصاً لینے خاص بند و نیکے ساتھ رہے اور جو

کچھ کہہ کر تے ہو خدا اذ سکودیتا ہے خزاں کا تلو موافق عملوں بہاری لے ہجرت مدح ہ لہ ملک لعمو

وَالْأَرْضِ وَاللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورَ اوسیکے لیے ہر بادشاہی آسمانوں اور زمین کی اور طرف جملے پہرے
جاتے ہیں کام ڈھفٹے ڈھ اوسیکو ہر راج آسمانوں اور زمین کا اور اللہ ہی تک پہنچے ہیں سب کام ڈھ موٹ
اوسیکے واسطے ہر سزاوار اور لائق بادشاہی آسمانوں کی اور زمین کی اور خدا تعالیٰ ہی کی طرف پہرے ہر نگے سب
کام سب اوسکے آگے جا حاضر ہونگے سب چیز اور سب کوئی قیامت کے دن ڈھ عہد تفسیر سب کام

یعنی رب موجودات کج کھیلنے کیلئے انھار و یونہی انھار فی الیل وھو علیہ بذات الصدور داخل کرتا ہے رات کو دھنیں اور داخل کرتا ہے دن کو رات میں اور وہ دانہ سینوں کی چھپی ہوئی باتوں کا کھفتہ داخل کرتا ہے رات کو دھنیں اور داخل کرتا ہے دن کو رات میں اور اوسیکو خبر ہے حیون کی بات کی مو اور وہ خاتمہ اس سے جانہر لاتا ہے اور داخل کرتا ہے رات کو دن میں گرمیوں کی موسم میں اور ہر اندر لانا

اور در آمد کرتا ہے مذکورات میں جاڑ کے موسم میں اور خدا تعالیٰ جاننے والا ہے یہی دن اور خیا لوں کا جو دلور
میں ہے خلقت کے تقسیم داخل کرتا ہے رات کو زمین الخ اس طرح کہ کم کرتا ہے رات میں سے اور زیادہ
کرتا ہے زمین گرمی کے موسم میں اور اس طرح کم کرتا ہے زمین اور زیادہ کرتا ہے زمین جاڑ میں ٹھنڈ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ایمان لاؤ خدا پر اور اس کے رسول پر اور خرچ کرو جملہ اوس مال سے کہ کیا ہی تم کو جائزین اور دنیا کو سمین پس
کہ ایمان لائی اور خرچ کیا تم میں سے اونکی لیے ہی مزدوری بڑی مہ فتنہ ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر اور
خرچ کرو جو کچھ تمہارے ہاتھ میں دیا اپنا مال کر کہ جو لوگ تم میں یقین لائے ہیں اور خرچ کرتے ہیں اونکو

سید بڑا ہے وہ مودہ ایمان لاؤ خدا تعالیٰ پر اور اس کو سچے بیٹے کے طور پر دیکھو۔ اگر تو میری بات نہ کرے گا تو میرا جیسا کہ
جو کیا تمکو خدا تعالیٰ نے مالک اور خلیفہ اوسپر میں یعنی گزری ہوئے لوگوں کا مال جو تمہارے ہاتھ آئے ہے خدا
تعالیٰ کے فضل سے اور اوس مال کے مالک ہوئے اور اون گزری ہوئے کو خلیفہ انکی جگہ پر بیٹھے واسطے
ہوئے تو اوس مال سے حقداروں اور محتاجوں کو دوپیر وہ لوگ جو ایمان لائے تم میں سے اور دیا انمال حقدار

اور محتاجوں کو اداں لوگوں کے واسطے بدلا ہے بہت بڑا نمونہ بہت ہے جھٹوں کی بہری ہوئی ہے

تفسیر و انفسوا یعنی خرچ کرو یہ احتمال رکھتا ہے زکوٰۃ کا اور خرچ کر نیکان سچ راہ خدا کے مباح حکم استغفار

بیت یعنی مال جو تمہارے ہاتھوں میں ہیں وہ اللہ ہی کے مال ہیں کہ اس سے پیدا کے زمین اور تلو مال اور کا

کیا ہے فائدہ اوٹھانیکے لیے اسے اور کیا ہے تلو خلیفہ تصرف کر زمین اولین پس زمین میں وہ مال تلو

حقیقت میں اور نہیں ہر دم اوٹھیں گے مگر تیرہ وکیلوں اور نابھوں کے پس خرچ کر دیا تو کین سبھی حق و اللہ کا

بعد فتح مکہ کے وہ جماعت سچ مرتبہ کے زیادہ بزرگ میں اونسے کہ خرچ کیا بعد فتح مکہ کے اور اونسے اور سر ایسا کو وعدہ دیا ہے خدا تعالیٰ نے حالت نیک اور خیر دار ہے ساتھ او سچے کے کرتے ہوئے فتح مکہ اور مکہ کو کیا ہوا ہے کہ خرچ نکرو گے اللہ کی راہ میں اور اللہ ہی کو خرچ رہتا ہے ہر کچھ آسمانوں میں اور زمین میں برابر نہیں تم جسے خرچ کیا فتح سے پہلے اور لڑاؤن لوگوں کا درجہ بڑا ہے اونسے جو خرچ کریں اوسے پیچھے اور زمین اور سکو وعدہ دیا ہے اللہ نے خوبی کا اور اللہ کو خیر ہے جو تم کرتے ہوئے فتح مکہ اور کیا ہے مکہ وہ کہ ہمیں دیتے اپنے مال میں سے خدا تعالیٰ کی راہ اور خدا تعالیٰ ہی کو ہے ورثہ پانا آسمان زمین کے رہنے والوں کا جو سب پنا مال چھوڑ کر فنا ہو دیں وہی خدا تعالیٰ کے کوئی مالک اور وارث نہ رہیں اس بانگو سچ سمجھو اور خدا تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرو مال برابر نہیں تم میں سے اسی مسلمانوں جس کو دیا خدا تعالیٰ کی راہ میں پہلے فتح مکہ سے اور اونسے کافروں سے جو اون لوگوں کا درجہ بہت بڑا ہے اون لوگوں سے جنہوں نے دیا خدا تعالیٰ کی راہ میں چھو خرچ مکہ کے اور لڑائی کافروں سے اور سب مسلمانوں کو وعدہ دیا ہے خدا تعالیٰ نے اچھا اور نیک لیکن تفاوت درجہ میں ہے اور خدا تعالیٰ واقف اور خبر دار ہے اون چیزوں سے جو تم کرتے ہوئے مسلمانوں کچھ ذرہ جیسا ہوا نہیں ہے اوس سے بڑا ہے نفسیہ و دینیہ اثرات و آثار ارض یعنی وارث ہے اللہ ہر چیز کا مالک آسمان زمین میں سے ہمیں باقی رہ گیا کچھ کیلئے مال وغیرہ سے یعنی کیا غرض ہے مکہ سچ خرچ کر نیکی اللہ کی راہ میں اور جہاد میں ساتھ رسول اوسیکے حال انکہ اللہ مالک کر گیا نکو اور وارث ہو گا تمہارے اموال کا اور یہ نہایت باعث خرچ کرنے پر اللہ کی راہ میں پہریان کیا تفاوت در میان خرچ کر نیوالوں کو اونہیں سے فرمایا لایسے جو تم انفق من قبل الفتح و قتال یعنی برابر نہیں ہے تم میں سے وہ کہ خرچ کیا پہلے فتح مکہ کے اور پہلے غزت اسلام کے اور قوت مسلمانوں کے اور پہلے داخل ہونے لوگوں کے اللہ کے دین میں جماعت جماعت اور وہ کہ خرچ کیا بعد فتح کے پس خدایا اوسکو ایسے کہ قول اللہ تعالیٰ کا میں الذین انفقوا من بعد و لا لیت کرنا ہے اس پر اولیات یعنی وہ لوگ کہ خرچ کیا اوہوں نے پہلے فتح مکہ کے اور وہ سابقون اولون میں مہاجرین اور انصار سے کہ کہا اونسے حق میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انفقوا احکم مفضل احدثہما بابلغ ما احکمہم ولا یفیدہم عظم درجۃ الخ یعنی وہ بہت بڑے مرتبہ کے میں اونسے کہ خرچ کیا بعد فتح کے اور اونسے و کلاً الخ یعنی ہر ایک کو دونوں فرقوں میں سے وعدہ دیا ہے اللہ نے جس نے انفقوا الخ یعنی انفقہم کا اور وہ جنت ہے ساتھ تفاوت درجات کے کہا ہے بعضون نے کہ نازل ہوئی ہے نیتہ آیت ابی بکر رضی اللہ عنہ کے حق میں ایسے کہ وہی اول مسلمان ہوئے اور اول اوہوں ہی نے خرچ کیا اللہ کی راہ میں اور اسمیں دلیل ہے اوکی فضیلت اور مقدم ہونیکے سب پر بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اللہ خبر دار ہے الخ پس جزا دیکھا تم کو بقدر اعمال تمہارے کہ صلہ و روایت کیا گیا ہے کہ نزول اس آیت کا بحیثان ابوبکر رضی اللہ عنہ کی ہے کہ اول مسلمان اور اول خرچ کر نیوالے راہ میں وہی تھے جسے تمام مال دیکر ایک کلمی میں رہ گئے تھے ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ تمہا میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور انکو پاس ابوبکر بیٹھے تھے اس حال میں کہ انہیں ایک کلمی تھی کہ اوسکو بطور جہ کے پہنکر ایک کاٹھلے پر سینہ پر کایا تھا یعنی بجا

بہت بڑا ہے خدا تعالیٰ نے حالت نیک اور خیر دار ہے ساتھ او سچے کے کرتے ہوئے فتح مکہ اور مکہ کو کیا ہوا ہے کہ خرچ نکرو گے اللہ کی راہ میں اور اللہ ہی کو خرچ رہتا ہے ہر کچھ آسمانوں میں اور زمین میں برابر نہیں تم جسے خرچ کیا فتح سے پہلے اور لڑاؤن لوگوں کا درجہ بڑا ہے اونسے جو خرچ کریں اوسے پیچھے اور زمین اور سکو وعدہ دیا ہے اللہ نے خوبی کا اور اللہ کو خیر ہے جو تم کرتے ہوئے فتح مکہ اور کیا ہے مکہ وہ کہ ہمیں دیتے اپنے مال میں سے خدا تعالیٰ کی راہ اور خدا تعالیٰ ہی کو ہے ورثہ پانا آسمان زمین کے رہنے والوں کا جو سب پنا مال چھوڑ کر فنا ہو دیں وہی خدا تعالیٰ کے کوئی مالک اور وارث نہ رہیں اس بانگو سچ سمجھو اور خدا تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرو مال برابر نہیں تم میں سے اسی مسلمانوں جس کو دیا خدا تعالیٰ کی راہ میں پہلے فتح مکہ سے اور اونسے کافروں سے جو اون لوگوں کا درجہ بہت بڑا ہے اون لوگوں سے جنہوں نے دیا خدا تعالیٰ کی راہ میں چھو خرچ مکہ کے اور لڑائی کافروں سے اور سب مسلمانوں کو وعدہ دیا ہے خدا تعالیٰ نے اچھا اور نیک لیکن تفاوت درجہ میں ہے اور خدا تعالیٰ واقف اور خبر دار ہے اون چیزوں سے جو تم کرتے ہوئے مسلمانوں کچھ ذرہ جیسا ہوا نہیں ہے اوس سے بڑا ہے نفسیہ و دینیہ اثرات و آثار ارض یعنی وارث ہے اللہ ہر چیز کا مالک آسمان زمین میں سے ہمیں باقی رہ گیا کچھ کیلئے مال وغیرہ سے یعنی کیا غرض ہے مکہ سچ خرچ کر نیکی اللہ کی راہ میں اور جہاد میں ساتھ رسول اوسیکے حال انکہ اللہ مالک کر گیا نکو اور وارث ہو گا تمہارے اموال کا اور یہ نہایت باعث خرچ کرنے پر اللہ کی راہ میں پہریان کیا تفاوت در میان خرچ کر نیوالوں کو اونہیں سے فرمایا لایسے جو تم انفق من قبل الفتح و قتال یعنی برابر نہیں ہے تم میں سے وہ کہ خرچ کیا پہلے فتح مکہ کے اور پہلے غزت اسلام کے اور قوت مسلمانوں کے اور پہلے داخل ہونے لوگوں کے اللہ کے دین میں جماعت جماعت اور وہ کہ خرچ کیا بعد فتح کے پس خدایا اوسکو ایسے کہ قول اللہ تعالیٰ کا میں الذین انفقوا من بعد و لا لیت کرنا ہے اس پر اولیات یعنی وہ لوگ کہ خرچ کیا اوہوں نے پہلے فتح مکہ کے اور وہ سابقون اولون میں مہاجرین اور انصار سے کہ کہا اونسے حق میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انفقوا احکم مفضل احدثہما بابلغ ما احکمہم ولا یفیدہم عظم درجۃ الخ یعنی وہ بہت بڑے مرتبہ کے میں اونسے کہ خرچ کیا بعد فتح کے اور اونسے و کلاً الخ یعنی ہر ایک کو دونوں فرقوں میں سے وعدہ دیا ہے اللہ نے جس نے انفقوا الخ یعنی انفقہم کا اور وہ جنت ہے ساتھ تفاوت درجات کے کہا ہے بعضون نے کہ نازل ہوئی ہے نیتہ آیت ابی بکر رضی اللہ عنہ کے حق میں ایسے کہ وہی اول مسلمان ہوئے اور اول اوہوں ہی نے خرچ کیا اللہ کی راہ میں اور اسمیں دلیل ہے اوکی فضیلت اور مقدم ہونیکے سب پر بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اللہ خبر دار ہے الخ پس جزا دیکھا تم کو بقدر اعمال تمہارے کہ صلہ و روایت کیا گیا ہے کہ نزول اس آیت کا بحیثان ابوبکر رضی اللہ عنہ کی ہے کہ اول مسلمان اور اول خرچ کر نیوالے راہ میں وہی تھے جسے تمام مال دیکر ایک کلمی میں رہ گئے تھے ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ تمہا میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور انکو پاس ابوبکر بیٹھے تھے اس حال میں کہ انہیں ایک کلمی تھی کہ اوسکو بطور جہ کے پہنکر ایک کاٹھلے پر سینہ پر کایا تھا یعنی بجا

اور جب مومن بھیجے اپنے نظر کریں گے تو روشنی اور نوری منافقوں پر چلی اور وقت منافق مومنوں سے
 کہیں گے انظر انفسکم میں نور کم اور جواب دیجو اور انکے ان سین کے پر منافق بخیاں اسکے کہ نور بھیجے اسکے
 سے مومنہ بھیجے پھر نیلے اور وقت ایک دیوار درمیان مومنوں اور منافقوں کے پیدا ہوگی جیسے کہ فرمایا ہے
 بینہم الخ یعنی ملائکہ اور وقت دیوار درمیان جنت اور دوزخ کے بنادین گے اور وہ درمیان مومنوں اور
 منافقوں کے حامل ہوگی مومن اندر دیوار سے ہمیشہ میں جاویں گے اور منافق باہر اسکے دوزخ میں رہ جائیں گے
 جسر مباد و نھم کم انکم معکم و انا ابلی و لکنکم فتنتم انفسکم و تو بصد و ان تبکم و عرکم
 انکم مالی حتی جاء امر اللہ و عرکم باللہ العزیز و آواز دینگے منافق مسلمانوں کو کیا نہیں تم ہم ہمراہ تھا
 کہیں گے مومن ہاں تھے ولیکن تمے بلا میں ڈالا اپنے کو اور انتظار کیا تم نے یعنی مسلمانوں کی شکست کا اور شک
 لائے تم اور فریفتہ کیا تمکو آرزوؤں نے یہاں تک کہ بچا حکم خدا کا یعنی اجل اور فریب دیا تمکو بیچ فرمان بردار
 خدا کے شیطان فریب دینے والے نے ڈھنگ سے بکارتے ہیں کیا ہم تمہارے ساتھ رہے کیوں کر
 ولیکن تم نے بھلا دیا آپکو اور راہ دیکھتے رہے اور دھوکے میں پڑے اور پہلے خیالوں پر حبس تاک کہ آپ بچا حکم
 کا اور تمکو بھکایا اللہ کے نام سے اوس دعا باز نے ڈھنگ سے بکارتے ہیں گے منافق مومنوں کو اور کہیں گے کیا ہم
 تمہارے ساتھ نماز پڑھتے ہیں اور روزہ رکھتے ہیں یعنی تمہارے ساتھ نماز اور روزے میں شریک
 تھے دنیا میں پہر اب ہمیں کیوں رفیق نہیں کرتے تب مومن اوہ نہیں کہیں گے کہ ہاں نماز روزہ میں تو شریک
 تھے تم ظاہر میں پر تم نے خرابی اور ہلاکت میں ڈالا اپنے آپکو نفاق سے اور ڈھیل کی تم نے تو بہ کرنے میں اور شک
 لائے تم نے یعنی توحید میں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پیغمبر ہونے میں اور دعا دی تمکو تمہاری آرزوئے حبس
 کہ آیا حکم خدا تعالیٰ کا اور مومے تم نے اپنی موت تاک تم دھوکے ہی میں رہے کہ یہ پیغمبر سچا ہے یا نہیں اور
 اس بات سے توبہ نہ کی اور صدق نہ لائے پیغمبر پر اور دعا دی تمکو اور دوہرہ تمکو خدا تعالیٰ سے دعا باز
 شیطان نے یا تمہارے دے لے اعتقاد نہ جو یقین نہ لائے پیغمبر پر ۱۰ تفسیر امانی آرزوی دراز اور
 توقع دراز کی عمر کی اور فریب شیطان کا یہ کہ اللہ عفو کرنے والا کریم ہے نہیں غلاب دیکھا تمکو یا یہ فریب
 کہ حبس یعنی مکر جنیا نہیں اور نہ حساب ہے ۱۱ مکراد فتنتم سے ہلاک کرنا فتنہ کا ہے ساتھ استحقاق
 غلاب کے بسبب مصر ہو نیلے نفاق و گناہوں پر و تر بصد تم تاخیر کی تم نے ایمان میں اور توبہ میں یا انتظار کیا
 شکست اور مخلوبی مومنوں کا یا موت پیغمبر کا و آیت تم اور شک کیا اتھرت کی نبوت میں اور اللہ کے وعدوں
 میں اور امانی آرزوؤں میں باطلہ ماندا و تر نے کہ دشواری زمانہ کے مومنوں پر اور مراد امر اللہ سے موت ہے
 اور عذوؤں سے مراد شیطان یا دنیا ہے ۱۲ جس طرح تسلیم غور کرنا چاہئے کہ کفر اور نفاق اور گناہوں پر
 رہنا اور بخواہ مسلمانوں کا ہونا اور آرزوؤں میں باطلہ کیا بری بلا میں ہیں اسی لیے ہمارے پیغمبر صاحب صلے
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے ان احواف ما احواف علی ائمتی الہوئے و طول الائل آخر تاک ترجمہ اور سکا یہ ہے
 کہ بلا شبہ بہت خوفناک اور بچیز کی کہ ڈرنا مومنین اپنی امت پر خواہش نفسانی اور درازگی آرزو کی ہے یعنی
 حیوۃ میں پس ایسے خواہش نفسانی روکتی ہے حق سے اور میر درازگی آرزو کی پس بھلا دیتی ہے آخرت کو اور

فما خطبکم
 کہیں گے انظر انفسکم
 میں نور کم اور جواب
 دیجو اور انکے ان سین
 کے پر منافق بخیاں اسکے
 کہ نور بھیجے اسکے
 سے مومنہ بھیجے پھر
 نیلے اور وقت ایک
 دیوار درمیان مومنوں
 اور منافقوں کے بنادین
 گے اور وہ درمیان
 مومنوں اور منافقوں
 کے حامل ہوگی مومن
 اندر دیوار سے ہمیشہ
 میں جاویں گے اور
 منافق باہر اسکے
 دوزخ میں رہ جائیں
 گے جسر مباد و نھم
 کم انکم معکم و انا
 ابلی و لکنکم فتنتم
 انفسکم و تو بصد و
 ان تبکم و عرکم انکم
 مالی حتی جاء امر
 اللہ و عرکم باللہ
 العزیز و آواز دینگے
 منافق مسلمانوں کو
 کیا نہیں تم ہم ہمراہ
 تھا کہیں گے مومن
 ہاں تھے ولیکن تمے
 بلا میں ڈالا اپنے کو
 اور انتظار کیا تم نے
 یعنی مسلمانوں کی
 شکست کا اور شک
 لائے تم اور فریفتہ
 کیا تمکو آرزوؤں نے
 یہاں تک کہ بچا حکم
 خدا کا یعنی اجل اور
 فریب دیا تمکو بیچ
 فرمان بردار خدا کے
 شیطان فریب دینے
 والے نے ڈھنگ سے
 بکارتے ہیں کیا ہم
 تمہارے ساتھ رہے
 کیوں کر ولیکن تم
 نے بھلا دیا آپکو اور
 راہ دیکھتے رہے اور
 دھوکے میں پڑے اور
 پہلے خیالوں پر حبس
 تاک کہ آپ بچا حکم
 کا اور تمکو بھکایا
 اللہ کے نام سے اوس
 دعا باز نے ڈھنگ
 سے بکارتے ہیں گے
 منافق مومنوں کو
 اور کہیں گے کیا ہم
 تمہارے ساتھ نماز
 پڑھتے ہیں اور روزہ
 رکھتے ہیں یعنی تمہارے
 ساتھ نماز اور روزے
 میں شریک تھے دنیا
 میں پہر اب ہمیں کیوں
 رفیق نہیں کرتے تب
 مومن اوہ نہیں کہیں
 گے کہ ہاں نماز روزہ
 میں تو شریک تھے تم
 ظاہر میں پر تم نے
 خرابی اور ہلاکت میں
 ڈالا اپنے آپکو نفاق
 سے اور ڈھیل کی تم
 نے تو بہ کرنے میں
 اور شک لائے تم
 نے یعنی توحید میں
 اور محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پیغمبر
 ہونے میں اور دعا دی
 تمکو تمہاری آرزوئے
 حبس کہ آیا حکم خدا
 تعالیٰ کا اور مومے
 تم نے اپنی موت تاک
 تم دھوکے ہی میں
 رہے کہ یہ پیغمبر
 سچا ہے یا نہیں اور
 اس بات سے توبہ نہ
 کی اور صدق نہ لائے
 پیغمبر پر اور دعا
 دی تمکو اور دوہرہ
 تمکو خدا تعالیٰ سے
 دعا باز شیطان نے
 یا تمہارے دے لے
 اعتقاد نہ جو یقین
 نہ لائے پیغمبر پر
 ۱۰ تفسیر امانی
 آرزوی دراز اور
 توقع دراز کی عمر
 کی اور فریب شیطان
 کا یہ کہ اللہ عفو
 کرنے والا کریم ہے
 نہیں غلاب دیکھا
 تمکو یا یہ فریب
 کہ حبس یعنی مکر
 جنیا نہیں اور نہ
 حساب ہے ۱۱ مکراد
 فتنتم سے ہلاک
 کرنا فتنہ کا ہے
 ساتھ استحقاق
 غلاب کے بسبب
 مصر ہو نیلے
 نفاق و گناہوں پر
 و تر بصد تم تاخیر
 کی تم نے ایمان میں
 اور توبہ میں یا
 انتظار کیا شکست
 اور مخلوبی مومنوں
 کا یا موت پیغمبر کا
 و آیت تم اور شک
 کیا اتھرت کی نبوت
 میں اور اللہ کے
 وعدوں میں اور امانی
 آرزوؤں میں باطلہ
 ماندا و تر نے کہ
 دشواری زمانہ کے
 مومنوں پر اور مراد
 امر اللہ سے موت ہے
 اور عذوؤں سے مراد
 شیطان یا دنیا ہے
 ۱۲ جس طرح
 تسلیم غور کرنا
 چاہئے کہ کفر اور
 نفاق اور گناہوں
 پر رہنا اور بخواہ
 مسلمانوں کا ہونا
 اور آرزوؤں میں
 باطلہ کیا بری بلا
 میں ہیں اسی لیے
 ہمارے پیغمبر صاحب
 صلے علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے ان
 احواف ما احواف
 علی ائمتی الہوئے
 و طول الائل
 آخر تاک ترجمہ
 اور سکا یہ ہے کہ
 بلا شبہ بہت
 خوفناک اور بچیز
 کی کہ ڈرنا
 مومنین اپنی
 امت پر خواہش
 نفسانی اور درازگی
 آرزو کی ہے یعنی
 حیوۃ میں پس
 ایسے خواہش
 نفسانی روکتی
 ہے حق سے اور
 میر درازگی
 آرزو کی پس
 بھلا دیتی ہے
 آخرت کو اور

خاتع اور مومن ہو دین اور مثل اہل کتاب کے مائل دنیا کی طرف اور اعراض کر نیوالے نصیحتوں الہی سے
 نہوں بسبب طول زمانیکہ کہ اوپر گزرا ٹھہرے صلہ یہاں نہ مازل ہوئی صحابہ کے حق میں جبکہ بہت خوبصورت
 کرنی لگے آپس میں اور حق سے مراد قرآن ہے اور اہل کتاب سے مراد یہود و نصاریٰ سے میں پس دراز کردہ
 مدت یعنی زمانہ درمیان اونکے اور درمیان انبیاء اور نیکے اور سخت ہوئے دل اونکے یعنی نرم نہ ہوئے
 اللہ کے ذکر کے لیے ڈھج ڈھانگڑل ساتھ تخفیف کے مانع اور غضب نے پڑا ہے اور بایقون نے نزل تشریف
 پڑا ہے اور ابھنی الذی کے ہے اور مائرل من الحق سے قرآن ہے اسلیکہ وہ جاح ہے دونوں امرون
 کے لیے یعنی ذکر اور نصیحت کے لیے اور وہ حق ہے کہ اوتر آسمان سے حاصل یہ کہ ابتداء میں بنی اسرائیل
 حق پہنچے اور وہ حق مانع ہوتا تھا شہوات سے اور جب سکتہ توریتہ و انجیل تو مانع اللہ کے حکموں کو اور نرم ہوئے
 دل اونکے پہر جب زمانہ بہت گزرا انبیاء کی صحبت سے الگ ہو گیا تو غالب آئے اوپر سنگدلی اور اختلاف
 کرنے لگے اور تحریف وغیرہ دین میں کرنے لگے ویسے تم نہو جاؤ اور بہت اونسے بدکار میں یعنی خارج ہر
 اپنے دین سے چھوڑ نیوالے ہیں ان چیزوں کو کہ انکی دو کو تا بو نہیں ہیں یعنی مومن اور عین سے کم ہیں کہ
 مدد تہذیب اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ علامت سنگدلی کی ہے جو اللہ کی طاعت و ذکر سے غافل
 ہوا و دل اسکی طرف متوجہ نہ کرے بندے کو چاہئے کہ اللہ جل شانہ کے ذکر و طاعت میں مشغول رہے اور
 غافل نہ ہو حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ان من یحی اللہ دنیا یکھیک ان یسئلہ لہ نعمۃ وان من
 الشغل یکھیک الطاعة شغلا فان من الصلوة یمکفیک الموت عبادة اور حضرت داود بنی
 علیہ السلام سے منقول ہے کہ فرمایا اوحی فی الزکوۃ عن العاقل ان لا یشغل الا شغل رزق و رزق و رزق و رزق
 و غیرہ لعلہ و طلب لذلہ و محال لعلہ و ان لا یحیی الا رزق بعد موتہا قد بینا لکم الایت
 لعلہ و یقولون جانو کہ خدا زندہ کرتا ہے زمین کو بعد مرنے اوں کی بلاتشبہ بیان کرتے ہیں ہم واسطے
 ہمارے آیتوں کو ہووے کہ تم پاؤہ فیدہ جان کہو کہ اللہ جلالتا ہے زمین کو اس کے مرے پیچھے ہنر کھول
 سنائے نکو پتے اگر نکو بوجہ ہے صوف جانو اس بانکو کہ خدا تعالیٰ جلالتا ہے زمین کو پیچھے مرنے
 ویکھیکے یعنی جبکہ خشک اور بغیر گھاس کے ہوتی ہے تو گویا کہ مردہ ہے تب پھر زندہ کرتا ہے اوں کو مینہ برسا کر
 جو ہزاروں طرح کا سبزہ نکلتا ہے بہار میں بیشک روشن کین نشانیاں اپنی قدرت کی ہمارے واسطے
 شاید کہ تم سمجھو اور عقل سے جانو کہ اسی طرح مردوں کو پھر جلا و رکا قیامت کے دن ایمان لانا چاہیے اس پر
 جسے جسے تنفس کیا بعضوں نے کہ یہ تمثیل ہے اسکی کہ ذکر اللہ اثر کرتا ہے دلوں میں اور جلاتا ہے
 دلوں کو جیسا کہ جلاتا ہے مینہ زمین کو کہ صلا ان المصدقین و المصدقات و اقرضوا اللہ قرضا حسنا
 لیضاعف لکم و لکم اجر کثیر تحقیق مرد خیرات دینے والے اور عورتیں خیرات دینے والیاں اور
 بنوں نے کہ قرض دیا ہے خدا کو قرض نیک و چند دیا جاوے گا اوں کو اور انکے لیے ہر فردوری گرامی قدر
 تحقیق جو لوگ خیرات کرنیوالے ہیں مرد اور عورتیں اور قرض دیتے ہیں اللہ کو اچھی طرح قرض دینی
 ملتی ہے اوں کو اور اوں کو نیک ہر عزت کا وہ صوف بیشک خیرات کرنیوالے مرد اور عورتیں اور قرض دینے والے

یہاں تک کہ ان کے دل میں نہ رہے کہ اللہ جل شانہ کے ذکر و طاعت میں مشغول رہے اور غافل نہ ہو حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ان من یحی اللہ دنیا یکھیک ان یسئلہ لہ نعمۃ وان من الشغل یکھیک الطاعة شغلا فان من الصلوة یمکفیک الموت عبادة اور حضرت داود بنی علیہ السلام سے منقول ہے کہ فرمایا اوحی فی الزکوۃ عن العاقل ان لا یشغل الا شغل رزق و رزق و رزق و رزق و غیرہ لعلہ و طلب لذلہ و محال لعلہ و ان لا یحیی الا رزق بعد موتہا قد بینا لکم الایت لعلہ و یقولون جانو کہ خدا زندہ کرتا ہے زمین کو بعد مرنے اوں کی بلاتشبہ بیان کرتے ہیں ہم واسطے ہمارے آیتوں کو ہووے کہ تم پاؤہ فیدہ جان کہو کہ اللہ جلالتا ہے زمین کو اس کے مرے پیچھے ہنر کھول سنائے نکو پتے اگر نکو بوجہ ہے صوف جانو اس بانکو کہ خدا تعالیٰ جلالتا ہے زمین کو پیچھے مرنے ویکھیکے یعنی جبکہ خشک اور بغیر گھاس کے ہوتی ہے تو گویا کہ مردہ ہے تب پھر زندہ کرتا ہے اوں کو مینہ برسا کر جو ہزاروں طرح کا سبزہ نکلتا ہے بہار میں بیشک روشن کین نشانیاں اپنی قدرت کی ہمارے واسطے شاید کہ تم سمجھو اور عقل سے جانو کہ اسی طرح مردوں کو پھر جلا و رکا قیامت کے دن ایمان لانا چاہیے اس پر جسے جسے تنفس کیا بعضوں نے کہ یہ تمثیل ہے اسکی کہ ذکر اللہ اثر کرتا ہے دلوں میں اور جلاتا ہے دلوں کو جیسا کہ جلاتا ہے مینہ زمین کو کہ صلا ان المصدقین و المصدقات و اقرضوا اللہ قرضا حسنا لیضاعف لکم و لکم اجر کثیر تحقیق مرد خیرات دینے والے اور عورتیں خیرات دینے والیاں اور بنوں نے کہ قرض دیا ہے خدا کو قرض نیک و چند دیا جاوے گا اوں کو اور انکے لیے ہر فردوری گرامی قدر تحقیق جو لوگ خیرات کرنیوالے ہیں مرد اور عورتیں اور قرض دیتے ہیں اللہ کو اچھی طرح قرض دینی ملتی ہے اوں کو اور اوں کو نیک ہر عزت کا وہ صوف بیشک خیرات کرنیوالے مرد اور عورتیں اور قرض دینے والے

اور خوشنودی ہے اور نہیں ہے زندگانی دنیا کی مگر فائدہ کہ باعث فریبکاری ہے کہ فتنے طحان رکھو کہ دنیا کا
 جینا یہی ہے کہیں اور تاشا اور بناؤ اور بڑا بیان کرنی پسین اور بہتات ڈھونڈنی مال کی اور اولاد کی جس
 کہاوت ایک مینہ کی جو خوش لگا کسانو کو اور سکا سبزہ اوگنا پیر زور پر آتا ہے پھر تو دیکھتے زرد ہو گیا پھر
 ہو جاتا ہے روندن اور پھلے کہ میں سخت مارے اور معافی یہی ہے اللہ سے اور رضامندی اور دنیا کا
 جینا تو یہی ہے جس نے غامی فتنے کو جانو دنیا سے محبت رکھو والوں کہ مقرر دنیا کی زندگانی نہ کہیں سے
 اور نہ کام ہی حاصل اور ظاہر کا بناؤ اچھا اور بڑائی ہے پسین تکو دنیا کو مال و دولت اور شہی اور ترائی
 بہت مال اور اولاد پر جو تھوڑے دنوں میں وہ کہیں جاتا رہتا ہے اور غم خرابی حاصل ہوتی ہے جو کسی شے
 ایسی کہ جیسے مینہ برساتا ہے زمین پر اور سطح کا سبزہ اور پھول رنگا رنگ اوگنی ہین اور پھو ایکو خوش
 کرتا ہے پھر تھجے کسی دن کے سوکتا ہے بیار جاتی رہتی ہے پھر دیکھتے تو اسی دیکھنے والے اوسی بہار کو زرد مر جاتا
 ہوئی پھر بعد زردی کے ٹوٹ کر چورہ اور خراب ہوتی ہے ایسا ہی حال دنیا کے مال کا ہے پھر جو کوئی اوگنی
 محبت اور جہم کہ نہیں ہو گیا تو اوسی فتنے اور آخر میں جہم کرنیو ایکو بڑا غدا جمع کا اور جو کوئی مال دنیا کا جمع
 کر لیا اور خاتما کی راہ میں خرچ اور خیر کر لیا اور بخشش خدا تعالیٰ کی ہوگی اور خوش ہوگا اوسے خدا تعالیٰ اور
 بہنہ ج زندگانی دنیا کی مگر جس نے غامی فتنے کو دھوکے کی جو دیکھنے میں اچھی اور دراصل خراب اور فتنے کا تفسیر
 کہیں سے مانہ کہیں لگو کو اور تاشا ہو مانہ تاشا ہو انوکو اور بناؤ ہو مانہ بناؤ عورتو کو اور بڑا بیان کرنی جیسے بڑائی کیا
 کرتے ہین لوگ ہم عصر اور بہتات ڈھونڈنی مانہ بہتات ڈھونڈنی دھونڈنی مال اور اولاد کی یعنی خر کرتے ہین پسین
 مال و اولاد سے مانہ مینہ کے انج مشابہت ہی حال دنیا کو اور جلدی فنا ہو جاتی او سکینا باوجود کم نفی
 او سکینے ساتھ سبزیکہ کہ اکا دے او سکون مینہ پھر قائم اور قومی ہو اور خوش ہون اوس سے کافر منکر اللہ
 کی نعمت کی جو دیتا ہے الداء و کو بسبب مینہ اور گانگی پیر بھی الداء و نہر افت پس خشک ہو وہ سبزہ اور
 زرد اور ہو جاوے چورہ اوگنی سبزہ کے لیے بسبب منکر ہونے او سکینے حیا کے عالمہ کیا باع والو کو ساتھ اور
 بعضوں نے کہا کہ کفار سے مراد کسان ہین آخرت میں عذاب سخت ہی یعنی کافر و نکو اور بخشش اور خوشنودی
 ہی مومنوں کے لیے یعنی دنیا اور دنیا کی چیز و نہیں ہین ہین مگر امور حقیر و ذلیل کہ وہ کہیں ہے اور تاشا
 اور بناؤ اور پسین فخر کرنا اور بہتات ڈھونڈنی مال و اولاد میں اور آخرت میں نہیں ہین مگر امور بڑے
 اور بہاری کہ وہ عذاب شدید ہے اور بخشش اور رضامندی اللہ حمید کی طرف سے اور نہیں ہے زندگانی دنیا
 کی مگر فائدہ دنیا کا کہ باعث فریب کاری ہے یعنی اوسکے لیے کہ عنبت کرے طرف دنیا کے اور اعتماد کرے او سپر
 کہا ذالنون نے کہ ای جماعت مرید و نکی نہ طلب کر دنیا کو اور اگر طلب ہی کر او سکون تو نہ دست رکھو او سکون
 اسلئے کہ زامینے نوشہ راہ آخرت اوس سے لینا ہوتا ہے اور رہا اوسکے غیر میں ہے اور جب کہ خوارت بیان
 کی اللہ تعالیٰ نے دنیا کی اور ناجیز بیان کیا دنیا کے امر کو اور بڑائی بیان کی آخرت کی تو عنبت دلائی اپنے
 بند و نکو اور جلدی کر نیکی طرف پہنچے او جویر کے کہ وعدہ کیا ہے امر آخرت سے کہ وہ حق ہے نجات دینے والے
 عذاب سے اور مطلب یا بی ساتھ داخل ہونے حبت کے ساتھ قول اپنے کے سابقوا الی مخفروہ الخ

اور سکون ہے
 دست نہ پیر تاشا پیر
 حاصل کرنا اور بناؤ
 تو مال اور اولاد کی جو
 پیر تاشا پیر
 غامی فتنے کا
 پیر تاشا پیر
 صاحب دار کے
 خشک مراد کفار سے
 منکر خدا اور رسول کے
 بقول اچھے کے
 نصیب و دار کو
 دفعہ میں اوگنا
 والکاف فی کثرت
 نبی محل رفعت علیہ
 شہرے احوالہ دنیا شل
 غبت

دفعہ اول
سورہ جلد
لا قرآن
المضار
فدفعہ اول
نہ موضع
ایما صاحب
من مصیبت
نظام الارض
الانی کتاب
الروح و ہونی
موضع الجبال
اسکونہ
الکون و زمین
من غل ان
من غل ان
مسد

زیاہ طلبی مال و اولاد میں لینے مال وغیرہ جلدی زوال پذیر اور خاقل کر نولے اللہ اور آخرت سے اور موجب حرج
اور عذاب کے ہیں آئندہ مینہ کے لینے جیسے مینہ برسنے سے اوگنی چیزیں زمین سے اوگتی ہیں اور پھر تھوڑے
زمانے میں خشک و شکستہ ہو جاتے ہیں ایسی ہی تازگی دنیا کی جلدی جاتی رہتی ہے اور کچھ پائدار نہیں ہے
اوس پر مغرور ہو کر آخرت سے اور توجہ لے اللہ سے خاقل نہ ہو جاوے اور آخرت میں عذاب سخت ہے الخ لیخ
عذاب ہے دین کے دشمنوں کے لیے اور مغفرت و دستوں کے لیے اس لیے کہ دشمنوں نے تمام عمر اپنی طلب
دنیا میں اور اعراض میں خدا سے گزرائی ہے اور دستوں نے تمام عمر اپنی بیخ طلب آخرت اور توجہ الی اللہ کے
اور نہیں ہے زندگانی دنیا کی مگر فائدہ ہے کہ باعث فریب ہے لیکن اگر دنیا کا رہنے والا متوجہ طرف اللہ اور
آخرت کے ہو والا فرعون الاخرۃ ہے ﴿مَنْ يَكْمُرْ سِوَاكَ إِلَىٰ مَعْفُورَةٍ مِنْ رَبِّكَ فَحَسْبُ عَذَابٍ لِّمَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ﴾
﴿وَالْأَرْضُ أَعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ ذَالِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ
الْعَظِيمِ جلدی کر طرف بخشش کے جانب خدا سے اور طرف بہشت کے کہ چڑاوا و اسکا مانند چڑاوا آسمان
و زمین کے ہے طیار کی گئی اون لوگوں کے لیے کہ ایمان لاتے ہیں خدا پر اور اس کے پیغمبروں پر یہ ہے فضل خدا
کا دیتا ہے اسکو جسے چاہتا ہے اور اللہ صاحب فضل بڑیکہ ہے ﴿فَقَدْ هَدَوْا لِرَبِّهِمْ﴾ رب کی محافی کو اور
بہشت کو جکا پہلاؤ ہے جیسے پہلاؤ آسمان و زمین کا کہی ہے واسطے ان کے جو یقین لای اللہ پر اور اسکو
رسول پر یہ بڑائی اللہ کی ہے دیوی جسکو چاہے اور اللہ کا فضل بڑا ہے ﴿مَوْجُودٌ بَرُّهُ﴾ اور دوڑو اپنے درگاہ
کی مہربانی کے طرف اور اس کے بخشش کی طرف لینے جن کاموین خدا تعالیٰ کی بخشش اور مہربانی ہے اون
کاموں کے کرنے میں جلدی کر و سستی کر و توجہ جو کے بہشت میں جلی چڑاوا مانند چڑاوا آسمان و زمین
کے ہے پر ایسی چوری بہشت طیار کی ہوئی ہے واسطے اون لوگوں کے جو ایمان لائے ہیں خدا تعالیٰ اور
اس کے پیچے ہوں پر یہ بہشت میں آنا فضل خدا تعالیٰ کا ہے دیتا ہے جسے چاہے اور خدا تعالیٰ صاحب
ہے اور مالک بہت بڑے فضل کا ﴿عَلَّمَ﴾ نفسیہ جلدی کر لینے ساتھ اعمال صالحہ کے مانند چڑاوا
آسمان و زمین کے ہے کہا مندی نے مانند چڑاوا ساتون آسمانوں اور ساتون زمینوں کے ہے اگر بلا آج
ایک اونکا ساتھ دوسرے اور ذکر کیا عرض نہ طول اس لیے کہ جس چیز میں عرض و طول متاہے تو بلاشبہ
عرض بہت کم ہوتا ہے طول سے پس جب بیان کیا اس کے عرض کو فراخ تو معلوم ہوا اس سے طول
اور کا بہت فراخ یا مراد ہے عرض سے فراخی اور اس سے رہا قول اسکا کہ کہتا ہے بہشت چوتھی آسمان
پر ہے اس لیے کہ جب وہ ایک آسمان میں ہوئی ساتون آسمانوں میں سے تو نہیں ہوگی آسمانوں اور زمینوں
کے چڑاوا برابر طیار کی گئی الخ اس میں دلیل ہے اس پر کہ جنت پیدا ہو چکی ہے یہ ہے لینے جو کہ وعدہ کی گئی
ہے مخفہ اور جنت فضل اللہ کا ہے دیتا ہے جسے چاہے کہ وہ کوسن میں اور اس میں دلیل ہے اس پر کہ نہیں
داخل ہوگا کوئی جنت میں مگر اللہ کے فضل سے تہ بیان کیا کہ جو چیز ہوتی ہے اللہ ہی کے فضل و قدر
سے ہوتی ہے ساتھ قول اپنے کے ﴿أَصَابَ مِنْ مَّصِيبَةِ الْخَمْلِ﴾ ﴿مَنْ مَّا أَصَابَ مِنْ مَّصِيبَةٍ﴾
﴿فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي الْفُكْرِ﴾ ﴿لَا فِي كَيْفٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَبْرَأَ هَٰلَاكَ ذَالِكَ عَلَى اللَّهِ كَيْدٌ لِّكَلَا

اور اسی دنے دلو میں جو پیچھے چلے اور پیروی کی نصرت کی کو دین کی مہربانی اور بخشش الہیہ اور انہوں نے محنت بہاری اور شقت مشکل دین میں پیدا کی اپنے آپ اپنی خوشی سے جو نہ لکھی تھی اور نہ فرض کی تھی سمجھتے تھے وہ انہیں جو اچھا کہا نا پینا پینا آرام سے رہنا سب چھوڑا تھا اور انہوں نے واسطے خوش ہونے خدا تعالیٰ کے پہرہ دیان میں کہا خدا تعالیٰ کی خوشی کو جیسا کہ دہیان میں رہنا چاہتا تھا جو بعضوں نے لاؤ نہیں سے عیسیٰ کو خدا تعالیٰ کا بیٹا کہا اور توبہ کی اس بات سے اور بعضے درست ایمان پر رہے جو آخری زمانہ کے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے پہر دیا یعنی انکو جو ایمان لائے عیسیٰ پیغمبر کی امت سے بدلادونکے ایمان لائیکا اور بہت عیسیٰ بنی کی امت ... باہر نکل گئے انجیل کے حکم سے **لَعَنَ مَن قَسَدَ رَأْفَتِهِ** محبت اور نرمی و مہربانی اپنے بہائیوں پر جیسا کہ فرمایا نبی علیہ السلام کے اصحاب کی صفت میں **رَحَمًا وَبِرَّہُمْ** رہنا پیر یعنی بے رحمت ہو کر جا بیٹھنا پہاڑوں میں بہاگ گرفتہ سے دین میں خالص کر کر اپنی جانوں کو عبادت کے لیے فاجر بن گئے پس نہ رعایت کی حق رعایت اوسکی جیسا کہ واجب ہو ہے نذر کرنا والے پر رعایت نذر اپنی کی اس لیے کہ وہ عہد کرنا ہے ساتھ اللہ کے نہیں درست ہو توڑنا اوسکا پس عطا کی پہننے مزدوری انکو کہ ایمان لائے انہیں سے یعنی محبت و رحمۃ والوں کو کہ جنوں نے اتباع کیا عیسیٰ علیہ السلام کا اور جو ایمان لائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور بہت انہیں سے بدکار ہیں یعنی کافر ہیں **لَعَنَ مَن قَسَدَ رَأْفَتِهِ** پس رعایت اوسکی نکی حق رعایت اوسکی بلکہ تبلیغ کیا اوسکو اور کافر ہوئے ساتھ دین عیسیٰ کے اور یہودی ہوئے اور اپنے بادشاہوں کے دین میں آئے اور ساتھ ان کے ساتھ کہ قابل ہوئے اور بجا اسکے انکا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اور انکا کیا مگر قلیل انہیں سے ایمان لائے جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے **فَاتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا** الخ اور رہا بیتہ انکی یہ تھی کہ ایک جماعت عیسیٰ علیہ السلام کی امت ہیں سے بعد جانے عیسیٰ کے آسمان پر انکے دین پر ثابت رہی اور انکی امت مرتدہ میں سے الگ ہو کر پہاڑوں میں چلے گئے اور ریاضت اور کار دشوار اختیار کی کہ اچھا کہا نا پینا اور لباس اور نکاح کرنا ترک کیا پس انکے حق میں فرمایا **فَاتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا** الخ اور جو کہ کافر ہو گئے انکے حق میں فرمایا **وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَوَقَّوْا** اور ایک قول یہ ہے کہ **آمَنُوا** انہم وہ ہیں کہ ہمارے پیغمبر علیہ السلام کے زمانہ تک اوس رہبانیت پر رہے اور پہر ہمارے پیغمبر علیہ السلام پر ایمان لائے اور رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ رہبانیت میری امت کی ہے حجۃ اور جہاد اور روزہ اور نماز اور حج اور عمرہ اور تکبیر بلند یوں پر کہنے رواہ نے المعالم اور ان مقتولوں سے منع فرمایا اور کہا لا رہبانیتہ فی الاسلام **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ** یقیناً کہ کفار میں رجعت نہ ہوگی **وَيُخَوِّذُ لَكُمْ فِي اللَّهِ غُفُورًا وَحَكِيمًا** اسی وہ لوگوں کہ ایمان لائے یعنی اگلے پیغمبروں پر ڈرو خدا سے اور ایمان لاؤ اوسکے پیغمبر پر یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر تا دیوے نکو و جسے اپنی رحمت سے اور دیوے نکو ایک نور کہ راہ چاہو ساتھ اوسکے اور توبہ بخشے نکو اور خدا بخشے والا مہربان ہے **فَقَسَمَ** اے ایمان والوں ڈرتے رہو اللہ سے اور یقین لاؤ اوسکے رسول پر دیوے نکو و لو اپنی مہر سے اور رکھو تم میں روشنی جسکو لیے پہرہ اور نکو محاف کرے اور اللہ معاف کرنا لا ہی مہربان

اور دین کی مہربانی اور بخشش الہیہ اور انہوں نے محنت بہاری اور شقت مشکل دین میں پیدا کی اپنے آپ اپنی خوشی سے جو نہ لکھی تھی اور نہ فرض کی تھی سمجھتے تھے وہ انہیں جو اچھا کہا نا پینا پینا آرام سے رہنا سب چھوڑا تھا اور انہوں نے واسطے خوش ہونے خدا تعالیٰ کے پہرہ دیان میں کہا خدا تعالیٰ کی خوشی کو جیسا کہ دہیان میں رہنا چاہتا تھا جو بعضوں نے لاؤ نہیں سے عیسیٰ کو خدا تعالیٰ کا بیٹا کہا اور توبہ کی اس بات سے اور بعضے درست ایمان پر رہے جو آخری زمانہ کے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے پہر دیا یعنی انکو جو ایمان لائے عیسیٰ پیغمبر کی امت سے بدلادونکے ایمان لائیکا اور بہت عیسیٰ بنی کی امت ... باہر نکل گئے انجیل کے حکم سے **لَعَنَ مَن قَسَدَ رَأْفَتِهِ** محبت اور نرمی و مہربانی اپنے بہائیوں پر جیسا کہ فرمایا نبی علیہ السلام کے اصحاب کی صفت میں **رَحَمًا وَبِرَّہُمْ** رہنا پیر یعنی بے رحمت ہو کر جا بیٹھنا پہاڑوں میں بہاگ گرفتہ سے دین میں خالص کر کر اپنی جانوں کو عبادت کے لیے فاجر بن گئے پس نہ رعایت کی حق رعایت اوسکی جیسا کہ واجب ہو ہے نذر کرنا والے پر رعایت نذر اپنی کی اس لیے کہ وہ عہد کرنا ہے ساتھ اللہ کے نہیں درست ہو توڑنا اوسکا پس عطا کی پہننے مزدوری انکو کہ ایمان لائے انہیں سے یعنی محبت و رحمۃ والوں کو کہ جنوں نے اتباع کیا عیسیٰ علیہ السلام کا اور جو ایمان لائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور بہت انہیں سے بدکار ہیں یعنی کافر ہیں **لَعَنَ مَن قَسَدَ رَأْفَتِهِ** پس رعایت اوسکی نکی حق رعایت اوسکی بلکہ تبلیغ کیا اوسکو اور کافر ہوئے ساتھ دین عیسیٰ کے اور یہودی ہوئے اور اپنے بادشاہوں کے دین میں آئے اور ساتھ ان کے ساتھ کہ قابل ہوئے اور بجا اسکے انکا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اور انکا کیا مگر قلیل انہیں سے ایمان لائے جیسا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے **فَاتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا** الخ اور رہا بیتہ انکی یہ تھی کہ ایک جماعت عیسیٰ علیہ السلام کی امت ہیں سے بعد جانے عیسیٰ کے آسمان پر انکے دین پر ثابت رہی اور انکی امت مرتدہ میں سے الگ ہو کر پہاڑوں میں چلے گئے اور ریاضت اور کار دشوار اختیار کی کہ اچھا کہا نا پینا اور لباس اور نکاح کرنا ترک کیا پس انکے حق میں فرمایا **فَاتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا** الخ اور جو کہ کافر ہو گئے انکے حق میں فرمایا **وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَوَقَّوْا** اور ایک قول یہ ہے کہ **آمَنُوا** انہم وہ ہیں کہ ہمارے پیغمبر علیہ السلام کے زمانہ تک اوس رہبانیت پر رہے اور پہر ہمارے پیغمبر علیہ السلام پر ایمان لائے اور رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ رہبانیت میری امت کی ہے حجۃ اور جہاد اور روزہ اور نماز اور حج اور عمرہ اور تکبیر بلند یوں پر کہنے رواہ نے المعالم اور ان مقتولوں سے منع فرمایا اور کہا لا رہبانیتہ فی الاسلام **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ** یقیناً کہ کفار میں رجعت نہ ہوگی **وَيُخَوِّذُ لَكُمْ فِي اللَّهِ غُفُورًا وَحَكِيمًا** اسی وہ لوگوں کہ ایمان لائے یعنی اگلے پیغمبروں پر ڈرو خدا سے اور ایمان لاؤ اوسکے پیغمبر پر یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر تا دیوے نکو و جسے اپنی رحمت سے اور دیوے نکو ایک نور کہ راہ چاہو ساتھ اوسکے اور توبہ بخشے نکو اور خدا بخشے والا مہربان ہے **فَقَسَمَ** اے ایمان والوں ڈرتے رہو اللہ سے اور یقین لاؤ اوسکے رسول پر دیوے نکو و لو اپنی مہر سے اور رکھو تم میں روشنی جسکو لیے پہرہ اور نکو محاف کرے اور اللہ معاف کرنا لا ہی مہربان

[illegible][illegible]

کے انت علیٰ نظیر اُمّی یا انت منیٰ اور عندی نظیر اُمّی یا انت علیٰ کتب اُمّی اور انڈاؤں کے ساتھ کسی عضو کے مان کے اعضا میں سے تشبیہ دے مگر ابو حنیفہ کے نزدیک اگر ساتھ کسی اور عضو مان کے سولے بیٹ اور بیٹہ اور رستر اور ران کے تشبیہ دے تو ظہار نہیں ہے اور انہیں ظہار ہے اور جو عورتیں کہ سبب قرابت یا دود کے حلاقہ کے حرام ہمیشہ کو ہے جیسے دادی اور بیوی اور خالہ اور مائند لیکے اس حکم میں مانند مان کے ہیں اور اگر کوئی اپنی بیوی کو کہے انت علیٰ حرام تو امام مالک کے نزدیک اگر وہ مدخولہ ہو تو تین طلاقین پڑ جاتیں میں اور غیر مدخولہ ہو تو ایک طلاق پڑتی ہے اور نزدیک مالک شافعی کے اگر نیت طلاق یا ظہار کی رکھتا ہو تو طلاق یا ظہار ہوتا ہے اور اگر نیت میں یعنی قسم کی رکھے کفارہ میں کا واجب ہوتا ہے اگرچہ میں نہیں ہوتی ہے اور اگر کچھ نیت نہ کرے کچھ نہیں ہے اور بموجب ایک قول کے تو یہی کفارہ میں کا دوسے اور نزدیک احمد کے بروایت انہر کے ظہار ہے نیت ظہار کے رکھے یا نہ رکھے اور بموجب ایک روایت کی میں ہے کفارہ میں کا واجب ہو گا اور بموجب ایک روایت کے طلاق ہو اور نزدیک ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے جو کچھ نیت رکھے طلاق کی یا ظہار کی یا میں کی وہی واقع ہوتی ہے اور اگر نیت حرام کرنے کی رکھے یا کچھ نیت نہ رکھے میں ہے اور اوپر حرام کرنے والے کہانے اور پیٹنے اور لونڈی کے کہتے پر امام مالک کے نزدیک کوئی چیز اوپر حرام نہیں ہوتی ہے اور کچھ کفارہ دینا نہیں آتا اور ایسا بھی ہے شافعی کا مگر بیچ حرام کرنے لوندی کے کہ قبول اجماع یعنی غالب کے کفارہ میں کا واجب ہوتا ہے لیکن لونڈی اوپر حرام نہیں ہوتی اور نزدیک احمد اور ابو حنیفہ کے میں ہے اسکی توڑنے سے کفارہ میں کا لازم آتا ہے اور بموجب شوہر اپنی بیوی سے ظہار کرے بیوی اسکی اوپر حرام ہوتی ہے صحبت کرنی اس سے مطلق نہیں ہوگی جب تک کہ اول کفارہ ظہار کا ادا کرے اور واجب ہونا کفارہ کا نزدیک احمد کے ساتھ صحبت کرنے کے لازم آتا ہے اور نزدیک ابو حنیفہ اور مالک کے قصد صحبت کر نیے لازم ہوتا ہے اور نزدیک شافعی کے اساک یعنی رکھنے تلک سے اپنی بیوی کو بعد ظہار کے اگرچہ ایک ساعت رکھے کفارہ لازم آتا ہے پس اگر فی الحال بعد ظہار کے طلاق دے یا مرد دے کفارہ واجب نہیں ہو گا اور سنی عود کے آیت پہلی میں ایک کے نزدیک یہی ہیں جو کہ گذرے اور کفارہ ظہار کا آزاد کرنا برویکہ ہے کہ سالم ہو عیب اور مومن ہو مگر نزدیک ابو حنیفہ کے اور ایک روایت کے امام احمد سے آزاد کرنا کافر برویکہ بھی جائز ہے اور جو کوئی بردہ پناہ دو مہینے تک پے درپے روزے رکھے اگر امین دو مہینوں کے افطار کرے تلک فوت ہوا پھر از سر نو دو مہینے کے روزے رکھے اور نزدیک مالک اور ابو حنیفہ اور احمد کے صحبت کرنی ان دو مہینوں کی راتوں میں بھی تلک کی ہے اور امام شافعی کے نزدیک صحبت رات کی مفسد نہیں ہے اور جو کوئی بسبب مرض یا برباہے یا زیادتی شہوت کے قدرت روز کی نہ کرتا ہو تو ساٹھ مسکینوں کو طعام دے ہر مسکین کو امام ابو حنیفہ کے نزدیک آدھ صاع گیہون یا ایک صاع اور اناج اور شافعی اور مالک کے نزدیک ایک مد اور احمد کے نزدیک ایک گیہون یا آدھ صاع اور غلہ اور بوسہ اور چھونا شہوت سے اور فائدہ اوٹھانا عورت سے ظہار کرنے والے پر حرام ہے جب تک کہ کفارہ نہ دے نزدیک ابو حنیفہ اور مالک کے اور ظاہر روایت کے احمد سے اور تماس یعنی چھونا آیت میں انکو

کے انت علیٰ نظیر اُمّی یا انت منیٰ اور عندی نظیر اُمّی یا انت علیٰ کتب اُمّی اور انڈاؤں کے ساتھ کسی عضو کے مان کے اعضا میں سے تشبیہ دے مگر ابو حنیفہ کے نزدیک اگر ساتھ کسی اور عضو مان کے سولے بیٹ اور بیٹہ اور رستر اور ران کے تشبیہ دے تو ظہار نہیں ہے اور انہیں ظہار ہے اور جو عورتیں کہ سبب قرابت یا دود کے حلاقہ کے حرام ہمیشہ کو ہے جیسے دادی اور بیوی اور خالہ اور مائند لیکے اس حکم میں مانند مان کے ہیں اور اگر کوئی اپنی بیوی کو کہے انت علیٰ حرام تو امام مالک کے نزدیک اگر وہ مدخولہ ہو تو تین طلاقین پڑ جاتیں میں اور غیر مدخولہ ہو تو ایک طلاق پڑتی ہے اور نزدیک مالک شافعی کے اگر نیت طلاق یا ظہار کی رکھتا ہو تو طلاق یا ظہار ہوتا ہے اور اگر نیت میں یعنی قسم کی رکھے کفارہ میں کا واجب ہوتا ہے اگرچہ میں نہیں ہوتی ہے اور اگر کچھ نیت نہ کرے کچھ نہیں ہے اور بموجب ایک قول کے تو یہی کفارہ میں کا دوسے اور نزدیک احمد کے بروایت انہر کے ظہار ہے نیت ظہار کے رکھے یا نہ رکھے اور بموجب ایک روایت کی میں ہے کفارہ میں کا واجب ہو گا اور بموجب ایک روایت کے طلاق ہو اور نزدیک ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے جو کچھ نیت رکھے طلاق کی یا ظہار کی یا میں کی وہی واقع ہوتی ہے اور اگر نیت حرام کرنے کی رکھے یا کچھ نیت نہ رکھے میں ہے اور اوپر حرام کرنے والے کہانے اور پیٹنے اور لونڈی کے کہتے پر امام مالک کے نزدیک کوئی چیز اوپر حرام نہیں ہوتی ہے اور کچھ کفارہ دینا نہیں آتا اور ایسا بھی ہے شافعی کا مگر بیچ حرام کرنے لوندی کے کہ قبول اجماع یعنی غالب کے کفارہ میں کا واجب ہوتا ہے لیکن لونڈی اوپر حرام نہیں ہوتی اور نزدیک احمد اور ابو حنیفہ کے میں ہے اسکی توڑنے سے کفارہ میں کا لازم آتا ہے اور بموجب شوہر اپنی بیوی سے ظہار کرے بیوی اسکی اوپر حرام ہوتی ہے صحبت کرنی اس سے مطلق نہیں ہوگی جب تک کہ اول کفارہ ظہار کا ادا کرے اور واجب ہونا کفارہ کا نزدیک احمد کے ساتھ صحبت کرنے کے لازم آتا ہے اور نزدیک ابو حنیفہ اور مالک کے قصد صحبت کر نیے لازم ہوتا ہے اور نزدیک شافعی کے اساک یعنی رکھنے تلک سے اپنی بیوی کو بعد ظہار کے اگرچہ ایک ساعت رکھے کفارہ لازم آتا ہے پس اگر فی الحال بعد ظہار کے طلاق دے یا مرد دے کفارہ واجب نہیں ہو گا اور سنی عود کے آیت پہلی میں ایک کے نزدیک یہی ہیں جو کہ گذرے اور کفارہ ظہار کا آزاد کرنا برویکہ ہے کہ سالم ہو عیب اور مومن ہو مگر نزدیک ابو حنیفہ کے اور ایک روایت کے امام احمد سے آزاد کرنا کافر برویکہ بھی جائز ہے اور جو کوئی بردہ پناہ دو مہینے تک پے درپے روزے رکھے اگر امین دو مہینوں کے افطار کرے تلک فوت ہوا پھر از سر نو دو مہینے کے روزے رکھے اور نزدیک مالک اور ابو حنیفہ اور احمد کے صحبت کرنی ان دو مہینوں کی راتوں میں بھی تلک کی ہے اور امام شافعی کے نزدیک صحبت رات کی مفسد نہیں ہے اور جو کوئی بسبب مرض یا برباہے یا زیادتی شہوت کے قدرت روز کی نہ کرتا ہو تو ساٹھ مسکینوں کو طعام دے ہر مسکین کو امام ابو حنیفہ کے نزدیک آدھ صاع گیہون یا ایک صاع اور اناج اور شافعی اور مالک کے نزدیک ایک مد اور احمد کے نزدیک ایک گیہون یا آدھ صاع اور غلہ اور بوسہ اور چھونا شہوت سے اور فائدہ اوٹھانا عورت سے ظہار کرنے والے پر حرام ہے جب تک کہ کفارہ نہ دے نزدیک ابو حنیفہ اور مالک کے اور ظاہر روایت کے احمد سے اور تماس یعنی چھونا آیت میں انکو

نزدیک مشتمل ان سبکو ہے اور شافعی کے نزدیک تماس فقط جلع ہے سوامی جلع کے کوئی چیز اور سہ حرام
 نہیں ہوتی اور اگر کوئی بردہ رکھتا ہو لیکن محتاج اور اسکی خدمت کا ہے یا قیمت بردہ کی رکھتا ہے لیکن بے
 نفقہ کے لیے محتاج ہے تو نزدیک شافعی اور احمد کے آزاد کرنا اوس بردہ کا اور خرید کرنا بردہ کا اوس قیمت
 سے اچھیر واجب نہیں اور سکو چاہئے کہ روزہ رکھے اور نزدیک مالک کے روزہ جائز نہیں بلکہ لازم ہے کہ اگر
 کو آزاد کرے یا خرید کر دوسری صورتیں آزاد کرے اگر چہ آپ اوسکا محتاج ہو اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک
 اگر بردہ رکھتا ہو تو آزاد کرنا اوسکا واجب ہوگا اگر چہ آپ اوسکا محتاج ہو اور باوجود بردہ کے روزہ رکھنا
 نہیں ہوگا اور اگر قیمت بردہ کی رکھتا ہی اور آپ اوسکی احتیاج رکھتا ہی تو اوسکو روزہ رکھنا جائز ہوگا اور ظہار
 کرنا مالک کا اپنی لونڈی سے صحیح نہیں مگر نزدیک مالک کے صحیح ہے اور ظہار ذمی کا نزدیک مالک اور
 ابو حنیفہ کے صحیح نہیں اور نزدیک شافعی اور احمد کے صحیح ہے اور ظہار غلام کا چارون امامون کے نزدیک
 صحیح ہے اور کفارہ ساتھ روزوں کے ادا کرے مگر نزدیک مالک کے ساتھ کہا نا کہلانی کے ہی روا ہی اگر مالک
 اوسکا اوسکو دیوے اور کافر کفارہ ساتھ آزاد کرنے بردہ کے یا کہا نا کہلانی کے دے سکے نزدیک اسلئے کہ روزہ
 اوسکا صحیح نہیں ہوتا اور کسی نے کفارہ میں روزہ شروع کیا بعد اوسکے قادر بردہ پر ہوا ابو حنیفہ کے
 نزدیک روزہ چھوڑ دے اور بردہ آزاد کرے اور شافعی اور احمد کے نزدیک مختار ہے اگر چاہے بردہ آزاد
 کرے اور چاہے روزے دو مہینے کے پورے کرے اور مالک کے نزدیک اگر بعد دو مہین روزے کے بردہ پاوے
 آزاد کرنا اوسکا لازم ہوگا والا روزے پورے کرے اور دنیا کفارہ نکاح حری اور ذمی کو روا نہیں ہے مگر
 ابو حنیفہ کے نزدیک ذمی کو دینا جائز ہے اور اگر کوئی عورت اپنی خاوند کو کہے انت علی کظہر امی او سہر
 چارون امامون کے نزدیک کچھ نہیں لازم نا اور جو کوئی بیح وقت واجب ہونے کفارہ کے سب چیزوں
 سے ناچار ہو کفارہ اوسکے ذمہ پر رہتا ہے جب قادر کسی چیز پر ہوا اگرے لیکن بعد واجب ہونے کسی
 طرح ناقط نہیں ہوتا حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب آنحضرت نے اوس کو حکم کفارہ کے ادا کرنا کیا تو
 اونہوں نے عجز اپنا متیون چیزوں سے ظاہر کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فلا فی قوم کبار
 جاو کچھو رین زکوۃ کی اوس کے اور اوسکو اپنے کفار میں مسکینوں کو دے ڈے جسکے کلمات الذین یخاکون
 اللہ ورسولہ کینوا کما کمت الذین من قبلہم وقد انزلنا آیت بلیت ولکہ فی عذاب مہین
 تحقیق وہ لوگ کہ مخالفت کرتے ہیں ساتھ خدا اور رسول اور سیکے خوار کیا گیا اونکو جیسا کہ خوار کیا گیا اونکو
 کہ پہلے انے تھے اور تحقیق او مارین بنے آیتین واضح اور کافرو نکو عذاب خوار کرنے والا ہے کہ فقہ طہ جو
 لوگ مخالف ہوتے ہیں اللہ سے اور اس کے رسول سے وہ رد ہوئے جیسے رد ہوئے اونے پہلے اور عجز او تار
 میں آیتین صاف اور منکر و نکو ذلت کی مار ہے کہ حق کیشک وہ لوگ جنہوں نے مخالفت کی
 اور باہر نکل گئے حدوں خدا تعالیٰ کیسے اور اوسکے پیچھے ہوئے کیسے سو وہ لوگ انہ سے گرے جسکے او دیکھ
 گرے تھے اگلے لوگ جو تھے انے پہلے اور پیغمبر و انکی امت اور مقرر سمجھتے ہیں آیتین قرآن کی روشن
 کہلی صاف دلیلیں پیغمبر کے سچ ہونے پر اور واسطے نمانے والوں کے ہے عذاب رسوا اور خوار کرنا

لکھنؤ
 احمد آباد
 غدار و بدعات
 کفارہ میں
 پان دن
 بزدل
 ایک روز
 اچھو دم
 دو سبک
 ۱۸۴
 علی
 یہ نہیں مخالفت
 و عذاب رسول

اور چہ بے ایمان اذنی کوئی بیہ سچ کہ اللہ تعالیٰ اذیوں کی طرح ساتھ ہو دو پاک بے مکانت سے مراد
 علم ہے یعنی وہ جانتا ہے مصلحتیں اذنی اور تخصیص میں اور پانچ کی اسلئے ہے کہ یہ نازل ہوئی منافقوں
 کے حق میں اور وہ حلقہ بنا کر بیٹھتے تھے سرگوشی کر سیکے لیے واسطے غصہ دلانے ٹھونسے بقدران دو عدد
 کے پس کہا گیا کہ نہیں سرگوشی کرتے اور نہیں سے تین اور نہ پانچ اور نہ کم ان عددوں سے اور نہ زیادہ مگر کہ
 اللہ ساتھ اس کے ہے منہ سے جو کچھ وہ کہتے ہیں اور بعض نے کہا کہ تخصیص ان عددوں کی اسلئے ہوئی کہ
 عادت یہ ہے کہ مشورہ کرنا ایک جماعت ہوتے ہیں عقل مند دن اور تجربہ کار دن میں سے اور کتر عدد
 اور کئے دو ہوتے اور زیادہ ہوتے ہیں پانچ تک چہ تک باقتضائی حال کے پس ذکر کیا اللہ عزوجل نے تین
 اور پانچ کو اور فرمایا ولا اذنی من ذلک پس دلالت کی اسے اور دو اور چار کے اور فرمایا ولا اکثر من ثلاث
 کی اس پر جو قرآن میں مذکور ہے ساتھ ہر چیز کو اور پس خراج کا اونکو واسطہ ملکہ الکفر تک الذین یتھو اعین
 اللھو فی تم یعوذون لیا ہوا عنہ ویلتھون بالاکفر والعذوان ومعصیت الرسول واذلک اول
 حیوالت بالانحیاف الی اللہ ویقولون فی انفسہم لو یعلم بنا اللہ بما نقول لحبسہم جہنم
 یصلونہا کفیس المصائرہ لیا نکلیا تو نے طرف اونکو کہ منہ کیا گیا اونکو اسلئے راز کہنے سے یعنی یہود کہ راز
 اونکا مسلمانوں کی ایذا میں تھا واللہ اعلم ہر عود کرتے ہیں اور جن میں کہ منہ کیا گیا اونکو اور اس میں راز
 کہتے ہیں در باب گناہ اور تعدی اور نافرمان برداری وغیرہ کے اور جب آوین آگے تیرے دعا کرین تجکو تا
 اوس کلمہ کہ دعا نہیں کی ہے خدا نے ساتھ اس کے یعنی بجاؤ اسلام علیک کے انا م علیک کہتے ہیں
 یعنی مرگ تجہر ہوا کہتے ہیں اپنے دل میں کیوں نہیں عذاب کرتا ہے ہلکو خدا سبب او پچھنے کے کہ کہتے
 ہیں ہم یعنی اگر بیجا میر سچا ہے تو چاہیے کہ ہلکو عذاب پہنچا واللہ اعلم پس ہے اونکو دوزخ داخل ہونگے وہاں
 پس بُری جگہ ہے دوزخ کھنڈے ٹھونے مذہبی جنگوں ہوئی کا ناہوسو پہر دی کرتے ہیں جو منہ
 ہو چکا ہے اور کانین باتیں کرتے ہیں گناہ کی اور زیادتی کی اور رسول کی حکمی کی اور جب آوین تیرے
 پاس تجکو دعا دیں جو دعا نہیں دی تجکو اللہ نے اور کہتے ہیں اپنے دل میں کیوں نہیں عذاب کرتا اللہ
 ہلکو اس پر جو ہم کہتے ہیں پس ہے اونکو دوزخ پہنچیں گے اوس میں سورہی جگہ پہنچنا کھنڈے ٹھونے اے مذہب کا
 تو نے اون کو کو تجکو منہ کیا خلوت میں میٹھ کر باتیں کرنا چکے کہ نہ کیا کر چکی باتیں خلوت میں پہر دو
 لگے کرنے دی کام جو منہ کیا تھا سو وہ لوگ باتیں خلوت میں کرتے ہیں ویسی حسین گناہ ہوتا ہے عجیب
 اور انصافی مسلمانوں کے حق میں کرتے ہیں اور نافرمانی وغیرہ کی کرتے یہ بہت برا ہے اونکو حق میں اور جب
 آتے ہیں یہود تیرے پاس لے محمد سلام کہتے ہیں تجکو ساتھ اس طرح کے جو نہیں کہا سلام تجکو اس طرح خدا تعالیٰ
 نے اور کہتے ہیں یہودی اپنے دلوں میں کہ کیوں نہیں عذاب کرتا خدا تعالیٰ اس سبب سے جو ہم کہتے ہیں محمد کو
 اگر دہمیر ہے سو فرماتا ہے خدا تعالیٰ جہنم جہنم انہیں ہے اور کفایت کرے یہودی کو دوزخ جو داخل ہونگے
 اوس میں پہر بہت بُری جگہ ہے دوزخ کھنڈے ٹھونے تفسیر یعنی سرگوشی اور مشورہ اونکا در باب گناہ اور
 تعدی اور نافرمانی وغیرہ کے ہے یعنی اس میں کہتے کہ نافرمانی رسول کی کرو اور ٹھونسو کو نافرمانی چار اور تفسیر یہودی

فہم صحت
 منہ کان میں
 پتہ کر کے
 کے دونوں
 نرا اور سبب
 اور حضرت کی بات
 اور حضرت کی بات
 بات چہ کرنا
 کی جگہ چاہنا
 میں منہ چاہنا
 پتہ کر کے
 اور نہ کر کے
 کہ سبب اس نام
 کہتے ہیں در باب
 کہ تجہر ہوا
 پتہ کر کے
 اگر یہ رسول ہے
 تو اس کے کہتے
 ہیں عذاب کیوں
 نہیں آتا اور کہتے
 نہایت ہی سچا ہونا
 اسے

میں مذکور ہے کہ جب محمد خدا علیہ السلام لشکر کی طرف پہنچے تو یہود منافقوں کے ساتھ جمع ہو کر اسپین سرگرم کرتے اور اشارے مؤمنوں کی طرف کرتے طرح کہ مؤمنوں کے خیال میں قتل یا شکست اوس لشکر کی اتنی اور ہونے اس کے غمگین ہوتے جب یہہ سرگوشیاں اونیکی بہت ہوئیں تو مؤمنوں نے جناب پیغمبر خدا سے ظاہر کیا اپنے اوکو منع فرمایا کہ مؤمنوں سے الگ ہو کر اسپین سرگوشی نہ کریں اور انہوں نے دو تین روز بازارہ کر پڑی طور اختیار کیا یہاں تہہ نازل ہوئی ائمہ تراجم اور جب آوین آگے تیرے دعا کریں انہ وہ دعا یہودی کی تھی کہ فوت آنے کے جناب آنحضرت میں کہتے تھے اَللّٰهُمَّ عَلَيْنَا لَکَ اَوْرَاحُضْرَتِ فِرَاتِی تَہِ دَعَائِکُمْ اَوْرَامُ بَحْضِ مَوْتِ کَ سَہِ جَب عَالِشَہِ لَہِ یہہ کلمہ یہودی کا سنا تو غصہ ہوئیں اور کہا اَللّٰهُمَّ عَلَیْکُمْ وَکُنْ لَکُمُ الْغَضَبُ عَلَیْکُمْ لَہِ آنحضرت فرمایا نرمی کراوی عالشہ اور سختی نہ کر عالشہ نے کہا کہ نہیں سنا آپ نے کہ انہوں نے کیا کہا آنحضرت فرمایا کہ نہیں سنا تو نے کہ میں نے کیا کہا دعا بدو نہیں پڑی میں نے اور بدعا میری اونکے حق میں مستجاب ہوتی ہے اور بس ہے اوندکو دوزخ الخ یعنی یہہ عذاب رسول کی ایذا کی سزا میں اوندکو کفایت کرتا ہے

وَمَنْ یُّؤْمَرْ بِالْإِيمَانِ فَلَا تُجْزِيهِ إِلَّا نَفْسُہٗ وَالْعَدْوَانُ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَتَنَاجَوْا بِالْغَيْبِ التَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِیَ إِلَیْہِ تُحْشَرُونَ ۝۵۱ مسلمانوں جو اسپین راز کہوں چاہئے کہ راز کہو درباب گناہ اور تعدی کے اور نافرمانی رسول کی اور راز کہو درباب نیک کاری اور پرہیزگاری کے او درو خدا سے کہ طرف اوسکے حشر کج جاؤ گے ۵۱ فتنہ ۵۱ اے ایمان والو جب کاہن بات کرو تو مت کرو بات گناہ کی اور زیادتی کی اور رسول کی بچکمی کی اور بات کرو احسان کی اور ادب کی اور ڈرتے رہو اللہ سے جسکے پاس جمع ہوؤ گے ۵۲ فتنہ ۵۲ وہ لوگوں جو تم ایمان لائے ہو جو وقت کہ تم خلوت میں باقیں کرو تو یہ چاہئے کہ نہ ایسی باتیں کرو کہ حسین گناہ ہو اور بے انصافی ہو اور نافرمانی پیغمبر ہو جسکے یہود اور منافق کرتے ہیں بلکہ خلوت میں باقیں کرو نیک کاموں کی اور گناہوں سے بچنے کی اور درو اوس خدا تعالیٰ سے جو اسکے سامنے تم سب اکٹھے حاضر ہوؤ گے قیامت کے دن ۵۳ فتنہ ۵۳

تَقْسِمُ یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَیْنِیْۤا اَے وہ لوگوں جو ایمان لائے ہو ساتھ زبانوں اپنے کے اس صورت میں خطاب ہے منافقوں کو اور ظاہر یہہ ہے کہ یہہ خطاب مؤمنوں حقیقی ہی کو ہے اَوْرَاہُ جَیْمُ الخ یعنی جب اسپین مشورہ کرو نہ مشابہت کرو ساتھ یہود اور منافقوں کے مشوروں اونکے میں اور راز کہو درباب نیک کاری یعنی ادا فرماؤ فیض کے اور پرہیزگاری کے یعنی ترک گناہوں کے جمع کیے جاؤ گے یعنی حساب کیے لیے پس خیر اولیٰ کا موازنہ حیروں کی کہ مشورہ کرتے ہو بلایا برا ۵۴ فتنہ ۵۴ اَللّٰهُمَّ عَلَیْکُمْ وَکُنْ لَکُمُ الْغَضَبُ عَلَیْکُمْ لَہِ آنحضرت فرمایا کہ راز کہنا برا کار شیطان کیسے ہے تو غمگین کرے مسلمانوں کو اور نہیں ہے کچھ نقصان پہنچاؤ الا اوندکو خدا کے ارادے اور خدا پر چاہے کہ توکل کریں مسلمان ۵۵ فتنہ ۵۵ یہہ جو ہی کا ما یہوی سوشیطا کا کام ہے کہ دلیک کرے ایمان والوں کو اور وہا نکا کچھ نہ بگاڑے بن حکم اللہ کے اور اللہ پر چاہے پیر و سا کرین ایمان والے ۵۶ فتنہ ۵۶ اے اسکے نہیں یعنی مقرر نیک خلوت میں باقیں کرتے ہیں یہودی اور منافق شیطان

اور اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اوس لشکر کی اتنی اور ہونے اس کے غمگین ہوتے جب یہہ سرگوشیاں اونیکی بہت ہوئیں تو مؤمنوں نے جناب پیغمبر خدا سے ظاہر کیا اپنے اوکو منع فرمایا کہ مؤمنوں سے الگ ہو کر اسپین سرگوشی نہ کریں اور انہوں نے دو تین روز بازارہ کر پڑی طور اختیار کیا یہاں تہہ نازل ہوئی ائمہ تراجم اور جب آوین آگے تیرے دعا کریں انہ وہ دعا یہودی کی تھی کہ فوت آنے کے جناب آنحضرت میں کہتے تھے اَللّٰهُمَّ عَلَيْنَا لَکَ اَوْرَاحُضْرَتِ فِرَاتِی تَہِ دَعَائِکُمْ اَوْرَامُ بَحْضِ مَوْتِ کَ سَہِ جَب عَالِشَہِ لَہِ یہہ کلمہ یہودی کا سنا تو غصہ ہوئیں اور کہا اَللّٰهُمَّ عَلَیْکُمْ وَکُنْ لَکُمُ الْغَضَبُ عَلَیْکُمْ لَہِ آنحضرت فرمایا نرمی کراوی عالشہ اور سختی نہ کر عالشہ نے کہا کہ نہیں سنا آپ نے کہ انہوں نے کیا کہا آنحضرت فرمایا کہ نہیں سنا تو نے کہ میں نے کیا کہا دعا بدو نہیں پڑی میں نے اور بدعا میری اونکے حق میں مستجاب ہوتی ہے اور بس ہے اوندکو دوزخ الخ یعنی یہہ عذاب رسول کی ایذا کی سزا میں اوندکو کفایت کرتا ہے

سوچنا چاہیے۔
کے بہکانے سے سوا دن بائیں کرنا اور انکو اپنی بائیں اچھی لگتی ہیں اس واسطے کہ عظیمین کریں مسلمانوں کو
ان باتوں نے اور اصل شیطان کا بہکانا کچھ بگاڑ دیکھا گیا مسلمانوں کا کام مگر اتنا جتنا کہ تقدیر میں خدا تعالیٰ
نے مقرر کر رکھا ہے اپنے حکم سے ورنہ یہی ہو گا اور اس سے زیادہ ہو گا پہر جائے کہ مسلمان اوپر خدا تعالیٰ ہی کے
بہرہ رساکریں مومن جو ایمان لائے ہیں سب اپنے کام او سکویں دیوین ڈھنڈھے تفصیل بعد از
کہنا گناہ اور تعدی کا شیطان کے اچھا کر دکھانے سے ہے تو عظیمین کرے شیطان
اور ہمیں بھی شیطان یا غم الایاذن اللہ یعنی اس کے علم اور قصار و قدر سے توکل کریں مومن امر
اس طرف اللہ کے اور پناہ مانگیں ساتھ اس کے شیطان سے اور رسول علیہ السلام نے فرمایا اذ الکتم ملائم
فلا تنسائی انسان دون الثالث الا یازنه فان ذلک یخزنه رواہ فی العالم ہ بحسن ملکہ یا ایہا الذین
اموالاً فاعلم انکم تفسحون فی المجالس فافسحوا یتیم اللہ لکم ذلک اذا قبل اکثر واذا تشرؤا فایمن اللہ
الذین امنوا منکم والذین اوثوا العلم کم حجت ط واللہ بما تعملون حیث وہ امی مسلمانوں جب کہا
جاوے تمکو کہ کہل کر بیٹھو مجلسوں میں پس کشادہ کرو جگہ کو تاکشادہ کرے خدا تمہارے لیے ہر مشکل
کو اور جب کہا جاوے اوٹھ کر کھڑے ہو پس اوٹھ کر کھڑے ہو تاکشادہ کرے خدا تمہارے واسطے اونکے کہ ایمان
لائے ہیں تم میں سے اور اونکے کہ دیا گیا ہی او نکو علم اور خدا ساتھ اس پیغمبر کے کرتے ہو خبر دار یہ دفعہ
ابے ایمان والوں جب تمکو کہیے کہل کر بیٹھو مجلسوں میں تو کہل جاؤ اللہ کشادگی دی تمکو اور جب کہیے
اوٹھ کر کھڑے ہو تو اوٹھ کر کھڑے ہو والد اپنے کرے اونکے جو ایمان رکھتے ہیں تم میں اور علم ٹپے در
اور اللہ خبر رکھتا ہے جو کرتے ہو وہ موٹا ہو وہ لوگوں جو ایمان لائے ہو حقیقت کہیں تمکو اگر کشادہ
ہو بیٹھو مجلس میں تو تم کشادہ ہو بیٹھو کشادہ کرے خدا تعالیٰ تمہارے واسطے قبر میں مکان اور بہشت میں
یہی اور جب کہیں تمکو کہ اوٹھو نماز کے واسطے یا کسی کام نیک کرنیکے لیے تو اوٹھ کر کھڑے ہو تم بغیر نکرار کے تو
بلند کرے خدا تعالیٰ درجے اون لوگوں کے جو ایمان لائے ہیں تم میں سے اور حکم پیغمبر کا بجالائے ہیں
اونکے درجے بہشت میں بلند ہیں اور وہ لوگ جن لوگوں کو دیا ہے خدا تعالیٰ نے علم ساتھ ایمان کے لینے
مومن اور عالم کے درجے بہت بڑے ہیں مومن بے علم سے اور خدا تعالیٰ اون کاموں سے جو تم کرتے
ہو واقف اور خبردار ہے کچھ چہا ہوا نہیں اس سے تفصیل کے بڑے درجے لینے دنیا میں ہی برا تر
اور شرف ہوتا ہے اور آخرت میں ہی اور ابن مسعود سے منقول ہے کہ جب پڑھتے وہ یہ آیت تو کہتے امی لوگوں
سمجھو تم اس آیت کو اور چاہئے کہ رغبت دلاوے تمکو یہ آیت علمی کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول
ہے عبادة العالم يوم افاض الله العدل عبادة العابد العبد المستغنى اور یہی ہی حضرت سے منقول ہے کہ شفقت
کرنیکے دن قیامت کے تین طرح کے لوگ انبیاء پر علماء پر شہید پس بڑا جان مرتبہ میں اوں کو کہ واسطے
ہے در میان نبوت اور شہادت کے لینے علماء کو منتخب شہادت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابن عباس
سے منقول ہے کہ اختیار دیے گئے سلیمان علیہ السلام در میان علم اور مال اور ملک کے لینے حکم الہی ہوا
کہ ان تینوں چیزوں میں سے جو چاہو اختیار کرو پس اختیار کیا سلیمان نے علم کو پھر دیا اللہ نے مال در

[illegible]

ملک ساتھ علم کے اور فرمانا آنحضرت علیہ السلام نے کہ وحی کی اللہ تعالیٰ نے طرف براہیم کے یا ابراہیمؑ اور نبیؑ
 احب کل علیکم اور بعض حکماء سے منقول ہے کہ کاشکے جانتا میں کو کسی چیز پانی اوکھنے کہ نہ پایا اور اسنے علم
 لو اور زبیری سے ہے کہ علم فکر یعنی مرد پس نہیں دوست رکھتے اور سکو گم دروگون کے اور علم کتنے قسم کا
 ہے پس اشرف اولکادہ ہو کہ اشرف ہو باعتبار مضمون کے مصلحا کاشادہ کرے یعنی قبر میں یا منازار
 بہشت میں یا کہ ملنا سینہ کا مرد ہے اور ایسا ہے کہ ایک جماعت اصحاب بیکر یمیم علیہ السلام کی مجلس میں
 آئے اور آنحضرت توقیر اوکی کیا کرتے تھے اور وقت مجلس میں جگہ تھی آنحضرت کے سامنی کھڑے رہے
 اور کسی نے اوکو جگہ ندی آنحضرت کو یہ لہر ناگوار ہوا اور بعضو کو کہ لپکے پاس بیٹھے تھے فرمایا اوٹو وہ اوٹے
 اور بدرالون لیے جگہ ہوگی اور جو کہ اوٹے تھے اوکو یہ لہر ناگوار ہوا اور آنحضرت نے اوکے چہرے پر یہ
 معلوم کیا حق تعالیٰ نے یہ تہیجی اور بقول قتادہ رض کے لوگ آنحضرت کی مجلس میں اسہن حرص کر
 تھے کہ لپکے پاس بیٹھیں اور انکو دیکھ کر اسہن سمٹ بیٹھتے اور جگہ میں تنگی کر دیتے یہ تہیجی نازل ہوئی
 اور بقول بعض کے یہ فعل اولکار اور جمعہ کے تھا اور رسول علیہ السلام نے فرمایا لا یقیم احدکم ارجلہ من
 مجلسہ ثم یخلفہ فیہ والکن لیسوا لیسوا اور یہ بھی فرمایا کہ نہ اوٹھا دے کوئی تم میں سے اپنے بہائی کو دن جمعہ کے
 ولیکن چاہئے کہ کہے افشوا یعنی کھل مٹھو یہ دونوں روایتیں مجاہد میں ہیں اور بقول مجاہد اور اکثر مفسرین
 کے خنے یہ ہیں کہ جب کہا جاوے تلکو کہ اوٹھو نماز کے لیے یا جہاد کے لیے یا ہر خیر حق کے لیے پس اوٹھو
 اور سکے لیے اور قصور نہ کرو اور کتاب موصی میں لکھا ہے کہ جب صحابہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس
 مبارک میں بیٹھے اگر کسی کو واسطے کسی ہم اور کام کے طلب کرتے تو اوٹھنا نہ چاہتا تھا سو یہ آیت نازل ہوئی او
 سچ تو یہ ہے کہ محبت اوکی بسبت حضرت کے اسی قدر تھی کہ الیکم وخطہ جدائی چاہتے تھے اور اسلئے اشرف
 یرحمہ اللہ الذین امنوا سنکم درجات کے مشرف ہوئے اور محال میں ہے کہ خدائے ساتھ قول اپنے الذین
 اوٹوا احکم درجات کے خبر دی اسکی کہ رسول اور کا صواب ہے اسین کہ حکم کرتا ہے اہل بدر کی توقیر
 واکرام کا اور اہل بدر مستحق اکرام کے ہیں اور موسیٰ تابع حکم پیغمبر کے ہو کر اکرام بدر لیا نکا کرتے ہیں اور مجلس
 میں اوکو جگہ دیتے ہیں ثواب پاوین گے اور درجے اوکے باندہ ہونگے اور درجہ علمائی مؤمنون کا بالاتر
 غیر عالم سے ہوگا اور ابن مسعود سے منقول ہے کہ درمیان درجہ مؤمن غیر عالم کے اور درمیان درجہ
 عالم کے مقدار دو ڈرنے کہوڑے تیز رو کے تفاوت ساٹھ برس کے ہوگا اور رسول علیہ السلام نے فرمایا شخص
 چلے علم کی راہ سہل کرتا ہے اللہ اسکے لیے راہ جنت کی راہ ہو میں سے اور تحقیق فرشتے البتہ چھپاتے ہیں انہ
 اپنے طالب علم کے رضا کے لیے اور تحقیق آسمان اور زمین اور چلیاں پانی میں دعا کرتی ہیں طالب علم
 کے لیے اور تحقیق فضیلت عالم کی عابد پر مانند فضیلت چودہویں رات کے چاند کے ہے سارے ستاروں
 پر عالم وہی ہیں دارث انبیاء کے بلاشبہ انبیاء نے نہیں میراث میں چھوڑے ہیں دنیا اور نہ دہم سو اے
 اسکے نہیں کہ میراث میں چھوڑے ہیں انہوں نے علم کو پس جسے لیا علم یا حصہ پورا اور ابن عمر رض فرماتے
 میں ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میراث میں فی امیرہ الخ یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم گذرے

لہذا ہے
 اور اس میں علم
 اور اس میں علم
 اور اس میں علم

اور اس میں علم
 اور اس میں علم
 اور اس میں علم
 اور اس میں علم

دو مجلسوں پر ہے مسجد میں اور دوسری مجلسوں والو میں سے ایک تو وہ ہے کہ دعا کرتے تھے اللہ تعالیٰ سے اور رخصت کرتے تھے طرف اُسکے اور دوسری مجلس لے سیکھتے تھے فقہ اور سکھاتے تھے فقہ فرمایا آپ نے کہ دونوں مجلسیں پہلائی پرین اور ایک اون دونوں میں سے افضل ہے بہ نسبت دوسرے کے اس پر وہ یعنی عابدین عاکرتے ہیں اللہ سے اور رخصت کرتے ہیں طرف اُسکے اور اس پر یہ یعنی عالم لے سیکھتے ہیں فقہ اور سکھاتے ہیں فقہ جاہل کو لے یہ افضل ہیں اور میں ہی سچا کیا ہوں تعلیم ہی کر سیکھ لے یہ سچے حضرت اہل علم ہی میں روایت کیں یہ دونوں حدیثیں معاملہ میں اور یہ بھی فرمایا علیہ السلام نے فضل العالم علی العالمین علیٰ ائمتہ اہل بیت علیہم السلام اور یہ بھی فرمایا الناس عالم کو معلّم و سائر الناس کا لاج اور حدیثیں اور اقوال صحابہ کثیر فضیلت علم اور عالم اور مذمت جاہل و جاہل کے بہت ہیں یہ جو مذکور ہوئیں کفایت کرتے ہیں اور بغیر علم کے پہنچا کسی خیر کو ممکن نہیں رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ عامل یعنی عابد بے علم فساد زیادہ اوس سے کرتا ہے کہ صلاح کرے انتہی صدق رسول اللہ علیہ وسلم اسلئے کہ بغیر علم کے پاکی نجاست بھی نہیں چوتی تو وہ عمل بموجب شرائط اوسیکھ سکے یا لایا گیا جانے اور اسی سبب سے بزرگوں اہل تحقیق نے عابد ذرا بے علم کو کہلونہ شیطان کا کہا ہے امام غزالی مہناج میں فرماتے ہیں کہ اگر کوئی خدائی ایسی عبادت کرے جیسے ملائکہ یا تون آسمانوں کے کرتے ہیں اور اوسکو علم نہ ہو تو وہ جملہ ریاکاروں میں سے انتہی اور یہ ظاہر ہے اسلئے کہ ہر چند عبادت بشوق و کثرت کرے لیکن چونکہ شرائط اور مضدات عبادت کے اور طریقہ اوسکا کہ لائق قبولیت کے نہیں جانتا اور فائدہ عبادت کا مترتب نہیں ہوتا اور خیر بے فائدہ کہینچا ہوتا ہے اور جملہ عالماتہ ناصیۃ قصص نارائے حاتمیت سے ہوگا لغو و بامد منہ اور چونکہ علم اول اور اصل تمام اشیاء کا ہے اور مذکار دونوں عالم کا علم ہے سیکھنا اوسکا ہر ایک مرد و زن پر فرض ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے طلب العلم واجب علی کل مسلم و مسلمۃ اور یہ بھی آیا ہے اطلبوا العلم و کوبا لصین و اور علم اول اور اصل اللہ تعالیٰ کا صفوں کا ہے اول صفت کہ اوسکی ذات خاص سے تعلق رکھتی ہے علم اوسکا ہے ساتھ ذات باکمال اپنے کے اور آیتہ ان اللہ کا حاکم کل شئی علما بھی ظاہر کر نیوالے شرف علم کی ہے اور یہی بہید ہے اس حدیث کے مضمون میں انظر الی وضع العالم عبادۃ اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا ہے کہ ایک نظر طرف عالم کے بہت پیاری ہے نزدیک خدا کے ایک برکتی عبادت سے کہ دن کو روزہ رکھے اور رات کو شب بیدار رہے اور یہ بھی فرمایا کہ بڑی شریف اہل حجت علما رامت میری کے ہیں اور یہ بھی فرمایا علما امتی کا نبیائے نبی انسر ایل و اور اسلئے علم کو شریف تر عبادت سے کہا ہے لیکن چونکہ علم بجز عمل کے کام نہیں آتا بلکہ موجب عذاب اور خرابی کا ہے اور مقرر ہو عالم کا محض عبادت کے لیے ہے عمل کرنا ضرور ہے پس علم جڑ ہے اور عمل پل اور خلاصہ اوسکا پہلے علم حاصل کر پھر عمل کرنا چاہیے اور جو علم کے سیکھنا اوسکا فرض ہے علم توحید ہے اور عقائد ضروری اور احکام شرعی جیسے عبادات خمسہ اور علم احکام کہ متعلق دل کے ساتھ میں واسطے پاک کرنے دل کی برائیوں سے کہ موجب دوری کی اللہ تعالیٰ سے اور باعث

سور مجادلہ
دو مجلسوں پر ہے مسجد میں اور دوسری مجلسوں والو میں سے ایک تو وہ ہے کہ دعا کرتے تھے اللہ تعالیٰ سے اور رخصت کرتے تھے طرف اُسکے اور دوسری مجلس لے سیکھتے تھے فقہ اور سکھاتے تھے فقہ فرمایا آپ نے کہ دونوں مجلسیں پہلائی پرین اور ایک اون دونوں میں سے افضل ہے بہ نسبت دوسرے کے اس پر وہ یعنی عابدین عاکرتے ہیں اللہ سے اور رخصت کرتے ہیں طرف اُسکے اور اس پر یہ یعنی عالم لے سیکھتے ہیں فقہ اور سکھاتے ہیں فقہ جاہل کو لے یہ افضل ہیں اور میں ہی سچا کیا ہوں تعلیم ہی کر سیکھ لے یہ سچے حضرت اہل علم ہی میں روایت کیں یہ دونوں حدیثیں معاملہ میں اور یہ بھی فرمایا علیہ السلام نے فضل العالم علی العالمین علیٰ ائمتہ اہل بیت علیہم السلام اور یہ بھی فرمایا الناس عالم کو معلّم و سائر الناس کا لاج اور حدیثیں اور اقوال صحابہ کثیر فضیلت علم اور عالم اور مذمت جاہل و جاہل کے بہت ہیں یہ جو مذکور ہوئیں کفایت کرتے ہیں اور بغیر علم کے پہنچا کسی خیر کو ممکن نہیں رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ عامل یعنی عابد بے علم فساد زیادہ اوس سے کرتا ہے کہ صلاح کرے انتہی صدق رسول اللہ علیہ وسلم اسلئے کہ بغیر علم کے پاکی نجاست بھی نہیں چوتی تو وہ عمل بموجب شرائط اوسیکھ سکے یا لایا گیا جانے اور اسی سبب سے بزرگوں اہل تحقیق نے عابد ذرا بے علم کو کہلونہ شیطان کا کہا ہے امام غزالی مہناج میں فرماتے ہیں کہ اگر کوئی خدائی ایسی عبادت کرے جیسے ملائکہ یا تون آسمانوں کے کرتے ہیں اور اوسکو علم نہ ہو تو وہ جملہ ریاکاروں میں سے انتہی اور یہ ظاہر ہے اسلئے کہ ہر چند عبادت بشوق و کثرت کرے لیکن چونکہ شرائط اور مضدات عبادت کے اور طریقہ اوسکا کہ لائق قبولیت کے نہیں جانتا اور فائدہ عبادت کا مترتب نہیں ہوتا اور خیر بے فائدہ کہینچا ہوتا ہے اور جملہ عالماتہ ناصیۃ قصص نارائے حاتمیت سے ہوگا لغو و بامد منہ اور چونکہ علم اول اور اصل تمام اشیاء کا ہے اور مذکار دونوں عالم کا علم ہے سیکھنا اوسکا ہر ایک مرد و زن پر فرض ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے طلب العلم واجب علی کل مسلم و مسلمۃ اور یہ بھی آیا ہے اطلبوا العلم و کوبا لصین و اور علم اول اور اصل اللہ تعالیٰ کا صفوں کا ہے اول صفت کہ اوسکی ذات خاص سے تعلق رکھتی ہے علم اوسکا ہے ساتھ ذات باکمال اپنے کے اور آیتہ ان اللہ کا حاکم کل شئی علما بھی ظاہر کر نیوالے شرف علم کی ہے اور یہی بہید ہے اس حدیث کے مضمون میں انظر الی وضع العالم عبادۃ اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا ہے کہ ایک نظر طرف عالم کے بہت پیاری ہے نزدیک خدا کے ایک برکتی عبادت سے کہ دن کو روزہ رکھے اور رات کو شب بیدار رہے اور یہ بھی فرمایا کہ بڑی شریف اہل حجت علما رامت میری کے ہیں اور یہ بھی فرمایا علما امتی کا نبیائے نبی انسر ایل و اور اسلئے علم کو شریف تر عبادت سے کہا ہے لیکن چونکہ علم بجز عمل کے کام نہیں آتا بلکہ موجب عذاب اور خرابی کا ہے اور مقرر ہو عالم کا محض عبادت کے لیے ہے عمل کرنا ضرور ہے پس علم جڑ ہے اور عمل پل اور خلاصہ اوسکا پہلے علم حاصل کر پھر عمل کرنا چاہیے اور جو علم کے سیکھنا اوسکا فرض ہے علم توحید ہے اور عقائد ضروری اور احکام شرعی جیسے عبادات خمسہ اور علم احکام کہ متعلق دل کے ساتھ میں واسطے پاک کرنے دل کی برائیوں سے کہ موجب دوری کی اللہ تعالیٰ سے اور باعث

دورخ کے مین اور اسی علم کو عرف میں سمجھنا اور تصوف کہتے ہیں اگر اکثر اولیاء حقیقت میں داخل فقہ کے ہے اور علم معاملات فقہ سے فرض کفایہ پر کہ جو بعض لوگ سکھیں اور لوگ اوسکے نہ سکھتے مین کہہ گا اور ناخود بین ہوتے و لیکن چونکہ کرنے بعض معاملات سے مانند خرید و فروخت کہانے پینے کی چیزوں کے اور کھانے وغیرہ کے ہر شخص کو چارہ نہیں ہے سیکھنا اور سکھانے پر ایک پر لازم ہے چاہے کہ وہ بھی مجاہد حاصل کرے بعد اوسکے اگر خدا توفیق دے عبادت اور یاد خدا اور فقر کی طرف متوجہ ہووے والا کار و کسب ضروری دنیا کو مین مشغول ہووے اور تو یہی سبب علم کے اکثر موجبات گناہ اور غلاب سے محفوظ رہے گا اور چاہے کہ قدر ضرورت بلکہ زیادہ اوس تمام علوم مذکورہ اور علوم دینی یہی اس کتاب مین کہ تفسیر کتاب ربیع الارباب کی ہے لکھے گئے ہیں اگر کوئی اس نسخہ مبارکہ ہی کے سیکھنے پر بہت لگاوے اور اسکو ملحوظ و محفوظ رکھے اور اس پر عمل کرے تو البتہ فضل الہی سے موافق بہت اپنی کے اپنے مقصد کو پہنچے گا جسے کہ طالب وصل خدا کا یہی مطلب حاصل ہو سیکے کہ اسباب اویسکے ہی اسمین سب مذکور ہوئے ہیں اور تائید افضال من جانب الہیہ اور علوم اس تفسیر مین مذکور ہوئے ہیں اوسکے سواہے اور علوم زائد بلکہ ممنوع ہیں سواہے علم صرف اوتھو کو اور کچھ اور علم کہ طالب علم کو حاصل کرنا اونکا ضروری ہے اور طالب حق اور آخرت کو وہ بھی ضرور نہیں رہا علم منطوق وغیرہ کہ اکثر طالب علم اس مانیہ او سکی طرف متوجہ رہتے ہیں محض ممنوع اور دور کرنا والا حق سے ہر اور صرف اوقات اوسمین ضلح کرنا عمر کا ہے یہی کتاب عمان فقہ خفی کے لکھا ہے کہ تعلیم منطق کی مانند منی شراب کے ہے اور فتاویٰ برہنہ مین ظہیری اور خلاصہ سے نقل کیا ہے کہ سیکھنا علم کلام کا زیادہ قدر حاجت سے حرام ہے اور یہی کہتے ہیں امام مالک اور شافعی اور احمد اور اگلے امام حدیث کے اور رضیان ثوری رحمہم الدار اور در المختار شرح تنویر الابصار مین لکھا ہے کہ سیکھنا علم کا فرض عین ہے اور وہ وہ علم ہے کہ جسکو حاجت پڑتی ہے دین مین اور فرض کفایہ ہے اور وہ وہ ہے کہ زیادہ ہو اس سے واسطے نفع غیر شے کے اور مستحب ہے وہ کمال پیدا کرنا ہے علم فقہ اور علم قلب مین اور حرام ہے وہ علم فلسفہ اور شعبہ اور نجوم اور رمل اور علم طبائیین اور جہاد و کہانہ مین اور داخل ہے فلسفہ مین منطوق اور اسی قسم سے ہے علم حرف اور موسیقی اور مکر وہی وہ اشعار مولدین کے قسم غزل اور چوٹے مضمونوں سے اور مباح ہے جیسے اشعار اوسکے جنہن سبکی کی مضمون نہیں مین کدافی فلا فائدہ شے مین انا شاہ و انظار تمام ہوا مضمون المختار کا اور تحفہ الفقہ مین کبیری سے لایا ہے کہ مستحب ہے کہ سیکھے آدمی طب بقدر اسکے کہ بچے اوس سے بدلی مضر چیزوں سے اور پہلے جو کدرا اوس سے ظاہر ہوا کہ کوئی مشغل عبادت و فرائض الہی کے بہتر سیکھنے اور سکھانے علم کے سے نہیں بچتے کہ رسول علیہ السلام نے عالم کے سونیکو بہتر جاہل کی عبادت سے فرمایا ہے ہر واسے اوپر کہ سبب غریب نفسانی اور بیکانے شیطان کے اس امر شریف سے محروم رہے اور تمام فضائل دینی اور نبوی کے سے بے نصیب ہووے ہر فریق کے لوگ کہ اس زمانہ مین بہت ہی کم اپنے مقصد کو پہنچتے ہیں سبب اس علم اور بخلی کے ہے خصوصاً اکثر صوفی صورت ہن مانے کے کہ حکام طہارت کے یہی ہیں جانتے مین اور تقارہ اصل ہونیکا طرف خدا کے بجائے مین بہت اللہ کے مجسم فرشتہ سادات دارین

کہ بہت محتاج اور عین تہہ اور وہ ابو دجانہ سنا کہ اور پہل اور حارث تہہ اور بائع فدک وغیرہ منجملہ اوس میں
سے تھا کہ رسول علیہ السلام نے اوس کو خاص اپنے لیے رکھا تھا اور ہفتہ سال تمام کا اپنے اہل کو اوس کے حاصل
سے دیتے تھے اور باقی کو خرچ فقرا اور مہانوں کا کرتے تھے اور بعد رسول علیہ السلام کے حضرت صدیق کرتے
تھے اور حج خلافت حضرت عمر کے نزاع اوس مال کی درمیان علی رضا اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی پیش آئی اور
عمر نے اوس مال کو دونوں کے تین سپرد کیا اور یہی مثل علی بن خنیسہ اور عمل صدیق کے کرتے تھے پس جو
کچھ راضی اس مقدمہ میں گفتگو کرتے ہیں یہ خبر خرافات اوتے ہیں اس لیے کہ حضرت علی اور عباس اور تمام
صحابہ قابل اس قول رسول کے ہیں انا ما شئنا الا بئارا لا نرث ولا نورث و ما نرثناہ صدقہ چنانچہ حضرت
عمر فاروق نے اپنے عہد میں اوس کو قسم دیکر پوچھا کہ رسول علیہ السلام نے یہ حدیث فرمائی ہے یا نہیں
اوتھوں نے کہا فرمائی ہے اور حضرت علی بھی حج خلافت عمر اور عثمان اور خلافت اپنے کے وہی عمل
کرتے تھے کہ خیمہ علیہ السلام کرتے تھے بعد اسکے کسی کو کیا حجت باقی رہی اور یہ جو وہ اشعار کہتے ہیں کہ فاطمہ
رضی اللہ عنہا نے دعویٰ اوس کے بہہ کیا اور صحابہ نے نہ دیا جو اب اوس کا ظاہر ہے کہ حضرت فاطمہ کو حدیث
ما نرثنا صدقہ کی خبر نہی جب حضرت صدیق سے سنی خاموش ہیں اور اگر بہہ یہی تھا تو یہ سبب نہوں
قبضہ کے بہہ صحیح اور ثابت ہوا اس لیے صرف آنحضرت کا اوس مال میں حلت تک صحیح ثابت ہو سکتا اور
خلاف نہیں والد الہادی اے الصواب کلمہ جس کا معنی انا ما شاء اللہ محکم رسولہ من اهل القرۃ قللہ
واللہ رسولہ واذی القرۃ والیتہی والمسکین وابن السبیل کی لایکون ذولہ بین الاغنیاء منکم
وما الشکر الرسول فخذوا وما نھکم عنہ فاشہدوا واتقوا اللہ ان اللہ شدید العقاب جو کچھ
حائد کیا خدا نے اور پیغمبر اپنے کے مالوں رہنے والوں کا تو کیسے پس خدا کے لیے ہر اور پیغمبر کے لیے اور قرآن
کے لیے اور یتیموں کے لیے اور یتیموں کے لیے اور مسافروں کے لیے بیان فرمایا یعنی تاہو وہ فی دست گردان
درمیان تو نگروں کے تم میں سے اور جو کچھ دیوے کو پیغمبر لیلو اوس کو اور جو کچھ منع کرے تم کو اوس سے
س باز رہو اور ڈرو اللہ سے تحقیق اللہ سخت کریم الا عذاب کا ہے کلمہ فتح جو ہاتھ لگا دے اللہ اپنے
سول کو بستیوں والوں سے سوا اللہ کے واسطے اور رسول کے اور ناتے والیکے اور بن باپ کے لڑکے
پر محتاجوں کے اور مسافروں کے نانہ اوسے لینے دینے میں دولت مندوں کے تم میں سے جو دے تم کو
ول سولیلو اور جس سے منع کرے سو چور دو اور ڈرتے رہو اللہ سے بیشک اللہ کی مارتخت ہے
کلمہ کلمہ جو پیغمبر دیا اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر مال و دولت شہر والوں کے سے یا کانوں کے سے
ون کے سے یعنی مال کا فروغ کا بغیر جہاد کے مسلمانوں کے ہاتھ لگے وہ مال خدا تعالیٰ کا ہے اور
یکے رسول کے واسطے ہر اور رسول اللہ کے کہنے کے واسطے ہر اور واسطے یتیموں کے اور واسطے محتاجوں
ہے وہ لوٹ کا مال اتنا کا حق ہے اوس مال سے سب کو موافق حصہ کے دو تاہو دے وہ کافروں
کیا ہوا پیغمبر دیا لاہوتوں ہاتھ دولت مندوں میں تم میں سے جو اپنے حق زیادہ دیوین اور غیر ہو گویا
بچے اور جتنا کچھ دے تم کو اوس مال پیغمبر خدا تعالیٰ کا پس لیلو اوس مال سے بغیر نگر خوشی سے

۱۔ اوس مال کے تین سپرد کیا اور یہی مثل علی بن خنیسہ اور عمل صدیق کے کرتے تھے پس جو کچھ راضی اس مقدمہ میں گفتگو کرتے ہیں یہ خبر خرافات اوتے ہیں اس لیے کہ حضرت علی اور عباس اور تمام صحابہ قابل اس قول رسول کے ہیں انا ما شئنا الا بئارا لا نرث ولا نورث و ما نرثناہ صدقہ چنانچہ حضرت عمر فاروق نے اپنے عہد میں اوس کو قسم دیکر پوچھا کہ رسول علیہ السلام نے یہ حدیث فرمائی ہے یا نہیں اوتھوں نے کہا فرمائی ہے اور حضرت علی بھی حج خلافت عمر اور عثمان اور خلافت اپنے کے وہی عمل کرتے تھے کہ خیمہ علیہ السلام کرتے تھے بعد اسکے کسی کو کیا حجت باقی رہی اور یہ جو وہ اشعار کہتے ہیں کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے دعویٰ اوس کے بہہ کیا اور صحابہ نے نہ دیا جو اب اوس کا ظاہر ہے کہ حضرت فاطمہ کو حدیث ما نرثنا صدقہ کی خبر نہی جب حضرت صدیق سے سنی خاموش ہیں اور اگر بہہ یہی تھا تو یہ سبب نہوں قبضہ کے بہہ صحیح اور ثابت ہوا اس لیے صرف آنحضرت کا اوس مال میں حلت تک صحیح ثابت ہو سکتا اور خلاف نہیں والد الہادی اے الصواب کلمہ جس کا معنی انا ما شاء اللہ محکم رسولہ من اهل القرۃ قللہ واللہ رسولہ واذی القرۃ والیتہی والمسکین وابن السبیل کی لایکون ذولہ بین الاغنیاء منکم وما الشکر الرسول فخذوا وما نھکم عنہ فاشہدوا واتقوا اللہ ان اللہ شدید العقاب جو کچھ حائد کیا خدا نے اور پیغمبر اپنے کے مالوں رہنے والوں کا تو کیسے پس خدا کے لیے ہر اور پیغمبر کے لیے اور قرآن کے لیے اور یتیموں کے لیے اور مسافروں کے لیے بیان فرمایا یعنی تاہو وہ فی دست گردان درمیان تو نگروں کے تم میں سے اور جو کچھ دیوے کو پیغمبر لیلو اوس کو اور جو کچھ منع کرے تم کو اوس سے س باز رہو اور ڈرو اللہ سے تحقیق اللہ سخت کریم الا عذاب کا ہے کلمہ فتح جو ہاتھ لگا دے اللہ اپنے سول کو بستیوں والوں سے سوا اللہ کے واسطے اور رسول کے اور ناتے والیکے اور بن باپ کے لڑکے پر محتاجوں کے اور مسافروں کے نانہ اوسے لینے دینے میں دولت مندوں کے تم میں سے جو دے تم کو ول سولیلو اور جس سے منع کرے سو چور دو اور ڈرتے رہو اللہ سے بیشک اللہ کی مارتخت ہے کلمہ کلمہ جو پیغمبر دیا اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر مال و دولت شہر والوں کے سے یا کانوں کے سے ون کے سے یعنی مال کا فروغ کا بغیر جہاد کے مسلمانوں کے ہاتھ لگے وہ مال خدا تعالیٰ کا ہے اور یکے رسول کے واسطے ہر اور رسول اللہ کے کہنے کے واسطے ہر اور واسطے یتیموں کے اور واسطے محتاجوں ہے وہ لوٹ کا مال اتنا کا حق ہے اوس مال سے سب کو موافق حصہ کے دو تاہو دے وہ کافروں کیا ہوا پیغمبر دیا لاہوتوں ہاتھ دولت مندوں میں تم میں سے جو اپنے حق زیادہ دیوین اور غیر ہو گویا بچے اور جتنا کچھ دے تم کو اوس مال پیغمبر خدا تعالیٰ کا پس لیلو اوس مال سے بغیر نگر خوشی سے

اور جو کچھ منع کرے رسول اللہ اور نہ دیوے پھیر رہا اور نہ مانگو طبع نہ کر و حرم سے اور درود خدا تعالیٰ سے بچ
 نارضا مندی رسول اللہ کے جو بیشک خدا تعالیٰ سخت خراب کر دیا ہے اسکو جو رسول اللہ کو ناخوش
 کرے ہوسکے کہ وہ حکم خدا تعالیٰ کیسے کہتا ہے اور حکم دراصل حکم خدا تعالیٰ کا ہے جسکی کھ تفسیر
 اَمَّا فَارَ التَّمْرِ بِهٖ جَلْبَانِ ہے پہلے جملہ بیان ہے پہلے جملہ کا کہ بیان فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کہ کیا کرین
 اوس مال کو کہ بغیر لڑنے کے کفار سے ہاتھ لگے یعنی حکم کیا اونکو کہ صرف کرین اوسکو جہان کہین کہ ہت
 ہوتا ہے جس غنیمتو نکا کہ باٹا جاوے پانچون اقسام مذکورہ پر اور ضعیف کہا ہے اس قول کو بعض نے
 نے اور کہا کہ پہلی آیت نازل ہوئی ہے بنی النضیر کے اموال کے حق میں کہ اوسکو پھیرایا اللہ تعالیٰ نے
 اپنے رسول کے لیے خاص کر اور یہ تہ بہرستی کے غنیمتو کے حق میں ہے کہ لجاوین خازیون کی قوت
 سے لینے اس آیت میں بیان مصرف اونکے جس کا ہے اور جو کچھ دیوے نکو تقسیم غنیمتہ یا فنی سے پس
 لیلو اوسکو لینے قبول کرو اوسکو اور جو کچھ منع کرے نکو اوس سے لینے اوسکے لینے سے اون غنیمتو میں
 سے پس باز رہا اور نہ مانگو اوسکو اور درود اللہ سے آمین کہ مخالفت کرو اوسکی اور سستی کرو اوسکے اور
 و نواہی میں اور اللہ سخت کر دیا الا غلب کا ہے اوسکو کہ مخالفت کرے اوسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 کی اور اولے یہ ہے کہ یہ حکم عام ہوتا مں اون چیزوں میں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ہے
 اور منع کیا ہے اونے اور امر فنی کا داخل ہے اوسکے عموم میں **مَدَدٌ** تاہو وہ فنی دستگردان
 الخ کہ تو کر خود زیادہ لیلین اور فقیر نکو تھو ا دین یا محروم کرین جیسکی جاہلیت میں رسم تہو کہ
 قوم کا چوتہائی غنیمت میں سے آپ لیلیتا تھا اوس سے زیادہ ہی جو کچھ چاہتا لیلیتا اور فنی سے
 مراد کانونی قریطہ اور بنی النضیر کے اور فدک اور خیبر اور گانہ عربیہ کے ہیں اور تہی کر فنی سے غنیمت تاہو وہ
 تہے اور یہ مجب اوپر کے مضمون کے ہے والا حکم اس آیت کا مطلق ہے آمین کہ جو کچھ رسول نے حکم کیا
 ہے بجالاؤ اور جس چیز سے منع کیا ہے باز رہا لیلے کہ اطاعت رسول کی واجب ہے جس چیز کو انہوں نے نہ
 مسلمانو پر فرض کہا ہے سب مسلمانو پر فرض ہوگی اور جس چیز کو انہوں نے نہ فرمایا ہے سنت ہوگی اور
 جو کچھ حلال فرمایا ہے حلال ہوگا اور جو کچھ حرام فرمایا ہے حرام ہوگا مارتام نکیونکا پیغمبری متابعت پر
 ہے قولاً اور فعلاً اور بغیر اونکی متابعت کے کسی چیز دینی اور دنیوی کو پہنچا ممکن نہیں مسئلہ جان کہ
 خبریہ اور مال کا فربے وارث کا اور جو کچھ مشرکون سے بغیر لڑنے کے لیا جاوے اور مال مرثکہ مارا جاوے
 حالت ارتداد میں ان سب کو فنی کہتے ہیں نزدیک ایجنیفہ اور احد کے تمام وہ مال مسلمانوں کے مصالح
 کے لیے ہوگا بغیر اسکے کہ جس اوس سے نکالیں اور نزدیک امام مالک کے بادشاہ بقدر حاجت اپنے کو لیکر
 باقی کو بیع مصالح مسکین کے صرف کرے اور نزدیک شافعی کے ان سب اموال سے جس لیکر اہل خمس
 غنیمت کو دین اور چار خمس کو اوپر لڑنیوالوں کے اور مصالح مسلمین میں صرف کرین اور ایک روایت امام احمد
 سے یہی ایسی ہی آئی ہے اور قبول قدیم شافعی کے جس ہوائے اوس مال سے کہ کفار نے ڈرے سے بہاگ
 کر چھوڑا ہو مسلمین **مَدَدٌ** لِقَاصِرِ الْفَقْرِ وَالْمُهَاجِرِينَ الدِّينِ اُخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَامْوَالُهُمْ يُنْفَعُونَ فَضْلًا

یہی نبی کریم
 کیونکہ وہ اللہ
 کی بددینان
 دینی و دنیا
 کیونکہ وہ اللہ
 الاغنیاء و
 کیونکہ وہ اللہ
 خدا کی غنیمت
 کیونکہ وہ اللہ
 یعنی چونکہ
 میں الاغنیاء
 تنکا دونوں
 مَدَدٌ
 لِقَاصِرِ الْفَقْرِ
 قَدْرٌ دَلَّی الْقَرْنِ
 دال الحظوف علیہ

مَدَدٌ

مِنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانًا وَيُخَذُّونَ اللّٰهَ وَرِسَالَاتُكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ ۝ وَفِيْ فِقْرٍ وَّانْ بَحْرَتِ كَرِيْمٍ اَلُوْكَ
 لے ہے وہ کہ باہر کیے گئے اپنے گہروں سے اور اپنے مالوں سے طلب کرے میں نعمت کو پروردگار اپنے سے
 اور خوشنودی کو اور مدد کرتے ہیں خدا کی اور اس کے پیغمبر کی یہ جماعت یہی میں راست وعدہ ۱۱ فتنے ۱۲
 واسطے اول غفلوں وطن جو نیکو لوگ جو نکالے گئے ہیں اپنے گہروں اور مالوں سے ڈھونڈتے گئے ہر
 اللہ کا فضل اور اس کی ضمانندی اور مدد کرنا اللہ کی اور اس کے رسول کی وہ لوگ وہی ہیں سے ۱۳ مو
 نفسیہ اپنے مالوں سے لینے جو کہ میں سے تھے اور گہر بار آور متاع چوڑ کر مدینہ وغیرہ میں چلے آئے
 اور اس میں دلیل ہے اس پر کہ کافر مالک ہو جاتے ہیں مسلمانوں کے مالوں کے لیب سے تیار لینے غلبہ کے اس پر کہ
 اللہ تعالیٰ نے مہاجر و انکوافر فرمایا باوجودیکہ وہ گہر اور مال رکھتے تھے کہ میں لینے معلوم ہوا کہ جب ان کا
 گہر اور مالوں پر کفار مسلط ہو گئے تو وہ مالک ہو گئے اور یہ فقیر ہو گئے طلب کرتے ہیں الخ لینے جنت اور رضا
 اللہ تعالیٰ کی اور مدد کرتے ہیں خدا کی الخ لینے اس کے دین کی اور مدد کرتے ہیں اس کے رسول کی وہی
 سچے ہیں اپنے ایمان میں اور جہاد میں ۱۴ مصلحہ رسول علیہ السلام نے فرمایا انشروا یا متخشروا علی الناس
 الْمُهَاجِرُوْنَ بِالْمَالِ اِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ تَخْلَوْنَ الْبَحْثَةَ قَبْلَ اَعْيَادِ النَّاسِ بِمَنْفَعَتِكُمْ وَاُولٰٓئِكَ مَقَادِرُكُمْ يَوْمَ
 سَبَّحَ ۱۵ مَحْسُ ۱۶ وَالَّذِيْنَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْاِيْمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يَحْمِلُوْنَ مِنْ هَٰجِرٍ اَلْيَقَوْمِ وَلَا يَجِدُوْنَ
 فِيْ صُدُوْرِهِمْ حَاحَةً مِّمَّا اُوْتُوْا وَيُوْذِرُوْنَ عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ
 نَفْسِهٖ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ اور یہی وہ فتنے اپنے لیے سے کہ جگہ بکری دار الاسلام میں لینے
 مدینہ میں اور جگہ پید کی ایمان میں پہلے مہاجرین سے دوست رکھتے ہیں ہر کسی کو کہ ہجرت کرے
 طرف ان کے اور بہنیں پاتے اپنی خاطر میں دغدغہ طرف اس چیز کے سے کہ دیگی مہاجر و انکوافر اور انکوافر
 کرتے ہیں اپنے پر اور اگرچہ ہو انکو احتیاج اور جس کو نگاہ رکھا گیا حصر نفس اپنے سے پس وہ جماعت یہی
 میں چٹکا رہا نیوالے ۱۷ فتنے ۱۸ اور جو گہر کا پڑ رہے ہیں اس گہر میں اور ایمان میں اس نے پہلے محبت
 کرتے ہیں اس سے جو وطن چوڑ آئے ان کے پاس اور بہنیں پاتے اپنے دلیمن عرض اس چیز سے جو انکو
 ملا اور اول رکھتے ہیں انکو اپنی جان سے اور اگرچہ ہو اپنے اور پہلو اور جو بچا گیا اپنے جی کے لالچ
 سے تو وہی لوگ ہیں مراد پانے والے ۱۹ فتنے ۲۰ اور ان لوگوں کے واسطے جو حصہ فتنے کے مال میں
 سے جو لوگ کہ رہتے ہیں ہجرت کے گہر اور ایمان کے شہر میں جو مدینہ سے پہلے مہاجرین سے محبت کرتے
 ہیں اس شخص سے جو کہ سے آیا ہے اپنا گہر چوڑ کر اس سے سبط حکام لوگ کرتے ہیں اور بہنیں پاتے اپنی
 دلیمن کچھ جدا اور تکلیف اس چیز سے جو انکو دیتے ہیں اور سلوک کرتے ہیں سے اتنا رکھتے ہیں جو اپنی احتیاج
 موقوف کر کے مدینہ کے رہنے والے مہاجر و انکوافر تھے اگرچہ انکو احتیاج اس چیز سے ہے تب بھی وہ
 دیتے ہیں خوش ہو کر اور خوش رہتے اور خوش رکھتے مہاجر و انکوافر جو کوئی پیہر رکھے بجلی سے اپنے انکو
 پیہر ہر وہی ہیں چٹکا رہا پائی ہوئے عذاب ۲۱ ۲۲ تفسیر دوست رکھتے ہیں الخ انصار
 دے اموال اپنے مہاجر و انکوافر سے تھے اور انکو لینے مکانات میں اقامت اور بعض نے یہ کیا تاکہ ان

مال ۱۱ اور ۱۲ فتنے ۱۳ جماعت ۱۴ مصلحہ ۱۵ مَحْسُ ۱۶ وَالَّذِيْنَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْاِيْمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يَحْمِلُوْنَ مِنْ هَٰجِرٍ اَلْيَقَوْمِ وَلَا يَجِدُوْنَ فِيْ صُدُوْرِهِمْ حَاحَةً مِّمَّا اُوْتُوْا وَيُوْذِرُوْنَ عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ نَفْسِهٖ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ اور یہی وہ فتنے اپنے لیے سے کہ جگہ بکری دار الاسلام میں لینے مدینہ میں اور جگہ پید کی ایمان میں پہلے مہاجرین سے دوست رکھتے ہیں ہر کسی کو کہ ہجرت کرے طرف ان کے اور بہنیں پاتے اپنی خاطر میں دغدغہ طرف اس چیز کے سے کہ دیگی مہاجر و انکوافر اور انکوافر کرتے ہیں اپنے پر اور اگرچہ ہو انکو احتیاج اور جس کو نگاہ رکھا گیا حصر نفس اپنے سے پس وہ جماعت یہی میں چٹکا رہا نیوالے ۱۷ فتنے ۱۸ اور جو گہر کا پڑ رہے ہیں اس گہر میں اور ایمان میں اس نے پہلے محبت کرتے ہیں اس سے جو وطن چوڑ آئے ان کے پاس اور بہنیں پاتے اپنے دلیمن عرض اس چیز سے جو انکو ملا اور اول رکھتے ہیں انکو اپنی جان سے اور اگرچہ ہو اپنے اور پہلو اور جو بچا گیا اپنے جی کے لالچ سے تو وہی لوگ ہیں مراد پانے والے ۱۹ فتنے ۲۰ اور ان لوگوں کے واسطے جو حصہ فتنے کے مال میں سے جو لوگ کہ رہتے ہیں ہجرت کے گہر اور ایمان کے شہر میں جو مدینہ سے پہلے مہاجرین سے محبت کرتے ہیں اس شخص سے جو کہ سے آیا ہے اپنا گہر چوڑ کر اس سے سبط حکام لوگ کرتے ہیں اور بہنیں پاتے اپنی دلیمن کچھ جدا اور تکلیف اس چیز سے جو انکو دیتے ہیں اور سلوک کرتے ہیں سے اتنا رکھتے ہیں جو اپنی احتیاج موقوف کر کے مدینہ کے رہنے والے مہاجر و انکوافر تھے اگرچہ انکو احتیاج اس چیز سے ہے تب بھی وہ دیتے ہیں خوش ہو کر اور خوش رہتے اور خوش رکھتے مہاجر و انکوافر جو کوئی پیہر رکھے بجلی سے اپنے انکو پیہر ہر وہی ہیں چٹکا رہا پائی ہوئے عذاب ۲۱ ۲۲ تفسیر دوست رکھتے ہیں الخ انصار دے اموال اپنے مہاجر و انکوافر سے تھے اور انکو لینے مکانات میں اقامت اور بعض نے یہ کیا تاکہ ان

اور میوے ان رکھتے تھے تو ایک کو طلاق دیکر مہاجر سے نکاح کر دیا تھا اور اس سے منقول ہے کہ میں بھی گیا تھا اور بعض اونکے کے سری بکری بھی بنا ہوئی اور وہ مفلس تھے پس انہوں نے دیکھا اپنے ہمساہ کو پس وہ برتی بہرتی رہی سیطرہ تو خصوصاً نہیں یہاں تک کہ پہلی اول ہی کے پاس آکر کہا ابو زید نے کہ کہا مجھے ایک جوان پہنچنے والا ہے کہ کیا ہے زہد نزدیک تھا اسے کہا میں نے جب پائے میں ہم کہا تے میں ہم اور جب نہیں پائے ہم صبر کرتے میں ہم پس کہا اس جوان نے کہ سیطرہ نزدیک ہمارے تھے بلخ کے ہیں پس یہ کچھ بڑی چیز نہیں بلکہ یوں چاہے جب نہ پاویں ہم صبر کریں اور جب پاویں اشیاء کریں یعنی اپنی حاجت رو کریں اور غیر کی حاجت روائی کریں اور مفلحون اپنے بچے والے اپنی ملکہ کو اور شرح بدبختی اور یہ کہ ہم نفس آدمی کا حرص کرنیوالا منع پر کہ اور و نمونہ کرے دیتے سے اور بخل یہ کہ اپنے نفس کو روکے دینی سے اور بعضوں نے کہا کہ شیخ کہا مال بہائی ہے کا ازراہ ظلم کے اور بخل دنیا مال اپنے کا اور کسے نے منقول ہے کہ شیخ بہت ضرر کرتا ہے بہ نسبت فقر کے ایسے کہ فقیر فراخی کرتا ہے جب پاتا ہے مال بخلاف شیخ کے کہ اس کا دل نہیں چاہتا دینے کو باوجود ہونے مال کے کھ مٹا اگرچہ ہو اور انکو احتیاج اور فاقہ یعنی انصار نے کہ مہاجر و نکو مال اور گھر اپنے بانٹ کر دیے اور انکو اپنی جان پر مقدم کہا اور اس کے تمام مال فحشی مہاجروں کو دیا گیا اپنے دل و زمین کچھ کینہ اور خلش پناہ اور انصار پہلے آنے رسول صلی علیہ وسلم کے اور مہاجروں کے مدینہ میں اسلام لائے اور انہوں نے مسجد بنائی کہیں اور بقول بعض کے ایمان نام مدینہ کا ہے یعنی اقامت کی مدینہ میں پہلے مہاجروں سے اور تفسیر حسینی میں لکھا ہے کہ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کو بلا کر ذکرِ ممداد و احسان کرنے اور انکی کا کہ مہاجروں کے ساتھ کیا فرمایا بعد اسکے کہا کہ اگر چاہو تو یہ یہ اموال بنی نضیر کے تھارے سبکے درمیان میں تقسیم کرو میں اور مہاجر بدستور سابق تھارے مکانوں میں ہیں اور اگر چاہو تو یہ یہ اموال خاص مہاجر و نکو دون میں اور وہ تھارے مکانوں سے باہر نکل کر تدبیر اپنے امور میں مشغول ہوں سعد بن معاذ اور سعد بن عبادہ نے کہ میثوائے اہل مدینہ کے تھے کہا یا رسول اللہ ہمارا دل یوں چاہتا ہے کہ اس اموال کو مہاجر و کو تقسیم کیجے اور وہ بدستور سابق ہمارے گہروں میں رہیں کہ برکت اور نور ہمارے مکانوں میں اور ہمیں سے ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کے لیے دعا کی اور حق تعالیٰ نے انصار کے حق میں یہ آیت بھیجی اور صحاح میں آیا ہے کہ ایک شخص مہاجر سول علیہ السلام کا ہوا حضرت نے اپنے گھر سے کچھ مہمان کے لیے طلب کیا اہل بیت نے کہا کہ ہمارے پاس پانی کے سوا کچھ نہیں انحضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ کوئی ہے کہ ضیافت اس مہمان کی کرے ایک شخص نے انصار میں سے کہا کہ یا رسول اللہ میں کرتا ہوں اور اس مہمان کو اپنے گھر میں بجا کر اپنی بیوی سے کہا کہ خاطر داری رسول کے مہمان کی کراؤ سکی بیوی نے کہا کہ ہمارے پاس سوائے قوت ہمارے لڑکوں کے نہیں ہے انصار میں سے کہا کہ طعام تیار کر اور لڑکوں کو سلا کہہ اوسکی بیوی نے ایسا کر کیا اور کہا مہمان کس لگے رکھا اور چرغ کو تپتی آگسائے کے بہانہ بچھا دیا تا مہمان جانے کہ یہ یہی کہا تھا میں اور وہ دونوں بہو کے نور ہے جب صبح ہوئی اور وہ انصاری جناب نبوت آئیں حاضر ہونے حاضر

اور انصار نے
ایک ہی آدمی
دعا کی اور وہ
انصار میں سے
ضابطہ ۱۱۲

اوسنے مدد کرنے پر ہر شریک ہونیکے اوسکے ساتھ اور خلاف وعدگی کر نیکیے اوسنے مانند مثال شیطان کی
 کہ جب یہ کیا ایک آدمیکو کہنے کوسے ہر الگ ہوا اوسکا انجام کار میں ٹھہر گیا تفسیر حسینی وغیرہ میں
 کہ مراد انسان سے یہاں ابو جہل ہے کہ جب متوجہ بدر کا ہوا بنی کنانہ سے کہ کینہ قدیم سے درمیان انکے
 تھا اندیشہ ناک ہو کر جا پاتھر جاوے ابلیس نے بصورتہ سرقہ میں بنی کنانہ کے انکار ابو جہل کو کہا کہ مت ڈر
 ہم ہمراہ تھارے ہیں اور ساتھ ایک جماعت شیاطین کے ہمراہ لے ہوا اور جب بدر میں پہنچے ابو ابلیس نے
 دیکھا کہ فرشتے مسلمانوں کے مدد کے لیے آئے ہیں یہاں کا اور اوسوقت میں ہاتھ ابلیس کا چرخ ہا حارث بن ہاشم
 کے تھا حارث نے کہا اے سرقہ اس حال میں یہاں گتا ہے تو ابلیس نے کہا میں تم سے بیزار ہوں اور خدا سے
 دُرا ہوں انتہی پس مثال منافقوں کی سچ فریب دینے بنی نصیر کے مانند لکے ہے اور تفسیر معالم میں ابن عباس
 سے نقل کیا ہے کہ مراد انسان سے برصیصہ راہب ہے کہ تیر برس صومعہ یعنی عبادت خانہ لینے امین خدا
 تعالیٰ کی عبادت میں مشغول تھا شیاطین اوسکے کار میں عاجز نہ آکر ذرا ابلیس نے اپنے لشکر کو کہا کہ کون
 ہے برصیصہ کے کام کو کفایت کرے ابیض نام دیونے ہم ہر کانے راہب کی اپنے اوپر قبول کی اور ابیض
 وہی ہے کہ جو انبیاء کے ہر کانے کو آتا تھا اور ذلیل و نامبار ہو جاتا تھا اور امیر و بصورت جبریل کے ہنگر
 ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے لگے اگر چاہا کہ بیشبہ وحی کے دوسوہ ڈالے جبریل نے اگر اوسکو دور
 زمین ہند میں دفع کیا غرضکہ ابیض بصورتہ راہب کے ہنگر برصیصہ کے صومعہ میں آیا اور آواز دی راہب
 اوسکی طرف متوجہ ہوا اور اپنی نماز میں مشغول رہا ابیض راہب کے صومعہ کے سامنے نماز میں قائم ہوا
 برصیصہ صاحب اپنی نماز سے پہر اوسکو نماز میں دیکھا اور خوش رہتی اور اچھی طرح کی بندگی کرے خوش
 ہوا اوسکے حاجت سے پوچھا ابیض نے کہا حاجت میری یہ ہے کہ تمہاری خدمت میں رہو غنیمت اور
 علم و عمل تمہارے فیض حاصل کرو غنیمت برصیصہ نے قبول کیا اور پہر اپنی عبادت میں مشغول ہوا
 اور چالیس روز تک ابیض کی طرف التفات نہ کیا اور بعد چالیس روز کے جو برصیصہ نے اوسکو دیکھا کہ اوس
 نماز میں قائم ہے اور یہ برصیصہ بخدش روز کے پہر آتا تھا نماز سے اور افطار روز کا کرتا تھا پس وہ ابیض
 کے ابیض کے کثرت عبادت سے متعجب ہوا اور اوسکے کہنے کو قبول کیا اور اوسکو اپنے صومعہ میں جگہ دی
 ابیض ایک برس تک برصیصہ کے پاس رہا اور چالیس روز میں افطار روز کا اور فارع ہوا نماز سے
 کرتا تھا برصیصہ کثرت مشقت اوسکی سے متعجب رہا اور ابیض نے بعد ایک سال کے کہا کہ میں جاتا ہوں اپنے
 اور ایک یار کے پاس آؤں تمہاری مشقت عبادت کا سنگین ہے یا تمہاری مشقت اس یار میری تجھے زیادہ ہے
 فراق ابیض کا برصیصہ پر دشوار ہوا اور ناچار خست دی ابیض نے وقت خست کے برصیصہ کو کہا
 کہ میرے پاس ایک دعا ہے کہ ہر مبتلا اور بیمار کو اس سے شفا ہوتی ہے تجھ کو سکھاتا ہوں برصیصہ نے
 ہر خیر انکار کیا ابیض نے خواہ مخواہ وہ دعا اوسکو سکھائی اور ابلیس کے پاس انکار کیا کہ برصیصہ کو مینے ہلاک
 کیا پہر ایک شخص کو چٹا اور اوسکے گھر کے لوگوں سے بصورتہ طیب ظاہر ہو کر کہا کہ اس شخص کو جنون
 ہو گیا ہے سوائے برصیصہ کو دھار کے جانیکا نہیں اوسکے قریبی اوسکو برصیصہ کے پاس لے گئے اور برصیصہ

لہذا یہاں ۵۰۰ شیعہ لکھے ہیں

فصل دوم در صیصہ راہب

کے پہنچنے سے ایضاً اس شخص سے الگ ہو گیا اور اس شخص نے شفا پائی اور اس طرح کئی شخصوں کو ہمیں
 نے مبتلا کیا اور لوگوں کو برصیصا کے پاس جانیکا اشارہ کیا اور انہوں نے برصیصا کی دعا سے شفا پا کر
 بیان کیا کہ ایک بادشاہ کی بیٹی کو ایضاً چھپا کر لے کر لوگوں کو برصیصا کی طرف رہنمائی کی چھپا کر لے کر بادشاہ
 بنی اسرائیل کا تہا اور سننے کہا کہ برصیصا بنین انیکا کہ وہ لوگوں سے نفرت کرتا ہے ایضاً نے اوسکو کہا
 کہ سامنے صومعہ اُس کے ایک صومعہ اور بناؤ اور بیٹی کو دیاں لیجاؤ اگر برصیصا متوجہ ہوا اور یقوت شفا
 پاؤ گی والا بیٹی کو اس صومعہ میں چھوڑو اور کہہ دو کہ یہ بیٹی تیرے پاس امنت ہے ایسا ہی کیا لوگوں نے
 اور جب برصیصا اُن کی طرف بگڑا تو اُس صومعہ کو تعمیر میں چھوڑا کہ جبکہ برصیصا نماز سے فارغ
 ہوا کر لیکو دیکھا اور اُس کے حسن و جمال پر رنجیتا ہوا اور وہ دعا پڑھ کر اُس پر ہو گئی ایضاً لڑکی سے دست مبارک
 ہوا اور لڑکی نے شفا پائی اور برصیصا پہلے نماز میں مشغول ہوا اور ایضاً نے پھر لڑکی کو ستایا اور لایا اور اُسکا
 حال ہو گیا کہ اپنے تئیں تنگ کر دیا اور وقت شیطان نے برصیصا کے پاس اگر دوسو ڈالا کہ اُس سے
 جماع کر اور یہ توبہ کر لینا حق تعالیٰ توبہ قبول کر نوا لایا ہے اور یہ بیکار کئی بار کیا ہے کہ برصیصا نے اُس
 لڑکی سے جماع کیا اور اُسکو حل ہو گیا شیطان نے اُنکر کہا کہ سو اہوا تو اے برصیصا اس (لڑکی کو قتل
 کر کو فلانی جگہ دفن کر اور جب اُس کے قریبی پوچھیں تو کہہ دینا کہ جن اوسکا سرکش تھا اوسکو یہاں سے
 لیکیا میں اوسکو دفن کر کا برصیصا نے ایسا ہی کیا اور جب اُس کے لوگوں نے اُس کو پوچھا تو وہی
 جواب مذکور دیا اُس کے قریبی نا امید ہو کر بیٹھ رہے شیطان نے اُس لڑکی کی بہائیوں کے خواب
 میں اگر سب حقیقت ظاہر کی اور انہوں نے اوسکو خواب میں خیال جانا کہ شیطان نے بصورت آدمی کو سیکر
 اُن کے پاس اُنکے سب احوال پر مطلع کیا اور انہوں نے لڑکی کو دفن کی جگہ جاکر اوس طرح پایا اور برصیصا کو اُن
 صومعہ میں مشکین باند کر لیا اور اُس کے صومعہ کو ڈھانچا اور اُسکو اُن بادشاہ کے لیکے اور بادشاہ اوسکو دیکھ کر حکم دیا کہ اُسے
 پاس آکر کہا کہ خدا سے ڈرنا تو اور خیانت امانت میں کی تو نے اور پچھتیں بڑا عابد بنی اسرائیل میں جانتا تھا
 تو اسی طرح بہت سرزنش کی اور آخر الامر میں کہا کہ اگر اسی حال پر مرا تو اپنے تئیں اور اُنسانوں کو تئیں
 رسوا کر گیا تو محلو سجدہ کرنا چھوڑا جگہ سے نجات دو میں برصیصا نے اوسکو سجدہ کیا ایضاً نے کہا یہ میری
 تجھے چاہتا تھا میں تاکہ اپنے رب سے کافر ہووے تو اپنی برائی میں اُتی آخاف اللہ رب العالمین
 اور حق تعالیٰ فرماتا ہے ﴿مَنْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَانَ عَاقِبَتُهُ سَاءً مَا يَحْكُمُونَا فِي النَّارِ خُلِدُ فِيهَا ذُلًّا ذَلِكُمْ خِيارُ الظَّالِمِينَ﴾
 پس ہوا انجام کار اس شیطان کا یہ کہ وہ اگین ہو گئی ہمیشہ کو دیاں اور یہ میری سزا ظالموں کی ہے ﴿فَتَجِدْ﴾
 یہ آخر اُن دونوں کا یہ کہ وہ دونوں میں آگ میں سدا رہیں اوسمیں اور یہی ہے سزا انہما کا ردن کی
 نفسیں کہ یہودی فضیل اور عبداللہ منافق اور اراؤس کے میں بخیر یہ یہی دوزخ میں ہمیشہ رہیں گی اور
 مثل اُن کی مانند مثل شیطان اور برصیصا کے ہو گی جیسا کہ شیطان نے برصیصا کو بیکار کافر اور ہمیشہ کا
 دوزخی کیا ایسا ہی منافقوں نے یہودیوں کو فریب دیا جیسا کہ دیر قصہ اُنکا گذرا اور دونوں ہمیشہ
 دوزخی ہو کر اور ابن عباس نے فرمایا کہ نبی اور اُس کے قصہ برصیصا کا بنی اسرائیل کی عابدوں پر پوشیدہ رہتا

کے رہنے والے اور بہشت کے رہنے والے کو اس کے بہشت کے دہی میں چھڑکا رہا ہے اس لیے عذاب سے اپنے مقصد کو پہنچے ہوئے ہیں۔ **تفسیر** یہ ہے لوگوں کے لیے اور آگاہ کرنا ہے اس لیے کہ سب زیادتی غفلت اپنی کے اور کم یاد کرنے اپنے کے انجام کار کو اور ڈوبے رہنے اپنے کے دنیا کے غالب رکھنے میں آخرت پر اور پیروی کرنے شہوات کے گویا کہ بہنیں پہناتے ہیں فرق کو درمیان جنت و دوزخ کے اور فرق عظیم کو درمیان بہشتیوں اور دوزخیوں کے اور اس کو کہ مطلب یا بی بڑی جنتیوں کے لیے ہر اور عذاب عظیم کو دوزخیوں کے لیے پس لائق ہے اور کو یہ کہ جانیں اس کو اور جزا دیوں اور سپر یہ ایسا ہے جس کی تو کہے اس کو کہ نافرمانی کرتا ہے اپنے باپ کی کہ وہ باپ تیرا ہے پیرا ہے تو نے اس کو مبتلا اس کے کہ بہنیں پہناتے ہیں اس کو اس کا کیا اس کو اور پر حق باپ کے جو مقتضی ہے نیکی اور شفقت کر نیو اور دلیل پر مبنی شافعیہ نے اس آیت سے اس پر کہ مسلمان نہ قتل کیا جاوے بدلے کافر کے اور کافر بہنیں مالک ہوتا مال مسلمان کا ساتھ استیلا لیجئے غلبہ کے اور سہنے جواب دیا ہے مثل اسکے اصول فقہ میں اور کافی میں

مَدَّ لَوْ اَنَّا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مَتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبَها لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ اگر اوتارے ہم اس قرآن کو کسی پہاڑ پر تحقیق دیکھتا تو اس کو کیا ہوا پارہ پارہ ہوا خوف خدا سے اور یہ مثالیں بیان کرتے ہیں ہم لوگوں کے لیے تا وہ مائل کریں **فَلَمَّا دُفِعَ** اگر ہم اوتارے یہ قرآن ایک پہاڑ پر تو دیکھتا وہ دب جاتا اللہ کے ڈر سے اور یہ کہ اوتارے ہم لوگوں کو تا وہ دہیان کریں **فَلَمَّا دُفِعَ** اگر ہم اوتارے ہم اس قرآن کو پہاڑ پر اور اس کے سمجھتے ہیں ہم اس قرآن کو پہاڑ پر اور اس کی سمجھتے ہیں ہم تو البتہ دیکھتا تو اسے دیکھنے والے پہاڑ کو ڈر نیو الا پہاڑ والا ڈر خدا تعالیٰ کیسے جو وعدہ آئین عذاب کے لکھے ہیں پر یہ کافر سخت دل بہنیں ڈرتے اور حکم بہنیں مانتے اور یہ مثالیں بیان کرتے ہیں ہم لوگوں کے لیے تو شاید کہ یہ لوگ فکر کریں اون مثالوں کو احوال میں اور زمین و احوال میں اور فائدہ اٹھائیں **فَلَمَّا دُفِعَ** تفسیر میں ثانی بزرگ قرآن کی ایسی ہے کہ اگر پہاڑ اترے اس سختی اپنے کے اگر تیز و شہور کہتا اور قرآن اور سپر نازل ہوتا تو خوف خدا سے ڈر جاتا اور عاجزی کرتا اور کڑے کڑے ہو جاتا لیکن سخت دل کافر کے اس سے اثر پذیر نہین ہوتے کیا کمال قساوت و شقاوت ہے ان کی **هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ** وہ ہی وہ خدا کہ بہنیں ہے کوئی معبود مگر وہ جانتے والا پوشیدہ اور آشکارا کا وہ ہی بخشنے والا مہربان **هُوَ فَتَحَ** وہ اللہ ہے جس کے سوائے بندگی بہنیں کیسی جانتا ہے چہا اور کہلا دہی ہے مہربان حم والا **هُوَ** وہ ہی ہے خدا تعالیٰ جو بہنیں ہوا اسے اس کے اور کوئی خدا لائق بندگی کر نیو کہ وہی خدا تعالیٰ ہے جاننے والا چہا اور کہے کا سو کا اور باتوں کا سو ہی ہے بڑی بخشش کر نیو الا سب پر دنیا میں سو ہی آخرت میں مہربانی کر نیو الا مومنوں مسلمانوں پر جو گناہ بخشگا اپنی رحمت سے اور نعمتیں دیگا اپنے فضل سے **هُوَ** تفسیر میں غیب و شہادہ پوشیدہ اور ظاہر یعنی غیب وہ ہے کہ بندے اس کو نہ چھین اور جانیں اور شہادہ وہ ہی کہ دیکھیں اس کو اور جانیں یا غیب و شہادہ سے مراد آخرت اور دنیا

لا تدریک
الانسان دہی اشارہ
الے وائل دلے
اشارہ فی موضح من
القرآن و اللہ و ج
الانسان علی غنہ
غلبہ فائدہ بخشندہ
ثلاثہ القرآن و غیر
تو اصرہ و درجہ شرف
مطلوبہ من شکر
رشتہ غلبہ فائدہ
ہو اللہ و ج و ج
ہے دل و ج و ج
جن کہ یہ کلام شکر
ایمان بخشنے تو وہ
بجی رب جادے

خدا تعالیٰ کے مین نام پاکیزہ بہت لچر جو بہ عقل مند و فکی عقل پسند کرے جو تہرائی اور پاک طرح سے یاد کرتے مین اول ناموں سے خدا تعالیٰ کو جو کچھ کہ ہے آسمانوں مین اور زمین مین سب اوسے یاد کرتے مین اپنی اپنی زبانیں اور وہی ہے خدا تعالیٰ بڑا بڑا دست مضبوط کام کرنے والا جو اوسکے کیے ہوئے کام کو کوئی پہر نہیں سکتا اور نہیں بگاڑ سکتا خدا تعالیٰ نے ہر شے کو ختم کی گئی یہ سورہ ساتھ اول و لغظوں کے کہ شروع کی گئی ساتھ اونکے اور اوس پر رہ سے منقول ہے کہ کہا پوچھا میں نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم سے حال ام عظم کا پس فرمایا لازم کر لینے پر آخر سورہ حشر کا پس بہت بڑا کر اوسکو پہر پوچھا میں نے یہی حضرت شہر علی جواب دیا حضرت نے مجھ کو پہر پوچھا میں نے حضرت سے یہی مضمون پس وہی جواب دیا اپنے مجھ کو اتنے اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص صبح کو تین بار پڑھے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ السَّمِيعِ الْعَلِيْمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ پہر پڑھے تین آیتیں سورہ حشر کے یعنی هُوَ اللّٰهُ الَّذِيْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبَاتِ الشَّاهِدُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ سے اخیر تک متعین کرتا ہے اللہ تعالیٰ اوس پر ستر ستر فرشتے کہ دعا بخشش کی کرتے مین اوسکے لیے شام اور اگر اوس دن مین مرتبے شہید مرتا ہے اور جو کوئی شام کو یہ پڑھتا ہے یہی وجہ پاتا ہے کذا فی الترمذی وغیرہ مدد مجھ سون المستحیہ مدنیہ اس سورۃ کا نام مستحیہ ہے یہ نام اسکا ایلیہ ہو کہ اسمین حکم ہے مؤمنات مہاجرات کے استحلان کرنا چنانچہ بیان اسکا لکھا اور یہ سورۃ مدنی ہے آیتین اسمین تیران مین اور رکوع دو اور کلمے ۳۷ اور حرف ۱۵۴ اور وتر ہے سورۃ بعد سورہ اخرا کے اور بعد سورہ حشر کے ایلیہ لکھی گئی کہ سورہ حشر کے اخیر مین ذکر توحید کا خوب ہے اور مستحیہ کے اول مین حکم ہے مؤمنوں کو توحید کے منادوں سے دوستی نہ کرو کہ اوسے دوستی کرنی موجب توحید کے نقصان کی ہے بلکہ کبر گناہ ہے جیسا کہ معلوم ہوتا ہے اس آیت کریمہ سے وَلَا تَرْکُوزُوا لَاللّٰهِ تَعَالٰی وَمَنْ یُّکْفِرْ بِاللّٰهِ فَکَانَ عَدُوًّا لِلْعَالَمِیْنَ

بَابُ الْاِیْمَانِ وَفِيْهِ اَرْبَعُ اَلْفَيْنِ اَيُّهَا الْاٰمِنُوْنَ اَتَاخُذُ وَاَعِدُوْنِیْ وَعَدُوْکُمْ وَاُولِیَّاءُ تَلْقَوْنَ اِلَیْھُمْ بِالْمُودَةِ وَقَدْ کَفَرُوا بِمَا جَاءَکُمْ مِنَ الْحَقِّ یُخْرِجُوْنَ الرَّسُوْلَ وَلَا اَکْرَمَ اَنْ تُوْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرِکْمُ اَنْ کُنْتُمْ تُخْرِجُوْنَہُمْ جَاءَ فِیْ سَبِیْلِیْ وَابْتِغَاءَ مَرْضَیِّ کَثِیْرٌ مِّنَ الْاِھْمِ بِالْمُودَةِ وَاَنَا اَعْلَمُ بِمَا اَخْفِیْتُمْ وَاَعْلَمْتُہُمْ وَمَنْ یُّفْعَلْ فِیْکُمْ فَقَدْ خَلَّ سُوْرَ السَّیْلِہِ اِذِیْ مُسْلِمَانُوْنَ دُسْتُ نَدِیْکُمْ وِیْسَ دُشْمَانُوْنَ اور اپنے دشمنوں کو کہ الو تم طرف اونکے پیغام بے دوستی کے اور تحقیق وہ کافر ہو کہ ساتھ اوچیز کے کہ آئی ہے تم کو یعنی دین سچا جلا وطن کرتے مین پیغمبر کو اور تم کو یہی واسطے اسکے کہ یا ان لائے تم ساتھ خبر پروردگار اپنے کے دوست نہ پکڑو اگر نکلے ہو تم اپنے وطنوں سے جہاد کے لیے میری راہ مین اور طلب رضامندی میرے لیے پوشیدہ بھیجتے ہو تم طرف اونکے پیغام نبوتی کے اور مین جہاد ہو اوس پر کہ پوشیدہ کرتے ہو اور وہی کو کہ اگر کار کرتے ہو اور جو کوئی تم مین سے کہ یہ کام تحقیق غلط کیا راہ ہو اور کوٹھے سے ایمان والوں نہ پکڑو میرے اور اپنے دشمنوں کو دوست اور کو پیغام بھیجو دوست کے اور منکر ہوے مین اوس سے جو تم کو ایمان سچا دین نکالتے مین رسول کو اور تم کو اس پر کہ تم انو اللہ کو اپنے رب کو اگر تم نکلے ہو رانی کو میری راہ مین اور چاہ کہ میری رضامندی تم انکو چھ پیغام بھیجو دوستی کے اور

[illegible]

اور محکوم ہے جو چاہا اپنے اور جوہلا اور جو کوئی تم میں یہ کام کرے وہ ہوا سید ہی راہ کو
ایک وہ لوگوں جو ایمان لائے ہوئے پکڑے اور اپنے دشمنوں کو دوست اور دوستی نہ کر اور تم تو برا کرتے
ہو جو بھیجے ہوا ان دشمنوں کی طرف خبر پہنچا رسول اللہ کے ساتھ دوستی کا فروغ کیا چاہتے ہو
اوسے اوسے کہ وہ مقرر کا فرہوے اور انکار کیا اور انہوں نے اوسے کا جوابی تم پاس بھیجی کہ وہ قرآن ہے
اور اسلام یعنی وہ قرآن سے اور تمہارے منکر ہیں اور دشمن تم کو یہ خبریں پہنچا کر دوست کیا چاہتے
ہو اور دشمنی اونکی ظاہر ہے جو نکالتے ہیں وہ رسول اللہ کو اور انکو کم سے جو تمہارا وطن ہے اوسے
تم ایمان لائے خدا تعالیٰ پر جو خدا تعالیٰ پروردگار ہے سبب دشمنی کا حفظ ایمان لانا ہے تمہارا یہ اگر
تم نکلتے اپنے وطن سے انکو کا فروغ سے میری راہ میں اور چاہتے میری خوشی تو یہ کیوں بھیجے ہو یہ
کی بات دشمنوں کی کی طرف دوستی سے یعنی رسول اللہ کا یہ دشمنوں کو بھیج کر اوسے دوستی کرتے ہو
یہ بات بُری ہے اور میں خوب جانتا ہوں اوسے جو تم چاہتے ہو اور اوسکو بھی جو ظاہر کرتے ہو اور
جو کوئی کرے ایسا کا تم میں سے پہر مقرر وہ ہوا سید ہی راہ اسلام کی لڑائی تفسیر شان نزول از
سورۃ کا یہ ہے کہ سارہ لونڈی ابو عمر بن صفی بن ہاشم جد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مکہ سے مدینہ کو
آئی اور ان ایام میں کہ چھٹا سال ہجرت سے تھا آنحضرت قصص فتح مکہ لکھتے تھے اور سامان سفر کرتے تھے
سارہ سے پوچھا کہ سلمان ہو کر اور ہجرت کر آئی ہے اوسنے کہا نہیں بلکہ محتاج ہو کر آئے ہوں صلی اللہ علیہ وسلم
نے عبدالمطلب کی اولاد کو عنایت اوسکے دینے کی دلائی اور انہوں نے خرچ اور لباس اور سواری اوسکو
دی اور اوسنے قصد مکہ کے جانیکا کیا حاطب بن ابی لیثہ اوسکے پاس لے اور خط اپنی طرف سے لکھا
کہ مکہ کو لکھ کر دیا اور سارہ کو کچھ لکھے اور اس دینا دیے اس شرط پر کہ وہ خط اولا اہل مکہ کو پہنچا دے اور
اوس خط میں یہ لکھا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم پر خط لکھا ہے کہ تمہارے ارادہ رکھتے ہیں خبردار رہنا جب سارہ خط
لیکھ کر روانہ ہوئے جبریل نے آنحضرت کو خبر کی آنحضرت نے علی اور عمار اور عذیر اور طلحہ اور مقداد اور ابوبکر
رضی اللہ عنہم کو فرمایا کہ سو اور جلدی روضہ خاخ نک جاؤ وہاں ایک عورت مسافرہ کو پاؤ گے اوسکو پا
سے خط حاطب کا کہ اہل مکہ کو لکھا ہے لیکر لاؤ اور اوس عورت کو چھوڑ دو اور اگر وہ خط نہ دے تو اوسکو گردن
مانا یہ صحابہ وہاں گئے اور اوس عورت کو وہاں پایا اور اوس سے خط مانگا اوسنے قسم کھائی کہ میرے
پاس نہیں ہے اوسکی اسباب کو نہ مانا یا قصد یہ نہ کیا کیا حضرت علی نے مانا کہ پہنچی اور کہا کہ ہم جو ملے نہیں
آئے میں اگر خط دیتی ہے تو بہتر والا تجھ کو مار ڈالینگے نا چاہو کہ خط اپنے بالوں کے چڑھیکے اندر نہ لکھ
دیا صحابہ نے اوس عورت کو چھوڑ دیا اور خط لیکر آنحضرت کی خدمت بابرکت میں لائے اور دیکھا تھا رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے یعنی خواہم کہ ایمان لائے سب لوگ فتح مکہ میں مگر چار آدمی کہ وہ عورت ہی ایک
اور میں سے ہے پس آنحضرت نے حاطب کو بلایا پوچھا کہ کونسا امر تجھ کو باعث اسپر ہو حاطب نے کہا یا رسول
اللہ میں اسلام سے نہیں پہرا ہوں اور یہی حیانت نہیں کی ہے اور نہ محبت رکھی ہے میں نے کفار سے جب سے
کہ جاہلو میں اوسنے لیکن حلیف یعنی ہم قسم قریش کا ہوں اور کوئی شخص مکہ میں نہیں رکھتا ہوں کرتا

اُنکے خاوند کا فرنگو اور مت بکڑ کہو اے مسلمانوں کا فرغور تو جو تمہارے میں مسلمان ہو دین تو نکلا
 دو اور نہیں اور انکے لوجو کچھ تمہارا خرچ ہوا ہوا ون عورتوں پر مہر سے اُنکے اور چاہئے کہ کافر ہی مانگ
 یوں جو کچھ اُنکا خرچ ہوا ہوا ونکی عورتوں پر جو مسلمان ہوئی ہوں یہ حکم تیرے خدا تعالیٰ کا جو
 حکم کرتا ہے تم میں اے مسلمانوں اور خدا تعالیٰ سب جانتا ہی مصلحتیں تمہاری حکم کرنا لایا ہے بہت
 اچھا جب یہ آیت اوتری تو مسلمانوں نے اپنی کافر عورتوں کو مہر دیکر طلاق دی اور مسلمان عورتوں نے
 نکاح کر لیا اور کافروں نے مسلمان عورتوں کو مہر نہ دیا تب یہ آیت اوتری کہ **وَإِنْ فَاتَكُمْ فِيهَا**
تَفْسِيرُ الْمُؤَنِّنَاتِ نام رکھا اُنکا مؤننات بسبب کہنے اُنکی کہ شہادت کو یا اسلئے کہ وہ قریب ہیں
 ثابت ہونے ایمان کے بسبب امتحان کے فاسخ ہوئے ہیں آیت اُنکے ساتھ نظر کر نیکی علامتوں میں
 تاکہ غالب ہوا پر گمانوں تمہارے صدق اُنکے ایمان کا اور ابن عباس ۲ سے امتحان اُنکا یہ کہ ہیں
أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ خدا دانا تر ہے الخ یعنی جسے زیادہ جانتا ہے اللہ اُنکے ایمان کو
 اسلئے کہ تم نے اگرچہ دیکھا اُنکے احوال کو لیکن جانتے نہیں تم حقیقت علم کی اوس سے پس اگر مسلمان
 جانو اور بیان علم سے وہ ہے کہ پہنچے اوسکو طاقت تمہاری کہ وہ ظن غالب ہے ساتھ ظاہر ہونے
 نشانوں کے طرف کافروں کے یعنی خاوندوں مشرک اُنکی کہ نہ یہ عورتیں حلال ہیں الخ یعنی
 نہیں حلت ہے درمیان عورت مسلمان کے اور مشرک کے بسبب واقع ہونے جدائی کے درمیان اگر
 بسبب نکاح اوس عورت کے مسلمان ہو کر اور خاوند کو گھینے دو خلو نکاح اوس ال کے کہ دیا ہے اُنہوں نے
 اپنی بیویوں کو یعنی مہر اور نہیں ہے گناہ الخ یہ نفی کی اونسے گناہ کی تیج نکاح اُن مہاجر عورتوں
 کے بعد نے اُنکے مہر کے اسلئے کہ مہر بلا ہے جلع کر نیکا وہ دنیا ہی چاہیے اور اس سے دلیل پکڑی ہے
 ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اس پر کہ نہیں عدہ ہے اوس عورت پر کہ ہجرت کر آئی تہہ یعنی تمام جو کچھ ذکر
 کیا گیا اس آیت میں اور یہ حکم منسوخ ہے پس نہیں باقی رہا مانگنا مہر کا نہ وہ جسے مانگیں اور نہ ہم انکو
 مانگیں **فَصَلِّ عَلَىٰ سَامِعِ بْنِ مَدْيَنَ** امتحان کا اور گز چکا اور منقول ہے کہ صلح حدیبیہ میں انکے
 شرط یہ ہی تھی کہ اگر کوئی مسلمان مکہ سے مدینہ کو آوے تو آنحضرت اوسکو کفار مکہ کے پاس بھیجیں اور اگر
 کوئی مسلمان مدینہ کو آوے تو مکہ والے اوسکو نہ پہرین اور بعد صلح کے جو مرد مسلمان کہ مکہ سے
 آنحضرت پاس آیا اوسکو اپنے پہر دیا یہاں تک کہ سبیعہ بنت حارث اسلیہ بھی مسلمان ہو کر آنحضرت پاس
 آئی اور اوسکے پیچھے خاوند اوسکا مسافر مخرومی کہ کافر تھا پہنچا اور کہا اے محمد میری بیوی مجھ کو پہر دے کہ شہر
 میں ہے جبرئیل یہ آیت لائے اور کہا کہ شرط مردوں پر واقع ہوئی ہے اور نہیں کہ عورت مسلمانو مشرک کو
 پہر و پس آنحضرت نے سبیعہ کو امتحان کیا قسم دیکر کہ سوائے عزت اسلام کے نہیں آئی ہے پس سبیعہ
 اوسکے خاوند کے تین ندیا اور جو کہ اوسکے خاوند نے مہر اور نفقہ دیا تھا آنحضرت نے اوسکے خاوند کو اپنے
 پاس سے دیا اور حضرت عمرؓ اوسکو اپنے نکاح میں لائے اور ایسا ہی کرتے تھے حضرت ہر عورت مسلمہ
 کے حق میں کہ جو ہجرت کر آئی اور مرد کو پہر دیتے بجا چہ روز کے وہ بھی موقوف ہوا قدرت الہی سے

فلا بد من
 دینہ و کفر
 کیا اللہ کی قسم
 یہ سننے سے پہلے
 کہ اگر کوئی مسلمان
 اور کافر نہ ہو
 ہندو سے دین مسلمان
 اوس سے دین دیا
 دینوں کا فرق
 یوں یا کوئی مسلمان
 مسلمان ہووے اور
 خاوند کافر یا ہوا
 یہ عورت مہر کا
 جو یا ہوا ورنہ
 اپنے دار سے
 ملے ورنہ نکاح
 مہاجرات نصیب
 انہاں سے
 شیعہ بنیں
 بان ان کے
 دینا یعنی الیہ
 جازری الیہ
 غیر اعلیٰ
 ولا تعق الیہ
 بہ علم

کہ جو یہ لیا تو نے پس وہ حلال ہے جگہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور چچا یا اسکو پہر فرمایا اسکو تو
 مند ہے کہا اوسنے ہاں پس معاف کیجئے قصور گذشتہ اسے نبی اللہ کے فرمایا آپ نے کہا معاف کیا اللہ نے تجھے پہر
 فرمایا آپ نے ولایت فرمائی یعنی اور نہ زنا کرین عورتیں پس کہا ہند نے کہ کیا آزاد عورت ہے یا ناکرتی ہے پہر فرمایا آنحضرت
 نے ولا یقتلن اولادہن یعنی اور نہ قتل کریں عورتیں اپنی اولاد کو پس کہا ہند نے کہ پرورش کیا اپنے اولاد
 کو چوٹی عمر میں اور قتل کیا اپنے اولاد کو بڑی عمر میں پس تم جانو اور وہ اور تھا بیٹا اور کا خطلہ مار لیا دن
 بدر کے پس جسے عمر زہا تک کہ لیٹ گئے اور مسکرائے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پہر فرمایا آنحضرت نے ولا
 یاتینن بہتان یعنی اور نہ باندھیں عورتیں بہتان پس کہا ہند نے قسم خدا کی بلاشبہ بہتان البتہ برا کام ہے
 اور نہیں حکم کرتے آپ ہجو کر ساتھ بدیہی کے اور اچھی اخلاق کے پہر فرمایا آنحضرت ولا یغصینک فی
 معروف یعنی اور نہ نافرمانی کریں تیری امر شرعی میں پس کہا ہند نے قسم خدا کی نہیں بیٹھے ہم اس مجلس میں
 اس حال میں کہ ہمارے نفوس میں یہ ہو کہ نافرمانی کریں ہم تمہاری کسی چیز میں اور لفظ معروف میں اٹھا
 ہے اس پر کہ طاعت حاکم کی نہیں واجب ہے خلاف شرع میں ٹھہر گیا ہے کہ روز فتح مکہ کے رسول
 خدا علیہ السلام مردوں کی بیعت سے فلاح ہوئے تو عورتوں نے بیعت کی یہ آیت مرقومہ نازل
 ہوئی پس عورتوں نے ساتھ قبول ان احکام کے بیعت کی اور بیعت لینی آنحضرت کی عورتوں سے ساتھ
 کلام کے تھی اور بقول بعض کے عورتیں بانی کے پیالے میں ہاتھ ڈالیں تھیں بعد اوسکے آنحضرت دست
 مبارک اوس بانی میں ڈالتے تھے اور بقول بعض کے آئینہ بہن حضرت خدیجہ کی آنحضرت کے حکم سے عورتوں
 سے بیعت لیتیں اور تفسیر معالم میں لکھا ہے کہ آنحضرت اوپر پہاڑ صفا کے تھے اور عمر زہا چچے اوسکے حضرت
 نے اذن سے بیعت عورتوں سے لیتے تھے غرض کہ ہر تقدیر ہاتھ کسی عورت کا بیعت میں دست مبارک
 سے نہیں لگا اور اولاد کے مارنے سے بچہ زندہ کو کاڑھ گیا ہے جیسا کہ جاہلیت میں بیٹوں کو کاڑھ دیتے تھے
 میں میں یا مردار ڈالنا پیٹ کے بچہ کا ہے ساتھ اسقاط وغیرہ کے اور مرد بہتان سے یہ کہ حرام کے بچہ کو
 اپنے خاوند کی طرف نسبت کریں اور مرد معروف سے یہ کہ ہمارے موافق طاعت خدا کے ہو اور بقول بعض
 کے نبی سے نوحہ کرنے سے اور موہنہ کھڑ و پھنچنے سے اور بال نوحے سے اور کپڑے پہاڑے سے اور خلوة یعنی بیٹھا
 بیٹھنے سے ایک مکان میں ساتھ نامحرم کے اور سفر کرنے سے نامحرم کے ساتھ اور کلام کرنے سے ساتھ نامحرم
 اور باندھ لیکے آئینہ نسبت رقیعہ سے منقول ہے کہ کہا بیعت کی میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت
 عورتوں کے پس فرمایا آپ نے فیما استطعتمن یعنی بیعت لی میں جو چیز میں کما استطاعت رکھو تم اور طاعت
 رکھو تم پس کہا میں کہ رسول خدا بہت رحم کر نیوالے میں ہمیں ہماری جانوں سے کہا میں یا رسول اللہ صلا
 کیجئے پس فرمایا آپ نے کہ بلاشبہ میں نہیں مصافحہ کرتا عورتوں سے سوا اسکے نہیں کہ قول میرا ایک عورت
 کے لیے مانند قول میرے کے جو عورتوں کے لیے روایت کیا اسکو تفسیر معالم میں ذکر ہے کہ تنبیہ
 شرک سے ہر سیکو پرہیز کرنا لازم ہے کہ ہر تمام عبادتوں کا اسی پر ہے یعنی مشرک کا کوئی عمل قبول نہیں ہوتا
 اور نہ بچتا جاتا ہے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ولا یغفر لکون ذلک لمن یبتغی

ایمان نہیں لائیکہ اور ثواب نہیں پائیکہ جیسا کہ کافر بعد مرثیہ کفر پر توقع ثواب کی نہیں رکھتے والد علم
 فتحی ڈاے ایمان والوں مت دوستی کرو اولوں لوگوں سے کہ غصہ ہوا اللہ ان پر وہ اس توڑ چکے پھیلے گھر
 سے جیسے اس توڑی منکروں نے قبر والوں سے قطعہ طحاوی وہ لوگوں جو ایمان لائے ہوتے دوستی
 اوس قوم سے جس قوم پر غصہ ہے خدا تعالیٰ جو وہ قوم یہودی ہیں مثبک وہ قوم ناامید ہوئے آخرت کے
 ثواب سے ایسی ہی یہودی جو منکرنوت کے ہیں سو ناامید ہیں آخرت کے ثواب سے اونا آخرت میں ذرا ثواب
 نہ لیکار گزرتے قطعہ تفسیر ختم فرمایا سورۃ کہ ساتھ اوس مضمون کے کہ تم عکالتا او کو نکا او کو اور کہا ہے غصہ
 علمائے نے مراد قوم سے مشرک ہیں ناامید ہوئے ہیں ثواب آخرت سے اسلئے کہ وہ منکر بعثت کے ہیں غصہ
 اس توڑی منکروں نے قبر والوں سے پہلے کہ پھرین وہ طرف اونکے یا بیہوشی ہیں کہ جیسے ناامید ہوئے ہیں
 انکے جو کہ قبروں میں ہیں ثواب آخرت سے لیتے یہہ مانند اسلاف اپنے کے ہیں اور بعضوں نے کہا کہ مراد قوم
 سے یہودی ہیں یعنی نہ دوستی کرو اوس قوم سے کہ غصہ کیا گیا ہے اللہ کا اوپر بلاشبہ وہ ناامید ہوئے ہیں
 اس سے کہ ہوا انکے لیے حصہ آخرت میں بسبب عداوت نیکے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے حال انکہ وہ جا
 ہیں کہ یہ بھی رسول بھی کیا ہے جب کا ذکر توریہ میں ہے جیسے کہ ناامید ہوئے کفار اپنے موت سے یہ کہ اٹھنا
 جاوین وہ اوپرین انکی طرف زندہ ہو کر اور بعضوں نے کہا کہ میں اصحاب القبور میان کفار کا لینے
 جیسے کہ ناامید ہوئے خیر آخرت سے وہ کافر کہ دفن کیے گئے ہیں قبر وین اسلئے کہ ظاہر ہو گئی اوپر برائی
 اپنے حال کی اور برائی او جگہ کہ جہان گئے ہیں ٹھمدہ ٹھٹھا ہے کہ بعض فقرائے مسلمان بسبب حصول
 منفعت اپنی کے یہود سے دوستی رکھتے تھے اور خیرین مسلمانوں کی اونکو بچاتے تھے حق تعالیٰ نے
 ساتھ اوتارے آیتہ یا ایہا الذین امنوا لا تتوالوا کے اوس سے منع فرمایا کہ اے ایمان والوں دوستی نہ کرو اوس
 جماعت سے کہ غصہ کیا ہے خدا نے اوپر بلاشبہ ناامید ہوئے ہیں وہ ثواب آخرت سے جیسے کہ ناامید ہوئے
 ہیں کافر اہل قبور یعنی کفار مردہ کہ بعد مرثیہ اپنے کے دیکھنا احوال عذاب اپنے کا کہ قطعاً ثواب آخرت
 سے ناامید ہوئے ہیں اور ایک قول یہ ہے کہ جیسے کہ ناامید ہوئے ہیں کافر زندہ ہر لے مرثیہ اہل قبور سے
 دنیا میں ایسی ہی یہود ثواب آخرت سے ناامید ہوئے ہیں اسلئے کہ جانتے ہیں کہ بسبب جہانے لغت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور دشمنی اونکے کہ ثواب آخرت اونکو نہیں پہنچے گا ٹھنکے ٹھنکے ایک محقق یعنی
 صوفیہ کرام جمہ الدین سے کہتے ہیں کہ اول اس سورۃ میں اشارہ ہے ساتھ اسکے کہ اے سالکون نظر
 ہمارہ اور شہوت اوسکی کو دوست ٹھہراؤ کہ دشمن ہمارا اور تمہارا ہے اور منکر اور معارض ہوتا ہے ساتھ
 تمہارے سچ واردات حقانی تمہاری اور چاہتا ہے کہ اونکو تمہارے دل سے اور نکو جدا قبول لے اللہ
 سے اخراج کرے دشمنی اوسکی بجا لاؤں کتنے خرم جہادانی سبیلی و اتیر غار و مرصاتی تھکے اور کچھ میل اوسکی
 طرف نہ کہو ظاہر اور باطن تمہارا سب جانتے ہیں ہم کہ میل شعبو کی طرف پوشیدگی میں اور میل خاک کی طرف
 ظاہر میں رکھتے ہو و سن یفعلہ یعنی جو کوئی میل کرے طرف ہوا کے فقد فعل سوار السبیل یعنی پس
 بہکاسید ہی راہ سے اور پہنچنے سے طرف خدا کے ان یقفوکم الخ یعنی اگر دست و غلبہ باوین نفس ہو اوتیر

ایمان نہ لائے کہ
 ثواب نہیں پائے
 دوستی نہ کرو
 اوس قوم سے
 کہ غصہ کیا گیا
 ہے اللہ کا اوپر
 بلاشبہ وہ ناامید
 ہوئے ہیں
 کافر اہل قبور
 یعنی کفار مردہ
 کہ بعد مرثیہ
 اپنے کے دیکھنا
 احوال عذاب
 اپنے کا کہ
 قطعاً ثواب
 آخرت سے
 ناامید ہوئے
 ہیں اور ایک
 قول یہ ہے کہ
 جیسے کہ ناامید
 ہوئے ہیں کافر
 زندہ ہر لے
 مرثیہ اہل قبور
 سے دنیا میں
 ایسی ہی یہود
 ثواب آخرت
 سے ناامید ہوئے
 ہیں اسلئے کہ
 جانتے ہیں کہ
 بسبب جہانے
 لغت محمد صلی
 اللہ علیہ وسلم
 کے اور دشمنی
 اونکے کہ ثواب
 آخرت اونکو
 نہیں پہنچے گا
 ٹھنکے ٹھنکے
 ایک محقق
 یعنی صوفیہ
 کرام جمہ الدین
 سے کہتے ہیں
 کہ اول اس
 سورۃ میں
 اشارہ ہے
 ساتھ اسکے
 کہ اے سالکون
 نظر ہمارہ
 اور شہوت
 اوسکی کو
 دوست ٹھہراؤ
 کہ دشمن ہمارا
 اور تمہارا
 ہے اور منکر
 اور معارض
 ہوتا ہے
 ساتھ تمہارے
 سچ واردات
 حقانی تمہاری
 اور چاہتا
 ہے کہ اونکو
 تمہارے دل
 سے اور نکو
 جدا قبول
 لے اللہ سے
 اخراج کرے
 دشمنی اوسکی
 بجا لاؤں
 کتنے خرم
 جہادانی
 سبیلی و
 اتیر غار و
 مرصاتی
 تھکے اور
 کچھ میل
 اوسکی
 طرف نہ کہو
 ظاہر اور
 باطن تمہارا
 سب جانتے
 ہیں ہم کہ
 میل شعبو
 کی طرف
 پوشیدگی
 میں اور میل
 خاک کی
 طرف ظاہر
 میں رکھتے
 ہو و سن
 یفعلہ
 یعنی جو
 کوئی میل
 کرے طرف
 ہوا کے
 فقد فعل
 سوار
 السبیل
 یعنی پس
 بہکاسید
 ہی راہ
 سے اور
 پہنچنے
 سے طرف
 خدا کے
 ان یقفوکم
 الخ
 یعنی اگر
 دست و
 غلبہ
 باوین
 نفس
 ہو اوتیر

اے سالکون ہودین واسطے تمہارے دشمن اور پہلا اور طرف تہد کا تہہ اپنے اور بائین اپنی ساتھ برائی کے اور درست رکھیں اگر موہنہ موڑو والد سے قربت اور کسی تلو کو کچھ نفع مذہبی متوجہ والد کی طرف جنت قرب میں پہنچا ہے اور موہنہ موڑو والد سے دوزخ بعد میں گرفتار ہوتا ہے قد کا شلخ لیجئے تلو کو مری خلیل اللہ کی کرنی چاہیے بیزار ی کے تمام ماسوی اللہ سے اور اخلاق پاکیزہ کے ساتھ اخلاق خدا کے اور بیچ آہ آہ کر نیکی اور روئیکہ شوق خدا سے اور متوجہ ہونے پورے طرف اللہ کے اور سپرد کرنے اپنے کے اللہ کو اور بیچ بیزار ی کے حول اور قوت اور نفس اور اعضاء سے تاکہ مطمئن ہو اور کہنا چاہیے ربنا علینک تو کلنا انجانہ تک کہ معنی اس کے ظاہر میں اور اشارہ فتنہ کا اس کی طرف ہے کہ سبب فریب دینے نفس و ہونی کے فتنہ زدہ اور موہنہ موڑو لے تجھے نہیں ہونگے ہم نقد کان کلم آخر آیت تک کے معنی ظاہر میں ویز جو اللہ یعنی امید رکھتا ہے وصال خدا کی اور قافی اللہ کے عسے اللہ آخر آیت تک اشارہ ہے طرف نرمی کر نیکی بیچ مجاہدہ نفس کے اس طرح کہ نقصان اس کے حق میں نہ کرنا چاہیے کہ آخر الامراد کو موافق اور مدد کار قلب اور روح کا ہوتا ہے لایہ نکلم آخر آیت تک لیجئے تلو خدا نے نرمی کرنے اور عدل کرنے نفس مطمئنہ کیسے منع نہیں کیا ہے انما ینکلم اللہ آخر آیت تک یعنی نرمی کرنی نفس امارہ جنگ کر لیا لیکن منع کیا ہے کہ محبت رکھنی اوس سے ظلم ہے یا ایہا الذین آخر آیت تک لیجئے اے سالکون اگر نفس اور ہونی مطمئن معلوم ہوں تو امتحان اور کا کر اگر صدق اور کائنات ہو تو پھر اور تلو طرف کفار شہوات اور نیکی پہلے مذونہ وہ نفس و ہونی حلال میں واسطے ان کے اور نہ وہ کفار شہوات حلال میں واسطے نفس و ہونی کے اور پھر گناہ نہیں ہے اس میں کہ نفس مطمئنہ کو ساتھ قلب و روح کے نکاح کر و لیکن نفس امارہ بد کو اپنے پاس نہ کہو یہ حکم اللہ کا ہے کہ حکم کرنا ہے درمیان تمہارے اور اللہ جاننے والا حکمت والا اور ان قائلہ آخر آیت تک لیجئے نفس اگر کچھ موافقت قلب سے فوت کرے تو مژدہ و سکوا ماند گناہ او سیلے اور اور زیادتی او سپر کر و اور ڈروا و سن خدا سے کہ تم او سپر ایمان لائے ہو یا ایہا الذین آخر آیت تک لیجئے اے کال اگر نفس و ہونی مطمئن تیرے ساتھ محبت اور موافقت اور متابعت حکم تیرے کے چاہیں تو بیعت لے اونے اور بخشش مانگ ان کے لیے اللہ سے یا ایہا الذین آخر آیت تک لیجئے سالکون نفس امارہ کے ساتھ منعصو الہی ہے دوستی اور متابعت نہ کر کہ وہ نا امید فصل الہی سے ہے اور اشارہ شرک سے دیکھنا اور ثابت کرنا غیر حق کا ہے کہ اور کوئی فاعل حقیقی ہے اور اشارہ سرقہ سے دزدی متابعت اور موافقت قلب سے اور زنا سے موافقت ساتھ شیطان کے اور قتل سے بچنا اور تجلیات کا اور بہتان سے دعوی انانیت کا اور عصیان سے مخالفت ہے ہر جہر سورۃ الصف مدنیہ سورۃ صف مدنی ہے جمہور کے نزدیک آو بعضون نے کہا ہے اور یہ نام اس کا اس لیے کہا گیا کہ کو ہے اس میں لفظ صفا کا اس آیت میں ان الذین یغاثون فی سبیلہ صفا کا ہم نبیان مقرر صوفیوں نے لکھا ہے یہی بعد سورہ تباہن کے اور بعد سورہ ممتحنہ کے اس لیے لکھی گئی کہ ممتحنہ کے آخر میں ذکر ہے اور کا حنیہ اللہ غضب ہوا اور اس میں اول مذکور ہے اور کا کہ جب کو اللہ دوست رکھتا ہے اور اور وہ میں مناسبت کی بہت ہیں اور آیتیں اس میں

نبی عن النکیر یروع اچھے اور ضرور من اگر نکر گناہ ہو اوبال میں لگا جاوے گا ایک تو ترک عمل کا گناہ ہو گا ایک ترک امر و نہی کا اور عمل نکرے گا تو ایک ایسا گناہ ہو گا امر و نہی کے ترک کا تو گناہ نہیں ہوگا جسکے حق میں حضرت نے فرمایا والذی نفسی یدہ الخ یعنی قسم ہے اوس ذات کی کہ جان میری اوسکے ہاتھ میں ہے البتہ حکم کر دے اچھی باتوں کا اور منع کر دے بری باتوں سے والا قریب ہے اللہ پہرے پہرے کا پھر عذاب اپنے پاس ہے البتہ دعا کر دے کہ تم اوس سے اور بہنیں قبولیت کیجاوی کی تمہارے لیے اور فرمایا رسول خدا صلی علیہ وسلم نے ما من رجل یؤتی فی قوم الخ یعنی بہنیں کوئی آدمی کہ ہووے ایک قوم میں کہ کرتا ہے اونکو گناہ حال اٹکے وہ قادر ہیں وہ اسپر کہ منع کریں اوسکو اور بہنیں منع کرتے وہ اوسکو مگر کہ پہنچاویگا اونکو واللہ بسبب اسکے عذاب پہلے مرے اوٹیکے اور روایت ہی الی ثعلبہ سے صحیح تفسیر قول اللہ تعالیٰ علیک انفسک کا یعنی کہ مَن ضَلَّ اِذَا هْتَدَ یَلْتَمِسْ کہا ابو ثعلبہ نے آگاہ ہو قسم خدا کی البتہ تحقیق پوچھا میں نے مطلب اسکا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے فتا بلکہ حکم کرو اچھی بات کا اور منع کر دے بری باتوں سے یہاں تک کہ جب دیجیے تو بخل اطاعت کیا گیا اور خواہش نفسانی تابعداری کی گئی اور دنیا اختیار کی گئی آخرت پر اور اچھا جانا نہر صاحب عقل کا عقل اپنی کو اور دیکھے تو اوس کام کو کہ چارہ بہنیں تجکو اوس سے واپس لازم کر ذات اپنی کو اور چھوڑا مخرام کا پس تحقیق آگے تمہارے دن جبر کے میں واپس جو کوئی صبر کرے اوٹین گویا کہ پکڑتا ہے انگارے واسطے عمل کرے والے کے شریعت پر اور ان دونوں ثواب پچاس آدمیوں کا ہے فت کہ عمل کرتے ہیں مانند عمل اوٹیکے عرض کیا صحابہ نے کہ یا رسول اللہ ثواب پچاس کا اوٹین سے فرمایا ثواب پچاس کا تم میں فکسے اور فرمایا کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ بہنیں عذاب کرتا ہے اکثر ان کو بسبب عمل کر کے بعضوں کے یہاں ملک و چین اکثر بائیں خلاف شرع درمیان اپنے یعنی جو بعض کرتے ہیں اور یہہ قادر ہوں بکارنے اوسکے پر پھر بگاڑیں پس جب کرتے ہیں اکثر یہہ یعنی سکوت اور سستی عذاب کرتا ہے اللہ سکوف اور فرمایا جبکہ چرے بنی اسرائیل گناہوں میں منع کیا اونکو عالموں اونکے نے پس باز رہے وہ پھر عنشی کی عالموں نے اونکے جملوں اونکے میں اور شریک رہے ساتھ اونکے کہائے اپنے میں فت پس سیاہ کیے اللہ نے دل بعض اونکے کے بسبب بعض کے فت پس لعنت کی اللہ نے اونکو اور پر زنا داؤد اور عیسیٰ بیٹے مریم کے یہہ بسبب اسچیز کے ہے کہ نافرمانی کی اوہوں نے اور تہے تجا ورتے حد سے کہا ابن مسعود نے پس اوٹہ بیٹھے حضرت اور تہے نکیہ لگائے ہوئے پھر فرمایا بہنیں عذاب ہے نجات پانیک تم قسم ہے اوس ذات کی کہ جان میری اوسکے ہاتھ میں ہے یہاں ملک کہ منع کر دے اونکو گناہوں میں منع کرنا اور فرمایا وحی کی العز وجل نے طرف جبریل علیہ السلام کے یہہ کہ اولٹ دے شہر لیے اور لیے کوٹرا کہا جبریل نے اے رب میرے تحقیق اوٹین فلانا بندہ تیرا ہے کہ بہنیں نافرمانی کی تیری ایک پلک مارتے کہا حضرت نے پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے اولٹ دے اوس پر اور اوٹرا لیے کہ تحقیق مومنہ اوسکا بہنیں متغیر ہو میری راہ میں ایسا عت کہی مشکوۃ فان الله يحب الذین یقاتلون فی سبیلہ صفا کا تھم بدیان مخصوص تحقیق اللہ دوست رکھتا ہے اونکو کہ جنگ کرتے ہیں راہ خدا میں صف باندہ کر

یہاں تک کہ جان میری اوسکے ہاتھ میں ہے البتہ دعا کر دے کہ تم اوس سے اور بہنیں قبولیت کیجاوی کی تمہارے لیے اور فرمایا رسول خدا صلی علیہ وسلم نے ما من رجل یؤتی فی قوم الخ یعنی بہنیں کوئی آدمی کہ ہووے ایک قوم میں کہ کرتا ہے اونکو گناہ حال اٹکے وہ قادر ہیں وہ اسپر کہ منع کریں اوسکو اور بہنیں منع کرتے وہ اوسکو مگر کہ پہنچاویگا اونکو واللہ بسبب اسکے عذاب پہلے مرے اوٹیکے اور روایت ہی الی ثعلبہ سے صحیح تفسیر قول اللہ تعالیٰ علیک انفسک کا یعنی کہ مَن ضَلَّ اِذَا هْتَدَ یَلْتَمِسْ کہا ابو ثعلبہ نے آگاہ ہو قسم خدا کی البتہ تحقیق پوچھا میں نے مطلب اسکا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے فتا بلکہ حکم کرو اچھی بات کا اور منع کر دے بری باتوں سے یہاں تک کہ جب دیجیے تو بخل اطاعت کیا گیا اور خواہش نفسانی تابعداری کی گئی اور دنیا اختیار کی گئی آخرت پر اور اچھا جانا نہر صاحب عقل کا عقل اپنی کو اور دیکھے تو اوس کام کو کہ چارہ بہنیں تجکو اوس سے واپس لازم کر ذات اپنی کو اور چھوڑا مخرام کا پس تحقیق آگے تمہارے دن جبر کے میں واپس جو کوئی صبر کرے اوٹین گویا کہ پکڑتا ہے انگارے واسطے عمل کرے والے کے شریعت پر اور ان دونوں ثواب پچاس آدمیوں کا ہے فت کہ عمل کرتے ہیں مانند عمل اوٹیکے عرض کیا صحابہ نے کہ یا رسول اللہ ثواب پچاس کا اوٹین سے فرمایا ثواب پچاس کا تم میں فکسے اور فرمایا کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ بہنیں عذاب کرتا ہے اکثر ان کو بسبب عمل کر کے بعضوں کے یہاں ملک و چین اکثر بائیں خلاف شرع درمیان اپنے یعنی جو بعض کرتے ہیں اور یہہ قادر ہوں بکارنے اوسکے پر پھر بگاڑیں پس جب کرتے ہیں اکثر یہہ یعنی سکوت اور سستی عذاب کرتا ہے اللہ سکوف اور فرمایا جبکہ چرے بنی اسرائیل گناہوں میں منع کیا اونکو عالموں اونکے نے پس باز رہے وہ پھر عنشی کی عالموں نے اونکے جملوں اونکے میں اور شریک رہے ساتھ اونکے کہائے اپنے میں فت پس سیاہ کیے اللہ نے دل بعض اونکے کے بسبب بعض کے فت پس لعنت کی اللہ نے اونکو اور پر زنا داؤد اور عیسیٰ بیٹے مریم کے یہہ بسبب اسچیز کے ہے کہ نافرمانی کی اوہوں نے اور تہے تجا ورتے حد سے کہا ابن مسعود نے پس اوٹہ بیٹھے حضرت اور تہے نکیہ لگائے ہوئے پھر فرمایا بہنیں عذاب ہے نجات پانیک تم قسم ہے اوس ذات کی کہ جان میری اوسکے ہاتھ میں ہے یہاں ملک کہ منع کر دے اونکو گناہوں میں منع کرنا اور فرمایا وحی کی العز وجل نے طرف جبریل علیہ السلام کے یہہ کہ اولٹ دے شہر لیے اور لیے کوٹرا کہا جبریل نے اے رب میرے تحقیق اوٹین فلانا بندہ تیرا ہے کہ بہنیں نافرمانی کی تیری ایک پلک مارتے کہا حضرت نے پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے اولٹ دے اوس پر اور اوٹرا لیے کہ تحقیق مومنہ اوسکا بہنیں متغیر ہو میری راہ میں ایسا عت کہی مشکوۃ فان الله يحب الذین یقاتلون فی سبیلہ صفا کا تھم بدیان مخصوص تحقیق اللہ دوست رکھتا ہے اونکو کہ جنگ کرتے ہیں راہ خدا میں صف باندہ کر

شیک پر سزا گار گویا کہ وہ سبب فقہ لینے بھیجے کہ انبیاء پر کفر راضی ہوئے اللہ سے ساتھ تہوڑے رزق کے اور
 راضی ہوگا اللہ اسے ساتھ تہوڑے عمل کے اور حضرت کا نام محمد ہوا سبب مکر ہونے تعریف اوکے کہ بہتوں
 نے تعریف حضرت کی کی بار بار اور احمد نام ہوا سبب اس کے کہ اوٹھا نیکے جیٹ احمد کا اور کہا راعب نے کہ خاتم
 کیا گیا لفظ احمد کا حضرت عیسیٰ کی شہادت ملین ازراہ تنبیہ کے اس پر کہ آنحضرت بہت حمد کر نیوالے تھے بہت
 حضرت عیسیٰ کے اور ان کے کہ پہلے ان کے گزرنے میں اور اسکے موافق کشف الاسرار میں ہے کہ الف احمد میں
 مبالغہ کے لیے ہر حمد میں اور سین دو چین میں ایک تو یہ کہ یہ مبالغہ ہے فاعل میں لینے سارا انبیاء
 حمد کر نیوالے اللہ تعالیٰ کہ تہا اور آنحضرت بہت حمد کر نیوالے تھے بہت غیر لینے کے اور دوسرے یہ کہ لفظ
 احمد مبالغہ ہے مفعول میں لینے سارے انبیاء محمود میں بسبب جمال حمیدہ کے اور حضرت بہت محمود میں
 مناقب میں اور جامع ترین فضائل و محاسن میں کہ جو تعریف کی جاتے ہیں بسبب ان کے انتہی سے
 زصد ہر احمد کہ درجہ ان کے فضل و بزرگت و فضل مصطفیٰ زصد کہہا فتح الرحمن میں کہ بہنیں نام رکھا گیا
 کوئی احمد اور محمد سوا ہی حضرت کے نہ عرب میں اور نہ غیر عرب میں یہاں تک کہ چچا ہوا پہلے پیدا ہونے کے
 زبانی اجارہ کا ہونے کے کہ ایک نبی مبعوث ہوگا کہ نام اس کا محمد ہوگا پس نام رکھا لوگوں نے عرب میں سے
 اپنے بیٹوں کا محمد یا امیر اس کے کہ کوئی ہو اور وہ یہ میں محمد بن احمیہ بن ابجلح اوسی اور محمد بن سلمہ
 انصاری اور محمد بن البراء البکری اور محمد بن سفیان بن جاشع اور محمد بن حمدان جعفی اور محمد بن خرم
 سلمی پس یہ چہ چہ ہوئے ساتھ ان اس نام کا نہوا یہ بچایا اللہ تعالیٰ نے ہر اس نام والیکو اس کے کہ دعوے
 کرے نبوت کا یا کوئی اور اس کو مشہور کرے ساتھ نبوت کے یا ظاہر ہوا و سپر کوئی نشانی کہ شک میں ڈالے
 کیونچ امر او سیکے بیان تک ثابت ہوئیں نشانیاں آنحضرت علیہ السلام میں اور نہین نزاع کی سینی اور
 لینے پہلے ظہور نبوت کے اور اختلاف کیا گیا ہونچ گنتی ہمار نبی علیہ السلام کے پس کہا بعضوں نے کہ
 ہزار نام ہیں ایک جیسک اللہ تعالیٰ کے ہزار نام ہیں پس حضرت کے ناموں میں سے محمد ہی لینے بڑی تعریف
 والے اس لیے کہ آسمان زمین والوں نے تعریف کی اونکی دنیا و آخرت میں اور احمد ہی لینے بڑی تعریف کیونکہ
 بہ نسبت غیر اپنے کا اس لیے کہ اوہوں نے تعریف کی اللہ کی طرح بطرح کہ ویسی کسی اور نے بہنیں کی اور
 محقق اس لیے کہ حضرت تشریف لائے پیچھا بنیاد کے اور نبی اکرم علیہ السلام کے حضرت بہت متفخار و توبہ کرتے
 تھے اللہ تعالیٰ سے یا اس لیے کہ توبہ حضرت کی امت میں بہت سہل ہوئی کیا بہنیں بنا تو نے کہ توبہ کو سہل
 پرستوں کی کتنوں کے قتل میں ہوئی یا اس لیے کہ توبہ اکی امت کی اور دنیکی بہ نسبت کامل ہوئی یہاں تک کہ
 توبہ کر نیوالا اوہیں سے ایسا ہو کہ گویا اسے گناہ کیا ہے بہنیں تہا نہ ناخود دنیا میں مگر آخرۃ میں اور نبی
 اس لیے کہ حضرت موجب بڑے امن کے تھے جب کہ جیتے رہے اور جب تک کہ سنت اونکی باقی ہے رہے
 میں فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَاَمَّا كَانِ الْمَدِينَةُ مِمْ دَانَتْ فَمِنْهُمْ وَاَمَّا كَانِ الْمَدِينَةُ مِمْ دَانَتْ فَمِنْهُمْ وَاَمَّا كَانِ الْمَدِينَةُ مِمْ دَانَتْ فَمِنْهُمْ
 امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ نے کہ بہنیں میں میں دوامانیں پس اوٹھہ گئے ایک دن دونوں میں
 سے اور باقی رہی دوسری پس جو کہ اوٹھہ گئی وہ تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں اور جو کہ باقی رہی وہ

اور بہنیں نہ ہوا اللہ کے
 قرآن کے ساتھ ان کے
 اور صفات میں ان کے
 اور لفظ میں ان کے
 ہر اللہ کے خلاف ان کے
 ان کے حال میں ان کے
 ان کے حال میں ان کے

[illegible][illegible]

عقل اسے توڑ دیتا
وہ خود بخود جان لوں
ایک آن لائن قرآن
پڑھنے کی راہ

اپنی مال اور جان سے یہ بہتر ہے تمہارے حق میں اگر تم سمجھ رہے ہو کہ ایمان لاؤ ساتھ خدا تعالیٰ کے اور
اوسکے پیچھے ہوئے پیغمبر کو سچا جانو اور لائی کرو کافروں سے خدا تعالیٰ کی راہ بغیر ضلالت کے ہو کر ساتھ مال اپنے کے
اور ساتھ بد لون اپنے کے یہ کام بہتر ہے تمہارے واسطے اگر ہو تم جانے والے کہ یہی ہے راہ چھٹکارے کی خراب
سے ڈھلے تفسیر یہ کام لینے جو کچھ کہہ کر ہو کہ وہ ایمان اور جہاد ہے بہتر ہے تمہارے لیے مالوں تمہارے
اور جانوں تمہارے اگر ہو تم جانے کہ یہ بہتر تمہارے لیے ہو گا بہتر تمہارے لیے اوس وقت اس لیے کہ تم نے جب جانا
یہ اور اعتقاد کیا تھے اسکا تو دوست رکھتے ایمان اور جہاد کو زیادہ اوس چیز سے کہ دوست رکھتی ہو تم جانوں
اپنی کو اور مالوں اپنے کو پس خلاصی پاؤ گے تم اور مطلب کو پیچھے کے تم کو صلہ پایا ہے کہ اصحاب رحمہ اللہ کہا
لو نسا عمل بجالوین ہم کہ جہانینو لا عذاب سے اور پیچھا نوالا جنت کی نعمتوں کو اور بہت پیارا اللہ کے نزدیک
ہو یہ آیت نازل ہوئی اور رہنمائی فرمائی اوسکی کہ فرمایا تو مومنوں پر اللہ الخ ڈھکے تلبیہ سبحان اللہ
لیا اچھی سوداگری بیان فرمائی کہ جسکا نفع مختصر و فائدہ مدخل جنت اس سے اور کونسی سوداگری زیادہ اچھی
ہوگی اور اس آیت کے مناسب ایک حدیث لکھی جاتی ہے کہ کہا معاذ نے کہ کہا میں نے یا رسول اللہ خبر دو مجھ کو
عمل کی کہ داخل کرے مجھ کو جنت میں اور در کرے مجھ کو دوزخ سے فرمایا حضرت نے لَقَدْ رَأَيْتُ عَنْ عَظِيمِ رُوحِ نَبِيِّ
الْبَتْحِ تَحْقِيقُ لَوْ بَہَا تَوَلَّی بَرَا کَامُ اَوْ تَحْقِيقُ وَہِ الْبَتْحِ اَسَانِ ہے اوسپر کہ آسان کرے اوسکو اللہ تعالیٰ اوسپر وہ بہتر
کہ عبادہ کرے اللہ تعالیٰ کی اور نہ شریک کرے ساتھ اوسکے کسی کو اور قائم کرے نماز اور دیوڑ کو دے اور روزے
رکھے تو رمضان کے اور حج کرے تو بیت اللہ کا پہر فرمایا کیا نہ بتاؤں میں تمکو راہ میں خیر کی وہ یہ میں کہ روزہ
سپر ہے لینے آگ جہنم سے اور صدقہ دور کرنا ہے گناہوں کو جسکے بھاتا ہے پانی آگ کو اور نماز آدمی کی درمیان
رات میں لینے اس طرح یہ بھی خطا و گنہ دور کرتی ہے پہر پڑھی یہ کہ تہجائی اَجْمَعُ تَمَّیْمَ مِیَانِ تَنَکَ کہ پیچھے بھولوں
مک لینے ساری آیت پڑھی کہ اسمین فضیلت تہجد گزاروں کی ہے پہر فرمایا کیا نہ بتاؤں میں تمکو سردار دین کا اور
ستون اوسکا اور چوٹی کو بان اوسکی لینے اعلیٰ چیز کہا پیغمبران یا رسول اللہ سردار دین کا کلمہ شہادت ہے اور
ستون اوسکا ناز ہے اور چوٹی اوسکے کو بان کی جہاد ہے پہر فرمایا کیا نہ خبر دو میں تمکو اس سب کے جڑ کی کہا
میں نے بان لے بنی اللہ کے پس پکڑی حضرت نے زبان مبارک اپنی اور فرمایا کہ بند کر لینے پر اسکو پس کہا میں نے
بنی اللہ کے اور تحقیق ہم البتہ پکڑے جاوین گے بسبب اوسچیز کے کہ کلام کرتے ہیں ہم ساتھ اوسکے فرمایا کم کر
نجاہ ان تیرجی معاذ ہنیں ڈالینگے لوگوں کو آگ میں موبہ کے بل اوسکے گریاہتیں اوسکے زبانوں کی کہ
یہ حدیث مشکوٰۃ میں ہے کہ یَقْرِئُکُمْ دُیُوْبُکُمْ وِیْدُیْکُمْ جَنَّتْ جِیْرُیْ مِنْ مَحْتِیْ اَلَا نَفَرٌ مَسَاکِیْنٌ طِبَّیْ
فِی جَنَّتِ عَدَنَ طَدَلَا لَفُوْرَ الْعَظِیْمِہ اگر ایسا کر دے تو جنت کا گناہ تمہارے گناہ تمہارے اور داخل کرے گا
تمکو باغوں میں کہ چلتی ہیں نیچے اوسکے بہرین اور محلات میں سچ بہشتوں میں رہنے کے یہ ہے مطلب
بابی بڑی ڈھکے ڈھکے تمہارے گناہ اور داخل کرے گا باغوں میں جسکے نیچے بہشتیں بہرین اور تمہارے
گہروں میں لہنے کو باغوں میں یہ ہے بڑی مراء ملنی ڈھکے ڈھکے جب تم ایسے کام کر دے تو خدا تعالیٰ
بخشید گا تمکو گناہ تمہارے جو دنیا میں کہے ہیں اور اندر لاویگا تمکو باغوں میں جو نیچوں باغوں کے ہتی ہیں بہتر

اور رہنے کے مکان میں پاکیزہ شہر یارون باغون میں جو اس بلع کا نام بہشت عدن ہے سو یہ نعمتیں
 بیان کیں مسلمانوں کے واسطے یہی ہے جس کا راہ خدا سے اور مقصد بانا ہے جو بے نہایت عیش میں ہمیشہ کے
 ٹھکانے اور آخرت میں جہنم میں اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے اور دوسری نعمت دوسری
 کہ دوست رکھتے ہو اور سکو وہ نعمت مدد ہے جانب خدا سے اور فتح قریب الحصول ہے اور خوشخبری دے سکے مسلمان
 کو فتح قریب اور ایک اور چیز جس کو تم چاہتے ہو مدد اللہ کی طرف سے اور فتح شباب و خوشی سنا ایمان والوں کو فتح
 موحہ اور دوسری نعمت تمہارے واسطے ای مسلمانوں یہ خوشخبری سچی جو فتح مکہ کی ہی جس کو تم چاہتے ہو
 اور تمہاری آرزو ہے مدد گاری خدا تعالیٰ کی طرف سے اور فتح نزدیک ہی جو جلد اب مکہ کی فتح ہوگی یا فتح فاکر
 کی اور خوشخبری دے ای محمد اس نعمت اور بخشش کے جو فتح نزدیک ہے مومنوں مسلمانوں کو جو خوش ہووین
 نفسیہ اور خوشخبری دے ساتھ فتح دینے خدا کے دنیا میں اور ساتھ جنت کے عقبی میں اور مدد فتح قریب سے
 فتح مکہ ہے اور بقول بعض کے فتح فارس اور روم کی ہے فتح جسرہ یا یثربا الذین امنوا کو ثواب انصار اللہ
 کما قال عیسیٰ ابن مریم لحواریہ من انصار الذین الی اللہ ط قال الحواریون نحن انصار اللہ قال
 طائفة من بنی اسرائیل و کثرت طائفة ط فایدا نا الذین امنوا علی عدوہم فاصبروا +
 ظاہرین ۱۵ ای مسلمانوں تم ہو مدد دینے والے اللہ کے جیسے کہ کہا عیسیٰ بیٹے مریم کے لے اپنی یارون سے
 کون ہے مدد کرنے والے میری طرف خدا کی متوجہ ہو کر کہا ہاں یارون خاص ہے ہم میں مدد کرنے والے خدا کے
 پس بیچ رولج دینے دین عیسیٰ کے سعی کی پس ایمان لائی ایک جماعت بنی اسرائیل میں سے اور کافر
 رہی ایک جماعت پس قوت ہی ہم نے مومنوں کو ان کے دشمنوں پر پس ہوئی غالب فتح قریب ہی ایمان
 والو تم ہو مددگار اللہ کی جیسے کہا عیسیٰ مریم کے بیٹے نے یارون کو کون ہے کہ مدد کرے میری اللہ کی راہ میں
 بے یار ہم میں مددگار اللہ کے پہ ایمان لایا ایک فرقہ بنی اسرائیل میں اور منکر ہوا ایک فرقہ پہ نور دیا ہم نے ان کو
 جو یقین لائے تھے ان کو دشمنوں پر پہر ہو رہے غالب فتح موحہ ای وہ لوگو جو ایمان لائی خدا تعالیٰ پر اور
 اس کے پیچے ہوئے پیغمبر پر تو ہو تم اور رہو تم مدد کرنے والے دین خدا تعالیٰ جو دین اسلام ہے اور طرح کہ کہا عیسیٰ
 بیٹے مریم کے لے حواریوں کو کون ہے مدد کرنے والا طرف دین خدا تعالیٰ کے یعنی ہر کوئی
 تھے ایسا جو خدا تعالیٰ کے دین کی مدد کرے تو کہا حواریوں نے کہ ہم میں مدد کرنے والے خدا تعالیٰ کے دین کے پہر
 کی اور ہوں تھے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعوت دین کی کی سو پہر ایمان لائے حواریوں کے کتب سے ایک نے
 اولاد یحییٰ بنی کینے اور کافر ہوئے ایک گروہ دوسری اونہیں میں سے جو حواریوں کا کہنا نا نا ہو خدا تعالیٰ
 فرماتا ہے کہ پہر قوت دی ہو اور غالب کیا ہوں ان کو ان کو ایمان لایا اور دشمنوں کو جو ایمان لائی تھے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کو پیغمبر بنا یا اور غالب کیا پہر ہوئے مومن کافروں پر غلبہ کرنے والے فتح قریب مدد دینے والے
 اللہ کے یعنی مدد کرنے والے دین خدا کے جیسے کہا عیسیٰ الخ ظاہر التبیہ ان کی انصار مومن کی ساتھ اس قول
 عیسیٰ کے ہے من انصار الی اللہ لیکن یہ مجہول ہے یعنی ہو تم انصار اللہ کے جیسے کہ حواری
 انصار عیسیٰ کے جو قوت کہ کہا واسطے ان کے من انصار الی اللہ اور معنی اسکے یہ ہیں من جنہی متوجہ

سورہ صدف
 اور رہنے کے مکان میں پاکیزہ شہر یارون باغون میں جو اس بلع کا نام بہشت عدن ہے سو یہ نعمتیں
 بیان کیں مسلمانوں کے واسطے یہی ہے جس کا راہ خدا سے اور مقصد بانا ہے جو بے نہایت عیش میں ہمیشہ کے
 ٹھکانے اور آخرت میں جہنم میں اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے اور دوسری نعمت دوسری
 کہ دوست رکھتے ہو اور سکو وہ نعمت مدد ہے جانب خدا سے اور فتح قریب الحصول ہے اور خوشخبری دے سکے مسلمان
 کو فتح قریب اور ایک اور چیز جس کو تم چاہتے ہو مدد اللہ کی طرف سے اور فتح شباب و خوشی سنا ایمان والوں کو فتح
 موحہ اور دوسری نعمت تمہارے واسطے ای مسلمانوں یہ خوشخبری سچی جو فتح مکہ کی ہی جس کو تم چاہتے ہو
 اور تمہاری آرزو ہے مدد گاری خدا تعالیٰ کی طرف سے اور فتح نزدیک ہی جو جلد اب مکہ کی فتح ہوگی یا فتح فاکر
 کی اور خوشخبری دے ای محمد اس نعمت اور بخشش کے جو فتح نزدیک ہے مومنوں مسلمانوں کو جو خوش ہووین
 نفسیہ اور خوشخبری دے ساتھ فتح دینے خدا کے دنیا میں اور ساتھ جنت کے عقبی میں اور مدد فتح قریب سے
 فتح مکہ ہے اور بقول بعض کے فتح فارس اور روم کی ہے فتح جسرہ یا یثربا الذین امنوا کو ثواب انصار اللہ
 کما قال عیسیٰ ابن مریم لحواریہ من انصار الذین الی اللہ ط قال الحواریون نحن انصار اللہ قال
 طائفة من بنی اسرائیل و کثرت طائفة ط فایدا نا الذین امنوا علی عدوہم فاصبروا +
 ظاہرین ۱۵ ای مسلمانوں تم ہو مدد دینے والے اللہ کے جیسے کہ کہا عیسیٰ بیٹے مریم کے لے اپنی یارون سے
 کون ہے مدد کرنے والے میری طرف خدا کی متوجہ ہو کر کہا ہاں یارون خاص ہے ہم میں مدد کرنے والے خدا کے
 پس بیچ رولج دینے دین عیسیٰ کے سعی کی پس ایمان لائی ایک جماعت بنی اسرائیل میں سے اور کافر
 رہی ایک جماعت پس قوت ہی ہم نے مومنوں کو ان کے دشمنوں پر پس ہوئی غالب فتح قریب ہی ایمان
 والو تم ہو مددگار اللہ کی جیسے کہا عیسیٰ مریم کے بیٹے نے یارون کو کون ہے کہ مدد کرے میری اللہ کی راہ میں
 بے یار ہم میں مددگار اللہ کے پہ ایمان لایا ایک فرقہ بنی اسرائیل میں اور منکر ہوا ایک فرقہ پہ نور دیا ہم نے ان کو
 جو یقین لائے تھے ان کو دشمنوں پر پہر ہو رہے غالب فتح موحہ ای وہ لوگو جو ایمان لائی خدا تعالیٰ پر اور
 اس کے پیچے ہوئے پیغمبر پر تو ہو تم اور رہو تم مدد کرنے والے دین خدا تعالیٰ جو دین اسلام ہے اور طرح کہ کہا عیسیٰ
 بیٹے مریم کے لے حواریوں کو کون ہے مدد کرنے والا طرف دین خدا تعالیٰ کے یعنی ہر کوئی
 تھے ایسا جو خدا تعالیٰ کے دین کی مدد کرے تو کہا حواریوں نے کہ ہم میں مدد کرنے والے خدا تعالیٰ کے دین کے پہر
 کی اور ہوں تھے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعوت دین کی کی سو پہر ایمان لائے حواریوں کے کتب سے ایک نے
 اولاد یحییٰ بنی کینے اور کافر ہوئے ایک گروہ دوسری اونہیں میں سے جو حواریوں کا کہنا نا نا ہو خدا تعالیٰ
 فرماتا ہے کہ پہر قوت دی ہو اور غالب کیا ہوں ان کو ان کو ایمان لایا اور دشمنوں کو جو ایمان لائی تھے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کو پیغمبر بنا یا اور غالب کیا پہر ہوئے مومن کافروں پر غلبہ کرنے والے فتح قریب مدد دینے والے
 اللہ کے یعنی مدد کرنے والے دین خدا کے جیسے کہا عیسیٰ الخ ظاہر التبیہ ان کی انصار مومن کی ساتھ اس قول
 عیسیٰ کے ہے من انصار الی اللہ لیکن یہ مجہول ہے یعنی ہو تم انصار اللہ کے جیسے کہ حواری
 انصار عیسیٰ کے جو قوت کہ کہا واسطے ان کے من انصار الی اللہ اور معنی اسکے یہ ہیں من جنہی متوجہ

جو کچھ ہے آسمانوں میں اور زمینوں میں وہ پادشاہ پاک ذات زبردست حکمت والا ہے سو وہ بہت پاکیزہ اور شرفی سے یاد کرتے ہیں خدا تعالیٰ کو سب کچھ کہ آسمانوں اور زمین میں ہر سو وہ خدا تعالیٰ کیساتھ ہی کہ ہمیشہ سے پادشاہ ہر وقت پادشاہ ہر گاہ پاک ہے سب عیون اور نقضانون سے زبردست حاکم درست حاکم کریم والا ہے تقسیر تبلیغ سے مراد یا تو تسبیح خلقت کی ہے یعنی جسوقت کہ دیکھی تو طرف ہر چیز کی پیدائش اور اسکی دلالت کرتی ہے اور وحدانیت اللہ تعالیٰ کے اور پاک ہونے اور سبکے ہم برابر سے یا تبلیغ معرفت مراد ہے وہ یہ ہے کہ کتاب اللہ تعالیٰ ساتھ لطف اپنے کے ہر چیز میں ایک ایسی بات کہ چھانا جاتا ہے ساتھ اس کے اللہ تعالیٰ اور پاک بیان کرتی ہے اور سب ہر چیز کیا نہیں دیکھتا ہے تو طرف قول اللہ تعالیٰ کے **وَأَن مِّن شَيْءٍ إِلَّا** **لِیْسَ بِمِثْلِہٖ وَلَٰكِن لَّا یَفْقہُونَ** لکھیں مگر یا مراد تسبیح حقیقی ہے کہ جاری کتاب اللہ تعالیٰ تسبیح جو ہر **یٰرَبِّکُم مِّن مِّنْ حَیٰتِہٖ** **مَلٰٓئِکَہٗ هُوَ الَّذِیْ یُبْعَثُ فِیْہِیْ اَیُّوْمَیْنَ رَّسُوْلًا مِّنْہُمْ یَتْلُوْا عَلَیْہِمْ اٰیٰتِہٖ وَ یُزَکِّیْہُمْ وَ یُعَلِّمُہُمُ الْکِتٰبَ وَ الْحِکْمَۃَ وَ اَنۡ کَانَ اَمِّنۡ فَبَلَّغۡ فِیْ خِلَالِ مَّیِّمَیْنِ** وہ ہر وہ کہ اوٹھایا ناخاند و زمین یعنی عرب میں ایک پیغمبر قوم انکی سے پڑھتا ہے اور انکی آیتیں اور سب اور پاک کتاب ہے انکو اور سکھاتا ہے انکو کتاب اور دانائی اور تحقیق تھے پہلے اس سے سچ گمراہی ظاہر کے **فَہُوَ الَّذِیْ یُہِیْءُ** جسے اوٹھایا ان پڑھوں میں ایک رسول انہیں میں کا پڑھتا ان پاس اور سب آیتیں اور انکو سنو اور سکھاتا کتاب اور عقلندی اور اس سے پہلے پڑے تھے صریح بہادری میں **ہُوَ الَّذِیْ یُہِیْءُ** جسے اوٹھایا یعنی پید کیا بغیر لکھے پڑے لوگوں میں کے کے ایک پیغمبر انہیں کے قوم سے جو وہ پیغمبر یعنی محمد پڑھتا اور سناتا ہے انکو آیتیں خدا تعالیٰ کی اور پاک کتاب ہے وہ پیغمبر اور انکو فرار شرک کی نجاست سے اور سکھاتا ہے قرآن اور دانائی شریعت کی اور سمجھ خدا تعالیٰ کے چھاننے کی اور مقرر تھے ان کے لوگ پہلے آئے پیغمبر کے سے البتہ گمراہی میں کفر اور شرک کی صریحاً وہ تقسیر پڑے اوٹھایا ان سے یعنی ہر ایک شخص سے قوم امیون میں اور امی منسوب ہے طرف جماعت عرب کے ایسے کہ وہ لکھے پڑے تھے بہ نسبت اور امتوں کے اور بعضوں نے کہا کہ شروع ہوا ہے لکھنا طائف سے اور انہوں نے سکھا حیرہ والوں سے اور حیرہ والوں نے انبار والوں سے اور آیتیں اور سب قرآن اور پاک کتاب ہے یعنی شرک سے اور کفر کی بری باتوں سے اور مراد کتاب ہے قرآن ہے اور حکمت سے مراد سنت یا سمجھ دین میں اور پہلے اس سے یعنی پہلے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اور سچ گمراہی ظاہر کے یعنی کفر اور جہالت کی **ہُوَ الَّذِیْ یُہِیْءُ** اسی بڑی صفت ہے حضرت کی قربان جالے حضرت کے کہ باوجود امی ہونیکے وہ علم رکھتے تھے کہ کسی کو نہ ہوا ہے نہ ہوگا حضرت کے ایک ایک حدیث سے فقہاء رحمہم اللہ نے بیسیوں مسئلہ نکالے ہیں اور یہ صفت حضرت کی اور عربوں کی توریت میں بھی مذکور ہے چنانچہ عطار بن یسار سے منقول ہے کہ کہا ملائین عبد اللہ بن عمر بن العاص سے کہا میں نے خبر وہ جو صفت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا عبد اللہ نے ہاں بیان کرتا ہوں قسم ہے اللہ کی تحقیق وہ اللہ صفت کیے گئے ہیں توریت میں ساتھ بعض صفت کے جو قرآن میں ہے وہ یہ ہے **یٰۤاٰیُّہَا النَّبِیُّ اِنَّا اَرْسَلْنَاکَ شٰہِدًا وَّمُبَشِّرًا وَنَذِیْرًا وَحٰزِلًا لِّلْمُتَّوِّیْنَ اَنْتَ عَبْدُیْ وَرَّسُوْلُیْ**

لے اور زمین میں
کئی کئی گاہ پاک
بین کئی کئی گاہ
کی تبلیغ مالک
دین میں نہیں سمجھتے
مگر یا مراد تسبیح
سورۃ جمعہ ۱۱
وان تحفہ من
اشیئۃ اللام
عبداللہ
نہ ضلال لاگ
مشاغلہ
عرب ان پڑھتا
چونکہ ہر
کی کتاب بتی
لے وین
تقولون
واحوالہ ۱۲

[illegible]

از تو خود را فرستاد
 جگر معلوم کرد که
 جگر ایسکه کس کس
 در صبح سحر خیز
 خون جگر کشید
 ترسے ترسے
 مژنگا مژنگا
 فوہ دلا تیندہ
 لافڑ میں لاد
 کن نے ان کی خاطر
 منہا فی الحقیقت
 الا ان نے کن
 تاکہ اوست پر
 لینے لافان
 مرقہ غلط لکیر
 و ان بخود
 مرقہ بغیر لفظ
 لایندہ لایندہ

کہ ہفتہ دن یہود کے جمع ہوئیگا ہے اور تواریخ سے کہ جمع ہوئیگا دن اور یہ روز جمعہ واسطے اجتماع ہماریکے ہی
بعد اسکے خدا تعالیٰ نے موافق عمل و نیکے پہنچتے پہنچے اور اول جمعہ کہ رسول علیہ السلام نے پڑھا سو لوہین صبح
الاول میں پڑھا بعد اسکے کہ ہجرت کر کے پیر کے دن بارہویں اسی مہینے کی مدینہ میں پہنچ کر خطبہ قبا میں نزول
اجلال فرمایا اور روز جمعہ کے بقصد مدینہ کے بلاد ہوئے صبح طہن وادی بنی سالم کے وقت نماز جمعہ کا ہوا تو
جگہ نماز ادا کی اور خطبہ پڑھا اور مردانہ کی کہ حرام کرنا اور کچھ کی ہے وہ اذان ہے کہ بعد چڑھنے خطبہ کے منبر پر کی
جاتی ہے چارون اماموں کے نزدیک لیکن اگر کوئی بعد اس کے خرید و فروخت کرے تو نزدیک ابیحنیفہ اور شافعی
رحمہما اللہ کے صحیح ہوتی ہے اور نزدیک احمد اور مالک رحمہما اللہ کے صحیح نہیں ہوتی اور گناہ دونوں صورتوں
میں لازم آتا ہے کہ جس طرح تنبیہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بحسب صحیح روایت کے مراد ادا حرام کرنا
خروج و فروخت کیسے اذان اول ہے چنانچہ درلختا میں یہ مرقوم ہے کہ مسئلہ نماز جمعہ کہ دو رکعت بعد خطبہ کے
ہیں فرض عین ہے اور مردوں عاقل بالغ حریفے آزاد و عقیقہ کے نہ اوپر لڑکے اور دیوانہ اور مسافر و عورتہ اور غلام
کے چارون اماموں کے نزدیک مگر ایک روایت میں امام احمد سے ہے کہ غلام پر یہی واجب ہے اور اوس نابینا
پر یہی کہ لیجا نیوالا پائے واجب نہیں ہے بالاتفاق اور ایسہ بھی واجب نہیں ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک
اوس نابینا پر یہی کہ لیجا نیوالا پائے اور تین اماموں کے نزدیک واجب ہوگی اور سوائے شہر کے جمعہ صحیح
نہیں ہوتا امام ابوحنیفہ کے نزدیک اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک صحیح ہوتا ہے جہاں کہ عدد و جات
جمعہ کا تمام ہو خواہ شہر ہو یا کافرانہ اور نزدیک مالک کے اوس کا ٹو میں کہ گھر متصل رکھتا ہو اور اوس میں
دو بار نماز صحیح ہے اور نزدیک شافعی اور احمد کے نماز جمعہ بے جماعت چالیس مردوں کے نہیں ہوتی اور نزدیک
ابوحنیفہ کے ساتھ چار مردوں کے ہو جاتی ہے کہ ایک امام ہو اور تین مقتدی اور نزدیک ابی یوسف کے اور
ایک روایت کے احمد سے تین مردوں سے بھی ہو جاتی ہے اور امام مالک کے نزدیک چالیس کمین بھی ہو جاتا
ہے لیکن تین چار سے نہیں ہوتی اور ساتھ مسافروں اور غلاموں کے اگر جمعہ کی جگہ میں یعنی شہر میں
جمع ہو کر نماز جمعہ ادا کریں نزدیک ابیحنیفہ کے صحیح ہے اور نزدیک شافعی اور احمد اور مالک رحمہم اللہ کے صحیح
نہیں ہوگی اور امامت غلام اور مسافر کی جمعہ میں نزدیک ابیحنیفہ اور شافعی اور مالک کے جائز ہے اور نزدیک
احمد کے اور ایک روایت کے مالک سے جائز نہیں اور اوپر رہنے والوں خارج شہر کے اور جگہ میں کہ جمعہ اور نہ ہو
بسیب سنتی اذان کے ادا کرنا جمعہ کا واجب ہو جاتا ہے مگر نزدیک ابیحنیفہ کے واجب نہیں ہوتا اور عجا
ظہر کی روز جمعہ میں اون لوگوں کو کہ آماجہ کے لیے ممکن نہیں ہے جائز ہے مگر نزدیک ابیحنیفہ کے مکروہ ہے اور
اگر عید روز جمعہ کے پڑھے ساتھ ادا کرنے نماز عید کے نماز جمعہ کی ساقط ہو جاتی ہے امام احمد کے نزدیک اور اگر
جمعہ ہی پڑھیں افضل ہے اور نزدیک ابیحنیفہ اور شافعی کے دونوں واجب ہیں اور سفر روز جمعہ کے بعد زوال
کے پہلے نماز ہے اوس کیسکو کہ نماز اوپر فرض ہے ردائیں ہے اور پہلے زوال سے نزدیک ابیحنیفہ اور مالک
کے جائز ہے اور نزدیک شافعی اور احمد کے جائز نہیں ہے مگر کہ سفر جہاد کا ہو تو جائز ہے امام احمد کے نزدیک
اور کلام کرنا وقت خطبہ کے سننے والے خطبہ کو حرام ہے چارون اماموں کے نزدیک لیکن جو کوئی کہ خطبہ سے دو

لکھ عبارت درلختا
کے تیسرے درجہ کی
ایسا اور تیسرے درجہ کی
اسی سننے اس خطبہ
مالا دن اول فی الام
وان لم یکن فی سن
الرسول علیہ السلام
مسلم نے زان غلام
انہی اماموں کا فتویٰ
جہاں اسکا اور جہاں
نہ اسکا جمعہ کی پانی
جاوین تو جہاں کہ
بیت آخرت کے خطبہ
پڑھے اور لختا و مالک
اور شہرہ ہے
کہ جہاں جہاں
کہ جہاں جہاں
دو رکعت چالیس
مکلف نمازیں
فتویٰ اکثر فقہاء
اوہن اور اسکے
دو احادیث جمعہ صحیح
اور دونوں جہاں
مساح اوس شہر
لیختا و مالک
نے موت کے اور فتویٰ
گورڈ کے اور فتویٰ
اسی جہاں کہ
بک فرماتے ہیں
بن کوں اور لختا

اور پہنچا نیوالی طرف خدا کے متابعت رسول امی کی ہے علیہ الف الف صلوات کہ فی سب اس امت مرحومہ کے ہوئی ہے ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم اور تا شیر اس فی فضل کیسے ہے کہ ایسا ہے اور معرفت اس امت کو حاصل ہوتا ہے کہ کسی امت اور کسی غیر پر مثل اس امت اور اس غیر کے نہیں ہوا جو کوئی اطلاع اور شریعت اور طریقت حمیدہ کے باوے اور کمال متابعت او سیکھے اور فکار کرنے لپنے سے بچ رہتی حق کے قصور کرے مانند گدھے کے ہے کہ بوجہ او ٹھاتا ہے اور کچھ نفع نہیں پاتا ہے مگر صدمہ چا پائی بروکتا ہے چند ہدایت اور وصول سے محروم ہے جس کا تبدیلہ چونکہ اس آیت کریمہ میں ذکر جمعہ کا فرمایا ایسے کچھ حدیثین فضیلت وغیرہ جمعہ کی نقل کرتا ہوں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بہتر دن کہ طلوع کرتا ہے اوسمین آفتاب ن جمعہ کا ہے پھر کیا کیے گئے آدم اور اوسی میں داخل کیے گئے جنت میں اور اوسمین نکالے گئے جنت سے اور ہنمین قائم ہوئی قیامت مگر دن جمعہ کے اور فرمایا کہ ڈھونڈو تم اوس ساعت کو کہ امید ہے قبولیت دعا کی روز منجہ بعد عصر کے آفتاب کے غروب ہو تک اور فرمایا کہ بلاشبہ جمعہ میں ایک ساعت ہے کہ ہنمین مالکنا اللہ سے بندہ اوسمین کچھ مگر کہ دیتا ہے اوسکو اللہ اوسکے تنکین عرض کیا صحابہ نے کہ کوئی ساعت ہو وہ فرمایا جو وقت کہ قائم کیجاتی ہے نماز اوسکے فارغ ہونے تک اور فرمایا جو اوس جمعہ کی نماز کے لیے پس چاہے کہ غسل کرے اور فرمایا کہ جو کوئی غسل کرے دن جمعہ کے اور غسل کر اوسے اور پھر آوے اور اتنا خطبہ میں شریک ہو اور قریب ہو امام سے اور سنے خطبہ اور چیکا بیٹھا رہے ہوتا ہے اوسکے لیے بدلہ ہر قدم کے کہ رکھتا ہے اوسکو اجر ایک برس کا کہ اوسمین دن کو روزے رکھے اور انکو شب بیدار رہنے اور فرمایا جو کوئی وضو کرے پس اچھا وضو کرے پھر آوے نماز جمعہ کے لیے پس بیٹھ قریب امام کے اور سنے خطبہ اور چیکا بیٹھا رہے مغفرت کیجاتی ہے واسطے اوسکی بامین اوس جمعہ کی اور دن جمعہ کے یعنی پہلے جمعہ کے اور زیادہ میں دن اور جسے چوٹی کنگر یعنی کہیلنا رکنگرون سے پس تحقیق لو کیا اوسنے اور فرمایا کہ جس نے غسل کیا دن جمعہ کے جانت کا سا غسل پھر اول وقت آیا مسجد میں پس گویا کہ قرآن کیا اوسن ایک اونٹ اور جو کوئی آیا دوسری ساعت گویا کہ قربانی کی کاٹین اور جو کوئی آیا تیسری ساعت پس گویا کہ قربانی کیا دہم اور جو کوئی آیا چوتھی ساعت پس گویا کہ قربانی کی اوسنے یعنی اللہ دی ایک عینی اور جو کوئی آیا پانچویں ساعت میں پس گویا کہ اللہ دیا انڈہ پس جو وقت نکلتا ہے امام حاضر ہوتی میں فرستے ہیں خطبہ کو اور فرمایا جو کوئی ترک کر لھے جمعہ کو تین بار ازراہ سستے کے مہر کر دیا ہے اللہ اوسکی دل پر اور فرمایا جو کوئی لوگوں کی گردن میں روندنا جائے یعنی جماعت میں شریک ہو نیکی لیے دن جمعہ کے بنایا جائیگا پل اور چہنم کے یعنی ناکہ لوگ اوسکی پیٹھ پر سے روندتے جائیں اور پڑھتے تھے حضرت نماز جمعہ میں ہر اسم ربک الاعلیٰ اور پل اتک حدیث الغاشیہ اور ایک روایت میں آیا ہے پڑھنا سورہ جمعہ کا پہلی رکعت پڑھ اور پڑھنا سورہ اذا جازک المنا فقون کا دوسری رکعت میں اور پڑھتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم روز جمعہ کے صبح کی نماز میں الم تر نزل السجۃ اور پل اتے علی الانسان اور کہا یہل بن سعد صحابی نے کہ ہنمین کہاتے تھے ہم صبح کا کہنا حضرت کے زمانہ میں اور نہ قیلو کہ کرتے تھے ہم مگر بعد جمعہ کے اور فرمایا نبی صلی اللہ

۱۰ غنیمت و فیض اور
۱۱ غنیمت و فیض اور
۱۲ غنیمت و فیض اور
۱۳ غنیمت و فیض اور
۱۴ غنیمت و فیض اور
۱۵ غنیمت و فیض اور
۱۶ غنیمت و فیض اور
۱۷ غنیمت و فیض اور
۱۸ غنیمت و فیض اور
۱۹ غنیمت و فیض اور
۲۰ غنیمت و فیض اور
۲۱ غنیمت و فیض اور
۲۲ غنیمت و فیض اور
۲۳ غنیمت و فیض اور
۲۴ غنیمت و فیض اور
۲۵ غنیمت و فیض اور
۲۶ غنیمت و فیض اور
۲۷ غنیمت و فیض اور
۲۸ غنیمت و فیض اور
۲۹ غنیمت و فیض اور
۳۰ غنیمت و فیض اور
۳۱ غنیمت و فیض اور
۳۲ غنیمت و فیض اور
۳۳ غنیمت و فیض اور
۳۴ غنیمت و فیض اور
۳۵ غنیمت و فیض اور
۳۶ غنیمت و فیض اور
۳۷ غنیمت و فیض اور
۳۸ غنیمت و فیض اور
۳۹ غنیمت و فیض اور
۴۰ غنیمت و فیض اور
۴۱ غنیمت و فیض اور
۴۲ غنیمت و فیض اور
۴۳ غنیمت و فیض اور
۴۴ غنیمت و فیض اور
۴۵ غنیمت و فیض اور
۴۶ غنیمت و فیض اور
۴۷ غنیمت و فیض اور
۴۸ غنیمت و فیض اور
۴۹ غنیمت و فیض اور
۵۰ غنیمت و فیض اور
۵۱ غنیمت و فیض اور
۵۲ غنیمت و فیض اور
۵۳ غنیمت و فیض اور
۵۴ غنیمت و فیض اور
۵۵ غنیمت و فیض اور
۵۶ غنیمت و فیض اور
۵۷ غنیمت و فیض اور
۵۸ غنیمت و فیض اور
۵۹ غنیمت و فیض اور
۶۰ غنیمت و فیض اور
۶۱ غنیمت و فیض اور
۶۲ غنیمت و فیض اور
۶۳ غنیمت و فیض اور
۶۴ غنیمت و فیض اور
۶۵ غنیمت و فیض اور
۶۶ غنیمت و فیض اور
۶۷ غنیمت و فیض اور
۶۸ غنیمت و فیض اور
۶۹ غنیمت و فیض اور
۷۰ غنیمت و فیض اور
۷۱ غنیمت و فیض اور
۷۲ غنیمت و فیض اور
۷۳ غنیمت و فیض اور
۷۴ غنیمت و فیض اور
۷۵ غنیمت و فیض اور
۷۶ غنیمت و فیض اور
۷۷ غنیمت و فیض اور
۷۸ غنیمت و فیض اور
۷۹ غنیمت و فیض اور
۸۰ غنیمت و فیض اور
۸۱ غنیمت و فیض اور
۸۲ غنیمت و فیض اور
۸۳ غنیمت و فیض اور
۸۴ غنیمت و فیض اور
۸۵ غنیمت و فیض اور
۸۶ غنیمت و فیض اور
۸۷ غنیمت و فیض اور
۸۸ غنیمت و فیض اور
۸۹ غنیمت و فیض اور
۹۰ غنیمت و فیض اور
۹۱ غنیمت و فیض اور
۹۲ غنیمت و فیض اور
۹۳ غنیمت و فیض اور
۹۴ غنیمت و فیض اور
۹۵ غنیمت و فیض اور
۹۶ غنیمت و فیض اور
۹۷ غنیمت و فیض اور
۹۸ غنیمت و فیض اور
۹۹ غنیمت و فیض اور
۱۰۰ غنیمت و فیض اور

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نہ رہے مگر بارانِ شخص کہ حضرت ابو بکر اور عمرؓ بھی اونہیں سے تھے وہ
اعلم ظفریؓ اور جب یہ کہیں سودا گریاں تاشا کہند جاوین اوسکی طرف اور چوڑا دین تجکو کھڑا تو کہہ جو
اندکے پاس ہے سو بہتر ہے تاشے سے اور سودا گری سے اور اللہ بہتر روزی دینے والا ہے وہ حق اور
دیکھیں یہ سب مسلمان کاروان کو یا سین ڈھول کی آواز جو جاتے میں کاروان کی آئیکے خبر سنانیکو تو
جاتے ہیں اوسکی طرف تو پہلے خرید لیوں غلہ اور چوڑا جاتے تجکو کھڑا خطبہ پڑھتا کہہ اسے محمدؐ اور
وہ چیز جو خدا تعالیٰ کی پاس تھی اور ثواب نماز کا اور سنا خطبہ کہ بہت اچھا اور نعم و نوالہ اور سودا گری کو نعم اور شری اور خدا
بہت اچھا رسولؐ نبیؐ و نوالہ کا اسباب ہے وہ خطبہ فساد و تجارت سے آنا بخاریکا ہی اور لوہے سے آواز طبل اور بلبل
کی کہ وقت آنے بجایکے جاتے تھے منقول ہے کہ روز جمعہ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر خطبہ پڑھتے
تھے ناگہان بخارہ وجہ کلہی کا غلہ بہت سا لیکر جانبِ شام سے مدینہ میں پہنچا اور طبل اوسکے آئیکے محجب
معمول قدیم کے بجایا اور اونوقت میں یہ مدینہ کے تنگی اناج کی بہت تھی سننے والے خطبہ کی آواز اوسکے
کے طبل کی سنکر اکیبارگی سبب اضطراب کے اوسکی طرف گئے اور مسجد میں سوائی اٹھ یا باران آدمیوں کے
باقی نہ رہے چار یا کرام بھی اونہیں تھے آنحضرت نے فرمایا اگر سب چلے جاتے ایک اک اس جگہ سے ہٹا دی
طرف روانہ ہوتی اور لفظ قائمین دلیل ہے اسپر کہ خطبہ کھڑے ہو کر پڑھے خطبہ اگر امام نے ساتھ
مستحب کے نزدیک ہر امام کے ذکر و احرام نماز جمعہ کا باندھا اور بعد احرام امام کے مقتدی امام کے پیچھے چلے دیز
اتنے کہ عدد جماعت کا ناقص ہو جاوے اگرچہ ایک بھی کم ہو پس نزدیک اسچنیفہ اور مالک کے اگر
سجدہ ایک رکعت کا ہمراہ اونکے ادا کیا ہے تو نماز جمعہ کی تمام کرے اور اگر کم ایک رکعت سے ادا کی تھی تو چار
رکعت پھر کی تمام کرے اور نزدیک صاحبین کے اگر تکبیر احرام بھی ساتھ اونکے کہے تو نماز جمعہ کی تمام کرے
اور نزدیک احمد اور صحیح قول شافعی کے وہ نماز جمعہ کی باطل ہو جائیگی اور اگر نہ نو پھر ادا کرے اور سورہ جمعہ اور
منافقون یا سورہ جہنم اور غاشیہ نماز جمعہ میں پڑھنی سنت ہے خطبہ صمدیؓ تنبیہ منقول ہے
کہ ایک شیطان شکل انسان بنکر ایک عالم با ایمان کے پاس آیا اور کہا کچھ مسئلے پوچھا چاہتا ہوں فرمایا
پوچھ کہہا وہ کونسا ایک ہے کہ دو نہیں ہو سکتا فرمایا اللہ وحدہ لا شریک لہ کہا وہ کون دو ہیں کہ تین نہیں
ہو سکتا فرمایا بدن اور روح کہا وہ کون چار چیزیں جو مخلوق نہیں فرمایا کتب رابعہ زور و ثروت انجیل و قرآن
کہا وہ کون پانچ چیزیں ہیں جو جمعہ کے دن پیدا ہوئیں فرمایا ہفت روزہ آفتاب مہتاب ستار
کہا وہ کون سات چیزیں ہیں جنکے سات سات حصے ہیں فرمایا آسمان زمین و فرخ دریا طواف ایام
قرآن کہا کون تین آسمان بنے فرمایا اتوار کو کہا وہ کون ہے جو شک میں بیٹھا اور شک سے نکلا باوجود احو
پیران دو نو نہیں نسب نہیں فرمایا وہ یونس بن متی میں کہا وہ کون شخص ہے کہ نیکل برکا تھا اور مٹھا
اوسکا ایک سو بیس برکا فرمایا وہ عزیر علیہ السلام تھے کہ جب اپنی وفات ہوئی تیس برس کے تھے اور انکا بیٹا
بیس برس کا سو برس کے بعد جب وہ زندہ ہوئے اتنے عرصہ میں وہ بیٹا ایک سو بیس برس کا ہوا اور آپ تیس ہی
برس کے رہے کہا کس کن چیز جو طے میں فرمایا آسمان کا زمین آفتاب کا مہتاب دن کا رات جنت کا نار

[illegible]

عقبتی کا دنیا آدم کا حوا مرد کا عورت غنا کا فقر ہنسی کا رونا عافیت کا ماسر و رکاع غم قصود کا ہبوط شیرین
کا تلخ خیر کا شر ثواب کا عذاب امن کا خوف رضا کا غضب ایمان کا کفر حیات کا موت جوڑا ہی کہا سب
کتنے انبیاء ہوئے اور انہیں کتنے رسول کتنے اور مرسل کتنے فرمایا ایک لاکھ چوبیس ہزار و تین سو تیرا ان
رسول اور چار مرسل کہا ان تیونہیں کیا فرق ہو فرمایا جی وہ کہ جسکو سچا خواب ہوا اور رسول وہ جسکی آواز
سنی یعنی فرشتے کی اور مرسل وہ جسین یہہ دونوں باتین جمع ہوئیں کہا آدم حوا ابلیس سانب طواؤس
کی جگہ اور تنیکی کونسی ہے فرمایا ہند جدہ بابل سجستان اقصای ہند کہا کیا سبب ہے کہ بعض آدمی کی
ڈاڑھی پہلے سفید ہوتی ہے اور سر کے بال پیچھے اور بعضوں کے بالعکس فرمایا کہ اول کی یہہ جب ہے کہ ریش
موضع ملائت ہو اور دوسر کا یہہ سبب کہ سر دس برس ڈاڑھی سے بڑا ہو کہا کیا باعث ہو کہ عورت کے
ڈاڑھی ہنہن نکلتی فرمایا نامہ دو نکلو اٹنے نفرت ہو کہا جب گرمی آتی ہے جاڑا کہاں جاتا ہے اور جب جاڑا
آتا ہے گرمی کہاں جاتی ہے فرمایا زمین کے نیچے اور زمین کے اوپر واسطے کہ جاڑو زمین کو نکا پانی
گرم ہوتا ہے اور گرمیوں میں سرد کہا سب سے زیادہ کہ کا قلب سخت ہے فرمایا کہ فر کا کہا سب سے زیادہ کہ کا قلب
نرم ہے فرمایا مومن کا کہا بہت تلخ کون چیز ہے اور بہت شیرین کون فرمایا حیات یا ذلت اور مہلت یا عنت
کہا کتر کون چیز ہے اور کتر کیا فرمایا کتر بقیع آدمی میں اور آدمی بے علم اور کتر اسماء آلبیہ میں دنیا میں
اور شکست ہی آدم کہا بہت محتج کون آدمی ہے فرمایا جو الد کو نہ بچا لے کہا بہت غنی کون چیز ہے فرمایا
فصل کا مینہ کہا جی آدم میں کتنے پانی ہیں فرمایا نو شیریں آب دہن سے تیل آب گوش شور آب صیم
نقہ آب مینی ترش آب عرق نترن آب بول غلیظ آب مینی بقیع آب ودی چیب سا آب نومی ان
تینوں کو آب مرد کہتے ہیں جب لیں گے ان سب سوالوں کا جواب پایا تھک کر ایک چوٹی شیشی نکالی اور پوچھا
کہ آیا اللہ قادر ہے کہ اسمین ہفت زمین ہفت آسمان وافیہا کو داخل کرے فرمایا لا حول ولا قوۃ الا باللہ یہہ تو
کیا اللہ قادر ہے کہ ایسے سات سو عالم کو ہمیں داخل کر کر تیری دہنی انگٹھ میں ڈالے اور بائیں انگٹھ سے
نکالے یہہ بات کہی اور او سکی انگٹھ میں او گلی ماری انگٹھ ہوٹ گئی شیطان نادان بیوٹی بیوٹی کہتا تھا
عالم دانا خدا کا شکر بجالایا کہ خدایا تو نے ابلیس کے شر سے مجھ کو بچا لیا میں شیطان کے شر سے علم نجات کا باعث ہوا
وہو المطلوب من مظهر الحجاب والحمد للہ الازقین اے کے مناسب ایک حکایت کہتا ہوں روض
الریاضین سے نامتنبہ ہوں لوگ اوسکے دیکھتے سنے سے عثمان جرجانی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ نکلا میں ایک دن
کوفہ سے بارادہ جانے بصر کے پس دیکھی میں گے راہ میں ایک بڑا سیاہ صوف کا جبہ پہنے ہوئی تھی اور بالوں
کی چادر چلتی تھی اور کہتی تھی الہی کیا بڑی دور راہ ہے اوسکے نزدیک کہ ہنو تو رہنا اوسکا اور کیا بڑی خوشنما
راہ ہے اوپر کہ ہنو تو مومن اوسکا کہا عثمان نے کہ پس نزدیک ہوا میں اوسکے اور سلام علیک کی اوس سے پس
جواب دیا سلام میر کا اور کہا کون ہے تو رحمت کرے اللہ تجھ میں کہا میں اوس سے کہ میں عثمان جرجانی
ہوں پس کہا اوسنے کہ جبار رکے مجھ کو اندر لے عثمان کہا انکا ارادہ یہہ تھا ہے تو کہا میں نے کہ ارادہ رکھتا ہوں
میں بصر کا ایک حاجت کے لیے پس کہا اوسنے لے عثمان کیوں نہ آگاہ تو نے صاحب حاجت کو کہہ دیا

[illegible]

اگر اوداوس حاجت کو طرف تیرے اوزرہ شفقت میں ڈالتا تجکو یعنی اللہ تعالیٰ سے دعا کرادے بے شفقت
 حاجت کو لاتا پس کہا میں نے ہندسے در میان میرے اوزرہ میان اوسکے ایسی معرفت پس کہا اوسنے کہ اگر
 خیرے باز رہا تجکو اوسکی معرفت سے کہا میں نے کثرت گناہوں نے پس کہا اوسنے واللہ بڑا کیا تو نے اگا ہوا
 قسم خدا کی اگر لانا تو تیری اپنی ساتھ رہتی اوسیکے یعنی تعلق اوس سے خوب پیدا کرتا تو بہت خوب کام کرتا اور
 روایا تین حاجتیں تیری بے شفقت پس کہا عثمان نے جب سنی میں یہ بات اوسکی تو رویا میں اوس
 میں نے کہ چاہتا ہوں میں تجھے دعا پس کہا اوسنے امانک اللہ علیک طاعتہ وجنتک مخصیصۃ لہا عثمان نے
 کہ جب قصد کیا میں نے ہرنیکا لگا لیں میں نے اپنی حبیب کتنی ایک دہمیں اور کچھ اوسکو دین اور کچھ اپنے پاس
 رکھ لیں کہا میں نے لیتو یہ اور اپنے کام میں لانا پس کہا اوسنے کہ عثمان کہاں سے ملین تجکو یہ دہمیں
 میں نے کہا کہ میں پہاڑوں پر جاتا ہوں اور وہاں سے لکڑیاں لاتا ہوں اپنے سر پر اور مسلمانوں کے بازاروں
 میں بیچتا ہوں اور میری اونکی اپنے کام میں لانا ہوں پس کہا اوسنے کہ سب حلال اچھی چیز ہے لیکن
 اچھا عثمان اگر درست کرتا تو معاملہ فی الجلال سے اور اعتماد کرتا اوسپر حق اعتماد کرتا تو کفایت کرتا وہ تجکو
 اوٹھانے لکڑیوں کیسے پہاڑوں پر سے نہ کہ اوسنے کہ عثمان میں چاہتی ہوں کہ دکھاؤں تجکو کہ کیا
 درست کر رہا ہے میں نے معاملہ اپنا ساتھ مالک اپنے کے اور کیا توکل صادق رکھتی ہوں اوسپر پس کہا نبی
 بہتر پس پہلا لے اوسنے دونوں ہاتھ اپنے اور ہاتھ اپنے پس دونوں ہاتھ اوسکے دیناروں
 سے بہرے پس کہا لے تو یہ عثمان شتم خدا کی نہ اوسپر سکتا ہے بادشاہ کا نہ کسی حاکم کا اور جان لے
 کہ باشبہ تو اگر دوست رکھتا اپنے مولیٰ کو تو بے پروا کر دے تجکو خلق سے اور کافی ہو تجکو پھر غائب ہو کر
 وہ مجھے نعمۃ اللہ تعالیٰ پہنچائیں **سورۃ المنافقون مدنیۃ** اس سورۃ کا نام سورۃ منافقون
 ہے یہ نام اسکا ایسے رکھا گیا کہ اسمین ذکر منافقوں کا ابتداء سورہ میں ہے اور یہ سورۃ منیہ ہے نازل ہوئی
 بعد سورہ جمع کے اور بعد سورہ جمع کے ایسے کہی گئی کہ سورہ جمع کے اخیر میں ذکر ہے عدم اخلاص بعض لوگوں کا
 اور اسکی ابتداء میں ذکر ہے منافقون خالص کا اسمین کیا ان میں اور رکوع دو اور کلمے ایک سو تیرے
 اور حرف آیتوں کو ایں **بسم اللہ الرحمن الرحیم اذ لکنا اول المنافقون قالوا انشہدناک**
 کہ رسول اللہ واللہ یعلم انک کہ سوالہ ط واللہ یشہد انک المنافقین لکن یقولون ہ جب آوین سامنے
 تیرے منافق کہیں گواہی دیتے ہیں ہم کہ تو پیغمبر خدا کا ہے اور خدا جانتا ہے کہ بیشک تو پیغمبر خدا کا ہے اور خدا
 گواہی دیتا ہے کہ منافق دروغ گو ہیں مفسر چہ کہتا ہے کہ میں منافقون کے نے کسی سفر میں بائین نفاق
 کی کہیں وہ بائین کسی شخص نے انصار میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کہیں منافقون نے مجلس میں
 میں انکر قسم کہاں کہ ہم نے یہ بائین نہیں کہیں ہیں یہ ہر وقت نقل اور اقوال کے اور تہذیب اور مذہب کے
 نازل ہوئی **اے فتنہ** جب آوین تیرے پاس منافق کہیں ہم قائل ہیں تو رسول اللہ کا ہے اور اللہ
 جانتا ہے کہ تو رسول ہے اوسکا اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ یہ منافق جوٹے ہیں **اے موح** جب آتے
 ہیں تیرے پاس اے محمد منافق یعنی ابی سلول کا ثیا اور اوسکے یا سورہ انکر کہتے ہیں کہ گواہی دیتے ہیں

یہ سورہ منافقون
 اور حاجت اپنے
 کے اور کیا
 اپنے گناہ سے
 اپنے وہ قائل
 نہیں وہ ان کو
 شکر کرنا ہوں
 ماننے سے اپنے
 دل سے ہر گناہ سے

سورۃ المنافقون

بسم اللہ
ناظمہ عالیہ
قلم ۱۲

ہم کہ بیشک تو پیجا ہوا خدا تعالیٰ کا ہے یعنی منافقوں کی گواہی پر کیا موقوف ہے خدا تعالیٰ کو ابھی دنیا ہے میرے
 رسول مبنی اور فرماتا ہے کہ منافق جوڑے ہیں جو کہتے ہیں کہ ہم مسلمان ہیں اور قسم کھا کر کہتے ہیں کہ تو
 البتہ رسول خدا تعالیٰ کا ہے یہ منافق مومنہ پر سامنے کہتے ہیں دلیں انکے یقین نہیں کہ تو رسول اللہ
 کا ہے انکی قسم اور گواہی جوڑی ہے **ع** نفی گواہی دیتے ہیں ہر طرح مراد منافقوں کی یہ ہے کہ ہم
 زبان و دل اسے گواہی دیتے ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ حقیقت الایمہی ہے جس پر دلالت کرتا ہے قول انکا
 کہ تو رسول اللہ کا ہے لیکن منافق جوڑے ہیں اسہیں کہ دل بہا موافق ہے زبان کے یا وہ جوڑے ہیں
 اسہیں اسلئے کہ جب دل موافق زبان کے نہوا تو نہوئی گواہی حقیقت میں پس وہ جوڑے ہیں تیخ نام
 سے کہنے اسلئے شہادۂ حقیقت میں یا وہ جوڑے ہیں نزدیک نفسوں اپنے کے اسلئے کہ وہ اعتقاد کرتے ہیں کہ
 قول انکا انکے رسول اللہ جوڑے ہیں اور آیا ہے کہ جب خبر جمع ہونے بنی مصطلق کے واسطے لڑنے کے
 پیغمبر خدا سے آنحضرت کو پہنچی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اونسے لڑنے کے لیے برآمد ہوئے اور اونکے کنوے پر کہ مرہج
 اور کمان تہا لڑائی واقع ہوئی اور فتح مسلمانوں کی ہوئی اموال اور اولاد انکی مومنوں کی ہاتھ لگی اور بعد
 فتح کے درمیان حجاب غفاری کے کہ مہاجرین سے تھے اور میان سنان انصاری کے سبب بہر کے
 پانی پر تلے واقع ہوئی اور نوبت اسکی پہنچی کہ درمیان مہاجرین اور انصار کے قتل و قاتل قائم ہووے
 عبداللہ بن ابی منافق اوس وقت میں بائیں ناشائستہ زبان پر لایا اور کہا کہ مہاجرین کو کچھ مذہب تائید
 سے پرانگندہ ہووین اور جب ہم مدینہ میں جاوین عزیز ذلیل کو نکال دے اور اشارہ اوس شعی کا عزیز سے
 اپنے نفس کی طرف تھا اور ذلیل سے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف زہر بن ارقم نے کہ فوجوان تھے بہر خبر
 آنحضرت کو پہنچی اور عمر بن خطاب نے کہا اذن دو یا رسول اللہ تاکرون عبداللہ بن ابی کی ماروین آنحضرت
 فرمایا اسے عمر حمل کرو آنحضرت واسطے تسکین اوس فتنہ کے اوس وقت کوچ فرمایا اور بن ابی سے کہا کہ تو
 یہ کلام کہا تھا بن ابی نے قسم کھائی کہ میں نے نہیں کہا ہے زید جوڑا ہے اور چونکہ بن ابی اپنی قوم میں شہر
 تھا اوسکے یاروں نے انصار میں سے جو کہ حاضر تھے کہا یا رسول اللہ زید فوجوان ہے شاید اوسکی بات نہ
 سمجھا ہوا آنحضرت نے ابن ابی کو معذور کہا اور خبر زید کے جوڑے بولنے کی پہیل گئی اور وہ شرمندہ رہے تھے اور
 عبید اللہ بن ابی کا جناب آنحضرت کے پاس آیا اور کہا آپ چاہتے ہیں کہ میرے باپ کو مارین مجھ کو حکم کیجیو
 انا اور کاسرا کے سامنے لاؤں ڈرنا ہوں کہ آپ اور سیکو اوسکے مارنے کے لیے فرماوین اور میں اوسکو مدینہ میں
 دیکھ کر ماروں اور چہنی ہوں رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ میرے بابکو نہیں مارتا بلکہ اوسکے ساتھ نہی او
 احسان کرو دنگا پس ہاں سر روانہ ہو کر او ترنل میں چاہ قلعہ پر او ترے اور اوس روز وہاں یہی تیر چلی کہ لوگ
 اوس سے ڈرے اور اوس وقت اونٹنی آنحضرت اکی گم ہوئی رسول علیہ السلام نے فرمایا خوف نہ کرو کہ یہ ہوا سبب
 مرنے ایک بڑے کافر کے چلی ہے کہ وہ مدینہ میں مرا ہے لوگوں نے پوچھا کہ وہ کون ہے فرمایا وہ رفاعہ بن
 زید ہے ایک شخص نے منافقوں میں سے کہا کہ خبر غیب کی دیتا ہے اور اونٹنی اپنی نہیں جانتا کہ کہاں ہے
 اوس وقت جبریل آئے اور پیغمبر خدا کو اونٹنی کی جگہ کی اور اوس منافق کے قول کی خبر دی آنحضرت نے

بسم اللہ
بسم مسلمان

اور خبر دینے کے ساتھ ایمان کے بغیر یہ سب سبب اسکے نہ کہ وہ ایمان لائے یعنی بولے گا یہ تھا دل کا اور کیا
 اور ہونے جبکہ کرنے میں وہ داخل ہوئے ہیں اسلام میں یہ کفر کیا جیتے ظاہر کیا کفر کیا بجا اسکے ساتھ
 قول لینے کے ان کا ان یافقوا لہم یخلفوا حقہم واورانہ اسکے باوجودتے میں ایمان کی بات مومنوں کے
 سامنے یہ بولتے ہیں کفر کی بات نزدیک شیاطین اپنے کے ارزاہٹا کر نیکی کے ساتھ اسلام کے جیسا کہ فرمایا
 اللہ تعالیٰ نے وَاذْكُفُّوا لَكُمْ اَنْتُمْ قَالُوا اَمَّا اَخْرَاجَتْكَ مِنْ مَدِينِكَ لَمْ يَكُنْ لَكَ دُونِهَا حِصْنٌ كَذَلِكَ
 ہوتا ہے ایمان اور ان کے دلوں میں کسری نفاق اور نیکی کے ہم لافقیہوں یعنی پس وہ ہنیں سوچتے ہیں یا نہیں
 پہچانتے ہیں صحیح ایمان کی کیا ایمان ساتھ رہا ہے اور تصدیق بالقلب کے ہے نہ یہ کہ جب وہ ملین
 مومنوں کے کہیں ہم مومن ہیں اور جب فرد کے سردار و سچ ملین کفر اپنا ظاہر کریں **وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ**

اِذَا كُنْتُمْ لِلْجَمَاعِ الْمَوَدَّةَ فَتَأْكُلُونَ اَمْوَالَهُمْ سَوِطًا لَّيْسَ بَالِئٍ لَّكُمْ بِهَا مِنْ شَيْءٍ وَالَّذِينَ يَحْمِلُونَ كُلَّ
صَلْتَةٍ عَلَيْهِمْ اَوْ فَاِذَا كُنْتُمْ لِلْجَمَاعِ الْمَوَدَّةَ فَتَأْكُلُونَ اَمْوَالَهُمْ سَوِطًا لَّيْسَ بَالِئٍ لَّكُمْ بِهَا مِنْ شَيْءٍ
 تجکو بیان اور ان کے اور اگر کہیں کان کہے تو او کی باتوں پر گویا وہ لکڑیاں ہیں دیوار سے لگی رکھیں جانتے ہیں
 ہر اور آواز نہ کو ہلاک اپنے پر وہ ہیں دشمن ہیں اور نے لعنت کی اور کو خدا نے کہا ہے پیسے جاتے ہیں **وَالَّذِينَ**
 اور جب تو دیکھو اور کو خوش لگین تجکو اور کو ڈیل اور اگر بات کہیں سے تو او کی بات کیسے میں جیسے لکڑی
 لگا دی دیوار سے جو کوئی پکارے جانیں ہم سی پر بلا ہے وہی ہیں دشمن اور نے ہتھیارہ گردن مارے
 اور کو اللہ کہا ہے پیسے جاتی ہیں **وَالَّذِينَ يَحْمِلُونَ كُلَّ صَلْتَةٍ عَلَيْهِمْ اَوْ فَاِذَا كُنْتُمْ لِلْجَمَاعِ الْمَوَدَّةَ**
 صورت ظاہر او کی اور جب کچھ بات کہتے ہیں تو تو سننا ہر او کی باتیں اور او کی قسمیں سچ جاتا ہر اور وہ
 دراصل ایسے ہیں جیسے سوکھی لکڑیاں دیوار سے لگی دھری ہوئی یعنی جیسے کاٹ کی تیلیاں ہیں جو نہ
 کچھ سنیں اور نہ بولیں اور دیکھتے ہیں گمان لجاتے ہیں اور سمجھتے اپنے دلوں میں جو آواز سننے کہ او ہر
 پر ہے یعنی کیسے ڈرتے ہیں جو آواز کی سنتے ہیں یہی سمجھتے ہیں کہ ہمارا نفاق ظاہر ہوا یہی منافق
 دشمن میں اسے مذمت رہ پر ہر کرنے ہلاک کرے خدا تعالیٰ اور کو کیسے پیسے جاتے ہیں یہی
 راہ سے اسلام کی **وَالَّذِينَ يَحْمِلُونَ كُلَّ صَلْتَةٍ عَلَيْهِمْ اَوْ فَاِذَا كُنْتُمْ لِلْجَمَاعِ الْمَوَدَّةَ**
 کو آیا ہے کہ بن ابی منافق اور اکثر منافق جیسے اور خوش شکل اور فصیح البیان تھے جب پیغمبر خدا کی مجلس میں
 اگر اظہار اپنے ایمان کا کرتے حضرت اور مسلمان جو حاضر ہوتے خوش تھے اور کو دیکھ کر او کی باتیں سنتے اور
 اور پسند کرتے حق تعالیٰ نے یہ آیت اذکار اور ان کے احوال کی خبر دی اور چونکہ وہ خالی ہجو ایمان اور خبر سے تھے
 دی گئی اور ان لکڑیوں کی ساتھ کہ جو لگادی جاتی ہیں دیوار سے ایسے کہ جب لکڑی لائق نفع کے ہو
 ہر لگائی جاتی ہے چیت یا دیوار وغیرہ کام کی جگہ میں اور جو لائق نفع کے نہیں ہوتی دیوار سے لگا
 کڑی کر دیتے ہیں پس مشابہت دیے گئے منافق ساتھ لکڑی مذکور کج سچ عدم انتفع کے یا ایسے
 مشابہت دی گئی کہ وہ چٹکے میں بار ورج اور جسم میں بلا عقل پس ڈراوٹ سے آو نہ مغرور ہوا اور
 ظاہر یہ اور فافہم اللہ بدعا ہے منافقوں پر تا علیہم ہے مومنوں کے لیے کہ یوں بد دعا کریں ان پر کہ ان سے

مفسر القرآن
 قرآن مجید میں مذکور
 وہ ایمان لائے یعنی بولے
 گا یہ تھا دل کا اور کیا
 اور ہونے جبکہ کرنے میں
 وہ داخل ہوئے ہیں اسلام
 میں یہ کفر کیا جیتے ظاہر
 کیا کفر کیا بجا اسکے
 ساتھ قول لینے کے ان کا
 ان یافقوا لہم یخلفوا حقہم
 واورانہ اسکے باوجودتے
 میں ایمان کی بات مومنوں
 کے سامنے یہ بولتے ہیں کفر
 کی بات نزدیک شیاطین
 اپنے کے ارزاہٹا کر نیکی
 کے ساتھ اسلام کے جیسا
 کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
 وَاذْكُفُّوا لَكُمْ اَنْتُمْ قَالُوا
 اَمَّا اَخْرَاجَتْكَ مِنْ مَدِينِكَ
 لَمْ يَكُنْ لَكَ دُونِهَا حِصْنٌ
 كَذَلِكَ ہوتا ہے ایمان
 اور ان کے دلوں میں کسری
 نفاق اور نیکی کے ہم
 لافقیہوں یعنی پس وہ
 ہنیں سوچتے ہیں یا نہیں
 پہچانتے ہیں صحیح ایمان
 کی کیا ایمان ساتھ رہا
 ہے اور تصدیق بالقلب کے
 ہے نہ یہ کہ جب وہ ملین
 مومنوں کے کہیں ہم مومن
 ہیں اور جب فرد کے سردار
 و سچ ملین کفر اپنا ظاہر
 کریں وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ
 اِذَا كُنْتُمْ لِلْجَمَاعِ الْمَوَدَّةَ
 فَتَأْكُلُونَ اَمْوَالَهُمْ سَوِطًا
 لَّيْسَ بَالِئٍ لَّكُمْ بِهَا مِنْ شَيْءٍ
 وَالَّذِينَ يَحْمِلُونَ كُلَّ صَلْتَةٍ
 عَلَيْهِمْ اَوْ فَاِذَا كُنْتُمْ لِلْجَمَاعِ
 الْمَوَدَّةَ فَتَأْكُلُونَ اَمْوَالَهُمْ
 سَوِطًا لَّيْسَ بَالِئٍ لَّكُمْ بِهَا مِنْ
 شَيْءٍ صورت ظاہر او کی اور
 جب کچھ بات کہتے ہیں تو
 تو سننا ہر او کی باتیں اور
 او کی قسمیں سچ جاتا ہر اور
 وہ دراصل ایسے ہیں جیسے
 سوکھی لکڑیاں دیوار سے لگی
 دھری ہوئی یعنی جیسے کاٹ
 کی تیلیاں ہیں جو نہ کچھ
 سنیں اور نہ بولیں اور
 دیکھتے ہیں گمان لجاتے
 ہیں اور سمجھتے اپنے دلوں
 میں جو آواز سننے کہ او ہر
 پر ہے یعنی کیسے ڈرتے
 ہیں جو آواز کی سنتے ہیں
 یہی سمجھتے ہیں کہ ہمارا
 نفاق ظاہر ہوا یہی منافق
 دشمن میں اسے مذمت رہ پر
 ہر کرنے ہلاک کرے خدا
 تعالیٰ اور کو کیسے پیسے
 جاتے ہیں یہی راہ سے اسلام
 کی وَالَّذِينَ يَحْمِلُونَ
 كُلَّ صَلْتَةٍ عَلَيْهِمْ اَوْ
 فَاِذَا كُنْتُمْ لِلْجَمَاعِ الْمَوَدَّةَ
 کو آیا ہے کہ بن ابی منافق
 اور اکثر منافق جیسے اور
 خوش شکل اور فصیح البیان
 تھے جب پیغمبر خدا کی مجلس
 میں اگر اظہار اپنے ایمان کا
 کرتے حضرت اور مسلمان جو
 حاضر ہوتے خوش تھے اور کو
 دیکھ کر او کی باتیں سنتے اور
 اور پسند کرتے حق تعالیٰ
 نے یہ آیت اذکار اور ان کے
 احوال کی خبر دی اور چونکہ
 وہ خالی ہجو ایمان اور خبر
 سے تھے دی گئی اور ان لکڑیوں
 کی ساتھ کہ جو لگادی جاتی
 ہیں دیوار سے ایسے کہ جب
 لکڑی لائق نفع کے ہو ہر
 لگائی جاتی ہے چیت یا دیوار
 وغیرہ کام کی جگہ میں اور
 جو لائق نفع کے نہیں ہوتی
 دیوار سے لگا کڑی کر دیتے
 ہیں پس مشابہت دیے گئے
 منافق ساتھ لکڑی مذکور کج
 سچ عدم انتفع کے یا ایسے
 مشابہت دی گئی کہ وہ چٹکے
 میں بار ورج اور جسم میں
 بلا عقل پس ڈراوٹ سے آو نہ
 مغرور ہوا اور ظاہر یہ اور
 فافہم اللہ بدعا ہے منافقوں
 پر تا علیہم ہے مومنوں کے
 لیے کہ یوں بد دعا کریں ان
 پر کہ ان سے

پہرے جاتے ہیں یعنی کیونکر پہرے جاتے ہیں حق سے یہ غیب ہے اور کو جیل اور گراسی سے ڈھل ڈھلاؤ اذ اقل کہ تم
 لَعَالُوا یَسْتَغْفِرُ لَکُمْ رَسُولُ اللّٰهِ کَیْوَ اَرْوٰیہُمْ وَ اَکْثَیہُمْ یَصُدُّوْنَ وَ هُمْ مُسْتَكْبِرُوْنَ ہ اور جب کہا
 جاوی منافقوں کو اور اطلب بخشش کی کہ سے تہا ری خمیر خدا پیر میں سر پنے کو اور دیکھتے تو انکو مونہہ پیر سے منکبر
 کرتے ہوئے ڈھ فٹے ڈھ اور جب کہنے انکو انکو معافی کر داوی انکو رسول اللہ کا مکالمے میں اپنے سر اور تو دیکھ
 رکھتے ہیں اور غور کرتے ہیں ڈھ مو ڈھ اور جب کہتے ہیں منافقوں کو کہ آؤ خارجی کرو تو بخشناؤ دے مگو خدا تھا
 سے خمیر خدا تعالیٰ کا تب منافق سرسپا پہرے میں اور تو دیکھتا ہے انکو جو کیسے اڑ رہی ہیں اور نہیں آتے گنا
 بخشناؤ انکو رسول اللہ کے پاس اور وہ غور کرے تو اسے میں ڈھ عی ڈھ نفسیہ جب منافقوں نے آیہ و اذ اقل کہ تم
 انہ سنی تو ابن ابی کو کہا کہ تیرے حق میں بہرہ لیتے اور تری ہے جانب خمیر خدا کے پاس جاتا ہے لے بخشش مانگیز
 ابن ابی نے گردن پیری اور کہا کیا چاہو محمد کو سجدہ کرو میں آیہ و اذ اقل کہ تم انہ نازل ہوئی ڈھ جس طرح اسکا
 عَلَیْکُمْ اَسْتَغْفِرْتُ لَہُمْ اَمَّا اَنْتُمْ فَتَسْتَغْفِرُوْا لَہُمْ وَلَکِنْ لَّیَغْفِرَ اللّٰہُ لَہُمْ طَرٰٓفَ اللّٰہِ لَا یَغْفِرُ لَہِ الْقَوْمُ الْفٰسِقُوْنَ
 کیا ان سے حج حق اس جامع کے کہ بخشش طلب کرتا و انکے لیے یا بخشش نہ طلب کرتا و انکے لیے نہیں بخشگا خدا
 اور انکو تحقیق خدا نہیں دکھاتا مگر وہ فاسقوں کو ڈھ فٹے ڈھ برابر ہو پیر معافی چاہے تو انکو مانہ معافی چاہے ہرگز
 نہ معاف کرے گا انکو اللہ مقرر اللہ راہ نہیں دیتا بلکہ انکو ڈھ مو ڈھ برابر ہو پیر کہ بخشناؤ یا نہ بخشناؤ انکو ہرگز نہیں
 بخشے گا اور خدا تعالیٰ شک خدا تعالیٰ نہیں راہ دکھاتا نیکی کی حکم نانتے والوں کو ڈھ عی ڈھ نفسیہ ہرگز نہیں
 بخشے گا اور انکو یعنی جب تک کہ وہ نفاق پر ہیں اور معنی یہہ میں کہ برابر ہے اوپر بخشش مانگنی اور نہ مانگنی الہی
 کہ وہ التفات نہیں کرتے اسکی طرف اور نہ اعتبار کرتے اسکا سبب کفر اپنے کے یا اسلئے کہ اللہ نہیں بخشے گا انکو
 ہر حال کہ وہ کہتے ہیں کہ لا تَقْفُوا عَلٰی مَنْ عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ حَتّٰی یَنْفِضَ اَوْ یَاْمُرَ بِاللّٰہِ خَلِّ اِنَّ السَّوْءَ
 وَ لَا رِضَیْ وَلَکِنْ الْمُنٰفِقِیْنَ لَا یَفْقَهُوْنَ یہی میں وہ کہتے ہیں اپنے یا انکو خرچ نہ کرو اس جماعت پر
 کہ نزدیک رسول خدا کے میں اپنے فقر و مہاجرین پر تیار آگندہ ہوں اور خدا کے لیے میں خزانے آسمان و زمین
 کے لیکن منافق نہیں جانتے ڈھ فٹے ڈھ وہی میں جو کہتے ہیں مت خرچ کرو انہ جو پاس ہے میں
 رسول کے جب تک کہ انہ جاویں اور اللہ کے میں خزانے آسمانوں کے اور زمین کے لیکن منافق نہیں جانتے
 ڈھ مو ڈھ یہہ منافق وہی میں جو کہتے ہیں آپس میں اپنے دوستوں کو کہ یہ خرچ نہ کرو انکو جو خمیر خدا کے پاس میں
 جب تک کہ ان پاس سجدا ہوں اور اللہ کے میں خزانے آسمانوں کے اور زمین کے جو اوسیکا مال اور حکم
 ہے سب زمین آسمان کے خزانوں پر اس بات کو منافق نہیں سمجھتے ڈھ عی ڈھ نفسیہ واللہ کے میں خزانے
 انہ اپنے اوسیکے میں رزق اور تمہیں پس وہ رزق دینے والا اور انکا ہے زمین آسمان کے اگرچہ زمین ان
 انکو و لیکن منافق یعنی عبداللہ اور جماعت اسکی جاہل میں نہیں سمجھتے اسکو اس میں کہتے ہیں سید کا
 شیطان کے ڈھ عی ڈھ یقولون لَکِنْ رَّجَعْنَا اِلَی الدِّیْنِ لَیْخُجِّنَ الْاَعْمٰی مِنْہَا الْاَذَلُّ ط و لِلّٰہِ
 الْاَعْرَہُ وَ لَکُمْ سَوَآءٌ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ وَ لَکِنْ الْمُنٰفِقِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ ہ کہتے ہیں منافق اگر پیر نہیں ہم مدینہ یثرب
 البتہ نکال دیکھا بڑا بزرگ بڑے خوار کو مدینہ سے یعنی تو نکال ال نفاق کے فقر و مسلمانوں کو اور خدا کے لیے ہے

۱۰ قل معہ اللہ
 ۱۱ یغنیف انہ
 ۱۲ قل معہ اللہ
 ۱۳ قل معہ اللہ
 ۱۴ قل معہ اللہ
 ۱۵ قل معہ اللہ
 ۱۶ قل معہ اللہ
 ۱۷ قل معہ اللہ
 ۱۸ قل معہ اللہ
 ۱۹ قل معہ اللہ
 ۲۰ قل معہ اللہ
 ۲۱ قل معہ اللہ
 ۲۲ قل معہ اللہ
 ۲۳ قل معہ اللہ
 ۲۴ قل معہ اللہ
 ۲۵ قل معہ اللہ
 ۲۶ قل معہ اللہ
 ۲۷ قل معہ اللہ
 ۲۸ قل معہ اللہ
 ۲۹ قل معہ اللہ
 ۳۰ قل معہ اللہ
 ۳۱ قل معہ اللہ
 ۳۲ قل معہ اللہ
 ۳۳ قل معہ اللہ
 ۳۴ قل معہ اللہ
 ۳۵ قل معہ اللہ
 ۳۶ قل معہ اللہ
 ۳۷ قل معہ اللہ
 ۳۸ قل معہ اللہ
 ۳۹ قل معہ اللہ
 ۴۰ قل معہ اللہ
 ۴۱ قل معہ اللہ
 ۴۲ قل معہ اللہ
 ۴۳ قل معہ اللہ
 ۴۴ قل معہ اللہ
 ۴۵ قل معہ اللہ
 ۴۶ قل معہ اللہ
 ۴۷ قل معہ اللہ
 ۴۸ قل معہ اللہ
 ۴۹ قل معہ اللہ
 ۵۰ قل معہ اللہ
 ۵۱ قل معہ اللہ
 ۵۲ قل معہ اللہ
 ۵۳ قل معہ اللہ
 ۵۴ قل معہ اللہ
 ۵۵ قل معہ اللہ
 ۵۶ قل معہ اللہ
 ۵۷ قل معہ اللہ
 ۵۸ قل معہ اللہ
 ۵۹ قل معہ اللہ
 ۶۰ قل معہ اللہ
 ۶۱ قل معہ اللہ
 ۶۲ قل معہ اللہ
 ۶۳ قل معہ اللہ
 ۶۴ قل معہ اللہ
 ۶۵ قل معہ اللہ
 ۶۶ قل معہ اللہ
 ۶۷ قل معہ اللہ
 ۶۸ قل معہ اللہ
 ۶۹ قل معہ اللہ
 ۷۰ قل معہ اللہ
 ۷۱ قل معہ اللہ
 ۷۲ قل معہ اللہ
 ۷۳ قل معہ اللہ
 ۷۴ قل معہ اللہ
 ۷۵ قل معہ اللہ
 ۷۶ قل معہ اللہ
 ۷۷ قل معہ اللہ
 ۷۸ قل معہ اللہ
 ۷۹ قل معہ اللہ
 ۸۰ قل معہ اللہ
 ۸۱ قل معہ اللہ
 ۸۲ قل معہ اللہ
 ۸۳ قل معہ اللہ
 ۸۴ قل معہ اللہ
 ۸۵ قل معہ اللہ
 ۸۶ قل معہ اللہ
 ۸۷ قل معہ اللہ
 ۸۸ قل معہ اللہ
 ۸۹ قل معہ اللہ
 ۹۰ قل معہ اللہ
 ۹۱ قل معہ اللہ
 ۹۲ قل معہ اللہ
 ۹۳ قل معہ اللہ
 ۹۴ قل معہ اللہ
 ۹۵ قل معہ اللہ
 ۹۶ قل معہ اللہ
 ۹۷ قل معہ اللہ
 ۹۸ قل معہ اللہ
 ۹۹ قل معہ اللہ
 ۱۰۰ قل معہ اللہ

میں اور مستعد رہنا واسطے ملاقات خدا تعالیٰ کے **محل** تنبیلہ حاصل یہ کہ جو کچھ کہتا ہے اب کرے
جب وقت ہوگا آپہنچتا ہے پہنچتا ہے کچھ نہیں ہاتھ آنا سوائے حسرت و افسوس کے جبکہ اللہ تعالیٰ توفیق
میں دیتا ہے وہ پہلے آئے وقت موت کیسے مستعد رہتے ہیں کرنے پہلائیوں کے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے علامت شرح صد کی یہ فرمائی ہے **التجانی من دار الفرو و دار الباقی و دار الخلود و دار السعۃ**
و البقۃ قبل رزقہ کلمتہ ایک محقق کہتے ہیں کہ اس سورہ میں اشارہ ہے آپ کہ عیان کاذب اگرچہ جب
زبانیاں اور جاہلوں سے کہیں محروم اور بعید خدا تعالیٰ سے ہیں اور اگر کوئی صادق و انکو حکم اخلاص اور
صدق کا کرتا ہے انکار کرتے ہیں اور خرچ کرنے جان و مال کے سے بخل کرتے ہیں اگر اس اخلاق سے باز آوے
دروازے غیب کے خزانوں کے انکے دل و سر کہلین اور ساتھ عزت خدا اور رسول اور نور معرفت کے معزز اور نور
ہوں آئے طالبان صادق بچا ہے کہ نکو مال اور اولاد ذکر اور مرقبہ خدا سے باز کہیں اور ٹوٹے میں ڈالین
مَوْتُوا قَبْلَ أَنْ تَمُوتُوا بقا باللہ کو پہنچو **مَجْر** **سورۃ التغابن** مدینہ اس سورۃ کا نام سورہ
تغابن ہے اسلیے کہ اس میں ذکر روز تغابن کا یعنی قیامت کا ہے اور یہ سورہ مدنیہ ہے اور بعضوں نے کہا
کیسے آتین اس میں اٹھارہ ہیں اور رکوع دو اور کلمے دو سو سینتالیس اور حروف گیارہ سو بائیس
اور نازل ہوئی ہے یہ سورہ بعد سورہ جمعہ کے اور سورہ منافقون کے بعد اسلیے لکھی گئی کہ سورہ منافقون کے
آخر میں فرمایا **لَا تُلَکُمُ اَمْوَالُکُمْ وَلَا اَوْلَادُکُمْ عَنْ ذِکْرِ اللّٰهِ** اور اس میں فرمایا **اِنَّا اَمْوَالُکُمْ وَاَوْلَادُکُمْ فَتَنَةٌ** اور یہ مضمون
میں مناسبت ہے **یَسْجُدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ خَلَقَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ لِلّٰهِ مَالِ السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ لِلّٰهِ**
وَالْاَشْجَارُ کُلٌّ لِّهٖ قَدْرٌ ساتھ باکی کے یاد کرتے ہیں خدا کو کچھ کہ آسمانوں میں ہیں اور جو
کچھ زمین میں ہیں اور یہ بادشاہی اور اسکے لیے تعریف اور وہ سب چیزوں پر قادر ہے **فَتَنَةٌ** ٹہپاکی
بولتا ہے اللہ کے جو کچھ ہے آسمانوں میں اور زمین میں اور اوسیکارا ج اور اوسیکو تعریف ہے اور وہ ہر چیز
کر سکتا ہے **مَو** ساتھ تمام پاکیزگی اور تہائی کے یاد کرتا ہے خاص خدا تعالیٰ کے تین سب جو کچھ کہ
آسمانوں میں اور زمین میں اوسیکو یاد کرتا ہے لاشریک جانکر خاص اوسیکو ہر نر و اربادشاہی آسمان و زمین
کی اور اوسیکو نر و اربادشاہ کی تعریف اور وہی سب چیزوں پر قدرت رکھنے والا **عَلَّ** **مَو** تفسیر لفظ
جو اس آیت میں دونوں جگہ مقدم ہوئے فائدہ اختصاص ملک اور حمد کا ساتھ اللہ عزوجل کے دیا اسلیے
کہ وہ پیدا کر دلا اور قائم کر دلا ہر چیز کا وہی ہے اور یہی تعریف ہی اوسیکے لیے نر و ارباد ہے اسلیے کہ اصول نعمتوں
کی اور ذروع انکے اوسے حاصل ہوئے ہیں اور یہ اوسیکو غیر کی بادشاہی پس مسلط کرنا اوسکی طرف سے ہے
اور تعریف اوسکے غیر کی ہی اسلیے ہوتی ہے کہ نعمت اللہ کی جاری ہوتی ہے اوسکے ہاتھ سے **مَو**
هُوَ الَّذِیْ خَلَقَ کُلَّ شَیْءٍ کَافِرٌ وَّمِنْکُمْ مُّؤْمِنٌ طَوَّاعٌ لِّمَآ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ وہی ہے وہ کہ پیدا کیا تم کو
بعضے تم میں سے کافر ہیں اور بعضے تم میں سے مؤمن اور خدا ساتھ اوسچیز کے کہ کرتے ہو دیکھنے والا **مَو** **فَتَنَةٌ**
وہی ہے جو تم کو بنایا ہر کوئی تم میں منکر ہیں اور کوئی ایمان دار اور اللہ جو کرتے ہو دیکھتا ہے **مَو** **مَو** وہی
ہے خدا تعالیٰ جسے پیدا کیا تم کو لے دیا میں رہنے والوں بہر تم میں سے بعض تم کو کافر کیا اور بعض تم کو تم میں

لکھنے والے ہیں
اگر آواز سے اور
جو ان کے ہاتھ
اگر پہنچتا ہے
تو ناموس کے لیے
پیدا اور خدا و
سے
شعور کا ہون
میں سب ہاتھ ناموس
بچنے والے ہیں
کے

سورۃ التغابن

سب جانوروں
کے اس کی تخلیق
اچھی بنی اور

مومن مسلمان کیا اور خدا تعالیٰ جو کچھ کہہ کر تے ہوا ہر سب لوگوں وہ دیکھتا ہی ہر ایک کو اور ایک کام کے موافق بدلے لگا دے اور کفار میں لینے کر نیوالے کفر کے اور بعضی مومن لینے لانے والے ایمان کے دلالت کرتا ہی اس معنی پر قول اللہ تعالیٰ کا وَاللّٰہُ یَاْعٰلَمُوْنَ تفسیر لینے وہ عالم اور دنیا ہی تمہاری کفر و ایمان کا جو وہ دونوں تمہارے عمل سے ہیں اور معنی یہ ہیں کہ وہی ہے کہ جسے تفضل کیا تم پر ساتھ اصل نعمتوں کے کہ وہ پیدا کرنا اور موجود کرنا ہے عدم سے اور تھا واجب یہ کہ ہوتے تم سب شکر گزار ہیں کیا حال ہوا تمہارا کہ متفرق ہوئے تم جماعت جماعت پس بعضی تم میں کفر کر نیوالے ہوئے اور بعضی تم میں ایمان لایا ہوئے اور پہلے میان فرمایا کفر کو ایسے کہ وہ غلبے اور اکثر ہے اور مین اور اس میں رہی اور کے قول کا کہ جو کہتے ہیں کہ ایک منزل ہے در میان دونوں کے لینے کفر و ایمان میں ایک درجہ اور یہ کہ نہ اوسکو کفر کہتے ہیں اور نہ ایمان یہ عقیدہ ہے کہ ہے اور بعضوں نے یہ معنی کہے ہیں کہ وہ ایسا ہی جسے پیدا کیا تلوں بعضی تم میں سے کافر یعنی منکر پیدا کر کے ہیں اور وہ دہرہ ہیں اور بعضی تم میں سے ایمان رکھنے والے ہیں اور سپر کھلے تفسیر معالم میں لکھا ہے کہ حاصل کلام اس میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا کافر کو اور اوسکے کفر کو در حالیکہ فعل و کسب اوسکا کفر اور پیدا کیا مومن کو اور اوسکے ایمان کو در حالیکہ فعل اور کسب اوسکا ایمان کے دونوں فریقوں میں سے کسب اختیار ہے اور کسب اختیار اوسکا ساتھ تقدیر خدا اور شیت اوسیکے ہی پس مومن بعد پیدا کر کے اللہ کے اوسکو اختیار کرتا ہے یا ناکو ایسے کہ اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا یہ اوس سے اور مقدر کیا اوسکو اور سپر اور جانا اوسکو اوس سے اور کافر بعد پیدا کر کے اللہ تعالیٰ کے اوسکو اختیار کرتا ہے کفر کو ایسے کہ اللہ تعالیٰ نے مقدر کیا یہ اور جانا اوس کو اوس سے اور یہ طریقہ اہل سنت و جماعت کا ہے جو جلا یہ راہ پیجا حق کو اور سالم رہا جبر و قدر سے کھجور خلق السموات والارض بالحق وصورکم فاحسن صورکم والیہ لکھنا پیدا کیے آسمان و زمین تدبیر درست سجود صورتہ بنائی تمہاری پس نیک بنائیں صورتیں تمہاری اور اوسکی طرف بازگشت دے دے کھجور آسمان و زمین سجی تدبیر سے اور صورتہ کسب تمہاری پیر اچھی بنائی تمہاری صورت اور اوسکی طرف پیر جانا ہے کھجور پیدا کیا آسمان و زمین کو درست حکمت بڑی سے اور صورتیں بنائی تمہاری پیر بہت خوب اور اچھی بنائیں صورتیں تمہاری پیر آخر کو تمہیں اوسکی طرف پیر ہے کھجور تفسیر والارض بالحق یعنی زمین کو پیدا کیا حکمت کاملہ سے اور وہ یہ ہے کہ کیا اوسکو جگہ بہتر رکھنے کی تا علم و عمل حاصل کریں پس خدا سے اوسکو اور صورتہ بنائی آخر لینے کیا تلو بہت اچھا سب حیوانوں میں اور رونق دار بدلیل اسکے کہ انسان نہیں تھا کرتا ہے یہ کہ ہو صورتہ اوسکے خلاف تمام اوان صورتوں کے کہ دیکھتا ہے اور بچا جو بصورتی اوسکے یہ ہے کہ وہ پیدا کیا گیا راست قدرہ بڑا اور کہا حکماء نے کہ وہ چیز میں ہیں کہ نہیں ہے انتہا راونکی لینے بہلائی میں جال اور بیان اور اوسکی طرف ہر بازگشت پس نیکان کرو محبت خوب صورتوں لینے کے تاخیر نیک یاو کھلے تعلک ما فی السموات والارض و تعلک ما سیرون و ما تعلون و اللہ علیکم بذات الصدور ویراہ جاتا ہی اللہ جو کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور زمین میں اور جانتا ہے جو کچھ کہ پوشیدہ رہتی ہو مومن اور جو کچھ کہ ظاہر کرتے ہو اور اللہ جانتے والا ہے

اور ہٹا ناہنیں نو کہ کیوں نہیں مٹم ہے میرے رب کی بیشک نکو اوٹھانا ہے پھر نکو جانا ہے جو جسے کیا اور یہ اللہ
 پر آسان ہے **وہو** کہ مجھے تھے وہ لوگ جو کافر ہوئے اپنے دلوں میں کہ ہرگز نہ اوٹھیں گے گوہر وں سے مرکز
 قیامت پر یقین نہ لاتے تھے کہ ہاں مٹم ہے پروردگار میرے کہ البتہ مقرر اوٹھو گے تم گوہر وں سے قیامت
 کے دن پھر تم البتہ خبر لے جاؤ گے یعنی نکو خبر دیوینے کے ساتھ ان کا منوں کے جو جسے کیے ہیں دنیا میں اور لو کا
 حساب ہوگا اور بدلہ لیا گیا ہر ایک کو اور یہ نہ اوٹھانا اور حساب اور نیکی بدی کا بدلہ دینا خدا تعالیٰ پر بہت آسان ہے
سہل **وہو** کہ فاقموا للہ ورسولہ والنور الذی انزلنا ط واللہ بما تعملون خیر وہ پس ایمان
 لاؤ خدا پر اور اسکے رسول پر اور اس نور پر کہ ہر جا پر ہے یعنی قرآن اور خدا ساتھ اوچھرنے کے کہ کرے ہو خبردار
وہو کہ سو ایمان لاؤ اللہ پر اور اسکے رسول پر اور اس نور پر جو چھنے اوتارا اور اللہ کو تمہارے کام کی خبر
 ہے **وہو** کہ پھر ایمان لاؤ ساتھ خدا تعالیٰ کے اور اس کے پیچھے ہوئے پیغمبر کے اور ساتھ اس نور کے جو پھر
 اپنے پیغمبر پر کہ وہ قرآن ہے ان سب کو سچ جانو دل کے یقین سے اور جانو کہ جو کچھ تم کرتے ہو خدا تعالیٰ کے
 خبردار ہے **وہو** کہ تفسیر رسول سے مراد محمد علیہ السلام ہیں اور نور سے قرآن اس لیے مراد ہے کہ وہ سب
 کرتا ہے حقیقت پر خبر کی پس ہاں منتی ہے اس سے جس کے نور سے اور خدا ساتھ اوچھرنے کے کہ کرے ہو خبردار ہے
 پس نگاہ کرو اور اپنے **وہو** کہ یوم یجمعکم لکم یوم الحج ذلک یوم التغابن ط ومن یؤمن باللہ
 ویعمل صالحا لیکفر عنہ سبائہ ویدخلہ جنت تجزی من تحتہا الانہار خلیلین فیہا ابدان ط
 الفوز العظیم وہ خبر دیا گئی نکو اور وقت کہ جمع کرے نکو روز قیامت میں وہ روز روز ظہور غضب بعض کا
 پس نیت بعض کے ہوگا اور جو کہ ایمان لاوے خدا پر اور کرے کار شائستہ دور کرے اس سے جرم اس کے اور اہل
 کر کا اس کو باغوں میں کہ چلتی ہوگی نیچے ان کے ہرین ہمیشہ رہیں گے اور میں ہمیشہ میرے مطلب یا بی بڑی
وہو کہ جہنم نکو اکٹھا کر کیا جمع ہوئی کہ دن وہ دن ہار حیت کا اور جو کوئی یقین لاوے اللہ پر اور کرے
 کام بہلا اوتارے اس سے اس کی برائیاں اور داخل کرے اس کو باغوں میں میچے پتی دنیاں رہا کریں اور پھر
 ہمیشہ یہ رہے بڑی مراد ملنی **وہو** کہ جہنم کہ اکٹھا کر کیا نکو خدا تعالیٰ واسطے اس کے جو مقرر ہے واسطے
 دن اکٹھا ہوئی ہے یعنی حساب واسطے اس دن سب دیو اور آدمی اور پری فرشتے سب اکٹھے ہوئے ہوئے
 دن ہے نقصان اور افسوس کا اور دن کا فر اپنے نقصان پر واقف ہو کر افسوس کرے کہ جو مکان بہشت
 میں کافروں کے مسلمانوں کو ملے اور کان دوز خیم جو مومنوں کے ہیں کافر و نکو ملنے کو تو بڑا افسوس اور
 نقصان ہوگا کافروں کو **وہو** کہ تفسیر ذلک یوم التغابن وہ دن غیب کہا گیا ہے یعنی روز قیامت
 روز تغابن ہے کہ کافر غیب اپنا سبب کفر کے اور مومن سبب تقصیر کے پہلا یوں میں مشاہدہ کر گیا لیکن
 مومن بہشت میں اور کافر دوزخ میں جاوے گا جیسا کہ فرماتا ہے اللہ تعالیٰ **وَمَنْ یؤمن بالله** **وہو** کہ
نا الذین کفروا وکذبوا بالنبأ **اولئک اصحاب النار** **خلدین فیہا ویس** **المصدرة** اور وہ لوگ
 کہ کافر ہوئے اور ساتھ جہنم کے نسبت کیا ہماری آیتوں کو وہ جماعت اہل دوزخ ہیں ہمیشہ رہیں گے
 ہاں اور بڑی جگہ ہے دوزخ **وہو** کہ اور جو منکر ہوئے اور جہلا میں ہماری آیتیں وہ میں دوزخ واسطے

وہو کہ یوم یجمعکم لکم یوم الحج ذلک یوم التغابن ط ومن یؤمن باللہ ویعمل صالحا لیکفر عنہ سبائہ ویدخلہ جنت تجزی من تحتہا الانہار خلیلین فیہا ابدان ط الفوز العظیم وہ خبر دیا گئی نکو اور وقت کہ جمع کرے نکو روز قیامت میں وہ روز روز ظہور غضب بعض کا پس نیت بعض کے ہوگا اور جو کہ ایمان لاوے خدا پر اور کرے کار شائستہ دور کرے اس سے جرم اس کے اور اہل کر کا اس کو باغوں میں کہ چلتی ہوگی نیچے ان کے ہرین ہمیشہ رہیں گے اور میں ہمیشہ میرے مطلب یا بی بڑی وہو کہ جہنم نکو اکٹھا کر کیا جمع ہوئی کہ دن وہ دن ہار حیت کا اور جو کوئی یقین لاوے اللہ پر اور کرے کام بہلا اوتارے اس سے اس کی برائیاں اور داخل کرے اس کو باغوں میں میچے پتی دنیاں رہا کریں اور پھر ہمیشہ یہ رہے بڑی مراد ملنی وہو کہ جہنم کہ اکٹھا کر کیا نکو خدا تعالیٰ واسطے اس کے جو مقرر ہے واسطے دن اکٹھا ہوئی ہے یعنی حساب واسطے اس دن سب دیو اور آدمی اور پری فرشتے سب اکٹھے ہوئے ہوئے دن ہے نقصان اور افسوس کا اور دن کا فر اپنے نقصان پر واقف ہو کر افسوس کرے کہ جو مکان بہشت میں کافروں کے مسلمانوں کو ملے اور کان دوز خیم جو مومنوں کے ہیں کافر و نکو ملنے کو تو بڑا افسوس اور نقصان ہوگا کافروں کو وہو کہ تفسیر ذلک یوم التغابن وہ دن غیب کہا گیا ہے یعنی روز قیامت روز تغابن ہے کہ کافر غیب اپنا سبب کفر کے اور مومن سبب تقصیر کے پہلا یوں میں مشاہدہ کر گیا لیکن مومن بہشت میں اور کافر دوزخ میں جاوے گا جیسا کہ فرماتا ہے اللہ تعالیٰ وَمَنْ یؤمن بالله وہو کہ نا الذین کفروا وکذبوا بالنبأ اولئک اصحاب النار خلدین فیہا ویس المصدرة اور وہ لوگ کہ کافر ہوئے اور ساتھ جہنم کے نسبت کیا ہماری آیتوں کو وہ جماعت اہل دوزخ ہیں ہمیشہ رہیں گے ہاں اور بڑی جگہ ہے دوزخ وہو کہ اور جو منکر ہوئے اور جہلا میں ہماری آیتیں وہ میں دوزخ واسطے

اور وہ تم اور اُن کے لہجے اس سے کہ نامردی پر باعث ہر ان اور اگر درگزر کرو تم اور موہنہ پیر و تم اور جو قوم پس تحقیق خدا
 بخشنے والا مہربان ہے **فَقُلْ لِّمَنِ اِيْمَانُ وَالْوَحْيٰنِ تَهْمٰی جَوْرٍ دِيْنِ** اور اولاد دشمن ہیں تمہاری سوا اور
 بچتے رہو اور اگر محاف کرو اور درگزر کرو اور جو قوم اللہ بخشنے والا مہربان ہے **فَقُلْ لِّمَنِ اِيْمَانُ وَالْوَحْيٰنِ تَهْمٰی جَوْرٍ دِيْنِ** اور اولاد دشمن ہیں تمہاری سوا اور
 جو ردین تمہاری اور اولاد تمہاری دشمن ہیں تمہاری واسطے دین کے پیر حذر کرو اور پیر کرو اور ان سے اور ان کے
 رونے اور زاری کرنے پر فریفتہ نہ ہو اور وطن چھوڑنا خدا تعالیٰ کی راہ میں چھوڑو **طَعْنٌ** نفسیہ بعضی ہوں
 تمہارا اور بعضی یوں میں سے وہ بیویاں ہیں کہ دشمنی کہتی ہیں اپنے خاوندوں سے اور بڑی جھگڑتی ہیں اور
 بعضی اولاد میں سے وہ اولاد میں کہ دشمنی کہتی ہیں اپنے باپوں سے اور نافرمانی کرتی ہیں ان کی پس دردم
 اونسے اور ان کے قریب پر فریفتہ نہ ہو اور بسبب اطاعت اور موافقت اور کیسی ہجرت اور اعمال شرعیہ باز نہیں جاتا
 رضی اللہ عنہم سنی منقول ہے کہ ایک جماعت سی مسلمانوں میں سے بعد ہجرت کرنے پیغمبر خدا کے ارادہ ہجرت کا
 مدینہ کی طرف کیا بیویاں اور اولاد ان کی مانع آئیں اور کہا تمہیں اور اسلام لانے تمہارے صبر کیا لیکن تمہارے
 فراق پر صبر کر نہیں سکتے اُن مسلمانوں نے یہی بسبب شفقت اور کیسی ہجرت ترک کی یہ آیت نازل ہوئی
 اور بعد مطلع ہوئی کہ اس آیت پر ہجرت کی اور مدینہ میں آکر اور یہاں کو دیکھا کہ علم اور فضل کو پہنچے ہیں اور انہوں نے
 ارادہ کیا کہ اپنی بیویوں اور اولاد سے شفقت قطع کریں اور میرا دین قول خدا تعالیٰ وان تفعلوا احسن
 باز رہے انقطاع سے **فَقُلْ لِّمَنِ اِيْمَانُ وَالْوَحْيٰنِ تَهْمٰی جَوْرٍ دِيْنِ** اور اولاد دشمن ہیں تمہاری سوا اور
 سوا اسکے نہیں کہ مال تمہاری اور اولاد تمہاری امتحان ہیں اور خدا نزدیک اور سکو ہے مزدوری بڑی **فَقُلْ لِّمَنِ اِيْمَانُ وَالْوَحْيٰنِ تَهْمٰی جَوْرٍ دِيْنِ** اور اولاد دشمن ہیں تمہاری سوا اور
 تمہاری مال اور اولاد یہی ہیں چاہیے کو اور اللہ جو ہو اسکے پاس سے نیک بڑا **طَعْنٌ** مقرر مال تمہارا اور فرزند
 تمہارے آرائش ہیں تو معلوم کریں جو کون تم میں سے حق اور کرا ہے اور کون محبت مال اولاد کی زیادہ
 رکھتا ہے محبت الہی سے اور کون خدا تعالیٰ کی محبت میں صرف کرتا ہے اور خدا تعالیٰ ہے جو اسکے پاس ہے
 سب چیز کی مزدوری اور بدلے سب کاموں کے چیر محبت خدا تعالیٰ کی اور ان کی زیادہ ہوگی اس سے دینا
 یہ بدلہ ملے گا **طَعْنٌ** نفسیہ فتنہ بلا اور محنت ہی اس لیے کہ وہ دلتے ہیں گناہ اور عذاب میں اور نہیں ہے
 کوئی بلا بہت بڑی گناہ اور عذاب سے مزدوری بڑی یعنی سچ آخرت کے اور یہ بہت بڑی چیز ہے منفعت
 ہماری ہے ساتھ مال اور اولاد کے **فَقُلْ لِّمَنِ اِيْمَانُ وَالْوَحْيٰنِ تَهْمٰی جَوْرٍ دِيْنِ** اور اولاد دشمن ہیں تمہاری سوا اور
لَا تَقْسِمُ بِمَنْ يَّؤْتِي سَمْعَهُمْ وَابْصَارَهُمْ وَنَسْفَعُ لَهُمُ الْغُيُوْثَ ۖ وَهُوَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ
 منور فرمان برداری کرو اور خبر کرو بہر سود لگا واسطے جانوں تمہاری کے اور جو کوئی بچا یا گیا بخل نفس
 پنے سے پس وہ جماعت یہی ہیں چھکارہ بانو الے **فَقُلْ لِّمَنِ اِيْمَانُ وَالْوَحْيٰنِ تَهْمٰی جَوْرٍ دِيْنِ** اور اولاد دشمن ہیں تمہاری سوا اور
 رخرج کرو اپنے پہلے کو اور جو کو بچا دیا اپنی جگہ لایج سے وہ لوگ یہی مراد کو پہنچے **طَعْنٌ** اور درود خدا تعالیٰ
 سے جقدر در سکوا ورنو حکم خدا تعالیٰ کا اور تا بعد از یہی کرو اس کی حکم کی اور خبر چر گرد مال اچھی سے اچھا خدا
 راہ میں واسطی ابی ذاتوں کے جو فائدہ اور نفع اوس مال خرچ کر نیکاتہیں ہوگا اور جو کوئی بخلی نفس
 ی کیسے یعنی خدا تعالیٰ کی راہ میں تنگی اور بخلی کرے اپنے نفس پر غالب اسے پس وہی لوگ ہیں چھکارہ

۱۔ یعنی خود
 ۲۔ جی کے واسطے بیعتی
 ۳۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۴۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۵۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۶۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۷۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۸۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۹۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۱۰۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۱۱۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۱۲۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۱۳۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۱۴۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۱۵۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۱۶۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۱۷۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۱۸۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۱۹۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۲۰۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۲۱۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۲۲۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۲۳۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۲۴۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۲۵۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۲۶۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۲۷۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۲۸۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۲۹۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۳۰۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۳۱۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۳۲۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۳۳۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۳۴۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۳۵۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۳۶۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۳۷۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۳۸۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۳۹۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۴۰۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۴۱۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۴۲۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۴۳۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۴۴۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۴۵۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۴۶۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۴۷۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۴۸۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۴۹۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۵۰۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۵۱۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۵۲۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۵۳۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۵۴۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۵۵۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۵۶۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۵۷۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۵۸۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۵۹۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۶۰۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۶۱۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۶۲۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۶۳۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۶۴۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۶۵۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۶۶۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۶۷۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۶۸۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۶۹۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۷۰۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۷۱۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۷۲۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۷۳۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۷۴۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۷۵۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۷۶۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۷۷۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۷۸۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۷۹۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۸۰۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۸۱۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۸۲۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۸۳۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۸۴۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۸۵۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۸۶۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۸۷۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۸۸۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۸۹۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۹۰۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۹۱۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۹۲۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۹۳۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۹۴۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۹۵۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۹۶۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۹۷۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۹۸۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۹۹۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ
 ۱۰۰۔ کہتا ہے کہ جان میں چھکارہ

[illegible]

کو اور نہ نکالو اور نہ کوئی گمرون سے شاید تم نام ہو و پس رجوع کرو و کھلا ہو ایسی بیانیہ الخ یعنی جب کوئی
 نسو من چاہے کہ عورتہ مدخلہ اپنی کو طلاق دی اور وہ عورت حاملہ و آئندہ ہو تو چاہے کہ طلاق اوس طہر من دی کہ
 جلع نکلیا ہو کہ طلاق سنی ہی ہے اور ظاہر میں خطاب پنجہ خدا کو ہے اور ادا امت او کی ہی اور جو طلاق کہ طہر
 میں بعد جلع کے یا حالت حیض میں دیوی مدعی اور مکروہ ہے اگرچہ پڑ جاتی ہے لیکن عورت پر دشواری ہوتی
 ہے لیسے کہ سچ اور ان ایام طہر کے نہ شوہر والی اور نہ معتدہ رہتی ہے اور بعد حیض آئندہ کے حدت گنی جاتی ہے سار
 منقول ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی تھی جب عمر رضی اللہ عنہ
 نے حکم اور کار رسول علیہ السلام سے پوچھا فرمایا کہ اپنے بیٹے کو حکم کہہ کر رجوع کرے اور جب حیض آئندہ آوے اور اگر
 سے پاک ہو کہ اوس طہر میں نیکر اس کے کہ جلع کرے اگر چاہے طلاق دیوی یہ ہے وہ حدت کہ حق تعالیٰ نے اس پر
 آیت میں اوسکا حکم کیا ہے اور بعضی علمائے اس قصہ کو سبب اترنے اس سورت کا گنا ہے لیکن طلاق غیر حرام
 کی اور حاملہ و آئندہ کے بعد جلع کے اور غیرہ کو حالت حیض میں بھی نہیں ہے اور سنی ہی نہیں ہے اور تین
 طلاقین ایک طہر میں نیکر جلع کرنے کے نزدیک امام ابو حنیفہ اور مالک جہا کی مبعث ہے اور نزدیک امام احمد اور شافعی
 کے بہت نہیں ہے اور حدت طلاق کی تین قروہ میں اور مرد فاحشہ سے زنا ہی کہ وہ اس طرح قائم کرنے حد کے اور نہ باہر
 انگلیں اور قبول بعض کے فاحشہ سے ایذا دینا اوس گہر والوں کا ہے یعنی جب زہر کی گہر والوں کو کہ اوس گہر میں
 ہوں ایذا ساتھ بد کہاؤ کہ دیویں اوس وقت نکالنا اور کا مباح ہے اور حق اور کا نفقہ سے ساقط اور وای ان
 کو خاند کو ہی نکالنا اور کا اوس مکان کے طلاق دی ہے تام ہونے ایام حدت تک روا نہیں ہے اور عورت
 مطلقہ اگر بغیر ضرورت کو باہر نکلی گنہ گار ہوگی اور ضرورت میں مانند خوف کرنے اوس گہر کے نکالنا اوس گہر
 جائز ہے اور اسطی کام ضروری کے اگر کوئی اور اسرا خاتم کنوا لا ہو وہ عورت دن میں باہر نکلیے اور رات کو اوس گہر
 میں رہو کہ گنہ گار نہیں ہوتی اور پید کرے بعد طلاق کے کوئی کام مانند واقع ہونی خواہش رجوع کے سچ دل
 مرد کے اور دوستی اوس عورت کی اور اسی سبب ہے کہ تفریق طلاق کوئی مستحب ہوئی ہے کہ نہ بیچ دینے طلاق کے
 ایک دفعہ رجوع ممکن نہیں ہی ہے پس طلاق کے معنی میں اور ہاد بنا قید کا کہ ثابت ہوتی ہے شرعا
 بسبب نکاح کے اور طلاق کے تین متین ہیں ایک تو جن بٹے وہ یہ ہے طلاق کہ او کو ایسا اوس طہر میں جلع نکلیا
 ہوا وسین اور یو نہیں چھوڑے کہ او کو وہاں تک کہ گذر جاوے حدت او کی اور دوسری قسم حسن ہے او کو سنی
 ہی کہتے ہیں وہ یہ ہے کہ تین طلاقین دین او کو تین طہر وں میں کہ نہ جلع واقع ہوا و تین اگر ہو وہ عورت
 مدخل بہا لینے اوس سے صحبت کی ہو اور غیر مدخل بہا کے یہ ایک ہی طلاق سنی ہے اگرچہ حیض میں ہو
 اور آئندہ اور صغیرہ اور حاملہ طلاق دیجا وین سنت کے لیے نزدیک ہر مہینے کے ایک اور نزدیک امام محمد کے نہ طلاق
 دیجا وے حاملہ سنت کے لیے مگر ایک اور جائز ہے طلاق آئندہ اور صغیرہ اور حاملہ کی بعد جلع کے ہی اور تیسرے
 قسم مدعی ہے وہ یہ ہے کہ طلاق دی بیوی کو تین یا دو ساتھ ایک کلمے کے با ایک طہر میں کہ نہ رجوع ہو و وسین
 اگر ہو وہ مدخل بہا یا اوس طہر میں کہ جلع کیا ہو اوس سے وسین اور یہی طلاق دینا مدخل بہا کا حیض میں
 مدعی ہے اور واجب ہے مراجعت اوسکی صحیح روایت میں اگر ہو مدخل بہا پس جب پاک ہو وہ پھر حالفہ ہو پھر

اور نہ نکالو اور نہ کوئی گمرون سے شاید تم نام ہو و پس رجوع کرو و کھلا ہو ایسی بیانیہ الخ
 یعنی جب کوئی
 نسو من چاہے کہ عورتہ مدخلہ اپنی کو طلاق دی اور وہ عورت حاملہ و آئندہ ہو تو چاہے کہ طلاق اوس طہر من دی کہ
 جلع نکلیا ہو کہ طلاق سنی ہی ہے اور ظاہر میں خطاب پنجہ خدا کو ہے اور ادا امت او کی ہی اور جو طلاق کہ طہر
 میں بعد جلع کے یا حالت حیض میں دیوی مدعی اور مکروہ ہے اگرچہ پڑ جاتی ہے لیکن عورت پر دشواری ہوتی
 ہے لیسے کہ سچ اور ان ایام طہر کے نہ شوہر والی اور نہ معتدہ رہتی ہے اور بعد حیض آئندہ کے حدت گنی جاتی ہے سار
 منقول ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی تھی جب عمر رضی اللہ عنہ
 نے حکم اور کار رسول علیہ السلام سے پوچھا فرمایا کہ اپنے بیٹے کو حکم کہہ کر رجوع کرے اور جب حیض آئندہ آوے اور اگر
 سے پاک ہو کہ اوس طہر میں نیکر اس کے کہ جلع کرے اگر چاہے طلاق دیوی یہ ہے وہ حدت کہ حق تعالیٰ نے اس پر
 آیت میں اوسکا حکم کیا ہے اور بعضی علمائے اس قصہ کو سبب اترنے اس سورت کا گنا ہے لیکن طلاق غیر حرام
 کی اور حاملہ و آئندہ کے بعد جلع کے اور غیرہ کو حالت حیض میں بھی نہیں ہے اور سنی ہی نہیں ہے اور تین
 طلاقین ایک طہر میں نیکر جلع کرنے کے نزدیک امام ابو حنیفہ اور مالک جہا کی مبعث ہے اور نزدیک امام احمد اور شافعی
 کے بہت نہیں ہے اور حدت طلاق کی تین قروہ میں اور مرد فاحشہ سے زنا ہی کہ وہ اس طرح قائم کرنے حد کے اور نہ باہر
 انگلیں اور قبول بعض کے فاحشہ سے ایذا دینا اوس گہر والوں کا ہے یعنی جب زہر کی گہر والوں کو کہ اوس گہر میں
 ہوں ایذا ساتھ بد کہاؤ کہ دیویں اوس وقت نکالنا اور کا مباح ہے اور حق اور کا نفقہ سے ساقط اور وای ان
 کو خاند کو ہی نکالنا اور کا اوس مکان کے طلاق دی ہے تام ہونے ایام حدت تک روا نہیں ہے اور عورت
 مطلقہ اگر بغیر ضرورت کو باہر نکلی گنہ گار ہوگی اور ضرورت میں مانند خوف کرنے اوس گہر کے نکالنا اوس گہر
 جائز ہے اور اسطی کام ضروری کے اگر کوئی اور اسرا خاتم کنوا لا ہو وہ عورت دن میں باہر نکلیے اور رات کو اوس گہر
 میں رہو کہ گنہ گار نہیں ہوتی اور پید کرے بعد طلاق کے کوئی کام مانند واقع ہونی خواہش رجوع کے سچ دل
 مرد کے اور دوستی اوس عورت کی اور اسی سبب ہے کہ تفریق طلاق کوئی مستحب ہوئی ہے کہ نہ بیچ دینے طلاق کے
 ایک دفعہ رجوع ممکن نہیں ہی ہے پس طلاق کے معنی میں اور ہاد بنا قید کا کہ ثابت ہوتی ہے شرعا
 بسبب نکاح کے اور طلاق کے تین متین ہیں ایک تو جن بٹے وہ یہ ہے طلاق کہ او کو ایسا اوس طہر میں جلع نکلیا
 ہوا وسین اور یو نہیں چھوڑے کہ او کو وہاں تک کہ گذر جاوے حدت او کی اور دوسری قسم حسن ہے او کو سنی
 ہی کہتے ہیں وہ یہ ہے کہ تین طلاقین دین او کو تین طہر وں میں کہ نہ جلع واقع ہوا و تین اگر ہو وہ عورت
 مدخل بہا لینے اوس سے صحبت کی ہو اور غیر مدخل بہا کے یہ ایک ہی طلاق سنی ہے اگرچہ حیض میں ہو
 اور آئندہ اور صغیرہ اور حاملہ طلاق دیجا وین سنت کے لیے نزدیک ہر مہینے کے ایک اور نزدیک امام محمد کے نہ طلاق
 دیجا وے حاملہ سنت کے لیے مگر ایک اور جائز ہے طلاق آئندہ اور صغیرہ اور حاملہ کی بعد جلع کے ہی اور تیسرے
 قسم مدعی ہے وہ یہ ہے کہ طلاق دی بیوی کو تین یا دو ساتھ ایک کلمے کے با ایک طہر میں کہ نہ رجوع ہو و وسین
 اگر ہو وہ مدخل بہا یا اوس طہر میں کہ جلع کیا ہو اوس سے وسین اور یہی طلاق دینا مدخل بہا کا حیض میں
 مدعی ہے اور واجب ہے مراجعت اوسکی صحیح روایت میں اگر ہو مدخل بہا پس جب پاک ہو وہ پھر حالفہ ہو پھر

آیت پیر فرمایا کہ پیرا گرا ہے اللہ تعالیٰ نکلتا شہادت دینا سے اور سختیوں موت کی سزا اور شدائد روز قیامت کو سے
اور جلالین میں ہے کہ نکلتا شدت سے طرف آسانی کے اور حرام سے طرف حلال کے اور دوزخ سے طرف جنت کے
انہی یا لفظ مخرجاً اسم مکان ہے یعنی نکلتا ہی اور کو طرف مکان کے کہ آرام باوی اور فتح الرحمن میں ہے کہ پیرا
گرا ہے اور اسکے لیے مخرج طرف رجعت کے ابن عباس سے ہے کہ وہ پونچھ گئے اوس شخص کے حال سے کہ طلاق دیوے
اپنی بیوی کو تین یا زار آیا اور اسکے لیے مخرج ہے پس اوہوں نے کہا تم یقیناً اللہ کا علم تجھل گئے مخرجاً جب ہی ہوگی عورت
اوس سے ساتھ تین کے اور زیادہ گناہ میں اوسکی گردن میں او کہا ہے لجنون نے کہ مخرج دھڑ پر ہے ایک تو یہ کہ
انکا لایو اسکو اس شدت سے اور دوسرے یہ کہ بزرگی دے اوکو ساتھ رہنا اور صبر کے اور روزی سے اوکو انہ سے
از سببہا بکدر و تقویٰ طلب بہا خدا روزی رساند بے سبب بہ حق زجاجی ثبت رزق حلال کہ نہ باشد در گمان
در خیال بہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بلاشبہ میں البتہ جانتا ہوں ایک آیت اگر عمل کرین اوپر لوگ نواستہ
کافی ہوا و انکو وہ بہرے و من یقین اللہ پس بار بار پڑھتے رہی حضرت اس آیت کو اور روایت کیا گیا ہے کہ عوف بن مالک
اشجعی کے بیٹے سال نام کو مشرکوں نے مکہ میں قید کیا اور عوف نے جناب پیغمبر خدا میں آنکر عرض کیا کہ ہم تنگی بہت ہے
اور پیغمبر گرفتار ہوا اور اوسکی ماں جزع فرع کرے ہی آنحضرت نے فرمایا کہ صبر کرو اور تقویٰ اختیار کرو اولاً حلال ولا
قوة الا باللہ بہت چڑھو عوف اور فکی بیوی نے آنحضرت کے فرمانے پر عمل کیا تو پڑے دنوں میں اوکا بیٹا صحت
پاکر کافروں کی قید سے نکل رہا گا اور وقت آنکے جائزہ لکریان کفار کی چرنیکی چک رہے اپنے ساتھ لیکر مدینہ میں آیا عوف
نے یہ حال حضرت سے ظاہر کیا اور حکمت اس ریڈر کیسے پونچھا آپ نے فرمایا مباح ہے یہ گتہ نازل ہوئی اور آیا ہے کہ
حضرت عمر رضی کی خلافت میں ایک شخص آیا اور عمر رضی سے تو بیت کسی کام کی چاہی کہ دیوان خلافت میں حاضر
ہوے حضرت عمر نے کہا کہ تو قرآن جانتا ہے کہا نہیں جانتا میں کہ سیکھا نہیں میں نے عمر رضی نے کہا کہ ہم کام اوکو
سہین دیتے کہ جو قرآن بخائے وہ شخص چلا گیا اور طبی مشقت اختیار کی قرآن کے سیکھنے میں طبع اسکے کہ عمر رضی اوکو کچھ
کام دیوں جب قرآن سیکھا اور یاد کیا قرآن کی برکتوں نے اوکو اس مرتبہ پہنچایا کہ اوکے دل میں نہ حرص
عالمی کی رہی نہ تقاضا ملاقات عمر رضی کا پس ایکر و حضرت عمر رضی نے اوکو دیکھا کہا اے جان تجھ کو کیا ہوا کہ ایک بار
ملاقات ہماری ترک کی او سننے کہا اے امیر المؤمنین تم ایسے شخص نہیں ہو کہ کوئی تمہارا ملنا چھوڑے لیکن قرآن سیکھا
اور ایسا دل میرا غنی ہو گیا کہ خلق اور عمل سے بے پروا ہوں میں عمر رضی نے کہا وہ کون سی آیت ہی کہ تجھ کو اوسنے بے پروا
کر دیا کہا وہ آیت سورہ حلاق میں ہی ومن یقین اللہ آخر آیت تک انتہی اور جاننا چاہو کہ ہم تنگی اور رزق دینیوی
ہو یا اخروی جمانی ہو یا روحانی اور طبی تنگی آخرت کی ہے اور طبی وافر رزق روحانی رزق ہے پس جو کوئی ذکر
اللہ سے حق ڈرنیکا پیدا کرتا ہو اللہ اسکے لیے مخرج دارین کے ضرور و حق اور دیتا ہی اوکو منافع دارین کے
پس اگر کہا جاوے کہ طبی مشقتی انبیاء اور اولیاء میں حال انکہ وہ پڑے مبتلا مشقت شدیدہ اور فاقہ مدیدہ میں رہے
ہیں جیسا کہ فرمایا علیہ السلام نے اشد اناس بلاءاً ولا ینیار ولا ینیار ثم الا شل فالشل تو جواب اوکا یہ یہ گیا
ہو کہ طبی شدت اور دت دراز آخرت کی ہے سو وہ امن میں ہو تو میں وہاں اس سے بے ملطف و کرم خدا تعالیٰ کے
جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا ینزعون اور جو کچھ نہ چاہا ہے اوکو دنیا میں ختم

سورۃ طلاق
آیت پیر فرمایا کہ پیرا گرا ہے اللہ تعالیٰ نکلتا شہادت دینا سے اور سختیوں موت کی سزا اور شدائد روز قیامت کو سے اور جلالین میں ہے کہ نکلتا شدت سے طرف آسانی کے اور حرام سے طرف حلال کے اور دوزخ سے طرف جنت کے انہی یا لفظ مخرجاً اسم مکان ہے یعنی نکلتا ہی اور کو طرف مکان کے کہ آرام باوی اور فتح الرحمن میں ہے کہ پیرا گرا ہے اور اسکے لیے مخرج طرف رجعت کے ابن عباس سے ہے کہ وہ پونچھ گئے اوس شخص کے حال سے کہ طلاق دیوے اپنی بیوی کو تین یا زار آیا اور اسکے لیے مخرج ہے پس اوہوں نے کہا تم یقیناً اللہ کا علم تجھل گئے مخرجاً جب ہی ہوگی عورت اوس سے ساتھ تین کے اور زیادہ گناہ میں اوسکی گردن میں او کہا ہے لجنون نے کہ مخرج دھڑ پر ہے ایک تو یہ کہ انکا لایو اسکو اس شدت سے اور دوسرے یہ کہ بزرگی دے اوکو ساتھ رہنا اور صبر کے اور روزی سے اوکو انہ سے از سببہا بکدر و تقویٰ طلب بہا خدا روزی رساند بے سبب بہ حق زجاجی ثبت رزق حلال کہ نہ باشد در گمان در خیال بہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بلاشبہ میں البتہ جانتا ہوں ایک آیت اگر عمل کرین اوپر لوگ نواستہ کافی ہوا و انکو وہ بہرے و من یقین اللہ پس بار بار پڑھتے رہی حضرت اس آیت کو اور روایت کیا گیا ہے کہ عوف بن مالک اشجعی کے بیٹے سال نام کو مشرکوں نے مکہ میں قید کیا اور عوف نے جناب پیغمبر خدا میں آنکر عرض کیا کہ ہم تنگی بہت ہے اور پیغمبر گرفتار ہوا اور اوسکی ماں جزع فرع کرے ہی آنحضرت نے فرمایا کہ صبر کرو اور تقویٰ اختیار کرو اولاً حلال ولا قوة الا باللہ بہت چڑھو عوف اور فکی بیوی نے آنحضرت کے فرمانے پر عمل کیا تو پڑے دنوں میں اوکا بیٹا صحت پاکر کافروں کی قید سے نکل رہا گا اور وقت آنکے جائزہ لکریان کفار کی چرنیکی چک رہے اپنے ساتھ لیکر مدینہ میں آیا عوف نے یہ حال حضرت سے ظاہر کیا اور حکمت اس ریڈر کیسے پونچھا آپ نے فرمایا مباح ہے یہ گتہ نازل ہوئی اور آیا ہے کہ حضرت عمر رضی کی خلافت میں ایک شخص آیا اور عمر رضی سے تو بیت کسی کام کی چاہی کہ دیوان خلافت میں حاضر ہوے حضرت عمر نے کہا کہ تو قرآن جانتا ہے کہا نہیں جانتا میں کہ سیکھا نہیں میں نے عمر رضی نے کہا کہ ہم کام اوکو سہین دیتے کہ جو قرآن بخائے وہ شخص چلا گیا اور طبی مشقت اختیار کی قرآن کے سیکھنے میں طبع اسکے کہ عمر رضی اوکو کچھ کام دیوں جب قرآن سیکھا اور یاد کیا قرآن کی برکتوں نے اوکو اس مرتبہ پہنچایا کہ اوکے دل میں نہ حرص عالمی کی رہی نہ تقاضا ملاقات عمر رضی کا پس ایکر و حضرت عمر رضی نے اوکو دیکھا کہا اے جان تجھ کو کیا ہوا کہ ایک بار ملاقات ہماری ترک کی او سننے کہا اے امیر المؤمنین تم ایسے شخص نہیں ہو کہ کوئی تمہارا ملنا چھوڑے لیکن قرآن سیکھا اور ایسا دل میرا غنی ہو گیا کہ خلق اور عمل سے بے پروا ہوں میں عمر رضی نے کہا وہ کون سی آیت ہی کہ تجھ کو اوسنے بے پروا کر دیا کہا وہ آیت سورہ حلاق میں ہی ومن یقین اللہ آخر آیت تک انتہی اور جاننا چاہو کہ ہم تنگی اور رزق دینیوی ہو یا اخروی جمانی ہو یا روحانی اور طبی تنگی آخرت کی ہے اور طبی وافر رزق روحانی رزق ہے پس جو کوئی ذکر اللہ سے حق ڈرنیکا پیدا کرتا ہو اللہ اسکے لیے مخرج دارین کے ضرور و حق اور دیتا ہی اوکو منافع دارین کے پس اگر کہا جاوے کہ طبی مشقتی انبیاء اور اولیاء میں حال انکہ وہ پڑے مبتلا مشقت شدیدہ اور فاقہ مدیدہ میں رہے ہیں جیسا کہ فرمایا علیہ السلام نے اشد اناس بلاءاً ولا ینیار ولا ینیار ثم الا شل فالشل تو جواب اوکا یہ یہ گیا ہو کہ طبی شدت اور دت دراز آخرت کی ہے سو وہ امن میں ہو تو میں وہاں اس سے بے ملطف و کرم خدا تعالیٰ کے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا ینزعون اور جو کچھ نہ چاہا ہے اوکو دنیا میں ختم

الہی کہے اور تہمیت سے خبر دیا ہے کہ فرمایا اِنَّ الدِّينَ الَّذِي اَرَادَ اللَّهُ مِنَ الْاِنْسَانِ اَلْعَقْوٰۃُ اور توکل سبب محبت الہی ہے کہ فرمایا
 اِنَّ الدِّينَ الْحَقَّ اَشَدُّ حَقًّا اور غیر ان دو معنیوں کے قدم بیخ راہ تحقیق کے نہیں کہہ سکتا ۵ سلوک ملاحضی را توکل
 بایہ تقویٰ و توکل مرکب راست و تقویٰ توشہ رہ و وہاں سہل قدمی کہ نہیں صحیح ہوتا توکل مگر متقین
 کے لیے اور نہیں تمام ہوتا تقویٰ مگر ساتھ توکل کے ایسیلے دونوں کو اکٹھا کیا ان فرمایا اللہ تعالیٰ حق کو فرمایا من حق
 ائمہ اور کہا بعض علماء نے کہ جو کوئی ثابت ہو تقویٰ میں آسان کرنا ہے اللہ اس کے دل پر اعراض دنیا سے اور سہل
 کرنا ہے اور اسکے لیے امر و مکار کا جذبہ متوجہ ہوتا ہے اور لوگ خدمت او کی کرتی ہیں اور اللہ اس کو مشیو کرتا ہے خلق
 کا کہ نہ سیر دی کرے میں اس کے اہل ارادت پس بتاتا ہی اور انکو اچھی راہیں کہ وہ اعراض کرنا دنیا سے اور متوجہ ہونا
 اللہ کی طرف ہے اور یہ مرتبہ مقبول نگاہی اور کہا سہیل سم نے کہ جو کوئی سوچی امور اپنے طرف رہا ہی کے پس اسے
 اللہ کفایت کرتا ہے تمام فکرون دارین او کی کو کہا بیع رح نے بلاشبہ اللہ نے لازم کیا اپنی ذات پر یہ کہ جو کوئی
 بہر و سار کے اللہ پر کفایت کرتا ہی او کو اور جو کوئی ایمان لاوے اور پرانیت کرنا ہی او کو اور جو کوئی قرض
 او کو لینے عمل خیر کرے بلکہ دنیا ہی او کو اور جو کوئی اعتماد کرے اور سیر نجات دیتا ہی او کو اور جو کوئی دعا کرے
 اور دنیا ہی او کو اور تصدیق اس کی اللہ کی کتاب میں ومن ثم توکل علی اللہ فہو حسبہ ومن یؤتمرن باللہ
 فہو علی اللہ قریض اللہ قرضاً خافضاً فی صدقہ کہ ومن یخصم باللہ فہو ہدی الی صراط مستقیم احی بن
 الکرم اذ اذعان محمد بحر **روح البیان** ۱۰ تنبیہ سبحان اللہ تقویٰ و توکل عجب چیز ہے بزرگا
 سلف کا قول ہے لکل قوم حرفة و حرفة تقویٰ و التوکل فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ داخل ہوا
 بہشت میں میری امت میں سے ستر ہزار ہر جن حساب کے وہ وہ ہیں کہ نہ منتر ہوئے ہیں اور نہ فال بد کہتے
 ہیں اور اپنے رب پر بہر و سار کے ہیں اور فرمایا کہ مومن قوی یعنی اعتقاد میں اور ایمان میں اور توکل میں بہتر اور
 بہت پیارا ہے اللہ کے نزدیک مومن ضعیف سے اور ہر مسلمان میں پہلائی ہے حرص کرو پیچہ کر نفع دے
 تجکو یعنی امر دین کا اور مد ملک اللہ سے اور مت تہک عمل سے اور اگر پیچہ تجکو کہ پیچہ نصیبت پس مت کہہ اگر
 تحقیق میں کرتا ایسا تو ہوتا ایسا اور ایسا ولیکن کہہ مقدر کیا اللہ نے اور جو چاہا سو کیا اسلیکہ بلاشبہ لفظا یعنی اگر
 کا کہو تا ہے علی شیطاں کا کہ اور فرمایا کہ زہد یعنی بے رغبتی دنیا میں نہیں ہے ساتھ حرام کرنے حلال کے لینے ترک
 کرنے لذات و شہوات کو اور نہ ساتھ ضائع کرنے مال کے ولیکن ہر دنیا میں یہ ہے کہ ہو و تہو ساتھ او پیچہ کے تیرے
 ہوتہ میں ہی زیادہ اعتماد کرنا والا او پیچہ سے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اور نہ یہ ہے کہ ہو تو اب نصیبت میں
 جب پیچہ وہ تجکو بہت رغب بہت اسکے کہ اگر نہ پیچہ وہ تجکو کہ اور کہا ابن عباس نے کہ تہا میں سوار پیچہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک دن پس فرمایا اپنے امی کے لگا کہ کہ حق اللہ تعالیٰ کا یعنی رضامندی او کی طلب
 کر محفوظ رہیگا تجکو لینے دنیا اور آخرت کی راہوں سے لگا کہ کہہ اللہ کو اور راقب ہ پاو لگا تو او کو سنا اور اللہ سنا اور
 جب نام تو کہہ تو مانگ اللہ ہی سے اور جب مدد مانگو تو مدد مانگ اللہ ہی سے اور جان لے کہ تحقیق سب لوگ
 اگر جمع ہو وین تیرے نفع پہنچانے پر ساتھ کسی چیز کے تو نہیں پہنچائیں گے تجکو نفع مگر ساتھ او پیچہ کے کہ تحقیق
 مقدر کی ہی اللہ تیرے اور اگر جمع ہو وین تیرے نفع پہنچانے پر ساتھ کسی چیز کے تو نہیں پہنچائیں گے تجکو نفع مگر ساتھ او پیچہ کے کہ تحقیق مقدر

۱۰ بہر متقین
 ۱۱ قول کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۱۲ کہے اللہ میں نہ کافی ہے اور جو کوئی را
 ۱۳ یہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۱۴ ایمان لاوے اللہ سیر دہا کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۱۵ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۱۶ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۱۷ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۱۸ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۱۹ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۲۰ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۲۱ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۲۲ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۲۳ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۲۴ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۲۵ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۲۶ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۲۷ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۲۸ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۲۹ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۳۰ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۳۱ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۳۲ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۳۳ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۳۴ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۳۵ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۳۶ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۳۷ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۳۸ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۳۹ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۴۰ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۴۱ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۴۲ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۴۳ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۴۴ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۴۵ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۴۶ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۴۷ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۴۸ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۴۹ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۵۰ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۵۱ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۵۲ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۵۳ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۵۴ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۵۵ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۵۶ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۵۷ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۵۸ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۵۹ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۶۰ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۶۱ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۶۲ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۶۳ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۶۴ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۶۵ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۶۶ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۶۷ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۶۸ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۶۹ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۷۰ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۷۱ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۷۲ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۷۳ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۷۴ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۷۵ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۷۶ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۷۷ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۷۸ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۷۹ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۸۰ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۸۱ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۸۲ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۸۳ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۸۴ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۸۵ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۸۶ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۸۷ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۸۸ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۸۹ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۹۰ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۹۱ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۹۲ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۹۳ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۹۴ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۹۵ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۹۶ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۹۷ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۹۸ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۹۹ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را
 ۱۰۰ کہہ کہ تصدیق و تہمیت کی کہی ہے اور جو کوئی را

الذی تعالیٰ فرماتا ہے میں نے سنا اور اچھا دیکھا اور اچھا سن کر کہتے ہیں کہ کلمۃ اللہ میں دنیا سے کہتے لوگ غنی
 بسبب کثرت نیکوئیں پہ پہنکے دن قیامت کو مفلس بسبب حقوق لوگوں کو کھانے کے عمل خیر حق والوں کو مل جائے گا
 اور سبب ان ثوری سے فرماتے ہیں کہ مٹا کر اللہ تعالیٰ سے ساتھ نہ بٹھائے گا ہونے کے کہ دیکھ کر یہ ہون بہت آسان ہے پھر
 اس سے کہ ملے تو اس سے ساتھ ایک گناہ کے کہ بند کیا گیا ہو پس تامل کر اسی سہاٹی بیچ خوف کرنے الگ بزرگوں کے
 اور یہودی کروٹوں اور یہودی اسلئے کہ تو گناہ ہلاکت پر ہی اور جو کوئی ڈرا سالم رہا و آخر اللہ رب العالمین کے ذلالت
 اَمَّا اللّٰهُ اِنَّ كَلِمَاتِکُمْ طَوْسٌ مِّنْ مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فَاِنَّکُمْ فِیْ عِلْمِ اللّٰهِ بِکُمْ لَکُمْ اَجْرٌ کَبِیْرٌ ۝۱۰ یہ حکم خدا کا ہے کہ وہا
 او سکھو طرف تمہاری اور جو کوئی ڈرے خدا سے دور کرے اس سے جرم او سکھے اور زیادہ دیوی او سکھو مذوری طافہ
 یہ حکم ہے اللہ کا جو اطراف تمہارے اور جو کوئی ڈرتا ہی اللہ تعالیٰ سے اوتارے اس سے او سکی برائیاں اور بڑے
 او سکھو نیک طافہ یہ حکم خدا تعالیٰ کے میں جو بھیجی اور حکموں کو آسان سے طرف تمہارے مسلمانوں
 اور جو کوئی ڈری خدا تعالیٰ کے خدا ہے او حکم او سکھے بجا لاوی تو ڈھانکے اور بخیر خدا تعالیٰ گناہ او سکھے اور بڑے
 او سکھے بے نیکوں او سکھے طافہ نفسیہ یہ حکم یعنی جو کہ مذکور ہو حدت کے اوتارے او سکھو یعنی لوح محفوظ
 او کہہ ابا اللہ میں نے کہ اذکار اس حکم کو قرآن میں تمہارے نبی پر تاکہ مستعد ہو و عمل کر نیکی کے او سپر پس بجا
 تم اپنے تئیں او سکی مخالفت سے اور جو کوئی ڈرے یعنی اللہ کے ذکر عمل کرے او سکھو احکام اوتارے ہون پر اور
 مخالفت کرے اور حقوق کی کہ واجب ہیں او سپر تو ڈھانکے اور بخیر گناہ او سکھے بسبب راضی ہونے او سکھے
 اس سے تقویٰ کرے اور زیادہ دیوی او سکھو مذوری آخرت میں او کہہ بعضوں کے کہ دی او سکھو جو عظیم جوار کہ ہو کہ
 برہان القرآن میں کہ حکم کیا تقویٰ احکام طلاق میں تین بار اور وعدہ کیا ہر بار میں نئی طرح کی جزا کا پس فرمایا
 اول بار کہ کرتا ہے او سکھے لیے مخرج کہ نکالے او سکھو ناگوار چیز سے او مہیا کرتا ہے او سکھے لیے موجب چیز او سکی
 رزق او بجا ہے کہ گمان نہیں رکھتا او سکھو اور دوسری بار میں فرمایا کہ سہل کرتا ہے او سپر مشکل امر اور توفیق چیز
 کی دیتا ہے تیسری بار میں وعدہ کیا اس سے افضل خوار کا کہ وہ صاف ہونا گناہوں کا اور آخرت میں ملنا نعمتوں کا
 ہے **مصدقہ مسئلہ** جانا چاہے کہ اس سورۃ کا نام جو سورۃ طلاق ہے بعض احکام طلاق اور نکاح کے
 کہ بہت مفید ہیں ذکر کرتے ہیں ہم منعقد ہو جاتا ہی نکاح حجہ بالغہ کا او سکی رضا سے اگرچہ نہ باندھ دلی بارہ ہو یا
 شبہ نزدیک اجمیعہ اور ابی یوسف رحمہما اللہ کے ظاہر الروایۃ میں اور ابی یوسف رحمہ سے ایک روایت یہہ ہی ہے
 کہ نہیں منعقد ہوتا بغیر ولی کے اور نزدیک امام محمد کے منعقد ہوتا ہی موقوفہ کذا فی الہدایۃ اور نقل کیا ہی فقیہ
 ابو جعفر نے کہ امام محمد کی رجوع کی ہے طرف قول اجمیعہ کے کذا فی شرح ابی الکلام اور در النکاح میں ہے کہ دلی جو
 عصبہ ہوا او سکھو اعتراض نہ چاہی غیر کفو میں پس فسخ کرے او سکھو قاضی دلی کی نالش کرے اور تقویٰ دیا گیا ہے
 نکاح غیر کفو میں کہ نہیں جائز بغیر اجازت ولی کے اصلاً اور یہہ ہی مختار فتویٰ کے لیے ہی بسبب فساد زمانہ کے
 او کہہ مالک اور احمد بن حنبل اور شافعی نے کہ نہیں منعقد ہوتا نکاح عورت کی زبانی اصلاً اور ابی یوسف اور ابو حنیفہ
 سے ہے کہ نہیں جائز غیر کفو سے بدون اجازت ولی کے کذا فی الہدایۃ اور قاضی خان نے کہا کہ یہی صحیحتر ہی اور
 ہمارے زمانہ میں مختار فتویٰ کے لیے ہی ہی اور ذخیرہ میں کہا کہ نہیں منعقد ہوتا اور اسی پر عمل کیا ہی بہت مستحکم

۱۰ جب تک کہ فائدہ دے
 ۱۱ او سکھو ایسا ہی ہے
 ۱۲ اور کاف ص
 ۱۳ ان خطاب مجھ کا ہے
 ۱۴ غدا بعدہ ما انا بالجوہر
 ۱۵ بنی الحاضر و الغیبت
 ۱۶ تعین خصوصاً الحاضر
 ۱۷ و ذلک لکرم التیم
 ۱۸ التیم اللہ تعالیٰ
 ۱۹ روح پاک و عورت
 ۲۰ و درجہ و محبت
 ۲۱ و کرامت و محبت
 ۲۲ و منہ
 ۲۳ و منہ
 ۲۴ و منہ
 ۲۵ و منہ
 ۲۶ و منہ
 ۲۷ و منہ
 ۲۸ و منہ
 ۲۹ و منہ
 ۳۰ و منہ
 ۳۱ و منہ
 ۳۲ و منہ
 ۳۳ و منہ
 ۳۴ و منہ
 ۳۵ و منہ
 ۳۶ و منہ
 ۳۷ و منہ
 ۳۸ و منہ
 ۳۹ و منہ
 ۴۰ و منہ
 ۴۱ و منہ
 ۴۲ و منہ
 ۴۳ و منہ
 ۴۴ و منہ
 ۴۵ و منہ
 ۴۶ و منہ
 ۴۷ و منہ
 ۴۸ و منہ
 ۴۹ و منہ
 ۵۰ و منہ
 ۵۱ و منہ
 ۵۲ و منہ
 ۵۳ و منہ
 ۵۴ و منہ
 ۵۵ و منہ
 ۵۶ و منہ
 ۵۷ و منہ
 ۵۸ و منہ
 ۵۹ و منہ
 ۶۰ و منہ
 ۶۱ و منہ
 ۶۲ و منہ
 ۶۳ و منہ
 ۶۴ و منہ
 ۶۵ و منہ
 ۶۶ و منہ
 ۶۷ و منہ
 ۶۸ و منہ
 ۶۹ و منہ
 ۷۰ و منہ
 ۷۱ و منہ
 ۷۲ و منہ
 ۷۳ و منہ
 ۷۴ و منہ
 ۷۵ و منہ
 ۷۶ و منہ
 ۷۷ و منہ
 ۷۸ و منہ
 ۷۹ و منہ
 ۸۰ و منہ
 ۸۱ و منہ
 ۸۲ و منہ
 ۸۳ و منہ
 ۸۴ و منہ
 ۸۵ و منہ
 ۸۶ و منہ
 ۸۷ و منہ
 ۸۸ و منہ
 ۸۹ و منہ
 ۹۰ و منہ
 ۹۱ و منہ
 ۹۲ و منہ
 ۹۳ و منہ
 ۹۴ و منہ
 ۹۵ و منہ
 ۹۶ و منہ
 ۹۷ و منہ
 ۹۸ و منہ
 ۹۹ و منہ
 ۱۰۰ و منہ

سورہ طلاق
علاقہ ریاضی
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

ہماری نے اور نہیں ہوتی ہے تفریق اسکی مگر نزدیک قاضی کے لینے لائق ہو دلی کو کہ نالاش کرے قاضی کے ہاں
اور وہ فقہ کریم عقد مذکور کو بدو نہ منہ کرنے قاضی کے وہ نکاح فسخ نہیں ہوگا اور ہوگی یہہ وقت بغیر طلاق کے یہاں
کہ اگر داخل نہیں ہو اندر اس پاس پس کچھ نہیں دیا اور لگا عورت کو مہر اور نہ عدت ہوگی کذا فی المحیط اور اگر داخل ہو
اوسکے پاس یا خلوة کے ساتھ اوسکے خلوة صحیحہ لازم آوے گا اور سیر کل مہر میں اور نفقہ عدت کا اور عورت پر عدت لازم
ہوگی کذا فی سراج الوہاج اور شرح ابوالمکارم میں ہے کہ جب نکاح کرے عورت اپنا غیر کفو ہو تو دلی کو اعتراض
نہیں تھا ہی کہ قاضی کے ہاں جاکر نالاش کرے اور اس سے فسخ کر دے برابر ہی کہ تہا مہر ہوا ورنہ کے یا نہ ہوا ہو اور یہی محکم
صاحب کافی کا ہے اور قادی قاضی خان میں ہے کہ دلی کو حق فسخ ہے جب تک کہ بچہ نہ جنمے اور نہ الفائق تیز
ہے کہ یہ جب ہے کہ ہو عورت کے لیے دلی پس اگر نہ ہو گا دلی تو صحیح ہوگا نکاح بالاتفاق اور یہاں سبجہ ہے کہ قاضی
اور حاکم مسلمان ہی ہو اسلیئے کہ دلی نہ ہو نہیں قاضی دلی ہوتا ہے چنانچہ ہادیہ میں کہنا ہے لاذ اعدتم الاذلیا فاولو
الکی الا لام و اسحاکم اور یہ حکم در حق بالغہ کے ہے ای بر صغیرہ کا نکاح بالاتفاق دیکھنا نزع بغیر دلی کے جائز نہیں
ہے شرح ابوالمکارم میں لکھا ہے نکاح الصغیرۃ و الخجولۃ لا یصح الا بالی قاضی اسکی یہی ہے کہ سب عورتیں چار
قسم پر تین اول شیب بالغہ پس اس میں اتفاق کہتے ہیں علماء کہ جائز نہیں نکاح کرنا اوسکا بغیر اذن اوسکے
بشرطیکہ عاقلہ ہو بخیر دیوانی ہو اگر دیوانی ہوگی تو دلی کی اجازت ہو جائیگا اور دوسرے باکرہ صغیرہ اور سہمیں ہے
اتفاق ہے علماء کا کہ حاجت اوسکی اذن کی نہیں دلی بغیر اوسکے اذن کے نکاح اوسکا کر دیکتا ہے تیسرے شیب
صغیرہ اوسکا ہی نکاح بغیر اوسکے اذن کے جائز ہے حنفیہ کے نزدیک نزدیک شافعیہ کے چوتھے باکرہ بالغہ
اوسکا نکاح جائز نہیں ہمارے نزدیک بغیر اوسکے اذن کے اول امام شافعی کے نزدیک جائز ہو پس مدار ولایت کا
حنفیہ کے نزدیک منکر ہے باکرہ ہو یا شیبہ و شافعیہ کے نزدیک نکاح پر ہی صغیرہ ہو یا کبیرہ اور ایک تقسیم طلاق
کی اخن وغیرہ تو اوپر مذکور ہوئی اور ایک تقسیم طلاق کی یہ ہے کہ طلاق جہی ہے اور بائن ہے طلاق جہی تو
یہ ہے کہ ہی ایک بار یا دوبار انت طالق یا طلقنا یا ما نذا لیکے پس اسطر حکمی طلاق دینی سے ایام فت میں بغیر نکاح
کے رجوع کر لیا جائز ہے یعنی اگر کہ رجوع کی میں تجسہ یا ہاتھ لگالے یا مساس یا جلع کر تو رجوع اس سے
ہو جاتی ہے حاجت نکاح جدیدہ کی نہیں اور طلاق بائن ہوتی ہے ساتھ الفاظ کنایات کے سوائے میں الفاظ کے کہ وہ
فقہ میں تفصیل سے مذکور ہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ میں یہی کچھ مذکور ہوگی پس طلاق بائن سے عورت نکاح میں سے
نکل جاتی ہے جب تک کہ نہ نکاح کرے نکاح میں نہیں آتی اور ایک تقسیم طلاق کی یہ ہے کہ طلاق مخاضہ می اور مخففہ
مخاضہ تو یہ ہے کہ تین طلاقیں ہوں ایک بارگی یا تفریق اس طلاق سے نکاح کرنا درست نہیں ہوتا جب تک کہ
بعد اسکی عدت کی اور خاوند سے نکاح کرے اور وہ صحبت کرے اور طلاق ندے اور عدت نہ گزری اوسکی اور
طلاق مخففہ مقابلہ میں اسکے ایک یا دو میں اور الفاظ کنایات کی نزدیک فقہار کے وہ میں کہ نہیں وضع لکھ گئے
طلاق کے لیے لیکن مجمل طلاق کو اور غیر طلاق کو میں پس نہیں طلاق پڑگی ساتھ اونسکے از روی قصار کے
مگر ساتھ نیت کے اور دلالت حال کے یعنی وقت ذکر طلاق کے یا وقت غضب کے پس حالات طلاق کے تین
میں رضا اور غضب اور تذکرہ طلاق کا اور کنایات ہی تین میں ایک تو وہ میں کہ احتمال رکھیں روکا اور دوسرے

نہیں جائز اوس عورت کو نکاح کرنا ساتھ غیر کے مگر بعد گذرنے مدت کو اور طی کرے نکاح فاسد میں نہیں ہوگا محض میں اگر طی کرے اوس سے پیچھے جدا کر دینے فاسی کے جدا جدا لگا لینے درمیان لگین کے رحم نہیں کیا جاوگا اور نہ نکاح فاسد کے جدا ہوگی عورت مداخلہ ساتھ قول کے جسکی کہے ترک نکاح یا کہے خلعت سینکدک پس اگر انکار کرے خاوند نکاح کا اور کہے بیوی کو جا اور حلی جا ہوگا متار کہ اور نکاح فاسد یہ ہے جسے کہ نکاح کرے بغیر گواہوں کے اور نکاح اوسکا کہ مدت میں ہی کیسی ساتھ غیر خاوند پہلے کے اور نکاح ایک بہن کا یا حج مدت بہن دوسری کہ مدت طلاق بائن کی ہو اور نکاح باخون عورت کا حج مدت چوتھی کے اور نکاح کرنا لوٹھی سے بیوی پر اور مثل انکے اور حکم نکاح فاسد کا اوپر گذر چکا ہے فصل ترجمہ کتر میں جو مسائل طلاق کے بطریق مختصا کے مذکور میں لکھے جاتے ہیں اگرچہ بعضے او میں سے اوپر لکھے گئے ہیں مسئلہ طلاق دینے کے تین طرح ہیں ایک اچھی طرح جسکو طلاق سنی کہتے ہیں دوسری بہت اچھی طرح جسکو احسن کہتے ہیں تیسری طرح جسکو بدی کہتے ہیں سو اگر تین طلاقیں تین طہر کے عرصہ میں دین اور اس دریاں میں اوس سے صحبت نکی یہ طلاق دینے کی اچھی طرح ہے موافق سنت کے اور اگر ایک ہی طلاق دی طہر کی حالت میں کہ اوس طہر میں اوس سے صحبت نکی ہو پھر اوس عورت کو چھوڑ دیا کہ اوسکی مدت گذر گئی یہ طرح بہت اچھی ہے اور اگر ایک طہر میں تین بار طلاق دی یا یوں کہے کہ تجکو تین طلاقیں میں تو یہ طرح بدعت ہے مسئلہ اگر زید نے اپنی غیر مداخلہ جو روسی کہا کہ تجکو تین طلاقیں سنت میں تو اوس عورت کو اوسوقت ایک طلاق ہوگی اگرچہ وہ حیض میں ہوتی مسئلہ اگر اوس عورت کو کہ جسکو حیض نہیں ہوتا ہے خواہ کم عمری کے سبب خواہ زیادہ عمر کے سبب تو اوپر تین طلاقیں سنت کے موافق تین مہینوں میں پڑنیکی اور ایسی عورت کو بعد صحبت کو بھی طلاق دینی درست ہے مسئلہ مداخلہ جو روسی کی حالت میں طلاق دینی بدعت ہے پھر اگر حیض میں طلاق دے تو واجب یہ ہے کہ اوس طلاق سے رجوع کرے اور دوسرا آئندہ کے طہر میں اوسکو سنت کے موافق طلاق دے مسئلہ حاملہ عورت کو صحبت کر نیکی بعد طلاق دینا جائز ہے اور تین مہینے تک ہر مہینے میں ایک طلاق دینا اوسکو سنت ہی مسئلہ اگر خاوند نے اپنی مداخلہ جو روسی کہا کہ تجکو تین طلاقیں میں موافق سنت کے تو اوس عورت پر ہر طہر میں ایک طلاق پڑنیکی اور اس کہتے ہیں اگر خاوند کی یہ نیت تھی کہ تینوں طلاقیں اوسوقت پڑ جاوین یا یہ کہ ہر مہینے میں ایک طلاق ایک طلاق پڑے تو وسطی پڑنیکی باب الطلاق الصریح یعنی وہ طلاق جو صریح ہو اوسکا یا مسئلہ اگر خاوند نے تجکو سے کہا تجکو طلاق ہے یا کہا کہ تو مطلقہ تھی یا کہا کہ میں تجکو طلاق دی ان صورتوں میں ایک طلاق جی ہوگی اگرچہ خاوند نے نیت ایک طلاق کی کی ہو یا ایک سے زیادہ کی ہو یا بائٹہ کی کی ہو یا کچھ نہ کی ہو اور اگر یوں کہا کہ تو طلاق ہے اور اس کہنے سے کچھ نیت نہ تھی یا ایک طلاق یا دو طلاقیں کی نیت تھی تو ایک طلاق جی اوپر ہوئی اور اگر تین طلاقیں کی نیت تھی تو تین ہی طلاقیں ہوگی مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو طلاق جی یا تیری سب بدن پر طلاق ہے یا تیری گردن پر یا تیرے گلی پر یا تیری روح پر یا تیرے بدن پر یا تیری جگر پر یا تیری شرمگاہ پر یا تیرے منہ پر یا تیرے آبی پر یا تیری تہائی پر طلاق ہے تو ایک طلاق ہوگی اور اگر یوں کہا کہ تیری ہاتھ پر یا تیرے پاؤ پر یا تیری کون پر طلاق ہے تو طلاق نہیں ہوگا مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو طلاق

صلیہ طلاق
بائی کی ایسی طلاق کہ
بائی کو نکاح کی جائے
پھر اوس سے نکاح کرے
تو اس کا نکاح درست
نہیں اور مداخلہ نام
نکاح کی ایسی ہی نہیں
نہ

ہوئی ہے تو ہی طلاق یا نہائی طلاق تو ایک طلاق ہوئی اگر کہا کہ تجکو طلاق ہی تین نصف دو طلاق کی تو تین
 طلاقیں پڑ گئیں مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو طلاق ہے ایک سے دو تک یا کہا کہ ایک سے دو کو دو بیان تک تو ایک طلاق
 پڑی اور اگر یوں کہا ایک سی تین تک تو طلاقیں پڑیں اور اگر یوں کہا کہ تجکو ایک طلاق ہی دو میں اور ایک
 کو دو بار اتنا ارادہ کیا یا کیا ایک طلاق پڑ گئی اور اگر یہ نیت کی تھی ایک اور دو تو تین طلاقیں پڑ گئیں اور اگر
 یوں کہا کہ تجکو دو طلاق ہیں دو میں اگرچہ نیت تھی کہ دو دینی چار تو یہی دو طلاقیں پڑ گئیں مسئلہ اگر یوں
 کہا کہ تجکو طلاق ہے یہاں سے کسمیرہ تک تو ایک طلاق بھی پڑ گئی مسئلہ اگر کہا کہ تجکو طلاق ہے مکہ میں یا
 حج مکہ کے تو اسی وقت اس پر طلاق پڑی اور اگر کہا کہ تجکو طلاق ہے جب تو مکہ میں داخل ہو تو جب وہ مکہ میں
 داخل ہوگی تب طلاق پڑ گئی فصل مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو طلاق ہے کل یا کہا کل میں تو کل کی
 صبح کو اس پر طلاق واقع ہو جاوے گی اور اس کہنے میں کہ تجکو طلاق ہے کل میں عصر کا وقت اپنے دہلیں ٹھہرا یا
 تو آئندہ کل کی عصر کو طلاق پڑ گئی مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو طلاق ہی آج کل یا کہا کل آج تو جو لفظ پہلے کہہ
 اوس کا اعتبار ہی مسئلہ اگر زید نے المیورت سے کہا کہ تجکو طلاق ہے اس سے پہلے کہ میں تجکو اپنی جورو بناؤں
 یا یوں کہا کہ تجکو طلاق ہی پچھلی کل کو پہر اوس عورت سے آج نکاح کیا تو یہ کہنا زید کا لغو ٹھہرا اگر یوں کہا
 کہ تجکو طلاق ہی پچھلی کل کو اور نکاح پہلے سے تھا تو اسی وقت طلاق ہو گئی مسئلہ اگر کہا کہ تجکو طلاق ہے
 جب تک میں تجکو طلاق نہ دوں یا یوں کہا کہ جو وقت تک میں تجکو طلاق نہ دوں پہر اوس کہنے کے بعد تو ہی
 دیر وہ خاوند چپ ہا تو طلاق ہو گئی مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو طلاق ہی اگر میں تجکو طلاق نہ دوں تو جب
 جورو یا خاوند مر جاوی تو طلاق ہو گئی اور زندگی بہر بہن ہوئی مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو جب میں طلاق نہ دوں
 تجکو طلاق ہی پہر بعد اس کہنے کے طلاق دی تو اس پچھلی طلاق کہنے سے طلاق ہوئی مسئلہ اگر یوں کہا
 کہ تجکو طلاق ہی جہن میں تجکو اپنی جوروں کر دوں پہر اوسے رات کو نکاح کیا تو طلاق ہو گئی اور اگر یوں کہا کہ
 جس روز میں تجبی نکاح کروں تجکو اپنے لیے طلاق کا اختیار ہے پہر رات کو اوسے نکاح کیا تو اوس عورت کو اپنے
 طلاق کا اختیار نہیں ہوگا مسئلہ اگر یوں کہا کہ میں تجسراگ ہوں یا کہا کہ میں تجسراجم ہوں تو ایک طلاق
 بائن ہو جاوے گی مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو اتنی طلاقیں ہیں اور تین اونکلیوں سے اشارہ کیا تو تین طلاقیں
 ہوئیں مسئلہ اگر یوں کہا کہ تجکو بائن طلاق یا تہ طلاق ہی یا کہا کہ تجکو بہت فاحش طلاق ہی یا کہا کہ تجکو
 شیطان کی طلاق ہی یا کہا کہ بعت کی طلاق ہی یا کہا کہ تجکو ہاڑ سے طلاق ہے یا کہا کہ اشد طلاق ہی یا کہا کہ
 سے طلاق ہے یا کہا کہ بہر طلاق ہی یا کہا کہ تجکو ایک طلاق شدیدی ہی یا کہا کہ بئی طلاق ہی یا چوڑی طلاق ہے
 تو ایک طلاق بائن پڑ گئی اور اگر تین طلاقیں نیت کی تھی تو تین ہی پڑیں گی فصل صحبت کرنے سے
 پہلے جو طلاق دی اوسکی چند مسئلہ سنو مسئلہ اگر غیر مہولہ جورو سے یوں کہا کہ تجکو میں تین طلاقیں دین تو تینوں
 طلاقیں اوس پر پڑ گئیں اور اگر تین طلاقیں تین بار کہیں تو ایک طلاق بائن اوس پر پڑی مسئلہ اگر جورو
 سے کہا کہ تجسرا طلاق ہی اور کتنی طلاق کی ایک یا دو نہیں کہنے یا یا تھا کہ وہ جورو مر گئی تو اوس پر طلاق ہوئی
 مسئلہ اگر غیر مہولہ جورو سے کہا کہ تجکو طلاق ہی ایک اور ایک یا یوں کہا کہ تجکو طلاق ہی ایک ایک سے پہلے

فصل فی الطلاق قبل النکاح

ایک طلاق کا تو ایک طلاق بائیس ہو گئی مسئلہ اگر یوں کہا تیرا اختیار تیری ہاتھ میں ہی ایک طلاق بابت یا یوں
 کہا کہ ایک طلاق اختیار کر لے سورہۃ نے اپنی جانکا اختیار لیا تو رجعی طلاق ہو گئی اور پھر مسئلہ اگر تین طلاق
 کی نیت پر یوں کہا تیرا اختیار تیرے ہاتھ میں ہی پھر عورت فی کہا کہ میں نے اپنی نفس پر اختیار کیا ایک بار گئی یعنی
 سب کو ایک بار گئی تو تینوں طلاق ہو گئیں اور اگر عورت فی یوں کہا کہ طلاق ہی میں نے اپنے آپ کو ایک یا کہا کہ
 اختیار کیا میں نے اپنی جان پر ایک طلاق کو تو ایک طلاق بائیس ہوئی مسئلہ اگر خاوند نے یوں کہا کہ تیرا اختیار
 تیری ہاتھ میں ہی آج اور پر یوں تورات اس اختیار میں نہیں ہی پھر اگر عورت فی اوسند کا اختیار پسہ دیا تو
 اوسند کا اختیار اوسکو باقی رہا اور اگر خاوند نے آج اور کل کا اختیار دیا تھا تورات ہی اوس اختیار میں شامل
 ہی اور اگر عورت اوسند کا اختیار پسہ دے تو کل کا بھی اختیار اوسکو نہ رہی مسئلہ جب عورت کو طلاق کا اختیار ملا
 پھر وہ زمین پر دن بہر ٹھہری رہی اور اوٹھی نہیں یا کہ ٹھہرے سے بیٹھ گئی یا بیٹھ سے کھڑی لگا لیا یا کھڑے سے بیٹھ کر بیٹھ کر
 یا اونسی باب کو صلاح مشورہ کر لیا یا کواہ شاہری کے لیے ملائی یا عورت سواری پر سوار چلی جاتی تھی اختیار
 ملنے کے بعد سواری کو کھڑا کر لیا تو اوسکو اختیار بھی باقی ہے اور اگر سواری کھڑی تھی سوا اختیار بائیس کے بعد وہ سواری
 چلائی تو اختیار جاری رہا مسئلہ اختیار کے مقدمہ میں گھر کا اور ناؤ کا حکم ایک ہی ہی مسئلہ اگر خاوند نے
 کہا کہ تو اپنے آپ کو طلاق دیے اور کچھ نیت نکلی یا ایک طلاق کی نیت کی تھی پھر اوسنے اپنے آپ کو طلاق دی تو ایک
 طلاق رجعی ٹھہری اور اگر خاوند کی نیت میں تین طلاقیں تھیں اور عورت فی بھی تین طلاقیں دی لیں تو
 تینوں پڑ جائیں گی مسئلہ اگر یوں کہا کہ تو اپنے آپ کو طلاق دے عورت فی بائیس طلاق کہی تو ایک طلاق
 رجعی ٹھہری اور اگر عورت نے یوں کہ میں نے اختیار لیا تو طلاق نہ ہوئی مسئلہ اگر کہا کہ اپنے آپ کو طلاق دے لے
 پھر خاوند کو اوس دینے سے پہلے جانیکا اختیار نہیں اور اوس مجلس تک اوس عورت کو یہ اختیار رہیگا یا ان اگر خاوند
 نے یوں کہا تھا کہ تو نے اپنی آپ کو طلاق دے جب چاہی تو البتہ اوس عورت کو اوس مجلس کے بعد بھی اختیار رہیگا
 مسئلہ اگر زینہ نے عمر دے کہا کہ میری جورو کو طلاق دے تو عمر و اوس مجلس میں یا بعد اوس مجلس کے زینہ کی جورو
 کو طلاق دینے کا بھی اور اگر یوں کہا کہ اگر تو چاہے تو میری جورو کو طلاق دے تو عمر و اسی مجلس میں طلاق دے سکتا ہے
 اور بعد اوسکی نہیں مسئلہ اگر عورت دے کہا کہ تو اپنے آپ کو تین طلاق دے سوا و سنی ایک طلاق دی تو ایک
 ہی طلاق اوسپر ٹھہری اور اگر خاوند نے ایک طلاق کا اختیار دیا تھا اور جورو فی آپ کو تین طلاقیں دی لیں تو
 کوئی طلاق نہ ٹھہری اور اگر جورو دے کہا کہ طلاق دے لے اپنے آپ کو تین اگر چاہی سوا و سنی ایک طلاق دی لی یا ایک طلاق
 کا اسطر سے اختیار دیا تھا اور اوس تین طلاقیں دی لیں تو طلاق نہ ٹھہری مسئلہ اگر خاوند نے جورو کو بائیس
 طلاق کا اختیار دیا سوا و سنی اپنے آپ کو رجعی طلاق دی لی تو بائیس طلاق ٹھہری اور اگر رجعی طلاق کا اختیار دیا اور
 بائیس دی لی تو رجعی ہی طلاق ٹھہری مسئلہ اگر جورو دے کہا کہ تجھ کو طلاق ہے اگر تو چاہے پھر جورو دے کہا کہ میں نے
 چاہا اگر تو چاہی تو خاوند نے کہا کہ میں نے چاہا اور اوس کہنے سے نیت اوس خاوند کی طلاق کی تھی تو طلاق نہ ہو
 اور طلاق کا اختیار باطل ہوا مسئلہ اگر کہا تجھ کو طلاق ہے اگر تو چاہی اور جورو دے کہا کہ میں نے چاہا اگر طلاق
 چیز اس طرح در صورتیکہ وہ معدوم ہی تو اختیار باطل ہوا اور اگر ہو گئی وہ چیز تو عورت پر ایک طلاق ہو گئی

بیاریں جو رو کو طلاق دی پہر اوس عورت نو خاوند کے بیٹے کے ساتھ برا کام کیا یا صحت کی حالت میں خاوند عورت کو تہان لگا یا پہر بیاری میں لعان ہوئی یا خاوند نے بیاری میں ایلا کر کیا تو وہ عورت وارث ہوگئی اور اگر صحت کی حالت میں ایلا کر کیا اور مدت او سکی گزری بیاری کی حالت میں تو یہ عورت وارث ہوگی باب الرجعة یعنی طلاق دی ہوئی کو پہر اپنی جو رو کر نیکابان مسئلہ طلاق کی عدت کو ایام میں ایسا کام کرنا کہ وہ عورت بدستور نکاح میں بنی رہی اسکو صحت کہتے ہیں مسئلہ اگر تین طلاق نہیں دی ہیں تو درست ہی اگرچہ عورت نازاں ہو مسئلہ اگر عورت سے کہا کہ میں تیرے ساتھ رجوع کی یعنی طلاق سے پہر گیا یا اسکی رو برو کہے کہ میں نے اپنی عورت سے رجوع کی یا اوس عورت کے بوسہ دی یا اوس سے مہاس کرے یا شہوت سے او سکی شرمگاہ کے اندر دیکھی یا اوس سے صحبت کرے تو رجعت ہوگئی مسئلہ رجعت کے واسطے دو گواہ کر لینے مستحب ہیں مسئلہ اگر عدت کو ایام گزرنیکے بعد کہا کہ میں نے رجوع کی تہی عدت میں اور عورت نے او سکو سچا بتایا تو رجعت ثابت ہوگئی اور اگر عورت نو او سکو چوٹا بتایا تو رجعت جائز نہیں مسئلہ اگر مرد نے عورت سے کہا کہ میں نے رجوع کی اور عورت نے کہا کہ میری عدت تو گزر گئی تو رجعت نہیں ہوئی مسئلہ اگر باندی کے خاوند نے عدت کے بعد باندی سے کہا کہ میں تجھے عدت میں رجوع کی تہی اور باندی کامیان او سکو سچا بتاتا ہے اور وہ باندی او سکو چوٹا بتاتی ہے یا باندی کہتی ہے کہ میری عدت گزر گئی اور خاوند اور میان کہتے ہیں کہ نہیں گزرے تو اوس باندی ہی کا کہنا معتبر ہے مسئلہ اگر مقتد عورت اخیر حیض سے دس روز بعد پاک ہوئی تو او سکی عدت گزر گئی اور خاوند کو رجوع کا اختیار نہ یا اگرچہ ابھی بہائی نہوا اور اگر دس دن سے کم میں پاک ہوئی تو جب نہالے یا ایک نماز کا وقت گزر جاوے یا تیمم کرے اور نماز پڑھے تب عدت گزر جاوے اور خاوند کو رجوع کا اختیار نہ ہے مسئلہ اگر غیر حیض سے دس سے کم میں پاک ہوئی اور نہائی سوا یک عضو سے کم بدن سوکھا رہ گیا تو عدت گزر گئی اور اگر ایک عضو یا زیادہ سوکھا رہا تو عدت ابھی نہیں گزری مسئلہ اگر حاملہ عورت کو یا جنی ہوئی عورت کو طلاق دی اور خاوند کہتا ہی کہ میں نے اس سے صحبت نہیں کی ہی تو رجوع کر نیکا اختیار ہے اور اگر خاوند اکیلی عورت کے پاس گیا اور کہتا ہی کہ میں نے صحبت نہیں کی بعد اسکے طلاق دی تو رجوع کر نیکا اختیار نہیں ہے اور اگر اس انکار کے بعد اوس عورت سے رجوع کی پہر وہ اولاد جنی دوسرے سے کم میں تو یہ رجعت درست ہی مسئلہ اگر جو رو سے کہا کہ اگر تو جنی تو تجکو طلاق ہی پہر وہ تین حل جنی تو دوسری اور غیر سے تو یہ رجعت ہوئی مسئلہ اگر یوں کہا کہ بیدار تو جنی تو تجکو طلاق ہی پہر وہ تین حل جنی تو دوسری اور غیر سے بار کا جن رجعت ہی مسئلہ رجعی طلاق والی عورت کو چاہی کہ اپنا سنگھار کیا کرے مسئلہ رجعی طلاق دیکر خاوند بے پونجی کیلے اوس عورت پاس بجا یا کرے تو مستحب ہے اگر نیت عدم رجوع کی ہو اور سفر کو ہی اوس عورت کو اپنی ساتھ نہ لجاوے مسئلہ رجعی طلاق والی عورت سے صحبت کرنی حلال ہی حرام نہیں مسئلہ اگر ایک طلاق بائنہ یا دو طلاق بائنہ دین تو عدت کے اندر نکاح کر لینے کا اوس خاوند کو اوس عورت سے اختیار ہی اور اگر تین طلاقیں دی تھیں اور وہ عورت چھ تہی یا دو طلاقیں دی تھیں اور وہ عورت باندی تہی تو اوس عورت سے اوس خاوند کو نکاح کرنا درست نہیں ہاں جب وہ عورت اور خاوند سے کہ وہ بیکر خاوند بالغ یا مراہق ہو صحیح نکاح

لے یعنی عورت تو ہوئی کہ نکاح کے اور صحبت کا انکاری ۱۳ علیہ لان الملک انما یأثم بالبدن ولا یأثم بالمال ولا یأثم بالجنس

رے اور وہ صحبت کر کر طلاق دی اور اسکی عدت گزر جاوی تو البتہ اس پہلے خاوند کو درست ہو کہ اس عورت سے نکاح
 رے مسئلہ اگر باندی کے خاوند نے دو طلاقیں میں پہر عدت کو بعد اس کے میان اس سے صحبت کی تو اب اس
 صحبت سے وہ باندی پہلے خاوند کے لیے حلال نہیں ہو گئی مسئلہ اگر طلاق دی ہوئی عورت سے نکاح کرے
 اس شرط پر کہ پہلے خاوند کے لیے وہ عورت حلال ہو جاوی اگر چہ یہ نکاح مکروہ ہی مگر جب یہ دوسرا خاوند طلاق
 دے اور عدت گزر جاوی اور پہلا خاوند اس سے نکاح کرے تو حلال ہے مسئلہ جب طلاق دی ہوئی عورت
 دوسرے خاوند سے نکاح کرے اور وہ خاوند اسکو طلاق دی پہر عدت کے بعد پہلا خاوند اس سے نکاح کرے تو پہلا خاوند
 پہر تین طلاق کا مالک ہو جاتا ہے مسئلہ اگر تین طلاق دی ہوئی عورت یہ بات کہے کہ عدت گزر چکی ہے
 میں نے دوسرا خاوند کیا اس سے صحبت کر کر محکو طلاق دی اور اسکی بھی عدت گزر گئی اگر اس مدت میں عقد گنجائش
 ہو کہ دونوں کی عدت گزر سکتی ہے تو سچا جائے اس عورت کو اگر اسے گمان میں وہ عورت سچی ہو اور کتر است
 کی دو مہینے میں ہر خاوند کی عدت کی طرح کہ ایک مہینا تو تین حیضوں کا ہوا اور ایک مہینا دو طہروں کا یہ لازم تھا
 کہ نزدیک ہی اور صاحبین کے نزدیک انا تیس دن تو تینوں حیضوں کے اور تیس دن دو طہروں کے باب
 الایلا یعنی ایلا کا بیان چار مہینے یا زیادہ عرصہ تک اپنی جو رہی صحبت نہ کرے یہ قسم کہا گیا و ایلا کہتے ہیں جس
 اپنی جو رہی کہہا کہ قسم خدا کی میں تجھے صحبت نہ کروں گا چار مہینے تک یا یوں کہہا کہ قسم خدا کی میں تجھے صحبت نہ کروں گا
 تو یہ ایلا ہوا پہر اگر چاہیے کہ انڈر اس صحبت کی تو قسم ٹوڑ نہ کا کفارہ دے اور ایلا جاتا رہا اور اگر چاہیے کہ قسم
 کہا کی تھی اور چار مہینے گزر گئے اور صحبت نہ کی تو قسم اتر گئی اور جو نکاح سے جاتی رہی اور اگر ہمیشہ کی قسم
 کہا کی تو قسم باقی رہی پہر اگر دوسری مرتبہ اس سے نکاح کیا اور چار مہینے کا انڈر اس سے صحبت کی تو قسم کا کفارہ
 دے اور اگر چار مہینے کے انڈر صحبت نہ کی تو دوسری طلاق اوپر ہو گئی اور وہ نکاح سے جاتی رہی پہر اگر تیسری بار
 اس سے نکاح کیا اور چار مہینے میں اس سے صحبت کی تو کفارہ قسم کا دے اور نہیں تو تیسری طلاق اوپر ہو گئی
 اور اگر اس عورت نے اور خاوند کر لیا اور اس سے طلاق دی پہر پہلے خاوند نے اس سے نکاح کیا تو اب چار مہینے تک
 صحبت نہ کرے اوپر طلاق نہ پڑے گی ہاں اگر صحبت کی تو قسم کا کفارہ دے ایسے کہ قسم تو ہمیشہ کی کہا کی تھی
 اگر چار مہینے سے کم کی قسم کہا کی تو ایلا نہیں مسئلہ اگر یوں قسم کہا کی کہ قسم خدا کی میں تجھے صحبت نہ کروں گا ان دو
 مہینے تک اس دو مہینے کے بعد تو یہ ایلا رہی اور اگر ایک دن یوں کہہا کہ قسم خدا کی میں تجھے دو مہینے تک صحبت
 نہ کروں گا پہر ایک دن درمیان میں دیکر تیس دن کہہا کہ قسم خدا کی میں تجھے صحبت نہ کروں گا ان دو مہینے کے بعد تو
 یہ ایلا رہو اس مسئلہ اگر یوں کہہا کہ قسم خدا کی میں تجھے ایک برس تک صحبت نہ کروں گا سو اب ایک روز کے
 تو یہ ایلا نہیں مسئلہ اگر زید کی جو رہی کہہا کہ قسم خدا کی میں مکہ میں نکاح کروں گا
 تو یہ ایلا نہیں مسئلہ اگر انی جو رہی کہہا کہ اگر میں تجھے صحبت کروں تو میری ذمہ حج ہو دی یا کہا کہ اگر
 ہو دی یا کہا کہ صدقہ ہو دی یا کہا کہ میل غلام آزاد ہو کر یا کہا کہ تیرے طلاق ہو دی تو یہ ایلا رہی مسئلہ اگر جی
 طلاق کی عدت میں جو رہو اور اس سے کہے کہ قسم خدا کی میں تجھے چار مہینے تک صحبت نہ کروں گا تو یہ ایلا رہے
 اور اگر اسے طلاق کی عدت والی سے کہا یا اجنبی عورت سے کہا تو ایلا نہیں مسئلہ باندی کے ساتھ ایلا

کی مدت دو مہینے میں مسئلہ اگر خاوند نے ایلا کر کیا اور ایلا وی رجوع کرنا چاہی اور خاوند یا عورت یا ہر
 ہی یا عورت کو رفق سے یا کوئی کم عمر ہے یا خاوند اور عورت اتنی دو مہینے کہ چار مہینے کے اندر نہیں مل سکتی
 تو وہ خاوند یوں کہے کہ مہینے اوس عورت سے رجوع کی اور اگر چار مہینے کی مدت میں اوس سے صحبت
 کر سکتا ہو تو صحبت کیسے تب رجوع ثابت ہو مسئلہ اگر خاوند نے جو روئی کہا کہ تو مجھے حرام ہے اور
 اپنے اوپر حرام کر نیکی نیت کہا تو یہ ایلا ہوا اور اگر ظہار کی نیت ہے کہا تو ظہار ہوا اور اگر جوہی کہا تو جوہی ہو اور اگر
 طلاق کی نیت ہے کہا تو طلاق بائنہ ہو اور اگر تین طلاق تو تین نیت کہا تو تین طلاق ہیں مسئلہ خاوند نے کہا کہ اگر کسی عورت سے کہا کہ
 تو مجھے حرام ہے اور حرام اوسکی دانست میں طلاق ہی لیکن اس کہنے سے اوسو طلاق کی نیت کی تھی تو
 یہی طلاق ہو گئی عرف کی رو سے یہ کہنا نیت ہی نہیں ائی باب الخلع یعنی جو روئی کہہ لیکر اوسکو
 طلاق دینا مسئلہ نکاح سے الگ ہو جانیکو خلع کہتے ہیں مسئلہ خلع کرنے سے عورت پر طلاق بائن
 پڑتی ہے مسئلہ اگر خاوند نے مال لینے پر طلاق دی اور عورت نے مال یا قبول کیا تو بائن طلاق ہوئی
 اور عورت کے ذمہ وہ مال دینا اور ایلا مسئلہ اگر عورت کے خاوند کا کچھ قصور نہیں کیا تو خاوند کو اوسکا
 مال لیکر طلاق دینی مکروہ ہے اور اگر وہ عورت خاوند کے کہنے میں نہیں ہی تو طلاق کے بدلے اوس سے
 کچھ لینا مکروہ نہیں ہے مسئلہ جو چیز مہر ہو سکتی ہے وہی چیز خلع کا بدلہ بھی ہو سکتی ہے مسئلہ اگر
 شراب یا سور یا مہر دار جانور کے بچے خلع کیا یا طلاق دی تو بدل دینا یعنی شراب یا سور یا مہر دار دینا اور ایلا اور
 خلع کی صورت میں بائن طلاق پڑ گئی اور ایسی بے طلاق کی صورت میں رجعی طلاق پڑ گئی مفت مسئلہ
 اگر جو روئے کہا کہ جو میرا ہاتھ میں ہی ہے میری خلع کر اور اوسکے ہاتھ میں کچھ نہ تھا اور خاوند نے خلع کیا تو کچھ نہ دینا
 نہ ایلا اور اگر عورت نے یوں کہا ہاتھ کہ جو مال روپے میرے ہاتھ میں ہے اسے مجھے خلع کر اور اوس نے کہا اور اوسکے
 ہاتھ میں کچھ نہ تھا تو خاوند اوس سے مہر پھر لے یا تین روپے لیلے مسئلہ اگر ہاگے ہوی غلام پر خلع کیا
 اس شرط پر کہ وہ عورت اوس غلام کے ضمان سے بری ہو تو وہ عورت اوس غلام کی ضمان سے بری نہیں ہوگی
 عورت پر لازم ہوگا کہ وہ غلام خاوند کے حوالہ کر دی یا قیمت اوسکی دی مسئلہ اگر عورت نے کہا کہ بعض ہزار
 روپے مجھ کو تین طلاقیں دی سو خاوند نے ایک طلاق دی تو ہزار روپے کی تہائی روپے عورت کو دینا آوین گے
 اور وہ عورت بائنہ ہو گئی اور اگر یوں کہا ہاتھ کہ ہزار روپے مجھ کو تین طلاقیں دی سو خاوند نے ایک طلاق
 دی تو رجعی طلاق مفت ہو گئی مسئلہ اگر جو روئی کہا کہ تو اپنے آپ کو طلاق دی لے بعض ہزار روپے
 کے یا ہزار روپے پر سوا دو ایک طلاق دیلی تو کوئی طلاق نہ پڑ گئی مسئلہ اگر جو روئی کہا کہ تجھ کو طلاق ہی بعض
 ہزار روپے کے یا ہزار روپے پر اور اسے قبول کیے تو ہزار روپے اوس عورت کے ذمہ پر ہوئی اور وہ عورت بائنہ ہو گئی
 مسئلہ اگر جو روئے کہا کہ تجھ کو طلاق ہی اور تیرے ہزار روپے نہیں تو مفت طلاق ہو گئی اور اگر غلام سے کہا کہ تو
 آزاد ہی اور تیرے ہزار روپے میں تو وہ مفت آزاد ہو گیا مسئلہ خلع میں خیار کی شرط اگر عورت کی طرف ہے
 تو درست ہی اور خاوند کی طرف سے درست نہیں مسئلہ اگر خاوند نے کہا کہ کل مہینے تجھ کو ہزار روپے
 پر طلاق دی سو تو نے نانی اور عورت نے کہا مہینے تو قبول کی تھی تو خاوند کی بات کو سچا نہ دیکے مسئلہ اگر زید

لہذا ہر نفی جو عورت کی ازواج میں ہو ۱۱ لے یعنی خاوند یا علماء اور اولاد ہذا ۱۲

لے عمروسی کہا کہ کل مینی یہ غلام تیرے ہاتھ سے سو روپیہ کو سچا تھا سو تو نے قبول نہ کیا تھا عمرو نے کہا کہ مینی قبول کیا تھا تو یہ ان عمرو کو سچا بتاؤ گئے مسئلہ اگر خلع کیا یا مبارات کی یعنی ہر ایک نے دوسرے کو اپنے حق سے بری کر دیا تو بالکل حقوق جو رو کے خاوند کے ذمہ سے اور خاوند کے حق جو رو کے ذمہ سے جو نکاح کے سبب سے علاقہ رکھتے ہیں جاتے رہے حتیٰ کہ اگر عورت نے خاوند سے کچھ مال پر خلع کیا یا مبارات کی تو وہی مال خاوند اس عورت سے پاویگا اور ایک کو دوسرے پر کچھ دعویٰ مہر وغیرہ کی بابت نہ ہوگا خواہ مہر مقبوض خواہ غیر مقبوض اور یہ خلع اور مبارات صحبت سے پہلے ہو یا بعد مسئلہ اگر نابالغ لڑکی کے باپ نے اسی لڑکی کے مال سے اس کے خاوند کے ساتھ خلع کیا تو طلاق اس لڑکی پر ہو جائیگی اور مال اس کا دینا نہ آویگا اور اگر باپ نے نابالغ لڑکی کے خاوند سے ہزار روپے پر خلع کیا اور خود باپ اور بیوٹکا ضامن ہوا تو اس لڑکی پر طلاق ہو گئی اور وہ ہزار روپے اس کے باپ کو ذمہ بردینے آوینگے باب اللعان لعان کہتے ہیں گواہین کو جو گواہیاں قسم سے مضبوط کیجاوین اور لعنت کا لفظ اس میں شامل ہو سو یہ لعان مرد کے حق میں بجائی حد قذف ہی اور عورت کے حق میں بجائی حد زنا کر ہے مسئلہ اگر جو خاوند دونوں ایسی عورتوں کے گواہی دے کہ وہی مانی جاوے اور جو وایسی عورت ہی جسکی گالی دینی دلے پر حد جاری ہو تو یہی پر ایسے خاوند نے ایسی جو رو کو زنا کی گالی دی یا جو رو کو سچا پید ہوا تھا اسکو کہا کہ یہ لڑکا مجھے پید نہیں ہوا ہے اور عورت نے خاوند پر اس گالی دینے کا دعویٰ کیا تو لعان کرنا واجب ہوگا پھر اگر خاوند نے لعان کر نیسے انکار کیا تو اسکو قید کرنا جاوے تاکہ لعان کرے یا اپنے آپکو جھوٹا بتا دے ہر جب اپنی آپکو جھوٹا بتا دے تو اوپر حد قذف کی جاری کیجاوے اور اگر خاوند نے لعان کیا تو جو رو پر یہی لعان کرنا واجب ہوا اور اگر عورت نے لعان کرنے سے انکار کیا تو قید کیجاوے تاکہ لعان کرے یا خاوند کو سچا بتا دے پھر اگر خاوند ایسا شخص ہے کہ اسکی گواہی مانی جاوے یعنی غلام ہی یا کافر ہی یا محدوفنی القذف تو اس خاوند پر قذف کی حد جاری کرینگے اور اگر خاوند ایسا ہی کہ جسکی گواہی مانی جاوے مگر عورت ایسی ہی جسکی گالی دینے پر حد جاری نہیں ہوتی یعنی باندی ہی یا نابالغہ ہے یا دیوانی ہے یا زانیہ ہے تو خاوند پر قذف کی حد اور لعان واجب نہیں مسئلہ لعان کرنے کا طریق قرآن شریف میں مذکور ہے کہ پہلے خاوند قاضی کے سامنے چار بار یوں کہے کہ خدا کا نام لیکر میں گواہی دیتا ہوں کہ میں سچا ہوں اس بات میں جو میں نے اس اپنی جو رو کو زنا کی گالی دی اور پانچویں بار یوں کہے کہ لعنت خدا کی مجھ پر اگر میں جھوٹا ہوں اس بات میں جو میں نے گواہی دیتی ہوں اس بات پر کہ خاوند جھوٹا ہے اس بات میں جو مجھ کو زنا کی گالی دی اور پانچویں بار یوں کہے کہ غضب خدا کا مجھ پر اگر خاوند سچا ہوا اس بات میں جو مجھ کو زنا کی گالی دی ہے ہر جب اس طرح پر دونوں شخص لعان کریں تو حاکم کے حکم سے اون دونوں کا نکاح جاتا رہی اور عورت پر ایک طلاق بائن پڑی پھر اونہیں اسپین کہی نکاح نہ ہو سیکے گا مسئلہ اگر خاوند نے جو رو کو یوں گالی دی کہ یہ میرا بیٹا ہے نہیں ہی اور دونوں میں لعان ہوا تو قاضی اس میں کھیر کو مان کی طرف نسبت کرے اور باپ اسکا نسب لگا دے مسئلہ

نابالغان

لے
انکار سے
سوا کسی شک
سورۃ مجادلہ
میں تفصیل
کے بیان
ہو چکے ہیں
اسکے بیان
میں گواہ
نہیں گے

اگر لہان کے بعد خاوند نے کہا کہ میں چوٹ کہا تھا تو خاوند پر قذف کی حد جاری کریں اور اس کو اختیار ہی کہہ
 اوس عورت سے چاہے تو نکاح کرے مسئلہ اگر ذیل کے غیر عورت کو زنا کی گالی دی اور زید بر گالی کی حد جاری
 ہو یا عورت نے زنا کیا اور اوپر حد جاری ہوئی تو زید کو اختیار ہی چاہی تو اوس عورت سے نکاح کرے مسئلہ
 اگر کوئی خاوند نے اپنی جو رو کو زنا کی گالی دی تو لہان نہیں ہو سکتا مسئلہ اگر خاوند نے کہا کہ یہہ حل
 مجھے نہیں تو لہان جائز نہیں اور اگر یوں کہا کہ تو نے زنا کیا اور یہہ حل تجھ کو زنا سے تو لہان ہو سکتا ہی
 مگر قاضی یہہ حکم نہ کرے کہ یہہ حل اوس خاوند سے نہیں ہے مسئلہ اگر خاوند نے اپنی جو رو کو لڑکھا پیدا ہونا
 اور اوس وقت کہا کہ یہہ مجھ سے نہیں ہی یا ایسا اسباب جو جتنے میں درکار ہو تا ہی خریدنے کے وقت کہا کہ یہہ لڑکا
 مجھے نہیں ہی تو وہ لڑکا اوس باپ کا ثابت ہو گا اگر بعد اسکے اپنے انکار کیا کہ یہہ لڑکا مجھے نہیں ہے
 تو یہہ انکار اوس کا درست نہیں مگر لہان دونوں صورت میں واجب ہی مسئلہ اگر دو لڑکے جوڑ یا پیدا
 ہوئے اور خاوند نے پہلا لڑکا اپنا نہ بتایا اور دوسرا بتایا تو خاوند پر گالی کی حد واجب ہوگی اور اگر پہلا لڑکا اپنا
 بتایا اور دوسرا انکار کیا تو لہان کرنا اور لڑکا اور دونوں صورتوں میں وہ دونوں لڑکے اوس باپ کے
 ہیں نیکی باب العنین یعنی نامزدوں کا بیان مسئلہ عنین اوس کو کہتے ہیں جو عورت سے صحبت
 کرے یا وہ جو کواری عورت سے صحبت کرے اور مرد پاس رہی ہوئی عورت سے کرے مسئلہ اگر عورت نے
 خاوند اپنا ایسا یا یا کہ اوس کا عضو تناسل بالکل نہیں ہی تو قاضی اوس وقت دونوں کا نکاح توڑ دیے جو رو خاوند
 کو علیحدہ علیحدہ کر دے سو وہ عورت بابتہ ہو جائیگی مسئلہ اگر عورت نے خاوند کو اختیار ہی چاہی
 میں یا ایسا یا یا کہ وہ عقی ہی تو قاضی اوس خاوند کو ایک برس کی مہنت دی پھر اگر اس برس میں اوس نے
 جو رو صحبت کی تو بہتر اور اگر نہ کی اور عورت درخواست کرے تو قاضی بعد برس روز کے اون دونوں کو نکاح
 علیحدہ کر دے سو وہ عورت بابتہ ہو جائیگی مسئلہ اگر خاوند کہتا ہی کہ میں صحبت کی ہی اور عورت کہتی ہی کہ
 نہیں ہے تو اور عورت کو نکاح دین اور وہ عورت کہیں کہ یہہ عورت کواری ہی تو جو رو کو اختیار ہی چاہی
 تو ایسے خاوند کو اختیار کرے اور چاہی قاضی سے درخواست کرے جدا نیکی اور اگر وہ عورت کواری نہ ہی اور کہتی
 ہے کہ خاوند نے مجھے صحبت نہیں کی اور خاوند کہتا ہی کہ میں صحبت کی ہی تو خاوند کو قسم نیکی پھر جو وہ قسم
 کہا وی تو اوس کو سچا بتا دینگے مسئلہ اگر عورت نے عین خاوند کو اختیار کر لیا تو پھر اوس کو اختیار نہیں رہنا
 قاضی سے علیحدہ کر نیکی درخواست کرے مسئلہ اگر عورت کو یا خاوند کو کچھ اور عارضہ ہو جیسے قرن یا رتق یا کوڑھ
 یا برص یا جنون تو اختیار نکاح کے رد کرنا نہیں باب العدة یعنی عہد کا بیان مسئلہ عورت کو جو
 انتظار کرنا لازم ہو تم ہے اوس کو عدت کہتی ہیں مسئلہ جہ ایچ ازاد عورت کا اگر خاوند نے طلاق دی یا اور کسی
 سبب سے نکاح اور کا ٹوٹ گیا اور اوس عورت کو حیض آیا کرتا ہے تو اوس کے لیے تین حیض تک عدت ہی
 یعنی تین حیض تک وہ بیٹھی رہے بعد تین حیض کے چاہے تو اور نکاح کرے اور اگر اوس کو حیض نہیں
 آیا کرتا ہے تو اوس کے لیے تین مہینے عدت ہیں اور اگر خاوند مر جائی تو جہ جو رو کی عدت چار مہینے اور اگر
 دن میں اور باندی کے لیے دو حیض یا دیرہ مہینا عدت کا ہی طلاق اور منہ کی صورت میں اور دو مہینے اور

نامزدوں کا بیان
 کہ اگر عورت نے خاوند کو اختیار ہی چاہی
 تو اگر وہ عورت کہیں کہ یہہ عورت کواری ہی
 تو جو رو کو اختیار ہی چاہی
 تو ایسے خاوند کو اختیار کرے
 اور چاہی قاضی سے درخواست کرے
 جدا نیکی اور اگر وہ عورت کواری نہ ہی
 اور کہتی ہے کہ خاوند نے مجھے صحبت نہیں کی
 اور خاوند کہتا ہی کہ میں صحبت کی ہی
 تو خاوند کو قسم نیکی پھر جو وہ قسم
 کہا وی تو اوس کو سچا بتا دینگے
 مسئلہ اگر عورت نے عین خاوند کو اختیار
 کر لیا تو پھر اوس کو اختیار نہیں رہنا
 قاضی سے علیحدہ کر نیکی درخواست کرے
 مسئلہ اگر عورت کو یا خاوند کو کچھ
 اور عارضہ ہو جیسے قرن یا رتق یا کوڑھ
 یا برص یا جنون تو اختیار نکاح کے رد
 کرنا نہیں باب العدة یعنی عہد کا بیان
 مسئلہ عورت کو جو انتظار کرنا لازم
 ہو تم ہے اوس کو عدت کہتی ہیں
 مسئلہ جہ ایچ ازاد عورت کا اگر
 خاوند نے طلاق دی یا اور کسی
 سبب سے نکاح اور کا ٹوٹ گیا
 اور اوس عورت کو حیض آیا کرتا ہے
 تو اوس کے لیے تین حیض تک عدت ہی
 یعنی تین حیض تک وہ بیٹھی رہے
 بعد تین حیض کے چاہے تو اور نکاح
 کرے اور اگر اوس کو حیض نہیں
 آیا کرتا ہے تو اوس کے لیے تین
 مہینے عدت ہیں اور اگر خاوند
 مر جائی تو جہ جو رو کی عدت
 چار مہینے اور اگر دن میں اور
 باندی کے لیے دو حیض یا دیرہ
 مہینا عدت کا ہی طلاق اور منہ
 کی صورت میں اور دو مہینے اور

باب العدة

پانچ روز میں خاوند کو مر جائیکی صورت میں مسئلہ اگر حاملہ عورت کی خاوند نے طلاق دی یا نکاح ٹوٹ گیا تو اسکی عدت یہی ہے کہ جب جن جن تو تب عدت پوری ہو مسئلہ اگر موت کی بیماری میں خاوند نے جوہ کو طلاق دی اور عدت کر لیا مین وہ خاوند مر گیا تو اس کے لیے چار مہینے اور دس دن عدت میں اگر اس عرصہ میں تین حیض ہو جاوین اور اگر اس عرصہ میں تین حیض نہ کیجے تو حسب تک تین حیض گذرین تب تک اسکی عدت یہی ہے مسئلہ اگر باندی جسکی طلاق کی عدت میں آنا ہوئی تو اس کے لیے تین حیض گذرنا عدت ہے اور اگر بائن طلاق کی یا خاوند کی موت کی عدت میں آزاد ہوئی تو وہی باندی کی عدت پوری کرے مسئلہ اگر عورت کا حیض بند ہو گیا تھا سو وہ عدت کا شمار مہینوں سے کرتی تھی پہر اسکی عدت میں خون جاری ہوا تو اب وہ اپنی عدت حیض کے حساب سے شمار کرے مسئلہ نکاح فاسد اور حلال کے شبہ میں عورت کی صحبت کی اسکی عدت طلاق ہو جائی اور خاوند کو مر جائی کی صورت میں تین حیض میں اور ام ولد کی عدت آزاد ہونے اور میان کے مرنے کی صورت میں تین حیض میں مسئلہ جس عورت کا خاوند نابالغ تھا اور وہ عورت حاملہ ہوئی اور خاوند مر گیا تو اسکی عدت حمل کا جتنا ہے اور اگر وہ عدت خاوند کے مرنے کے بعد حاملہ ہوئی تو اسکی عدت وہی چار مہینے اور دس دن ہیں اور وہ حمل دونوں صورتوں میں اس خاوند کا نہ ٹھہرے گا مسئلہ اگر عورت کو حیض کی کثرت میں طلاق دی تو وہ حیض عتین شمار ہوگا مسئلہ اگر عدت والی عورت کو ساتھ شہ سے صحبت کی تو دو عتین چاہئین اور اس صحبت کی بعد جو حیض ہو + + + + + تو وہ حیض دونوں عتوں میں شمار ہوگا اور پہلی عدت تمام ہو جاوے تب دوسری عدت پوری کرے مسئلہ عدت شروع ہوگی موت کی صورت میں خاوند کے مرنے کے بعد اور طلاق کی صورت میں طلاق کے بعد اور نکاح فاسد کی صورت میں علیحدہ ہو جائیکو بعد یا جب خاوند اس سے صحبت چھوڑے گا قصد کرے مسئلہ اگر عورت نے کہا کہ میری عدت پوری ہو گئی اور خاوند نے کہا کہ جوڑ ہے ابھی پوری نہیں ہوئی تو عورت اگر قسم سے کہے تو اس کے کہنے کا اعتبار ہے مسئلہ اگر خاوند نے اپنی عدت میں بیٹھی ہوئی جوڑی پر نکاح کیا اور صحبت کر نیے پہر اسکو طلاق دی تو کل مہر اور سیر سے عدت لازم ہوگی مسئلہ اگر ذمی نے ذمیہ عورت کو طلاق دی تو عدت واجب نہیں ہے فصل مسلمان بالغہ عورت کا خاوند مر جاوے یا طلاق باندہ دیوے تو وہ عورت عدت کی دونوں ایناں شمار نہ کرے اور خوشنود اور سرسہ اور تل اور مہدی نہ لگا دی اور کسبنا اور زعفرانی کپڑا نہ پہنی بائن اگر عذر ہو تو مضائقہ نہیں مثلاً آنکھ میں بیماری ہو تو سر لگانا عتین جائز ہے علی ہذا القیاس اور میان نے اپنی باندی کو آزاد کر دیا تو وہ باندی اور وہ عورت جسکا نکاح فاسد تھا پہر کام چھوڑین مسئلہ عدت کی حالت میں بیٹھی ہوئی عورت سے منگنی کرنی درست نہیں ہاں اشارہ کنایہ سے اس سے پیغام نکاح کا کرنا درست ہے مثلاً اس سے یوں کہا کہ تو اچھی عورت ہے اور امید ہے کہ اللہ مجھ کو ایسا اچھی عورت ملاوے گا مسئلہ طلاق کی عدت میں جو عورت بیٹھی ہو وہ اپنی شو کے گہرے باہر نہ نکلے اور جو عورت موت کی عدت میں ہو وہ اگر دنگو یا تھوڑی رات کو نکلتی تو مضائقہ نہیں مگر پہر رات ہی کو پہر آوے اور اسکی عتین رہی اور طلاق اور موت کی عدت والی عورتیں اوسکی گہرے میں عدت کے دن گذارین جس گہرے میں اوپر عدت واجب ہوئی الا یہ کہ کوئی دہان سے نکال دے یا وہ مکان گرے پڑے

تو اور مکان میں گذارین مسئلہ اگر عورت اپنی خاوند کی ساتھ سفر میں ہو اور خاوند نے اس کو طلاق بائن دی یا خاوند مر گیا ایسی مقام پر کہ وہاں سے اس کا شہر تین دن سے کم کی راہ پر تو اپنی شہر کو پہنچے اور تین دن کی راہ پر تو اختیار پر خواہ اپنے شہر کو پہنچے اور خواہ جہانکو جاتی تھی وہیں کو چلی جاوے ساتھ میں اس کا ولی ہو یا نہ ہو اور اگر کسی شہر میں خاوند نے طلاق بائن دی یا خاوند مر گیا تو وہیں عدت کی دن گذاری بعد عدت کو کسی اپنے محرم کے ساتھ اس شہر سے نکلے باب ثبوت انکسب یعنی نسب کے ثابت ہونے یا نہ ہونے کے مسئلہ اگر زید نے ایک عورت سے کہا کہ اگر میں تجھے نکاح کر دوں تو تجھ کو طلاق ہی پہنچاؤں تو نکاح کیا اور نکاح سے چھ مہینے بعد اس عورت کو اولاد پیدا ہوئی تو وہ اولاد زید ہی کی ٹھہریگی اور اس عورت کو مہر خاوند پر دینا واجب ہوگا مسئلہ اگر رجعی طلاق کی عدت میں عورت ہی اور باہمی اقرار عدت گذرنا نہ نہیں کیا اور اس کی اولاد پیدا ہوئی تو وہ اولاد اس خاوند ہی کی ٹھہریگی اگرچہ طلاق سے دو برس سے زیادہ عرصہ کے بعد جنم پر طلاق کے دن سے دو برس سے کم میں اگر وہ جنم تو مراحبت ثابت نہ ہوگی اور نسب ثابت ہوگا اور اگر دو برس سے زیادہ عرصہ کے بعد جنم تو خاوند کا رجوع کرنا ثابت ہوگا اور اگر بائن طلاق کی عدت والی عورت کی اولاد ہوئی اور اس عدت کی گذرنا اقرار نہیں کیا ہے سو اگر دو برس سے کم میں اولاد ہوئی تو وہ اولاد اس کی خاوند کی ٹھہریگی اور اگر دو برس سے زیادہ عرصہ کے بعد جنم تو وہ اولاد اس کی خاوند کی نہ ٹھہریگی ہاں اگر خاوند دعویٰ کرے تو اذنیہ وہ اولاد اس کی ٹھہریگی مسئلہ اگر مہر عورت کے خاوند نے بائن یا رجعی طلاق دی اور نہ مہینے سے کم عرصہ میں اس کی اولاد پیدا ہوئی تو وہ اولاد اس کی خاوند کی نہ ٹھہریگی اور اگر نہ مہینے پر یا نہ مہینے سے زیادہ عرصہ کے بعد اولاد ہوئی تو وہ اولاد اس خاوند کی نہ ٹھہریگی مسئلہ اگر خاوند کی موت کی عدت میں عورت ہی اور اس کی اولاد ہوئی تو وہ اولاد اس کی اسی خاوند کی ٹھہریگی دو برس تک اگر اس عورت کی عدت کی گذرنا نہ کیا اقرار نہیں کیا مسئلہ اگر بائن طلاق کی یا خاوند کی موت کی عدت والی عورت کی اولاد ہوئی اور اس کا خاوند یا خاوند کی وارث اولاد ہوئی منکر ہو اور دو برس سے کم میں اولاد ہوئی ہے اور اس عورت نے عدت کی گذرنا اقرار نہیں کیا ہے اگر دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں اولاد ہوئیگی گواہی دین یا حمل ظاہر ہو یا وارث اس کو سچا بتاویں تو وہ اولاد اسی خاوند کی ٹھہریگی مسئلہ اگر زید نے ایک عورت سے نکاح کیا اور چھ مہینے سے کم میں اس کے اولاد ہوئی تو وہ اولاد اس خاوند کی نہ ٹھہریگی اور اگر چھ مہینے یا چھ مہینے سے زیادہ کے بعد اولاد ہوئی تو وہ اسی خاوند کی ٹھہریگی اگرچہ خاوند چپ تھا اور اگر خاوند نے پیدا ہونیکا انکار کیا تو ایک عورت کی گواہی ہی اولاد کا پیدا ہونا ثابت ہو کر نسب ثابت ہوگا اور اگر اولاد پیدا ہوئی کہ بعد جو رواہ خاوند میں اختلاف ہو عورت کہتی ہے کہ چھ مہینے ہوئے تو چھ مہینے نکاح کرے ہوئے اور خاوند چھ مہینے سے کم بتاتا ہے تو اس عورت ہی کا کہنا معتبر ہے اور وہ اولاد اسی خاوند کی ٹھہریگی مسئلہ خاوند نے جو روئے کہا اگر تو جنم تو تحیر طلاق ہی پہنچاؤں تو زید کی گواہی ہی کہ وہ عورت جنم تو اوپر طلاق نہیں پڑ گئی اور اگر خاوند نے حمل نہ ہو کا اس کی اقرار کیا تو بے گواہی کے طلاق پڑ گئی مسئلہ زیادہ حمل دو برس تک رہتا ہے اور کم چھ مہینے تک مسئلہ اگر زید کی باندی سے عورت نے

لہ مراد بقول عرب بائن تو نیکے ہو

نکاح کیا پر اسکو طلاق دی پر زید سے وہ باندی مولیٰ سومول لینے سے چھ مہینہ کم میں اسکی اولاد ہوئی تو وہ
اولاد عروسی کی نہیں کی اور اگر چھ مہینہ پر اسکی اولاد ہوئی تو وہ اولاد عروسی کی نہیں کی ہاں اگر عروسی کرے
تو نہیں کی مسئلہ اگر زید نے ایک لڑکی واپس لے لیا اور زید مر گیا اور اس لڑکی کی ماں نے کہا کہ میں زید کی جوت
ہوں اور یہ لڑکا زید کا بیٹا ہے جسے تو وہ عورت اور وہ لڑکا زید کو وارث ہونگے اور اگر وہ مرنا اس عورت
کا معام بہنیں ہی اور زید کے وارث نہ ہو تو اسکو کہا کہ میری باپ کی ام ولد ہی تو وہ عورت زید کی میراث نہ پاوے
باب احصائے زینے اولاد کی پرورش مسئلہ اولاد پرورش کے لیے ماں ہی کو پاس ہی پر وہ
ماں اس اولاد کی باپ کے نکاح میں موجود ہو یا نکاح باقی نہ ہو اور ماں نہ تو نانی کے پاس اور نانی نہ تو
دادی کے پاس اور اگر وہ نہ تو نسلی بہن کے پاس اور وہ نہ تو ماں کی بیٹی پاس اور وہ نہ تو نسلی خالہ یا
اور وہ نہ تو نانی کی بیٹی پاس اور وہ نہ تو نانی کی بیٹی کو پاس اور وہ نہ تو نسلی بہن کو پاس اور وہ نہ تو دادی
کی بیٹی پاس اور وہ نہ تو دادی کی بیٹی پاس اور ان عورتوں میں سے اگر کسی عورت نے ایسی شخص سے نکاح
کر لیا جو اس اولاد کا غیر محرم تھا تو اس عورت کو وہ اولاد پرورش کے لیے نگیلی پر خب انہیں وہ نکاح
جاتا رہی تو پر وہ اولاد پرورش کے لیے مل سکتی ہی مسئلہ اگر عورتیں ہوں تو جو مرد منصبہ قریب کا ہو گا اسکو
پرورش کا حق پہنچا گا موافق ترتیب کو مسئلہ ان اور نانی اور دادی کے پاس پرورش کو کرنا چاہیے
اگر لڑکا ہو جب تک وہ سات برس کا ہو جاوے اور اگر لڑکی ہو تو جب تک حائضہ ہو اور ماں اور نانی اور
دادی کے سوا اگر کسی پاس ہو تو جب تک لڑکی کو شہوت ہو نہ لگے لیکن فتویٰ اس مانہ میں قول
محمدی کہ ماں اور نانی اور دادی ہی اور جو تو نکاح کہتی ہیں کہ حد شہوت تک انکے پاس رہے مسئلہ باندی
اور ام ولد کو پرورش کا حق نہیں ہے جب تک کہ آزاد نہ ہو جاوےن مسئلہ اگر باپ مسلمان اور ماں ذمیہ ہی تو جب
تک وہ اولاد دین کی بات نہ سیکھی تب تک اس مان کو پاس پرورش پاوے مسئلہ اولاد کو اختیار
بہنیں ہے کہ جسکے پاس چاہے رہی مسئلہ طلاق پائی ہوئی عورت اولاد اپنی سفر کو نہ لے جاوے مگر ماں
اپنے وطن کو جہاں اسکا نکاح ہوا تھا اگر لڑکا ہو تو مضائقہ نہیں باب النفقہ جو رو کو خوراک و
پوشاک دینے کے مسئلہ مسئلہ کہانا اور کپڑا اپنی جو رو کو دینا مرد پر واجب ہے اگر مرد تو نگر ہی اور جو رو ہی
تو نگر کی بیٹی یا خود تو نگر ہے تو کہا نا کہ اگر تو نگر و نکاسا اور اگر دونوں محتاج ہیں تو محتاجوں کا سا اور اگر ایک تو نگر
ہی تو واسطہ چکا دو مسئلہ اگر اپنا مہر لینے کے لیے عورت اپنی خاوند کو اپنے سے صحبت نہ کرے تو بیوی
خاوند پر کہا نا کہ اگر دینا آوے لگا مسئلہ اگر جو رو خاوند کی بلا اجازت کہیں چلی جاوے بلا سبب صحبت نہ کرے
دی یا ایسی کم عمر ہو کہ خاوند اس سے صحبت نہ کر سکے یا وہ عورت کسی قرض بابت قید ہو یا کسی نے اسکو
عصب کر لیا یا خاوند کے سوا اور کسی ساتھ حج کر گیا گئی ہو یا بیمار ہو یا کبھی خاوند کے گھر نہ ہی ہو تو اسکو
کہانا کپڑا دینا مرد پر واجب نہیں مسئلہ اگر خاوند تو نگر ہو تو عورت کی خدمت کرنیوالے کا یہی کہا نا کہ اگر لڑکا
کے مسئلہ اگر خاوند جو رو کو روئی کپڑا نہیں دے سکتا ہی تو او کو نکاح سے علیحدہ نہ کریں بلکہ جو رو کو حکم کریں
کہ اگر او پر قرض لیکر کہاوی پہنے مسئلہ اگر خاوند پہلے فلس تھا اور اب تو نگر ہو گیا تو اب تو نگر و نکاسا

اولاد کی پرورش کے مسئلے

۱۱ وہ نہیں کی عروسی

جو رو کو ماں و نفقہ دینے کا بیان

کہا ناکیہ ادا کر اگرچہ پہلے او سکوفاضی نے مستحق نکاحا کہا ناکیہ ادا کرنے کا حکم کیا تھا مسئلہ کہ کچھ دنوں جو رو کو
 کہا ناکیہ ادا کرنا تو اب بچہ دلونکا خاوند سے نہ لویا جا دیگا مان اگر قاضی حکم دیں چکا ہو یعنی مقرر کر چکا ہو فقہہ یا جو
 خاوند آپس میں راضی ہو جائیں تو البتہ او س قدر دینا آویگا مسئلہ اگر جو رو رکنی یا خاوند مر گیا تو کہا ناکیہ ادا کرنا
 رہا اگرچہ حکم ہوا ہو مسئلہ اگر جو رو نے آئندہ کا کہا ناکیہ ادا لیا او خاوند مر گیا تو اس عورت سے پہلے نہ لینگے مسئلہ
 اگر غلام نے میان کی اجازت سے نکاح کیا تو جو رو کو کہانے کی طرح یہی وہ غلام مینچا جا دیگا مسئلہ اگر باندیکانہ
 ہوا اور میان نے وہ باندی خاوند کو سوئی ہی تو خاوند پر او سک کہا ناکیہ ادا دینا آویگا مسئلہ خاوند پر واجب ہے
 کہ جو رو کی سہی کو مکان دی کر او میں خاوند کا یا جو رو کا کوئی رشتہ دار نہ رہتا ہو اور خاوند چاہی تو جو رو کو رشتہ دار
 کو اس مکان میں نہ لے دے یا مان اگر وہ رشتہ دار اس عورت کو دیکھیں یا اس سے باتیں کریں تو خاوند نہیں
 جس مکان میں مسئلہ اگر زید غائب ہو اور او سک مال عمر وکی پاس ہے او عمر کو مال کا اقرار ہی اور زید کی جو رہتی عمر و
 کو ہی او سکی جو رہی ہو انکا اقرار ہی تو قاضی اسی مال سے زید کی جو رو اور زید کی عمر و لاوا اور زید کی مان باب
 کے لیے کہا ناکیہ ادا کر اور اگر اس جو رو سے ضامن لیے مسئلہ طلاق کی عدت والی عورت کے لیے ہی کہا ناکیہ
 ادا کر اور مکان دینا عدت کو دنوں تک خاوند کے ذمہ ہی مسئلہ خاوند کی موت کی عدت والی عورت کے لیے کہا ناکیہ
 ادا کر خاوند کے گھر سے واجب نہیں مسئلہ اگر حوت فی خطا کی یا عورت مرتد ہو گئی او سکی باعث سی جو رو
 خاوند عید ہو گئی تو کہا ناکیہ ادا کر خاوند پر دینا نہ آویگا مسئلہ اگر بائنہ طلاق کی عدت میں عورت مرتد ہو گئی تو عدت
 کے دنوں کا کہا ناکیہ ادا کر خاوند کے ذمہ ہی جاتا رہا اور اگر ایسی عدت کو دنوں میں خاوند کے بیٹے کو اپنی ساتھ رہنا کا
 دیا تو کہا ناکیہ ادا کر عدت کی ایام کا جانا نہیں رہتا مسئلہ محتاج اولاد کو کہا ناکیہ ادا کر یا باب پر
 ہے مسئلہ اولاد کی مان سے زبردستی باب اولاد کو دودہ پلاوی بلکہ باب اپنی اولاد کے دودہ پلانے کے لیے
 واپس لو کر بھی اور ان کے پاس ہی اور انکو نوکر نہ کہے اگر وہ مان باب کی نکاح میں ہوئے یا عدت میں ہو دی اور اگر بعد
 عدت کی اگر جبر شل پر مان ہی دودہ پلانا قبول کرے تو او سکا حق زیادہ ہی اولاد او سکی سپرد ہوگی مسئلہ اگر
 مان باب اور دادی دادا اور نانا نانی محتاج ہوں تو او نکو کہا ناکیہ ادا کر واجب ہے مسئلہ مسلمان کے
 ذمہ کا فرشتہ دار کا کہا ناکیہ انہیں مان اگر جو رو کا فرہ کتابیہ ہو تو خاوند مسلمان ہو تو کہا ناکیہ ادا کر او
 اور اگر اولاد کا فرہ دار ان باب مسلمان ہوں یا مان باب کا فرہ ہوں اور اولاد مسلمان ہو تو یہی کہا ناکیہ ادا کر
 او کیگا مسئلہ اولاد کو کہا ناکیہ ادا کر دینے میں باپ کا کوئی شریک نہ ہوگا اور ان باب کے کہا ناکیہ دینے میں ہی اولاد کا کوئی
 شریک نہ ہوگا مسئلہ جو ذی رحم محرم فقیر ہو اور کما نسکتا ہو لولا انکر او غیر ہو تو او سک کہا ناکیہ ادا کر پر میراث
 کے حصے کے موافق دینا آویگا یعنی عورت پر ایک حصہ او مرد پر دوا مسئلہ اگر باب اپنی خوراک و پوشاک کے لیے
 غائب بیٹے کا اسباب بیچ بیوی تو درست ہی مگر غفار او سکا بیٹھ لینا درست نہیں مسئلہ اگر امانت دار بیٹے کو
 وہ وہ بیٹے امانت او سکی مان باب کو بیچیم قاضی کو کہلاوی پہناوی تو امانت دار کو دینا آویگا اور اگر مان باب
 کے پاس اولاد کا مال ہی اور وہ ہوں نہ کہا لیا تو غیر نہ آویگا مسئلہ اگر قاضی نے کہا ناکیہ باب اولاد
 پر یا اولاد کا باب پر یا ذی رحم محرم کا بیٹھ لیا اور کچھ مدت تک او نکو نکلا تو پھر وہ بیٹھ لیا کہا ناکیہ جاتا رہا مان

لہ یعنی اس کے پیش سے ہوس و لا اور اس کے لئے ہونہ یا صحبت اورانی اس کے لئے

لہ یعنی زمین و مکان

سب چیزیں قدرت رکھتا ہے اور سب کچھ کر سکتا ہے کسی چیز میں اور کسی کام میں عاجز نہیں اور یہ جاننا ہی لوگوں کو کہ وہ خدا تعالیٰ ایسا ہی کہ گہرا ہے سب چیزوں کو علم اور حکم کوئی چیز راہ نہیں ہو سکتی خدا تعالیٰ کی ہر چیز میں ہے کہ میں قرآن میں کوئی آیت کہ دلالت کرے زمین کے ساتھ ہونے پر مگر یہ آیت اور درمیان ہر دو آسمانوں کے مابین پانچ سو برس کی ہی اور دل ہر آسمان کا ہی ایسا ہی ہے اور زمینیں ہی مانند آسمانوں کے ہیں اور بعضوں نے کہا کہ میرا ایک ہے مگر قلیں سات ہیں اور ترا ہی حکم خدا تعالیٰ کا یعنی جاری ہوتا ہے حکم اللہ کا اور حکومت اس کی درمیان میں ان کے یہ تو صاحب ارک نے لکھا ہے حروف الیاء کے مؤلف نے یہ لکھا ہے ومن الارض شلکین کی تفسیر میں کہ مانند آسمانوں کے ہر حد میں اور طبقوں اور اختلاف کیا ہے علماء نے زمین کے طبقوں کی کیفیت میں پس جمہور تو اس میں کہ سات زمینیں ہیں طبقہ کے بعض ان کے فوق بعض کے ہیں یعنی اوپر تلے اور درمیان ہر دو زمینوں کے مابین اتنی ہی ہے جیسے دو آسمانوں میں اور ہر زمین میں رتھ والے ہیں خلق خدا سے اور کہا صاحب نے کہ طبقہ میں اوپر تلے لیکن زمینیں خالی نہیں ہیں بخلاف آسمانوں کے کہا قرطبی نے کہ صحیح اول ہی ہے اس لیے کہ حقیقت دلالت کر میں اور میر خجلہ ان کے جاری وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ جب قسم کھائی اوس ذات پاک کی کہ پہاڑا دریا کو موسیٰ کے لیے کہ صہیب نے حدیث نقل کی اوس کو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو بستی دیکھتے اور لڑکا وہاں جانیکا کرتے تو فرماتے وقت دیکھو اس کے اللہ صر رب السموات السبع وما ظلالن ورب الارضین السبع وما اقلن ورب الشیطان وما اضلن ورب الزناجہ وما ذرین نزالک من خایر ہذہ القرآۃ وخایر اھلھا وخیر من فیھا وعودک من شہا و شہا اھلھا وشہر من فیھا پس اس سے معلوم ہوا کہ زمینیں سات ہیں اور سب کچھ کہہ رہا تھا ہو کر میں اور فیہ مخلوق اللہ کی ہی اور روایت ہی ابو ہریرہ ہی حدیث طویل میں کہ حضرت فرمایا کیا جانتے ہو تم کہ نیچے تمہارے کیا ہے صحابہ نے عرض کیا اللہ اور رسول خوب جانتے ہیں فرمایا الارض و سطحھا ان ضا اخرایہ بینہما خسیائتہ عام للہ یعنی زمین ہے اور نیچے اس کے اور زمین کہ فرق اودن دونین پانچ سو برس کی مسافت کا ہے اس کے بعد اور رواتین ابن عباس وغیرہ سے نقل کیں ہیں کہ ہر زمین میں آدم ہی مانند آدم تمہارے اور نوح ہی مانند نوح تمہارے اور ابراہیم ہی مانند ابراہیم تمہارے اور بعضی روایت میں یہ بھی ہے کہ نبی ہے مانند نبی تمہارے اور موسیٰ قیل وقال کر کے کیسی تضعیف کی ہے کیوں دیکھا ہی کسی تصحیح کی ہے واللہ علم خوف درازگی کے سبب نقل کیا جو چاہے تفسیر روح البیان میں دیکھ لے تو کہہ جاؤ تم یعنی کیا یہ کہہ تو کہہ جاؤ تم کہ جو قادر ہی چیزوں کو وہ پروردگار ہے ہر چیز پر اور منجملہ اسکے بعث بھی نبی اوٹھنا صاحب و جزاء کے لیے ہو پس اطاعت کرو اسکے حکم کی اور قبول کرو اسکے حکم کو اور مستعد ہو عبادت کے حاصل کرنے کے لیے اور شقاوت سے خلاص ہونیکے لیے منقول ہے امام اعظم رحمہ سے کہ کہ انہوں نے فرمایا بلاشبہ یہ آیت ہی ڈراتی ہے قرآن کی آیتوں میں اور خدا نے گہرا ہے آخر یعنی علم و قدرت اس کی گہرے والی تمام چیزوں کی ہے موجودات ہی کوئی چیز دائرہ علم اور قدرت اس کے سے خارج نہیں ہے ۵ رزمیت زمر قدرت کن نیکون بذاتناش او کسیت بیرون و درون و غریب و شہادت ذرہ نتوان یافت از دائرہ قدرت و علمش بیرون و در و سورہ القصص ص ۱۵ اس سورہ کا نام سورہ تحریم ہے یہ نام اس لیے رکھا گیا کہ آنحضرت نے کچھ لینے اور حرام کیا تھا اور کا ذکر ہے اس میں چنانچہ مفصل حال اسکا آگے مذکور ہو گا اور یہ سورہ عنیہ ہے آیتیں آئین

یہ آیت اس آیت سے کہ میں قدرت رکھتا ہے اور سب کچھ کر سکتا ہے کسی چیز میں اور کسی کام میں عاجز نہیں اور یہ جاننا ہی لوگوں کو کہ وہ خدا تعالیٰ ایسا ہی کہ گہرا ہے سب چیزوں کو علم اور حکم کوئی چیز راہ نہیں ہو سکتی خدا تعالیٰ کی ہر چیز میں ہے کہ میں قرآن میں کوئی آیت کہ دلالت کرے زمین کے ساتھ ہونے پر مگر یہ آیت اور درمیان ہر دو آسمانوں کے مابین پانچ سو برس کی ہی اور دل ہر آسمان کا ہی ایسا ہی ہے اور زمینیں ہی مانند آسمانوں کے ہیں اور بعضوں نے کہا کہ میرا ایک ہے مگر قلیں سات ہیں اور ترا ہی حکم خدا تعالیٰ کا یعنی جاری ہوتا ہے حکم اللہ کا اور حکومت اس کی درمیان میں ان کے یہ تو صاحب ارک نے لکھا ہے حروف الیاء کے مؤلف نے یہ لکھا ہے ومن الارض شلکین کی تفسیر میں کہ مانند آسمانوں کے ہر حد میں اور طبقوں اور اختلاف کیا ہے علماء نے زمین کے طبقوں کی کیفیت میں پس جمہور تو اس میں کہ سات زمینیں ہیں طبقہ کے بعض ان کے فوق بعض کے ہیں یعنی اوپر تلے اور درمیان ہر دو زمینوں کے مابین اتنی ہی ہے جیسے دو آسمانوں میں اور ہر زمین میں رتھ والے ہیں خلق خدا سے اور کہا صاحب نے کہ طبقہ میں اوپر تلے لیکن زمینیں خالی نہیں ہیں بخلاف آسمانوں کے کہا قرطبی نے کہ صحیح اول ہی ہے اس لیے کہ حقیقت دلالت کر میں اور میر خجلہ ان کے جاری وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ جب قسم کھائی اوس ذات پاک کی کہ پہاڑا دریا کو موسیٰ کے لیے کہ صہیب نے حدیث نقل کی اوس کو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو بستی دیکھتے اور لڑکا وہاں جانیکا کرتے تو فرماتے وقت دیکھو اس کے اللہ صر رب السموات السبع وما ظلالن ورب الارضین السبع وما اقلن ورب الشیطان وما اضلن ورب الزناجہ وما ذرین نزالک من خایر ہذہ القرآۃ وخایر اھلھا وخیر من فیھا وعودک من شہا و شہا اھلھا وشہر من فیھا پس اس سے معلوم ہوا کہ زمینیں سات ہیں اور سب کچھ کہہ رہا تھا ہو کر میں اور فیہ مخلوق اللہ کی ہی اور روایت ہی ابو ہریرہ ہی حدیث طویل میں کہ حضرت فرمایا کیا جانتے ہو تم کہ نیچے تمہارے کیا ہے صحابہ نے عرض کیا اللہ اور رسول خوب جانتے ہیں فرمایا الارض و سطحھا ان ضا اخرایہ بینہما خسیائتہ عام للہ یعنی زمین ہے اور نیچے اس کے اور زمین کہ فرق اودن دونین پانچ سو برس کی مسافت کا ہے اس کے بعد اور رواتین ابن عباس وغیرہ سے نقل کیں ہیں کہ ہر زمین میں آدم ہی مانند آدم تمہارے اور نوح ہی مانند نوح تمہارے اور ابراہیم ہی مانند ابراہیم تمہارے اور بعضی روایت میں یہ بھی ہے کہ نبی ہے مانند نبی تمہارے اور موسیٰ قیل وقال کر کے کیسی تضعیف کی ہے کیوں دیکھا ہی کسی تصحیح کی ہے واللہ علم خوف درازگی کے سبب نقل کیا جو چاہے تفسیر روح البیان میں دیکھ لے تو کہہ جاؤ تم یعنی کیا یہ کہہ تو کہہ جاؤ تم کہ جو قادر ہی چیزوں کو وہ پروردگار ہے ہر چیز پر اور منجملہ اسکے بعث بھی نبی اوٹھنا صاحب و جزاء کے لیے ہو پس اطاعت کرو اسکے حکم کی اور قبول کرو اسکے حکم کو اور مستعد ہو عبادت کے حاصل کرنے کے لیے اور شقاوت سے خلاص ہونیکے لیے منقول ہے امام اعظم رحمہ سے کہ کہ انہوں نے فرمایا بلاشبہ یہ آیت ہی ڈراتی ہے قرآن کی آیتوں میں اور خدا نے گہرا ہے آخر یعنی علم و قدرت اس کی گہرے والی تمام چیزوں کی ہے موجودات ہی کوئی چیز دائرہ علم اور قدرت اس کے سے خارج نہیں ہے ۵ رزمیت زمر قدرت کن نیکون بذاتناش او کسیت بیرون و درون و غریب و شہادت ذرہ نتوان یافت از دائرہ قدرت و علمش بیرون و در و سورہ القصص ص ۱۵ اس سورہ کا نام سورہ تحریم ہے یہ نام اس لیے رکھا گیا کہ آنحضرت نے کچھ لینے اور حرام کیا تھا اور کا ذکر ہے اس میں چنانچہ مفصل حال اسکا آگے مذکور ہو گا اور یہ سورہ عنیہ ہے آیتیں آئین

سورہ القصص

باران میں اور رکوع دو اور کلمہ دو سو تیرہ اور حرف گیارہ ان کو چوبیس اور تری ہی یہ بعد سورہ حجرات کو اور بعد سورہ طلاق کے اسلئے لکھی گئی کہ طلاق میں بھی حرام کرنا بیوی کا ہونا سہا پنچو اور پانچ سو تین ہی ذکر ہے حرام کرنے پر حرم وغیرہ کا لیسو اللہ الرحمن الرحیم ہ مترجم کہتا ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ماریہ قبطیہ کو حرم کیا اور آنحضرت کی بیویوں نے غیرت کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیویوں کی خاطر سے ماریہ کو اپنی اور چرام کیا اور یا آنحضرت نے ایک ہبید اپنے ہبیدوں میں سے کسی اپنی بیوی سے ظاہر کیا اور اس کے پوشیدہ رکھنے میں مبالغہ فرمایا اور بیویوں نے وہ اور بیوی سے ظاہر کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بطریق وحی کے اس کے ظاہر کرنے پر مطلع ہوئی اور کچھ حال اس قصہ کا بیان میں آیا اور آپ نے عتاب فرمایا خدا تعالیٰ نے دیاب نصیحت ازواج ظاہرت کو اور ان کی تنبیہ کے نازل کیا واللہ اعلم

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لَوْ كُنْتَ إِذَا جِئْتَ مِصْرًا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ يَتَّبِعِيكَ مَوَاضِعُ أَمْرٍ وَاجِدَكَ طَوَّالَهُ عَفْوٌ رَحِيمٌ ۝

ای بیفیکر یوں حرام کرنا ہی تو ادبیز کہ حلال کی ہے خدا نے تیرے لیے طلب کرنا ہی تو خوشی اپنی بیویوں کی اور خدا بخشنے والا مہربان ہے ۝ ای نبی تو کیوں حرام کرے جو حلال کیا اللہ نے تجھ چاہتا ہی تو رضامندی اپنی عورتوں کے اور اللہ بخشنے والا ہی مہربان ۝ مو ۝ ای نبی کو اسطرح حرام کرنا ہی تو ادبیز کہ جو حلال کی خدا تعالیٰ نے تیرے لیے اپنے ماریہ قبطیہ سے صحبت کرنیکی کیوں قسم کہا تا ہی چاہتا ہی تو اس قسم کہا نیسے خوشی اپنی نکاحیوں کی اور خدا تعالیٰ بخشنے والا تیری قسم کو مہربان ہے جو کفارہ قسم کا مقرر رکھا ہے ۝ ع ۝ خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ شیری رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم دست رکھتی تھے اور حضرت زینب کے گہر میں آپ آتے تو وہ شربت شہد کا طیار کر کے ملا تین اس سبب سے ان کو گہر میں توقف زیادہ ہوتا یہ نجسے بیویوں کو گران معلوم ہوا عائشہ اور حفصہ نے آپ میں مقرر کیا کہ آنحضرت ہمارے پاس آئیں تو ہم کہیں کہ گذر آپ نے کیا ہے اور گذر ایک گونہ ہی کہہ دو ادین بری گئی ہے اور آنحضرت پر بوسی نفرت رکھتی تھے پہر جب حضرت ادین سے کیلے گہر تشریف لاتے تو وہ کہتین کہ آپ نے گذر کیا ہی فرماتے حضرت کہ مینے گذر نہیں کہا ہے شربت شہد کا پیاسے جب یہ کلام بار بار مذکور ہوا آپ نے فرمایا کہ مینے شہد کو اپنے پر حرام کیا اور یہ واسطے رضامندی بعضی بیویوں کے موافق تھا لے یہ تین بھیجیں اور تفسیر حبیبی میں بقول مشہور کے یہ منقول ہی کہ حضرت حفصہ کی نوبت کو دن آنحضرت ان کو گہر میں ہی اور حضرت حفصہ اذن لیکر اپنے باپ عمر ثمر کی ملاتا کا لگوئی تین ادیکھے پیچھے آنحضرت نے اپنی لونڈی ماریہ قبطیہ کو بلا کر اس سے صحبت کی جب حفصہ پر باپ کے گہر سے پر کر آئیں تو گہر کا دروازہ بند پایا دروازے پر مٹیہ لگیں جب آنحضرت باہر آئے تو دیکھا کہ حفصہ رو زمین میں پڑی کہ کیوں روتی ہے حفصہ نے کہا کہ اسلئے مجھ کو اذن جانیکا آپ نے دیا تھا کہ لونڈی سے میرے بچوں نے صحبت کر دی میری بارگاہ کے دین حرمت اور حق میرا ضائع کیا آپ نے فرمایا وہ لونڈی ماریہ قبطیہ میری ہی چپ رہ تیری رضا کے لیے اس کو سنو اپنے اور پر حرام کیا کسی بیوی کو اس امر کی خبر نہ کرنا جبکہ آنحضرت باہر گئے تو حفصہ نے وہ راز عائشہ سے ظاہر کیا عائشہ یہی حفصہ ہو تین حق تھا لے نے یہ تین بھیجیں آنحضرت نے حکم الہی کفارہ قسم کا دیکر رجوع ساتھ ماریہ قبطیہ کے کی اور ماریہ قبطیہ مقوقس پادشاہ مصر نے آنحضرت کو ہدیہ بھیجی تھے ان سے ابراہیم بیٹے حضرت کی تولد ہوئے اور اٹھارہ مہینے کے ہو کر انتقال کیا اور بعضی روایت میں یوں آیا ہے کہ حضرت نے ماریہ قبطیہ سے صحبت کی حضرت عائشہ کی نوبت میں اور حضرت حفصہ کو یہ معلوم ہوا آنحضرت نے فرمایا کہ پوشیدہ رکھنا اس کو عائشہ سے نہ کہنا مینے یہ

۱۔ حضرت زینب سے
۲۔ حضرت عائشہ سے
۳۔ حضرت حفصہ سے
۴۔ حضرت ماریہ سے
۵۔ حضرت زینب سے
۶۔ حضرت عائشہ سے
۷۔ حضرت حفصہ سے
۸۔ حضرت ماریہ سے
۹۔ حضرت زینب سے
۱۰۔ حضرت عائشہ سے
۱۱۔ حضرت حفصہ سے
۱۲۔ حضرت ماریہ سے
۱۳۔ حضرت زینب سے
۱۴۔ حضرت عائشہ سے
۱۵۔ حضرت حفصہ سے
۱۶۔ حضرت ماریہ سے
۱۷۔ حضرت زینب سے
۱۸۔ حضرت عائشہ سے
۱۹۔ حضرت حفصہ سے
۲۰۔ حضرت ماریہ سے
۲۱۔ حضرت زینب سے
۲۲۔ حضرت عائشہ سے
۲۳۔ حضرت حفصہ سے
۲۴۔ حضرت ماریہ سے
۲۵۔ حضرت زینب سے
۲۶۔ حضرت عائشہ سے
۲۷۔ حضرت حفصہ سے
۲۸۔ حضرت ماریہ سے
۲۹۔ حضرت زینب سے
۳۰۔ حضرت عائشہ سے
۳۱۔ حضرت حفصہ سے
۳۲۔ حضرت ماریہ سے
۳۳۔ حضرت زینب سے
۳۴۔ حضرت عائشہ سے
۳۵۔ حضرت حفصہ سے
۳۶۔ حضرت ماریہ سے
۳۷۔ حضرت زینب سے
۳۸۔ حضرت عائشہ سے
۳۹۔ حضرت حفصہ سے
۴۰۔ حضرت ماریہ سے
۴۱۔ حضرت زینب سے
۴۲۔ حضرت عائشہ سے
۴۳۔ حضرت حفصہ سے
۴۴۔ حضرت ماریہ سے
۴۵۔ حضرت زینب سے
۴۶۔ حضرت عائشہ سے
۴۷۔ حضرت حفصہ سے
۴۸۔ حضرت ماریہ سے
۴۹۔ حضرت زینب سے
۵۰۔ حضرت عائشہ سے
۵۱۔ حضرت حفصہ سے
۵۲۔ حضرت ماریہ سے
۵۳۔ حضرت زینب سے
۵۴۔ حضرت عائشہ سے
۵۵۔ حضرت حفصہ سے
۵۶۔ حضرت ماریہ سے
۵۷۔ حضرت زینب سے
۵۸۔ حضرت عائشہ سے
۵۹۔ حضرت حفصہ سے
۶۰۔ حضرت ماریہ سے
۶۱۔ حضرت زینب سے
۶۲۔ حضرت عائشہ سے
۶۳۔ حضرت حفصہ سے
۶۴۔ حضرت ماریہ سے
۶۵۔ حضرت زینب سے
۶۶۔ حضرت عائشہ سے
۶۷۔ حضرت حفصہ سے
۶۸۔ حضرت ماریہ سے
۶۹۔ حضرت زینب سے
۷۰۔ حضرت عائشہ سے
۷۱۔ حضرت حفصہ سے
۷۲۔ حضرت ماریہ سے
۷۳۔ حضرت زینب سے
۷۴۔ حضرت عائشہ سے
۷۵۔ حضرت حفصہ سے
۷۶۔ حضرت ماریہ سے
۷۷۔ حضرت زینب سے
۷۸۔ حضرت عائشہ سے
۷۹۔ حضرت حفصہ سے
۸۰۔ حضرت ماریہ سے
۸۱۔ حضرت زینب سے
۸۲۔ حضرت عائشہ سے
۸۳۔ حضرت حفصہ سے
۸۴۔ حضرت ماریہ سے
۸۵۔ حضرت زینب سے
۸۶۔ حضرت عائشہ سے
۸۷۔ حضرت حفصہ سے
۸۸۔ حضرت ماریہ سے
۸۹۔ حضرت زینب سے
۹۰۔ حضرت عائشہ سے
۹۱۔ حضرت حفصہ سے
۹۲۔ حضرت ماریہ سے
۹۳۔ حضرت زینب سے
۹۴۔ حضرت عائشہ سے
۹۵۔ حضرت حفصہ سے
۹۶۔ حضرت ماریہ سے
۹۷۔ حضرت زینب سے
۹۸۔ حضرت عائشہ سے
۹۹۔ حضرت حفصہ سے
۱۰۰۔ حضرت ماریہ سے

پہنچی تو انہوں نے کہا کہ اگر اس حصہ اگر آں خطاب میں خیر ہو تو رسول علیہ السلام بحکمو طلاق فرمائیے جس پر علیہ السلام آئی اور خیر کو رجوع کر لیا حکم کیا آنحضرت نے رجوع فرمایا اور ایک قول یہ ہے کہ حضرت نے ارادہ طلاق کا کیا تھا کہ جبریل آئے اور کہا کہ اسکو طلاق نہ کہ وہ بہت روزہ کھنڈی والی اور شب بیداری کر نیوالی اور تہاری بیویوں میں سے ہوگی میں آنحضرت نے طلاق مذی اور مہینہ ایام میں اور سی حدیث سے آنحضرت نے سب بیویوں کے کنارہ کر ایک مہینے تک ماریہ ان ابراہیم کے بالا فامین قیام فرمایا یہاں تک کہ آیت تحریر کی نازل ہوئی بعد اسکے نازل ہوئے کہ اوتیسون دن اول کنارہ کشتی سے تھا آنحضرت نے عائشہ کے پاس آکر فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے یہ آیت بھیجی ہے یا ایہا النبی قل لا ذکوا کما کان کائنات فی ذلک الحیوة الدنیا لکن اسکے جواب میں شابی نکرا جب تک کہ ابنی مان باپ سے مشورہ نہ کرتی عائشہ نے کہا کہ تمہاری کام میں کیا مشورہ کرونگی خدا اور رسول اور آخرت کو چاہتی ہو میں اور بیویوں نے یہی بات کہی اور یہی ہی حضرت عائشہ نے کہا کہ یا رسول اللہ اپنے قسم ایک مہینے کی کہا کی تھی اور اسیسویں دن آپ اتر فرمایا کہ مہینا اوتیس دن کا بھی ہوتا ہی اور وہ مہینا اوتیس ہی دن کا ہوا تھا اور اس حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ عمر فرماتے ہیں کہ میں داخل ہوا میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس حال میں کہ وہ لیٹے ہوئے تھے اور کپڑے چار پائی کے تکیہ رکھے ہوئے تھے کہ اس کے اندر لطف خراہر ہوا تھا اور حضرت کے پہلو مبارک میں نشان باں کے پڑ گئے تھے میں سلام کیا میں نے حضرت کو پہر کہا میں نے اس حال میں کہ میں کھڑا تھا یا رسول اللہ کیا طلاق دی اپنے اپنی بیویوں کو پس اوٹھائی حضرت نے نظر اپنی طرف مٹا کر فرمایا کہ نہیں پس کہا میں نے اللہ کی ہر کہا میں نے اس حال میں کہ میں کھڑا تھا خوش کروں میں آپ کو یا رسول اللہ اگر اجازت دو مجھ کو ہم گروہ قریش کے کہ غالب تھے عورتوں پر جب آئی ہم مدینہ میں دیکھا ایک قوم کو کہ غالب میں اوپر عورتیں اور میں مسکرائی بنی صلی اللہ علیہ وسلم ہر کہا میں نے یا رسول اللہ اگر اجازت دیتی آپ مجھ کو حصہ کے پاس جا بیگی اور میں اسکو پاس جاتا تو کہتا میں اس سے کہ نہ غیرت دلاؤ تجھ کو یہ کہ تیری سو کن لینے عائشہ سے بہت راضی میں حضرت بہت تیرے اور بہت پیاری ہے وہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو نزدیک پس دوبارہ مسکرائے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہر بیٹھ گیا میں جب یہاں میں حضرت کو مسکرائے پس نظر اوٹھا کر دیکھا میں نے حضرت کے گہر میں پس تم خدا کی نہ دیکھا میں نے اس میں سوائی میں چڑوں کے پس کہا میں نے یا رسول اللہ عجب اللہ تعالیٰ سے کہ فراخی کرے تم کی امت پر اسلئے کہ فارس و روم پر فراخی کی گئی اور دیے گئے وہ حال آنکہ وہ نہیں عبادت کرتے میں اللہ تعالیٰ کی پس اوٹھ بیٹھ بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور تھے لیٹے پہلے تکیہ لگا کر ہوئے پس فرمایا اَوْ فِیْ هٰذَا اَنْتَ یَا اَبْنُ الْخَطَّابِ اِنَّ اَوْ لَنَا قَوْمٌ عَجَبُوا طَبِیْعًا فَمِنْهُمْ فِی الْحَیْوةِ الدُّنْیَا لَیْسَ کَمَا اَسَى فَمِنْهُمْ ہے تو امی ابن خطاب بلاشبہ یہ کہ کافرا یک قوم ہیں کہ جلدی پہنچے سہری چیزوں اپنی کو زندگانی دنیا میں پس کہا میں نے یا رسول اللہ بخش مانگے میرے لیے لینے اللہ تعالیٰ سے قصور ہوا کہ میں نے یہ عرض کیا تھی یہ اسلئے لکھا گیا کہ انہوں خصوصاً فقر و احوال آنحضرت کی گذران کا جائز شکی و تکلیف پر صابر اور راضی ہوں اور طالب کسی چیز کے ہوں اور یہ جو فرمایا اعلیٰ العزیز العظیم جاننے والا پوشیدہ چیزوں کا اور خبر جاننے والا دل کی باتوں کا اور کہا ام غزالی رحمہ اللہ کہ جب علم ترا کہ میں تو جاننے والے کے ہر مطلق اور جب اصناف کے

یہ آیت بھیجی ہے یا ایہا النبی قل لا ذکوا کما کان کائنات فی ذلک الحیوة الدنیا لکن اسکے جواب میں شابی نکرا جب تک کہ ابنی مان باپ سے مشورہ نہ کرتی عائشہ نے کہا کہ تمہاری کام میں کیا مشورہ کرونگی خدا اور رسول اور آخرت کو چاہتی ہو میں اور بیویوں نے یہی بات کہی اور یہی ہی حضرت عائشہ نے کہا کہ یا رسول اللہ اپنے قسم ایک مہینے کی کہا کی تھی اور اسیسویں دن آپ اتر فرمایا کہ مہینا اوتیس دن کا بھی ہوتا ہی اور وہ مہینا اوتیس ہی دن کا ہوا تھا اور اس حدیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ عمر فرماتے ہیں کہ میں داخل ہوا میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس حال میں کہ وہ لیٹے ہوئے تھے اور کپڑے چار پائی کے تکیہ رکھے ہوئے تھے کہ اس کے اندر لطف خراہر ہوا تھا اور حضرت کے پہلو مبارک میں نشان باں کے پڑ گئے تھے میں سلام کیا میں نے حضرت کو پہر کہا میں نے اس حال میں کہ میں کھڑا تھا یا رسول اللہ کیا طلاق دی اپنے اپنی بیویوں کو پس اوٹھائی حضرت نے نظر اپنی طرف مٹا کر فرمایا کہ نہیں پس کہا میں نے اللہ کی ہر کہا میں نے اس حال میں کہ میں کھڑا تھا خوش کروں میں آپ کو یا رسول اللہ اگر اجازت دو مجھ کو ہم گروہ قریش کے کہ غالب تھے عورتوں پر جب آئی ہم مدینہ میں دیکھا ایک قوم کو کہ غالب میں اوپر عورتیں اور میں مسکرائی بنی صلی اللہ علیہ وسلم ہر کہا میں نے یا رسول اللہ اگر اجازت دیتی آپ مجھ کو حصہ کے پاس جا بیگی اور میں اسکو پاس جاتا تو کہتا میں اس سے کہ نہ غیرت دلاؤ تجھ کو یہ کہ تیری سو کن لینے عائشہ سے بہت راضی میں حضرت بہت تیرے اور بہت پیاری ہے وہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو نزدیک پس دوبارہ مسکرائے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہر بیٹھ گیا میں جب یہاں میں حضرت کو مسکرائے پس نظر اوٹھا کر دیکھا میں نے حضرت کے گہر میں پس تم خدا کی نہ دیکھا میں نے اس میں سوائی میں چڑوں کے پس کہا میں نے یا رسول اللہ عجب اللہ تعالیٰ سے کہ فراخی کرے تم کی امت پر اسلئے کہ فارس و روم پر فراخی کی گئی اور دیے گئے وہ حال آنکہ وہ نہیں عبادت کرتے میں اللہ تعالیٰ کی پس اوٹھ بیٹھ بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور تھے لیٹے پہلے تکیہ لگا کر ہوئے پس فرمایا اَوْ فِیْ هٰذَا اَنْتَ یَا اَبْنُ الْخَطَّابِ اِنَّ اَوْ لَنَا قَوْمٌ عَجَبُوا طَبِیْعًا فَمِنْهُمْ فِی الْحَیْوةِ الدُّنْیَا لَیْسَ کَمَا اَسَى فَمِنْهُمْ ہے تو امی ابن خطاب بلاشبہ یہ کہ کافرا یک قوم ہیں کہ جلدی پہنچے سہری چیزوں اپنی کو زندگانی دنیا میں پس کہا میں نے یا رسول اللہ بخش مانگے میرے لیے لینے اللہ تعالیٰ سے قصور ہوا کہ میں نے یہ عرض کیا تھی یہ اسلئے لکھا گیا کہ انہوں خصوصاً فقر و احوال آنحضرت کی گذران کا جائز شکی و تکلیف پر صابر اور راضی ہوں اور طالب کسی چیز کے ہوں اور یہ جو فرمایا اعلیٰ العزیز العظیم جاننے والا پوشیدہ چیزوں کا اور خبر جاننے والا دل کی باتوں کا اور کہا ام غزالی رحمہ اللہ کہ جب علم ترا کہ میں تو جاننے والے کے ہر مطلق اور جب اصناف کے

پہر گز کہ کہ میں کہ او نہیں گری بہت ہوئی ہی اور طہر کے میں اور بہت آتی ہر اور ہون بہت ہوا ہو اور
 مذکورہ الگ بہت چینی ہے اور قبول بعض کے پھر تو نے ہو گئے اور جو والے شیطان زیادہ ہوں دلیل اسکی قول
 اللہ کا ہے انکو و ما تعبدون من دون اللہ حصص جھٹکے اور آدمی اور پھر جو ساتھ ڈالے
 جاوینگے الگ میں ایسے کہ آدمی تراشتی ہے تو کو اور رب نہیں رکھتا ہاں ذکو سوا ہی اللہ کے اور بعض نے کہا کہ پھر
 سے مراد سونا اور چاندی ہے کہ پیدائش اونکی پھر سے ہر سے زردیم از سنگ زرد و سفیدہ اندرین سکا مہند
 امیدہ دے از سنگ سخت تر پلیدہ کہ زنگیش راحت افزا دے دل ازین سنگ اگر تو برنجی + سرخسرت
 بسی سنگ زنی + علیہا ملائکہ یعنی اوس الگ سخت پر حاکم ہونگے اور اسکی اور عذاب کرنے اہل اسکی فرستے
 اپنے او میں زبانیہ یعنی داروغہ اور مدکار اور انکے غلاط سخت دل کہ خالی ہونکو دل انکے شفقت و رحمت سے
 عذاب سخت قوی جمع شدید کی یعنی قوی کے اسلی کہ وہ قوی ہونکے عاجز نہیں ہونگے دشمنان خدا کے اتھام
 سبب حکم الہی کے اور بعضوں نے کہا غلاط الاقوال شد الافعال کہ قوی ہونکے افعال شدیدہ پر کام کرینگے پھر
 یا نون سے جیسے کرتے ہیں ہاتون سے جبکہ رحم طلب کیے جاوین گے نہیں رحم کریں گے ایسے کہ وہ پیدا کیے گئے ہیں
 غضب سے اور جلت میں انکے قہر سے نہیں لذت ہوا انکے لیے مگر قہر و غضب میں اور اونکی جلت میں ہے عذاب
 کرنا خلق کا بدون رحم کے مابین انکے موند ہونیں مسافت ہی ایک بر سکی یا جیسے کہ فرق ہے در میان مشرق
 اور مغرب مار لگا ایک اور لگا اپنے گرز سے ایک ضربہ ستر ہزار کو پس گر پڑینگے الگ جنہم میں لا یخضعون اللہ ما امرهم
 یعنی نہیں نافرمانی کرتے اللہ کی امر کی بیچ عذاب کرنے کفار کے وغیرہ ذلک و کیفعلون کا یسرؤن یعنی بجا
 لاتے ہیں اللہ کے حکمو کو بغیر کابلی اور سستی اور تاخیر کے اور بغیر زیادتی اور نقصان کے کہا ہے بعض اکابر نے
 کہ اس آیت میں دلیل ہے اور عصمت تمام ملائکہ آسمان کے اور یہاں ایسے کہ وہ عقول مجرد ہیں بلا نزاع اور نہیں شہوت
 ہے انہیں مطیع بالذات ہیں بخلاف بشر اور ملائکہ زمین کے کہ جو نہیں چڑھتے ہیں طرف آسمان کے پس بعضی فرقہ
 وہ ہیں کہ نہیں چڑھتے ہیں سے طرف آسمان کے کہی اور بعضی فرشتے وہ ہیں کہ نہیں اترتے آسمان سے زمین کی
 طرف کہی طسرح مد تنبیہ اس آیت شریفہ سے معلوم ہوا کہ آپ ہی گناہوں سے بچنا چاہیے اور
 اپنی اولاد کو بھی بچانا چاہیے ورنہ مستحق الگ مذکورہ کا ہو گا اور اولاد کو گناہوں سے بچنا بہت ضروری فرمایا آیت
 صلے اللہ علیہ وسلم نے ولا تشرع عہم عصاک اذبا و اتخضہم فی اللہ اور فرمایا حکم کر دلا و اپنی کو ساتھ نازکے اور
 حال میں کہ وہ سابر ہو اور جلدی کر دیر میان انکے بسر دین میں اور فرمایا ما تمل و الذلکہ من نخل افضل
 من اویہ من انتہی پس اس آیت کہ یہ اور احادیث نبویہ میں غور کر آپ ہی گناہوں سے بچے اور اہل دعیال کو بھی
 گناہوں سے بچا دے اب معاملہ برعکس ہے کہ اولاد کی خوشی کے لیے آپ ہی مرکب گناہوں کی ہوتے ہیں اور اونکو
 بھی خراب کنہا کرتے ہیں کہ سامان گناہ کے مہیا کر دیتے ہیں یعنی پتنگ و دوڑا و چوسر اور گنجدہ اور کوہر اور انکا
 لیے اور شادیوں میں لالچ و رنگ مہیا کرتے ہیں بوی اگر شیخ مدد کو منادی تو اسکا سامان بھی موجود کر دیتے ہیں
 اہل دعیال شادیوں میں ہراف کے باعث ہوتے ہیں اونکی خاطر بیارونہ روپے نکال کر اونکے دل خوش کرتے
 ہیں اور سخی نصرت رسول خاکی ہوتے ہیں ہرگز خلاف شرع باتوں میں فرمان برداری اونکی مکرر کہ حدیث شریفہ

اور جو گناہوں پر پڑے ہوں
 اللہ کے وہ نہیں ہوں
 بھلا ان کا عقاب کیسی بل اللہ
 علی انہما من الامور الداعیہ
 شہ غلاط جمع علیہ
 بل اشمال من الامور الداعیہ
 ۱۱ اردم ۱۱
 اپنے خیال سے یعنی مذکورہ
 یعنی مارا کہ اب سے لے کر اللہ تک
 کے ۱۱ اردم ۱۱
 دینے یا جدا ہونے والی
 سے ۱۱
 کوئی چیز افضل اور سبک
 سے ۱۱

۴ اور سارا کوئی ناز نہیں ہے اور سارا کالین کہ وہ دوسرے کے ہوں

اور سختی کرو دونوں فسقون پر اور اس میں اشارہ ہے اس پر کہ سختی کرنی اللہ کے دشمنوں پر حسن اخلاق میں سے ہے اس لیے کہ غیب بڑے رحیم کو حکم ہوا ان پر سختی کرنے کا تو کیا گمان ہو گا تیرا بہ نسبت غیر ان کے کے اور یہہ سختی کرتی مٹانی رحمت کرنے کے احباب پر نہیں ہے جیسا کہ فرما اللہ تعالیٰ نے **أَشِدَّكَ عَلَى الْكُفَّارِ وَحَسْمًا بَدِيقَهُمْ** اور جگہ ان کے دوزخ ہے دیکھینے اور سمین عذاب سخت اگر ایمان نہ لائیں گے اور مخلص ہونگے اور اس میں اشارہ ہے طرف بنی قلب کے جو چہاد کرنے والا ہے فی سبیل اللہ پس وہ حکم کیا گیا ہے ساتھ چہاد کرنے کفار کے یعنی نفس امارہ بالسور کے اور مفتون حیوانیہ شہواتیہ اور اسکے کہ اور ساتھ چہاد کرنے منافقوں کے یعنی ہولے مشع کے اور صفات بہیمید اور سبجیہ کے اور ساتھ سختی کرنے کے اور پرتکار ریاضت سے اور نیزہ مجاہد سے اور بھام اور کا جہنم بعد اور حجاب کا ہے اور وہ بری جگہ بازگشت کی اس لیے کہ ذلت حجاب کی اور بعد احتجاج کا آشد ہے شدہ عذاب ہے کہتا ہے فقیر کہ جب دشمن غلام ہے محتاج ہوئے سختی اور شدہ کے تو کیا گمان ہے تیرا ساتھ بڑے دشمن دشمنوں کے کہ وہ نفس امارہ ہے پس بیج سختی کرنے کے اس پر نکالت بنے اور بیج نرمی کرنے کے اس پر ہلاکت ہے مثل مشہور ہے **الْعَصَا لِمَنْ نَعَصَى** اور کہا شیخ سعدی نے **در شتی دزنی بہم در بہت** چو مضاد جبراح و مرجم بہت + اس میں اشارہ ہے اسکے طرف کہ مؤثر کے لیے صفت جلال کی چاہیے دیکھو اللہ تعالیٰ کی رحمت نے سبقت کچھ جب کفار و منافقوں نے کہنا نہ مانا نرمی سے تو حکم ہوا چہاد اور سختی کرنا اور پرتکار ظاہر ہوں احکام ہر ایک کے ہوا تھا بلکہ سے پس اس میں اشارہ ہے اس کی طرف کہ جو پدیا کیے گئے ہیں رحمت کے لیے کہ وہ مؤمن ہیں اور غیر غصہ اور سختی نہ کرنی چاہیے اور جو پدیا کیے گئے ہیں غضب کے لیے کہ وہ کفار و منافق ہیں اور پرتکار نرمی نہ کرنی چاہیے اور داخل ہیں اس میں اہل بخت یعنی روافض و خوارج و عیسائیہ اور اسیلئے نہیں جائز ہے کہ پلے اونے سنی کشادہ پیشانی اور خوشی سے غصہ کیا ہے اللہ تعالیٰ نے بعض ایسے شخصوں پر کہ کیا ہے انہوں نے یہ پس مؤمن پر لازم ہے کہ کوشش کرے طریق حق میں تاکہ دفع ہو کر دشمنوں کا اور شیطا نو کا ظاہر و باطن سے اور ہمیشہ رہے اسی خصلت پر اس لیے کہ اس سے حاصل ہوتی ہے ترقی جو حضرات انسان سے ہے **روح مدد ضرب اللہ مثلاً**

كُفِّرُوا وَامْرِاتُ نُوحٍ وَامْرَأَاتُ لُوطٍ ط كَمَا تَأْتِي عِبَادِي نَاصِحَاتٍ
فَخَانَتْهُمَا فَاكْفَرْنَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقَتْلَا النَّاسَ مَعِ الْدَّاحِلِينَ وہ ظاہر کی خاندانے ایک گناہات واسطے ان کے کہ کافر ہوئے نوح کی بیوی کی اور لوط کی بیوی کی بہنیں نیچے نکاح دو بندوں شائستہ کے ہمارے بندوں میں سے پس خیانت کی انہوں نے

نیچا تھا یہاں
من اقبال و الحاقہ
اور یہہ سختی کرتی مٹانی رحمت کرنے کے
اور اس میں اشارہ ہے طرف بنی قلب کے جو چہاد کرنے والا ہے فی سبیل اللہ
پس وہ حکم کیا گیا ہے ساتھ چہاد کرنے کفار کے یعنی نفس امارہ بالسور کے اور مفتون حیوانیہ شہواتیہ اور اسکے کہ اور ساتھ چہاد کرنے منافقوں کے یعنی ہولے مشع کے اور صفات بہیمید اور سبجیہ کے اور ساتھ سختی کرنے کے اور پرتکار ریاضت سے اور نیزہ مجاہد سے اور بھام اور کا جہنم بعد اور حجاب کا ہے اور وہ بری جگہ بازگشت کی اس لیے کہ ذلت حجاب کی اور بعد احتجاج کا آشد ہے شدہ عذاب ہے کہتا ہے فقیر کہ جب دشمن غلام ہے محتاج ہوئے سختی اور شدہ کے تو کیا گمان ہے تیرا ساتھ بڑے دشمن دشمنوں کے کہ وہ نفس امارہ ہے پس بیج سختی کرنے کے اس پر نکالت بنے اور بیج نرمی کرنے کے اس پر ہلاکت ہے مثل مشہور ہے
الْعَصَا لِمَنْ نَعَصَى اور کہا شیخ سعدی نے در شتی دزنی بہم در بہت چو مضاد جبراح و مرجم بہت + اس میں اشارہ ہے اسکے طرف کہ مؤثر کے لیے صفت جلال کی چاہیے دیکھو اللہ تعالیٰ کی رحمت نے سبقت کچھ جب کفار و منافقوں نے کہنا نہ مانا نرمی سے تو حکم ہوا چہاد اور سختی کرنا اور پرتکار ظاہر ہوں احکام ہر ایک کے ہوا تھا بلکہ سے پس اس میں اشارہ ہے اس کی طرف کہ جو پدیا کیے گئے ہیں رحمت کے لیے کہ وہ مؤمن ہیں اور غیر غصہ اور سختی نہ کرنی چاہیے اور جو پدیا کیے گئے ہیں غضب کے لیے کہ وہ کفار و منافق ہیں اور پرتکار نرمی نہ کرنی چاہیے اور داخل ہیں اس میں اہل بخت یعنی روافض و خوارج و عیسائیہ اور اسیلئے نہیں جائز ہے کہ پلے اونے سنی کشادہ پیشانی اور خوشی سے غصہ کیا ہے اللہ تعالیٰ نے بعض ایسے شخصوں پر کہ کیا ہے انہوں نے یہ پس مؤمن پر لازم ہے کہ کوشش کرے طریق حق میں تاکہ دفع ہو کر دشمنوں کا اور شیطا نو کا ظاہر و باطن سے اور ہمیشہ رہے اسی خصلت پر اس لیے کہ اس سے حاصل ہوتی ہے ترقی جو حضرات انسان سے ہے
روح مدد ضرب اللہ مثلاً
كُفِّرُوا وَامْرِاتُ نُوحٍ وَامْرَأَاتُ لُوطٍ ط كَمَا تَأْتِي عِبَادِي نَاصِحَاتٍ
فَخَانَتْهُمَا فَاكْفَرْنَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقَتْلَا النَّاسَ مَعِ الْدَّاحِلِينَ وہ ظاہر کی خاندانے ایک گناہات واسطے ان کے کہ کافر ہوئے نوح کی بیوی کی اور لوط کی بیوی کی بہنیں نیچے نکاح دو بندوں شائستہ کے ہمارے بندوں میں سے پس خیانت کی انہوں نے

سورة الملك مكية وهي ثلاثون آية وفيها ركوعان

سورہ ملک مکہ ہی میں نام اسکا اسلئے ہوا کہ اول ہی میں اس کے لفظ ملک کا پہلی تین تین تیس ہیں اور کوع دو اور کھلی تین سو اثنائیس اور حرفت ایک ہزار تین سو اثنیہ و اثنائیل ہوئی یہ بعد سورہ طور کی اور بعد سورہ تحریم کے اسلئے لکھی گئی کہ اس کے آخر میں ذکر قاضین یعنی عابدین اور مطیعین کا ہی اور اس کے اول میں ہی تَبٰرَكَ الَّذِي مَدَّ الْمَلٰٓئِکَہٗ فَاِشَارَہ ہے اس میں اس پر کہ جو عبادۃ اور فرمان برداری اللہ تعالیٰ کی کرے اس کے اہل برکت والا اور بادشاہ ہی اس کے بادشاہت اور برکت متقنی ہو ہی کہ بہت سا ثواب ملو دیگا اور مضمون اس میں طرح بطرح مناسبیت رکھتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم اور فضیلت اس سورہ مبارکہ کی بہت آئی ہی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فی القرآن تَلٰوْنِ اٰیَۃً شَفَعَتْ لَکُمْ یعنی ایک سورہ قرآن میں تیس آیت کی ہی کہ اس کی شفاعت کی واسطی ایک شخص کی یہاں تک کہ بخشش کی گئی اس کے کھ اور روایت ہی ابن عباس سی کہ کہا کھڑا کیا ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابیوں میں سے خیمہ اپنا ایک قبر پر اور وہ کھان ٹکڑے تھے کہ یہاں قبر ہے پس ناگہان اوس میں ایک پڑھتا ہی سورہ تبارک الذی بیدہ الملک یہاں تک کہ تمام کیا اس کو پس آیا وہ خیمہ کھڑا کر نیوا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس اور خبر دی حضرت کو پس فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی اللہ تعالیٰ ہی الْمُصِیۃُ مِنْ عَذَابِ اللّٰہِ سَآۃً اَلْوَمِیۃُ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سوتے تھے یہاں تک کہ پڑھتے اَلَمْ تَآۤیِزْ لِّلنَّبِیِّۨہِ الْاَلَمَکَ اور تَبٰرَكَ الَّذِیۡ مَدَّ الْمَلٰٓئِکَہٗ اور روایت ہی خالد بن معدان سی کہ کہا پڑھو یعنی اول رات نجات دینی والیکو یعنی عذاب قبر و چشمہ کیسی اور وہ سورہ اَلْوَمِیۃُ ہے اسلئے کہ پہنچا ہے مجھ کو یہ کہ تھا ایک شخص پڑھتا اس کو نہ پڑھتا کچھ سوای اس کی بیٹھ و دریا پناہ میں ہیرا پتا کچھ سوای اس کی اور تھا وہ بہت گنہگار پس پہلائی اس سورہ فی پر پنے اس پر کہا اسی پر در در کا میری بخشش کے تحقیق وہ بہت پڑھتا تھا مجھ کو پس قبول کی شفاعت اس کی پر در در کا تعالیٰ نے اس شخص کی حق میں اور فرمایا لکھو واسطی اس کے بدل ہر گناہ کی نیکی اور بلند کر واسطی لہی درجہ اور کہا خالد بنی یہ ہی کہ بلاشبہ یہ سورہ جہاڑتی ہی اپنے پڑھنے والیکے طرف سی قبر میں کہتی ہی یا آہی اگر مہون میں تیری کتاب یعنی قرآن میں سی جو کہ لکھا ہوا ہی لوح محفوظ میں پس شفاعت قبول کر میری اس کی حق میں اور اگر نہیں ہون میں تیری میں سی یعنی بالفرض پس مشاوال مجھ کو اس میں اور کہا خالد بنی کہ تحقیق یہ سورہ ہو گی یعنی قبر میں مانند جانور پر ندکی رہا ہی پر اپنے اس پر ہر شفاعت کر گئی واسطی اس کے پس بچا دیگی اس کو عذاب قبر سی اور کہا خالد بنی بیچ حق تبارک کی مانند ہو سکے اور تھے خالد بنی نہ سوتے تھے یہاں تک کہ پڑھتے یہ دونوں سورتیں اور کہا اس فی کمر زگی دی گئیں میں یہ دونوں سورتیں ہر سورہ پر مرتبہ ان میں ساتھ ساتھ کیونکی دیکھ کی یہ داری

[illegible]

مشکوٰۃ وغیرہ اور مولانا شاہ عبدالغنی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر غزیری میں کہا ہے کہ موافق حدیث صحیح کے صحاح سی بروایت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ ثابت ہے کہ آنحضرت فی فرمایا کہ ایک سورۃ فی کتاب اللہ کہ تشریح کی ہے ایک مرد گنگا کے حقیر اور مستدر شفاعت میں اصرار کیا کہ گہراؤ درخ سی نکالا اور نہشت داخل کیا اور وہ سورہ تبارک الملک ہی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتی تھی کہ میں دوست رکھتا ہوں کہ یہ سورہ ہر مومن کی دلیں ہوں یعنی ہر مسلمان کو چاہی کہ اس سورہ کو یاد کرے اور ابن مسعود کی روایت سی ثابت ہے کہ مردیکو جب قبر میں رکھتے ہیں اور فرشتی عذاب کے آتے ہیں یہ سورہ حمایت اور ممانعت کو اوڑھتی ہے اگر فرشتی پانوی طرفی آتے ہیں کہتی ہے کہ اس طرف سی تگورہ نہیں دینی کی کہ یہ شخص مجھ کو اپنے پادشہ گہراہو کہ نماز میں پڑھتا تھا اور اگر فرشتی سر کی طرف ہی آتی ہیں تو کہتے ہیں کہ اس طرف سی تگورہ نہیں دینی کی کہ یہ شخص مجھ کو اپنے زبان پر پڑھتا تھا اور اگر دائیں بائیں سی آتی ہیں تو کہتے ہیں کہ ان دونوں طرف سی تگورہ نہیں دینی کے کہ مجھ کو اپنے سینہ میں یہ شخص یاد رکھتا تھا اور حضرت امام محمد باقر علیہ السلام بعد از نماز عشاء کی دو رکعت نفل میں اس سورہ کو بیٹھ کر پڑھتے تھے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلی ضرور اس سورہ کو پڑھتے تھے اور ایسی حدیث شریف میں اس سورہ کا مانہ اور منجیہ اور واقعہ نام رکھا ہے کہ عذاب قبر کو منع کرتی ہے اور عذاب سی نجات بخشی ہے اور اہوال قیامت کی صدموں ہی بچاتے ہے اے اے

اللہ العزیز الخیر

اس شخص کی ہوا ہر ایک

شہد و کرتا ہوں ساتھ نام
تبارک الذی بید اللہ ملک فہو علی کل شیء قہیر
سب چیز و نہ تو انہی کا فتح ہے بڑی برکت ہی اوسکی جسکی ماہتہ ہی سراج اور وہ سب چیز کر سکتا ہے
تفسیریں برکت کی معنی ہیں بڑے اور زیادتی کی جس ہو یا عقلی اور بت برکت کی طرف
اسد تعالیٰ کی باعتبار برتر ہوئی اوسکیکے ہی اپنی سوا سی اپنی ذات اور صفات اور افعال میں
یعنی برکت متضمن ہی معنی زیادتی کو اور زیادتی مقتضی ہی برتر ہوئی کو غیر سی جیکے فرمایا لیس کتبہ
یعنی نہیں ہی کوئی چیز مانند اوسکی یعنی اوسکی ذاتیں سبب وجہ الوجود ہوئی اوسکیکے اور نہ کوئی
چیز اوسکی صفات و افعال میں مثل اوسکی ہی بسبب کمال اوسکی صفات و افعال میں حاصل معنی
تبارک کی یہ کہ وہ برتر اور بزرگتر ہی صفات مخلوقوں سی بیدہ الملک یعنی اوسکی تصرف میں ہے
بادشاہی اور غلبہ ہر موجود پر یا وہ مالک الملک ہی دتیا ہی بادشاہی جسکو چاہتا ہی اور یلیتا ہے
اوسکو جس سی چاہتا ہی اور وہ ہر چیز پر قسم مخلوقات سی یا انعام و انتقام سی پڑا قادری قدرت
الذی خلق الموت والحیۃ لیسئلو کہ ایک کہ احسن عملاً وہو العزیز العفور وہ خدا کہ یہ کیا کرتی
موت و حیات کو تو کہ آزمادی تگورہ کہ کون نام میں سی نیک تر ہے عمل میں اور وہ ہی غالب بخشی والا
فتحہ جنسی بنایا فرما اور دنیا کہ تگورہ چاچی کون تم میں اچھا کرتا ہے کام اور وہ زبردست ہے

تبارک الذی بید اللہ ملک فہو علی کل شیء قہیر
سب چیز و نہ تو انہی کا فتح ہے بڑی برکت ہی اوسکی جسکی ماہتہ ہی سراج اور وہ سب چیز کر سکتا ہے
تفسیریں برکت کی معنی ہیں بڑے اور زیادتی کی جس ہو یا عقلی اور بت برکت کی طرف
اسد تعالیٰ کی باعتبار برتر ہوئی اوسکیکے ہی اپنی سوا سی اپنی ذات اور صفات اور افعال میں
یعنی برکت متضمن ہی معنی زیادتی کو اور زیادتی مقتضی ہی برتر ہوئی کو غیر سی جیکے فرمایا لیس کتبہ
یعنی نہیں ہی کوئی چیز مانند اوسکی یعنی اوسکی ذاتیں سبب وجہ الوجود ہوئی اوسکیکے اور نہ کوئی
چیز اوسکی صفات و افعال میں مثل اوسکی ہی بسبب کمال اوسکی صفات و افعال میں حاصل معنی
تبارک کی یہ کہ وہ برتر اور بزرگتر ہی صفات مخلوقوں سی بیدہ الملک یعنی اوسکی تصرف میں ہے
بادشاہی اور غلبہ ہر موجود پر یا وہ مالک الملک ہی دتیا ہی بادشاہی جسکو چاہتا ہی اور یلیتا ہے
اوسکو جس سی چاہتا ہی اور وہ ہر چیز پر قسم مخلوقات سی یا انعام و انتقام سی پڑا قادری قدرت
الذی خلق الموت والحیۃ لیسئلو کہ ایک کہ احسن عملاً وہو العزیز العفور وہ خدا کہ یہ کیا کرتی
موت و حیات کو تو کہ آزمادی تگورہ کہ کون نام میں سی نیک تر ہے عمل میں اور وہ ہی غالب بخشی والا
فتحہ جنسی بنایا فرما اور دنیا کہ تگورہ چاچی کون تم میں اچھا کرتا ہے کام اور وہ زبردست ہے

اور سپر اور آسمان گہیری ہوئی ہیں یہاں تک کہ عرش گہیری ہوئی ہی سبکو اور کرسی جو قریب تر تھا نوٹ کی ہی طرف عرش کی نسبت عرش کی مانند کر دیکے ہے کہ بڑا ہو چکا ہے پس کیا گمان ہی تیرا اسکی نیچی کے تھا نوٹ کی نسبت یعنی وہ تو عرش کے آگے کچھ حقیقت نہیں رکھتے اور ہر آسمان مقابلہ میں اس آسمان کی کہ اوپر اسکی ہے یہ نسبت رکھتا ہے مگر ایسی ہی نہ دیکھی تو یہ خطاب رسول علیہ السلام کو ہی یا ہر شخص کو کہ لایق خطاب کی ہی اور معنی یہ ہیں کہ نہ دیکھے تو کچھ خلاف و مضطرب پیدا ہوا ہے اور عدم تناسب بلکہ وہ برابر ستیقم ہے اور گول اور نہ برتہ اور خوب بند و بست کی ساتھ تہہ پہر آنکہہ کو یعنی طرف آسمان کے تاکہ واضح ہو جاویں یہ ساتھ معائنہ کی اور نہ باقی ہے تجھ کو شبہ **روح** **لَمْ يَجْعَلِ الْبَصَرُ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ** پس پہر پہر آنکہہ کو دوبارہ تو پہر آویں آنکہہ تیرے جانب خوار ہو کر مادی ہو کر **فَتَنَةٌ** پہر دوہرا کرنگاہ گرد و دوبارہ دلی آویں تیری پاس تیری نگاہ رد ہو کر تہک کر **فَتَنَةٌ** نفسیہ تکرار کر نظر کو دوبار یعنی دوبار ساتھ پہلی نظر کے اور بعضوں نے کہا سوا پہلی پس ہو گئے تین بار اور بعضوں نے کہا کہ مراد اس سی دہی یا نہیں ہی بلکہ مراد اس سے تکرار بکثرت ہے یعنی بار بار نظر کر اور غور کر اور عیب اور وڑا آسمان کی تلاش کر کہ عیب و نقصان نہ پاویگا تو اور نظر تیری مادی اور ذلیل اور تہک کر پہر آویں **مَدْحَجٌ** **وَلَقَدْ آتَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا مَصْرَاجًا وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَلَقَدْ نَاوَمُ عَلَی السَّعِيرِ** اور تحقیق زینت دی ہم نے آسمان نزدیک کو ساتھ چراغوں کی اور کیا ہمینی اون چراغوں کو آلات رجم شیطا نوٹ کا اور طیار کیا ہمینی وسطی شیطان کی عذاب و دوزخ کا **فَتَنَةٌ** اور تیری رونق دی وری آسمان کو چراغوں ہی اور اونی رکھی پہنیک مار شیطان کی اور رکھی ہی اونکو مار دیکتی آگ کی **مَدْحَجٌ** **تَقْسِيرُ زِينَتِ** دی ہمینی الخ یہ بیان ہی اسکا کہ پیدا کرنا آسمانوں کا نہایت رونق و خوبی کی ساتھ ہی بعد بیان کرنی اسکے کہ اونیں کسی طرح کا قصہ نہیں ہے اور تقدیر و تقدیرنا ان کے یہ ہے و باسد تقدیرنا آخر قسم کہا لی تاکہ یہ مضمون کے لئے اور مصابیح جمع مصباح کی ہے معنی چراغ کی مراد اس سے ستاری ہیں کہ روشن ہوتی ہیں رات کو مانند چراغوں کی قسم ستیارات اور ثوابت سے بسبب شفا فی آسمان کی سب معلوم ہوتے ہیں چڑے ہوئے آسمان دنیا میں باوجودیکہ بعضے ستاسی یعنی سیارہ اور تہا نوٹ ہی ہیں پس برابر ہے کہ ستاری آسمان دنیا کے ہوں یا اور تہا نوٹ کی وہ ظاہر ہوتی ہیں آسمان دنیا میں پس یہ تقدیر آسمان دنیا میں ہی ان ستاروں ہی کہ مانند چراغوں کی ہیں اور داخل ہے ان مصابیح میں چاند ہے اسکے کہ وہ بڑا ستارہ روشن ہی **رُجُومًا** جمع رجم بالفتح مصدر ہے اور رجم وہ ہے کہ جس سے کوئی مارا جاویں اور مارا جاویں یا جمع راجم کے ہے

اور سپر اور آسمان گہیری ہوئی ہیں یہاں تک کہ عرش گہیری ہوئی ہی سبکو اور کرسی جو قریب تر تھا نوٹ کی ہی طرف عرش کی نسبت عرش کی مانند کر دیکے ہے کہ بڑا ہو چکا ہے پس کیا گمان ہی تیرا اسکی نیچی کے تھا نوٹ کی نسبت یعنی وہ تو عرش کے آگے کچھ حقیقت نہیں رکھتے اور ہر آسمان مقابلہ میں اس آسمان کی کہ اوپر اسکی ہے یہ نسبت رکھتا ہے مگر ایسی ہی نہ دیکھی تو یہ خطاب رسول علیہ السلام کو ہی یا ہر شخص کو کہ لایق خطاب کی ہی اور معنی یہ ہیں کہ نہ دیکھے تو کچھ خلاف و مضطرب پیدا ہوا ہے اور عدم تناسب بلکہ وہ برابر ستیقم ہے اور گول اور نہ برتہ اور خوب بند و بست کی ساتھ تہہ پہر آنکہہ کو یعنی طرف آسمان کے تاکہ واضح ہو جاویں یہ ساتھ معائنہ کی اور نہ باقی ہے تجھ کو شبہ **روح** **لَمْ يَجْعَلِ الْبَصَرُ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ** پس پہر پہر آنکہہ کو دوبارہ تو پہر آویں آنکہہ تیرے جانب خوار ہو کر مادی ہو کر **فَتَنَةٌ** پہر دوہرا کرنگاہ گرد و دوبارہ دلی آویں تیری پاس تیری نگاہ رد ہو کر تہک کر **فَتَنَةٌ** نفسیہ تکرار کر نظر کو دوبار یعنی دوبار ساتھ پہلی نظر کے اور بعضوں نے کہا سوا پہلی پس ہو گئے تین بار اور بعضوں نے کہا کہ مراد اس سی دہی یا نہیں ہی بلکہ مراد اس سے تکرار بکثرت ہے یعنی بار بار نظر کر اور غور کر اور عیب اور وڑا آسمان کی تلاش کر کہ عیب و نقصان نہ پاویگا تو اور نظر تیری مادی اور ذلیل اور تہک کر پہر آویں **مَدْحَجٌ** **وَلَقَدْ آتَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا مَصْرَاجًا وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَلَقَدْ نَاوَمُ عَلَی السَّعِيرِ** اور تحقیق زینت دی ہم نے آسمان نزدیک کو ساتھ چراغوں کی اور کیا ہمینی اون چراغوں کو آلات رجم شیطا نوٹ کا اور طیار کیا ہمینی وسطی شیطان کی عذاب و دوزخ کا **فَتَنَةٌ** اور تیری رونق دی وری آسمان کو چراغوں ہی اور اونی رکھی پہنیک مار شیطان کی اور رکھی ہی اونکو مار دیکتی آگ کی **مَدْحَجٌ** **تَقْسِيرُ زِينَتِ** دی ہمینی الخ یہ بیان ہی اسکا کہ پیدا کرنا آسمانوں کا نہایت رونق و خوبی کی ساتھ ہی بعد بیان کرنی اسکے کہ اونیں کسی طرح کا قصہ نہیں ہے اور تقدیر و تقدیرنا ان کے یہ ہے و باسد تقدیرنا آخر قسم کہا لی تاکہ یہ مضمون کے لئے اور مصابیح جمع مصباح کی ہے معنی چراغ کی مراد اس سے ستاری ہیں کہ روشن ہوتی ہیں رات کو مانند چراغوں کی قسم ستیارات اور ثوابت سے بسبب شفا فی آسمان کی سب معلوم ہوتے ہیں چڑے ہوئے آسمان دنیا میں باوجودیکہ بعضے ستاسی یعنی سیارہ اور تہا نوٹ ہی ہیں پس برابر ہے کہ ستاری آسمان دنیا کے ہوں یا اور تہا نوٹ کی وہ ظاہر ہوتی ہیں آسمان دنیا میں پس یہ تقدیر آسمان دنیا میں ہی ان ستاروں ہی کہ مانند چراغوں کی ہیں اور داخل ہے ان مصابیح میں چاند ہے اسکے کہ وہ بڑا ستارہ روشن ہی **رُجُومًا** جمع رجم بالفتح مصدر ہے اور رجم وہ ہے کہ جس سے کوئی مارا جاویں اور مارا جاویں یا جمع راجم کے ہے

اور جلالتے جائیکے بیچ آگ دوسری اور قطع رحمت کی نساللہ العافیه اور اس آیت سی تو معلوم ہوا کہ
 کافر ہمیشہ دوزخ میں رہینگے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ گزریگا جہنم پر ایک زمانہ کہ کہلے ہوئے ہوتے
 ہونگے دروازے او سکی خالی کر دیا ہوگا اور کوشناعت فی پس اس آیت میں توساری جہنم مراد ہے
 یعنی سبقت اس کے اور حدیث میں اور پر کا طبقہ مراد ہے کہ وہ جگہ گنہگار موحیدین کی نہیں نیکی وہ خالی
 ہو جاوےگا اونی کہ شفاعت کے نکلیا ونگی اور یہ مراد ہے بعضے بزرگوں بل کشف کی کہ کہا ہے او ہونڈ
 کہ آویگا ایک زمانہ کہ خالی رہینگے جہنم اہل اپنے سے یعنی موحد ونگے گنہگار موحیدین کی مفسر صحیح صلاہ اذا
 القوا فیہا سمعوا لکما شہیدا و ہی تعقلا جو وقت ڈالا جاوےگا اور کد دوزخ میں سینگے اس کے لیے
 آواز مانند آواز گدہ کے اور وہ دوزخ جوش مار گئے گھ فتنہ جب او میں دسے جاوین
 سین او سکا دماڑنا اور وہ پہلتی ہے گھ مودہ نفسی یعنی جب کافر ڈالیا ونگے جہنم میں جبکہ گھ
 جاتے ہیں لکڑیاں بڑے آگ میں سینگے آواز مانند آواز گدہ کے بدترین آواز ونگی ہے جسبے نیکی
 کافر و سپر کہا ہے علمائے کہ شہیق سینے کے آواز کو کہتے ہیں اور زفر حلق کی آواز کو یا شہیق آخر
 آواز گدہ کے ہے اور زفر اول آواز اس کے و ہی تعق یعنی حال آنکہ وہ جہنم جوش مار گئی آیا ہی
 کہ جب کافر و کد دوزخ میں ڈالینگے دوزخ چیچی گے اور جوش مار گئی اور کافر و کدو نیچی لیجاوےگی اوپر
 اوپر آویگے جیسی دانی دیک میں جوش مارتے ہیں اور اوپر تلے ہوتے ہیں ایک جگہ قرار نہیں
 پڑتے گنگا دھن میں الغیظ لکما الفی فیہا کفر سائر کما حق تھا کفر یا نکتہ نکتہ
 نکتہ دیکے کہ کد کدے کدے ہو جاوے دوزخ غصہ سی جب ڈالا جاوے دوزخ میں ایک کردہ کدو
 کرین اس کردہ سی نگہبان دوزخ کے کیا نہیں آیا تھا تہا سے پاس کوئی پتیا مبر ڈالیا لگا فتنہ
 ابھی لگتا ہے کہ پت پڑے جوش سی جس بار پڑے او میں ایکٹل پونچھا اونی او سکی دار و غول کی
 کیا نہیں پتیا تم کو کوئی ڈر سنا نیوالا گھ مودہ نفسی غصہ سی یعنی بہت غصہ کر نیسے کافر و سپر اور
 یہ سبب سبب غصہ کرنے مالک او سیکے یعنی اللہ تعالیٰ کے ہو گا اور لائی جاوےگی دوزخ روز قیامت کو
 طرف محشر کے ساتھ تشرنار باگو نگی کہ ہر باک میں تشرنار فرشتی لگے ہوئی کہنچتے ہونگی او سکو اور وہ شد
 غضب غالب ہوگی ملائکہ پر اور حملہ کرتے ہوگی لوگوں پر تیر توڑ ڈیگے ساری باگین اور غصی ہو کر دوڑ گئے
 اہل محشر پر اور دیکھے البتہ میں بدلہ لوگی آجکے دن اون لوگوں سی کد زق کہاتے تھے اللہ تلے کا
 اور پوچتی تھے غیر اللہ کو پس نہیں پھر نیکی کوئی دوزخ کو مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ سامنی آویگے اس کے
 ساتھ نور ایسے کے پس پھر جاوےگی دوزخ باوجودیکہ ہر فرشتہ کو ایسی توتہ ہونگے کہ اگر حکم کیا جاوے یہ کہ
 او کھیرے زمین کو اور او سکی اوپر کی پہاڑ و کدو اور لیچر ہے او کدو اوپر تو کر سکے کا بلا کلفہ اور یہ پھر
 حضرت کا دوزخ کو ایسا ہو گا جیسا کہ نگہایا او سکو دنیا میں پہونکے جیسا کہ فرمایا علیہ السلام نے
 البتہ نزدیک کی گئی جیسی آگ دوزخ کی یہاں تک کہ پہونکی لگا میں او سکو بخوف سکی کہ ڈالنا گئے اور
 کہہ لے کدو اور ظاہر ہوا اور پر کے بیان سی اور اور حدیثوں سی یہی کہ جہنم کے لئی جیسا اور شعور ہی مانند نما

چاہیے کہ کافر و سپر میں نہ
 سین کی اور دوزخ میں جیسی کہ
 ہونڈ ونگی او سکی خالی کر دیا ہوگا
 کافر و کدو دوزخ میں جیسی کہ
 آواز گدہ کے اور وہ دوزخ جوش مار گئے
 سین او سکا دماڑنا اور وہ پہلتی ہے
 جاتے ہیں لکڑیاں بڑے آگ میں سینگے
 کافر و سپر کہا ہے علمائے کہ شہیق
 آواز گدہ کے ہے اور زفر اول آواز اس کے
 کہ جب کافر و کد دوزخ میں ڈالینگے
 اوپر آویگے جیسی دانی دیک میں
 پڑتے گنگا دھن میں الغیظ لکما الفی
 نکتہ دیکے کہ کد کدے کدے ہو جاوے
 کرین اس کردہ سی نگہبان دوزخ کے
 ابھی لگتا ہے کہ پت پڑے جوش سی
 کیا نہیں پتیا تم کو کوئی ڈر سنا
 یہ سبب سبب غصہ کرنے مالک او سیکے
 طرف محشر کے ساتھ تشرنار باگو نگی
 غضب غالب ہوگی ملائکہ پر اور حملہ
 اہل محشر پر اور دیکھے البتہ میں بدلہ
 اور پوچتی تھے غیر اللہ کو پس نہیں
 ساتھ نور ایسے کے پس پھر جاوےگی
 او کھیرے زمین کو اور او سکی اوپر
 حضرت کا دوزخ کو ایسا ہو گا جیسا کہ
 البتہ نزدیک کی گئی جیسی آگ دوزخ
 کہہ لے کدو اور ظاہر ہوا اور پر کے
 کہ جہنم کے لئی جیسا اور شعور ہی
 مانند نما

قد سرہ نے کہ جب کہا جاوی تجھ کو کہ آیا دوتا ہی تو اس سے توجہ پر رہ کیونکہ توفی اگر کہا نہیں تو میری
 بیماری بات کہی تو نے اور اگر کہا تو فی مان تو دوتا نہیں اور حالت پر کہ تو اوپر ہے یعنی غافل و نڈر ہے
 اور کہتا ہے ڈرتا ہوں کیا نہیں جانتا ہے تو کہ اسد تعالیٰ فی جہاں ہے اس میں کو خلیل پھر آیا تو ڈالا او کی طرف
 یہاں تک کہ تڑپ اور آواز اونکے دل کی سنے جاتے تھے دوسری جیسے کہ سنی جاتے ہے پھر پھر اسٹ
 جانور کے ہوا میں اور کہا گیا فضیل سے کہ طرح پہنچا تجھ کو خوف جو پہنچا کہا بسبب قلت گنا ہوئے پر
 خوف کے لئے سباب ہیں اور اول سبب عقل سلیم ہے پھر حاصل ہوتا ہے کمال اور سکا تکیب گناہ کی
 اور یہ اس سبب کہ ترک گناہ اگرچہ ہے نتیجہ خوف کا لیکن قلب ترقی کرتا ہے رقت میں شبک
 گناہ کی پس بہت ہوتا ہے ڈراوسکا اور سنگ دل نہیں پہنچتا ہے خوف کو اس لئے کہ عقل اسکی ضعیف
 و مغلوب ہوتے ہے مشہو ہے کہ عقل مانند خاند کی ہے اور نفس مانند جور کی اور جسم مانند گھر کے
 پس غلبہ ہو عقل نفس پر تو مشغول ہوتا ہے نفس جسم کی درستی میں جیسے کہ مشغول ہوتی ہے عورت مقہور
 یعنی تابعدار گھر کے درستی میں پس سوچتا ہے سب کچھ اور اگر غالب ہوتا ہے نفس تو ہوتے ہے سچی اور
 فاسد ماتہ اوس عورت کی کہ غالب ہو اپنے خاند پر پس خراب ہوتا ہی سب کچھ **۱۰** میر طاعت
 نفس شہوت پرست **۱۱** کہ ہر ساعتش قبلہ دیگر ست **۱۲** کہ ارجامہ پاکست و سیرت پلید **۱۳** در دوش را
 نباشد کلید **۱۴** روح **۱۵** ان الذین یعنی بلاشبہ جو کہ ڈرتے ہیں اپنے پروردگار سی غائبانہ فی کینے
 عذاب و دوزخ کی اور بغیر سننے نغرون تہ او سیکے اور بغیر توبہ و چتر کنی دار بانون و دوزخ کی کہ تہ
 اس دیکھنے کے وقت موت سی شروع ہوتی ہے اور ہر چیز بسبب غلبہ شہوت بقا فی او غضب
 نفسانے کے اعمال بد کئے تھے لیکن بسبب ڈر کی کہ وقت ڈرنیکے رکھتے تھے اور وہ ڈر بعد کرنی بد
 باعث ندامت و شرمندگی کا ہوتا تھا لہذا مغفرت یعنی او کی لمی مغفرت ہی اون گناہوں کی کہ بسبب
 غلبہ شہوت و غضب کے کئے تھے اور اگر چہ ہے اوس ڈرنے اور ندامت کہنچے پر جیسا کہ اور جای فرمایا
 وَلَیِّنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ اَوْ فِی الْوَاقِعِ فَاَتَتْ پُروردگار لائق ہیں ہے کہ غائبانہ اوس کے
 ڈرنا چاہئے پہلے کہ غائب ہونا کسی سی اوس وقت موجب امن اور نڈر نہ کا ہوتا ہے کہ او کو اطلاع او پر اقوال و افعال
 اس شخص کے حالت غیبت میں نہو اور ذات پاک اسد تعالیٰ کی علام الغیوب ہے کو لئے چیز احاطہ علم
 او کیسے غائب نہیں ہے تا جحدیکہ ظاہر و پوشیدہ اوس کے نزدیک کیسا ہی **۱۶** عزیزی **۱۷** و استر **۱۸**
 قَوْلُکُمْ اَوْ اَجْهَرُ وَاِنَّہٗ عَلَیْہِمْ لَآ اٰتِ الصُّدُورِ اور پوشیدہ کر اپنے باج کو یا شکار اکل و کو
 تحقیق خدا دانا ہے اوں چیزوں کا کہ سینوں میں ہے **۱۹** فَتَحْطٰہُ اور تم جیسی کہو اپنے بات یا کہول کر
 وہ جانتا ہے جو تم نے **۲۰** تعسیر **۲۱** اکثر مفسرون فی روایت کیا ہے کہ کا فر قریش کی
 اپنے مجلسوں میں طعن و بد گوئی نسبت حضرت علیہ السلام اور قرآن کی کرتے تھے اور حضرت عم
 بطریق وحی و الہام کے اوپر آگاہ ہوتے تھے اور عند الملاقات اؤں کا فرونگو آگاہ کرتے کہ
 تمہی فلا فی دن اپنے مجلس میں میری حق میں ایسا کہا مناسب تھا کا فرون فی بعد

کہ تہاں کہ سننا نہ ہو
 خوف سے بے جا ڈرتا ہے
 کہ غلام یا دوتا ہے
 اور گناہ کم ہوئے ہیں
 تو دوتا بہت ہیں
۱۰ یعنی میں اس
 سے کہ ڈرنا ہے اسکا
 ایسا نہ کہ سچی گھر
 رہتا ہے و دین
۱۱ اور اگر چہ
 کہو بیشک خدا کا
 جانتا ہے اور خوف
 ہے بے خوف آگاہ
 کہو یا بیکار کہ جو تہاں
 دیکھتے ہیں کہ وہ چہ
 صراحت سے جانتا ہے

جسکا قوت چھاتیان میں اگر سوچی اوس میں تو جانی کہ کتنی انہیں جاگین ہیں اوس میں یعنی کس کس میں مشقت
 اوٹھائی ہی اوس میں ابتدا امر سی بیان تک کہ پورا اور لائق کہا نیکی ہوا اور وہ یہہ میں بل جوتنی
 بیچ والہی والا کاشی والا کہتے کا کاہنی والا غلہ کا اورانی والا پسینے والا آگوندہنی والا روٹی کا
 آگے کے سباب کہ جن پر یہہ کام موقوف ہیں کتنی ہیں لکڑیاں اور پتھر اور لومہ اور سیان اور سیل
 وغیرہ تک اور یہہی ہر چیز کہ بند کیو غایت ہوتی ہے قسم کہانی اوسینے اور لباس وغیرہ سی پتھر
 بہتری مقدمی ہیں اگر بندہ خود کرنا چاہے تو عاجز ہو جاوی اوس سی اور طریقہ اللہ سبحانہ کا یہہ ہے کہ اکثر
 لطیف چیز کو کشف میں محفوظ رکھتا ہے مانند محافط امانتوں کی مچھول جگہوں میں کی ہنیں دیکھتا تو کہہ
 تعالیٰ نے کیا ہے مٹی کشف کو معدن یعنی کان سونی اور چاندی وغیرہ کی قسم جو اہری اور کھیت
 سونی کا اور کبھی شہد کو معدن شہد کا اور شیم کی کیر کو معدن حریر کا اور سیطرح کیا بندگی دلو
 جگہہ اور معدن اپنی معرفت و محبت کا اور وہ ایک ٹکڑا گوشت کا ہی پس دل پیدا کیا گیا ہی اس کے لئے
 نہ اور کسی چیز کے لئے پس لازم ہے بند کیو یہہ کہ پاک کری اوسکو آلائش تعلق ماسوی اللہ سی پس لطف کیا
 اللہ تعالیٰ نے اس پر ساتھ پیدا کر لئے اس قلب کی اندر اوسکی اور وصف کیا اپنے ذات کو سطح کہ ملین لطیف
 و خیر کے مطلع ہوں اور سخن پر کہ باطن میں ہے بند کیے پس جب ہوا دل جگہہ دیکھنی اللہ تعالیٰ کا توجہ
 ہوا خالی کرنا اوسکا افکار و غیرہ سے اور مزین کرنا اوسکا طبع کی معارف و علوم و سہارے
 روح **هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الرِّيحَ ذُلُومًا فَاصْثُوبُوا فِي مَوَاقِعِهَا وَكَوَامِرٍ زُفَرًا وَاللَّهُ الشَّوَدُّورُ**
 وہ ہی وہ کہ تابعدار کیا تہا ریلی زمین کو تا راد چلو اوسکی جو ب و اطرف میں اور کہا و رزق خدا سے
 اور اوسکے طرف ہے اوٹھنا **فَلَمَّا فَصَلَ** و ہے جسکی کیا تہا ریلی زمین کو پست اب پہر داوسکی گناہوں
 اور کہا و کچھ روزی دی ہوئی اوسکے اور اوسکے طرف جی اوٹھنا ہے **فَلَمَّا فَصَلَ** الفسار **هُوَ الَّذِي**
 انہ یعنی اللہ تعالیٰ وہ بادشاہ فیاض آبادان کا ہے کہ کیا ہے تہا ریلی زمین کو رام و سخر اور ٹکو
 بمنزلہ زمینداروں اور جاگیر داروں کی اوس زمین میں آباد کیا اور جو کچھ کہ زمین میں ہے کان اور چشمی اور
 قوت اور حیوانات کا آمدنے مثل گائیں اور اونٹ اور گہوڑے اور گدھے کے سب کو پست تصرف تہا ریلی
 کیا تاکہ ان جانوروں کی کانین زمینوں کی نکالو اور لاعتین اوسوی آکا و اور کنوین اور چشمی جاری کر اور
 عماتین بنا و پس چلو زمین کی کچھ سپر واسطے تجارتوں اور لانی جنس ایک ملک کے طرف ملک دوسرے کے
 اور واسطے تماشی اور معلوم کرنے آب و ہوا اور خواہ ہر ملک کے اور کہا و رزق اللہ تعالیٰ کی کسی ٹکو
 زمین سی دیتا ہے پس تم اس معاملہ میں بمنزلہ مزارعون اور عملداروں کی ہوے کہ تنخواہ تہا رے ہے
 تہا رے کام سی نکلتی ہے لیکن بادجو دس سبکے سبکی مطلوب ہی کہ حق بادشاہ کا ہے اور کرتی ہو
 اور اور تنخواہ داروں کو کہ مساکین اور محتاج اور یتیم و بی کس ہیں اور ساتھ دستاویز حکم حضور کی مٹی
 چاہتی ہیں اونکو ہی محروم نہ کہو سہی کہ آخر بعد لقطع مدت عملداری کی ٹکو پس میں اور پس فاسی
 گذرنا ہی اور طرف اوسکے ہے زندہ ہو کر اوٹھنا اور مٹی حساب جو جو کا بیگا اور اوپر ملت کرنے حقوق

تبارک الذی
 جسکا قوت چھاتیان میں اگر سوچی اوس میں تو جانی کہ کتنی انہیں جاگین ہیں اوس میں یعنی کس کس میں مشقت
 اوٹھائی ہی اوس میں ابتدا امر سی بیان تک کہ پورا اور لائق کہا نیکی ہوا اور وہ یہہ میں بل جوتنی
 بیچ والہی والا کاشی والا کہتے کا کاہنی والا غلہ کا اورانی والا پسینے والا آگوندہنی والا روٹی کا
 آگے کے سباب کہ جن پر یہہ کام موقوف ہیں کتنی ہیں لکڑیاں اور پتھر اور لومہ اور سیان اور سیل
 وغیرہ تک اور یہہی ہر چیز کہ بند کیو غایت ہوتی ہے قسم کہانی اوسینے اور لباس وغیرہ سی پتھر
 بہتری مقدمی ہیں اگر بندہ خود کرنا چاہے تو عاجز ہو جاوی اوس سی اور طریقہ اللہ سبحانہ کا یہہ ہے کہ اکثر
 لطیف چیز کو کشف میں محفوظ رکھتا ہے مانند محافط امانتوں کی مچھول جگہوں میں کی ہنیں دیکھتا تو کہہ
 تعالیٰ نے کیا ہے مٹی کشف کو معدن یعنی کان سونی اور چاندی وغیرہ کی قسم جو اہری اور کھیت
 سونی کا اور کبھی شہد کو معدن شہد کا اور شیم کی کیر کو معدن حریر کا اور سیطرح کیا بندگی دلو
 جگہہ اور معدن اپنی معرفت و محبت کا اور وہ ایک ٹکڑا گوشت کا ہی پس دل پیدا کیا گیا ہی اس کے لئے
 نہ اور کسی چیز کے لئے پس لازم ہے بند کیو یہہ کہ پاک کری اوسکو آلائش تعلق ماسوی اللہ سی پس لطف کیا
 اللہ تعالیٰ نے اس پر ساتھ پیدا کر لئے اس قلب کی اندر اوسکی اور وصف کیا اپنے ذات کو سطح کہ ملین لطیف
 و خیر کے مطلع ہوں اور سخن پر کہ باطن میں ہے بند کیے پس جب ہوا دل جگہہ دیکھنی اللہ تعالیٰ کا توجہ
 ہوا خالی کرنا اوسکا افکار و غیرہ سے اور مزین کرنا اوسکا طبع کی معارف و علوم و سہارے
 روح **هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الرِّيحَ ذُلُومًا فَاصْثُوبُوا فِي مَوَاقِعِهَا وَكَوَامِرٍ زُفَرًا وَاللَّهُ الشَّوَدُّورُ**
 وہ ہی وہ کہ تابعدار کیا تہا ریلی زمین کو تا راد چلو اوسکی جو ب و اطرف میں اور کہا و رزق خدا سے
 اور اوسکے طرف ہے اوٹھنا **فَلَمَّا فَصَلَ** و ہے جسکی کیا تہا ریلی زمین کو پست اب پہر داوسکی گناہوں
 اور کہا و کچھ روزی دی ہوئی اوسکے اور اوسکے طرف جی اوٹھنا ہے **فَلَمَّا فَصَلَ** الفسار **هُوَ الَّذِي**
 انہ یعنی اللہ تعالیٰ وہ بادشاہ فیاض آبادان کا ہے کہ کیا ہے تہا ریلی زمین کو رام و سخر اور ٹکو
 بمنزلہ زمینداروں اور جاگیر داروں کی اوس زمین میں آباد کیا اور جو کچھ کہ زمین میں ہے کان اور چشمی اور
 قوت اور حیوانات کا آمدنے مثل گائیں اور اونٹ اور گہوڑے اور گدھے کے سب کو پست تصرف تہا ریلی
 کیا تاکہ ان جانوروں کی کانین زمینوں کی نکالو اور لاعتین اوسوی آکا و اور کنوین اور چشمی جاری کر اور
 عماتین بنا و پس چلو زمین کی کچھ سپر واسطے تجارتوں اور لانی جنس ایک ملک کے طرف ملک دوسرے کے
 اور واسطے تماشی اور معلوم کرنے آب و ہوا اور خواہ ہر ملک کے اور کہا و رزق اللہ تعالیٰ کی کسی ٹکو
 زمین سی دیتا ہے پس تم اس معاملہ میں بمنزلہ مزارعون اور عملداروں کی ہوے کہ تنخواہ تہا رے ہے
 تہا رے کام سی نکلتی ہے لیکن بادجو دس سبکے سبکی مطلوب ہی کہ حق بادشاہ کا ہے اور کرتی ہو
 اور اور تنخواہ داروں کو کہ مساکین اور محتاج اور یتیم و بی کس ہیں اور ساتھ دستاویز حکم حضور کی مٹی
 چاہتی ہیں اونکو ہی محروم نہ کہو سہی کہ آخر بعد لقطع مدت عملداری کی ٹکو پس میں اور پس فاسی
 گذرنا ہی اور طرف اوسکے ہے زندہ ہو کر اوٹھنا اور مٹی حساب جو جو کا بیگا اور اوپر ملت کرنے حقوق

کند ہی پر سوار ہوتی ہو نہیں سمجھتی کہ جسی کچھ زمین پر سوار کیا ہی قدرت رکھتا ہی کہ زمین کو ہمہ سوار کری
پس ان گہان وہ زمین نہیں لگی اور موج ماری مانند موج دریا کی اور تم زمین کی سیٹ میں ساتھ تلاطم
امواج اوسیکے پاش پاش ہو کر نیست و نابود ہو جاؤ اور اگر باوجود واضح ہونی اس دلیل کی سخت
نصرت اوسیکو بسبب دور ہونی دار السلطنت اوسیکے زمین سی کوتاہ جانو تو تم سی میں پوچھتا ہو
اور امنتھ لکھ **عن زنی** ۛ کیا نڈر ہوئی تم ای جیٹا نیوہ لون اوس سی کہ سلطنت اوسیکے
آسمان میں ہی اسی کہ آسمان جگہ ہے فرشتوں اوسیکے ہے اور اوس سی اوترے میں حکم اوسکی
اور کتابین اوسکی اور اوامر و نواہی اوسکی پس کو یا کہ فرمایا کیا نڈر ہو تم میدا کر نیوالی آسمان کیسے
اور بادشاہ اوسیکے یا سطح ایسے فرمایا کہ کا فر عطا کر کہتی ہتی تشبیہ کا اور ہکا کہ اللہ سبائین
ہے اور رحمت و عذاب اوترے ہیں اوسکی طرف سی پس کہا کیا انکی لپی موافق اعتقاد اوسیکے
کہ آیا نڈر ہو تم اوس سی کہ گمان کرتے ہو تم کہ وہ آسمان میں ہے حال آنکہ وہ باکے مکان سی
دہسادی یسے جبکہ دہسایا قارون کو ۛ **وَلَمَّا نَسُوا مَا فِي الْأَرْضِ خَلَوْا لِلَّهِ آلَ الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ هُمُ السَّيِّئُونَ**
حَاقَبْنَا فَلَمَّا كَانَتْ هُمْ مَدِينًا بَدَعُوا آلِهَةً مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَسَبَّوهُمْ فَاذْلَحَ عَلَيْهِمُ السُّرُورُ
سنگبار پس جانو گی تم کہ کیونکر ہے ڈرامیرا ۛ **فَتَنَزَّلْنَا مِنَّا أَنزَارٌ مَّرِئِيَّةٌ لَّعَلَّ الْكَافِرَ يَحْكُمُ**
ہے کہ چوڑی تپہ تپہ راؤ باؤ کا سواب جانو کے کیسے میرا ڈر کا ۛ **هَؤُلَاءِ لَقَسِيرٌ**
یعنے آیا نڈر ہوئی تم اوس بادشاہی کہ تھان میں ظہور اوسکی سلطنت کا ہے یہہ کہ بھیجی تپہ
ابر سنگبار کو کہ بجای پلنے کے قطرون کے اوس ابرسی تپہ برین جیسکہ اب پانی برتا ہی
اور برب پیدائش رزق تمہاریکا ہوتا ہے اور اگر بالفرض وہ بادشاہ تمکو دنیا میں چوڑ دے
تو پس دیکھے کہ جانو گی تم بیچ اول منزل سفر آخرت کے کہ کس قسم کا رستہ کو تہا ڈرامیرا
اور اگر یہہ کا فر تجسی اس ڈرانیکو باؤ زبر کہین اور کہین کہ خسف زمین خلاف عادت ہی اور تپہ
برتنی تھان سی ہی کہی واقع نہیں ہوئی تو پس یقین جان کہ انہوں نے اصرار تیری جھٹلائی
کیا ۛ **وَلَقَدْ كَذَّبَ آلُ فِرْعَوْنَ عِندَ رَبِّهِمْ فَاذْلَحَ عَلَيْهِمُ السُّرُورُ** یا نڈر ہوئی تم انہیہ انتقال ہے طرف تہدید کی اور وجہ
حاقبائیے تپہ تھان سی جیسکہ بھیجے قوم لوط اور صحاب فیل پس جانو گی تم عنقریب لہر
کہ کیونکر ہے ڈرامیرا ۛ **وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَمَقِيلٌ** کان نکلیں
اور تحقیق جھٹلایا دن لوگوں نے کہ پہلے اسی ہی پس کیونکر سوا عذاب میرا ۛ **فَتَنَزَّلْنَا مِنَّا أَنزَارٌ مَّرِئِيَّةٌ لَّعَلَّ الْكَافِرَ يَحْكُمُ**
جوانی پہلے تپہ پر کیا ہو امیرا بگاڑ ۛ **هَؤُلَاءِ لَقَسِيرٌ** یسے تحقیق جھٹلایا تہا عذابون
غیر مقاد کو اودن لوگوں نے کہ پہلے انکے تپہ مثل قارون اور قوم لوط کے پس کس قسم کا ہوا
انگار میرا و نہر کہ قارون کو زمین میں دہسایا مینی اور وہ قائم ہونی قیامت تک کی طرف سی دوسرے
طرف دہسایا جاتا ہے اور زمین نے اوسکی حقین حکم دریا کیا ہے کہ غرق ہی کیا ہے اور تلاطم
امواج اسے سے اوسکو زیر و زبر کرتے ہے اور قوم لوط پر آسمان سی سنگ سبیل بری کہ سرے

دوسرے مقام پر
پس ان گہان وہ زمین نہیں لگی اور موج ماری مانند موج دریا کی اور تم زمین کی سیٹ میں ساتھ تلاطم
امواج اوسیکے پاش پاش ہو کر نیست و نابود ہو جاؤ اور اگر باوجود واضح ہونی اس دلیل کی سخت
نصرت اوسیکو بسبب دور ہونی دار السلطنت اوسیکے زمین سی کوتاہ جانو تو تم سی میں پوچھتا ہو
اور امنتھ لکھ **عن زنی** ۛ کیا نڈر ہوئی تم ای جیٹا نیوہ لون اوس سی کہ سلطنت اوسیکے
آسمان میں ہی اسی کہ آسمان جگہ ہے فرشتوں اوسیکے ہے اور اوس سی اوترے میں حکم اوسکی
اور کتابین اوسکی اور اوامر و نواہی اوسکی پس کو یا کہ فرمایا کیا نڈر ہو تم میدا کر نیوالی آسمان کیسے
اور بادشاہ اوسیکے یا سطح ایسے فرمایا کہ کا فر عطا کر کہتی ہتی تشبیہ کا اور ہکا کہ اللہ سبائین
ہے اور رحمت و عذاب اوترے ہیں اوسکی طرف سی پس کہا کیا انکی لپی موافق اعتقاد اوسیکے
کہ آیا نڈر ہو تم اوس سی کہ گمان کرتے ہو تم کہ وہ آسمان میں ہے حال آنکہ وہ باکے مکان سی
دہسادی یسے جبکہ دہسایا قارون کو ۛ **وَلَمَّا نَسُوا مَا فِي الْأَرْضِ خَلَوْا لِلَّهِ آلَ الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ هُمُ السَّيِّئُونَ**
حَاقَبْنَا فَلَمَّا كَانَتْ هُمْ مَدِينًا بَدَعُوا آلِهَةً مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَسَبَّوهُمْ فَاذْلَحَ عَلَيْهِمُ السُّرُورُ
سنگبار پس جانو گی تم کہ کیونکر ہے ڈرامیرا ۛ **فَتَنَزَّلْنَا مِنَّا أَنزَارٌ مَّرِئِيَّةٌ لَّعَلَّ الْكَافِرَ يَحْكُمُ**
ہے کہ چوڑی تپہ تپہ راؤ باؤ کا سواب جانو کے کیسے میرا ڈر کا ۛ **هَؤُلَاءِ لَقَسِيرٌ**
یعنے آیا نڈر ہوئی تم اوس بادشاہی کہ تھان میں ظہور اوسکی سلطنت کا ہے یہہ کہ بھیجی تپہ
ابر سنگبار کو کہ بجای پلنے کے قطرون کے اوس ابرسی تپہ برین جیسکہ اب پانی برتا ہی
اور برب پیدائش رزق تمہاریکا ہوتا ہے اور اگر بالفرض وہ بادشاہ تمکو دنیا میں چوڑ دے
تو پس دیکھے کہ جانو گی تم بیچ اول منزل سفر آخرت کے کہ کس قسم کا رستہ کو تہا ڈرامیرا
اور اگر یہہ کا فر تجسی اس ڈرانیکو باؤ زبر کہین اور کہین کہ خسف زمین خلاف عادت ہی اور تپہ
برتنی تھان سی ہی کہی واقع نہیں ہوئی تو پس یقین جان کہ انہوں نے اصرار تیری جھٹلائی
کیا ۛ **وَلَقَدْ كَذَّبَ آلُ فِرْعَوْنَ عِندَ رَبِّهِمْ فَاذْلَحَ عَلَيْهِمُ السُّرُورُ** یا نڈر ہوئی تم انہیہ انتقال ہے طرف تہدید کی اور وجہ
حاقبائیے تپہ تھان سی جیسکہ بھیجے قوم لوط اور صحاب فیل پس جانو گی تم عنقریب لہر
کہ کیونکر ہے ڈرامیرا ۛ **وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَمَقِيلٌ** کان نکلیں
اور تحقیق جھٹلایا دن لوگوں نے کہ پہلے اسی ہی پس کیونکر سوا عذاب میرا ۛ **فَتَنَزَّلْنَا مِنَّا أَنزَارٌ مَّرِئِيَّةٌ لَّعَلَّ الْكَافِرَ يَحْكُمُ**
جوانی پہلے تپہ پر کیا ہو امیرا بگاڑ ۛ **هَؤُلَاءِ لَقَسِيرٌ** یسے تحقیق جھٹلایا تہا عذابون
غیر مقاد کو اودن لوگوں نے کہ پہلے انکے تپہ مثل قارون اور قوم لوط کے پس کس قسم کا ہوا
انگار میرا و نہر کہ قارون کو زمین میں دہسایا مینی اور وہ قائم ہونی قیامت تک کی طرف سی دوسرے
طرف دہسایا جاتا ہے اور زمین نے اوسکی حقین حکم دریا کیا ہے کہ غرق ہی کیا ہے اور تلاطم
امواج اسے سے اوسکو زیر و زبر کرتے ہے اور قوم لوط پر آسمان سی سنگ سبیل بری کہ سرے

شیخی تک گذر جاتے تھے اور اگر باوصف سنی ان قصوں کی ہی اس ڈرامیکو باور کریں اور کہیں کہ مصرع
 شہید کی بود مانند دیدہ ۱۰ تو یقین جان کہ یہ بیج کمال غفلت و بیوقوفی کے ہیں اولیٰ و اولیٰ الطیر
 حذبوی ۱۱ پہلے ہی تھے یعنی پہلے کفار مکہ کی جو کھار اگلی امتوں کی ہی مانند قوم نوح اور قوم عاد اور
 مانند ان کیسے تکلیف کان نکیر یعنی کیسا ہوا انکار میرا و سپر ساتھ امارتی عذاب کی یہی نہایت ہونا کہ
 عذاب ہوا اور انکار اللہ تعالیٰ کا اپنے بند پر یہی کہ کری ساتھ اوسکی ایک امر دشوار اور فعل ہونا کہ
 ناشناختہ اور اس آیت میں تسلی ہے و اعلیٰ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی اور تہدید و تنبیہ ہی انکی قوم کو
 لئی پہرہ گاہ کیا اپنے قدرت پر اور خشف کرنے اور پہنچی حاصب یعنی پتھر و مٹی ساتھ قول اپنے کی اولیٰ
 یروا الی الطیر ۱۲ ۱۳ **روح** ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷

اور سب کو مقابلہ سب کے کرتے ہیں **عزیزی** کہ آمَنَ هَذَا الَّذِي يَزُوقُكُمْ اَنْ اَمْسَكَ
 لِيْلَقَ بَلْ لِحَقَّاقِي عَتُوِّيْ لَفُتْنِيْ شَرَّهٖ اَيَاكُونْ هِيْ وَهْ كِهْ رُوْزِيْ دِيُوِيْ تَكُوْا اَرْوَكْ لِيُوِيْ خَدَارْزُقْ اِيْنَا
 بلکہ چپٹ ہے مین بیچ کئے اور بہاگنی کے **فقہ** کہ پہلا وہ کون ہی جو رُوْز دِی تَکُو اَرْوہ کہ پہلو
 اپنے رُوْز کوئی نہیں پر اُڑ رہے ہیں شرارۃ اور بدگنی پر **مولہ تفسیر** یعنی آیا کون ہے **فقہ**
 شخص کہ رُوْز دِی تَکُو اگر بند کری حق تعالیٰ رُوْز دِی اپنی اور سب سب اور سب کا قسم بارش اور ہوا
 اور آفتاب اور چاند اور تھم اور پیل سی لیلیو اور ظاہر ہے کہ جب ایک سبب بق کہ کا مینہ ہے بند ہوتا
 تو کوئی بت اور موجود انکا فریاد کو نہیں پہنچتا ہے اور اس مینہ بند ہونے کو نہیں کہوتا چہ جائی
 اور سبب اس معلوم ہوا کہ امکان مقابلہ خدا کا ہے خیال باطل ہے لیکن یہ بطلان مقدمات فرخندہ اپنے
 نہیں سمجھتے بلکہ اڑے ہوئے مین سمونی پر اور نفرت کرتے مین قبول حق سی اور حقیقت الامر یہ ہے کہ
 انہوں نے راہ رست کو کم کیا ہے اور نظر اپنے سبب غلیہ پر لگا رکھی ہے اور سبب سبب سے
 مطلق غافل ہوئی ہیں پس اُونسی پوچھنا چاہئے اَفْهِنْ بَعِثْنِيْ **عزیزی** کہ اگر روک لیکو
 ساتھ روکنی مینہ کی اور مقدمات اوسیکے اور اگر رُزق موجود ہو یا بہت ہو اور سہل ہو کہانا اور سبب
 پہر کہے کہانیوالا اوسکو اپنے موہنہ مین پس روکی اسد تعالیٰ اوس سی قوۃ لکھنی کے تو عاجز ہو
 آسمان والی اور زمین والی اوس لقمہ کے لکھنے لکھے کہتا ہی بعض مفسرین کی کہ کافر باز رہے تھے یا مان
 اور دشمنی کہتے تھے رسول علیہ السلام سی بہر و ما کر کہ دو چیز و نہر ایک تو پھر وساتہا اُوکو اپنے مان
 اور کثرت مددگار و نہر اور دوسری پھر وساء اور عقدا دتہا اسکا کہ بت پہنچاتے مین اُوکو تمام پہلا
 اور دفع کرتی مین اُونسی تمام اَفْهِنْ سَوَا طَلْ کِیَا الدِّلْ اُنْکے پہلے پھر دسی کو ساتھ کلام پاک لکھی
 اَمِنْ هَذَا الَّذِيْ جِنْدَ لَکُمُ الْاُورْ دِکِیَا اُوْنْکِیْ دوسرے پھر دسی کو ساتھ قول اپنے کے اَمِنْ هَذَا الَّذِيْ
 يَزُوقُكُمْ لَیْلَ لِحَقَّاقِيْ لَیْلَ لِحَاجْ کِی مَعْنِیْ مِیْنْ بُرْے درجہ کا غنا د کہنا اور جی رہنا اور عتو تھا و ز کرنا
 خدسی اور نفور رہا گنا پس امین تحارت بیان کی ہی اُوْنْکِیْ اور نہا رہی اسکی طرف اَللّٰهُمَّ مَسْئَلُکَ
 قُرْآنْ مِیْنْ قَسْوَارَۃ **س** کہ کسی کہ پندار دوسرے بود + پندار ہرگز کہ حق بشنود **روح**
 اَلْکُنْ یَکْشِیْ مِکْبَا عَلٰی وَجْہِہٖ اَهْلًا اَمِنْ یَکْشِیْ سَوِیًّا عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ
 آبا جو کوئی کہ جلی اوندنا پڑا ہوا اپنے موہنہ پر راہ یافتہ زیادہ ہو یا وہ کوئی کہ چلتا ہے سید ماہر اسو اسید
 راہ پر منترجم کہتا ہے کہ یہ مثال ہے کافر اور مومن کی واسطہ علم **فقہ** کہ پہلا ایک جو جلی اوندنا
 اپنے موہنہ پر وہ سید ہی راہ پاوی یا وہ جو جلی سید ایک سید ہی راہ پر **مولہ تفسیر** مثال
 کافرون اور مومنوں کی ہی جو مشرک اپنے باپ دادا کی چال بغیر پہلائی بُرائی سمجھے جلتی مین بہتر
 اور نہیں سمجھاتی مین نہیں سمجھتے اور مومن سمجھ کر سید راہ اسلام کی گمراہے کو چوڑ کر چلتے مین
 جو منزل مقصود کو پہنچیں پس حاصل یہ کہ مومن کہ معقل و بالبصیرت اپنے جو بہ و طرف کو
 دیکھ کر راہ مستقیم پر چلتا ہے راہ یاب زیادہ ہی کافر سے کہ اوند ہی موہنہ پڑا ہوا اندھا اپنی اطراف سی

اور سب کو مقابلہ سب کے کرتے ہیں
 بلکہ چپٹ ہے مین بیچ کئے اور بہاگنی کے
 اپنے رُوْز کوئی نہیں پر اُڑ رہے ہیں شرارۃ اور بدگنی پر
 شخص کہ رُوْز دِی تَکُو اگر بند کری حق تعالیٰ رُوْز دِی اپنی اور سب سب اور سب کا قسم بارش اور ہوا
 اور آفتاب اور چاند اور تھم اور پیل سی لیلیو اور ظاہر ہے کہ جب ایک سبب بق کہ کا مینہ ہے بند ہوتا
 تو کوئی بت اور موجود انکا فریاد کو نہیں پہنچتا ہے اور اس مینہ بند ہونے کو نہیں کہوتا چہ جائی
 اور سبب اس معلوم ہوا کہ امکان مقابلہ خدا کا ہے خیال باطل ہے لیکن یہ بطلان مقدمات فرخندہ اپنے
 نہیں سمجھتے بلکہ اڑے ہوئے مین سمونی پر اور نفرت کرتے مین قبول حق سی اور حقیقت الامر یہ ہے کہ
 انہوں نے راہ رست کو کم کیا ہے اور نظر اپنے سبب غلیہ پر لگا رکھی ہے اور سبب سبب سے
 مطلق غافل ہوئی ہیں پس اُونسی پوچھنا چاہئے اَفْهِنْ بَعِثْنِيْ
 ساتھ روکنی مینہ کی اور مقدمات اوسیکے اور اگر رُزق موجود ہو یا بہت ہو اور سہل ہو کہانا اور سبب
 پہر کہے کہانیوالا اوسکو اپنے موہنہ مین پس روکی اسد تعالیٰ اوس سی قوۃ لکھنی کے تو عاجز ہو
 آسمان والی اور زمین والی اوس لقمہ کے لکھنے لکھے کہتا ہی بعض مفسرین کی کہ کافر باز رہے تھے یا مان
 اور دشمنی کہتے تھے رسول علیہ السلام سی بہر و ما کر کہ دو چیز و نہر ایک تو پھر وساتہا اُوکو اپنے مان
 اور کثرت مددگار و نہر اور دوسری پھر وساء اور عقدا دتہا اسکا کہ بت پہنچاتے مین اُوکو تمام پہلا
 اور دفع کرتی مین اُونسی تمام اَفْهِنْ سَوَا طَلْ کِیَا الدِّلْ اُنْکے پہلے پھر دسی کو ساتھ کلام پاک لکھی
 اَمِنْ هَذَا الَّذِيْ جِنْدَ لَکُمُ الْاُورْ دِکِیَا اُوْنْکِیْ دوسرے پھر دسی کو ساتھ قول اپنے کے اَمِنْ هَذَا الَّذِيْ
 يَزُوقُكُمْ لَیْلَ لِحَقَّاقِيْ لَیْلَ لِحَاجْ کِی مَعْنِیْ مِیْنْ بُرْے درجہ کا غنا د کہنا اور جی رہنا اور عتو تھا و ز کرنا
 خدسی اور نفور رہا گنا پس امین تحارت بیان کی ہی اُوْنْکِیْ اور نہا رہی اسکی طرف اَللّٰهُمَّ مَسْئَلُکَ
 قُرْآنْ مِیْنْ قَسْوَارَۃ
 کہ کسی کہ پندار دوسرے بود + پندار ہرگز کہ حق بشنود
 آبا جو کوئی کہ جلی اوندنا پڑا ہوا اپنے موہنہ پر راہ یافتہ زیادہ ہو یا وہ کوئی کہ چلتا ہے سید ماہر اسو اسید
 راہ پر منترجم کہتا ہے کہ یہ مثال ہے کافر اور مومن کی واسطہ علم
 اپنے موہنہ پر وہ سید ہی راہ پاوی یا وہ جو جلی سید ایک سید ہی راہ پر
 کافرون اور مومنوں کی ہی جو مشرک اپنے باپ دادا کی چال بغیر پہلائی بُرائی سمجھے جلتی مین بہتر
 اور نہیں سمجھاتی مین نہیں سمجھتے اور مومن سمجھ کر سید راہ اسلام کی گمراہے کو چوڑ کر چلتے مین
 جو منزل مقصود کو پہنچیں پس حاصل یہ کہ مومن کہ معقل و بالبصیرت اپنے جو بہ و طرف کو
 دیکھ کر راہ مستقیم پر چلتا ہے راہ یاب زیادہ ہی کافر سے کہ اوند ہی موہنہ پڑا ہوا اندھا اپنی اطراف سی

خلعت کفر میں چلتا ہے کھانسی کھانسی یعنی آیا پس وہ شخص کہ راہ چلتا ہے اوندر ہی موہنہ چڑھا ہوا
 کہ سو اسی ہشیا سفلیہ کے کر زمین اور زمین کی چیزیں ہیں نہیں دیکھتا ہے راہ یا بڑا وہ ہی یا وہ کہ راہ
 چلتا ہے سیدھا کھڑا ہوا اور آسمان اور ستاری اور نشان اور ہناری سب کی نظر میں ہی جیسا کہ
 مرد موصد کے لیے ہے نظر اپنے سبب سے بڑا پر کھتا ہے اور اس ملاحظہ سے ثابت ہی راہ مستقیم پر کہ لیا
 کو مظاہر ہمارا الہی کا جانتا ہے اور حق تعالیٰ کو مؤثر تر دیکھ سبب کی جانتا ہے نہ مؤثر تر بشرط
 اسباب اور باوجود اس کے رعایت حکمت کے کہ تا ہے ترتیب امور میں اور اسباب کو سبب نہیں کہتا ہے
 نے اعتقاد کی ان اسباب پر بخلاف اس کی کہ محض نظر سبب اسباب پر کہے اور اسباب کو درجہ اعتبار سے
 سا قیاس کیا کہ کارخانہ حکمت کو نہ پایا اور راہ اعتدال سے باہر نکل گیا اور اگر یہ ان تقریروں و ضمیمہ ہی
 حقیقت کا کہ نہ معلوم کریں تو اور راہ انکی سمجھنا نیکی لئی اختیار کر قل هو الہی انشا کہ الخ کا عزیز
 یہ مثال بیان کی گئی ہے مشرکہ اور موصد کی وضاحت کرنی حال اذیکے اور معنی یہ ہیں کہ جو چلتا ہے
 اپنے موہنہ کے بل کر ہوا اور وہ انکے ٹکٹ کر گرتا ہی ہر ساعت ہر قدم پر سبب خلل قوائے کی آیا
 بڑا راہ یا بڑا ہی یا وہ بڑا راہ یا بڑا ہی کہ چلتا ہے سیدھا کھڑا ہوا سلامت انکی اور گرنے سے بڑا راہ پر کہ نہ
 ٹیڑھا پن ہے اور نہ انحراف حاصل یہ کہ پہلی مثال کا فر کی ہی اور دو کے مومن کی اور تیسری
 کہا کہ مکب بخا یہ ہی اندھی سی کہ وہ راہ نہیں پاتا ہے راہ چلتا ہے پس لازم ہے اسکو کہ گری موہنہ
 بل بخلاف دنیا کی کہ سیدھا راہ چلتا ہی یہاں وہ ہی اندھے سے مراد ہی اور دنیا مومن سے وقت
 میان انکہ از روی یقین مابودیدہ بنیاد اندر رہ دین مابا انکہ دو چشم بست بے دست کسی مہر گوشہ
 ہی رو و بطن و تخمین مابور کہا کلبی نے کہ مراد مکب ابو جہل ہے اور سوی سی بنی علیہ السلام اور کہا
 قادیان کے کافر ہے کہ اندھا دہند پڑتا ہے اللہ کے گناہوں میں اس ادھنا و یگا اسکو اللہ تعالیٰ
 موہنہ کے بل طرف دوزخ کی عقبی میں اور مومن ستیم ہے اللہ امر پر دنیا میں پس ادھنا و یگا اسکو
 اللہ دونوں قدموں پر طرف جنت کی آخرت اور عرض کیا بنی علیہ السلام کی کہ کیونکر جہنم کی مومن
 فرمایا کہ جو چلتا ہے قدموں پر وہ قادیان ہے اسپر کہ جلاوی انکو موہنہ کی بل اور مومن اشارہ ہے
 اسپر کہ اللہ تعالیٰ ظاہر کر لگا ان کے لئے روز قیامت کی جو کچھ کہ پوشیدہ رکھا ہے آج لینے
 خیر یا شر سے سیرے کا نذر وجود غلبت مابہم برآن تصویر چشمت و جہت مابہم
روح و تنبیہ میان رنگین فی ایک حکایت اندھے اور دنیا کی لکھی ہی کچھ مناسب اتفاق
 جانکر کہتا ہوں تابعت عبرت ہو مابہم ایک اندھا مرد دنیا کا تھیا مابہم ربط تھا دونوں میں مابہم شیماء
 بارے ایک باری ہوئی وہ ہم سفر مابہم جاشب کو ہوا اونکا گذر مابہم پرتی عجیبی ایک اندھی کی پاس مابہم
 کچھ سفر کشتی کی ہتی جیسی نہ آس ٹیک نیل دور کیا جو اسکا ٹوٹ مابہم تہہ سی عجیبی پڑی اندھی کی چوٹ مابہم
 ہتی نہ خواہش اسکی چند ان کو اوسی مابہم لگا وہ ڈھونڈنی ہر سو اوسی مابہم ہونڈنا اوسی جو وہ ہر جا گیا
 سانپ اسکی تہہ میں ایک لگا مابہم خوب جو تری مابہم اسکی غور کی مابہم جیمین سمجھا ہے یہ مجھے اور کے مابہم

قد افق فی
 دلفا الریز
 فکر
 ماہر
 من سوا
 عالماد فخر
 من اس
 اسارت
 یک مطاع
 لب یقال
 سبب
 خاک و جہ
 من اس
 اسے
 وقول من
 پیشے
 من خیر
 من خیر
 من خیر

اوس سی اس سچی کو اچھا جانکر بولا ایدل اوس کا ست ارکان کر رہی تھی اس میں ہونی جبے وز کی مہربانی
 پڑی آنکھوں و سپاہ و سوار کی ایک بیک گہر کی وہ اوٹھا بکار دیا تیری مہربانی ہی اسکو مار
 کور بولا میں دعا کہا تا نہیں ان دو میں مطلقاً تا نہیں ہا گیا ایدر دست مطلب میں ترا مہربانی
 میں دون پہنیک اور تولی اوٹھا کورتہا اس گفتگو کی دہیا نہیں سانپ کی کاٹا ہی اوسکی نظیر
 زہر کا رنگین اثر اوسکو ہوا کاشی ہے اوسکی وہ انداموا تو ہی کالی سانپ کو چھیچھان
 نازیان پہنچو نہ کچھ لے مہربان دیکھ جان اور بوجہ کر اندام بن زہر کو تو مت سمجھ کالی
 دل کو استغفار سی معمر کر کہیں عیسیٰ کی تن سی دور کر کہیں چکر راہ دین میں اسطرح یار
 جنت میں جس طرح کہتا ہے تار پیر کی رضی سی باہر کر نہ کام دتا نہ پاوی تو دعا سی نیک نام
 جینا اسکا اوسی معلوم ہے وہ جو تیرا نہا مخدوم ہے مگر نہ سمجھا اوسکی کہنی کو تو مال تو خطا
 پا دیگا اندھے کے شال سانپ کیا ہے سانپ ہی یہ نفس سگ نہ چھوے جو اکرن نہیں ہوتا الگ
 گریبا تو اس عدوی پوشیا رہ گیا تو تو مری کی طرح یار قل هو اللہ الذی انشا کہ وجعل لکم
 السمع الابصار والافلاک فلیکما الشکرون کہ وہی ہی وہ کہ پیدا کیا تمکو اور پیدا کی تمہاری ہی سماعت
 اور انہیں اور دل تہوڑا شکر کرتی ہو فتنہ تو کہہ وہی ہی جی تمکو نکال کھڑا کیا اور بنا دی تمکو
 کان اور انہیں اور دل تم تہوڑا حق مانتی ہو **موتہ نفسیر** یعنی وہ اللہ تعالیٰ وہ
 سبب سبب ہی کہ پیدا کیا تمکو پر وہ عدم سی اور اوس وقت میں کوئی سبب نہ تھا ہی وجود
 کا نہ تھا سبب ہی کہ نہایت سبب مہربانی پیدا ش کا جماع والدین کا ہے اور باہر است معلوم
 کہ جماع والدین کو بیچ پیدا ش فرزند کی کچھ تاثیر نہیں ہے برسوں صحبت کرتے ہیں اور اولاد کی
 آرزو میں رہتی ہیں اور میسر نہیں ہوتی اور بیچ دینی قوی کی اور پیدا کرنی جگہ قوی کی صلا اس
 جماع کو تا تاثیر متصور نہیں پس وہ ہے کہ پیدا کیا تمکو اور پیدا کی تمہاری ہی شنوائی اور بینائی اور
 دل کہ سبب ان تیوں چیزوں کی دریافت کرنا اشیاء عالم کا شروع ہوا اور سبب ان چیزوں کے
 سبب ہونا سبب کا متنی معلوم کیا اگر یہ چیزیں نہ ہوتیں تو ہرگز تم اسباب کو سبب نہ جانتے
 پس حقیقت میں سبب کو متنی سبب بنایا ہی والا افعال آہی پے در پے ہوتے جاتی ہیں قلیل
 یعنی بہت کم شکر کرتے ہو اسلئے کہ یہ کان اور آنکھ اور دل کہ جگہ عقل و شعور کے ہیں تمکو اسلئے دیتے
 کہ حق توحید اوسکا اور نرمی اوسکی تاثیر ادا کرو اور سبب کو مظاہر اوسکی حکمت کا جانو متنی ان
 تمام آلات اپنے کو بیچ سمجھانے سبب کی ہقدر دخل دیا کہ اللہ تعالیٰ کی توحید سی اور نرمی
 اوسکی تاثیر سے محروم نہ آو اگر بالفرض اسطرح کے سمجھا نہیں ہی راہ پر نہ آون اور اوپر عتقا و
 سبب سبب کی حقیقت صراحت تو اور طریق سی انکو سمجھا قل هو اللہ الذی ذرا کہ **عزری** یعنی
 خدا تعالیٰ نے تمکو یہ نعمتیں دین میں تا تمکو اوسکی نعمتوں کو کہ رجوع اوسکی طرف کرو اور شکر اوسکا
 اوسکی نعمتوں کی قدر بجالاؤ اور تم شکر بجا نہیں لاتی بلکہ کافر ہو جھگڑا کہ اسی فضل الخلق کو

راویہ و فخر
 حضرت علی علیہ السلام
 اسکا بعد حکایت تیری
 اسکا کہ ہے اسکا
 کہ میں اوس خدا تعالیٰ کا
 راویا ہوں جس نے تمکو
 پیدا کیا اور بنایا
 تمہارے واسطے
 کان اور آنکھیں
 اور دل جو کہ
 نعمتیں بنائیں
 لیکن تم نہیں
 تہوڑا شکر کرتے
 ہو ایسے نعمتوں کا

مفسرین نے کہ حق تعالیٰ نے بعد پیکر کرنے میں کی ایک فرشتی کو زیر عرش سے حکیم کیا تو ساتون زمینوں کی
جاگزمین کو اپنے دونوں ہاتھوں پر اٹھایا ایک ہاتھ اسکا مشرق میں ہی اور دوسرا مغرب میں لیکن ان
قد مونکی لمی ہٹیر نیکی جگہ نہتی حق تعالیٰ نے ایک گائین جنت سے بھیجی کہ جالیں ہزار سینکھ اور جالیں ہزار
رکتے ہے اور جواہر سبز کادل اسکا بسافت پانسو برس کی ہے جنت سے لڑھ کہ درمیان کو بان اور کان
اوس گائین کے کہا گیا اور قدم اوس فرشتی کے اوس یا قوت پر ہٹیرے اور سینک اوس گائین کی طرف
زمین سے باہر نکلی ہو ہیں اور نہتی گائین کی درمیان میں ہر روز ایک بار دم لیتی ہی مد بحر یعنی پہلیا
دریا کا اوسکی دم لینی سے ہے اور جب ہم اندر لیجاتے ہے جزر بحر یعنی سمٹنا اوسکا اوس سے ہوتا ہے اور چونکہ
گائین کی بانو کے لئے جگہ ہٹیر نیکی نہتی حق تعالیٰ نے صحرہ یعنی پتھر کا مکڑہ بقدر دل ساتون آسمانوں اور
ساتون زمینوں کے پیدا کیا اور اوس گائین کے پانوں کے نیچے کہا اوسکی بانو اوس پتھر پر ہٹیرے اور صحرہ کہ بیج
قول لقمان فکون صحرہ کی مذکور ہے وہ یہ ہے اور چونکہ صحرہ کی ہٹیر نیکی جگہ نہتی حق تعالیٰ نے نون
یعنی چھلے بڑے پیدا کئے اور اوس صحرہ کو اوسکی بیٹیہ کہا اور اور تمام بدن چھلے کا خالی ہی اور وہ چھلے
درمیان پشت ہوا پر اور ہوا قدرت الہی پر بوجہ سار دنیا کا اور اول چیزوں کا کہ دنیا میں ہیں حشر
ہیں کتابہ سے فرمایا اوسکو تجار یعنی اللہ تعالیٰ نے کن یعنی ہو جا تو پس ہو گئی کہا کب جبارنی کہ حشر
کے بیٹیہ پر زمین ہے اوسکو وسوسہ لایا ابلیس نے کہا اوسکو کہ آیا جانتی ہے تو کہ کیا تیری بیٹیہ پر ہی لے
لیو یا طح بطح کے ہتین اور جانور اور درخت کا ٹکے چڑھ کر پھنکیدی تو اوسکو اپنے بیٹیہ سے تو چاہا ہے
پس قصد کیا یونانے اس بات کی کہ نیکاپس پہنچا اللہ تعالیٰ نے ایک جانور کہ داخل ہوا اوس چھلے کی ہتتہ میں
پس پہنچا وہ اوس چھلے کے دماغ تک پس فریاد کی چھلے نے اوس کی طرف اللہ تعالیٰ کے پس حکم کیا اوس
جانور کو نکلنے کا پس نکلا وہ کہا کہ پس تم ہے اوس ذہت کی کہ جان میری اوسکی ہاتھ میں ہی بلاشبہ
وہ چھلے دیکھتے ہے طرف اوس جانور کے اور وہ جانور اوس چھلے کو دیکھہ باہی کہ اگر وہ چھلے کے کچلے جان
یعنی چڑھ کر اوس مخلوق کے پہنکے کے لئے تو بیٹیہ جاوی وہ اوسکی ہتہ میں جیسکے پہلے ہتا ہٹیر نیکی
قرآن تعالیٰ نے اول اس سورۃ کا بلاشبہ لکھی ہی اور اوسکے بعضے اور آیتوں میں خلاف ہی کہ کمی ہیں یا مدنی
اور آیتیں اس سورۃ کی بلا خلاف پچاس ہیں اور ساتھ خلاف کی باؤن اور شیش ل اس سورۃ کا یہ ہتا
کہ جب آنحضرت علیہ السلام پر وحی آئی اور طریق وضو اور نماز کا حضرت کو غیب سے سکھایا آنحضرت نے
انہار دین حق کا شرف کیا اور حضرت خدیجہ اور حضرت ابوبکر اور حضرت علی اور حضرت زید متبانی آنحضرت
اور امین خادمہ آنحضرت عم کی جان لائی اور نماز ادا کرنی آنحضرت کی اہل بیت میں رائج ہوئی اور یہ
حرکات نمازہ کہ اہل مکہ نے کیے نہیکھی ہتی درمیان اوس شھر کی نقل ہر مجلس کے ہونین کا فردن فی کہا
کہ فلانا دیوانہ ہو گیا ہے اور تمام پہر گھر کو دیوانہ کیا ہی آنحضرت ان باتوں کی سنی سی عکین ہوئی حق تعالیٰ
نے یہ سورۃ بھیجی اور دو متین کہا کہ ارشاد فرمایا کہ تو دیوانہ نہیں ہی بلکہ عقل تیری تمام خلایق کی عقلوں
غالب ہے اور وجہ لبطان دنون سو تو کوئی یہ ہے کہ سوہ ملک میں کیلکو کو الیکو احسن حکم گاہ اور بیان

سورۃ یونس
نہ عبد العزیز
رحمۃ اللہ علیہ
پہ قصہ اپنے تفسیر
نقل کیا ہے
اس سے
یعنی تاکہ آزمائی
تاکہ کوئی نہ بین
بہت چاہا ہے
عقل میں

فرمایا اِنَّا بَلَوْنَاكُمْ كَمَا بَلَوْنَا اَصْحَابَ الْجَنَّةِ اور سورۃ میں مذکور دریا کی چھلی کا ہی کہ تمام عالم کے نیچے ہے اور وہ تابعدار اللہ تعالیٰ کی ہے کہ بڑے پیغمبر پیغمبر حضرت یونس علیہ السلام کو اوسکی پیٹ میں قید کیا اور اوسنے باقتیاد تمام اون پیغمبر کے بدن مبارک کو نگاہ رکھا اور اوس سورۃ میں مذکور اون چاروں بڑے کہ سوہن اڑتے ہیں کہ شیر اٹھے سے مسخر ہیں پس گو یا ارشاد ہوتا ہی کہ مرغ سی لیکر تا جا ہی نہ گشت با و شایست ہمارے ہیں **ن** یعنی نبوت تیری حق ہی بلاشبہ اور نور تیرا عالم میں پہلے گا اور اور حضرت تیری واقع ہوگی اور نفع تیرا چاہے جس تک روز بروز ترقی اور زیاتی میں رہے گا **وَالْقَلَمِ** یعنی قلم کہتا ہوں عین قلم کے کہ باتین عالم عین انسانی کو منصبہ ظہور پر جلوہ دیتا ہی تاہر دور فائدہ مان و مکان کا اوپر مطلع ہو یہی معنی نبوت اور پیغمبر کے ہیں کہ حکام و مہنہات الہیہ کو لوگوں کی تین کہ دور بڑے ہوئے ہیں راہ حق سی پہنچاتے ہیں اور یہی ہی ہی کہ اگر قلم کو دیکھی وہ شخص کہ حرکت دیکھے واقف ہو گئے ہاتھ میں تو دیوانہ جانیگا کہ کاغذ کو بلا وجہ سیاہ کرتا ہے اور خود بخود بیج و تاب کہا و بیگا حال کلمہ اوسکی حرکت میں حکمتیں عجیبہ ہیں اور عجائب قلم سے یہ ہے کہ دوت میں سی سکیا اڑھاتا ہے اور کاغذ پر لکھتا ہے اور آدمی کی باطن میں اوسی سکیا کو نور روشن کر کر پہنچاتا ہے اور یہی ہی ہی کہ قلم کو کہ ہر حرکت و سکون و سکا اوسکی خاوند کے ہاتھ میں ہے اور از خود کچھ حرکت نہیں کرتا اور دم نہیں مارتا کمال مشابہت ساتھ پیغمبروں کے ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ **وَمَا يَخْلُقُ غَيْرَ الْكَوْنِ اِنْ هُوَ اَكْوَنُ يَوْمَئِذٍ** یعنی اور قسم کہا تاہوں او کچھ کہ لکھتے ہیں لکھنی والی قلم سی کہ نہایت عجیب و غریب چیزین اوس سی لکھ جاتی ہیں اسی کہ قلم یا تو عالم علوی کا ہی یا سفلی کا عالم علوی کی قلم سی ملائکہ تے تمام تقدیر و رنج و زحمت لکھتے ہیں اور عالم سفلی کے قلم سے لوگوں کی طرح بطرح کی کتابین اور مضامین عجیبہ اور حکام و غیرہ **مَا اَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمُنْجِنٍ** نہیں ہی تو ساتھ فضل پروردگار اپنے کے بے عقل و دیوانہ بلکہ کمال عاقل و ہوشیار ہی اور فی الواقع جو کوئی آنحضرت کی کمال عقل کو بیخ خصلتوں اوس جناب کے اور نیک تدبیری آپ کی کو بیج مسخر کرنے و دشمنان عرب اور بدو و ن خجلی کمال کڑے تو جانی قدر کی کہ سطح ان لوگوں کی سر و پا کو تابعدار اپنا کیا بیان تاک کہ اوہوں نے اپنے قرابتیوں اور قبیلوں کی ساتھ اپنی حمایت لڑے اور مارے گئے اور مارا اور اپنے ہم وطنوں اور دوستوں اور قرابتیوں کو آپ کے محبت میں چھوڑا اور اسکے کہ سابق سے کچھ معرفت یا علاقہ آپسی کہتی ہوں پس ج کوئی زمین تامل کری تو بالیقین سچ جانیگا اسکو کہ وہ بن مبنے کھا ہے کہ مینی اکثر کتابین گلی انبیاء علیہم السلام کی کتابوعین سی بڑے ہیں اون سب میں پایا کہ یہ مضمون کہ حق تعالیٰ نے ابتدا ہی پیدا ہوا و نیاسی اوسکی تمام ہونی کمال عقل جو عاقلوں کو دی ہی آنحضرت کی عقل کے مقابلہ میں مانند ایکدانہ ریت کی ہے نسبت ایک ستاروں دنیا کی جیسے روایت کیا اسکو ابو نعیم نے اپنے حلیہ میں اور ابن عساکر نے اوس کا اور عوارف لہفاف میں ایک بزرگ سی روایت کیا ہے کہ عقل کے جسوی کئی ہیں متناوین تو آنحضرت کو دئی اور ایک حصہ باقی مخلوقات میں تفرق اور جو کوئی قصی آنحضرت کے عقل کے کی معلوم کرنا چاہے تو چاہی کہ تو اسخ کی کتابوں میں تعمق

اور اس کے بعد کہ فرمایا اِنَّا بَلَوْنَاكُمْ كَمَا بَلَوْنَا اَصْحَابَ الْجَنَّةِ اور سورۃ میں مذکور دریا کی چھلی کا ہی کہ تمام عالم کے نیچے ہے اور وہ تابعدار اللہ تعالیٰ کی ہے کہ بڑے پیغمبر پیغمبر حضرت یونس علیہ السلام کو اوسکی پیٹ میں قید کیا اور اوسنے باقتیاد تمام اون پیغمبر کے بدن مبارک کو نگاہ رکھا اور اوس سورۃ میں مذکور اون چاروں بڑے کہ سوہن اڑتے ہیں کہ شیر اٹھے سے مسخر ہیں پس گو یا ارشاد ہوتا ہی کہ مرغ سی لیکر تا جا ہی نہ گشت با و شایست ہمارے ہیں **ن** یعنی نبوت تیری حق ہی بلاشبہ اور نور تیرا عالم میں پہلے گا اور اور حضرت تیری واقع ہوگی اور نفع تیرا چاہے جس تک روز بروز ترقی اور زیاتی میں رہے گا **وَالْقَلَمِ** یعنی قلم کہتا ہوں عین قلم کے کہ باتین عالم عین انسانی کو منصبہ ظہور پر جلوہ دیتا ہی تاہر دور فائدہ مان و مکان کا اوپر مطلع ہو یہی معنی نبوت اور پیغمبر کے ہیں کہ حکام و مہنہات الہیہ کو لوگوں کی تین کہ دور بڑے ہوئے ہیں راہ حق سی پہنچاتے ہیں اور یہی ہی ہی کہ اگر قلم کو دیکھی وہ شخص کہ حرکت دیکھے واقف ہو گئے ہاتھ میں تو دیوانہ جانیگا کہ کاغذ کو بلا وجہ سیاہ کرتا ہے اور خود بخود بیج و تاب کہا و بیگا حال کلمہ اوسکی حرکت میں حکمتیں عجیبہ ہیں اور عجائب قلم سے یہ ہے کہ دوت میں سی سکیا اڑھاتا ہے اور کاغذ پر لکھتا ہے اور آدمی کی باطن میں اوسی سکیا کو نور روشن کر کر پہنچاتا ہے اور یہی ہی ہی کہ قلم کو کہ ہر حرکت و سکون و سکا اوسکی خاوند کے ہاتھ میں ہے اور از خود کچھ حرکت نہیں کرتا اور دم نہیں مارتا کمال مشابہت ساتھ پیغمبروں کے ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ **وَمَا يَخْلُقُ غَيْرَ الْكَوْنِ اِنْ هُوَ اَكْوَنُ يَوْمَئِذٍ** یعنی اور قسم کہا تاہوں او کچھ کہ لکھتے ہیں لکھنی والی قلم سی کہ نہایت عجیب و غریب چیزین اوس سی لکھ جاتی ہیں اسی کہ قلم یا تو عالم علوی کا ہی یا سفلی کا عالم علوی کی قلم سی ملائکہ تے تمام تقدیر و رنج و زحمت لکھتے ہیں اور عالم سفلی کے قلم سے لوگوں کی طرح بطرح کی کتابین اور مضامین عجیبہ اور حکام و غیرہ **مَا اَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمُنْجِنٍ** نہیں ہی تو ساتھ فضل پروردگار اپنے کے بے عقل و دیوانہ بلکہ کمال عاقل و ہوشیار ہی اور فی الواقع جو کوئی آنحضرت کی کمال عقل کو بیخ خصلتوں اوس جناب کے اور نیک تدبیری آپ کی کو بیج مسخر کرنے و دشمنان عرب اور بدو و ن خجلی کمال کڑے تو جانی قدر کی کہ سطح ان لوگوں کی سر و پا کو تابعدار اپنا کیا بیان تاک کہ اوہوں نے اپنے قرابتیوں اور قبیلوں کی ساتھ اپنی حمایت لڑے اور مارے گئے اور مارا اور اپنے ہم وطنوں اور دوستوں اور قرابتیوں کو آپ کے محبت میں چھوڑا اور اسکے کہ سابق سے کچھ معرفت یا علاقہ آپسی کہتی ہوں پس ج کوئی زمین تامل کری تو بالیقین سچ جانیگا اسکو کہ وہ بن مبنے کھا ہے کہ مینی اکثر کتابین گلی انبیاء علیہم السلام کی کتابوعین سی بڑے ہیں اون سب میں پایا کہ یہ مضمون کہ حق تعالیٰ نے ابتدا ہی پیدا ہوا و نیاسی اوسکی تمام ہونی کمال عقل جو عاقلوں کو دی ہی آنحضرت کی عقل کے مقابلہ میں مانند ایکدانہ ریت کی ہے نسبت ایک ستاروں دنیا کی جیسے روایت کیا اسکو ابو نعیم نے اپنے حلیہ میں اور ابن عساکر نے اوس کا اور عوارف لہفاف میں ایک بزرگ سی روایت کیا ہے کہ عقل کے جسوی کئی ہیں متناوین تو آنحضرت کو دئی اور ایک حصہ باقی مخلوقات میں تفرق اور جو کوئی قصی آنحضرت کے عقل کے کی معلوم کرنا چاہے تو چاہی کہ تو اسخ کی کتابوں میں تعمق

کہ تفصیل اول قصہ نمکی اس مقام میں معجب و راز کی کتاب کی ہی بطریق نمونہ کی دو تین صفحہ یعنی کسی نمکی جاتی ہیں اول یہ کہ ایک شخص آنحضرت کی پاس آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ مجھیں چاہن صلیتین بری ہیں اول یہ کہ زنا کیا ہو عین دوست کے یہ کہ چوری کرتا ہوں تیسری یہ کہ شراب پیتا ہوں اور چوتھی یہ کہ جھوٹ بولتا ہوں ان چاروں کو اکٹھا کرنا مجھے ممکن نہیں ہے فرمائی تو ایک چیز کو ایک ہی طرح سے کر کے ان آنحضرت ہی فرمایا کہ جھوٹ نہ بولا کہ چپ وہ شخص اپنے گھر گیا اور رات آئی تو قصہ کیا کہ مشغول شراب نوشی اور زنا کا ہوا اسکے خیال میں آیا کہ اگر صبح کو آنحضرت کی پاس حاضر ہوؤں گا اور وہ مجھ پر پوچھنے کے کہ آج کے رت زنا گامی اور شراب نوشی کی توئی یا نہیں تو کیا کہوں گا میں اگر سچ بولوں گا تو ضیحت ہوؤں گا اور حد زنا اور شراب نوشی کی مجھ جاری کرینگے والا جھوٹ بولنا پڑیگا خیال شراب نوشی اور زنا کا موقوف کیا جیت بیت گئی اور لوگ سہی تو چاہا کہ چوری کو جاویں سہی طرح کا خیال اوسکو چوری سہی مانع آیا کہ اگر کل مجھ کو ساتھ اس چوری کی ہتم کرینگے اور مجھ پر پوچھنے کے تو کیا کہوں گا اگر اقرار کروں گا تو میرا ہتہ کاٹین گی اور ضیحت ہوؤں گا والا جھوٹ بولنا پڑیگا ناچا اس خیال کو ہی موقوف کیا صبح کو آنحضرت کی پاس وہ شخص ڈرتا ہوا آیا اور کہا یا رسول اللہ سبب ترک کروانی جھوٹ کی مجھ چاروں خصلتیں بری کہ مجھیں تہیں اپنے دور کروائیں آنحضرت خوش ہوئی دوسرا قصہ یہ ہے کہ ایک شخص آنحضرت کی پاس آیا ایک شخص کو لیکر بایں دعویٰ کہ میری بہائی کو اسے مارا ہے آنحضرت نے اوسکو فرمایا کہ دیت یعنی خون بہائی اوسنی کہا کہ مجھ کو قبول نہیں ہی پہر اپنے فرمایا کہ متا کر تا تجھ کو بیت سا ثواب آخرت میں حاصل ہووے اوسنی کہا کہ یہ ہی منظور نہیں فرمایا جا پس اوسکو کہ یہ قاتل کا کرتا جب وہ شخص اوس قاتل کے قتل کو گیا تو اپنے یاروں ہی فرمایا کہ اگر یہ شخص اوس قاتل کو مارینگا تو ہمارے اوسکے ہوگا لوگ دوڑے اور اوسکو خبر کی کہ آنحضرت نے ایسا فرمایا ہی اوسنی فی الفور عفو کیا اور اسکو چوڑ دیا جب یار آنحضرت کی پاس آئے تو معلوم کیا کہ عرض آنحضرت کی یہ تھی کہ اگر یہ اوسکو مارینگا تو مانند اوسکے قاتل ہوئے نفس میں ہوگا نہ نماہ میں اور قصہ تیسرا یہ ہے کہ ایک شخص آنحضرت کی پاس حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرا ایک ہمسایہ ہی بہت موزی فرمایا کہ جا کر اسباب اپنے گھر کا نکال کر راہیز ڈالے اور لوگ تجھے پوچھیں کہ کیا کرتا ہے تو تو کہہ کہ میرا ہمسایہ ہی نہایت موزی مینی جو آنحضرت علیہ السلام سی شکایت کے تو اپنے ایسا فرمایا ہے اوس شخص نے جا کر دیکھا کیا لوگوں نے اوس پر انبہ کر کر پوچھنا شروع کیا کہ تجھ کو کیا ہو ہی کہ اسباب گھر کا نکال کر بیان ڈال دیا ہے اوسنی وہی جواب دیا جو اپنی فرمایا تھا لوگوں نے لغت و نفیر اوس ہمسایہ کی شروع کے اور ہر کوچہ و بازار میں یہ خبر پہلے وہ ہمسایہ موزی اوس شخص کے پاس آیا اور کہا کہ خدا کی قسمی تجھ کو ہر قصہ فضیحت نکلا اور سباب اپنا اپنے گھر میں لیجا اور عہد کیا اوستو اکیا کہ بار دیگر تجھ کو ایذا دے گا اور قصہ چوتھا یہ کہ پہلے بنوت آنحضرت کی سیل عظیم مکہ معظمہ میں آکر حجر اسود کو گرا دیا اور کعبہ معظمہ کی بنیاد میں ہی خلل ڈال دیا بعد جانیل کے سب دروار قریش کے جمع ہوئے اور سب نے اتوں سی مرمت اوس خانہ معظمہ کی شروع کی جب نوبت حجر اسود کی پہنچی تو ہر فرقہ کی

درہنما کی سی کرتی تھی والدال علیٰ بحر کھا کھ اور چونکہ دین انبیاء گذشتہ کی منسوخ ہوتی چلی لی میں یہاں کہ
کہ آخر سب دینوں کا دین عیسیٰ عوم کا منسوخ ہوا اور عمل دین منسوخ پر موحیہ جبر و ثواب کا ہے نہیں پس بالضرر
اجر و ثواب انبیاء گذشتہ کی منقطع ہوئی اور قیام قیامت تک ہی بخلاف جبر و ثواب خاتم النبیین کی کہ قیامت
کے قائم ہونے تک منقطع نہیں ہونیکے **وَإِلَّا لَخَلِطَ اللَّهُ بِالْإِثْمِ وَالْعَظِيمِ** اور تحقیق تو اور جو نہایت
بزرگ ہے **فَنِعْمَ** اور تو پیدا ہوا ہے بڑے خلق پر کھو و تقسیم لینے اور کس طرح تجکو مجنون گمان
کرتے ہیں تحقیق تو تو بڑی خلق پر ثابت و مستقر ہے اور مجنون کچھ خلق نہیں رکھتا ہی کہ وہ سرعام کیا
جاوی اسلئے کہ رنگ بزرگ ہونا حالات کا اور متبدل ہونا ادا م و خیالات کا اور مومن جنوں سی ہی اور ساتھ
اس تمون و تبدل کی اسخ و ثابت ہونا خلق کا متصور نہیں اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا سی کہنے پہنچا کہ خلق آنحضرت کا کیا تھا کہ وہ سکون تعالیٰ کی مقام میں یاد فرمایا
اور ہوں کہا کہ خلق آنحضرت کا قرآن تھا یعنی جس چیز کو کہ حق تعالیٰ نے قرآن میں پسند کیا ہی بالطبع
صادر ہوتے تھے اور جس چیز کو حق تعالیٰ نے قرآن میں برا فرمایا ہے اس سے بالطبع متنفر ہوتے تھے اور بعض
علماء کہتے ہیں کہ خلق عظیم آپ کا یہ تھا کہ حق تعالیٰ نے اس آیت میں تعلیم فرمایا ہے **حُلِّ الْعَقْوُ وَأَمْسُ**
بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْخَالِئِ اور فی الواقع کہ حالت دعوت الی الدین اور مدد کرنے حق میں اس سے زیادہ
کوئی چیز سخت نہیں ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ خلق عظیم آنحضرت کا یہ تھا کہ ظاہر میں خلق کی ساتھ ملے
رہتے تھے اور کد زان کرتے تھے اور باطن میں حق کی ساتھ مشغول رہتے اور ہمیشہ تجاذب ظاہر و باطن
میں اوقات بسر ہی ہوتی اور یہ امر بھی بہت دشوار ہے اسلئے کہ ظاہر و باطن ایک طرف متوجہ ہوتا
تو کام سہل ہوتا ہے اور یہ ہی حدیث میں آیا ہے کہ اپنے فرمایا **إِنَّمَا بُعِثْتُ لِأَتَمَّ مَكَّاءَ الْأَخْلَاقِ**
بعثت میری اسلئے ہوئے ہے کہ تمام پیغمبروں گذشتہ کی بزرگوں کو میں تمام کردن مانند صفات آدم کی اور
ادریس کی اور شکر بنوح کی اور جود و ہود اور عبادت صالح کی اور خلعت خلیل کی اور عزم موسیٰ کی اور صبر ایوب کی
اور عدل داؤد کی اور تمکنت سلیمان کی اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے کہ حضرت یحییٰ کہتے تھے اور
زہد حضرت عیسیٰ کے صلوات اللہ علی نبیاء علیہم اجمعین اسی سبب سے آنحضرت عوم کو ساتھ خلق عظیم کے وصف
فرمایا کہ مجمع اخلاق ان سب بزرگوں کے تھے **وَ** اپنے خوابان ہمہ دارند تو تہا داری **وَ** اور یہی حدیث ہے
آیا ہے کہ جب آیت **خُذِ الْعَقْوُ نَازِلٌ** ہوئی تو آنحضرت عوم نے حضرت جبریل سی تفسیر کے پہنچی جبریل عوم کہا
أَوْشَيْتُ بِكَ أَرَمَ الْأَخْلَاقِ أَنْ تَصِلَ مَنْ قَطَعَكَ وَتَعْطَى مَنْ حَرَمَكَ وَتَقْعُو عَمِنْ ظِلْمِكَ لینے
یہ آیت تجکو تمام اچھے خلاق سکھاتے ہے اور بھلاہو سکی پیہ کہ سلوک کرتیو اس سے کہ نقصان کر تجبی اور خیر
اپنے دیوی تو اسکو کہ محروم کہی تجکو اپنے بخشش سی اور مہار کہتیو اس سے کہ ظلم کری تجپر و جود
آنحضرت کے احوال سے مطلع ہو تو یقیناً جائیگا کہ آنحضرت فی ہن آیت کی مضمون کو نہایت اور صہ کو پہنچا
کہ اس سے بڑہ کہ مقدور کسی شہر کا نہیں ہی نجلہ معاملات آپ کے ساتھ کافرون سبب یہ تھا کہ
جب جنگ صد میں آنحضرت کی حجاب بزرگوار کو شہید کیا اور آنحضرت سترایہ کو قتل کیا اور آنحضرت کی حجاب کی

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

بیان خلق عظیم آنحضرت و توفیق و فضیلت خلق

جگر کو لگا کر چاکر ڈال دیا اور اوشہید و نکو مسئلہ کیا اور آنحضرت کی سر مبارک کو ترجمہ عظیم پہنچایا اور دندان مبارک کو شہید کیا یہاں تک کہ خون سرور دامن مبارک سی جا رہے تھے اور لوگوں پر حال دیکھ کر متیاب ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ اب یہ کافر بیع ظلم اور بے دہی کے حدی گز گئی ہیں بدو عدا انہیں کرنے چاہئے اپنے فرمایا کہ مجھ کو بدو عدا کے لیے نہیں پہنچا ہے بلکہ واسطے رحمت و ہدایت کی پہنچا ہے ﴿اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي وَاهْدِ قَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ اس قصہ کو ابن حبان اپنے صحیح میں بسند معتبر لایا ہے اور اور محدثوں نے بھی اسکو روایت کیا ہے اور طبرانی اور حاکم اور ابن حبان اور بیہقی اور اور معتبر محدثوں نے نیز ابن شہین ثعلبی نے کہ ایک عالم یہودی تھا روایت کیا ہے کہ مجھ کو تمام اوصاف پیغمبر آخر الزمان کی علیہ السلام کی گلی کتابوں میں نہیں کیجی تھے آنحضرت علیہ السلام میں ظاہر ہوئی مگر دو صفتیں معلوم نہیں کیں تھیں ایک تو یہ کہ حکم اور لگاؤ کی غصہ بر غالب ہو دوسرے یہ کہ بیع مقابلہ سخت کوئی کے نہ سے اونکی زیادہ ہو چاہا مینی کہ دن دو صفتوں کو امتحان کر دن منتظر قابوی وقت کی بنائیں ناگہان ایسا اتفاق پڑا کہ آنحضرت عمر بنی نجی بیت سی رپوں کے کچورین قرض خریدنے اور ایک ت واسطے ادائی قیمت کی مقرر فرمائی میں دو تین روز پہلے مدت سی کیا اور تھا ضا شروع کیا مینی دیکھا کہ آپ کا منہ مبارک صلا متغیر نہیں ہوا اور نہیں فرمایا کہ ہنوز مدت موعود نہیں گزری ہی کیون تھا ضا کرتا ہے تو مینی قصد تھا ضے میں سخت کوئی شروع کی جب دیکھا مینی کہ بیت سی یا آنحضرت علیہ السلام کی مجلس میں جمع ہوئیں تو بہت زیادہ سختی کی مینی تاکہ انکو بسبب ہم یاروں کی غصہ غلبہ کر سی اور کچھ کلام سخت مجھ کو کہیں لیکن آپ صلا متغیر نہ ہو یہاں تک کہ یہ کلمہ یہ مینی کہا کہ تمہاری خاندان میں آؤا قرض میں اسطرح لیت و صل کرتے چلے آئے ہیں کسی قرض خواہ فی منسی باسانی قرض نہیں وصول کیا ہی یہ کلمہ سنکر حضرت عمر رض غصہ ہوئی اور میں اڑھا اور سپر اسہن مبارک اور چادر مبارک آپکی اپنے ہاتھ پہنچے اور تیز نظر سے دیکھا اور کہا کہ اوہٹہ قرض میرا سی وقت ادا کر آنحضرت علیہ السلام اوہٹی اور حضرت عمر متیاب ہو کر شمشیر کینچ کر میری سر پر اندر کھچا کہ لے دشمن خدا باز نہیں آتا ہے تو اسی وقت تیرا سر کا ڈالتا ہوں آنحضرت فی مسکرا کر حضرت عمر رض کی طرف نظر کرے اور فرمایا کہ تسی یہ نہیں توقع رکھتا تھا میں چاہا تھا کہ نہ سے اور مدار سے مجھ کو اچھی طرح قرض ادا کر نیکے لئے اور انکو نہ سے تھا ضا کر نیکے لئے نصیحت کرتے یہ کیا بات ہے جو تم کہتے ہو حضرت عمر رض فی نادم ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ زیادہ اس سی صبر نہیں رکھتا ہوں اب مجھ کو حکم فرمائی کہ اسکو قرض ادا کر میں ہم فرمایا کہ جاؤ اور تمام حق اسکا ادا کرو اور میں صلح اور اس کے حق سی زیادہ اسکو دوا سیلے کہ بدلہ اس سلو کی کا کہ اس سی کیا ہی منسی حاصل ہو میں یہ کلام سنکر مسکرا ہوا اور یہ یہی بلے ہر سر یہ سی روایت صحیحہ میں آیا ہے کہ ایک نے آنحضرت علیہ السلام سے کہا کہ باس بیٹھے ہوئی باتیں کر رہی تھی پھر وہ ان سی اوہٹی تاکہ دولت خانہ میں تشایا لجاوین اور ہم ہی ہمارے ہوں ناگہان ایک بدو سپید ہوا اور چادر مبارک آنحضرت کی سے بزدل کینچے یہاں تک کہ گردن مبارک سے رخسار اور قریب تھا کہ سر مبارک دیوار سی جا لگی اپنے اوجھو اتشیں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ کیا عرض کہتا تھا تو کہہ دینی کہا کہ یہی دونوں اونٹ میری غلہ سی دی سلی کہ مال جو تیری پاس ہی مال خدا کا ہی تیری باج

۲
مندی
کتاب
خان غنیه
حاجت
۳
پیشوا
جشن میری
قوم کو اور
پیدا
برای قوم کو
ایکے کرد
جلانی نہیں ہر

صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت کی ہر اور حقیقت حسن خلق میں اقوال علماء کی ہریت میں خلاصہ و کفایت
یہی ہے کہ حسن خلق سنوارنا اور اچھا کرنا باطن کا ہی اور وہ حاصل ہوتا ہی اچھی ہونی چاہے تو توکلینی کے وہ علم
اور غصہ اور شہوت اور عدل میں پہلی کہ حقیقت علم اچھی ہوگی تو حق کو باطل سے اور نیک کو بد سے سب چیزیں
امتیاز کر لیا اور اچھا کرنا غصہ اور شہوت کا متابعت شریعت و طریقت سے کری اور عدل اور میانہ روی سب
کا موافق موافق شریعت اور طریقت کی برقی توالیہ جو فعل اور قول کہ اوس سے صادر ہوگی محمود اور موافق
شریعت اور طریقت اور مروت و عقل کے ہونگی اور یہی سب حسن خلق ہی اور بعض بطن باطن کی سنواری کیوں
تقریر کے ہے کہ باطن جب سنواری کی مفسدات قلب کے مثل عقائد باطلہ اور حسد اور بغض اور کینہ اور عداوت اور
حب دنیا وغیرہ ذاک قلب سے دفع کری جیسا کہ سمجھا جائے گا، امام غزالی رحمہ اللہ کی قول سے کہ وہ نہیں مانی کہا اگر کہے
تو کہ کیا علاج ہے شیطان کے دفع کرنے کا اور کیا کفایت کرتا ہے اسکے لئے ذکر اللہ اور کہنا انسان کا لا حول لا
قوة الا باللہ تو جان لی کہ علاج اسکا یہ ہے کہ بند کری زمین داخل ہونی شیطان کی اور پاک کری قلب کو
صفات بدی اور نہیں ہے دمی میں کوئی صفت بد مگر کہ وہ ہوتا شیطان کا ہی اور راہ ہے داخل ہونی شیطان کا
جب اگر پیری جاوے گی قلب کے جڑ میں ان صفات بد کی اور توکلینی قلب میں دوسری شیطان کے تو انکو دلیلیں پیر
ہنیں ہوگا اور روکیگا اوکو ذکر اللہ کا اسلئے کہ حقیقت ذکر کے نہیں پھرتے ہے قلب میں مگر بعد آباد ہونی
دل کے ساتھ تقویٰ اور بعد پاک کرنے اور کیلئے صفات بدی والا ہوتا ہے ذکر و سوسہ و سکا نہیں ہوتا ہی تسلط
اور سکو قلب پر پس نہیں دفع ہوتا ہی اوس سے تسلط شیطان کا اور سلیٹی فرمایا اللہ تعالیٰ ان الذین یستحقون
اِذَا مَسَّاهُمْ ظَلَمٌ مِنَ الشَّيْطَانِ لَذْكُرُواْ مَا خَلَسَ بِهٖ يٰۤهٖ یعنی دفع ہونا شیطان کی دوسوہ کا ذکر سے
ساتھ تقویٰ اور متقی کی اور شالی شیطان کی مانند کتی ہوگی کے ہے کہ پاس آوی تیری پس اگر ہوگی تیرے
تیری گوشت روئی بہاک جادو لگا تیری ذکر کا نہی پس نہ از ذکر کا نافع کر دیکھا اوکو اور اگر ہو آگے تیری گوشت
اور ہو وہ ہو کا بلاشبہ وہ ٹوٹ پڑے گا گوشت پر اور دفع نہیں کر لیا اوکو ذکر کا نہی پس جو قلب خالی ہو قوت
شیطان سے بہاک جادو لگا اوس سے تیری ذکر سے پس اسیر شہوت جب غالب ہوگی قلوب پر مگر حقیقت ذکر کے
طرف خوشی قلب کے پس نہیں پھیرے اندر قلب کے پس نہیں لگا شیطان اندر دل کی اور اسیر قلوب متقیوں کی جو خالی
ہنیں ہوی اور صفات بدی پس او نہیں پاتا ہے شیطان سبب ہیات کی بلکہ رنجائے ہو انکی ذکر سے
بغفلت کے پس جب ذکر کرنے لگتا ہے تو ہٹ جاتا ہی شیطان اور دلیل اسکے قول اللہ تعالیٰ کا ہی استغفر
یا اللہ اور تمام آیتیں اور حدیثیں جو دار و دین ذکر میں اور کہا ابو ہریرہؓ کہ ملا شیطان نمون کا کا فر
شیطان ہی پس شیطان کا فر کا چکنا چڑا قرعہ تھا لباس پہنی ہوئی اور شیطان نمون کا دہلا پلا کسڑا
پریشان بنگا بدن سے پس کا فر کے شیطان کی نمون کی شیطان سے کہا کہ کیا حال ہی تیرا کہا اوسنی
کہ میں ایسی شخص کے ساتھ ہوں کہ جب کہتا ہی بسم اللہ کہتا ہے میں ہو کا رہ جاتا ہوں اور جب پیتا ہے
بسم اللہ کہتا ہے میں پیسا رہ جاتا ہوں اور جب تیل ڈالتا ہی سر میں بسم اللہ کہتا ہے میں پریشان ہوں جاتا
ہوں اور جب کپڑا پہنتا ہی بسم اللہ کہتا ہی میں تنگ رہ جاتا ہوں کا فر کی شیطان کی کہا کہ میں تو ایسی شخص

۲
یہی ہے کہ حسن خلق سنوارنا اور اچھا کرنا باطن کا ہی اور وہ حاصل ہوتا ہی اچھی ہونی چاہے تو توکلینی کے وہ علم اور غصہ اور شہوت اور عدل میں پہلی کہ حقیقت علم اچھی ہوگی تو حق کو باطل سے اور نیک کو بد سے سب چیزیں امتیاز کر لیا اور اچھا کرنا غصہ اور شہوت کا متابعت شریعت و طریقت سے کری اور عدل اور میانہ روی سب کا موافق موافق شریعت اور طریقت کی برقی توالیہ جو فعل اور قول کہ اوس سے صادر ہوگی محمود اور موافق شریعت اور طریقت اور مروت و عقل کے ہونگی اور یہی سب حسن خلق ہی اور بعض بطن باطن کی سنواری کیوں تقریر کے ہے کہ باطن جب سنواری کی مفسدات قلب کے مثل عقائد باطلہ اور حسد اور بغض اور کینہ اور عداوت اور حب دنیا وغیرہ ذاک قلب سے دفع کری جیسا کہ سمجھا جائے گا، امام غزالی رحمہ اللہ کی قول سے کہ وہ نہیں مانی کہا اگر کہے تو کہ کیا علاج ہے شیطان کے دفع کرنے کا اور کیا کفایت کرتا ہے اسکے لئے ذکر اللہ اور کہنا انسان کا لا حول لا قوة الا باللہ تو جان لی کہ علاج اسکا یہ ہے کہ بند کری زمین داخل ہونی شیطان کی اور پاک کری قلب کو صفات بدی اور نہیں ہے دمی میں کوئی صفت بد مگر کہ وہ ہوتا شیطان کا ہی اور راہ ہے داخل ہونی شیطان کا جب اگر پیری جاوے گی قلب کے جڑ میں ان صفات بد کی اور توکلینی قلب میں دوسری شیطان کے تو انکو دلیلیں پیر ہنیں ہوگا اور روکیگا اوکو ذکر اللہ کا اسلئے کہ حقیقت ذکر کے نہیں پھرتے ہے قلب میں مگر بعد آباد ہونی دل کے ساتھ تقویٰ اور بعد پاک کرنے اور کیلئے صفات بدی والا ہوتا ہے ذکر و سوسہ و سکا نہیں ہوتا ہی تسلط اور سکو قلب پر پس نہیں دفع ہوتا ہی اوس سے تسلط شیطان کا اور سلیٹی فرمایا اللہ تعالیٰ ان الذین یستحقون اِذَا مَسَّاهُمْ ظَلَمٌ مِنَ الشَّيْطَانِ لَذْكُرُواْ مَا خَلَسَ بِهٖ يٰۤهٖ یعنی دفع ہونا شیطان کی دوسوہ کا ذکر سے ساتھ تقویٰ اور متقی کی اور شالی شیطان کی مانند کتی ہوگی کے ہے کہ پاس آوی تیری پس اگر ہوگی تیرے تیری گوشت روئی بہاک جادو لگا تیری ذکر کا نہی پس نہ از ذکر کا نافع کر دیکھا اوکو اور اگر ہو آگے تیری گوشت اور ہو وہ ہو کا بلاشبہ وہ ٹوٹ پڑے گا گوشت پر اور دفع نہیں کر لیا اوکو ذکر کا نہی پس جو قلب خالی ہو قوت شیطان سے بہاک جادو لگا اوس سے تیری ذکر سے پس اسیر شہوت جب غالب ہوگی قلوب پر مگر حقیقت ذکر کے طرف خوشی قلب کے پس نہیں پھیرے اندر قلب کے پس نہیں لگا شیطان اندر دل کی اور اسیر قلوب متقیوں کی جو خالی ہنیں ہوی اور صفات بدی پس او نہیں پاتا ہے شیطان سبب ہیات کی بلکہ رنجائے ہو انکی ذکر سے بغفلت کے پس جب ذکر کرنے لگتا ہے تو ہٹ جاتا ہی شیطان اور دلیل اسکے قول اللہ تعالیٰ کا ہی استغفر یا اللہ اور تمام آیتیں اور حدیثیں جو دار و دین ذکر میں اور کہا ابو ہریرہؓ کہ ملا شیطان نمون کا کا فر شیطان ہی پس شیطان کا فر کا چکنا چڑا قرعہ تھا لباس پہنی ہوئی اور شیطان نمون کا دہلا پلا کسڑا پریشان بنگا بدن سے پس کا فر کے شیطان کی نمون کی شیطان سے کہا کہ کیا حال ہی تیرا کہا اوسنی کہ میں ایسی شخص کے ساتھ ہوں کہ جب کہتا ہی بسم اللہ کہتا ہے میں ہو کا رہ جاتا ہوں اور جب پیتا ہے بسم اللہ کہتا ہے میں پیسا رہ جاتا ہوں اور جب تیل ڈالتا ہی سر میں بسم اللہ کہتا ہے میں پریشان ہوں جاتا ہوں اور جب کپڑا پہنتا ہی بسم اللہ کہتا ہی میں تنگ رہ جاتا ہوں کا فر کی شیطان کی کہا کہ میں تو ایسی شخص

کہم ہر دیر ہی میں کچھ علاج کریں تیرا اور اگر میل غیش و عشرت کا کہتا ہی تو کہہ دو تین مرغوب اور لباس نفیس
 عوام لہذا در سوال وافر تیری ہی مہیا کریں اور اگر ریاست اور جاہ چاہتا ہی تو ہم سب سردار تا بعد از تیری ہی
 سند ریاست پر بیٹھ اور حکم رانی کر کہ ہم سب عین بیج حسب النسب عقل و دانش کی عمدہ و زیادہ ہی تو مختصر
 علیہ السلام نے فرمایا کہ ان چیز و عین سی کچھ مجھ کو منظور نہیں ہی محض مجھ کو بندگی خدا کی اور فرمانبرداری اور
 منظور ہے اور ہونے کی کہہا کہ اگر یہ کام تجھ کو منظور ہے تو بر سر چشم لیکن ایک بات ہماری سن کہ ہمارے تونکو ہر کچھ
 اور لوگوں کو مذہبی عبادت سی منع نکر اور آپ عبادت خدا میں مشغول رہ تم مجھ کو خدا کی عبادت سی منع نہ کریں اور پھر
 طعن نہیں کریں گے یہ آستین ناری ہونیں اور ایشاد ہوا کہ بیج برائی بیان کرنے بتوئی اور بیان قبح عبادت و مذہبی
 ہرگز بات اونکی یہ سن و دوا اللہ یعنی دوست رکھتی ہیں کہ کاشکے تھوڑا سا بیج وضع و آئین اپنے کے است
 پس تو خود دست و بی حمایت ہیں اور غرض یہ ہے کہ مرد حقانی کو ملامت خالفون کی کہنی پر بردا کرنے چاہیے
 اور رضا جوئی اونکی منظور نہ کہی کہ آخر کو یہ مردین کی سستے کی طرف لیجا تا، مان مدارات اور حسن خلق ہر ایک
 کرنا بہتر ہے لیکن اس شرط پر کہ اپنے صنع و آئین میں کچھ فتور واقع نہ ہو اور اپنے دین میں مسالمت پیدا نہ ہو اور یہ
 ایک مقام ہے بہت مشکل بیج ہتیا اور معرفت مدانت اور مدارت کی اکثر لوگوں کی اس مقام میں لغو نہ کہہا
 ہے کہ بیج تحسین خلق اور مائل کرنے و لوگ اور رضی کرنے خاطر مذہبی اس قدر کوشش کے ہے کہ امور دینی میں مدار
 صریح کرنے لگے اور بعضی راہ نصب حیات دین میں اس قدر بڑ ہے کہ سخت گوئی اور بخلی کو عین عبادت سمجھا اور بیعت
 راہ مستقیم کے موقوف ہے اور ہر فرق کریں در میان مدانت اور مدارت کی مدارت تو یہ ہے کہ اپنے حق
 در گذر کر کے مانند تعظیم اور اکرام و حسان کی ستا تا ہتہ اور زبان کی اور عیب پوچا و خیر خواہی کی اور مدانت سستے
 کرنے ہے بیج ایسا حقوق دین کی قسم امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور قائم کرنے حد و دسی اور بیان کرنے امر حق سے
 بہر حال موافقت ساتھ منکر و ک گویا ہر دین ہو ضل دین میں و التی ہے اور بیج اتحاق اجر غیر ممنون کے خرا
 لاتی ہی چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہی کہ اِذَا لَقِيتَ الْفَاحِشَ فَالْقَوُّ جَوْجِ خَشٍ اور تعلق التبریلین
 نہ کو رہے کہ ہل بن عبد اللہ تیری فوالتی ہی کہ من حَجَّ اِيْمَانَهُ وَاَخْلَصَ تَوْحِيْدَهُ فَاِنَّهُ لَا يَسِرُّ
 اِلٰی مُبْتَدِعٍ وَلَا يَجَالِسُهُ وَلَا يُوَاكِلُهُ وَلَا يَشَارِكُهُ وَلَا يَنْظُرُ اِلَيْهِ مِنْ نَفْسِهِ الْعَدُوَّةُ
 وَمَنْ دَا هَنَ يَبْتَدِعُ سَلْبُهُ اللّٰهُ تَعَالٰی حَلَاوَةً اَلَا يَمَانٍ وَمَنْ يَجِيْبُ اِلٰی مُبْتَدِعٍ
 يُؤْمَرُ نُوْرًا اَلَا يَمَانٍ مِنْ قَلْبِهِ یعنی مرد صحیح الایمان اور خالص التوحید کو چاہئے کہ بدعتوں کی ساتھ نہنت نکر
 اور ہم مجلس اور ہم کاسہ و ہم نوا نہ ہو اور جو کوئی بدعتوں کی ساتھ دوستی پیدا کری نو ایمان اور جلالت ایمان اس کی
 جالتے ہے خصوصاً نچلہ منکرون سی جو کوئی کہ و ایل لعن اور بدعتی ہو او کی ساتھ موافقت کرنی کو موجب
 ظاہر ہو موجب نقصان کمال حسن اخلاق کا ہے پس کہو کہ حق تعالیٰ خلاق نیک پر ثابت رکھے او کو کوئی حق
 احتراز ضرور ہے تا سبب کثرت فراوات اور رضا و اس ذلیل النفس کے اسکے خلاق میں مقصور نہ ہی جیسا کہ فرمایا
 وَلَا تَطِيعُ اَمْرًا عَرَبِيًّا کہا بعضے علمائی کہ نہ موافقت کر تو شرکون کی ظاہر میں جیسا کہ نہیں موافق
 تو اوسنی باطن میں کسی کہ موافقت ظاہر کے اثر ہے موافقت باطن کے اور یہی مخالفت کو سمجھنا چاہئے والا ہو تقار

۴
 ان کے لئے اور ان کے لئے

سمجھتا کہ کس نام بزرگوار کو وسیلہ کس آخر میں کرنا ہو مگر بلکہ یہ بہت قسم کہا نا اوسکا دلیل رذالت نفس اور ذلت ہے اسلئے کہ عزیز قدر عزیز کے سمجھنا تا ہے اور رعایت ہر صفا عزت کی کرتا ہے اور ذلیل ہر چیز کو اپنے اوپر قیاس کرتا ہے اور ذلیل سمجھتا ہی اور ہر چند ہر ذلیل نفس کہ رعایت عزت نام خدا کی نہیں کرتا ہے جو کوئی ہو قابل خزانہ اور لائق تکرارہ کشی کے ہے لیکن اکثر مفسرین نے کہا ہی کہ مراد یہاں اشارہ اوپر حال ولید بن مغیرہ کی ہی کہ مرد مالدار اور کثیر الاولاد تھا پھر تھوڑی سی تفصیل اوسکی مال اور اولاد کی تقریر سہوہ دشمن مذکور ہے اور باوجودیکہ یہ تمام رذالت نفس کے کہتا تھا اور عزت نام پروردگار اپنے کے رعایت نہیں کرتا تھا کاشکے اسے اپنے رذالت پر کھتا کرتا باوصف اہل ذلت کی یہ صفت بدیہی رکھتا کہ گھٹا کیے طعن کر نیوالا اور پرکھنی والا خلق کا ہے کہ بیہوشیچھے اور سامنی ہے لوگوں سی ساتھ طعن تعریض کی پیش آتا اور ہر کسے کے لڑائی حربہ اور عادتوں میں قدح کرتا ہے مگر یا کتا ہے کٹ کہنا کہ لوگوں کے صوت سے بیزار ہوتی ہیں اور یہی دلیل کمال رذالت نفس اوسکی ہے کہ جو کوئی پاس آبرو اور دھمکی نہیں کرتا ہے اول آبرو اپنے کہتا ہی پس حقیقت میں با اپنے آبرو کا نہیں کرتا ہی اور طرفہ یہ ہے کہ بچ آبرو دیری لوگوں کے طعن تشنیع پر کھتا نہیں کرتا ہی بلکہ مشتاک ہوتا ہے یعنی اپنے باؤنی چلنی والا ہی و سلی چنچری کے کہ ایک بات دوسرے کو پہنچاتا ہی تا آئینہ کہ ورت ڈلوادی اور آئینہ ایک دوسرے کے آبرو پر کرین اور آپ ہی اس حرکت میں خفیف و رسوا ہو سکتی کہ چنچری عاقلوں نزدیک موجب کمال حقارت کے ہے میت ہر کہ عیب دکر ان پیش تو اور دشمن بلکہ ان عیب تو پیش دکر ان غولہ برد خدہ یہ گواہ ذیت کہ اوس کے بیج تذلیل خالق خلق اور تنگ حرمت اور آبرو دیری لوگوں کی ظہور میں آتی ہی اور جو اذیت کہ بیج تلف کرنے اموال اور حقوق اور فوائد دین اور دنیا کی اوس کے ظہور میں آتے ہے یہ ہی کہ متابع لفظ عیون خلاف بہت قسم کہا نیوالا حق اور باطل میں سبب جگانے اوسکے حرمت قسم کی اور نہ پروا کرنے اوسکے قسم کوئی سے سبب بدعتا دی اپنے کے اور اس وصف بد کو پہلے بیان فرمایا تمام اوصاف بد پر جو غمخیز طاعت اسلئے کہ سکو بہت دخل ہے منع میں کہا کشف میں کہ کفایت کرتے ہے یہ بات منع ہونی میں اوسکو لیے کہ عادت ڈالے قسم کہا نیلے اور مانند اس کے ہے قول اللہ تعالیٰ **وَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ حُرُوفًا يَّسْتَكْبِرُ عَنْهَا** اور دخل ہے امین قسم غیر خدا کی کہ وہ کیر دنا ہی **مَنْ يَّهْتَفِ بِهٖ حَقِيرٌ عَظِيمٌ** و تدبیر والا اسلئے کہ وہ نہیں سمجھتا ہی عظمت اسکا اور اسلئے جرات کرتا ہے بہت قسم کہانی پر اور جائز ہے کہ مراد ہوسے کہ کذاب یعنی بڑا چوٹا اسلئے کہ وہ حقیر ہوتا ہے لوگوں نزدیک گھٹا بہت عیب طعن کر نیوالا لوگوں کو بیہوشیچھے یا طعن دینی والا روبرو اور حدیث آیا ہے **كَأَيُّكُمْ الْمُؤْمِنُ طَعَنًا وَلَا كَعَانًا** اور حدیث میں آیا ہے **طُوبَى لِمَنْ شَغَلَ عَيْبُهُ** یعنی جو کوئی دیکھتا ہے اپنے نفس کے عیب کے طرف ہوتا یا منع اوسکو نظر کرنے عیب غیر اپنے کے اور اس یہ نہیں سمجھتا جانا ہی کہ گناہ کار کو گناہ ہی نہ منع کری سلی کہ اللہ تعالیٰ فی حکم فرمایا ہے بری باتوں کی منع کر نیکا مان اپنے کو اجا اور اپنے غیر کو حقیر بخانی کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قطعاً یہ برے ہے اسلئے کہ وہ جانتا حال ہر ایک کی باطنوں کا مشتاک ہونے نظر کر نیوالا بات کا ایک طرف سی دوسرے کو بطور چنچری اور فساد ڈالنے آئینہ یہ گناہ کبیر ہے حدیث شریفہ میں آیا ہے **لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَمَّا** یعنی نہیں داخل ہوگا جنت میں جو

اصل تحلف التین التین
ایضاً بعضہم من عبدیہا الخلف
لئے بعدہم غیرہم من عبدیہا
میں اروس
اور نہ دوسرے نام کو بحال
اپنے دشمنوں کے لیے آرا
میں میں من لہا نہ دے
افلحوا فافلحوا
قوتیما بالانفہاد والحرمان
و لخصر واکس لم یحرم
المنہ والنجاة کما یظن
بالادب ۱۲
بہت عیب میں
دیکھو والا اور نہ لغت کہنوالا
عسائے اوسکے
باز دیکھو اوسکے عیب
لوگوں کے عیب گریہ

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہوتا ہے اور اولاد و ملاقات تجلیہ میں ہی کہ درود بخاؤں کرنا اس سے ظلم میں اپنے نفس پر کہ درود ہی اور کچھ دیا
 شہوات میں اور منہمک کری اور کونج خلعت نہایت کی آتشیں بہت گنہگار عقل سخت روی اور نہ خواہ اور نہ
 کہا بڑیا بہت کہانی پسینے والا بڑا ظالم ذکیہ حرام زارہ اور حدیث میں آیا سی لایک خل الجنہ جواظ
 وکے جعفر وکے العقل یعنی نہیں داخل گرجت میں مال جمع کرنا اور انجیل اور نہ سخت دل سخت زبان اور نہ بڑیا کہا
 حرام زارہ اور حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلَا اَنْخِرُكُمْ يَا اَهْلَ الْجَنَّةِ كُلَّ ضَعِيفٍ
 مُنْتَضَعٍ وَكُلَّ اَقْسَمٍ عَلَى اللَّهِ لَا يَدْرِي اَلَا اَنْخِرُكُمْ يَا اَهْلَ النَّارِ كُلَّ غُلٍّ عَقْلٍ جَوَاطٍ مُسْتَكْبِرٍ
 اور کہتے ہیں کہ زنا کار تہی مان ولید کی حال و سکا معلوم نہ تھا یہاں تک کہ وتری یہ کہتے تھے زارہ ہی میں مذکور
 کہ جب حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت قریش کے مجلس میں ولید پر پڑی تو وہ یہ سن کر اپنے منہ
 سو جا کر یہ صفتیں مجھ میں مگر حرام زارہ کی مجھ میں کیونکر ہو کہ اب میرا غیر قریش میں شہور ہے اور محمد
 جوٹ ہی نہیں بولتی ہیں پس تلو کہہ چکے کہ اپنے مان کی پاس گیا اور اس کا ساتھ تہدید تمام کی یہ حال
 پوچھا اور سکی مان فی کہا کہ اب تیرا عورتوں پر قدرت نہیں کہتا تھا اور تہی اس کی او کی مال بڑیا کہتی تھے
 کہ اسکے منہ کے بعد ہم وارث ہونگے جگہ شک آیا میں فلا فی شخص کے غلام کو نو کر کہا تو اس کی لطف سی پیدا ہوا اور
 اور عیبت کی جج پر دلیل واضح یہ ہوئی کہ ولید آنحضرت سی دشمنی بہت کہتا تھا اسلی کی کہ اکثر یہ ہوتا ہے کہ لطف
 جو ضیث ہوتا ہے تو اولاد و خواہ اس سے پیدا ہوتے ہے وہ ہی ضیث وید ہوتی ہی اسی سبب سی
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَلَا الرَّائِي تَاوَا وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ
 جیسا کہ کثرت میں ہی اور حدیث میں ہی لَا تَزَالُ اُمَّتِي يُحْتَبِئْنَ مَا كُنْتُ يَفْعَلُ فِيهِمْ وَلَا
 الرَّائِي فَاِذَا هُنَا وَلَا الرَّائِي اَوَالَسَّ كَرَانِ يَعْمَهُمُ اللَّهُ يَعْنِي ابْنِ
 اور حدیث میں آیا ہی وَلَا الرَّائِي مَثَرُ الشَّدَاثَةِ کہا راوی بن شیح منا میں کہ یہ حکم حاضر
 حق میں اسلئے کہ ہم دیکھتی ہیں ولید زنا کو صالح زیادہ حلال کہ بچہ سی امردین اور دنیا میں اور لائق ہوتا ہی تمام
 اچھے باتوں کی کہ اور سکی گواہی اور عبادت قبول ہوتی ہی اور قاضی ہونکی لائق ہوتا ہی وغیرہ تک پس حدیث
 عام نہیں ہے انتہے کہتا ہے فیہر جبکہ دود کا اثر ہوتا ہی کہ جس عورت کا دود ہو تو غلاب ہوتی ہیں اور عیبت
 اس کے خواہ چہ ہوں یا بری تو زنا کا اثر کیوں نہ ہو اور صلاح و کیرا با ظاہری کا اعتبار نہیں ہی اور حدیث میں
 کہ وَلَيْدٌ ثَمُونٌ نِكَاحٌ لَا مِنْ سَفَا شِعْ اور یہی تمام انبیاء علیہم السلام اور تمام اولیا و کرام حق تعالیٰ عنہم
 پس نا بد ہے کفر سے ایکے جب کہ کیونکہ اسد نکات ہی جی کو میت سی یعنی نمون کو کا فر سی خلافت رشید علیہ
 نیک کے لئے سے پس لہذا نہ نہیں صلاحیت کہتا ہی ولایت حقیقہ کے اگرچہ لائق ہو ولایت ظاہریت کے اگر
 اَنَّا كَانَتْ اَمْثَالُ وَبَيْنَئِي تَعْلُقُ سِی ساتھ قول اللہ تعالیٰ کی وَلَا تَطْعَمُ یعنی نہ فرمان برداری کر ایسی شخص کو
 بلکہ کہتے کہ بیت مال حا و لا و لا ہی کہا ابن عباس صنی اللہ عنہ فی کہ نہیں جانتی میں ہم کہ اسد سجانہ و لا
 نے بڑے بیان کی ہو سکی اتنے کہ جتنی بڑی بایں و لیکر کہ روح جلالہ اِذَا اُنْشَأَ عَلَيْكَ
 اَنْشَأَ قَالَ اَسَا طِيرُ اَلَا قَ لَيْتَ ۔ جب پڑے جادین او سپر استین جاری کہانی نیا ہوں

اس کا نہ خیر
 دوین و کونج و بیون کے وہ
 صنف ضعیفان کی گلیاں اور کثرت میں
 اسد بڑیا بہت کہانی پسینے والا بڑا ظالم ذکیہ حرام زارہ اور حدیث میں آیا سی لایک خل الجنہ جواظ
 وکے جعفر وکے العقل یعنی نہیں داخل گرجت میں مال جمع کرنا اور انجیل اور نہ سخت دل سخت زبان اور نہ بڑیا کہا
 حرام زارہ اور حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلَا اَنْخِرُكُمْ يَا اَهْلَ الْجَنَّةِ كُلَّ ضَعِيفٍ
 مُنْتَضَعٍ وَكُلَّ اَقْسَمٍ عَلَى اللَّهِ لَا يَدْرِي اَلَا اَنْخِرُكُمْ يَا اَهْلَ النَّارِ كُلَّ غُلٍّ عَقْلٍ جَوَاطٍ مُسْتَكْبِرٍ
 اور کہتے ہیں کہ زنا کار تہی مان ولید کی حال و سکا معلوم نہ تھا یہاں تک کہ وتری یہ کہتے تھے زارہ ہی میں مذکور
 کہ جب حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت قریش کے مجلس میں ولید پر پڑی تو وہ یہ سن کر اپنے منہ
 سو جا کر یہ صفتیں مجھ میں مگر حرام زارہ کی مجھ میں کیونکر ہو کہ اب میرا غیر قریش میں شہور ہے اور محمد
 جوٹ ہی نہیں بولتی ہیں پس تلو کہہ چکے کہ اپنے مان کی پاس گیا اور اس کا ساتھ تہدید تمام کی یہ حال
 پوچھا اور سکی مان فی کہا کہ اب تیرا عورتوں پر قدرت نہیں کہتا تھا اور تہی اس کی او کی مال بڑیا کہتی تھے
 کہ اسکے منہ کے بعد ہم وارث ہونگے جگہ شک آیا میں فلا فی شخص کے غلام کو نو کر کہا تو اس کی لطف سی پیدا ہوا اور
 اور عیبت کی جج پر دلیل واضح یہ ہوئی کہ ولید آنحضرت سی دشمنی بہت کہتا تھا اسلی کی کہ اکثر یہ ہوتا ہے کہ لطف
 جو ضیث ہوتا ہے تو اولاد و خواہ اس سے پیدا ہوتے ہے وہ ہی ضیث وید ہوتی ہی اسی سبب سی
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَلَا الرَّائِي تَاوَا وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ
 جیسا کہ کثرت میں ہی اور حدیث میں ہی لَا تَزَالُ اُمَّتِي يُحْتَبِئْنَ مَا كُنْتُ يَفْعَلُ فِيهِمْ وَلَا
 الرَّائِي فَاِذَا هُنَا وَلَا الرَّائِي اَوَالَسَّ كَرَانِ يَعْمَهُمُ اللَّهُ يَعْنِي ابْنِ
 اور حدیث میں آیا ہی وَلَا الرَّائِي مَثَرُ الشَّدَاثَةِ کہا راوی بن شیح منا میں کہ یہ حکم حاضر
 حق میں اسلئے کہ ہم دیکھتی ہیں ولید زنا کو صالح زیادہ حلال کہ بچہ سی امردین اور دنیا میں اور لائق ہوتا ہی تمام
 اچھے باتوں کی کہ اور سکی گواہی اور عبادت قبول ہوتی ہی اور قاضی ہونکی لائق ہوتا ہی وغیرہ تک پس حدیث
 عام نہیں ہے انتہے کہتا ہے فیہر جبکہ دود کا اثر ہوتا ہی کہ جس عورت کا دود ہو تو غلاب ہوتی ہیں اور عیبت
 اس کے خواہ چہ ہوں یا بری تو زنا کا اثر کیوں نہ ہو اور صلاح و کیرا با ظاہری کا اعتبار نہیں ہی اور حدیث میں
 کہ وَلَيْدٌ ثَمُونٌ نِكَاحٌ لَا مِنْ سَفَا شِعْ اور یہی تمام انبیاء علیہم السلام اور تمام اولیا و کرام حق تعالیٰ عنہم
 پس نا بد ہے کفر سے ایکے جب کہ کیونکہ اسد نکات ہی جی کو میت سی یعنی نمون کو کا فر سی خلافت رشید علیہ
 نیک کے لئے سے پس لہذا نہ نہیں صلاحیت کہتا ہی ولایت حقیقہ کے اگرچہ لائق ہو ولایت ظاہریت کے اگر
 اَنَّا كَانَتْ اَمْثَالُ وَبَيْنَئِي تَعْلُقُ سِی ساتھ قول اللہ تعالیٰ کی وَلَا تَطْعَمُ یعنی نہ فرمان برداری کر ایسی شخص کو
 بلکہ کہتے کہ بیت مال حا و لا و لا ہی کہا ابن عباس صنی اللہ عنہ فی کہ نہیں جانتی میں ہم کہ اسد سجانہ و لا
 نے بڑے بیان کی ہو سکی اتنے کہ جتنی بڑی بایں و لیکر کہ روح جلالہ اِذَا اُنْشَأَ عَلَيْكَ
 اَنْشَأَ قَالَ اَسَا طِيرُ اَلَا قَ لَيْتَ ۔ جب پڑے جادین او سپر استین جاری کہانی نیا ہوں

مقرر ہم راہ پہولی ہیں اور پہلی صبح کی اندھیری سب سے کہیں اور طرف الٹی پھر چپ این بائیں غور کر کرکھا
اور اپنے بائیں نشانیاں پچا میں تب کہتی لگی کہ ہم راہ نہیں پہولی بلکہ ہم قحطالی کی درگاہ سی محروم کی گئی
اور نصیب ساری پہولی کہ بدون کسی ظاہری سبب ایسا ہمارا باغ پہلا ہوا جو ہماری گذران کی پونجی ہے
سو خاک سیاہ ہو گیا اسطرح قحط اور بدتر رائے کو دیکھ کر پہلے کھینکے کہ یہ قحط نہیں ہے توڑے دنوں پا
پر نہا تم گیا ہے اکی جل کی برسگارا و یہ نہکت بدر کی کچھ عذاب الہی کی علامت نہیں ہے اگر ایک نہکت
ہوئی ہی تو ہر آگے چلے ہماری فتح ہوگی مگر جب دیکھیں گے کہ قحط پر قحط اور نہکت پر نہکت ہوتی چلی جاتی
جب جانیں گے کہ ہمارے نصیب پہو اور اللہ تعالیٰ کے درگاہ سی بی نصیب ہو گیا کہ اون غ والوں اور وقت جا
پہر نا تہہ منی لگے تب **قَالَ وَسَطُّكُمْ لَخْ هَا عَزِزِي** قَالَ اَوْ سَطُّكُمْ اَلَمْ اَقُلْ لَكُمْ لَوْ اَسْتَسْقُوْنَ
کہا بہترین اوفکینے کہ آیا کچھ تا مینی تمکو کہ کیوں تب ہی نہیں کہتے ہو یعنی جوع خدا کی طرف کر دے **فَتَنَّهُ**
بولا او میں بھیچکا مینی تمکو کچھ تا کیوں نہیں باکی بولتی اللہ کے **هَ مَوْهٌ تَقْسِيْرُ قَالَ اَخْبِيْنِي**
کہا اؤ مکی منجھلے ہائے جب دیکھا کہ اپنے نصیب پر افسوس کہ ہے مین کیا کچھ تا مینی تمکو اسکے پہلے
کہ کیوں نہیں پاک جانتی ہو اللہ تعالیٰ کو اس سی کہ اپنی وعیدیں خلاف کری اور فقیر و کمزور کو اور خیرات
دینے سے مال میں برکت نکر سی اور کیوں بدگمانی کی اللہ تعالیٰ پر کہ فقیر و مکی دینی سی ہما و فقر میں گرفتار کر دیا
اور ہم محتاج ہو جا وینکے یہاں سی معلوم ہوا کہ خیل ضرور اللہ تعالیٰ سے بدگمان رہتا ہی سیو طلی حدیث
شریف میں آیا ہے **اَلَيْحَيْلُ بَعِيْدٌ مِّنَ اللّٰهِ بَعِيْدٌ مِّنَ النَّاسِ بَعِيْدٌ مِّنَ الْجَنَّةِ قَرِيْبٌ مِّنَ النَّارِ**
اور مخی کو اللہ تعالیٰ کرم اور بخشش پر ہمتا و کرنا اور اسکی وعید کو سچا جانا لازم ہے سیو طلی حدیث شریف
آیا ہے کہ **اَلَسَيِّئُ قَرِيْبٌ مِّنَ اللّٰهِ قَرِيْبٌ مِّنَ النَّاسِ قَرِيْبٌ مِّنَ الْجَنَّةِ بَعِيْدٌ مِّنَ النَّارِ** اور یہ ہے
حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین چیزیں میں سم کہا کر کہتا ہوں یعنی
ایسے کہ ظاہر میں عقل سے دور معلوم ہوتی ہیں اول کہ یہ کہ **مَا فَصَلَتْ صَدَقَتِيْكَ اَوْ دَوْرِيْكَ** کہ مافا
اَحَدٌ لِّلّٰهِ اَلَا فَرَقَهُ اللّٰهُ اور اللہ تعالیٰ کی سی تو صغ کر نیگے معنی اور حدیث میں یہ فرمائی ہیں
کہ تین شخصوں کی تعظیم کرنے یہ اللہ تعالیٰ کے یہ تو صغ کرنے ہے اول حافظ قرآن کی تعظیم کرنے اور اسکی معنی
جانشی والیکی اور اسیر عمل کر نیوالیکے دوسری بڑی مسلمان کی تعظیم کرنی تیسری بان باب کی تعظیم کرنی اور
تیسری یہ کہ یعنی **مَا اَزْدَادَكَ عَبْدًا يَعْقُوْا اَلَا عَزَّ عَزِيْزِيْ** **قَالَ اَلَا اَسْمَعُنَ رِبِّيْ اَنَا كَتَا ظَلِيْمٌ** ہ کہا پاکی
سی یاد کرتے ہیں ہم اپنے پروردگار کو تحقیق ہم تم کا رہنے **هَ فَنَدَّ** بولی پاک ذات ہی ہمارے ہم ہے
فقیر وار ہے **هَ مَوْهٌ تَقْسِيْرُ** ہر جبے و دنوں پہانی اور اونکی صلاح دینی والی منجھلے پہانی کی نصیحت
خبر دار ہوئی تو اس خرابی کی بعد **قَالُوْا** اہ بولی کہ اب ہم ہی معتقد ہوئی کہ پاک ہی ہمارا پروردگار اس
بات سی کہ اپنے وعدے خلاف کرے اور ان سخی جو انحر و کمو جو اسکی راہ میں اپنا مال خرچ کرتی ہیں برکت
ندی بنیک ہم تہہ ظلم کر نیوالی کہ فقیر و مکی حق میں نیت بد کے اور اپنے باب کی طریقہ کو چھوڑ دیا اور عباد
اور ہر وس اللہ تعالیٰ کی سچی وعدہ نہ کیا اور جب اپنے فقیر اور گناہوں کا اقرار کیا تا قبل **اَخْ هَا عَزِزِي**

اور مخی منجھلے پہانی کی نصیحت
جو غفلت نہ کرے کہ اپنی کوتاہی
کل نہیں کہتے تب قحط اور نہکت
نہکت پر نہکت ہوتی چلی جاتی
جب جانیں گے کہ ہمارے نصیب پہو
پہر نا تہہ منی لگے تب
کہا بہترین اوفکینے کہ آیا کچھ تا
بولا او میں بھیچکا مینی تمکو کہ
کہا اؤ مکی منجھلے ہائے جب دیکھا
کہ کیوں نہیں پاک جانتی ہو اللہ
دینے سے مال میں برکت نکر سی اور
اور ہم محتاج ہو جا وینکے یہاں سی
شریف میں آیا ہے اَلَيْحَيْلُ بَعِيْدٌ
اور مخی کو اللہ تعالیٰ کرم اور
آیا ہے کہ اَلَسَيِّئُ قَرِيْبٌ مِّنَ
حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضرت
ایسے کہ ظاہر میں عقل سے دور
کہ مافا اَحَدٌ لِّلّٰهِ اَلَا فَرَقَهُ
اور اللہ تعالیٰ کی سی تو صغ کر
کہ تین شخصوں کی تعظیم کرنے
جانشی والیکی اور اسیر عمل کر
تیسری یہ کہ یعنی مَا اَزْدَادَكَ
سی یاد کرتے ہیں ہم اپنے پروردگار
فقیر وار ہے هَ مَوْهٌ تَقْسِيْرُ ہر
خبر دار ہوئی تو اس خرابی کی بعد
بات سی کہ اپنے وعدے خلاف کرے
ندی بنیک ہم تہہ ظلم کر نیوالی
اور ہر وس اللہ تعالیٰ کی سچی وعدہ
اور جب اپنے فقیر اور گناہوں کا
اور قبل اَخْ هَا عَزِزِي

پھر ایک ہی کی اور توبہ اور استغفار اور شرمندگی اور گناہ کا اقرار اور اس عذاب کی دفع کر لین کی جگہ کام نہ آوے گا لیکن البتہ
انتہا ہو گا کہ ایمان دار گنہگار کو کوئی گناہ ہو سکی موافق تبتیہ کی بعد بیعت میں داخل کر نیکی اور وہ ان کی تبتیہ
عذاب نہیں ہی بلکہ گناہوں گناہ کی سی ان کو پاک کر نیکی واسطے ہے تاکہ بیعت کی جانیکی لائق ہوں جیسی کہ
غریب کو ڈری پوسن بخار اور وہ سفر کے ماری ہوئی کو جب بادشاہ کی سامنی لیجا نیکار ارادہ کرتی ہیں تو پہلی اسکو
گرم حمام میں لیجا کر حجامت ہوا کر حامی کہیسی والوئسی اسکی بدن کو عوا گرم بائیسوی خوب نہلو اتی ہیں تاکہ حاکم
کے کرنے اور گرم بائیسوی اسکے بدن کا میل اور بدبو اکل جاتی رہی اور بادشاہ کی مجلس کے حاضر ہونے کی قابل ہو
لیکن ان باتو کو وہ سمجھتے ہیں جو ہر چیز کی حقیقت کو چھپاتی ہیں اور آخرت کی حقیقت کو دنیا کی حقیقت پر ربا
جاسی ہیں اور یہ کہ فریبے ان چیزوں کو جو حقیقی اگر ان چیزوں کی حقیقت کو جاسی اور آخرت کی معاملا کو دنیا
احوال پر قیاس نہ کرتے لیکن ایسے نادان دلی تمیز نہیں کہ کہتے ہیں جسطرح باغ ضرر ان کی قصہ میں بھلا ہائی
اور نیک باوجود منہ کھلے اور صحتی ہونیکے یہے ایسے آفت میں گرفتار ہوا اور باغ میں سی اور سکا حصہ ہی چل گیا
اور سب طرح مکہ کے یا مازا یہے ہما سی ساتھ تخت میں شریک ہوئی اور ہوک دیاس کی ملا میں گرفتار ہوئی تو سب طرح
آخرت کے عذاب میں ہی سب نیک بد شریک ہونگی اور دان ہی کچھ فرق نہوگا سو یہ قیاس کرنا انکا غلط ہے
اور دنیا اور آخرت کی احوال میں بڑا فرق ہے اسواسطے کہ ان المستقین انہ طح عزیزی کتاب کشف الاسرار
لکھا ہے کہ انک العذاب کی یقین میں کہ اسطرح کرونگا تیری امت کی ساتھ جو وقت کہ نہ قربانی کر نیکی تو مگر انکی
اپنے فقر اور برکہ میں نہیں برسانیک اور مصیبتیں اور براتوار رنگا اور برکت اور ہوا رنگا انکی کہیتوں اور نیکوں
سے پس اس میں عید ہے زکوٰۃ صدقہ نہ دینے والونکے لئے کہ مال انکی ہلاک کرونگا اور عذاب نازل کرونگا
جسطرح چاہو انکا ممکن بد کہ بہی ای یا نیک دنیا نہ زخم بدی یا نیک کسی نیک بنید ہر دوسرا کہ نیکی
رسا نہ خلق خدا ی روح ان المستقین عند ربهم جنت النعیمۃ آفجعل المسکین
کا اجر میں مال کو کف تجھ کو تحقیق متیقو کنی لئی نزدیک پروردگار کو کیے باغ نعمت کی میں آیا کہن ہم
مسلمانو جو مانند گنہگار و کنی کیا ہے ملک کو مگر مقرر کرتے ہوگا قیام البتہ ڈرو تو کہ اپنے رب کے باغ
نعمت کے کیا ہم کر نیکی حکم بردار و ملک و برکہ گنہگار و کنی کیا ہوا ملک و کیسی بات نہیں لے ہوگا مودہ تفسیر
ان المستقین نیک پر نیکار و کنی لئی اگر چہ دنیا میں تکلیف درج بیت پہنچی جیسی باغ کا جل جانا اور مال
برادر ہونا اور خط میں مبتلا ہونا لیکن انکو انکے پروردگار کے نزدیک اس دنیا کی تکلیف کے بدلی باغ میں نعمت
پہری ہوئی تو دنیا کی مصیبتوں میں ان لوگوں کا فرون اور گنہگار و کنی ساتھ شریک ہونا گویا انکی دھڑکی عبادت
اور ریاضت کی قسم سے ہوا ایلی کہ انکا دنیا کی رنج میں شریک ہونا اللہ تعالیٰ کی نزدیک انکے مرتبوں کے
ترقے کا سبب ہوتا ہے اور یہ فرق ظاہر ہے اسواسطے کہ شیعہ پرہیزگار عیشہ اپنے مالک کے حکم کی تابدار
اور کا فر بدکار عیشہ اپنے مالک کے حکم سے سرکش و نافرمان بردار کیا ہر کر نیکی ہم مسلمانوں اور تابدار و ملک کو جو
جاری ہر حکم کو مانتی ہے میں گنہگار اور بدکار و کنی مانند جو ہمیشہ ہمارے حکم کی انکار ہی کرتے رہے کیا ہوا ہے
ملک و باوجود عقل کے کیا حکم کرتے ہو کہ ہم میں اور مسلمانوں میں کچھ فرق نہیں اور حال یہ ہے کہ ہر ایک ہم میں سی

[illegible]

ایمان داروں کی عبادت ہی جو ثابت تھی اصل صحیح برائی کے بڑے اور جب اوسدن کی بلا نیکی وہ معلوم ہوئی کہ
 امتحان و آزمائش منسوب ہے نہ تکلیف تو ابوسلم صہبائی کا بغیر جاننا بات کا زائل ہوا کہ اوسنی کہاں لاریاں
 یوم القیمۃ لیس یہ یقید و تکلیف الخ یعنی بیشک مقرر روز قیامت میں نہیں ہی عبادت اور نہ تکلیف پس مراد
 اوسدن سی بڑا بے اور موت کی قریبی زمانہ ہے فقط حاصل کلام کا یہ ہے کہ ہر صورت میں لوگ یہی سچا
 قصد کریں گے کہ اکیس تظہیر پس ہرگز سجدہ نہ کریں گے اس لیے کہ اونکی پیٹھ ایک تختہ ہو جائیگی پھر چکنا
 اوسنی ہو سیکے گا چنانچہ سچ بخاشی میں ابوسعد خدری سی وایت ہی کہ وہ کہتی ہیں یعنی رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم سی سنا کہ آپ فرمایا تھی قیامت کی دن ہمارا رب ایک ساقی خاں کرے گا اور ہر ایک کے پاس ایک پانی کا
 سجدہ میں گڑھ لگا اور جو شخص نیامین دکھلائے یا سنانی کی وسطی سجدہ کرتا تھا وہ ہی قصد کریگا سجدہ کریگا
 لیکن اوسکی پیٹھ ایک تانبی کے تختے کے مانند ہو جائیگی کہ اوسکا ٹیٹا ہونا ممکن نہ ہوگا اور صحیح مسلم میں آیا ہے
 کہ صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ ہم لوگ قیامت کی دن اپنی پروردگار کو
 دیکھنے کے لیے فرمایا کہ ہاں بی شہ اور بی پردہ مانند بدلے کے آفتاب اور چودین رات کی چاند کی بدولت
 مزاحمت اور مخالفت کی دیکھو گے اوسکی تفصیل یہ ہے کہ پہلے ایک شہ پکارے گا کہ جو شخص دنیا میں
 جسکے عبادت کرتا تھا اوسکی ساتھ جاوی اور رب اور درخت اور جو چیز کہ دنیا میں پوجی گئی ہی اوسکو وہاں
 حاضر کریں گے بت پرست بتوں کے ساتھ اور درخت پوجنی والی درخت کی ساتھ اور چاند سورج پوجنی والی
 چاند سورج کے ساتھ جائیں گے اور جو لوگ محض حق تعالیٰ کو پوجتی تھی وہ رہ جائیں گے ہر ایک آواز ہو
 کہ یہو دسکو پوجتی تھی وہ کہیں گے کہ ہم عزیز کو جو خدا کا بیٹا تھا پوجتی تھی حکم ہو گا کہ تم جو بڑے کہتی ہو حق تعالیٰ
 جو دروازے کا ہنیں رکھتا مگر تم کہو کہ تمہارے عرض اس وقت کیا ہے عرض کریں گے کہ ہم پیاسی ہیں کوئی قطرہ
 پانی کا ہمکو ملی حکم ہو گا کہ جاؤ اور پانی پیو اور درخت کو اونکی آنکھوں میں ریک روان کر کے لیٹنے ریت کا
 میدان جمیں دور سے پانی کا دھوکا ہوتا ہے دکھلا دیں گے اور ایک فرشتہ حضرت عزیر علیہ السلام کی شکل کا
 اونکے ساتھ ہو گا وہ اونکو لیکر درخت میں جاؤں گا اور سطح اضا کے ساتھ کیا جاؤں گا اور
 فرشتہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شکل کا اونکی ساتھ ہوگی اونکو یہی اونکی ٹھکانے پر جا پہنچاؤں گا
 پھر جب خالص موصدہ جاؤں گے تو پھر آواز ہوگی کہ تمکو کسکا انتظار ہے اور کے ساتھ جاؤ گی تب یہ
 عرض کریں گے کہ یا الہی ہم دنیا میں طرح طرح کی احتیاج کہتی تھی اور تم قسم کی تعلق لیکن باوجود اسکے
 محتاجی کے ہم نے مشرکوں سی موافقت نہ کی اور اونکی ساتھ نہ ہوئی اب ہمکو کوسٹے اونکے ساتھ کا
 حکم ہوتا ہے پھر اس طرف سی ایک صورت ظاہر ہوگی اور کہیں گے کہ میں تمہارا پروردگار ہوں یہ عرض
 کریں گے کہ ہم ہرگز حق تعالیٰ کی ساتھ کسی کو شریک نہ کریں گے اس صورت سی ہمکو کچھ عرض نہیں ہی جب
 ہمارا پروردگار پردہ اٹھاؤں گا اور ظاہر ہوگا تو ہم اوسکو پہچان لیں گے تب حکم ہو گا کہ تم کچھ علامت اور
 نشان لینے پروردگار کا اپنے پاس کہتے ہو کہ اوس اوسکو پہچان لو گی یہ عرض کریں گے کہ ہاں بت
 اوس وقت ایک ساقی یعنی پندلی ظاہر ہوگی اوسکو دیکھتے ہے جتنے ایمان دار موصد میں سب سجدہ میں پڑیں گے

غیر اللہ کے پوجی والوں کا حال قیامت دن
 علی بن ابی طالب
 علی بن ابی طالب
 علی بن ابی طالب

دنیا میں سالم رہی عشاء اور جوڑاؤ کی فتنوں اور غلطیوں سے اور خوب قادر تھی ادا کر جی پر اور قبول دعوت پر یعنی اور حالت
تذرتی اور قدرت میں کہنا نہ مانا اللہ و رسول کا چہنما کوس فرصت کو فوت کیا اب سو گھسرت اور ندامت کے
کچھ حاصل نہیں ہے۔ وہ فرصت از دست گرا دیت ہے کہ کوئی سعادت زمیں میں بری ہے کہ فرصت عزیز بہت
چون فوت شدہ بے بسی دست حسرت بزدان بری ہے اس آیت میں وعید ہے اور کسی لپی کہ ترک کری نماز فرض کو
یا جماعت مشروعہ کو کہا ایک شخص نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ دعا کیجی اللہ سے یہ کہ نصیب کری مجھ کو
رفاقت آپ کے جنت میں آپ نے فرمایا اَعِنِّي لِكَلِّفَةِ الشَّيْءِ یعنی مدد کر میرے ساتھ کثرت سجدہ کی ف یہ حدیث
کسی صحیح مسلم میں یوں ہے کہ کہا میرے بن کو ہے کہ رات گزارا تاہم میں ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
پس لا تا میں آنحضرت کی بی باقی وضو کا اور حاجت ان کی یعنی مسواک و مصلیٰ وغیرہ پس کہا مجھ کو کہ مانگ لیں
جو چاہے خیر دنیا اور آخرت کی پس کہا میں کہ مانگتا ہوں آپ سے رفاقت آپ کی بہت میں فرمایا یا سواہ کسی نبی سوا
تیرا ہے ہے یا سوا اے اسکے اور کچھ یعنی یہ مرتبہ کہ تو چاہتا ہے بہت بڑے کچھ اور چاہے کہا میں کہ مطلب میرا
وہ ہے کہ جو عرض کیا میں فرمایا پس مدد کر میری اور بذات اپنے کے ساتھ بہت کرے سجدہ کی ف
پس یا مانگ یہ سب خوش ہوئیے فرمایا بیچ مقام مکافات کی یعنی بدلی میں خدمت کی اور پس مدد کر میری
کر میرے ہے تو بیچ حصول اس مطلب کے تو مدد کر میری اور پر حصول مطلب اپنے کے ساتھ بہت کرے سجدہ کی
یعنی بسبب نماز پڑھنے اور دعا کر نیکی سجدہ و نیت قابل اس مرتبہ کا ہوگا یعنی میں دعا کرتا ہوں اور حاصل ہونے
شفاء تیرے میں کوشش کرتا ہوں بشرطیکہ جو کچھ فرماؤں تو ہی اس پر عمل کرے کہ راہ حاصل ہو شفاء اور
تدبیر کار کے یہ ہے فتح قفل اور چکلید بہت اسی عزیزہ جنس از دست تو سچو اہند تیرے اور سجدہ کی ہی
معلوم ہو کہ خدمت بزرگوں کی اور راضے کرنا اور کو موجب سعادت اور حصول کرامت کا ہے خصوصاً رضائے سید
کائنات کی صلوات اللہ علیہ وعلیٰ آلہ و صحابہ اور امین تینہ ہی اس پر کہ طالب صادق کو چاہی کہ طالب
سوائے نعمتوں آخرت کی کہ باقی و دائم ہے بڑے اور طرف لذتوں دنیاوی فانیہ کی التفات نگیری لیکن شرط
یہ ہے کہ بندگی میں اپنے طرف سے قصور نہ کرے ہوس اور آرزو و گفتا بنین کرتے کہ بیکار بیٹھا اور آرزو
رہنے کو باسرو کو ٹٹا ہے کارکن کار گزار از گفتار کا نذر این راہ کار دار و کار جح و جہ اور
سلفا یعنی اگلے علماء دائم کے طور پر بیٹھے تھے تین دن تک جب فوت ہوئی اونی تکبیر اول اور سات دن تک
بیٹھے جب فوت ہوئے اونی جماعت آدھ کہا شیخ ابو طالب کی سح فی قوت اقلوب میں کہ ضرور ہے جماعت
سے نماز پڑھنے خصوصاً جبکہ سنہ اذان اور ہو جو العینے بمسایہ سجدہ میں اور حواری کی سو گھر نکلتے اور والی سجدہ
نماز کے لیے وہ ہے کہ بہت قریب ہو اس سے مگر یہ کہ ہو دور مسجد میں نیت کثرت قدموں کی یا بسبب فضیلت
امام عالم کے کہ نماز اسکے پیچھے پڑھنے فضیلت ہے یا چاہے کسی مسجد کا آباد کرنا تو دور کے مسجد میں جانا مضافاً بہ نیت
اور کہا سعید بن مسیب جی کہ خبی باچون نمازین جماعت سے پڑھیں پھر دیا اونی بروجر کو عبادۃ سے اور کہا
ابو درادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ کہ جو بہترین اعمال کے نزدیکی تین میں حکم کرنا صفت کا اور
قدم کہنے طرف نماز جماعت کی اور صلح کر دانی لوگوں میں ۱۸۰۰ قَدْ سَمِعْتُ وَمَنْ يُكَلِّمْ بِيَهَذَا الْحَدِيثِ

فقد رکت الخ
من حضور للعلف
علی منہم
او علی اور حواری
معدہ و حواری
لا مکان لعلف
من غیر ضعف
لئے ازادگان
کذا لکستہ
فدعنی دین
یونہیہ انہ
۱۲

حدیث اور سجدہ

سختی درجہ میں حیثیت کا ایک کھونٹا پس چوڑی جھکو ساتھ اس کے کہ جھوٹ جاتا ہے اس بات کو
 درجہ بدرجہ پھیلنے کے ہم اس جماعت کو سطح کہ بہنیں جانیں گے فتح کا اب چوڑے جھکو اور
 جھکا نیوا انکو اس بات کے ہم سیر ہی سیر ہی اتار نیگے انکو جہان سے یہ جانیں گے **۱۵**
نفسیر قد فرغی لہم سوچوڑے جھکو اور انکو جو اس بات کو جھکا تا ہے اس لئے کہ یہ بات ہماری
 ہے نہ تمہاری سوچوڑے عذاب کی جلدی کی دعا نامکو اور رنجیدہ مت ہو قریب ہے کہ انکو
 آہستہ آہستہ ہم کہتے ہیں مگر اسی میں گرفتار کرتا کہ انکو فاسد استعداد کا پیمانہ لبریز ہو جاوے
 اور سخت عذاب کے مستحق ہو جاوے یہ سطر جسے کہ انکو معلوم ہو کہ یہ راہ گمراہی کی ہے اور نہتا
 درجہ کی عذاب کی حد کو پہنچاتی ہے بلکہ اپنے خیال میں اس راہ کو ہدایت اور سیر ہی جانیں
 بلکہ اجر اور ثواب سمیں سمجھیں **۱۶** عزیزی کا قد فرغی لہم یعنی جب ہوگا حال انکا آخرۃ میں
 ایسا کہ جو مذکور ہوا تو پس چوڑی جھکو اور اسکو کہ جھکا تا ہے قرآن کو اور تخلیک کردی دریا
 سیرے اور درمیان اس کے اور نہ مشغول کر اپنے دلکو ساتھ حال او کیلئے اور پھر دساکر مجھ پر بلکہ اپنے
 میں اس سے اس لئے کہ میں ہی خوب جانتا ہوں اس عذاب کو کہ لائق ہے وہ اسکا اور سننے
 سخت جہم کے یہ ہیں کہ قریب کہ اتارین گے ہم انکو درجہ بدرجہ ساتھ جہان کے اور ہمیشہ دینے
 صحت کے اور از دیا نعمت کے یہاں تک کہ ڈالینگے ہم انکو عذاب میں اور یہ ستر درجہ سطح ہوگا
 کہ وہ جاننے کے ہی نہیں بلکہ موجب اپنی سیلابی کا جانیں گے حال انکہ وہ سبب انکی ہلاکت کا ہوگا
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب تو دیکھے کہ اللہ انعام کرتا ہے ایک بندہ پر سرحال میں کہ وہ جاہلوں
 گناہ پر تو جان لے کہ وہ متدبر ہے یعنی دوسل یا گیا ہے کہ کدیفہ ہی عذاب میں گرفتار ہوگا اور
 برہی حضرت نے ہی آیت یعنی **نفسکست** میں چھوڑا تھا اور کہا امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ نے کہ جسکی نیاز
 وسعت کچھ ہے اور وہ جانے کہ یہ ستر درجہ ہے تو وہ جہم ہے کہا بعض نے مکاشفہ والوں نے کہ سچل کر انکو
 ہے ساتھ بندیکے یہ کہ دیوی اسکو علم اور محروم کرے اسکو عمل کہ عیسے و سہراضیک ہی عمل اور محروم کرے
 اور رویت کیا گیا کہ کہا ایک شخص نے بنے اسرسل میں کہ اے میرے کہاں تک نافرمانی کرو گناہ میں تیری
 اور کہاں تک نہ عذاب کر گیا تو مجھ پر جی بھیجا سدا تالے نے اس کے بنی پر کہ کہہ اس کے کہتے ہی عذاب ستر
 تیر اور تو نہیں جانتا کہ یہ عذاب میں بلاشبہ بندہ نافرمانی نہکھو نکا اور قساقہ قلب یعنی سنگدل تیری ستر درجہ
 سیر ہی جابست اور عذاب کا شکے جانتا تو **۱۷** روح کا واسطی لکھو ان کی کیٹی مہتیں ۵۰ اور مہات
 ونگان میں انکو اور حلیہ میرا محکم ہے **۱۸** فتح کا اور انکو دس تیاہوں بنیاک میلہ او کیا ہے **۱۹** نفسیر
 واسطی مہلت اور دوسل نیگے ہم انکو اور فی الفور موخذہ کر نیگے تاکہ یہ دہو کا کہان کہ اگر ہم گراسی
 اور رانی پر سو تو حق تھا کہ ہمکو فرصت نہ دیتا اور جب پکڑا اس واسطے کہ اسے ہمکو قریب منسوبے ان کی
 لہجہ بنیاک ہمارا اور ولایت مضبوط اور محکم ہے کیلئے اور سکی خبر نہیں ہوتی اور اگر ہمارا کہ ایسا کیا اور مضبوط
 تو ان لوگوں پر تمہاری خوبی اور تمہاری حاجت نہیں کیوں نہ ظاہر ہے **۲۰** عزیزی کا مہلت دیتا ہوں

قرآن کا ایک اور بیان
 درجہ بدرجہ پھیلنے کے ہم اس جماعت کو سطح کہ بہنیں جانیں گے فتح کا اب چوڑے جھکو اور
 جھکا نیوا انکو اس بات کے ہم سیر ہی سیر ہی اتار نیگے انکو جہان سے یہ جانیں گے **۱۵**
نفسیر قد فرغی لہم سوچوڑے جھکو اور انکو جو اس بات کو جھکا تا ہے اس لئے کہ یہ بات ہماری
 ہے نہ تمہاری سوچوڑے عذاب کی جلدی کی دعا نامکو اور رنجیدہ مت ہو قریب ہے کہ انکو
 آہستہ آہستہ ہم کہتے ہیں مگر اسی میں گرفتار کرتا کہ انکو فاسد استعداد کا پیمانہ لبریز ہو جاوے
 اور سخت عذاب کے مستحق ہو جاوے یہ سطر جسے کہ انکو معلوم ہو کہ یہ راہ گمراہی کی ہے اور نہتا
 درجہ کی عذاب کی حد کو پہنچاتی ہے بلکہ اپنے خیال میں اس راہ کو ہدایت اور سیر ہی جانیں
 بلکہ اجر اور ثواب سمیں سمجھیں **۱۶** عزیزی کا قد فرغی لہم یعنی جب ہوگا حال انکا آخرۃ میں
 ایسا کہ جو مذکور ہوا تو پس چوڑی جھکو اور اسکو کہ جھکا تا ہے قرآن کو اور تخلیک کردی دریا
 سیرے اور درمیان اس کے اور نہ مشغول کر اپنے دلکو ساتھ حال او کیلئے اور پھر دساکر مجھ پر بلکہ اپنے
 میں اس سے اس لئے کہ میں ہی خوب جانتا ہوں اس عذاب کو کہ لائق ہے وہ اسکا اور سننے
 سخت جہم کے یہ ہیں کہ قریب کہ اتارین گے ہم انکو درجہ بدرجہ ساتھ جہان کے اور ہمیشہ دینے
 صحت کے اور از دیا نعمت کے یہاں تک کہ ڈالینگے ہم انکو عذاب میں اور یہ ستر درجہ سطح ہوگا
 کہ وہ جاننے کے ہی نہیں بلکہ موجب اپنی سیلابی کا جانیں گے حال انکہ وہ سبب انکی ہلاکت کا ہوگا
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب تو دیکھے کہ اللہ انعام کرتا ہے ایک بندہ پر سرحال میں کہ وہ جاہلوں
 گناہ پر تو جان لے کہ وہ متدبر ہے یعنی دوسل یا گیا ہے کہ کدیفہ ہی عذاب میں گرفتار ہوگا اور
 برہی حضرت نے ہی آیت یعنی **نفسکست** میں چھوڑا تھا اور کہا امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ نے کہ جسکی نیاز
 وسعت کچھ ہے اور وہ جانے کہ یہ ستر درجہ ہے تو وہ جہم ہے کہا بعض نے مکاشفہ والوں نے کہ سچل کر انکو
 ہے ساتھ بندیکے یہ کہ دیوی اسکو علم اور محروم کرے اسکو عمل کہ عیسے و سہراضیک ہی عمل اور محروم کرے
 اور رویت کیا گیا کہ کہا ایک شخص نے بنے اسرسل میں کہ اے میرے کہاں تک نافرمانی کرو گناہ میں تیری
 اور کہاں تک نہ عذاب کر گیا تو مجھ پر جی بھیجا سدا تالے نے اس کے بنی پر کہ کہہ اس کے کہتے ہی عذاب ستر
 تیر اور تو نہیں جانتا کہ یہ عذاب میں بلاشبہ بندہ نافرمانی نہکھو نکا اور قساقہ قلب یعنی سنگدل تیری ستر درجہ
 سیر ہی جابست اور عذاب کا شکے جانتا تو **۱۷** روح کا واسطی لکھو ان کی کیٹی مہتیں ۵۰ اور مہات
 ونگان میں انکو اور حلیہ میرا محکم ہے **۱۸** فتح کا اور انکو دس تیاہوں بنیاک میلہ او کیا ہے **۱۹** نفسیر
 واسطی مہلت اور دوسل نیگے ہم انکو اور فی الفور موخذہ کر نیگے تاکہ یہ دہو کا کہان کہ اگر ہم گراسی
 اور رانی پر سو تو حق تھا کہ ہمکو فرصت نہ دیتا اور جب پکڑا اس واسطے کہ اسے ہمکو قریب منسوبے ان کی
 لہجہ بنیاک ہمارا اور ولایت مضبوط اور محکم ہے کیلئے اور سکی خبر نہیں ہوتی اور اگر ہمارا کہ ایسا کیا اور مضبوط
 تو ان لوگوں پر تمہاری خوبی اور تمہاری حاجت نہیں کیوں نہ ظاہر ہے **۲۰** عزیزی کا مہلت دیتا ہوں

اور درگاہ انہی میں اونکا بڑا رتبہ ہی اور اس وقت کی پھیر مئی عبادت و ریاضت کی زیادتی میں ہی ممتاز تھا
 اگر وہ اپنی لوگ اونکے نصیحت نہ مانیں گی تو ہو سکتا ہے کہ وہ بڑی بڑی معجزی اور کشتی دکھا کر اونکو راہ پر
 لاؤنگی بادشاہ نے دلائل و دلائل دیکھے کہ گہر میں اگر حضرت یونس کو بلوایا اور کہا کہ اس کام کی لمبی آپا تشریف
 لیجائیے حضرت یونس نے کہا کہ اگر حضرت شیادانی ہو جب حکم الہی کی محکو مقرر کیا ہی تو جانا ضرور ہی والا
 اس جانے میں میری اوقات میں خلل عظیم پڑیگا اور میں بے حلاوت ہوؤنگا بادشاہ نے کہا کہ تمہارا
 مقرر کرنا جب حکم ہے کہ نہیں ہی حضرت شیادانی یونہی فرما ہی سو اچکو جانا اور صرف ضرور ہے حضرت
 یونس علیہ السلام بخیدہ ہو کر مع اپنے گہر والو نکلیں گے اور انکی طرف روانہ ہوئی اور وہاں پہنچ کر دل و دماغی اور
 ملی اور اس سے کھٹا کہ حق تعالیٰ ہی محکو تیری طرف بھیجا ہے کہ بنے اسرائیل کو قیدی چھوڑ دی اور انکی
 ہرگز دشمنی نہ کرو انکی کہہ کہ اگر تم سب بات میں سچی ہوتی تو حق تعالیٰ محکو اتنے قدرت کا ہی کو دیتا کہ ہم تمہاری
 ملک پر چڑھ جاتا اور جو رواد کے پکڑ لاتی کیا خدا تعالیٰ کو اتنی قدرت نہ تے کہ بنے اسرائیل کے حمایت کرتا اور محکو
 منع کرتا جو اب تمکو بھیجا ہے غرض کہ حضرت یونس علیہ السلام تین روز تک اسکی دربار میں آتی جاسے
 رہے لیکن اسکی اپنی بات ہرگز نہ مانی ت انکو عرصہ آیا اور حق تعالیٰ کی درگاہ میں عرض کیا کہ یا الہی یہ لوگ
 میرے بات و نصیحت نہیں مانتی اور بنی اسرائیل کو قیدی نہیں چھوڑتے حق تعالیٰ کی طرف سے وحی آئی
 کہ انکو ہمارے عذاب سے ڈراؤ اگر تمہاری بات کو نمانیں گی اور ایمان نہ لاؤنگی تو نہ پر ہمارا عذاب آویگا حضرت
 یونس علیہ السلام اس شہر کی تمام کو بچوں اور بازار میں پھری اور کہا کہ ہم تمکو خبر کی دیتی ہیں کہ تم لوگ اپنے
 بادشاہ کو یہ خبر پہنچاؤ کہ اگر میری بات نہ مانی گا اور میرے کہے پر ایمان نہ لاؤنگا تو حق تعالیٰ کا عذاب اوپر
 آویگا لوگوں نے کہا کہ کچھ مدت مقبرہ کرو حضرت یونس عوم نے کہا کہ چالیس دن کا جاری تمہاری دریا میں
 قرار ہے اگر تم اس چالیس دن میں ایمان لائی تو بہت بہتر ہے اور نہیں تو سب ہلاک ہوگی آخر ہوئی ہو
 یہ بات پہلے اور بادشاہ اور ہر کے مصاحبوں نے نہ مانی اور تمخر شروع کیا اور کہنے لگے کہ یہ فقیر دیوانہ ہے ایک
 بات اسکے جے پر بیٹھ گئی ہی اور حضرت یونس علیہ السلام نے حق تعالیٰ کی درگاہ میں عرض کی کہ یا الہی
 میں نے اپنی چالیس دن کا وعدہ کیا ہے اس عہد کو میری سچا کر اور نہیں تو میں ذلیل ہوؤنگا اور محکو مار
 ڈالینگے اسلئے کہ اب لوگوں کی عادت یہی تھی کہ جو شخص ہر طرح کا چھوہٹ بولی اسکو مار ڈالتی تھی حق تعالیٰ
 کا حکم ہوا کہ تیری کیون ایسی جلدی کی اور چالیس دن کا وعدہ کیا ہی محکو چالیس صبر کرنا کہ تقدیر میں لکھی یا
 لکھا ہے آخر کو راہ پر آؤنگی اور ایمان لاؤنگی حضرت یونس علیہ السلام کو اس بار کا بڑا رنج ہوا اور جب
 پہنچا اس عہد سے گذرا تو تب حضرت یونس علیہ السلام نے اس شہر سے اپنے گہر والو نکلی نکل کر بارہ
 کو اس سے دور جا کر ڈیرہ کیا تاکہ دیکھیں کیا انجام اوسکا ہوتا ہے اور ہمیشہ اس دعا میں ہتی تے
 کہ یا الہی یہ وعدہ میرا سچا کر اور نہیں تو میں خفیف ذلیل ہوؤنگا آخر جب پندہ سوان دن ہوا اور صبح کو
 جو لوگ اٹھ ہی تو دیکھا کہ کچھ علامت عذاب شروع ہوئی ہی اور دھواں اور آگ آسمان سے برستی اور وہ دھواں
 اور آگ کو ہونکی چیت کی قریب پہنچا بادشاہ اور تمام ارکان دولت کہہ کر باہر نکلی اور کہا کہ فقیر گڑبڑی

دو ہونڈو دیکھو کہ ان کی جلدی اوسکو لانا کہ اوسکی ماتہ پر ہم توبہ کریں اور جتنی قیدی ہیں سب اوسکو سیر کر دیں اور شہر کی دروازے بند کیا اور ہر گلی اور کوچی اور گھر و عین ڈھونڈنا شروع کیا کہ میں انکے تانیا یا لالچا ہو کر سب ننگی سرنگے پاؤں میدان میں ننگی اور چوٹکواؤنگی مانوسنی جدا کیا اور گائین بکری بچوں کو اؤنگی مانوسنی جدا کیا اور سینی اپنا کر میان چاک کیا اور سر کو سجدہ میں رکھا اور رونا اور پٹیا اور فریاد و عا جری کرتی شروع کی اور جناب الہی میں عرض کیا کہ یہی کفری توبہ کی اور حضرت یونس جو تیری بھیجی ہوئی ہیں اؤنگی قول پر ہم ایمان لائی اور مقصد مقصود کیا اور دیکھنا کہ جتنی سبے اسرائیل کی قیدی ہیں ان سبکو حضرت یونس علیہ السلام کی حوالہ کرینگے حق تعالیٰ فی اؤنگی گریہ و زاری پر رحم کیا اور عصر کی قوت اٹھ اٹھواؤنگی اؤنگی لیا اور ہوا صاف ہو گئی اور یہ قصہ عاشور کی دن ہوا تھا اس عذاب کی دفع ہونگی بد بادشاہ اور سب ارکان و رعایا خوش ہو گئی شہر میں دخل ہوئی اور ہر کارون اور چار سو کو چاروں طرف دوڑا تاکہ خبر حضرت یونس علیہ السلام کی لوں بلکہ بادشاہ نے اپنے زبان سے یہ بھی کہا کہ جو شخص حضرت یونس علیہ السلام کی خبر لاوی اوسکو ایک وزیر مملکت کی تحت پر ہٹا کر سب حکم اوسکے ختم یا میں ان تاکہ اوسدن جو کچھ چاہی اے اسباب اور کارخانہ میں سیلے اس طرح ہر لوگ ہر طرف دوڑے اور حضرت یونس علیہ السلام کو یہی گنواؤنگی زبانی یہ خبر معلوم ہوئی تھی کہ تمہاری قوم سی عذاب ادا ہونے لگا اور وہ لوگ تھکے ڈھونڈتے پھرتے میں یہ عذاب کی پہرچائی خبر سن کر بہت بخجیدہ ہوئی اور جانا کہ میں اپنی قوم میں چوٹا ہوا اب انکی پاس کیا ہونہ بیکر جاؤں اس واسطے کہ میرا وعدہ سچا ہوا اور اگر حضرت شیخا علیہ السلام اور جتنے اسرائیل کے ہستیاؤنگی تو یہ خفیف ہو ونگا اسلئے کہ مجھے کچھ کام بن نہ آیا یہ سوچ کر ان دونوں طرفوں کا ارادہ موقوف کیا اور اس امر کی جو بہت رنج حاصل ہوا تھا بدو ن انتظار دہی اور بغیر اجازت الہی کی روم کی طرف چل کر پڑے ہوئی اور عتاب الہی میں گرفتار ہوئی اب یہاںسی اؤنگی ساتھ اور طرح کا معاملہ عتاب آمیز شروع ہوا پہلے اؤنگی خادم درمیں اتنی علیحدہ ہو سو ایک بی بی اور دو بچوں کی کوئی اؤنگی ساتھ نہ آیا ایک بچہ کو کندھے پر اور دوسرے کو بیلے کے کندھے پر ہٹا کر منزل منزل راہ طری کر تی شروع کے ایک روز راہ کی درمیان میں ایک درخت کے نیچے سایہ میں تھیرے اور آپ اپنے بے بے اور دونوں بچوں کو دامن تھیرے کے جھل کی طرف بانٹا کو گئی اتفاق سی اوسوقت دیکھی بادشاہ کی بی بی کی سوار جو شکار کے واسطے گیا تھا طرف درخت کی قریب ہو کر نکلے شاہزادینے دیکھا کہ ایک عورت جوان نہایت خوبصورت و بچو گولی بیٹھی ہے اپنے ساتھ کے لوگوں سی کہا کہ اس عورت کو لی آؤ اؤنگی بی بی کتنی ہی شور و غل مچایا اور کہا کہ میں ایک شخص نیکی کی کہ پیغمبر خدا کا ہے بے بے ہوں محکومت لیجاؤ لیکن شاہزادینے شراب کے لئے اور جوائے کے مستے میں کچھ نہ سنا اور اپنے ساتھ اپنے مکان پر گیا حضرت یونس جو بانٹا نہ سی آئے دیکھا کہ بے بے نہیں ہے لوگوں سی پوچھا اؤنگی سب ماجرا بیان کر اپنے معلوم کیا کہ درگاہ الہی سی عتاب کا معاملہ شروع ہوا ہی نا چاروں طرفوں چوٹکواؤنگی لیکر چلی اور بیکر باسی ہر ایک بچی کو کندھے پر چڑھاتی آواؤنگی پہلے راہ میں ایک نالہ ہٹا ہوا ایک بچہ کو کناری پر چھوڑا

اور دوسرے کو گنہی پر چڑھا کر باہر لے کر آئے اور اس کے لیے چھین سچی تو اتفاق سے کناریہ پر ایک بیڑا آیا
اور چھوڑ دیا آپ کہہ کر کہہ رہی تھیں کہ یہ بیڑا ہی ہے اور چھوڑ دیا اس گنہگار کے لیے کہ وہ بیڑا
بتا جائے کہ یہ کون سا بیڑا ہے جو اسے لے کر آئے اور اسے لے کر آئے لیکن نہ یہ بتا سکا نہ وہ بیڑا
نہ وہ ناچار مایوس ہو کر اپنے گھر میں رہا اور وہاں ہی رہا اور وہاں ہی رہا اور وہاں ہی رہا اور وہاں ہی رہا
سو اگر دینی مالی چیز لایا ہی اور لے کر آئے اور وہاں ہی رہا اور وہاں ہی رہا اور وہاں ہی رہا اور وہاں ہی رہا
ہو سکی تو بدلتا کر یہ لے کر آئے اور وہاں ہی رہا اور وہاں ہی رہا اور وہاں ہی رہا اور وہاں ہی رہا
یہ بیڑا ہمارے قسم کی برکت سے حق تعالیٰ ہمارے بیڑا پر لگا اور ہمارا جہاز سلامتی سے پہنچا کاسیلی کے
تم بہت تکلیف معلوم ہوئی ہو اور ہمارا چہرہ بہت نوزانی ہی عوض کہ آپ کو سوار کر کے روانہ ہوئی جب چہرہ
جہاز پہنچا تو کیا ایک ایک بڑا طوفان اٹھا اور موجیں اٹھیں لیکن اور جہاز ٹھہر گیا کتنی ہی تدبیریں چلی گئیں
لیکن لیکن جہاز کی ہین بڑا معلم اور ناخدا وغیرہ نے آپس میں مشورہ کیا کہ جہاز کی بچائی کی کیا وجہ تھی
عمر ہر ایسا معاملہ نہیں دیکھا کہ طوفان میں ٹھہر جاویں اور ناخدا کی کہا کہ میں کسی مرتبہ تجربہ کیا ہی کہ اگر کسی
غلام نے اپنے مالک کے رضا کی بہا کر گشتی یا جہاز میں سوار ہوتا ہی تو اسی قسم کا معاملہ پیش ہوتا ہی جہاز میں
سب کے بکار کر کہہ دے کہ جو کوئی اپنی مالک سے بہا کر آیا ہو تو صاف کہہ دی کہ اس کی ہاتھ پاؤں باندھ کر ہم دریائے
وادی میں لے کر آئے اور سب جہاز والوں کی جان بچائی ایک کے ہلاکت سے اگر صد ہا آدمیوں کی جان بچائی تو کچھ مضائقہ نہیں
پھر جہاز میں آواز دی تو حضرت یونس علیہ السلام سمجھی کہ وہ غلام بہا گیا ہوا میں ہوں کہ بد دن حکم حضرت
کے جاتا ہوں پھر جہاز والوں نے کہا کہ وہ غلام میں ہوں اپنی مالک سے بہا گیا ہوا جاتا ہوں میری ہاتھ پاؤں
باندھ کر دریائے وادی میں لے کر آئے اور سب جہاز والوں کی جان بچائی اور اس بلا سے نجات پاؤں ناخدا اور تاجر دن کی کہا
جان لے لے بد گمانی ہم ہرگز آپ کی بہ نسبت نہیں کر سکتی آپ بزرگ ہیں اپنی بزرگی سے یہ بات فرمائی
ہیں تاکہ ہم سب لوگوں کی عوض آپ اپنی جان دین سو یہ حرکت ہمیں ہرگز نہیں ہونیوالی ہی ہم ایک اور تدبیر کرنی
ہیں کہ قرعہ ڈالتی ہیں دیکھیں کہ کا نام نکلتا ہے پس قرعہ ڈالا حضرت یونس علیہ السلام کی نام پر نکلا
کہا کہ اس قرعہ کی خطا کی یہ بزرگ اس وقت نہیں ہیں کہ اس قسم کی بد گمانی بچی بہ نسبت کجاویں پھر دوسرا
قرعہ ڈالا پھر آپ ہی کی نام پر نکلا پھر تیسری بار قرعہ ڈالا پھر ہی آپ کا نام نکلا آخر جہاز والوں نے لایا کہ ہر
اکو دریا میں ڈال دیا آپ کے گرنیکے ساتھ ہے جہاز چل نکلا اتفاق سے دریا میں وہاں ایک بڑے مچھلی ہو کے
لہتی کے ہتھکڑی میں بیٹھے تھے جو میں آپ دریا میں گری دو میں وہ مچھلی اکو نکل گئی لیکن اکو موہنے کی اندر
لیتے ہے حق تعالیٰ کا حکم اس مچھلی کو پہنچا کہ خبردار اس شخص کو تیری غذا کیونٹی تھی تیری بیٹ میں ڈالا
ہو نہیں ہی بلکہ تیری بیٹ کو اس کا قید خانہ مقرر کیا ہی خبردار ایک ال برابر نقصان اس شخص کو پہنچے پھر وہ
مچھلی اکو اپنے بیٹ میں لے لی ہوئی دریا کی سیر کرتے پھرتے تھے یہاں تک کہ روم کے دریا سے بطحاج میں پہنچے
پھر وہاں سے جلہ میں آئی اور وقت اس مچھلی کو حکم ہوا کہ اب اس قیدی کو جلہ کی اس کنارہ پر جو شام کے
طرف ہی دیکھ لے اس مچھلی نے چالیس گنہگار لے کر لایا اور خلاصی کا سبب یہہ ہوا کہ جب حضرت

یونس علیہ السلام اس مجبلی کی بیٹی میں قید ہوئی تو ایک دم بند ہوئی لگا آپ بی جا تا کہ اب دم آخر ہی حق کی
یومین اسی گزرنے پہنچ اپنی شروع کی لاکھ لاکھ امانت بجا تک انی کنت من انطا المین حق تبارک اللہ کو یہ لگا تا
کہ پابند آیا او انکو اپنے جیت سی سر فراز کیا یعنی مجبلی کے بیٹے سی جو آپ نکلی تو ایک بدن سطر کا نرم ہو گیا
تھا کہ کہی یا چھر کی بیٹنی کی تاب ایکو تہی حقتالی او موقت ایک دخت کہ وکا او گایا او سکی بل آپ کی تمام بدن
اسطور سے لٹے کہ وکے بتون فی پوشاک کے طور پر لگی تمام بدن کو ڈانک لیا اور جو اتنی طاقت آپ میں تہی کہ
اوہ نہ کہہا نیکی تلاش کرین حقتالی نے اپنے قدرت کا ملہ سی ایک ہر نیکو حکم فرمایا کہ اپنے چہانی آپ کی ہوتی
دیکر کہہ رہے ہیں یہاں تک کہ وہ دودہ ہی آسودہ ہو جاوین صبح اور شام کو وہ ہر ایکے پس لے لے اور اپنے چہانے
آپ کے مونہ میں دیکر کہہ رہی رہتی جب آپ سیر ہو جاتی چلی جاتی چالیں دن اسطور سی گزری اور آپ کی بدن
قوت آئی اور تہی بیٹنی کی طاقت ہوئی اور ہر نی کا دودہ پینے کے سببے آپ کا ضعف جاتا رہا پھر چالیں
دن کے بعد اوس ہر نی کو حکم ہوا کہ او سکی پاس بجا اور دودہ ندی پر وہ ہر نی نہ آئی تہا اپنی در کا ڈالہی مین
عرض کی کہ بار خدا یا آج ہر نی ہنن آئی حکم ہوا کہ تنا عادت کا بدلنا نکو اپنے واسطے اچھا نہ معلوم ہوا اور
ایک بڑی عادت کا خلاف چاہتے تھے کہ ایک ہی مرتبہ میں ہم اپنے بندے پالی ہو و نکو نیست و نا بود
کر دین آپ نے پھر توبہ و استغفار کی اور بہت شرمندہ ہو کر عرض کیا کہ اب جو حکم ہوا و سکو بجا لاؤن ایشاد
ہوا کہ پھر اپنے قوم میں جاؤ اور ہنن میں رہو آپ و انسی روانہ ہوئی رہتہ میں ایک شہر ملا اور مین ایک کتا
دیکھا کہ آدہ بر تنو نکا ہر اہو ایک کر دست کر چکا اور بر تنو نکھی نکا لکھی کے وسط مستعد بیٹھا ہی حکم
کہ اس کہہا کے پس جاؤ اور کہو کہ ایک بہا رہی لکھی لیکر ان سب بر تنو نکو پھوڑ ڈال چہر
جوابی ہی جسے عرض کر حضرت یونس علیہ السلام اس کہہا کی پاس گئی اور کلام مذکور کہا وہ کہہا نہ تہی
عضد میں آیا اور کہہا کہ تو عجیب طرح کا دیوانہ ہے جو جیسے ایسی بات کہتا ہی کیا مینی سیو اٹھی سخت انکی بنا
اوٹھائی تہی کہ لکھیے توڑ ڈالون مجکو تو ان بر تنو نے بہت نفع لینا ہے حضرت یونس علیہ السلام نے
عرض کیا کہ یا الہی اوس کہہا نہ آیا جواب مجکو دیا پس حکم ہوا کہ مٹی اور پانی ہننی پیدا کیا اور کہہا کہ ہاتھ پیسے
ہماری پیدا کئی ہوئی ہنن پھر اس کہہا نے اپنے ہاتھ مٹی پانی ملا کر یہ شکل بر تنو نکھی بنا کر طیار کے ہے
اوس پر ہڈر انکو دوست اور عزیز کہتا ہے کہ انکو توڑنا ہنن بلکہ انکے توڑ نیکو برا جانتا ہی اور تو
چاہتا تھا کہ ہم ایک لاکھ سی زیادہ آدمیوں کو اپنے مخلوقات میں سی ایک دم میں ہلاک کر ڈالین پھر و انسی
حضرت یونس علیہ السلام روانہ ہوئی رہتہ میں ایک باغ ملا نہایت سرسبز سہیلج کا پیغام اوس باغکی
مالک کو بموجب حکم الہی کے پہونچایا اور اس سی ہی سخت جواب سنایا اور ایک شہر میں پہونچی وہاں ایک
بہت عمدہ مکان دیکھا کہ وہاں لکھی میر نے بنایا تھا اسی قسم کا پیغام بموجب ارشاد الہی کے اوس کے
مالک کو پیسے پہونچایا اور اوس کے بہت زیادہ سخت جواب سنایا حقتالی کا اعتبار اس قسم کا بہت ہوتا
حضرت یونس علیہ السلام نے نہایت گریہ و زاری حقتالی کے در کاہ مین کی اور اپنے کما ہونکے موقت
پاس ہے ہر حقتالی فی اپنے رحمتے او نکو شہر از کیا اور اپنا رسول کیا پھر تہر طر فنی رحمت او چہا

۲
نصف کو
حاکم ہنن
سوار
نزدیک علی
مقررین تہا
کناہ کار

[illegible]

انکو غفلت اور نیکمرسی اور اپنی قوت اور زور پر کہتے کہ یہی شیخ کریں اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کی طرف غفلت
 دلا دیں اور اس کے عذاب سے ڈراویں حضرت ہود علیہ السلام ہی انکو سمجھایا لیکن ان دونوں فرقوں یعنی عاد
 اور ثمود نے اپنے رسولوں کا کہا مانا بلکہ انکی رسالت سے منکر ہوئی اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ عاقبت اوس حالت میں فرمایا
 وایک جو انکی بددعا کو ٹھکرے کر دی اور انکی روجھن کو برنج کی عذاب میں گرفتار کر لیا اور کہتی تھی کہ ایسے
 وقت کہہ نہیں سکتے تھے کہ جو تمام خلقت کو ایک مرتبہ نکالت کر دی کہ اوس کا نام واثان ہی باقی نہ رہے
 اور ظاہر میں قوت اور سپاہ کچھ ہے کہو سو یہ ڈرانا نہیں ہی بلکہ سوہلہ کہ یہ لوگ ہمارے راست لیا جاتے ہیں
 اور اگر جہت میں گناہ ان دونوں فرقوں کا ہی تھا کہ پیغمبر کو جیسا کہ تھی اور عذاب الہی کو جو پیغمبروں کی آیت
 سننے تھے یقین تجانتی تھی اور بت پرستی اور عمارت بنانیکو چھوڑتے تھے اور اللہ تعالیٰ کے عبادت کی طرف
 مشغول ہوتے تھے اور دونوں فرقے اس امر میں شریک تھے لیکن آخر کو یہ دونوں فرقے بعضے بعضے علو کی
 سبب علیحدہ علیحدہ عذاب کے مستحق ہوئے اور اسی عذاب میں گرفتار ہو کر ہلاک اور عمارت ہوئی ۵ عزیزی
 قَاتِلُوا قَاتِلُوا بِالطَّاغُوتِ ۵ اسے پرشود ہلاک کیا گیا اور کو ساتھ مغرہ مذکی ۵ فتح سوہ
 جو ثمود ہی کہانی گئی اور چال سی یعنی پہونچال سے ۵ مفسر فاما تم کو پہر لیکن ثمود کی طرح
 نے اپنے پیغمبر کے جیسا کہ انہیں کٹ کہنی تھی کے خصلت پیدا کی تھی اور اللہ تعالیٰ کے اوستی کی ساتھ نہایت
 ملے اوستے کے یعنی اوس کے کونچے کاٹ ڈالیں اور حضرت صالح علیہ السلام کی ہی مار ڈالنے کی تدبیر کی اور اللہ
 تعالیٰ کی اوستی کا گوشت کتوں کے مانند کھایا اور اوسکی ہڈیوں کو توڑا اور مار نیکیے وقت اوس اوستی کی آواز
 اور چلائی برجم نکلیا اور اوس اوستی کے بچے کو بہت ڈرایا یہاں تک کہ وہ بہاگ کہہ رہے تھے وہ نہیں کہیں گیا اور
 یقیناً وازین کر کی غایب ہو گیا چنانچہ یہ قصہ شہس کے صورت کی تفسیر میں مفصل بیان ہو گا تب اللہ
 تعالیٰ کی حکمت فی اس ان کا تقاضا کیا کہ اوپر عذاب ہی تھی کی چٹری اور دھکار کے قسم کا ہوئی چنانچہ حضرت
 جبریل علیہ السلام کو حکم ہوا کہ اوہوں ایک واز بہت سخت کی قَاتِلُوا قَاتِلُوا بِالطَّاغُوتِ ۵ یہ سب ہلاک کنی گئی
 ایسے واز سخت سی جو سب نیا کی وازوں سی سخت ہی اس واسطے کہ دنیا میں شیر کے آواز اور بڑی توپ کے
 آواز بہت سخت ہوتے ہے جس سی جوڑ اور پٹی ڈھیلے ہو جائیں اور عمارتیں اور عورتوں کی عمل گر پڑتی ہیں
 اور کہیں ایسا ہی ہوتا ہی کہ پتہ نہ پت جاتا ہی اور آدمی مر جاتی ہیں لیکن ایسی آواز جس سی ہزاروں آدمی
 ایک آنہیں مر جاویں اور کانوں کی سواخ بند کرنا اور بہتہ خانوئیں چنپا اوس آواز کو نہرو کی ستاد آواز کے
 اندر ایسی خارج ہے اور اس آفت سے ثمود کی فرقے کی سوا کی کو کچھ اذیت پہونچی اور ثمود کی فریقین
 کوئی باقی نہ رہا اور مسلمانوں کو حضرت صالح علیہ السلام کی رفاقت کی برکت سی نجات ملی یہ ظاہر اور کہلی
 دلیل ہی سہا بت پر کہ یہ عذاب عاقبت ہوا ہلاک کی قسم ہی نہ تھا والاسب کو شامل ہوا اور مسلمان ہی نہ
 بچی اور کافر اور مسلمان میں کچھ فرق نہ ہوا ۵ عزیزی ۵ قَاتِلُوا قَاتِلُوا ۵ اس سے صریح
 عاتبہ ۵ سخی ۵ علیہ ۵ سب ۵ کتائی ۵ آیت ۵ حصو ۵ فتری ۵ القوم ۵ فیہا ۵ ص ۵ عی
 کاتھما ۵ عجا ۵ تجل ۵ ج ۵ ویت ۵ ۵ ۵ اور اس پر عاد و اس ہلاک کیا گیا اور کو ساتھ ہوا

اس کے بعد
 مولانا صاحب
 علیہ الرحمۃ
 ایک سوال در
 جواب اور تفسیر
 اور تفسیر
 فرقوں کی غفلت
 بہت کہ
 کچھ ہیں
 ہفتوں در کچھ
 کے واسطے
 کہیں چھوڑ
 کی جہت
 اور اس کے تفسیر
 کی جہت
 اور اس کے تفسیر

سخت خبری گذری ہوئی کی خدائی مستعین کیا اوس ہوا کو عادی برسات رات اور شبہ روز نہایت محسوس دیکھا تو ایسی گھبراہٹ والی دھمکی کو زمین پر پڑا ہوا گویا وہ تہہ درختوں خرمائی کہنکی سی برسم ہوتی ہیں **فہ** اور وہ جو عادی ہستی سولہا کئی تہہ می ستانی کی باؤسی مابہوتوں سی نکل جاتی یعنی فرشتوں کی یقین کی اور نہ برسات رات اور شبہ دن کئی پہر تو دیکھی لوگ اوعین بچر کئی جیسی وہ تہہ میں کجور کی کو کہہ ہی **ہو** **لقسار** اور وہ جو عادی ہستی سولہا کئی تہہ عادی کا فرق سوا اپنے وقت کی پیغمبر کو چیلانی اور انکار کر نہیں اس قدر بڑھ گیا ہتا جیسے پہلوان کشتی کر نیوالی ستر ہو کر اکھاڑ میں خم ہونک کر اکھڑی ہوتی ہیں اس طرح وہ ہی اپنی پیغمبر کی مقابلہ پرستی ہو گئی ہستی اور کشتی **ہو** **استدینا** **فہ** یعنی کون ہی بہت زبردست ہستی قوت میں بیان نکات کہ حقتالی فی سال برابر اوان بر خط ڈالاب اوان لوگون فی گہر کر اپنے شتر آدمیوں کو مکہ معظمہ میں بھیجا تاکہ اوان جا کر دعا کرین اور اپنی حقتا کر مائین لیکن تکبر اور غور دینی یہ قبول نکلیا کہ حضرت ہود علیہ السلام سی اتجا کرین اور اوسنی بانیکی دعا طلب کرین اور مکہ میں اوس وقت عمالہ کی قوم غالب ہی جب وہ لوگ عمالہ پاس پہونچی اور اپنا حال ظاہر کیا ایک شخص کہ اوسکا نام مرشد تھا اتنی کہا کہ اس مقام کی دعا محفو فائدہ نہ کریگی مگر لازم ہی کہ اپنے پیغمبر کے بات قبول کرنا کہ اس بلاسی خلاصی پاؤ اوسو سہلہ کہ تمہاری کہنی سی معلوم ہوا کہ یہ خط وہ خط نہین ہی جو دعا سی جاتا رہی بلکہ یہ خط حقتالی کی طرف سی آزمائش کی دسہلہ ہے جب اوان لوگون فی مرشد کی یہ بات سنی تو کہنے لگی کہ اگر ہم یہاں سی بدون حاصل ہونے تک پہر جائینگے تو ہماری قوم بکو بہت ذلیل اور خفیف کرینگے جس طرح سی ہو سکی یہ کام یہاں سی کر کی جانا چاہیے اور کام کی تدبیر مرشد سی پوچھی اوسنی کہا کہ تم سب تنگی اسٹری باؤن ہا حاجیوں کی شکل بنکر صفا پہاڑ پر جو بیت اللہ سامنی ہی چڑھو اور جو وقت بیت اللہ کو نظر آوری تو اوس وقت اس طرح دعا مانگو کہ اے ہود کے خدا اگر ہود سبائین سچی ہیں کہ تیری پیغمبر میں تو بکو بانی دی کہ ہم لوگ خط بانیکی دسہلہ آئی ہیں اوان لوگون نے اس طرح کہا اور اونکی دعا قبول ہوئی اور حقتالی فی تین ٹکڑی بدلی ہوئی جو ایک سیف ایک سرخ ایک سیاہ اور ایک آواز آئی کہ ان تینوں بدلیوں کی ٹکڑیوں میں سی ایک اپنی دسہلہ تجویز کر لو اوان ٹکڑے تین مشورہ کر کی سیاہ ٹکڑی کو قبول کیا اوسو سہلہ کہ سیاہ بدلی میں بانی بہت برستا ہی اور اپنی شہر کو روانہ ہوئی وہ کالی بدلی ہی اونکی ساتھ اور پر چلی جاتے جب اپنی شہر کی قریب پہونچی کئی آدمیوں کو جلد سے پہنچا کہ ہم بدلی اپنی ساتھ لائی ہیں تم اپنے سب تالاب اور جو صنو کو چھاڑ کر صاف کر کہو اور کہنی کا سامان صبر پنج اور بل وغیرہ ہی سب تکرار اور خوش ہو کہ یہ بدلی تمہاری خواہش کی موافق برسی گی شہر کی لوگ سب بے خوشخبری کی کسی سی بہت خوش ہوئی کہ ہمارے بھی ہود کی دعا مقبول ہوئی اور بیت بدلی آئی اور حضرت ہود علیہ السلام پر زبان طعن اور تشنیع کی کہولی اور کہا کہ دیکھو ہمارے بھی ہود کی دعا مقبول ہوئی اور اور بدلی آئی تم کہتے تھے کہ بلا آویگے حضرت ہود علیہ السلام فی فرمایا کہ یہ بدلی نہین ہی یہ حقتالی کی بدلی اس سی ڈرتے رہو اور اپنی کچھ نہین گی اسی میرا کہا مانو اور ایمان لاؤ اور بت برستی کو چھوڑو اوان لوگون کہا کہ بدلی میں کیا بلا آویگی حضرت ہود علیہ السلام فی فرمایا کہ آندی یعنی طوفان کی ہو اچلی گی کہ تمکو اور تمہارے سب مکانوں کو نیست و نابود کر دینگے اوان لوگون جواب دیا کہ تم ہمارا زور اور قوت جانتی ہو مگر ہمارا کثرت

موط علیہ السلام کو جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بیاحتی بہن اولیٰ طرف رسول کر کی بیجا اور حضرت لوط علیہ السلام
 پیش بریں اولین ہی اور انکو ایمان کی طرف بلا یا لیکن وہ ایمان نہ لائی یا لیا تھا چنانچہ پھر ہی یہی گناہوں کی سہارہ
 بنکا پھر اس کے نزدیک ثابت تھا سو فرعون کی کھا دیہہ تھی کہ پہلی پیغمبر کی اولاد سی بھی شریعت کی یعنی بنی
 اسرائیل سی اور اس عداوت کا سبب یہہ تھا کہ جو وقت حضرت یوسف علیہ السلام مصر کی بادشاہ کی طرف کو
 جسکا نام تریان تھا مصر کی سلطنت کی مختار ہوئی اور بنی اسرائیل اسوہطہ سی مصر میں گئی اور وہاں کی حکومت
 اختیار کی تو حضرت یوسف علیہ السلام کی غلبہ و شوکت کی سبب سب مصر والی بنی اسرائیل کی بہت تعظیم
 کرتے تھے پھر جب حضرت یوسف علیہ السلام کی وفات پائی اور فرعون مصر کا بادشاہ ہوا تو بنی اسرائیل کے
 بزرگی اور عزت جو مصر والے کرتے تھے فرعون کو گراں معلوم ہوئی چنانکہ کسی تدبیر سی بنی اسرائیل کو مصر
 نظر و عین ذلیل اور خوار کر دی تاکہ حضرت یوسف علیہ السلام کی ریاست کا خیال بنی اسرائیل کی دلیمن
 نہ رہی اور اس سبب ریاست کی کامو عین دخل کے خواہش نکرین آخر ہوئی ہوئی ہقد و ظلم اور غیر کرنی لگا
 کہ ملال خور اور چار و نمکی طرح او سکی بیکار مین ہمیشہ گرفتار رہتی تھی کسی سی حمات اپنے بنوا تا اور کسی سی
 کہتے اور کسی سی باغبانی کرتا اور کسی سی ٹیٹ تہیو تا اور کسی سی ٹیٹ پکو تا عرض کہ سب ذلیل کام آہن
 لیتا تھا اور نہایت میر حرم پیادی اور نہ ستر کر گئی تھی اور اپنی تین سب مصر والو کا معبود ٹہرا کر سب کے بچے تلخ
 سیدہ کر داتا تھا اور بنے اسرائیل یہہ بات او سکی بہن مانتی تھی اسوہطہ اور انہر خفا ہوتا اور ایذا پہونچا تا
 یہاں تک کہ کاهنوں اور جو میون لی فرعون کو خبر دی کہ اس بنی اسرائیل قوم مین ایک اور کا پیدا ہوگا
 اس طرح کا تیری بادشاہت او سکی ماہتہ سی جائیگی پہنچتی ہی اٹھ بخت فی یہہ حکم کیا کہ داسیان بنی اسرائیل
 کے کہہ کر ہمیشہ پرتے زمین اور دیکھا کریں جس عورت کو او عین سی حاملہ دیکھیں او سکا نام اور پتہ کو تو ال
 و قریب مین لکھوا دیں پھر جب جنی کا وقت ہو تو کو تو ال کی پیاد او سکی دروازہ پر جا کر کہہ ہی رہیں اور داسیان
 جنوا کر او س کے پیدا ہوئی کو باہر لا کر ادن پیدا و نکو و کھلا دیں اگر وہ بیٹا ہو تو پیادی سید وقت اوسی مار ڈالیں
 اور اگر وہ بیٹی ہو تو او سکو چھوڑ دیں غرض کہ برسوں یہہ ظلم او لکا او نہر جا ہی رہا اور سو ا اسکے اور طرح طرح
 ظلم جو بنی اسرائیل پر کرتا تھا سو تمام عالم مین مشہور مین اور باوجود ان ظلموں کی لوگوں میں پرستی اور شکر
 کر نیکی و سطر زبردستی کرتا تھا اور جو مینا کر کے آدمیوں کو مارنا او سیکا ایجاد ہی آخر ہوئی ہوئی او سکا کفر اور
 درجہ کو پہونچا کہ خوف و خطر لگا کر کہتا تھا انا سرت کھو ا کھو یعنی مین ہوں مہا بارب سب کے پڑا
 اور حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کی گناہ بھنے وہ بہتے کہ مین اور اگاہ والی دونوں او عین شامل بہتے
 جیسے بیت پرستے اور باپ تول بھی کرنے کہ یہہ دونوں چیزیں ادن سب لوگو عین لی انتہا رواج پائی تھیں
 اور قرانی اور عربی کرنے خاص او لکا چلن تھا کہ شام اور مصر کی راہوں پر گزریاں بنا کر جہی سیبی رستے
 تھے اور قافلہ لوٹتی تھے اور بہت مال لاتی تھی اور حضرت لوط علیہ السلام کے گناہوں عین سب سی پڑا
 ان اعلام تھا اور سو امی اس سی بہت سی برائیاں اور عین راج بہتیں جیسی کہ بوقت بازی اور
 مینڈھے لڑنے اور پتہ راہ پھین لڑنا اور مہمان کو پیسے گہرا و تر فی مذینا اور اگر کوئی دور سی او سکی شخص مین

بیان ان ظلموں کا جو فرعون بنی اسرائیل پر کرتا تھا

بیان ان کافروں کا جو حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم میں تھے

بیان ان کافروں کا جو حضرت لوط علیہ السلام کی قوم میں تھے

غلبہ خریدنی کو آدمی تو اسکو خرید کر لئے غلبہ اور اپنی پہنسی کہیل میں گالیاں دینی سے اور جس ملک اور راہ طبر
 سی ٹہنا کرنا اور عورتوں کی طرح سستی لگانا اور منہ پر لگانا یا تہہ بانگو اور بیجا سی میں تہہا دیکھ کو ہر چہ تہہ
 کہ سب کے سامنے تنگی ہو کر لکے و سس کی سونہ پر گوزار تہا پہر حقیقی فی ان سب کی ہدایت کیونکہ حضرت
 موسیٰ اور حضرت ہارون علیہ السلام کو فرعون کی طرف اور حضرت شعیب علیہ السلام کو مدین اور ایکہ والو کو
 طرف اور حضرت لوط علیہ السلام کو سدوم وغیرہ کی طرف رسول کی بھیجا اور ہارون برائیوں سے اون سب سے منع فرمایا
 ۱۰ **عن یزید** **فَصَوَّرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَارَ فِرْعَوْنَ فِي أَهْلِ بَنِي إِسْرَءِيلَ** کہ فرعون کے رسولوں کی پس پکڑا خدائی
 اوس جماعت کو پکڑا پکڑا ۱۱ **فَصَوَّرَ** کہ ہر حکم ناما اپنے رب کی رسول کا پہر پکڑی اور کو پکڑ دہم چہرہ تہی
 ۱۲ **مَوْجًا لِقَسْفٍ فَصَّوْنَا** کہ ہر ایک فی انہیں سے اپنی رسولوں کی چونکی پروردگار
 کے بھی ہوئی تہی اور حکم ناما اور اپنے برائیوں کو پکڑا بلکہ اپنے اپنے وقت کی رسولوں سے مقابلہ کر سہیے اور
 لڑائی اور جہگڑہ شروع کیا پہر پکڑا اور کو نوکی سبے بڑے پکڑ یعنی پیغمبر و مکی نبوت انکا سے جس گرفتاری
 لوگ لائق ہوتی ہیں اوس سے زیادہ گرفتاری اوس لوگوں کی و سہل ہوئی تاکہ وہ زیادہ گرفتاری اوس
 گناہوں کی مقابلہ میں واقع ہوئی سو فرعون کو اوسکی کہنی کی موافق دریا میں ڈوبایا سو سہلہ کہ ایک روز
 حضرت جبریل علیہ السلام فی ایک فریاد کی شکل بنا کر اوسکی دربار میں آکر پوچھا کہ اگر یہ کا غلام اوسکی غلام
 منکر ہو کر اپنے خاوند کے مقابلہ میں آپ ہی اپنی صاحبی کا دعویٰ کری تو ایسی غلام کیو سہلہ کیا حکم ہی اور
 کیسے سزا دے گا تو جادی فرعون نے کھاکہ ایسی غلام کو جو اپنے خاوند کے نعمتوں کا منکر ہے دریا میں ڈوبایا
 چاہی اور یہ ہی ہی کہ اکثر فرعون اپنے فخر اور بڑے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مقابلہ میں لڑا
 کر تہا تاکہ میں ایسا کہ مصر کی ملک میں نہرین جاری کی ہیں اور اوس نہر و کو اپنے مکانوں کی نیچی سے بہا
 انکا لابی سوسے شخص کہ نہر و مکی جاری کر نیکیو بڑا اپنا فخر سمجھتا تھا اور اس بات سے اوسکو نہایت لذت حاصل
 ہوتے تھے دریا میں ڈبو کر ہلاک کرنا بہت مناسب ہو کر اوس نہر و مکی نہر و مکی کیا ہوتا ہی تو تو سہلہ
 بادشاہ ہی تجھ کو بڑی دیا کی سیر کرنی چاہی اور جیسا کہ تو ان نہر و مکی اپنے مکانوں کی نیچی سے جاری کر کی
 منری اور عیش کر تہا ویسا ہے اب ہم ایسی بڑی دیا کو تیری سرور تمام بدن پر جاری کر نیکیے تاکہ تیری
 لذت کی اسباب چاؤ نظر منی تجھ کو گہیر لیون اور فرعون کا عذاب کی زیادتی طحسی ہوئی کہ تمام اوسکے
 سلطنت اور مکانات اور باغات اور اچھے محل فروش فروش سے آراستہ اور خزانے نہایت ایک بل میں
 اوسکی تہہ سی انکا لکی اوسکی دشمنوں کو جو بہت حقیر اور ذلیل اوسکی نظر و بین تہی اور حضرت شعیب علیہ السلام
 کی قوم پر جو دو فرقے تہی کسی طرح کا عذاب ہوا مدین والو پر صیغہ یعنی سخت آواز ہی ہوئی اور یہو نجال
 پہی اور کو ہلاک کیا اور ایک قسم کی عذاب کا دوسری قسم کی عذاب کی ساتھ ملتی سے عذاب کی زیادتی ہوئی
 حضرت شعیب علیہ السلام کی چوٹ لانی اور حقیر جان فی کی عوض میں سخت آواز سی چہر کی بھی اور اب
 اور تو لین جو بھی کر تے تھے اور زندگی یا پیمانہ ہلا دیتی تہی تاکہ مانی اور تولی چیز برابر نہ اوسکی عوض
 یہو نجال میں مبتلا ہو کر ہلاک ہوئی اور حضرت لوط علیہ السلام کی قوم کو پہلی نیچی سی اور لگتی پہر پکڑی اور

ہیں کیا اس واسطے کہ ان کا غلام اور سچائی بہی جین منوع کا قلب دم آہی یعنی جو چیز جو اسی مقرر کی ہی اس کو
 اور اگر کسی مرد کو کہ حق تعالیٰ نے اس واسطے بنایا کہ وہ دنیا پڑی اور اپنے تئیں ذلیل کرے بلکہ وہ جس کو عزت والا
 پیدا کیا ہی کہ یہ عورت پر چڑھے اور اس کی بعد و نیرتہ چلی ہو ہی برسا ہی اس واسطے کہ غلام میں دنیا کا مزہ اور کھوٹا
 اور دنیا کی حد بچھ ہی بہ صورت یہ نہ پاچون واقعی حقیقی حادہ کی مثالین میں کہ کا فرو کھو و کی کفر اور نا فرما نیکی
 سب سے بدون شریک کرنی مسلمانوں کی و بدون فلکی اور عصری اسباب کے طلب کر نیسی طبع کی عذاب سنی کو
 بہت اور نا بود کر دیا اور اگر باوجود اینی مثالون اور نظروں کی بہر ہی کی کو شہ نہ ہی ہے اور کہی کہ ان واقعون تر
 مسلمانوں کا جہاد اور کافروں کا نیست اور نا بود ہو جائیگا ایک سبب تھا کہ پہلی ایما ندار و نکو کا فروشی جدا کر دیا
 تاکہ وہ عذاب کی مقام پر زمین بلکہ وانی دور ہو جائون بہر کا فرون پر عذاب کیا اور یہ یا ندار و نکو عذاب
 تینے خبر دار کر دینا اور عذاب کی مقام ہی دور کر دینا امتیاز کا سبب ہوا لیکن قیامت کو مسلمان اور کافرا کے
 مقام پر جمع ہوگی اور وانی بہانہ اور علیحدہ ہونا کسی طرح ممکن نہوگا اور عذاب کی اسباب عام اور سبب کو شامل
 و ان حادہ کی معنی کس طرح ہو سکتی ہیں تو ہم کہیں گی کہ گواہ اور کسی ہی سوڈہ **إِنَّا لَنَاطِقُ الْمَاءِ عِزِّی**
إِنَّا لَنَاطِقُ الْمَاءِ سَمَّحَتْكُمْ فِی الْجَارِیَةِ لِنَعْلَمَ الْكُفْرَ تَذَكِّرُهُ وَ لَقَدْ عَلَّمْتُمْ لُغَاتِکُمْ
 حقیقی ہم ہی اس وقت کہ جس کی زبان ہی سوار کیا ہم ہی تھو کشا و ان پر مارن ہم ہمدرد کو تمہاری ہی نصیحت اور
 یاد رکھو اس کو کان یاد کہنی والا **فَیَحْزَنُ** ہم ہی جو قوت پانی اور بالا دیا تھو ہم ہی نا مین تار کہین اس کو تمہارے
 یاد کا بیکو اور سنی اس کو کان سنی والا **مَوْجٌ تَفْسِیْرٌ إِنَّا لَنَاطِقُ الْمَاءِ لَعِیْبٌ حَبِیْرٌ**
 کے پانے نے نہان اور زمین کی برسات کی کثرت اور چشمون کی اوٹنی اور ہم ہی ہی ہمدرد کہ تمام روی زمین کو چاہا
 بلکہ شے اونچی پہاڑون کی چوٹی کی اوپر چالیس چالیس گز پانی چڑ گیا تھا اور نہان اور زمین کی درمیان میں ہی حال
 روزت کہ ہم برسات کی کثرت سی پانی غالب بنا اور یہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کی حادہ کا حال ہی اور
 طوفان کی بولنی ہی ہی واقعہ مراد ہوتا ہی اور یہ بات ظاہر ہی کہ حضرت نوح علیہ السلام اور سب ان ائمہ میں
 سلامت ہی باوجود اس بات کی کہ وہ بلا عام ہی اور طوفان ہی تمام روی زمین کو اور زمین اور نہان کی پہر
 کو چاہا تھا کوئی جگہ بیگ چھنی کے باقی نہ ہی ہی ہر جگہ پر طوفان تھا انکو ہی ہی گانی سی بچاؤ نہ تھا اگر حق تعالیٰ
 حضرت نوح علیہ السلام اور مومنوں کو نہ بچاتا تو وہ سب اس طوفان میں ہلاک ہو جاتا تو ہم لوگون کی جو حق تعالیٰ
 کے نعمتوں کی انکار پر کمر بند ہی سو تمہاری وجود کا پتہ ہی نہ معلوم ہوتا اس واسطے کہ تم لوگ حضرت نوح اور انکی
 اولاد کی نسل پہر اگر اس وقت تمہاری باب داد و دینی حق تعالیٰ محافطت کر تا تو ہم کس طرح اس وقت میں پیدا ہو
 سوا و وقت میں حضرت نوح علیہ السلام اور مومنین کی بچاؤ کو واسطہ ایک تدبیر کو تعلیم کردی ہم ہی تاکہ وہ لوگ اس
 طوفان میں شریک نہ ہوں اور اس عذاب سے بچیں ہی زمین بلکہ عذاب کی چٹ ہی اودن تک نہ پہنچی اور
 اس تعلیم کی مضبوطی حاصل یہ ہے کہ لکڑی کے سوا کوئی دوسری چیز کے صلاحیت نہیں کہتی کہی کہ
 پانی کی اصل بہاری ہی اس کی طبیعت ہی بات کو چاہتی ہی کہ زمین پر نہ رہی اور جس چیز میں کہ زمین کے
 اجزا غالب ہیں اس ہی کوئی چیز نہاکی پائین ڈالین تو پانی اس کو اپنی تہ میں لیا جائیگا اور آپ اس کی اوپر رہیگا

۲
 بیان سورۃ
 ماحضہ
 لکھا جواب
 مومنوں کو اللہ تعالیٰ
 کہیں

سو ایک جو ہر لطیف چاہی جو ہر نیکی اور ہر تیرا کر ہی پس وہ لکری ہی سو سوسو حضرت نوح علیہ السلام کی ولین تبارک
 والد یا کہ جو چیر نہت ہوں ہوں بلکہ اسکی سام اور سور خون کی خالی ہونیکے سبکے او میں ہوا ہست سی بند ہو سکی
 ایسے چیز اختیار کر و اور اس قسم کی چیز لکری ہی کہ ہمیشہ ہوا اسکی سام میں بیٹھی ہی اور اسکو واپس ہا لیتی ہی
 بخلاف حیوانات اور مردان یعنی این کی اندر پیرا ہوں ہوا لی چیز فوکی اور یہی وجہ ہی کہ لکری اور ہستی و حقو
 کتے ہے بہت در بہاری ہوں لیکن بانی کی اوپر ہے رہت اور مہدی چیزین جیسی لونا وغیرہ اور جانور فوکی
 جسم کتنی ہی چوڑا اور ہلکی ہوں لیکن پانچویں نہ میں سپہ جانیگی غرض کہ لکری کی سو لکری چیز ایسے ہستی جو
 اس کام کی لیاقت رکھی سو سوسو حکم ہوا کہ لکریے ایک شہر مختصر تیار کر واسقہ جہین آدمی اور جانور اور ان سب
 کے چہہ ہمینی کی کہانیگے گنجایش ہو سکی اور ہر کوئی طبقہ یعنی ایک کی اوپر ایک ہو پھر ہر طبقہ میں چار پانچو
 اور درندہ جانور و کھو و اور ہر طبقہ میں آدمی اور جنات کو اور اوپر کی طبقہ میں اور فنی والی جانور و کھو و اور
 جتنی جانور جہ نڈا اور پرندہ میں ان سب کو حکم ہوا کہ حضرت نوح علیہ السلام کی تابعدار ہین جا کر حاضر ہوا اور حضرت
 نوح علیہ السلام کو حکم ہوا کہ ایک ایک جوڑا ان سب جانور و غنیمت سی بکر کر کشتے میں رکھو پھر حقیقی کی قدرت کا لکری
 حضرت نوح علیہ کا دست مبارک اسی جانور کی جوڑہ پر پڑتا تھا جسکی نسل کا باقی رکھنا قیامت تک منظور تھا پھر
 حقیقی نے درندہ اور موک جانور فوکی ولین سی اوس عداومت کو جو اور جانور فوکی ساتھ رکھتی ہین چہہ ہمینی
 بالکل نکال دیا تاکہ ان سب کا ایک جایی پر رہنا ہو سکی اور اوپر کی پانچکا بجا فوکی سر پوش کی ممکن نہ تھا سو
 حضرت نوح علیہ السلام کی ولین سہا ب کو ہی القا کیا کہ اس جلی شہر کی وسطہ ایک سر پوش ہی جو اوپر
 کشتے کو ڈانک لی تیار کر کہو تاکہ سوار ہونیکے بعد اوس سر پوش سی کشتی کو ڈانک لینا اور روٹنے کے وسط
 حکم ہوا کہ روشن ٹان یعنی سواخ اوس سر پوش میں اس طور پر کہو کہ روشنی ہی ہی اور ہرات کا بانی کشتی کی
 نہ آو کی اور جلی شہر کا نام غینہ اور چار او کشتی رکھا اور پھر جس کشتے کو ہمینوں بانی چیر یا اور موک کی تہر
 بروشت کرنا تھا تو اسوسو حکم ہوا کہ اس کشتی کا سرخ کی کے کرنا تھا اور ہر کاسینہ بطکی کے کینہ تھا اور اسکی
 کو تر کے دم کی مانند بنا و تاکہ موک کی صدہ اولٹ بجا وی اور طوفان کی نیکا وقت جو معلوم نہ تھا تو اسوسو
 حضرت نوح علیہ السلام اور موک کو ایک نشان ہی بتلادیا کہ تمہاری گہر کی تنور سی جو پانی او بٹا شروع
 ہوئی تو جان لینا کہ پانیگے طغیانی اور طوفان کا وقت آن پہونچا چنانچہ ہی علامت کی خاطر ہونیکے وقت
 جھلکے فی انجائے طوفان اور ہا لیا یعنی لا ویا ہمینی ٹکڑوں جلی کشتی میں جو اوس طوفان کی پانچین ہی جسہ
 سب کا فروب گئی اور وہ کشتی غرق ہوتی ہی پھر اب غور کرو اور سوچو کہ باوجود عذاب میں شریک ہونیکے ہم
 ٹکڑو بجا کہا اور ڈوبی تھیا و ان مسلمانو کی طفیل سے یعنی اس سب کے کہ تم او کی سپہ میں لطفہ ہی اور وہ
 کشتے تمہاری اس عذاب کی مادہ پر یعنی طوفان کی پانی پر نہایت آہستگی سی جلی جالی تھی کچھ صدہ او سکو
 ہمین پہونچا تھا ہی طرح قیامت کی دن ایماندار بل صراط پر جو دفع کی اوپر گلی جانیگی اور کچھ صدہ او سکو
 نہ پہونچکا اور اس کشتی کی بنانی کی تدبیر سبکھا ہمین ایک دفع تمہاری وسطہ اور یہی رکھا ہی ہمینی لیجئے
 لکھ لکھ تاکہ کریں ہم اوس کشتی کو وسطہ تمہاری یاد کاری اور میں مقام پر فوکی کا خوف ہوا اور تم

بیان حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی

یاد مقرر کے شکل کا

یاد مقرر کے شکل کا

ترجمہ مع تفسیر کہ جس نے پہلا صورت پر لکھا جائیگا اور بعد میں عرض اعمال ہوگا اگرچہ کچھ دیر سی ہو اور صورت پر لکھا جائیگا کہ شکل ہے اور بعضی ضعیف روایتوں میں آیا ہے کہ صورت کی زبان ہزار سال کی راہ کی سی اور اس میں ایک سینکڑ سال سے پہلے واقع ہوئی ہیں اور ہر دو دن پہنچتی ہیں اور یہاں تک کہ زمین پر صوبہ گیتی کی پور اور ہر پور میں سوانح میں ہر کے ہر کے مانند اور ہر سو لکھن میں ہوا اور ایک ایک شمع کا ہو گا عالم کی روحانی چنانچہ پہلی خانہ میں خوشنویں روحین ہر شیعہ اور دوسرے خانہ میں ہر شیعہ روحین اور تیسری خانہ میں صدیقیوں کی روحین اور چوتھی خانہ میں شہیدوں کی روحین اور پانچویں خانہ میں عوام ایمانداروں کی روحین اور چھٹی خانہ میں کافروں کی روحین خواہ وہ کافر آدمیوں کی ہوں یا جنوں یا شیطانوں ہوں اور ساتویں خانہ میں باقی تمام مخلوقات کی روحین ہر شیعہ اور ہر ہونے کی خدمت حضرت اسرافیل کی وسطہ معین پہلے نغمہ میں اس مضمون کو اور اگر نیکی کے روح اپنا اپنا قالب چھوڑ کر میری طرف آو اور دوسرے نغمہ میں اس مضمون کا کلام کہیں کہ اسی پورا لکھی ہوئی اور اسے لکھی ہوئی لکوں اور ای پر لکھو اور جدا جدا ہوئی گوشتوں تم سب جمع ہو جاؤ اور ای روح تم سب اپنے قالبوں پر آؤ اور مفسرین نے کہا ہے کہ پہلی نغمہ میں سب کے روحین اپنا اپنا قالب چھوڑ دینگے مگر حضرت جبریل اور حضرت میکائیل اور حضرت عزرائیل اور حضرت اسرافیل اور حق تعالیٰ کی عرش کی اوٹھانیوں اور فرشتوں علیہم السلام کی روحین کہ حق تعالیٰ ان سب کے روحین اپنی قدرت کی باتہ سی قبض فرما دیگا اور ہر سب پہلے حضرت اسرافیل نغمہ ہونے لگا کہ اے خدمت معین ہر نغمہ تائید ہونے کو بجا لا دین پس دوسرے بار صورت ہونے کی غرض کہ عالم کی خزانے کے ابتدا پہلے نغمہ سے شروع ہوگی اور تمام عنصروں کی روحین کہیں جائیگی اور اس آواز تہ اور سخت سے سب کے ہوا جیش میں آدگی **عزیزی وحملت الارض والنجال قد کنا ذکاة واحدا** اور اوٹھانیوں کا زمین اور پہاڑوں کو ایک ایک کوٹنا **فین** اور اوٹھانیوں زمین اور پہاڑوں میں پہرے کے جاؤ ایک چوٹ **موہ تفسیر وحملت الارض والنجال** اور اوٹھانیوں جائیگی زمین اور پہاڑوں میں زمین کی اجزا جو آپس میں قوت سی ملی ہوئی ہیں زمین سستی آجائیگی اور سخت ہو پھال نیکی سب کے پہاڑ کے جڑیں ڈھیلی ہو جائیگی اور زمین کو چھوڑ دینگی اور جو اس شدت سی چلی گی کہ پہاڑ اور زمین اور پہاڑ اور زمین واقعہ عادی اندی اور دین دانوں کی ہو پھال اور موتھکات لی اولت ہلٹ کی مانند ہو گا لیکن اتنا فرق کی وہ فتن خاص ایک ایک ملک پر نہیں اور یہ آفت عام ہوگی تمام زمین اور پہاڑ اور جنگل سب کو شامل ہوگا **قد کنا** پہر کوئی جائیگی زمین اور پہاڑ سخت اندی کے صدیہ جو چوبائی ہوگی اور پہاڑ زمین مگر اگرچہ چور ہو کر زمین کی برابر ہو جائیگی **قد کنا ذکاة واحدا** کشتا برابر رہنے وہ کشتا سب میں اور پہاڑوں کو شامل ہوگا اور کچھ فرق اور جدا سی کیے ہونے **عزیزی وحملت الارض والنجال** یعنی اوٹھانیوں کی اور پہاڑوں کی جائیگی زمین اور پہاڑ سب کے جگہوں سی نری قدرت الہی سی یا نہ کہ زمین اور پہاڑ سب کے اپنے کے اوٹھانیوں زمین اور پہاڑوں کو جیسی کہ اوٹھانیوں قوم عادی کو ساتھ الماریوں ان کی کی پس لکھی جائیگی تمام زمینیں اور پہاڑ ایک چوٹ میں بغیر احتیاج کسی جو ٹوٹنی **قد کنا ذکاة واحدا** اور سن تحقق ہوگی قیامت **فین** پہاڑوں ہر شیعہ واقعہ یعنی وہ حاقہ جو تمام عالم کی خراب اور گرفتار کر دینی کی وسطہ وضع کیا گیا ہے اور اس

پیشی اور پیشی کی طرح پر کہ جو بہن پیشی فی وسط فرما کر کیا تو دشت کی پہلی اوس میو کیلوس ہستے کی سونہر
 پاس ہو چو چو کی اور یہ سب باتیں و مانگی درخونو و مانگی زندگانی کی قوت سی حاصل ہوگی کہ اون درخون
 و مان شور اور دریافت کو پیدا کیا ہی اور پیشی تو کو ہشت میں داخل کر نیے پہلے یہ خوشخبری سنا
 کھو اوتہ نہ بڑا **عزیزی کاوا** و اکثر لوگ ہنسا اسلف لہ فی الا کیا و الحاکم
 کہا جائیگا کہا و اوپر ہو کہا نا اور پنا گوارا سبب اوسکی کہ اکی بیجا تہا تہی ایامون گذشتہ میں **فتی**
 کہا و اوپر سوچ سی بدلا اوسکا جوگی بیجا تہی پہلی و نوین **موتفسیر** کہا و اوپر ہو کہا نا اور پہنے
 ہشت کی گوارا ہو جو تہی سچ سچ جانیو اور بدھنی اور ثقات اور اوسکی مرض کا سبب نہ پڑیو بدھن
 اوسکی جو پہلی اس سی دنیا میں کیا ہی تہی جیسی عباد تو عنین مختیر اور حرام خواہو مکنور و کنایہ اور حق راہ
 و ہونہ نہین سچ اور شقیں کہی تہا گزی ہوئی و نوین یا اون روزین جو کہانی سنی سی خالی تہی جیسی
 رمضان شریف کا جہیہ اور اون جنین روزی سنون جیسی ایام میں اور فحجہ کا عرفہ یعنی نوین یا
 اور عاشورہ کا دن اور دوشنبہ اور سچ شنبہ اور شب برات کا دن یعنی پندرہ یون تا سچ شنبان کی اور جو
 سوانکی ہن اور حدیث شریفین آیا ہی کہ ہشت کی دروازوں میں سی ایک دروازہ کا نام ریان ہی
 جو شخص اوس دروازہ سی پہنچی کا کہی پیاسا نہوگا سو وہ دروازہ خاص روزہ دار و مکی واسطے ہی اوس
 اولیٰ حق تعالیٰ فرما دیگا کہ اسی جاری دوستوں ہن تھو اکثر دیکھا تہا دنیا میں کہ پیاسکی غلبہ سی نہو
 تہا کہ خشک اور ہوک سی پٹ مہاری پیٹہ سی لگی ہوئی اور راٹونکی جاگنی کی سبب اکہنہین تہا
 پیٹہ سی ہوئی تہی تہن سواج کی دن اوس محنت کی بدلی ہماری پیٹگی کی لغت میں آجا و اور ہشت شہنا فرما
 ہشت کا پانی پیو اور کشف میں نقل کیا ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ کوئی ہشت میں
 داخل نہوگا مگر کہ ایک دست آویز اور سند کی وسیلہ سی جو اوسکو رب العالمین کی درگاہ سی اوسکی ماہتہ میں
 غایت ہوگی اور مضمون اوس دست آویز کا یہ ہوگا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم ہذا کتاب من اللہ تعالیٰ
 لفلان ابن فلان اذخلہ فی جنۃ عالیہ فطوفاً ایتہ یعنی شروع اللہ تعالیٰ کی نام سی جو نہایت مہربان
 والا ہے سند ہی اللہ تعالیٰ کی طرف سی واسطے فلاں شخص کے جو فلاں کا بیٹا ہے داخل کروای فرشتوں کو
 رتبہ والی ہشت میں جسکی خوشی قریب اور چمک سی ہن **عزیزی و اماتن اونی کتبیہ**
 بشمالہ فیقول لکن لم اوت کتبیہ و کثر اذ **مات حایہ**
 اور امیر وہ کہ دیا گیا اوسکو نامہ اعمال اوسکا بائیں ماہتہ اوسکی میں کہیں گاہی کاش و یا نجاتا مجتہ نامہ اعمال میرا
 اسی کاش نجاتا میں کہ کیا ہی حساب میرا **فتی** اور جبکہ ملا اوسکا کلبا بائیں ماہتہ میں وہ کہتا ہی کہ طم
 مجھو غلام میرا کلبا اور مجھو خبر نہوئی کیا ہی حساب میرا **موتفسیر** اور لکن وہ شخص جو دیا
 جائیگا اوسکا نامہ اعمال اوسکی اولیٰ ماہتہ میں تو بوجہ لگا کہ میرا اولیٰ ماہتہ میری بودی طرف تہا اور میرا نامہ
 اعمال جو اس ماہتہ میں دیا ہی تو معلوم ہوگا کہ میری عمل بودی اور مکی میں عذاب سی چوڑائی کی قوت نہین
 نہین ہے ہر ہشت کی درجوں پر بچا نا گیا انہی ہو سکیگا پس دیا اور دھسرا کر گیا پھر کہیں گاہی اچھا ہوتا

ان روز نکلیں

کہ نہ پایا جائے اپنی کتاب یعنی نامہ اعمال اس واسطے کہ لوگ ادھر ادھر سے اس کتاب کی پڑھنی کی تکلیف سمجھیں
اور اسکے پڑھنے میں مضیحت اور رسوا ہو گنگا میں اور کیا اچھا ہوتا کہ جتنا میں کہ میرا حساب کیا ہی اس واسطے
کہ جو حساب خرابی اور ہلاکی کا سبب بڑی اور کٹنا جانتی ہی بہتر ہے اور یہ ہی ہی کہ حساب کی دریافت
کر نہیں مجھو میری سب امر میری یاد آویگی اور اونکی یاد آئیں روح رنج میں گرفتار ہوگی تو عذاب ظاہر ہے
پہلے یہ باطنی اور روحی عذاب چکھنا ہوگا اور اگر کوئی شخص اسکو کہیگا الضیحت کی طور پر کہ ایسی سفیاضہ تین
تو کیوں کر ہے کہ مجھو نامہ ندی اور میری علموں پر مجھو خبر دار مگر تو تو بہتر تھا اس واسطے کہ حشر کی میدان میں جان
ہو اسی سوا و سکون نامہ اعمال کا ملنا اور اپنے علموں پر مطلع ہونا ضروری ہی تو وہ بد بخت الضیحت کی جواب میں اور
آرزو کرے گا کہ یَا لَیْتَهَا الْخُرُوجُ عَنِ عَزْرِي بِلَیْتَهَا کَا نَتِ الْقَاصِیَةِ مَا اَعْنٰی عَنِ مِیْلَانِی
هَکَکَ عَنْ سُلْطَانِی ۝ اِی کاش موت آخر کر نیوالی کام کی ہوتی تھو فہم کیا
مجھے مال میری جاتی رہی مجھسی بادشاہی میرے قیصر کی طرح وہی موت بٹھ جاتی کچھ نہ کام آتا مجھو
مال میرا گھٹ گئی مجھسی حکومت میری ۝ مَوْتِی قَسْبِی اِی کاش یہ قیامت میرا کام تمام کر لی اور مجھو
مار ڈالتی تاکہ اس سوامی اور اس عذاب سے چھٹکارا پاتا میں اور اگر فرشتی اسکو کہیں گی کہ اپنی بری کامیوں
خلاصی حاصل کر نیو اللہ تعالیٰ کے راہ میں خیرات اور صدقہ دنیا میں کیوں ندی تو فی کہ الضیحت ۝ لَظْفِ
کَمَا لَظْفِ الْمَاءِ الْتَمَّارِ ۝ تو وہ بد بخت اونکی جواب میں کہیگا کچھ نہ کام آیا میری میرا مال کٹ گئی کہ میں دنیا میں اپنا
مال بچا اور سفیاضہ کی کچھ میں خرچ اور برباد کیا اور اب اسوقت میری پاس کچھ ہی نہیں ہی جو گناہوں کی بدلیں
دیکر خلاصی حاصل کر دن اس واسطے کہ برباد ہوئی مجھسی حکومت میری جو اپنی لیاقت کی موافق دنیا میں رکھتا تھا
ایک گھر پر ایک گاؤں پر ایک شہر پر ایک ملک پر اور حکم کی کم اپنے مال پر اور نوٹھی غلام پر اور ہاتھ پانوں پر
تو البتہ حاکم تھا میں جو کچھ میں چاہتا تھا وہ اونپر حکم کرتا تھا اور وہ میری حکم کو بجالاتی تھی اب تو کوئی شخص اور
کوئی چیز میری حکم و تصرف میں نہیں ہی سوجب اسکو کوئی حسرت اور ندامت اور مائل آرزوئی کوئی جواب
مستقول میرے ہوگا تب تھو فرشتوں کو فرما دے گا کہ خُذُوْهُ فَعَلُوْهُ لِنُؤْخِذَهُمْ حَتَّىٰ تَسْأَلُوْهُمُ عَنْ صَلَوةِہُمْ فَعَلُوْا
فِی سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُکُوْهُ اِذَا جَاسُکَ اِی فرشتوں پر کہ اسکو ہر طوق بگرد
کر دے اسکو ہر دو رخ میں داخل کر دے اسکو ہر اوس زنجیر میں کہ باب اسکی ستر گز کی ہوگی پس جگر لہا و اسکو ۝
فَعَلُوْهُ اِذَا جَاسُکَ اِی فرشتوں کو فرما دے گا کہ خُذُوْهُ فَعَلُوْهُ لِنُؤْخِذَهُمْ حَتَّىٰ تَسْأَلُوْهُمُ عَنْ صَلَوةِہُمْ فَعَلُوْا
اسکو ہر دو رخ میں داخل کر دے اسکو ہر اوس زنجیر میں کہ باب اسکی ستر گز کی ہوگی پس جگر لہا و اسکو ۝
کہ یہ شخص ہماری پہلی ہاتھوں کی نعمت کا شکر نہ بجالایا اور ہماری رضامندی کی باتوں میں اپنی ہاتھوں کو بھولا
حدیث شریفین آیا ہی کہ اس حکم کی سستی ہی ایک لاکھ فرشتی اسکی طرف دوڑیں گی اور اس کی ہاتھوں کو
سکے گردن سے باندھ دیں گی پھر حکم ہوگا کہ پھر دہشتی آئیں گے ڈالو اسکو اس واسطے کہ اپنی کسی چیز کو دنیا کی لذتوں
اور نعمتوں سے جدا کی واسطے چھوڑا تھا سوا اسکی عوض میں اس بل میں اسکو جلاؤ اور اگل میں ڈالتی
کہ پہلے اسکے ہاتھ سبکی باندھ دیں جائیں گے تاکہ وہ زمین و آسمان کی وقت ہاتھ نہ ملاوی اور جنبش سبیرار دیکھے

فان
ایک
احمال کا کاغذ
اور ان کے
جکے راہین
بہترین آیا
انسان ہوا
جس کا
کر بہترین
بہترین
راہیں
زیات
بہترین
اس کے
سدا دینا
بہترین
بہترین
بہترین
بہترین

مکمل کی کہ اس سے غذا بدین ہو واپسی تخفیف ہو جاتی ہے یہ ایسی زنجیر میں کہ اول سے آخر تک ہر حلقہ اور سکاڑہ ہر
 حلقہ سے ملا ہو جسکی زاپ نہتر گز ہو چار کی گز سی جو زشتو کنی عرفین راسخ و مشہور ہے اور ہر گز او سکاڑہ ستر باج ہر
 اور ہر باج اتنا ہی جتنا کہ اور کوئی کی درمیان میں دوڑ رہے ہی طرح روایت کی گئی ہے عبداللہ بن عباس وغیرہ سے
 حتیٰ اللحد ہم ہر جگہ و اسکو تاکہ اس زنجیر کی حلقو میں بندہ جادی اور ماتہ باؤن اور ادعنا ہی حرکت نہ کر سکیں
 اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ وہ زنجیر اسقدر طستی ہوگی کہ اسکی پچانہ کی مقام سے
 کہو سی گی اور حلق سے نکل آوے گی اور اسکی پچانیسی قدم تک لپٹ جائیگی اور اسکو اوس زنجیر سے اسواسطے
 عذاب کہنا ہوتی اِنَّہٗ کے اندر **عزیزی** اللہ کان کایو کون یا اللہ العظیم تحقیق یہ شخص ایمان نہ کرتا تھا
 خدا ہی بزرگ پر **فتیہ** وہ تھا یقین ملا تا اللہ پر جو سب سے بڑا ہی **موتفسیر** میں کہ وہ تھا بانی تھا
 حاد نوٹکی بی در لی کی لایق اور عیشہ سباب اور سببات ہی کی سلسلہ کی ملاحظہ میں لیں ہاں رہتا تھا اور
 ہر چیز کو کسی سبب کے طرف نسبت کیا کرتا تھا اور سبب الاسباب کی طرف نہج نکال ہی سبب تھا کہ ایمان نہ تھا
 خدا ہی بزرگ پر الیہا خدا بزرگ جسکی بزرگی کے ملاحظہ کے سامنے حتیٰ سبب میں نظری ساقط ہو جاتی
 ہیں اول اعتبار سے جاتی رہتی ہیں اور باوجود ایسی شدت کفر کی عذاب کی تخفیف کا کوئی سبب نہ تھا تھا
 اسواسطے کہ بدلی عبادت اس شخص سے متصور نہ تھے اس سبب کہ مسیحا قائل تھا ہر اگر عذاب کی
 تخفیف کیواسطی کچھ پیے کام آتا تو وہ مالی عبادت ہی سودہ ہی اسی اپنے ماتہ سے کہو دی بلکہ اپنے دینے
 کا تو کیا ذکر تھا و دوسرے کا دنیا فقیر و کمزور دیکھ نہ سکتا تھا و کایکھنے لگے + منقول ہے کہ ایک جوان حاضر ہوا
 نماز فجر میں ساتھ جماعت کی سچی ایک شخص کے شاخ میں سے پس اوس شاخ فی سورہ حاقۃ ہر جہ ہر شاخ
 طرف قول اللہ تعالیٰ کی حٰقُّوۃ اُتْر چھا وہ جوان اور گھر پر اعش کہنا کہ ہر جہ تمام کی شاخ فی نماز اپنے
 تو کہا کون تھا یہ کہا لوگون نے کہ یہ جوان صائم و رُتے والا اللہ تعالیٰ سے ہی اور اسکی مان بڑا ہے اور اسکو
 کوئی بیٹا نہیں ہی سوای اسکی کہا شیخ نے کہ اوٹھا کہ لیا و اسکو اسکے مائیں پس پس لگی لوگ اسکو اسکی
 مائیں پس پس جب دیکھا اسکی مان فی یہ حال اور متوجہ ہوئی تو کہا کیا کیا تھی میری بیٹی کو کہا لوگون نے
 کہ نہیں کیا ہوتی کچھ مگر یہ کہ حاضر ہوا یہ جماعت میں اور سنے آیت قرآن کی ڈرائی والی پس نہ طاقت
 رکھے اوسکے سنے کے پس ہوا یہ معاملہ اللہ کی حکم سے پس کہا اسکی مائیں کہ وہ کوئی آیت ہے پڑھو تو
 او سکو کہ میں ہی سنوں پس پڑھی وہ آیت شیخ نے ہر جہ سے اوس جوان نے وہ آیت تو پھر ایک
 اور چیز ماری اور نکل گئی جان اسکی اللہ کی حکم سے پس جب دیکھا اسکی مان فی یہ معاملہ تو وہ ہی مر
 کر پڑی **مروحہ** و کایکھنے علی اطع اللہ و رغبہ نہیں والا تھا لوگون کو اوپر کہلائی فخر کے
فتیہ اور تاکید نہ کرنا فقیر کی کہلائی پر **موتفسیر** و کایکھنے x لکھ اور تاکید نہ کرتا
 اپنے اہل عیال اور خادموں کو کینے کہلائے کے اور اسکے ماتہ گردن پر باندھ لگی وجہ یہ تھے
 کہ یہ اپنے مال کے دینے میں ناگہنجی رہتا تھا اور نکل کرتا تھا اور حضرت ابو دردا جسکی اللہ عنہ جوتھا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑے جلیل القدر صحابی ہیں اور حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے انکے حق

قد علی علم
 المراد من
 السلام
 الامام
 شیخ
 العسک
 ببینہ
 الاعداد
 ج ۱ ص ۱۰۸

بلکہ تعلیم اور تہذیب کی بعد ہی ہتھاری عقل کی نظر اونکی دیکھنی میں غیر کی کرتی ہی اور پھر نظر دیکھہ نہیں سکتی اور بعضی مفسرون نے کہا ہی کہ ماتبصرون سی ظاہر کا عالم مراد ہی اور لا تبصرون سی غائب کا عالم اور بعضون نے کہا کہ ماتبصرون وہ ہی جو زمین کی اوپر ہی اور لا تبصرون سی غائب کا عالم اور بعضون نے کہا کہ ماتبصرون وہ ہی جو زمین کی اوپر ہی اور لا تبصرون وہ ہی جو زمین کی نیچے ہی یا ماتبصرون سی عالم جسم مراد ہی اور لا تبصرون عالم ارواح یا اول سی انسان اور دوسری سی جنات اور بعضون نے کہا کہ ماتبصرون سی کعبہ منظمہ مراد ہی زاواہد شریفہ اسوہی کہ انوار الہی کی تجلی اس مقام میں ایسی ظاہر و باہر ہی کہ آنکھ کے بنیائی سی معلوم ہوتی ہی اور لا تبصرون سی بیت المعمور مراد ہے اور اکثر صوفیہ قدس اللہ سرارہ فی ماتبصرون کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبوت کی آثار و نشانوں پر جو ظاہر اور روشن ہی حل کیا اور لا تبصرون کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولایت کی انوار پر جو ہرگز کسی مخلوقات کی بنیائی بلکہ دانائی میں ہی نہیں آسکتی ہیں حل کیا ہے غرض کہ ہر طرحی قسم کہانا اس مضمون پر ہے کہ ایتہ بے شک یہ قرآن مجزون والا جو ہر چیز کی حقیقت کو کہول دیتا ہی اور جن چیزوں کی دریافت کر نیسی عقل و خیال و ردیم اور سمجھہ علیا جز ہیں تو کوک رسول کریم اللہ بے شک خدا کا کلام ہے لایا ہوا رسول بزرگ اور امانت دار کا اسوہی کہ درگاہ الہی ہی حضرت جبریل لائی ہیں اور حضرت جبریل علیہ السلام رسول مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ٹکڑ ہو جاتی ہیں اور یہ دونوں شخص نہایت بزرگی اور کرم اور عدالت اور دیانت اور امانت ہی موصوف ہیں اور دنیا کی خسیس غرضوں کی اور جہان کی بڑی طمعوں کی پاک ہیں چنانچہ اس رسول کا حال یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا متنی اپنے آنکھ سے خود دیکھا اور خوب جانتی ہو اور اس دوسرے رسول کا حال دریافت کر نیکو اس رسول کے گواہی فقط کافی ہی ہیں ایسی بزرگوں سے اپنے مالک اور خالق پر اقتدار اور جھوٹ باندہنا ہرگز نہیں ہو سکتا انکی طرف ایسی بات کی نسبت کرنی بیجا ہے

عزیزی وَكَذَٰلِكَ يَقُولُ شَاعِرٌ قَلِيلًا مَّا تَوَدُّونَ اور نہیں ہی یہ کہنا شاعر کا تھوڑا ایمان لاتی ہو کہ

اور نہیں یہ کہنا کسی شاعر کا تم تھوڑا یقین کرتی ہو کہ **مواد تفسیر** اور نہیں ہی یہ قرآن کہا ہوا کسی شاعر کا اسوہی کہ شاعر کچھ لڑے وزن اور بحر لازم ہی اور اس کلام میں ہرگز وزن اور بحر باقی نہیں جا اور یہ ہی ہی کہ شاعر کا کلام ہی اصل محض ہوتا ہی اور تمام مضمون اسکی وہی اور خیالی ہوتی ہیں جسکے اصل کچھ ہے نہیں ہوتی اور اس کلام میں حقائق اور معارف کی اصول کو قطعی دلیلون اور یقینی حجتوں سے بیان فرمایا ہے اور دوسری یہ ہی کہ شاعر ونکی کلام میں خالی مضمون اس قسم کی نہیں ہوتی ہیں کہ وقت کی خصوصیت پر یا عدد اور مدت کی تعین پر یا وقتی بھی قصوں پر طرح سی وہ امور متحقق ہیں اور یہی بیان کریں بلکہ کسی اور زیادتی سی خالی نہیں ہوتی بخلاف اس کلام پاک کی کہ یہی قسم کے مضمون اس میں نہ ہوتے ہی جو طرح اس صورت میں متنی سنا کہ مقتالی فرماتا ہی سَبَّحَ كِبَالًا وَتَمَایَنَ اَیَّامًا بیان حقائق فی وقت کو خاص کر کی اور عدد اور مدت کو معین کر کی فرمایا اور اس تعین اور تخصیص پر کسیر حکاشک اور شبہ نہیں ہی سی طرح اور احوال جیسی نمود کا قصہ اور عباد اور فرعون کا اور جو انکی پہلو تھے اور مہلکات کا یعنی اولیٰ بیتوں والی یعنی حضرت لوط علیہ السلام کی قوم اور اس بیان میں کسیر

کسی اور زیادتی نہیں ہی میں نادان جاہلوں کا بکنا جیسی ابو جہل جاہل کہتا تھا کہ یہ کلام کسی بڑی شاعر کا ہی جو
 بلاغت کی فن میں نہایت مہارت رکھتا ہے کہ مجھ کو اپنی بلاغت کی زور سی عاجز کر دیا ہے یہ اوس کا کہنا محض
 سیافندہ اور لوج ہی ہرگز ساعت کی قابل نہیں ہی قَلِيلًا مَّا تَوْفَّيْتُمُوهُمْ بہت تھوڑا تم نصیب کرتی ہو اور اگر
 کہ یہ بھی امر و نکو جن کا صدق ظاہر اور کھلا ہوا ہے اور کو یہی اپنی نادان اور چال اور تعصب یعنی جانب داروں
 اور انکار کرتی ہو نہیں تو اس کلام کا شعر نہ تو ظاہر ہی از روی لفظ کی ہی اور از روی معنی کی ہی کسی سید علی
 پر شک نہیں ہی وَكَايُولُ كَاهِرٌ قَلِيلًا مَّا تَوْفَّيْتُمُوهُمْ اور تمہارے کچھ دلیف قافیہ سی ایک کلام درست کر کے
 قبول کرتے ہو فَنَسَمَ اور تمہارے یوں والیکہ تم تھوڑا دہیان کرتی ہو فَنَسَمَ اور نہیں ہی یہ قرآن
 کہا ہو ایسی کاہن کا جس کو خجرات بعضی باتیں غیب کی اور بعضی احوال کچھ دلیف قافیہ سی ایک کلام درست کر کے
 بتلا دیتی ہیں جیسی چور کا پتہ اور نام اور نسب اور مدعی کو دعویٰ میں سچا جان لینا اور خواب کی تعبیر بتا دینی اور
 اسے قسم کی اور چیزیں اوسکی دلیلین ڈال دیتی ہیں جیسی عقبہ بن معیط سی قسم کی باتیں بکا کرتا تھا
 سو یہ کلام ویسا نہیں ہے کئی وجوہی پہلی وجہ یہ ہے کہ جنو کا کلام معجز نہیں ہوتا یعنی دوسرے ویسا
 کہہ سکی بلکہ جو ایک جن کسی کاہن کو ایک بات سکھاتا ہے دوسرے جن ہی ویسی بات دوسرے کاہن کو
 سکھاتا ہے اور یہ کلام یعنی قرآن ایسا معجز ہے کہ کسی جن کا کلام اوسکی مشابہ نہیں ہو سکتا اور دوسرے
 وجہ یہ ہے کہ کاہنوں کی کلام میں قافیہ اور سجع کی دعایت کی دسٹی بہت لفظ بیکار اور سیافندہ آتی
 ہیں اور اس کلام اعجاز نظام میں کوئی لفظ سیافندہ اور بیکار نہیں ہی تیسرے وجہ یہ ہے کہ جنو کا قدر
 ہونا کسی آئینہ کی احوال سی اور معین کر دنیا کسی مجہول خبر کا جو آدمی ہی چہی ہی اور انکی جسم کی لطافت
 اور باریکی کی سبب اور انکی عالم کا نزدیک ہونا فرشتوں کی عالم سی اور مختلف شکلوں کی بدلتی پرتا در
 ہونا اور آسمان کی قریب جا کر فرشتوں کی بات سن لینے کی سبب ہو سکتا ہے لیکن علو کی حقیقت کا
 مطلع ہونا اور دین اور شہ یقون کی انکی قواعد اور دستور و نکو جان لینا اور فرشتوں کی آسمان کی شہید
 خبر دار ہونا اور انکی زمانہ کی بڑی بڑی قصوں سی آگاہ ہونا ہرگز اوسنی نہیں ہو سکتا بخلاف قرآن شریف
 کہ وہ انہیں معصوم نوسنی پر ہی چہی وجہ یہ ہے کہ اس کلام میں لسانی قرآن مجید میں اکثر تقاضوں پر
 شیطا نوں کی برای اور انکی راہ اور جن سی بچا اور جنو کی عبادت کی برائیاں جو بتو نہیں یہیہ کہ آواز
 کرتی ہیں اور اس فریب سی اپنے تین معبود ٹھہرا کر جو الہی ہیں اور کاہنوں کی برائیاں جو شیطا نوں
 یہاں ہی بندی رکھتی ہیں مذکور ہیں سو اگر یہ جنو کا کلام ہوتا تو جن اپنی برائی آپ کا ہی کو بیان کرتے
 اور اپنے شیطنت ظاہر کر لوگوں کو اپنے سے علیحدہ اور متفرق کر دیتے اس واسطے کہ یہ بات عادت کی خلاف
 ہے کہ کوئی شخص اپنے برائی آپ سے بیان کرے قَلِيلًا مَّا تَوْفَّيْتُمُوهُمْ بہت کم سوچتی ہو ابھی معلوم تھا
 اور بہت کم غور کرتے ہو ان میں اس مقام میں مفسر و مکتو ایک سوال ہی مشہور وہ یہ ہے کہ شاعریت
 معنی میں قَلِيلًا مَّا تَوْفَّيْتُمُوهُمْ اور کہات کی لفظی معنی قَلِيلًا مَّا تَوْفَّيْتُمُوهُمْ فرمایا تو اس کا جواب
 ہمیں آیتوں کی تفسیر میں بیان کر دیا گیا اس واسطے کہ شاعریت کی لفظی تفسیر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سی قرآن

ملاو تا او پر ہونچا نہیں ایسا ظاہر امر تھا جو سب پر روشن تھا ایسی ظاہر چیز کا انکار نہیں کرتا مگر وہ ہی جس کا
 دل تصدیق اور ایمانی خالی ہی ایسا شخص یہی چیز کا ہی انکار کر سکتا ہی جیسی آگ کو جلا نہیوالا نجائی اس واسطے
 کہ سبقت محض ہے اور اس کلام سے یقین قرآن کی سنی کی سبب کہانت کی نفی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے کرنا البتہ نازل اور غور پر موقوف تھا اور سہات کی احتیاج ہی کہ کہانت کی لوازمات کو اوس کی
 اصل اور فروع کو خوب طرحی غور کریں اس واسطے کہانت کی نفی میں تذکرون فرمایا یعنی غور اور فکر تم
 بیت کم کرتی ہو حاصل کلام یہ ہی کہ قرآن شریف جیسا عر اور کاہن کا کلام ہو سکا تو ثابت ہوا کہ بتل
 مرتب ہوا ملین ۛ عزیزی تنزیل من رب العالمین اور اگیا ہے جانب پروردگار عالموں کی ہی ۛ فتنے
 یہہہ اور انا ہی جہان کی رب کا ۛ موعظہ نقشبند اور انا ہوا ہی تمام عالم کی پروردگار کی ۛ فتنے
 جسکے ربوبیت عام ہی بسکوشامل اور یہی عام ربوبیت اوسکی اس کلام کی تاؤنیکے باعث ہوئی تاکہ سب
 جہان والوں کو دین اور دنیا کی کاموں میں اس کلام پاک سے تربیت فرماوین اور اگر یہ کہیں کہ یہ کلام
 حقیقت میں حتمی ہی کا اور انا ہوا ہی کسی آدمی اور جن کا کلام نہیں ہی مگر ایک دو کلمی یا ایک دو
 آیتیں رسول اپنے طرفتی ملاوی تو ہو سکتا ہی کچھ تعجب نہیں سلیبی کہ دنیا کی قاصد ہی بھیجی و
 کی طرفی پیغام ہو ہونچا نہیں ایک دو کلمی اپنے طرفی ملائین کچھ مضائقہ نہیں جانتی اور اس قدر یعنی
 ایک دو کلمہ یا ایک دو آیتیں ملائی جاوین تو اتنے بڑے کلام میں چھپائی نجائیگی تو اس چٹال سے
 اس تمام کلام کی معجز ہونچین امن حاصل ہوا تو اسکے جو امین ہم کہنیکے کہ یہہہ قیاس تھا را مع الفارق
 ہی یعنی اس کلام پاک کو قاصد کی کلام پر قیاس کرنا بہت بعید اور بجایا ہی سلیبی کہ دنیا کی قاصد و کلموں کو
 بھیجی والی پیغام ہو ہونچا نیکی وقت دیکھتی نہیں ہین اور اپنے کلام کو قاصد کی حافظی میں ادا کرنی تاکہ
 باقی کہن کے حاقت نہیں کہتی لیکن قاصد کو اتنی دخل دینے کے اپنے کلام میں گویا پرداہتی دیتی ہین چہ
 ایمانی نہ کہیں اور یہاں یعنی حتمی کی بھی ہو ہی رسول ہین یہہہ بات متصور نہیں اس واسطے کہ بیان رسول اور
 اوسکا حافظہ دونوں بھیجی والی کی یعنی حتمی کی اختیار اور قدرت میں ہی اور ہر وقت اوسکی سامتی
 حاضر بیان ہرگز متصور نہیں ہی کہ رسول اپنے طرفی حتمی کی کلام میں دخل دینی باوہی ۛ عزیزی ۛ
 وَكَوْنُفُولٍ عَلَيْنَا لَبِصَ الْأَقَاوِيلِ ۛ كَاخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ۛ ثُمَّ لَقَطْعًا مِنْهُ الْعَوَاتِقُ ۛ
 اگر باندہتا پیغمبر ہم پر بعضی باتیں تحقیق پکڑے ہم دائین ہاتھ ہی اوسکو ہر کا شتی ہم رگ دلی ۛ فتنے
 اور اگر یہہہ بتا ہم پر کوئی بات تو ہم پکڑتی اسکا دہنا ہاتھ ہر کاٹ ڈالتی اوسکے ناٹھ ۛ موعظہ
 نقشبند اور اگر فرص کیا کہ بنا کر کہی یہہہ رسول ہم پر اپنے فصاحت اور بلاغت کی زور سی بعضی
 باتیں لینے کسی آیت میں کچھ اپنے طرفی بڑا دی اس واسطے کہ اگر سب کلام کو یا کسی بڑی آیت کو
 بنا لیتا تو مضیم اور ملین لوگ اوس سے جہگڑہ کر کی اوسکو شرمندہ اور خفیف کرتی البتہ اوسیت
 اوسکو ہلاک کر ڈالتی اس طور سے کہ پکڑتے ہم اوس کا سیدنا ہاتھ ہر ہم کاٹ ڈالتی اس تلواری سکی
 جانکی رگ جسکی سبب یہہہ جیتا ہے اور ہم اوسکو فرصت نہ لیتی دیتی اور یہہہ اوسن و جب القتل کے حال

عادت تلواری سکی
 دلی کے ہر کچھ
 کہ دلیات تلواری سکی
 اپنے بائیں
 جانتی ہی پکڑے
 اور شریف کے
 اس کے گردن
 میں تلواری سکی
 اس کو سب سے
 کہ جہاں سے
 جہاں سے
 تو ادا اسکا دین
 اسکو ہر کا شتی ہم رگ دلی
 پکڑتی اسکا دہنا ہاتھ ہر کاٹ
 ڈالتی اوسکے ناٹھ
 موعظہ
 نقشبند اور اگر
 فرص کیا کہ بنا کر
 کہی یہہہ رسول
 ہم پر اپنے فصاحت
 اور بلاغت کی زور
 سی بعضی
 باتیں لینے
 کسی آیت میں
 کچھ اپنے
 طرفی بڑا دی
 اس واسطے کہ
 اگر سب کلام
 کو یا کسی بڑی
 آیت کو بنا لیتا
 تو مضیم اور
 ملین لوگ اوس
 سے جہگڑہ کر
 کی اوسکو شرمندہ
 اور خفیف کرتی
 البتہ اوسیت
 اوسکو ہلاک کر
 ڈالتی اس طور
 سے کہ پکڑتے ہم
 اوس کا سیدنا
 ہاتھ ہر ہم کاٹ
 ڈالتی اس تلواری
 سکی جانکی رگ
 جسکی سبب یہہہ
 جیتا ہے اور ہم
 اوسکو فرصت نہ
 لیتی دیتی اور یہہہ
 اوسن و جب القتل
 کے حال

عذاب شدیدین اور گرفتار کری اور مکتوب شدیدی میں اور مکتوب صفت العذاب کی سی ایسی کہ وہ آسمان و مضافہ کی قسم کی جیسی خالق الاصلح اور جاعل اللیل سکنا اور مانند المکی اور معراج جمع معراج کی ہی میم کی زیری یعنی جگہ پر ہی اور معنی ذی الماعن کی ہیں صلا بلند جو نجا اور مراد و آسمان میں کہ بعضی بعضو نیز اور برکتی ہیں کہ وہ سات آسمان اور کرسی اور عرش ہیں **مَرَّحَ سَأَلَ سَائِلٌ** مانگا مانگنی والہ یعنی جانا چاہنی کہ لغت عرب میں سوال دو معنوں پر آتا ہے ایک تو پوچھنی کی معنوں اور دوسرا طلب کرنی اور مانگنی کی معنوں آتا ہے اور اسکی صلیہ میں کہیں ب کی حرف کو لاتی ہیں اس محاذی کہ یہ لفظ دعا کی معنوں شامل ہے اور اس مقام پر یہی معنی مراد ہیں اور اپنی معنوں محاذ کر کے ذاب فرمایا یعنی عذاب دہلا اور نقصان یا عن عذاب اور عذاب کی لفظ کی ذکر لایعین اور کی نہایت سحر کی طرف اشارہ کی سیلی کہ تنگی یا تو عفت پر دلالت کرتی ہے یا تجارت پر سواس مقام پر اگر عظمت مراد لیتی تو اس سائل کی نہایت جرات اور بیباکی ثابت ہوتی ہے کہ ایسی بڑی عذاب کو جان بوجہ کی طلب کیا اور اگر تجارت مراد لیتی تو نہایت نادانی اور حماقت اور سکا ثابت ہوتا ہے کہ ایسی بڑی کو حقیر سمجھا اور با وجود اس نے ادبی کی جو سوال میں اوستی کی حماقت ہے اور سکی ثابت ہوئی اسو اسٹی کہ وہ اس سائل میں تحصیل حاصل کی کرتا ہے یعنی بنیادہ کام کرتا ہے کہ ایسی عذاب کو طلب کرتا ہے جو واقع لکھا فرین مقرر واقع ہو نیوالا ہے کافر و کفری ہی ہے کافر سوال کر نیوالا ہے انہیں میں ہی ہے اور وہ عذاب نہ آنیکا احتمال ہے نہین رکھتا ہے تاکہ اسکے طلب کر نیسی اور سکا آنا متعین ہو جائی اسواسٹی کہ لکھیں کہ **ذَاقُوا** کوئی نہین ہی اور اس عذاب کو دفع کر نیوالا اسلئے کہ وہ عذاب مقرر ہے **مِنَ اللّٰهِ** اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو موصوف حسن صفت کی ہے ذی المعادیر عروج کی درجوں اور مرتبوں کا صاحب کہ اسکی بندی اور سکی حکم کوئی تا بعد از میں الی جائے کوشش کر کے ان مرتبوں اور درجوں سے ترقی کر کے اسکی حضور سی مشرف ہوتی ہیں اور وہ درجی نسبت کی دوزخ اور ترقی میں مختلف و متفاوت ہیں بعضی درجی اور ترقی سے ہیں کہ ایک بلکہ ترقی میں اور سکی سبب ترقی ہو سکتی ہے جیسی سلام کا کلمہ زبان سے کہنا کہ اس کلمہ کے زبان پر جاری کر نیکی سبب کہ شخص ایک آئین خرابی اور ہلاکت سے رانی پاکر نجات ابدی کی درجہ میں ترقی کرتا ہے اور بعضی اور میں ہی ایسی ہیں کہ ایک ساعت میں اتنی ترقی حاصل ہوتی ہے جیسی نماز کا ادا کرنا اور بعضی ایسی ہیں کہ ایک دن کامل میں اتنی ترقی حاصل ہوتی ہے جیسی روزہ یا ایک مہینہ میں جیسی تمام رمضان کی ہجرت کی روزی کہتی یا ایک سال میں جیسی حج کا ادا کرنا اور نہین پر اور مکتوب قیاس کر لینا چاہی اور سبب ترقی و خوشن اور دوزخ کا عروج جو کسی کام پر مقرر ہیں اور اس کام سے فرغت پانگی بعد متفاوت و مختلف ہے چنانچہ بنے آدم کی بچپان فرشتی کہ صبح سے عصر تک بچپانی کرتی ہیں اور عصر کی نماز کی بعد عروج کرتی ہیں پھر اور فرشتی جو اونکی عوصن آتی ہیں وہ صبح کی نماز کی بعد عروج کرتی ہیں اور رزق اور موت پر متعین متعین فرشتی شب پر اترت کو یعنی شبان کی پندروین شب کو عروج کرتی ہیں اور پھر دوسرا دفر لاتی ہیں اور سبب ترقی و خوشن اور کا نون اور بصری اور برسات کی روضہ اپنی اپنی متعلق کا سونکی مدت مختلف کہ تبیین کر کے عروج کرتی ہیں اور سبب ترقی کسی بنی کی دین قائم کہنی کی ایسی یا کسی قبیلہ کی سلطنت حکومت

تہا متنی کی ایسی جو فرشتی اور روحین کے مقرر ہین ہزار سال تک اسکی تدبیر میں مشغول اور سرگرم ہوگی اوس
 اوس مدت کی تمام ہونگی بعد عروج کرتی ہین اور ان سب سے بڑا اور یعنی ایک مدت جسکی تصریح للملکۃ والذوق
 رخ کا عن ہدی **نَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحَ إِلَیْهِ فِی یَوْمٍ كَانَ مِثْلَ نَفْثِ الْفَسْفَسِ**
قَاصِدًا صَبَاحًا اور پھر جاسکی فرشتی اور روح ہی یعنی جبریل طرف خدا کی عذاب اور نوا
 اور پھر کا فرونگی اوس پر وزین کہ ہی مقدار اسکی بچاس ہزار برس کی پس صبر کر صبر اچھا
 پھر سنیگے اسکی طرف فرشتی اور روح اوس دن میں جبکہ انبیا و بچاس ہزار برس ہی سو تو صبر کر پہلی طرح
 ۴ **مَوَدَّ نَفْسِی** بچاس ہزار برس یعنی دنیا کیسی یعنی اگر کوئی آدمی چاہی کہ زمین سی و سبکبہ تک
 کہ حکم خدا کا ملاکہ کہ ہوتا ہی سیر کری تو بچاس ہزار برس میں پہنچ سکی ملاکہ قدرت الہی سی ساتوین
 زمین کی نیچی سی اوس سبکبہ تک اس قدرت صاف کو بقدر ایک روز دنیا کی طی کرتی ہین اور نزدیک
 ایک ساعت کی مراد اوس سی دن قیامت کا ہی کہ موقف حساب میں کفار پر مانند مدت بچاس ہزار برس
 ہوگا بے شبہ اندکی اور مومنوں پر پلکانیادہ ہوگا ایک نماز فرض سی کہ پڑھتا ہی اوسکو دنیا میں کما جا د
 فی الحدیث ۴ **یَحْمِلُکُمْ جَلَالِیْن** **نَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ** رخ پڑھنیکی فرشتی اور روحین جو بنی آدم کیو
 مقرر ہین آسمان کی ہون یا زمین کی اسکی طرف اوس دن میں جبکہ اندازہ بچاس ہزار سال کا ہی اور
 روز قیامت کا دن ہی کہ اوس دن پہلی صورت کی ہونگی کی سبب وہ فرشتی اور روحین جو تہمان اور زمین
 اور پہاڑ اور دریا اور ستاروں کی ہنگامیکی واسطی مقرر ہین عروج کر نیگے پھر وہ فرشتی جو بنی آدم کیو
 ہنگامی اور ان علموں پر گواہی دینی کیواسطے مقرر ہین عروج کر نیگے اوس واسطی علموں کی تولدنی اور نامہ
 اعمال سیکر یا اولیٰ ما تہوین دینی کیواسطے اور ہیئت والوں کو بل صراطی بار کر نیکی واسطی اور دوزخ
 داروں کو دوزخ کی طرف ہانک لیجانیکی واسطے اور فرزل اور درجہ ہشتون پر تقسیم کر نیکی اور اوسکی عیش اور
 غشہ انکا سامان درست کر دینی کیواسطے اور دوزخونکو ہر طبقہ میں ڈالنی کو اور اوسکی عذاب اور دکھ
 اور پنج کا سامان کر نیگے واسطے تمام فرشتی عالم علوی اور عالم سفلی کی اور آسمانی اور ارضی اور
 غصری اور معدنی اور نباتی اور حیوانی سب روحین کردہ کی کردہ ایک کے بعد ایک عروج کر نیکی اور دنیا
 خدو تنوئی جو ہر ایک کے واسطی مقرر تہی فرخت پاکی عالم آخرت کی خدو تنو پر مقرر ہونگی یہاں تک کہ ہر ایک
 قرار ہوگا اور ہر شے ہیشت میں اور دوزخ و دوزخین ہر نیگے اور اوس عالم کی قیام اور تنہا کیواسطے
 فرشتی اور روحین ابلا بابت یعنی ہمیشہ کیواسطی اپنے اپنے کاموں پر مستعد اور مشغول ہونگی ہر اوقات
 عروج نہریگا اور قرار اور سکون یعنی ہر اور حین کی حالت ظاہر ہوگی اور بتدائی عروج سی انتہا تک
 بچاس ہزار برس کی مدت ہوگی چنانچہ صحیح حدیث میں اسکی تصریح آگئی ہی اور اس تمام مدت کا نام ایک دن
 ہے اسواسطے کہ اتنے بدین ایک کے کام یعنی بدلہ دنیا پہلائی اور ہر ایک کا منظور ہے اور صحیح حدیث میں حضرت
 ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سی آیا ہی کہ صحابہ فی اس آیت کی سنی کی بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 خدو تنوین عرض کیا کہ ایسول اللہ یہ دن تو بہت بڑا ہوگا اتنی مدت خوف اور بھینسی اور سہیلیاری میں گذرنے

تو روز قیامت کی
 جبریل علیہ السلام حضرت
 بعد اہمہم فیضند
 اور خلفہ صفی علیہ السلام
 ان ہاں کہ حفظ علیہ السلام
 المؤمنین خدا اللہ کی
 عرشہ و جہانہ و ارفاق
 یعنی جبریل و میکائیل
 وہ کسی سی نہ شاید جاو
 بچاس ہزار برس کا دن قیامت
 کہ جبکہ فرشتی و روحین
 دوزخ ہیشت ہر ایک کی
 فرشتی و روحین
 اسباب غم فی یوم
 لفظ الدار قال فی یوم
 یعنی اوس صعدا قیامتی
 ن سیکم کا سلسلہ مولانا صاحب
 حقائق ابتدا سورۃ میں مراد
 جو لکھی ہے وہ اس عبارت سی
 سیکھنے جاسکے پھر جانا چاہی
 اطفال اور تافہین الہیہ عالم میں
 میں جبریل کی واسطی سی ظاہر
 ہوئی تہن ایک شے اور
 دوزخ کا موقوف
 اور جو کہ موقوف

اور پھر ہونے کا یہ نہایت مشکل ہوگا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم خدا کی ایسا نذر آدھیکو وہ دن ایسا
 چوٹا معلوم ہوگا جتنی دیر میں ایک ناز و فن کی اوکڑا تابی اب پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف فرمایا
 ہو کر فرماتی ہیں کہ جب حقیقتی کو ممتی ذی المعارج کی صفت سی موصوف جان لیا اور اسکی بعضی معارج
 سن ہی لیں کہ بچاں ہزار برس کی مدت رکھتی ہیں تو ان کا فروغی ایسی عذاب مقرر کی جلدی کرنی اور
 تسخر کرینی رنجیدہ ست ہو نا صبر آخر نہ صبر کرواچی طرح کا صبر کرنا جہین جلدی اور رنجیدگی اور دلکی
 کہہ لہرٹ نہ بائی جادی اور تم کو صبر کرنا سو اسی فرماتی ہیں کہ ان کا فروغی جلدی اور تسخر کرنا اسی معلوم
 اور نادانی اور کم فہمی سی ہی کہ **لَا تَحْزَنْ زَيْنَةُ الْحَرْثُ غُلَامًا** **عَنْ زَيْنِ** **اِنَّهُمْ يَكْتُمُونَ** **اَلْاَوَّلِيْنَ** **اَلَّذِيْنَ** **لَا يَخْفَا**
 تحقیق کا فروغی دیکھتی ہیں اوسد نکو اور ہم نزدیک دیکھتی ہیں اوسکو **فَنَحْنُ** وہ دیکھتی ہیں اوسکو
 دور اور ہم دیکھتی ہیں اوسکو نزدیک **اِنَّهُمْ يَكْتُمُونَ** دیکھتے ہیں اوسکو یعنی عذاب کو یاد نہ دیتے
 کو بید یعنی محال اور ہم دیکھتی ہیں اوسکو قریب یعنی ہونیوالا ضرور **اِنَّهُمْ يَكْتُمُونَ** بیک یہہ کا فروغی ہیں
 اوسدن کو بہت دور اور جانتی ہیں کہ آسمان اور زمین کی خراب ہونیکو مدتی ہیں ہکو اوسدن سی دونا
 کو سوسلی چاہی کچھ ہماری زندگی میں تو آنیوالا ہی نہیں ہی اور ہم دیکھتی ہیں اوسدن کو بہت نزدیک اسکا
 کو اوسدن کی آمد نیکی ابتدا موت سی جو وقت روح بدنی جدا ہوئی اوسوقت سی اوسدن کی آنا اور
 علامتیں ظاہر ہونی لگتی ہیں اور فرشتی مقرر اور روین مدبر اوسکی عروج کرتی ہیں جو خاص سیکی
 وسلی مقرر ترین سموت کا زمانہ تو بہت قریب ہی اور اگر اوسدنکی حقیقت کو دور سمجھتی ہیں اسوا
 کہ دنیا کی تمام ہونیکو بہت مدت باقی ہی تو یہہ ہی انکی سمجھ بچا ہی اسوا ہی کہ جو واقعہ اور احوال اوسدن
 ظاہر ہونگی اور ہر واقعہ اوسکا ہزار ہا سال کی مدت کے ہیکا اوسکی نسب سی دنیا کا گزنا قریب ہی
 کہ دنیا کا تمام ہونا اوسدن کی شروع سی ہی **اِنَّهُمْ يَكْتُمُونَ** **اَلْاَوَّلِيْنَ** **اَلَّذِيْنَ** **لَا يَخْفَا**
اَلسَّمَاءَ كَالْمُهْلِ **وَتَكُوْنُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ** اوسدن کہ ہوا آسمان مانند تابی ہیکلی ہوگی
 اور ہون پہاڑ مانند شبنم نگین کی **فَنَحْنُ** اوسدن کہ ہوا آسمان جیسی تانبا ہیکلا اور ہونگی پہاڑ جیسی
 اون رنگین **اِنَّهُمْ يَكْتُمُونَ** **اَلْاَوَّلِيْنَ** **اَلَّذِيْنَ** **لَا يَخْفَا** آواز کی صدہ سی تابی ہیکلی ہونی کی مانند اور ہونجا نیکی پہاڑ آندہ ہی اور طوفان کی زور سی جواون
 پہاڑ نیکی جڑوین گہس کر زمین کو کہو کہلا کر دیکھا اور بے درپے ہویسے صدہ کی آواز کی پہاڑوں کو
 جڑو نکو ست اور بودی کر دینی میں اور پی مدد ہوگی رنگین اون دہنی ہوی کی مانند ہکو دنیا
 کمان کی مانند سی مار کر اوڑا تابی اور یہاں رنگین دن سیلی مراد لی ہی کہ بعضی پہاڑ سنخ ہوتی
 ہیں اور بعضی سفید اور بعضی سیاہ اور آسدن جو ہر ایک کی ٹکڑے ملکر اوڑنیگے تو اسپین ملنی کی سی
 رنگین اونکی طرح معلوم ہونگی اور اوسوقت آدمیوں پر اوسدنکی سختی اور مصیبت ہقدر ہوگی کہ اپنے
 خویش واقربا کو ہول جاونگی **عَنْ زَيْنِ** **اِنَّهُمْ يَكْتُمُونَ** **اَلْاَوَّلِيْنَ** **اَلَّذِيْنَ** **لَا يَخْفَا** اور نہ ہونگی کوئی قراستی اپنے
 قرابتہ کو کہائی جاونگی اونکو قراستی اونکی **فَنَحْنُ** اور نہ ہونگی دوستدار دوستدار کو سب

انہی کے لئے جو فخر متعلق بآسمان
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واپس آئے
 دکان فلک جہان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 عید اسلام فخر بآسمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 بلا جہنم واپس آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ابیہو العبد من الاسکان واپس آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اوسدن کو بہت دور اور جانتی ہیں کہ آسمان اور زمین کی خراب ہونیکو مدتی ہیں ہکو اوسدن سی دونا
 کو سوسلی چاہی کچھ ہماری زندگی میں تو آنیوالا ہی نہیں ہی اور ہم دیکھتی ہیں اوسدن کو بہت نزدیک اسکا
 کو اوسدن کی آمد نیکی ابتدا موت سی جو وقت روح بدنی جدا ہوئی اوسوقت سی اوسدن کی آنا اور
 علامتیں ظاہر ہونی لگتی ہیں اور فرشتی مقرر اور روین مدبر اوسکی عروج کرتی ہیں جو خاص سیکی
 وسلی مقرر ترین سموت کا زمانہ تو بہت قریب ہی اور اگر اوسدنکی حقیقت کو دور سمجھتی ہیں اسوا
 کہ دنیا کی تمام ہونیکو بہت مدت باقی ہی تو یہہ ہی انکی سمجھ بچا ہی اسوا ہی کہ جو واقعہ اور احوال اوسدن
 ظاہر ہونگی اور ہر واقعہ اوسکا ہزار ہا سال کی مدت کے ہیکا اوسکی نسب سی دنیا کا گزنا قریب ہی
 کہ دنیا کا تمام ہونا اوسدن کی شروع سی ہی **اِنَّهُمْ يَكْتُمُونَ** **اَلْاَوَّلِيْنَ** **اَلَّذِيْنَ** **لَا يَخْفَا**
اَلسَّمَاءَ كَالْمُهْلِ **وَتَكُوْنُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ** اوسدن کہ ہوا آسمان مانند تابی ہیکلی ہوگی
 اور ہون پہاڑ مانند شبنم نگین کی **فَنَحْنُ** اوسدن کہ ہوا آسمان جیسی تانبا ہیکلا اور ہونگی پہاڑ جیسی
 اون رنگین **اِنَّهُمْ يَكْتُمُونَ** **اَلْاَوَّلِيْنَ** **اَلَّذِيْنَ** **لَا يَخْفَا** آواز کی صدہ سی تابی ہیکلی ہونی کی مانند اور ہونجا نیکی پہاڑ آندہ ہی اور طوفان کی زور سی جواون
 پہاڑ نیکی جڑوین گہس کر زمین کو کہو کہلا کر دیکھا اور بے درپے ہویسے صدہ کی آواز کی پہاڑوں کو
 جڑو نکو ست اور بودی کر دینی میں اور پی مدد ہوگی رنگین اون دہنی ہوی کی مانند ہکو دنیا
 کمان کی مانند سی مار کر اوڑا تابی اور یہاں رنگین دن سیلی مراد لی ہی کہ بعضی پہاڑ سنخ ہوتی
 ہیں اور بعضی سفید اور بعضی سیاہ اور آسدن جو ہر ایک کی ٹکڑے ملکر اوڑنیگے تو اسپین ملنی کی سی
 رنگین اونکی طرح معلوم ہونگی اور اوسوقت آدمیوں پر اوسدنکی سختی اور مصیبت ہقدر ہوگی کہ اپنے
 خویش واقربا کو ہول جاونگی **عَنْ زَيْنِ** **اِنَّهُمْ يَكْتُمُونَ** **اَلْاَوَّلِيْنَ** **اَلَّذِيْنَ** **لَا يَخْفَا** اور نہ ہونگی کوئی قراستی اپنے
 قرابتہ کو کہائی جاونگی اونکو قراستی اونکی **فَنَحْنُ** اور نہ ہونگی دوستدار دوستدار کو سب

تفسیر والدین الخ اور تفسیر وہ لوگ جو سی جانتی ہیں انصاف کرتی ہیں کو یعنی قیامت کو سبلائی کیسے
 ہے مگر نہیں ہوتی ہیں اور خیریتے مال کی پہنچی سی سنگھ کی تفسیر خیر کو روکتی نہیں اس واسطے کہ ہر بلا اور
 نیکی کا عوض ملتا یعنی جانتی ہیں سو یہ لوگ صبر کی کہتی ہیں اور حرص کو اپنی پاس لے نہیں دیتی لیکن
 انکا مرتبہ اون دونوں کی مرتبہ یعنی غازیوں اور نکوۃ دینی والوں کی کم ہی پہنچی کہ انکو ایسا کام کر نہیں
 جبین دنیا کا کچھ نفع ہنودی اور اپنے مال کو ایسی جگہ سے خارج کر نہیں جہیں ظاہری فائدہ کچھ ہنودی
 ہے صبر اور گہرا ہٹ ہوتی ہے اور دنیا کی نفع والی باتوں میں پہنچنے پر اور دنیا کی رنج سی بھی پر اور
 آئندہ کی واسطی مال جمع کرنے پر حرص ہوتی ہے اور لالچ کرتی ہیں لیکن یہ لوگ صبر کو بی صبری پر
 اور قناعت کو حرص پر ترجیح دیتی ہیں اس سبب کہ اونکو جزا پر یقین ہی تو کو یا عوض اور بدلہ کرتی ہیں
 اور توڑا دیتی ہیں اور بہت چاہتی ہیں اور انکی گہرا ہٹ اور حرص بالکل بے تاثیر نہیں ہے بلکہ ایک
 فائدہ رکھتی ہی یعنی قسم دینوی سی طرف قسم اخروی کی انتقال کیا اور خالی سی طرف باقی کی سہرا
 رنگ پیدا کیا ہے **عزیزی والدین الخ** کہ میں عذاب سے محفوظ رہوں کہ وہ وہ عذاب پروردگار
 اپنے کیسی ڈر نیوالی ہیں **فہم** اور جو اپنے رب کی عذاب سی ڈرتی ہیں **ہو** تفسیر
 اور جو ہتی وہ لوگ ہیں جو اپنے پروردگار کے عذاب سی ڈر نیوالی ہیں دنیا اور آخرت میں اور جانتی ہیں
 کہ اگر بلا میں صبر کر نیکی یا مال کے دینے میں اپنے ہاتھ کو اچھے طرح بکھولیں تو حقیقی کی عذاب میں
 گرفتار نہ ہوں اور حقیقت میں بات یہی ہے کہ اپنے پروردگار کے عذاب سی خوف میں رہا جائے
 اس واسطے کہ **ان عذاب ربهم الخ** **عزیزی** ان عذاب سے کہ تمام عذابوں میں تحقیق عذاب
 انکی پروردگار کا ایسا کہ اس سی نڈر ہونا چاہی **فہم** کہ اپنے رب کے عذاب سے نڈر ہونا چاہا
ہو تفسیر یعنی نہیں لایق ہے کیونکہ اگر چہ بیت کرتا ہو طاعت و مشقت یہ کہ اس میں
 ہوا اس کے عذاب سی اور لائق ہی یہ کہ ہے درمیان خوف و جہاد کی **فہم** ان کے عذاب انکی
 پروردگار کا ایسا ہے کہ اس سی باوجود بلا میں صبر کر نیکی اور اپنے مال کو اس کی راہ میں خرچ
 کر نیکی نڈر نہ رہا جائے سیلی کہ پہلا اور ثبوت کا اعتبار خاتمہ پر ہے اور خاتمہ کا حال ہر شخص کا
 پوشیدہ ہی کیونکہ معلوم نہیں کہ کیا ہوگا اور صبر اور بخشش میں ان لوگوں کا مرتبہ پہلوی مرتبہ سے
 کم ہے اس لیے کہ اونکی کلام عذاب کی خوف کی سبب سے ہیں اور پہلوی کی کا انواب کی امید پر اور انواب
 کی طمع امید کی راہ ہی اور امید وسیلہ ہے محبت کا اور خدمت اور تابعداری محبت کی ساتھ بہتر
 اور خدمت اور تابعداری سی جو خوف کی ساتھ ہو محیط مزدوریوں کی خدمت بہتر ہے لوگوں
 غلام کی خدمت سی اور یہ دونوں گروہ پہلے دونوں گروہ ہوتی مرتبہ میں بہت کم ہیں پہلی
 کہ اونکی عمل صرف محبت کی راہ ہی پہلوی کی امید اور برائی کی خوف کا خیال اونکو کچھ نہتا ہو
 اونکی خدمت اور تابعداری ایسی ہوتی جیسی عاشق معشوق کی خدمت و اطاعت کرتا ہی اور یہ
 چکا و ن فرقی جزا کو سہرا وہ لوگ ہیں جنہوں نے بدنی اور مالی عبادت ادا کرنی پر صبر کیا اور مصیبت

داغ و قرق
 بیوہ ان
 عذاب
 دین
 غیر انہوں
 باہم
 سوسہ
 شاعر
 ۱۲

وہ بلاؤں کو سدھ لیا اور اپنی حرص کو جو طاعت کی مخالفت ہی ترک کیا تھا اور گناہ اور شہوت کی خواہش کو بالکل منقطع
 یا تھا اب اول نو کو نکاح حال بیان فرماتی ہیں جنسی جزئی کاموں میں صبر و قناعت ظاہر ہوئی سو وہ یہی چاہتے
 ہیں پہلا فرقہ وہ ہے جو اپنے شرمگاہ کی شہوت پر اور عورت کی صحبت کی نیکی لذت پر حرص نہیں کرتا بلکہ صبر
 کرتا ہے اور وہ یہ چیز ہے جو اکثر خلق اللہ کی خرابی کا سبب بنتے ہے دوسرا فرقہ وہ جو خلق اللہ کی حق میں
 بیعتی حالت ہی یا بعد حرص نہیں کرتی بلکہ اس کی کہیں صبر کرتا ہے تیسرا فرقہ وہ ہے جو خلق اللہ کی حقوق کو
 و ظاہر کر نیکی سزاوار میں ان کی چپانی پر حرص نہیں کرتا بلکہ اس کے ظاہر کرنے پر صبر کرتا ہے چوتھا فرقہ وہ
 جو نقل عبادت میں جو اپنے ذمہ پر لازم کر لیں ہیں خصوصاً نماز و نفل جو دن رات میں اپنی پر مقرر کر لیں ہیں
 اس کی ادائیگی پر صبر کرتا ہے اور کہیں کو دور آرام و چین کی لذت میں اپنی وقت کو گذارنے میں حرص نہیں
 کرتا اور ان فرقوں کو اس ترتیب سے بیان کر نیکی وجہ یہ ہے کہ عبادت میں بدنی جو حق تعالیٰ کی وجہ کر نیکی
 بندی پر لازم ہو ہیں وہ ہی ترتیب سے بزرگی کہتی ہیں سب سے اعلیٰ پانچ وقت کی نماز میں ہنسی کی تھوڑی
 اور کرنی پر صبر کرنا اور لگے چھوڑنے پر حرص نہ کرنے پر لے وجہ کی نزدیکی اور قرب کا سبب ہے چنانچہ حدیث شریف
 میں آیا ہے کہ مَا تَعْرَبُ إِلَى عَبْدٍ يَشْبِيحُ أَحَبَّ مِمَّا أَقْرَبَتْ حَكِيْمٌ اور اور عبادتوں کو
 نماز میں زیادہ خصوصیت ہی اس واسطے کہ یہ جامع ہی سب عبادتوں کو اور انتہا وجہ کی حضور ہی اور قرب کو جو
 سرکوشی اور کلام کی حد کو پہنچا بلا واسطہ پہنچا دیتی ہے پھر اس کی بعد فرض رکوع کو ادا کرنا اور اپنی ذمہ کی واجب خشتی
 دینی میں خلق اللہ کے منفعت اور خدا کی بندگی پر ورش منظور کہتا اس لیے کہ یہ ہی نہایت خوشی اور
 عینا مندی کا پروردگار کی سبب بنتے ہے پھر اس کے بعد گہرے ہٹ اور بی صبری اور حرص کو ترک کرنا بلا واسطہ
 وقت میں فوت ہوئی چیز پر ثواب کی امید سی نہایت بڑا مرتبہ ہی اس ترک سی جو غلبہ کی دہشت سی ہو
 پھر اس کے بعد نامشروع چیز پر حرص نہ کرنا اور جو شمع میں جائز ہے اسی قدر پر اکتفا کرنا خصوصاً شرمگاہ
 کی شہوت کی مقدمہ میں بیت ہی بڑا صبر ہے اور یہ سب پروردگار و کارگاہ کی حق سی متعلق ہیں پھر جو بندہ کو
 حق سے علاوہ کہتا ہے سو وہ یا ان کی حق کو ادا کرنا جو اس کی ذمہ پر ہیں بیسی پسین امانتوں کا ادا کرنا اور عہدہ
 بیان کو پورا کرنا یا ان کی حق کو ظاہر کر دینا کہ عین ان کی مالوں کا زندہ کرنا ہی اگرچہ اپنی ذمہ پر لازم نہیں آتا ہی
 و وجہ ان سب حق تعالیٰ کی واجبات کو صبر کر نیکی اور حرص کے ترک کر نیکی مضبوط کیا تو باقی نرہی مگر وہ چیز
 جو اپنے ذمہ پر نذر کی طور پر واجب لازم کر لی ہی جیسی عبادتین نفل خصوصاً نماز و سواں چیز و نذر ذکر آخرین
 یا ایک چنانچہ فرماتی ہیں وَالَّذِينَ هُمْ يُعْذِرُونَ هُمُ الَّذِينَ هُمْ يُعْذِرُونَ هُمُ الَّذِينَ هُمْ يُعْذِرُونَ
 اَلَا عَلَىٰ اَرْوَاحِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ
 وروہ کہ وہ اپنی ستروں کی نگہبانی کر نیوالی ہیں مگر ساتھ بیویوں اپنی کنیوں کو نہ توین اپنے کی کہ مالک ان کی
 ہوئی ہیں ہاتھ ان کی پس یہ فرق ملامت کی گئی نہیں ہیں کہ **فیتے** اور جو اپنی شہوت کی جگہ
 ہستی ہیں مگر اپنے جور و دن سی یا اپنے ہاتھ کی مال سی سوا پر نہیں لولا ہا **موتفسیر** وَالَّذِينَ
 غ اور پانچویں وہ لوگ جو اپنے شرمگاہوں کو نگاہ کہتی والی اور روکنی والی ہیں اس سی کہ یکے نظر اور

وہ بلاؤں کو سدھ لیا اور اپنی حرص کو جو طاعت کی مخالفت ہی ترک کیا تھا اور گناہ اور شہوت کی خواہش کو بالکل منقطع یا تھا اب اول نو کو نکاح حال بیان فرماتی ہیں جنسی جزئی کاموں میں صبر و قناعت ظاہر ہوئی سو وہ یہی چاہتے ہیں پہلا فرقہ وہ ہے جو اپنے شرمگاہ کی شہوت پر اور عورت کی صحبت کی نیکی لذت پر حرص نہیں کرتا بلکہ صبر کرتا ہے اور وہ یہ چیز ہے جو اکثر خلق اللہ کی خرابی کا سبب بنتے ہے دوسرا فرقہ وہ جو خلق اللہ کی حق میں بیعتی حالت ہی یا بعد حرص نہیں کرتی بلکہ اس کی کہیں صبر کرتا ہے تیسرا فرقہ وہ ہے جو خلق اللہ کی حقوق کو و ظاہر کر نیکی سزاوار میں ان کی چپانی پر حرص نہیں کرتا بلکہ اس کے ظاہر کرنے پر صبر کرتا ہے چوتھا فرقہ وہ جو نقل عبادت میں جو اپنے ذمہ پر لازم کر لیں ہیں خصوصاً نماز و نفل جو دن رات میں اپنی پر مقرر کر لیں ہیں اس کی ادائیگی پر صبر کرتا ہے اور کہیں کو دور آرام و چین کی لذت میں اپنی وقت کو گذارنے میں حرص نہیں کرتا اور ان فرقوں کو اس ترتیب سے بیان کر نیکی وجہ یہ ہے کہ عبادت میں بدنی جو حق تعالیٰ کی وجہ کر نیکی بندی پر لازم ہو ہیں وہ ہی ترتیب سے بزرگی کہتی ہیں سب سے اعلیٰ پانچ وقت کی نماز میں ہنسی کی تھوڑی اور کرنی پر صبر کرنا اور لگے چھوڑنے پر حرص نہ کرنے پر لے وجہ کی نزدیکی اور قرب کا سبب ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ مَا تَعْرَبُ إِلَى عَبْدٍ يَشْبِيحُ أَحَبَّ مِمَّا أَقْرَبَتْ حَكِيْمٌ اور اور عبادتوں کو نماز میں زیادہ خصوصیت ہی اس واسطے کہ یہ جامع ہی سب عبادتوں کو اور انتہا وجہ کی حضور ہی اور قرب کو جو سرکوشی اور کلام کی حد کو پہنچا بلا واسطہ پہنچا دیتی ہے پھر اس کی بعد فرض رکوع کو ادا کرنا اور اپنی ذمہ کی واجب خشتی دینی میں خلق اللہ کے منفعت اور خدا کی بندگی پر ورش منظور کہتا اس لیے کہ یہ ہی نہایت خوشی اور عینا مندی کا پروردگار کی سبب بنتے ہے پھر اس کے بعد گہرے ہٹ اور بی صبری اور حرص کو ترک کرنا بلا واسطہ وقت میں فوت ہوئی چیز پر ثواب کی امید سی نہایت بڑا مرتبہ ہی اس ترک سی جو غلبہ کی دہشت سی ہو پھر اس کے بعد نامشروع چیز پر حرص نہ کرنا اور جو شمع میں جائز ہے اسی قدر پر اکتفا کرنا خصوصاً شرمگاہ کی شہوت کی مقدمہ میں بیت ہی بڑا صبر ہے اور یہ سب پروردگار و کارگاہ کی حق سی متعلق ہیں پھر جو بندہ کو حق سے علاوہ کہتا ہے سو وہ یا ان کی حق کو ادا کرنا جو اس کی ذمہ پر ہیں بیسی پسین امانتوں کا ادا کرنا اور عہدہ بیان کو پورا کرنا یا ان کی حق کو ظاہر کر دینا کہ عین ان کی مالوں کا زندہ کرنا ہی اگرچہ اپنی ذمہ پر لازم نہیں آتا ہی و وجہ ان سب حق تعالیٰ کی واجبات کو صبر کر نیکی اور حرص کے ترک کر نیکی مضبوط کیا تو باقی نرہی مگر وہ چیز جو اپنے ذمہ پر نذر کی طور پر واجب لازم کر لی ہی جیسی عبادتین نفل خصوصاً نماز و سواں چیز و نذر ذکر آخرین یا ایک چنانچہ فرماتی ہیں وَالَّذِينَ هُمْ يُعْذِرُونَ هُمُ الَّذِينَ هُمْ يُعْذِرُونَ هُمُ الَّذِينَ هُمْ يُعْذِرُونَ اَلَا عَلَىٰ اَرْوَاحِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ وروہ کہ وہ اپنی ستروں کی نگہبانی کر نیوالی ہیں مگر ساتھ بیویوں اپنی کنیوں کو نہ توین اپنے کی کہ مالک ان کی ہوئی ہیں ہاتھ ان کی پس یہ فرق ملامت کی گئی نہیں ہیں کہ **فیتے** اور جو اپنی شہوت کی جگہ ہستی ہیں مگر اپنے جور و دن سی یا اپنے ہاتھ کی مال سی سوا پر نہیں لولا ہا **موتفسیر** وَالَّذِينَ غ اور پانچویں وہ لوگ جو اپنے شرمگاہوں کو نگاہ کہتی والی اور روکنی والی ہیں اس سی کہ یکے نظر اور

پڑی یا بدن کی کاوسین ملی اور اس روکنی میں اونکی صبر کی قوت یہی ثابت ہوئی اور اونکی بی حرمی یہی
 بکری ہے جو نہ لغت میں زوج جوڑیکو کہتی ہیں اور جو گھر کا کاروبار اور تمام بدون مرد و عورت کی دست
 بنین ہو سکتا اسیدو کی عورت کو مرد کا جوڑا اور مرد کو عورت کا جوڑا کہتی ہیں جیسی موزیک جوڑا اور جوتی کا جوڑا
 اور جوڑیکی ہونین کسی چیز میں بشرطین پہلی شرط یہ ہے کہ دونوں کو فی خصوصیت ظاہر ہو اور یہ خصوصیت
 بدون شے ایجاب و قبول کی جبکو عقد نکاح کہتی ہیں حاصل نہیں ہو سکتی اسی واسطی ہر عورت کو ہر مرد کا
 جوڑہ نہیں کہتی ہیں اور دوسرے شرط یہ ہے کہ وہ خصوصیت گہر کی نہ تمام اور دنیا کی کاموں کی تدبیر کیوں
 ہونہ فقط شہوت نکاح کی واسطی اسواسطی کہ بدن گہر کی کاموں میں شریک ہونکی نفع اور نقصان
 دونوں کا مشترک ہونگا تو جوڑے ہونیکے معنی یہی ظاہر ہونکی جیسی خرچ اور ستھ کی عورت کا دوسکو جوڑا
 نہیں کہہ سکتی ہیں اور تیسری شرط یہ ہے کہ نسل دنیا اس ہی ممکن ہو اور دوسرے کا حق اسکی ساتھ متعلق ہونو جیسی
 غیر کی لونڈی کا اسکی مالکے اس سے صحبت کر نیکی اجازت دی ہو تو اسکو بھی جوڑا نہیں کہہ سکتی ہیں چوتھی
 شرط یہ ہے کہ کوئی اور رشتہ اور علاقہ اس سے قوی زیادہ اور شاہ زیادہ اون دونوں درمیان میں اس سے
 سی بڑھ کر نہ ہو اسی واسطی ان اور بیٹی اور بہن کو مرد کا جوڑا نہیں کہتی ہیں پس اس جگہ یہ معلوم ہوا کہ مستحکم
 عورت یہی مرد کا جوڑا نہیں ہو سکتی اسی واسطی مستحکم کی عورت کی مال کا مرد مالک نہیں ہوتا ہی اگرچہ مستحکم کی
 مدت میں وہ عورت مرد وادی اور نہ خانگی کاموں کی تدبیر میں کچھ ایسی عورت کو دخل ہوتا ہی اور نہ نفع نقصان
 میں شریک ہوتی آور نہ اسکی خوراک اور پوشاک مرد پر واجب ہوتے آور نہ نسل اور نسب کے محافظت
 اور نگہبانی اس سے ممکن ہوتی ہی لہذا کہ مستحکم کی مدت گزرنیکے بعد دونوں میں خود بخود جنسیت اور جدائی ظاہر
 ہو جاتی ہے ایک مشرق کو جاتا ہی اور دوسرا مغرب کو عورت دوسرے مستحکم کو چاہتی ہی اور مرد دوسری عورت کی
 خواہش کرتا ہی آور اگر مستحکم کی مدت میں اس مرد سے اس عورت کو حمل رہ گیا اور کوئی بچہ پیدا ہوا تو نہ وہ
 بچہ اپنے باپ کو پہچان سکتا ہی اور نہ باپ اس بچہ کو اور نہ وہ بچہ باپ تک پہنچ سکتا ہی تاکہ فرزند کی
 حق کو اپنے باپ سے طلب کرے اور نہ باپ اس بچہ تک پہنچ سکتا ہی تاکہ تعلیم اور تربیت بدری اسکی
 ساتھ بچا لادی آور جب بچہ نسب سے مجھول اور نامعلوم رہا تو اسکا محرم ہونا ہے باپ کی قرینہوں
 نامعلوم و پوشیدہ رہا تو آپس میں تدخل محرم کا یہی ممکن ہے یعنی محرم کی ساتھ نکاح کر لینا ہوسکے
 کہ وہ اسکا اپنے باپ کی بیٹی کی ساتھ نکاح یا مستحکم کر لی یا باپ کا بیٹا اس لڑکی کے ساتھ مستحکم یا نکاح کر لے
 اور طبعی دوسرے قرابتوں میں ہی یہ تدخل متصور ہو سکتا ہی اور ایسی نکاح کر نیسی جو اولاد پیدا
 ہوگی اونکی نکاح میں ہی کوئی ہونیکی رعایت برہم و برہم ہو جائیگی اور میراث کی تعلیم کا دروازہ بالکل بند
 ہو جائیگا اسواسطی کہ اسکے وارث جہانین پہل گئی اور اونکی پہچان اور اونکی ناموں اور مکانوں کا
 دریافت کرنا بہت دشوار ہو گا تاکہ ہر شخص کے میراث اس تک پہنچا دی جاوے واسطی مستحکم نہ ہونکو
 عقیدہ کی موافق یہی زوجیت کی حکم مستحکم کی عورت کی ساتھ جاری نہیں ہی جیسی عدت و طلاق اور
 ایلا اور زنا اور ظہار اور برائری عورت تو نہیں یعنی پوشاک اور کھانا اور گھر اور ساتھ رہنے میں رت کو اور یہ

مستحکم کی تعریف اور شرائط

قاعدہ کلیہ ہے کہ جب ایک چیز کا حکم جائز یا تو وہ چیز سے نفی ہو جائیگی یعنی اس کا نام باقی نہ رہیگا جس طرح بیان ہے کہ زینہ جیت کی حکم جاتی رہے تو جو دریا ہی جائز رہیگا اور ایسی عورت کو جو زینہ میں لگی اور دوسری بیہ بی بی کی کہ منکوحہ عورت کو حق تعالیٰ فی جاعد میں تھکر کیا ہی چنانچہ سورہ نسا کی اول میں مذکور ہی سو اگر متعہ والی عورت میں منکوحہ عورتوں میں داخل ہوتی تو یہ بی بی چارسی زیادہ جائز نہ ہوتی اور حال یہ بی بی کہ متعہ کر نیوالی نہ رہیگی بی بی میں عورتوں کی ساتھ کبھی راتیں متعہ کرنا جائز ہے اگر او میں سی کیسے پاس چاہو تین منکوحہ ہوں تو اور عورتوں کی ساتھ سو ای ادن چار کی متعہ کرنا درست جانتی ہیں اور شرع شریف میں مقرر ہی کہ جب کسی شخص نے اپنے نکاحی عورت سے ایک مرتبہ صحبت کی تو وہ محض ہو گیا پر اس کے بعد اگر اس شخص سے زنا ہوا تو اسکو سنسک کر نیکی یعنی پتہ رسی و اسکو مار ڈالنیگی اور اگر منکوحہ عورت سے صحبت کر نیکی پہلی زنا ہو تو کو مار نیکی اور متعہ کی جائز نہ کہنی و انوکھی نزدیک ہی متعہ والی عورت سے صحبت کرنی حسان کا سبب نہیں ہوتا ہی غرض کسی وجہ سے متعہ والی عورت زومہ میں داخل نہیں ہو سکتی اور جو لوگ متعہ والی عورت زومہ میں داخل کرتی ہیں انوکھی مثال ایسی ہی جیسی کوئی شخص آنا گھول کر حیرہ بکاوی پہرا و میں گوشت کی بوئی ڈھونڈی **۱۱** اضلع العمر فی طلب المحال یعنی ضائع کی اپنی عمر محال چیز کی تلاش ملز او صا ملک کیا **۱۲** ہم یادہ چیز کہ اسکی مالک ہوں ہیں انوکھی ماہتہ اور او پچیر سی لونڈی کی شرکاء کا مکان مخصوص مراد ہی اس واسطے کہ وہ چیز جاسیے کہ نجاست کی جگہ نہ ہونسل کے قابل ہو سو غلام ایسی چیز نہیں کہہتی اور لونڈیوں کی پاس دونوں قسم کی چیزیں موجود ہوتی ہیں لیکن انکی یہی نجاست کی جگہ جوام ہے اس واسطے کہ وہ جگہ نہ کہتی ہونگی لیاقت کہی نہ نسل کی اور جب موصولہ کی لفظی وہی موضع مخصوص مراد ہو تو اب موصولہ کی لفظ پر کوئی شکال وارد نہیں ہو سکتا اور اس صورت میں ہی عورت و مرد کی خصوصیت نفع اور نقصان میں شریک ہونا اور اپنے نسب اور نسل کو نگاہ رکھنا اور خانگی کاموں کی خدمت کرنے یہ سب بابتیں بیان ہی ثابت ہیں ان دونوں میں یعنی بیوی اور لونڈی میں فرق اتنا ہی کہ نسل کی بدین میں سی موضع مخصوص کی سوائی اور کوئی چیز دوسری خاوند کی ملک میں نہیں آتی اور لونڈی ساری قدیم ملک اپنی مالک کے ملک میں داخل ہو جاتی ہی اور عرس کے وقت میں ملک میں ذات اور مرد کی مالک ہونیکو کہتی ہیں سیلی نامکی ہونی چیز کوئی نہیں کہتا کہ میری ملک میں ہی بس جو لونڈی کہ اسکی مالک کے سیکو عاریت کی طور پر صحبت کر نیکی بی بی دی تو وہ لونڈی اس سے تیسرے عینے عاریت مانگنی نہ کہ ملک میں داخل نہ ہو جائیگی اور ایسی عاریت کو اسی عاریت پر کہ جس سے نفع لینا درست ہی قیاس کرنا غلط ہی کلی یہ قیاس نفس کی مقابل میں ہی یعنی صریحی دلیل کے مقابل میں ہی اور ایسا قیاس ہرگز مقبول نہیں ہے اور یہ بی بی ہی کہ قیاس مع الفارق ہی ہے کہ اگر اس نفع کی واپسی لونڈی کو کسی سی مالک اور اسکی ساتھ صحبت کر نیے شائع عمل رہ جاو تو وہ لونڈی مالک یعنی واپسی حق میں مشغول نہ ہو جائیگی اور یہ جائز نہیں ہے واپسی عاریت کی زمین میں درخت لگانا یا کنوا کہہ وانا درست نہیں ہی **۱۳** فاما ہم **۱۴** ہر ایک بہرہ لوگ اگر اپنی عورتوں یا لونڈیوں کی ساتھ صحبت کر نہیں اور لذت حاصل کر نہیں حرص و بلی صبر کرین غیر طہر

اس صلوٰتین خریدنی سی لونڈی غلام نہیں ہوتی جب تک غلبہ سی اپنے قبضہ میں نہ لادے کسی لونڈی سی بغیر
 نکاح کی وطن حرام ہی اور سبب توارث کا نہیں ہوتا لکن ان کی کتب الفہم اور حساب میں مولانا آحق ضا اور مولانا
 وجیہ الدین ضا جہا ہمد کا فتویٰ مدلل مہرون سبب لہا کی سی سچل ہو چکا ہی چنانچہ رسالہ منہر الحق میں
 وہ فتویٰ مندرج کیا گیا ہی اور تفصیل سے پس مسئلہ کو لکھا ہی کہ **وَالَّذِينَ هُمْ اٰمَنُوا بِهِمْ وَفِيهِمْ اٰمَنُوا**
 اور وہ کہ وہ اپنے امانتوں اور اپنے عہد و پکی رعایت کر نیوالی ہیں کہ **فِيهِمْ** اور اپنی دہر دہرین اور اپنا
 قول نہا ہے میں کہ **فِيهِمْ** لغوی معنیوں میں امانتہم پڑا ہی اور وہ شامل ہے شرع کی امانتوں
 کو ہی اور بند و پکی امانتوں کو ہی اور اور عہد میں داخل ہے عہد خلق کا اور نذرین اور تسمین رعوٰن لکھبانی
 کر نیوالی نہ خیانت کر نیوالی امانتوں میں اور نہ توڑ نیوالی عہدوں کی کہ **مِنْهُمْ** اور چوٹی وہ لوگ جو
 امانتوں کو یعنی لوگوں کی امانتیں جو اپنے پاس کہتی ہیں اور امانت کی دو قسمیں ہیں ایک وہ ہی جو حق تعالیٰ کی عز
 کے ساتھ متعلق ہے جیسے وصو اور نایاکی کا غسل اور نماز اور روزہ اور زکوٰۃ اس واسطے کہ ان چیزوں پر دوسرے
 لوگوں کو خبر نہیں ہوتی ہے اسے شخص کا اقرار ان چیزوں میں مقبول ہی اور امانت کی حقیقت ہی یہی ہی کہ
 امین کا کہنا امین معتبر ہی دوسرے امانت کی قسم وہ ہی جو خلق اللہ کی حق سی علاقہ کہتی ہی اس کی
 ہی کسی قسم میں پہلی قسم وہ ہی کہ لوگوں کی مال کیلئے پس امانت رکھے جاوین دوسری قسم یہی
 کہ لوگوں کی حقوق جو اسکے ولایت میں ثابت ہوں اور صاحب حق اوپر خبر دار ہونا مانند عین مورث کی
 کہ حق وارث کا ہی اور وارث کو اس کی خبر نہیں ہی اور تیسری قسم یہی جو اس شخص کی کام کی متعلق
 ہے جیسے تول اور راب اور کہا ناپکا نہیں مصالح کا خرچ کر نایا سی میں سجا اور مغزی کا لگانا اور سطر
 اور چیزیں ہیں اور چوتھی قسم دلوں کی ہید جو کسی پر عہد والا جانکر اس سی کہتی ہیں یا پھر حکومت میں انصاف
 کرنا بہ رعیت کی امانت ہی حاکمون اور قاضیوں کی ذمہ پر چوٹی فتویٰ دینی میں حق بات بیان کر دینی کہ یہ امانت
 عوام کی ہی مفیتوں کی ذمہ پر ساتویں جو روخاوند کی تنہائی کی باتیں یا گہر کی تدبیر کہ یہ ہی امانت ہی ایک
 دوسرے ذمہ پر آٹھویں اپنے کی پوشیدہ باتیں لونڈی غلام کی ذمہ پر نویں اقا کی امانت نوکر کے ذمہ پر سوا
 ہسایہ کی امانت دوسرے ہسایہ پر گیارہویں اپنے یاروں کی امانت دوسرے یاروں پر **وَعَلَىٰ هٰؤُلَاءِ** اور اپنے
 قولی قرار پر جو حق تعالیٰ یا خلق اللہ سی کیا ہے سو پہلی قسم کا یعنی جو حق تعالیٰ سی عہد کیا ہی وہ اگر مال نبی کا
 عہد کیا ہی یا کوئی عبادت ادا کر نیکا تو اس کو نذر کہتی ہیں اور اگر کسی خاص خدا کی بندوں سی عہد کیا ہی صحابہ
 کے راہ چپا ہنشی اور حلی کا تو اس کو سبیت کہتی ہیں اس واسطے کہ یہ گویا حقیقت میں خدا کے عہد کرنا ہے
 چنانچہ انافتحا کی سورۃ میں حق تعالیٰ خود فرماتا ہی **اِنَّ الَّذِیْنَ یُبٰیِعُوْنَکَ اَشَآئِیْمًا یَعُوْنَ اللّٰہَ عِندَہٗ**
فَوَکُفَّ اَیْکَ اِلَیْہِمْ فَمَنْ نَّکَثَ فَاِنَّہٗ یُبٰیِعُکَ **ہٰکِی الْقَسْبُ** **فَمَنْ اٰوٰی اِلَیْہِمْ عَلَیْہِ اللّٰہُ عِندَہٗ**
 اور دوسری قسم کی ہی صلوٰت بہت ہیں جیسی اپنا اپنا مال ملا کر تجارت کرنی اس کو شرع میں شراکت کہتی ہیں
 یا ایک کارپیا اور دوسری محنت پر نفع میں شریک ہونا موافق عہد کی اس کو مضاربت کہتی ہیں یا صلح کرنے
 یا وصیت کرنی اور سوا کی گئی جو فقہ کی کتابوں میں شرح اور تفصیل سے مذکور ہے جیسی مرا بحت یعنی صلح قیمت پر

اور چوٹی وہ لوگ جو
 امانتوں کو یعنی لوگوں کی
 امانتیں جو اپنے پاس کہتی
 ہیں اور امانت کی دو قسمیں
 ہیں ایک وہ ہی جو حق تعالیٰ
 کی عز کے ساتھ متعلق ہے
 جیسے وصو اور نایاکی کا
 غسل اور نماز اور روزہ اور
 زکوٰۃ اس واسطے کہ ان
 چیزوں پر دوسرے لوگوں کو
 خبر نہیں ہوتی ہے اسے
 شخص کا اقرار ان چیزوں
 میں مقبول ہی اور امانت
 کی حقیقت ہی یہی ہی کہ
 امین کا کہنا امین معتبر
 ہی دوسرے امانت کی قسم
 وہ ہی جو خلق اللہ کی حق
 سی علاقہ کہتی ہی اس کی
 ہی کسی قسم میں پہلی
 قسم وہ ہی کہ لوگوں کی
 مال کیلئے پس امانت رکھے
 جاوین دوسری قسم یہی
 کہ لوگوں کی حقوق جو
 اسکے ولایت میں ثابت
 ہوں اور صاحب حق اوپر
 خبر دار ہونا مانند عین
 مورث کی کہ حق وارث کا
 ہی اور وارث کو اس کی
 خبر نہیں ہی اور تیسری
 قسم یہی جو اس شخص کی
 کام کی متعلق ہے جیسے
 تول اور راب اور کہا
 ناپکا نہیں مصالح کا
 خرچ کر نایا سی میں
 سجا اور مغزی کا لگانا
 اور سطر اور چیزیں
 ہیں اور چوتھی قسم
 دلوں کی ہید جو کسی
 پر عہد والا جانکر اس
 سی کہتی ہیں یا پھر
 حکومت میں انصاف کرنا
 بہ رعیت کی امانت ہی
 حاکمون اور قاضیوں کی
 ذمہ پر چوٹی فتویٰ دینی
 میں حق بات بیان کر
 دینی کہ یہ امانت عوام
 کی ہی مفیتوں کی ذمہ
 پر ساتویں جو روخاوند
 کی تنہائی کی باتیں یا
 گہر کی تدبیر کہ یہ ہی
 امانت ہی ایک دوسرے
 ذمہ پر آٹھویں اپنے کی
 پوشیدہ باتیں لونڈی
 غلام کی ذمہ پر نویں
 اقا کی امانت نوکر کے
 ذمہ پر سوا ہسایہ کی
 امانت دوسرے ہسایہ
 پر گیارہویں اپنے
 یاروں کی امانت دوسرے
 یاروں پر **وَعَلَىٰ
 هٰؤُلَاءِ** اور اپنے قولی
 قرار پر جو حق تعالیٰ
 یا خلق اللہ سی کیا ہے
 سو پہلی قسم کا یعنی
 جو حق تعالیٰ سی عہد
 کیا ہی وہ اگر مال نبی
 کا عہد کیا ہی یا کوئی
 عبادت ادا کر نیکا تو
 اس کو نذر کہتی ہیں
 اور اگر کسی خاص خدا
 کی بندوں سی عہد کیا
 ہی صحابہ کے راہ چپا
 ہنشی اور حلی کا تو
 اس کو سبیت کہتی ہیں
 اس واسطے کہ یہ گویا
 حقیقت میں خدا کے
 عہد کرنا ہے چنانچہ
 انافتحا کی سورۃ میں
 حق تعالیٰ خود فرماتا
 ہی **اِنَّ الَّذِیْنَ
 یُبٰیِعُوْنَکَ اَشَآئِیْمًا
 یَعُوْنَ اللّٰہَ عِندَہٗ
 فَوَکُفَّ اَیْکَ اِلَیْہِمْ
 فَمَنْ نَّکَثَ فَاِنَّہٗ
 یُبٰیِعُکَ ہٰکِی
 الْقَسْبُ فَمَنْ اٰوٰی
 اِلَیْہِمْ عَلَیْہِ
 اللّٰہُ عِندَہٗ**
 اور دوسری قسم کی
 ہی صلوٰت بہت ہیں
 جیسی اپنا اپنا مال
 ملا کر تجارت کرنی
 اس کو شرع میں
 شراکت کہتی ہیں
 یا ایک کارپیا اور
 دوسری محنت پر نفع
 میں شریک ہونا
 موافق عہد کی اس کو
 مضاربت کہتی ہیں
 یا صلح کرنے یا
 وصیت کرنی اور
 سوا کی گئی جو
 فقہ کی کتابوں
 میں شرح اور
 تفصیل سے
 مذکور ہے جیسی
 مرا بحت یعنی
 صلح قیمت پر

چہنہ تقع ہیرا کر بچنا اور تولیت یعنی اصل قیمت پر یعنی خرید پر بچنا اور عیسی و کالت اور کفالت اور ضمان ایسی
 بر آخو و تہ رعایت کر نیوالی ہیں اور نگہبانی میں امانت اور عہد کی کوشش کرتے ہیں جس طرح بکر کو بچا
 چاہیو الا انکی نگہبانی ہر وقت کی کر تا ہی سو یہ لوگ ہی صبر کامل رکھتی اور حرص بہت کم اس واسطے کہ اگر ایسا ہوتا تو
 انسی عہد و امانت کی رعایت و محافظت نہ ہو سکتی **عزیزی** وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ
 قائم ہونیوالی ہیں **فہم** اور جو اپنے گواہے پر سیکڑتے ہیں **موتفسیر** یعنی سچ سچ گواہی مانگو
 شہوتی رعایت اپنی قرابتی اور شریف اور قوی کی بہن کر کے سبب قوۃ دین اپنے کے اور اظہار حقوق مسلمین
مدحہ اور ساتویں وہ لوگ جو اپنے گواہیوں کی اظہار کرنی پر مستعد نہ رہی ہوں اور سچی گواہی دیتی ہوں
 دوستی جاتی رہتی ہے اور قرابت کی جھوٹ جانیسی ڈرتے بہن ہیں اور اس کو اپنے دینی میں جو انکی مخالفتوں
 کو اور ہتھو مکو تقع پہنچا ہی اور صبر کر رہی ہیں سو اس سبب حق والی اپنی حقوں کو پہنچتی ہیں یہاں حال کیا
 چاہی کہ گواہی کا چہا ناگناہ کیہ رہی اور اوسکے دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ جان بوجہ کر گواہی دینی سے
 انکار کرے اور کہے کہ میں نہیں جانتا اور دوسرے صورت یہ ہے کہ گواہی دینی کی وقت انکار صریح نہ کرے
 لیکن کسی حیلہ اور بہانہ سی اوسکو ٹال ڈی ان دونوں صورتوں میں خلق تہد کی حق تلف ہوتی ہیں اور اس
 ہی بڑے کہ ایک اور گناہ کیہ رہی کہ جوٹی گواہی دی اسی کی سچے حق کو باطل کری اور جوٹی حق کو نہایت کر
 یہ سب بدتر ہے اور اشارہ ہمیں اسباب کی طرف ہی ہے کہ گواہی بدون کمی و زیادتی ادا کریں سلی کی
 و زیادتی میں قیام اوس گواہی پر ثابت نہیں ہوتا **عزیزی** وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ
 اور وہ کہ وہ اپنے نماز پر نگہبانی کر نیوالی ہیں **فہم** اور جو اپنے نماز پر خبردار ہیں **موتفسیر**
تفسیر اور آہوین وہ لوگ جو اپنے نماز کے نگہبانی میں رہتی ہیں تاکہ اوسکا ثواب جائز نہ رہے اور یہ
 محافظت اوس دلاومت کی سوا جو پہلے آیت میں مذکور ہے اس واسطے کہ دلاومت کی معنی یہ ہیں
 کہ ہمیشہ بچانا اور کہی ناخاندن کرنا اور محافظت کی معنی یہ ہیں کہ اوسکی ہر کام کو بڑا کرنا تاکہ ثواب اور ثمرات
 پورے اور اس کے جتنی طہیرین اور صحتیں ہیں اوسکو اوسکی وقوت میں پورے اور اوسکی صحتیں تمام ہیں
 اور ہر نہ بچنا اور سجد کی جگہ نظر رکھنا اور کہہ نہ سہین اور اپنے بدن کی ساتھ نہ بچنا اور اوسکو ٹال ڈی
 اور جانی نہ لینا اور اگر اجاوی تو منہ کو بیت نہ کہوں اور موہ نہ کو کہہ لے بند نہ کرنا اور کہہ لے سیر یا کہ نہ ہی
 ڈالکر دونوں کناروں کو نہ لٹکانا اور اپنے اولاد کیوں کی ساتھ نہ بچنا اور اولاد کیوں کو نہ بچنا اور نماز
 سجد کی جگہ سے کوڑا لٹکر دور نہ کرنا اور اپنے ماتہ میں کوئی چیز جیسی لکڑے یا کوڑا نماز میں نہ بچنا اور نماز میں
 دل اور طہ نہ لگانا بلکہ دل کو حاضر رکھنا اور دلکی حضور سی نماز کو ادا کرنا سو جہد باجوہ وقت نماز پر پیش
 قائم رہنا نہایت شاق اور گران ہی اور نہایت ہر اور بی حرصی کی دلیل ہی اس طرح سی مقصد چیزوں کے
 اپنے تئیں بچا ہی رکھنا ہی بہت شاق اور گران ہی اور کمال صبر اور بی حرصی کی دلیل ہو سکتی ہی اس واسطے
 ان دونوں چیزوں کو باوجود اس بات کی کہ اپنے چیز سے علاوہ کتنی ہیں جدا جدا بیان فرمایا اور شروع
 ایک فعل سے کیا یعنی دلاومت سی اور دوسرے پر تمام کیا یعنی نقصان کی چیزوں سی بچنا تاکہ نماز کی فضیلت

نماز کی ہر ہر چیز کو بچنا

یہ کہ داخل کیا جاویں باغون نعمت کہین نہ تحقیق پیدا کیا اپنی انکو و پیر سے کہ جانتی ہیں یعنی منی سے کہ فتح
 کیا لایا کرتا ہی ہر ایک اوغین کہ داخل کری نعمت کی باغین کوئی نہیں اپنی انکو بنایا ہی جس چیز سی جانتی ہیں
موتفسیر ایٹیم و الخ کیا طبع کرتا ہے ہر شخص انکا سہاگ کہ داخل کیا جاویں نعمتون والی بہشت
 میں باوجود اس کفر و دشمنی اور تہنیر کی اور باوجود اس باطل اعتقاد و گہمندی کی کہ ہم لوگ اصل پیدائش میں
 عزیز و بزرگ پیدا ہوئی ہیں کتنا ہی کفر و بڑی ہسی ہوئی لیکن ہم بہشت ہے کے لائق ہیں اور محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کی ہمت اور تابعدار اگر مسلمان و نیکبخت ہوں لیکن جو اکثر انہیں زالی اور کم اصل ہیں سوزت
 و حقارت ہے کے لائق ہیں اور اس امر کو دنیا کی مجلسوں کی تعظیم و تکریم پر قیاس کرتے ہیں نگاہ رگز
 ایسا نہیں ہوتا ہے جاسیے کہ ایسی جہوٹی طمع کو چوڑین لو ایسی باطل خیال اور فاسد قیاس سی
 در گذرین اسواطے کہ اصل پیدائش میں نہ کوئی وجہ تعظیم ہے نہ لازم التکریم **اِنَّا خَلَقْنَاهُ سُرُخًا**
 مقرر رہنے پیدا کیا انکو و پیر سے کہ جبکا یہ حال خوب جانتی ہیں اور وہ چیز منی کا قطرہ اور لطفہ ہے
 کہ وہ آپ ہی ناپاک ہے اور ناپاک جگہ سے نکلتی ہے اور ناپاک جگہ میں نہیں جاتی ہے پھر کہیں اگر بدن
 یا کبھی برکات جگہ ہے تو اس بدن اور کبریا دھونا و جب ہوتا ہی پھر اب سوچنا چاہیے کہ آدمی کہاں تو
 وجہ تعظیم و تکریم ہوا ہے تہ آدھے کے بزرگی اور بڑائی ایمان اور نیک عملوں سی اصل پیدائش سے
 کچھ علاوہ نہیں لیکن زالت اصل پیدائش سی ہی ہی اور کفر برائیوں سی ہی پھر اگر ایمان لایا اور نیک
 عمل کی تو اصلی زالت اسکی دور ہوئی اور تعظیم و تکریم کی لائق ہوا اور اگر کفر اور گناہوں میں گرفتار رہا تو اصلی
 زالت اسکی اس فرمانی کی زالت سی ملکہ و دینی ہوگی تو یہ لوگ ہرگز تعظیم و بزرگی کی قابل نہیں ہیں
 اسواطے کہ دینی زالت کہتی ہیں بلکہ تعظیم و تکریم کی لائق وہ لوگ ہیں جو تہا رہی صحت میں دین سیکھنے
 مقرر ہوئی ہیں اور تہر انکو فدائی ہوئی ہیں **عَنْ عَزِزٍ قَالَا اَقْسَمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ**
اِنَّا الْقَدَرُونَ علی ان تبدل خیراتہم و کا مخرج و مکتوب و قائل کہ قسم کہا تا ہوں پروردگار مشرق
 اور مغرب کی کہ تحقیق ہم قادر ہیں سپر کہ انکی عوض لاؤین ہم بہتر تر سے اور نہیں ہم عاجز **فَیَسْئَلُ**
 قسم کہا تا ہوں مشرق و مغرب کی مالک کی ہم سکتی ہیں کہ بدل کر لی آوین اوشی بہتر اور ہم سی چہرہ
 جاوین گی **موتفسیر** پر قسم نہیں کہاتی ہیں ہم اسواطے کہ قسم کہا نیکی اسجگہ احتیاج نہیں
 ہے حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ سب پر ظاہر روشن ہی جس فرقہ کو چاہی بدل کر دے اور اس سی بہتر اسکی
 عوین پیدار دی اور اگر مملویدون قسم کہا نیکی یقین نہیں ہوتا تو ہماری قسم ہی ان صفیوں کر کہ ہی یعنی
 پروردگار مشرق و مغرب کا ہوں میں یہ کثرت مشرق و مغرب کی اسکی ہی کہ ہر ستارہ و سورج
 ہو یا چاند اور باجون ستارے ان سب کا ہر روز دنیا مشرق ہوتا ہی سوای اوش مشرق کی جو سال کی پہلے
 ہو چکا ہے پھر اس طرح ہر ایک ستارے کا مغرب ہی جدا ہی اور یہ ہمار صفت شرف اور حقارت کی تعظیم اور
 تبدل پر کافی ہے یعنی بعض کو اپنے مخلوقات میں سی کسی وقت میں ایسی عظمت و بزرگی سے سرفراز
 کرتے ہیں ہم کہ انور کی ظہور کے مشرق ہو جاتا ہیں اور ہر اور وقت وہ نہیں مخلوق کو اس عظمت و بزرگی کے

نفس
 سہاگ
 بزرگ
 دہان
 لائق نہیں
 سہاگ
 گویا ایمان
 نیک
 انور
 قدر علی ان
 تبدل
 علی ان تبدل
 دینی خیرات
 سہاگ
 یعنی
 دین
 سہاگ
 سہاگ

حصص اور بے صبری سی آدمی کی جتنی بدنامی

نہ وہ صبر کر نہیو ان اور کم حصہ کو بخدا دیں ہی اس واسطے کہ او کو اوسدن لغت والی بہشت تو نہیں بقیعہ و تکریم سے
 داخل کرینگے باقی سے اس مقام پر کتنی سوال کہ جبکہ جواب ضرور آوے گا تو نہیں سی ایک یہ ہے کہ انسان کو جو ب
 مخلوقات میں سی شرف و بزرگی ہی جبکہ خوشنونی سجدہ کیا اور تمام تروی زمین کا طیفہ ہی طرح کا
 حریف ہی صبر کیوں پیدا کیا اور اسکی اصل خلقت میں ان دونوں پری صفو کو کسوی ملا دیا دوسرے
 حیوان کو عیسیٰ عشرت سے اسکے نہیں ہے یعنی دسویں حصہ کا دسواں حصہ یعنی سو حصہ میں سی ایک حصہ ہی ہوا
 کہتے کہنا ناپاکی غلطی کی وقت اور بصیرت میں گرفتار ہوئی وقت جو بقیہ اری و بی تابی یہ کرنا ہی اور حیوان کو
 کہیے اس طرح کے بے صبری بی تابی نہیں ہوتی ہے اور اس بات میں نہایت ذلت اور رسوائی اسکی ہی اور اس
 حصہ بی صبری کی سبب سے چنان کہیں طبع اولیٰ و دیکھتا ہی اوسکا تابع اور غلام بن جاتا اور ہر گرم و سرد
 اوس بقیہ اور بی صبری کی سبب سے سواگر اسکا خمیر انہیں دو چیزوں سی کیا ہی اور اسکی خلقت
 میں بیہ و نون عیب ملائی ہیں پہلے صبری و حرص پر جو اس سی ہو غصہ کرنا اور اوسکو بڑا کہنا کیسی
 اس واسطے کہ اسکے کچھ تقصیر نہیں ہی چلی اور پیدائشی چیز سے وہ ناچار ہے اسکا جواب یہ ہی کہ حرص و
 صبری کی شدت و زیادتی جو انسان میں پائی جاتی ہی یہ حقیقت میں اسکی بہتری کا سبب ہے اسلئے کہ
 معرفت کی وجہ سے ترقی اور حق کی راہ کا چلنا اور خباب حدیث کی درگاہ میں قرب حاصل کرنا کوئی
 وسیلہ و رشتہ اس سی بہتر اسکے لی نہیں ہے اگر یہ حرص کی شدت و بی صبری اسکو نہ ہوتی تو یہ ہے
 اور حیوان کوئی طرح تہوڑے معرفت پر قناعت کرتا اور بڑے بڑی معرفت اور قرب کے وجہ سے طالب و
 خواہان نہ ہوتا اور حال یہ ہی کہ معرفت کی دریا کا کنارہ ہی نہیں ہے اور قرب کی مرتبہ کو کہیں حد اور انتہا نہ ہوا
 نہیں ہے پہر اگر اسکا شوق و حرص و بدم زیادہ نہ ہوتا جای اوستی کی طرح پیاس پیاس کر کی
 نہ پکاری تو یہ راہ بی نہایت جسکی کہیں حد اور کنارہ نہ پتہ ہی معلوم نہیں ہی کس طرح کٹ سکی اور یہ
 سبب ہی قرب و معرفت کی بیکارہ جاوین اور اگر مالک اور خالق کی جدائی میں ایک لمحہ صبر کری اور بی شک
 و بیقاری نکرے تو اسکی محبت و عاشقی اور اپنے حال سی بچال ہو جانا کس طرح ثابت ہوئی سیان
 عشق و صبوری ہزار فرسنگ است یعنی عشق و صبر میں نہایت دوری ہی صحیح ہونا محال ہی پہر جب
 ثابت ہوا کہ آدمی کی شرافت و بزرگی اور مخلوقات پر اس سبب سے ہے کہ اوسکو اپنے خاوند حقیقی کی عشق
 و محبت کا استعداد والا پیدا کیا ہی اور اسکے قرب کا ڈھونڈ نیوالا بنایا ہی اور معرفت کی دریا کا جولی تھا ہی
 غوطہ خور کیا ہی سلی کہ یہ دونوں چیزیں یعنی بی صبری و حرص کا زیادہ ضرور ہوا پس غصہ کرنا اور اسکی منت
 کرنے اوسکے حرص کی زیادتی اور بصیری کی سبب سے نہیں ہی بلکہ اوپر غصہ اس واسطے ہے کہ یہ اپنی حقانیت و ادانی
 سے نا امداد و فانی لذتوں پر بقیہ اری کرنا ہی اور چیزیں چھوٹنے کے لائق ہیں اوپر اپنے حرص کو صرف کرنا
 غرضکے بلکہ صرف کرنی پر اسکے مذمت بیان کیجاتی ہی جیسی کوئی شخص اپنے چھوٹے یا بڑے کو چھٹی کبریٰ اور
 زیور پہنا کر آہستہ کر ہی اپنی خوشی اور دیکھتی کی لپی اور وہ عورت شہرت و فائزگی سی اپنی خاوند کا حق
 تلف کر کے اوس لباس پر زیور کو پہنکر دوسرے پار پاس جا کر اوسنے زیب و زینت اور دکھو کہلا دی تو وہ عورت

مستوحش تھا حضرت ادریس علیہ السلام کی بی بی یہیسی تیز ذہن تھی کہ دس برس کی عمر میں جتنی اسمانی صحبتیں چھوڑ
 ادریس اور حضرت شیت اور حضرت آدم علیہم السلام پر اترتی تھی وہ سب یاد کر لیتی تھی اور بعد حضرت ادریس علیہ السلام
 یہی اونکی خلیفہ ہوئی تھی اور بنی آدم کی کاموئین اور اونکی پہلائی میں بہت کوشش اور سعی کیا کرتی تھی اور بہت
 کثیر الاولاد تھی اور اونکی باپ حضرت ادریس علیہ السلام تھی جنکا اصل نام جنوخ تھا اور وہ بڑی مشہور و مشہور
 سے بہن گئی جبکہ قرآن میں یہی اور نکاح ذکر آیا ہے اور ریاضتی اور طبعی ایسے علموں کو تو ان والی حکماء و انہیں کی کثرت
 نسبت کرتے ہیں اور لکھتا اور سینا ہی آدمیوئین پہلی انہیں سی نکلا ہی انکی باپ کا نام مبارک تھا جو انکی
 کی اولاد کی ساتھ ہمیشہ لڑائی اور جیاد کیا کرتے تھے اور حضرت آدم کی ریاست یعنی گدھی پر بیٹے تھے اونکے
 باپ کا نام ہبلایل تھا آدمیوئین کو علیحدہ علیحدہ شہر و مین پہلی انہیں بنایا اور بابل شہر آباد کر کے
 آپ مع خدیش و اقرباد و تان رہے اور شہر شوس ہی انہیں کا بنایا ہوا ہے اونکی باپ کا نام قلیان تھا
 یہ بیٹے نیکوئی اپنے آبا و اجداد کی طور پر رہتے انکے باپ کا نام اون تھا حضرت شیت علیہ السلام
 کی اولاد میں سب افضل تھے اور حضرت آدم علیہ السلام اور اپنے دادا کی برابر دفن ہیں انکی باپ کا نام
 شیت علیہ السلام ہے جو حضرت آدم علیہ السلام کی جانشین اور خلیفہ تھی اور بڑی عظیم القدر و پیغمبر و مین سی ہیں
 بچاس صحیفی انہیں نازل ہوئی تھی اور یونان کی حکماء و حکمت الہی کو انہیں سی نقل کرتے ہیں اور یہ عبادت
 اور ریاضت میں بہت مشغول رہتے تھے یہاں تک آہہ واسطے ہوئی اور ان انہوئین کوئی کافر نہ تھا
 اور سب مسلمان و نیکوئی تھی ان حضرت ادریس علیہ السلام کی بعد بنی آدم میں بت پرستی شروع
 ہوئی اور سب اسکا یہ ہوا کہ حضرت ادریس علیہ السلام کی بی بی سب اولیا و اہل اور نیکوئی تھی اور
 ہر ایک نے اپنے عبادت کی و طی ایک ایک مسجد بنا کر اوس میں آپ ہی عبادت کیا کرتی اور لوگوں کو بھی
 مسجد میں حاضر ہونی اور حق تعالیٰ کی ذکر اور عبادت میں مشغول ہونکی نصیحت کیا کرتی تھی چنانچہ
 بہت لوگ ان حاضر تھے اور اونکی تعلیم کی بموجب نہایت وفق و شوق سی عبادت کیا کرتی اور اونکی
 صحبت کی برکت سی عبادت میں نہایت لذت حاصل ہوتی جب حضرت ادریس علیہ السلام کی اولاد ان
 اس عالم سے انتقال کیا تب لوگوں کو نہایت رنج و ملال انکی مفارقت سی حاصل ہوا اور آپس میں اکثر بات کا
 ذکر کرتا تھا کہ جو مزا عبادت کا اون بزرگوں کی صحبت میں ہکو حاصل ہوتا تھا اب وہ بات باقی نہیں
 جاتی البیس مردود کہ ان کا دشمن جانی ہی اوس وقت کو غنیمت جانکر ایک بڑھے بزرگ کی شکل
 بنکر مکر کا عمامہ سر پر باندھ کر اور فریب کا عصا ہاتھ میں لیکر جس مجلس میں یہ لوگ بیٹھے ہی ذکر کر رہے
 تھے آنکر موجود ہوا اور کہا تمہاری سچ کی دفع ہونکی ایک تدبیر میں مہین بتلاتا ہوں کہ وہی لذت عبادت
 تکوین حاصل ہوا کرے اور وہ تدبیر یہی کہ اون بزرگوں کی شکلیں پیہری تڑشا اور اون بزرگوں
 کے کپڑے اون تصویر و نکو ہنار مسجد کی محراب میں اپنے سامنی کھرا کر دو اور یہ سمجھ لو کہ یہ ہکو کہتی تڑ
 بموجب اس قول کی ان اولیا و اہل ایمان لوٹا اگر یہ تدبیر کر دی تو پھر تمکو وہی لذت جو اونکی سامنی
 عبادت میں ملتی تھی وہی ملا کر گی ان لوگوں کو یہ تدبیر بہت پسند آئی اور تصویر و نکو ہنار مسجد میں رکھا

بیان بت پرستی کی ضرورت انکا بعد وفات حضرت ادریس علیہ السلام کی جب اولاد انکی صحبت سے محروم ہوئی

لے بنی نیکوئی
 سب سے نیکوئی
 و اہل ایمان

ایسے میں اس طرح نہیں لیا کہ عبادت اور نماز سے فرغت ہو نیکی بعد جو مسجد سی باہر حاجی اولیٰ تصویر دن کی نماز
 پانچو کو جو کم باہر حاجی تاکہ اوس شخص کی حاضری عتائیں دن بزرگوں کی روح کی نزدیک ثابت ہو جاوی تاکہ
 وہ بزرگ حق تعالیٰ کی درگاہ میں اس بات کی گواہی دیں کہ یہ شخص سچا راستی جماعت کی ساتھ تیری
 عبادت میں مشغول تھا اور سچا شفاعت کریں ہوتی ہوتی اس امر فی الیاد وچ پایا کہ عبادت و ذکر بالکل موقوف
 ہو گیا پس اولیٰ تصویر وکلی ماہتہ پانچو کا جو منہ فقط رکھ گیا جو شخص سجد میں آتا تو اولیٰ تصویر وکلی ماہتہ پانچو کا
 جلا جاتا پھر تہوڑی دنوں کی بعد قدسی کی عوض خاک بوسی اور سجدہ شروع ہو گیا بلکہ اور سب موقوف
 ہو کر ہی رواج پایا کہ حضرت نوح علیہ السلام کی باب لوگوں کو اس خبر سے کام سی بہت منع کیا کرتے تھے لیکن لوگ
 اولیٰ بات نہیں سنتی تھی اس اپنی کام کو چاہا جانکر کیا کرتی تھی یہاں تک کہ حضرت نوح علیہ السلام کو حق تعالیٰ
 نے رسول کراروں کو لوگوں کی سمجھانیکو بھیجا اور سچے نو سو برس حضرت نوح علیہ السلام نے اولیٰ لوگوں کو سمجھایا
 کہ اولیٰ بتوں کی عبادت کو چھوڑو حق تعالیٰ کو وحدہ لا شریک جان کر اولیٰ عبادت میں مشغول ہو دو لیکن اولیٰ لوگ
 ہرگز انکی بات کو مانا اور اوس ساٹھی تو برس کی سمجھانیکو فقط اسی آدمی و نپہر ایمان لائی اور اوس بت پرست
 کو چھوڑا اور عام روی زمین کی آدمیوں نے باوجود تہی مدت سمجھانیکو کسیتی ان کا کہنا مانا اور تہی مدت دراز
 کو ہی جگہ لہسی باقی نرہی جہان انکی دعوت نہ پہنچی لیکن سب نے انکار کیا اور ہرگز قبول نہ کیا آخر حضرت
 نوح علیہ السلام نے انکی ایمان لانیسی نا امید ہو کر اوپر بدعا کی حق تعالیٰ نے اولیٰ بدو عادی اوپر طوفان
 بھیجا اور سب کو ڈبو یا اور طوفان کی پہلی حضرت نوح علیہ السلام کو حق تعالیٰ کا حکم ہوا تھا کہ اپنے واسطے اور اپنے
 گھروالوں اور مسلمانوں کی واسطی ایک کشتی بناؤ اور سب جانور و چرند اور بندہ میں سی ایک ایک جوڑہ
 لیکر او میں بندہ کو جو وقت تنواری بانی انبی او وقت کشتی میں سوار ہونا چاہیے حضرت نوح علیہ السلام نے
 اوس حکم کے موافق کشتی طیار کر کی کہانا اور بانی اوپر جانور کا ایک ایک جوڑہ اوس کشتی میں رکھ کر منتظر طوفان
 کے بیٹھے جو میں بانی تنور سے ابلا آب آہی اہل بیت کو کہ تین بیٹی اور اولیٰ بیویان اور لونڈیان اور غلام
 اور سی آدمی اور جو مسلمان ہوئی تھی ان سب کو لیکر اوس کشتی میں سوار ہو کر اوس کشتی کی اوپر ایک سر پہ
 رکھا تاکہ آسمان سی بارش کا پانی کشتی میں نہ آوی لیکن حضرت نوح علیہ السلام کی بیوی اور ایک بیٹا جبکہ نام
 کھنکان تھا آپ پر ایمان نہ لائی تھی یہہ دونوں کشتی میں نہ بیٹھے کا فرو وکلی ساتھ غرق ہوئی اور حضرت نوح
 علیہ السلام چہ مہینی کشتی میں رہی دسویں رجب کو سوار ہوئی اور دسویں محرم کو عاشور کی دن اوتری
 اور طوفان کا پانی زمین سی آبتا تھا اور آسمان سی بھی برستا تھا چالیس دن تک پانی کی زیادتی اور طغیان
 ہے چالیس دن کی بعد جوش موقوف ہوا اور آہستہ آہستہ پانی گھٹنا شروع ہوا چہ مہینی کی بعد زمین نمودار
 ہوئی اور حضرت نوح علیہ السلام اور اولیٰ ساتھ والی کشتی سی اوتری اور حضرت نوح علیہ السلام کی عمر میں
 بڑا اختلاف ہی مشہو یہہ ہی کہ ایک ہزار چار سو برس کی عمر تھے اور قرآن شریف سی اتنا بالیقین معلوم
 ہوتا ہی کہ ہزار برس سی زیادہ عمر تھے اسلئے کہ سورہ عنکبوت میں حق تعالیٰ نے فرمایا ہی کہ بعد نبی ہونیکے
 پہلے طوفان سی ساٹھے نو سو برس دعوت کی اور کم سی کم چالیس برس کی عمر ہوگی جب آپ رسالت کی

خلعت سی سہر فراز ہوئی تھی اور بعد طوفان کی یہی بہت دنوں آپ دنیا میں رہی چنانچہ اسکا ذکر سورہ ہود میں ہے
 اب بیان جانا چاہی کہ حضرت نوح علیہ السلام کو ہماری رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی ساہتہ پڑی مناسبت ہی
 گئی وجہوں سی جو اور پیغمبروں کو آپ کی ساہتہ نہیں ہی اسو سہی اس سورۃ کو دعوت کی قاعدہ کی تعلیم اور سچ وقت
 پر صبر کر نیکی تبلیغ کی دہلی آپ کی نازل فرمائی اور سورہ معارج میں جو حکم ہوا تھا کہ قاضی صلی اللہ علیہ وسلم
 بعد اس صورتیں حضرت نوح علیہ السلام کی قصہ کو نظیر اور مثال کی طور پر بیان فرمایا ہی یعنی تمکو ایسا صبر کرنا چاہو
 جیسا نوح فی کیا تھا اور مناسبت کی وجہوں سی پہلی وجہ یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کا عذاب
 جو وعدہ دیا گیا تھا انکی ڈرائی اور خوف دلائل کی قوت سی بہت دوری رکھتا تھا یعنی کچھ کم ہزار برس کا جملہ
 دریاں میں تھا اس طرح عذاب موعود ہماری رسول مقبول کی امت کا ہی بہت دوری رکھتا ہی چنانچہ قیامت
 کی دن ہوگا بخلاف اور پیغمبروں کی قوم کی عذاب کی کہ دنیا ہی میں تھوڑی تھوڑی فاصلہ سی آیا اور انکی قوم
 ہلاک کیا چنانچہ فرعون حضرت نبوی علیہ السلام کی بددعا کرنی سی چالیس برس کی بعد عرق ہوا اور اس طرح اور
 کا فر تھوڑی تھوڑی مدت میں دنیا کی عذاب سی ہلاک ہوئی اور یہ بہت مرحومہ دنیا کی عذاب سی محفوظ ہی اس
 بہت کی کا فر دنیا عذاب بالکل قیامت کی دن پر حوالہ ہوا ہی اور اس امت کی کا فر دنیا قتل کرنی اور زندہ
 چھڑکے کو ٹوڑی غلام بنائی سی کہی کہی دنیا میں ہی تینہ اور تادیب ہوتی ہی اور دوسرے وجہ یہ ہے کہ حضرت
 نوح علیہ السلام کی دعوت کر نیکی مدت ہماری پیغمبر علیہ السلام کی دعوت کی مدت کی برابر ہی اتنا فرق ہی حضرت
 نوح علیہ السلام اتنے مدت تک زندہ رہ کر اپنے ذات سی اوس دعوت کو مخلوقات الہی تک پہنچایا اور ہماری
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم چند دنوں اپنی ذات مبارک سی دعوت فرما کر اپنے تائبوں کو اپنے قائم مقام چھوڑ کر
 عالم بقا کو تشریف فرما ہوئی اور تائبوں کی سبب ہزار سال تک ہیلہم دعوت کا پورا قائم رہا ہزار سال کی
 ہندوستان میں کئی شخص چھوٹی دینو مکی مدعی ظاہر ہوئی جیسی نامکالی اور داؤدیتھی اور خشان ہنودی
 اور ان کا فروتن اپنے اپنے دعوت شروع کی اوس وقت سی اس ادین صحیح کی دعوت کا تصور ہم پر ہم ہو گیا اور ہر
 ام کی بعد تمام چہا نین بہت چھوٹی دین کی مدعی پیدا ہوئی اور اپنے اپنے دعوتیں شروع کیں اب یہ
 اختلاف بدوین ہنود حضرت امام ہندی صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں جاتا انشاء اللہ تعالیٰ آپ کے زانی فیض نشان میں
 اور تقریب اس دعوت حقہ کا نئی سہری تازگی قبول کر گیا تمام عالم میں ایک دین اسلام کا ہو گا اور مسکروں
 دوسرے مرتبہ الزام حجت کو تجدید کرنی کی یعنی تھانیت اس دین میں کیں کی سب پر ثابت ہو جائیگی تاکہ عذاب
 موعود میں نہ گرفتار ہوئی کا مستحق اور قابل اپنے تین معلوم کر لیں اور اپنے قسم کی تمام ہونگی ہی مستحق ہو
 اور تیسری وجہ مناسبت کی یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی نبوت عام ہی تمام مخلوقات کو شامل تھے
 اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی نبوت عام ہی سب کو شامل ہے اتنا فرق ہی کہ ہماری پیغمبر صلی اللہ
 علیہ وسلم عام تین میں آپ کی بعثت جس طرح آپ کی زمانہ والوں کی طرف ہی اس طرح قیامت تک جو آدمی اور جنات
 پیدا ہوئی جاوینگے اوس سب پر آپ کی بعثت ثابت ہی بخلاف حضرت نوح علیہ السلام کی کہ انکی بعثت او
 زمانہ والوں پر جو اوس وقت دنیا میں موجود ہی تھی یہ تھا کہ حضرت نوح علیہ السلام کی بعد جو پیدا ہوئی ان پر ہی وہ ہے

قیامت آنا اور دنیا
 سات کی حالت

ہی پہنچی اور وہ جو حضرت اسماعیل علیہ السلام کی خالص میں حدیث وارد ہی بَعِثْنَا إِلَى النَّاسِ عَامَّةً وَكَانَ
 النَّاسُ شَاقِقِينَ إِلَى قَوْمِهِمْ خَاصَّةً اوس حدیث کی یہی ہی منی بن پہنچی کہ حضرت نوح علیہ السلام کی وقت میں
 جو اوس زمانہ میں موجود تھی سب اوسکی قوم تھی اور جاری پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تمام آدمیوں کی رسالت کی بھی موصوم
 میں ہی زمانہ ہی قیامت تک جو پیدا ہوں حاصل کلام کا یہی ہی کہ انہیں ماسبتوں کی سبب سے نوح کو جو حضرت
 نوح علیہ السلام کی قصد اور انکا خوف دلائل و افغان کی عذاب سی اور سبکے واسطے بدعا کر نیکی بیان میں ہی
 بعد سورہ معارج کی لائی میں کہ میں ہی اس امت کی عذاب موعود کی سوال کر نیکی اور عذاب کی جلدی کر نیکی
 مخالفت اور صبر کر نیکی حکم بیان ہی واسطے علم بالصلوب ۛ **عَزِيزِي مَحْصَلٌ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ**
 اِنَّا اَسْلَمْنَا اِلٰی قَوْمِهِ اِنْ اَنْذَرْتُمْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاتِيَهُمْ عَذَابُ الْبَرْ ۛ
 تحقیق ہم ہی پہنچا نوح کو طرف قوم اوسکی کہ ڈرا اپنی قوم کو پہلی اس سی کہ آدمی اور نوح عذاب درو دیتے والا
 ۛ **فَسَجَدَ** ۛ ہم ہی پہنچا نوح کو اوسکی قوم کی طرف کہ ڈرا اپنے قوم کو اس سی پہلی کہ پہنچی اور نوح کہ
 والی آت ۛ **مَوْءٌ تَقْسِیْرٌ** کہا بعضوں ہی کہ معنی نوح کی زبان سرانی میں ساکن ہیں یعنی صابر
 وہاں کہنے والی اور مراد عذاب سی عذاب آخرہ ہی یا طوفان ۛ **مَلِكًا** ۛ بیشک ہم اوس مرتبہ سے
 جو جامع ہی درمیان جلال و جمال کی نکالنے کی واسطی جلال کی پوشیدگیوں سی جمال کی انوار کی طرف
 اَزْ سَلَمْنَا اِیْہِجَا ہم ہی نوح علیہ السلام کو جو ان دونوں شانوں کا جامع تھا اور جلال کی تاریکیوں میں
 یہی ہی ہو و نگو جمال کی روشنیوں کی طرف نکال لائیں کیفیتوں پر خبر دار تھا اپنا پہنچی اور رسول کر کی الی قیام
 اوسکی قوم کی طرف اس واسطے کہ ہم قوم ہونے کی سبب سے وہ آدمی احوال و تہ واقف ہی بہت ہو گا مگر اوس قیامت
 کے سبب سے جطور سے کہ مناسب بھی اون لوگوں کو جلال کی تاریکیوں سی نکال کر جمال کی نور سی منور کرے
 اور ہر ایک کو اوس کے استعداد اور سجدہ کی موافق اوس تاریکی کی انجام سی خوف دلاوی اَنْ اَنْذَرْتُمْ قَوْمَكَ
 اَسْلَمْنَا کہ ڈرا اپنی قوم کو پہلی کہ قومیت میں ہونے کی سبب سے تمہاری شفقت اور خیر خواہی اپنے حقیقی یقینی جان
 ہیں تو تمہاری ڈرائی ہی ہی ڈرے کے مِنْ قَبْلِ اَنْ یَّاتِیَہُمْ عَذَابُ الْبَرْ ۛ کہ آدمی اور نوح عذاب و کہ نہ مینو الا جو اپنی پروردگار کا
 مجبوری کا سبب ۛ **عَزِيزِي** ۛ **قَالَ لَقَدْ بَعَثْنَا اِلٰی الْکَافِرِیْنَ مُبٰیِّنٰتٍ مِّنْ قَبْلِہِمْ** ۛ ہم ہی قوم میری تحقیق میں
 تمہاری ہی ڈرائی و الا ظاہر ہوں ۛ **فَسَجَدَ** ۛ بولا ہی قوم میری ملکوتی استقامت ہوں کہو لکر ۛ **مَوْءٌ** ۛ
تَقْسِیْرٌ ۛ **قَالَ لَقَدْ بَعَثْنَا اِلٰی الْکَافِرِیْنَ** ۛ یعنی ہماری حکم کے پہنچنے کے ساتھ ہی نوح ہی فرمانبرداری اوس حکم کی کی و کہہ اپنے
 قوم سے کہ اے قوم میرے ہم قوم ہونا ہمارا اور تمہارا سی بات کو جاہتا ہی کہ جس سی ہم ڈرتے ہیں تم یہی
 اوس سی ڈرتے رہو اور جو تمہارے نصیحت اور پہلائی کی بات ہم کہتی ہیں اوسکو قبول کرو اس واسطی کہ ہمارا
 صدق ملکوت معلوم ہی کہ ہم جو ٹہنیں بولتی اَلَمْ یَاۤءِیْہِمْ اَنْہُمْ تہاری واسطی ڈرائی و الا ہوں
 صاف کہہ والا کہ اگر تم اپنے چوٹی معبودوں کی عبادت کی پرورعین پہی رہو کی تو ٹہری عذاب میں گرفتار ہو جا
 سو ملکوت جا ہی کہ جلدی اپنی تین پس پر نیکی نکال کر سچے معبود کی طرف جو تمہارا پروردگار ہی متوجہ ہو جا اور
 اس پر نیکی نظر کر بہت مشکل نہیں بلکہ بہت آسان ہے اِنْ اَعْبَدْتُمْ اِلٰہًا غَیْرَ یٰہِی

عزیز کی قوم
 نوح علیہ السلام
 قوم کو پہلی
 اس سی کہ آدمی
 اور نوح عذاب
 درو دیتے والا
 ۛ **فَسَجَدَ** ۛ ہم
 ہی پہنچا نوح کو
 اوسکی قوم کی
 طرف کہ ڈرا
 اپنے قوم کو
 اس سی پہلی
 کہ پہنچی اور
 نوح کہ والی
 آت ۛ **مَوْءٌ**
 ۛ **تَقْسِیْرٌ** کہا
 بعضوں ہی کہ
 معنی نوح کی
 زبان سرانی
 میں ساکن ہیں
 یعنی صابر
 وہاں کہنے
 والی اور مراد
 عذاب سی
 عذاب آخرہ
 ہی یا طوفان
 ۛ **مَلِكًا** ۛ
 بیشک ہم اوس
 مرتبہ سے جو
 جامع ہی در
 میان جلال و
 جمال کی نکال
 نے کی واسطی
 جلال کی پوش
 یدگیوں سی
 جمال کی انوار
 کی طرف اَزْ
 سَلَمْنَا اِیْہِ
 جَا ہم ہی نوح
 علیہ السلام کو
 جو ان دونوں
 شانوں کا جامع
 تھا اور جلال
 کی تاریکیوں
 میں یہی ہی ہو
 و نگو جمال کی
 روشنیوں کی
 طرف نکال لائیں
 کیفیتوں پر
 خبر دار تھا
 اپنا پہنچی اور
 رسول کر کی الی
 قیام اوسکی
 قوم کی طرف
 اس واسطے کہ
 ہم قوم ہونے
 کی سبب سے وہ
 آدمی احوال و
 تہ واقف ہی
 بہت ہو گا مگر
 اوس قیامت کے
 سبب سے جطور
 سے کہ مناسب
 بھی اون لوگوں
 کو جلال کی تاری
 کیوں سی نکال
 کر جمال کی نور
 سی منور کرے
 اور ہر ایک کو
 اوس کے استعدا
 د اور سجدہ کی
 موافق اوس تاری
 کی کی انجام سی
 خوف دلاوی اَنْ
 اَنْذَرْتُمْ قَوْمَ
 كَ اَسْلَمْنَا کہ
 ڈرا اپنی قوم
 کو پہلی کہ قوم
 یت میں ہونے کی
 سبب سے تمہاری
 شفقت اور خیر
 خواہی اپنے حقی
 قی یقینی جان
 ہیں تو تمہاری
 ڈرائی ہی ہی
 ڈرے کے مِنْ قَبْلِ
 اَنْ یَّاتِیَہُمْ
 عَذَابُ الْبَرْ ۛ کہ
 آدمی اور نوح
 عذاب و کہ نہ
 مینو الا جو اپنی
 پروردگار کا
 مجبوری کا سبب
 ۛ **عَزِيزِي** ۛ
قَالَ لَقَدْ بَعَثْنَا
اِلٰی الْکَافِرِیْنَ
مُبٰیِّنٰتٍ مِّنْ
قَبْلِہِمْ ۛ ہم ہی
 قوم میری تحقیق
 میں ۛ **تہاری**
 ہی ڈرائی و الا
 ظاہر ہوں ۛ **فَسَجَدَ**
 ۛ بولا ہی قوم
 میری ملکوتی
 استقامت ہوں کہو
 لکر ۛ **مَوْءٌ** ۛ
تَقْسِیْرٌ ۛ **قَالَ**
لَقَدْ بَعَثْنَا
اِلٰی الْکَافِرِیْنَ
 ۛ یعنی ہماری حکم
 کے پہنچنے کے ساتھ
 ہی نوح ہی فرمان
 برداری اوس حکم
 کی کی و کہہ اپنے
 قوم سے کہ اے قوم
 میرے ہم قوم ہونا
 ہمارا اور تمہارا سی
 بات کو جاہتا ہی کہ
 جس سی ہم ڈرتے ہیں
 تم یہی اوس سی
 ڈرتے رہو اور جو
 تمہارے نصیحت اور
 پہلائی کی بات ہم
 کہتی ہیں اوسکو قبول
 کرو اس واسطی کہ
 ہمارا صدق ملکوت
 معلوم ہی کہ ہم جو
 ٹہنیں بولتی اَلَمْ
 یَاۤءِیْہِمْ اَنْہُمْ
 تہاری واسطی
 ڈرائی و الا ہوں
 صاف کہہ والا کہ
 اگر تم اپنے چوٹی
 معبودوں کی عبادت
 کی پرورعین پہی
 رہو کی تو ٹہری
 عذاب میں گرفتار
 ہو جا سو ملکوت
 جا ہی کہ جلدی
 اپنی تین پس پر
 نیکی نکال کر سچے
 معبود کی طرف جو
 تمہارا پروردگار
 ہی متوجہ ہو جا اور
 اس پر نیکی نظر
 کر بہت مشکل نہیں
 بلکہ بہت آسان ہے
 اِنْ اَعْبَدْتُمْ
 اِلٰہًا غَیْرَ یٰہِی

موت ہر شخص کو پہلی مقدار مقرر کی گئی ہے اور میں کس طرح تاخیر نہیں باقی جاتی تو کتنے نکلنے کہیں تم جانتی اس بات کو کہ ہر شخص کو موت کا مہر چھنا اپنے وقت مقرر ہر ضروری ہی تو اللہ ایمان لاتی اور ہر کام چھوڑ دیتے اور اگر تم کہو گی کہ ہم منکر موت کی نہیں ہیں تو ہم کہتے ہیں کہ تمہاری حرص و محبت دنیا کی خاطر اس مرتبہ کو پہنچی ہے کہ گویا تم اپنے موت کی آمیسی اپنی وقت پر منکر ہو اور ہر وقت تم اوہنیں چیزوں کی تلاش و کوشش میں رہتی ہو جس سے موت نفع ہو جاوے اور وعدہ مل جائی اور عمر بڑھ جائی اگر اس بات کا تم کو یقین کامل ہوتا کہ اس وعدہ میں کمی بڑھتی ہو تو ایسی نہیں ہے تو اس بیہودہ کام کی بھیجی نہ بیٹے اس جگہ پر حق تعالیٰ نے مختصر بیان فرمایا اس قصہ کو سارا قصہ یوں ہی کہ حضرت نوح علیہ السلام نے حق تعالیٰ کا حکم اپنے قوم کو پہنچایا اور عذاب الہی سے ڈرایا تو انکی قوم نے انکو چیلایا اور انکی بات کو نمانا یہاں تک کہ صدمہ برس اسی طور پر گذرے اور لوگوں کی کتنی پشتیں گز گئیں جو شخص اس قوم میں مریشی قریب ہوتا تھا اپنی اولاد کو نصیحت کرتا تھا کہ خبردار اس شخص سے بچنے حضرت نوح علیہ السلام سے بچتی رہنا اور اسکی بات ہرگز نہ سنا اور اپنے باپ دادا تو انکی طریقے کو چھوڑنا اس واسطے کہ یہ بڑا دیوانہ ہو گیا ہے واسطے تباہی بکا کرتا ہے ہمارے عمریں گز گئیں کہ ہکو چوٹی وعدہ دینی ڈرایا کیا اور کبھی اسکا وعدہ بجا نہیں ہوا غرض اسقدر انکے ذلت و حقارت کی درجہ رہتے تھے کہ چوٹے چوٹے لوگوں کو آپکے پیچھے لگا دیا کرتے تھے تاکہ انہی اور ٹھہرا آپسی کوڑن اور آپکو پتہ نہ رہتا اور جب حضرت نوح علیہ السلام نصیحت میں کچھ سختی کرتی اور عذاب الہی سے زیادہ ڈراتے تو وہ بد بخت آپکو ہتھ داری کہ انکی چہرہ اور بدن سے خون بہتی لگتا لیکن حضرت نوح علیہ السلام کو سقدہ علم عطا کیا تھا کہ باوجود اس ظلم و تعدی اور بد بختوں کی آپ ہمیشہ جبار الہی میں ہی دعا کرتے تھے کہ اس میری قوم کو بخش دے کہ یہ مجھ کو نبی جان کر یہ نہیں کرتی اور میری پیغمبر کے ساتھ اپنے کھان میں بی ادبی نہیں کرتے ہیں بلکہ یہ لوگ جاہل ہیں اپنے نادانی سے ایسے حرکتیں کرتے ہیں انتہی اور اس قصہ کو اس جگہ پر اسی بیان نہ فرمایا کہ ہی سورہ میں حضرت نوح علیہ السلام کی عرض احوال میں ہی مضمون بالکل مذکور ہے سو آگے حضرت نوح علیہ السلام کی زیادتی حکایت کی طور پر ہی قصہ فرمایا ہے اگر بیان ہی قصہ مذکور ہوتا تو نکلنا یہاں نہ لازم آتی اور یہ ہی اشارہ کرنا منظور ہے کہ حضرت پیغمبر علیہم السلام حکم الہی کے فرمانبردار ہیں ہرگز قصور نہیں کرتی تو انہوں نے یہ حکم الہی کی پہنچائے میں اور عذاب الہی سے ڈرائیں نہایت کوشش کی ہوگی کچھ ذکر کر نیکی حجت نہیں ہمارا فرمانا تو انکی یہی کافی ہی اس بات کی سمجھ لینی میں کہ یہ لوگ ہر حکم کو قرار واقعی بجا لاتی تھے حاصل کلام کا یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے جو نصیحت کا حق تھا اسکو ادا کیا اور سمجھانی اور خوف و لانی کا کوئی مرتبہ باقی نہ رہا آخر کو تہکی اور اپنے قوم کی سلام لانی اور فرمانبردار ہونے کی باتوں ہوئی اور اس خوف سے کہ دعوت کی مرتبہ انکے قصور پر حمل کیا جاوے عرض حال کی تقریب

قَالَ لَمْ يَرْجُوا يَوْمَ الْمَوْءِدِ فَدَعَا نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ اسْكُنْ لِي بَنَاتِي فِي الْبُيُوتِ وَلَا تَجْعَلْ لِي فِيهِمْ ضَرْبًا فَكَرِهَ اللَّهُ مَا قَالَتْ فَذَكَرَ اللَّهُ لَهَا أَنَّ

سارا قصہ نوح علیہ السلام کا

اسکا مطلب یہ ہے کہ اس بوج چوٹی بات کو علیحدہ علیحدہ ہر ایک کو سمجھا کر اپنا فریضہ کر لی اور اپنی جہالت میں ہمارے
اور اپنے بات ہر ایک کی دلیمن ہرادی اور اس سبب سے سبکی سامنی کہہ کر کہہ نہیں سکتا ہی تاکہ ہم سب مل کر اس کے
بوج بات سی خبر دار نہ ہو جاوین اور سبکی سب جمع میں اسکو الزام نہ دیوین سو معلوم ہوا کہ یہ شخص فریسی اور دغا
بازی ہرگز خیر خواہ نہیں ہی ہر چہ مجھ کو اپنی مطلب معلوم ہوا کہ میری پوشیدہ سمجھانیسی یہ لوگ بدگمان
ہیں اور جیسی یہاں ہی تبت بصیحت کر نیکادوسر طور اختیار کیا مینی **لَقَدْ اَنۡزَلْنَا ذُرِّيَّتُكُمْ جِبَالًا عَرَبِيًّا**
لَشَّكَ اِلٰی اَعْلٰنَتُ لِهَمُّمُ وَاَسْرَرَتۡ لِهَمُّمُ اِسۡرَارًا گراہ ہر تحقیق
مینی بتلایا اور انکو آواز بلند سی ہر مینی آشکارا کہا اور انکو اور پوشیدہ ہی کہا مینی اوکو پوشیدہ کہنا **فَلَمَّا**
لَقَدْ اَنۡزَلْنَا ذُرِّيَّتُكُمْ جِبَالًا عذر ہی موضع حال میں یعنی مجاہد یعنی ظاہر بلا مینی اوکو محفوظ نہ
لَقَدْ اَنۡزَلْنَا ذُرِّيَّتُكُمْ جِبَالًا یعنی بتلایا مینی اوکی علانیہ بلا نیکیو ساتھ پوشیدہ بلا نیکی پس حاصل یہ کہ بتلایا
اور انکو رات و دن پوشیدگی اور ظاہر میں اور ایسا ہی کرتا ہے امر بالمعروف کر نیوالا کہ پہلی بتلاتا ہی آسان
طریقہ سی ہر سختی سے پہر اور زیادہ سختی سی پس پہلی شروع کی حضرت نوح فی بصیحت کرنی پوشیدگی
میں ہر چہ نہ قبول کے وہ بصیحت تو دوبارہ بصیحت کی بکار کہ ہر چہ اور سکا پہلی شہر ہوا تو بتلایا بصیحت کی
جمع کر نیکی در بیان پوشیدگی اور ظاہر کے **لَقَدْ اَنۡزَلْنَا ذُرِّيَّتُكُمْ جِبَالًا** ہر بتلایا مینی اوکو تیری
عبادت کی طرف بر ملا اور پہلے ہر ایک انکیو جمع اور مجلسوں میں اور انکو کہلا کہلا الزام دیا مینی اور اس بات
ثابت کیا مینی کہ غیر اللہ کی عبادت دنیا میں حجاب کا اور عقیق میں عذاب کا سبب پڑ نیکی اور حق تعالیٰ کی
عبادت جمال کی انوار حاصل ہونی کا اور اسکی مہربانی کا سبب پڑ نیکی تاکہ اوکی بدگمانی دفع ہو جائی لیکن
دیجھا مینی کہ اس کہلی بصیحت ہی ایک اور بدگمانی انکی دلیمن پیدا کی مینی وہ یہ سمجھی کہ پہنی اسکی پوشیدہ نہ ہو
جو ناما تو اسکی عوض میں ہو سکی سامنی الزام دیا ہی اور ہماری سخت اور نصیحتی چاہتا ہی چاہتہ عربین
یہ مثل مشہور کہ **لَا تَقْرَأُ الْمَدَّ وَتَقْرَأُ نَفْسَکَ** یعنی بصیحت کر کے سبکے سامنی رنج و قلق میں ڈالنا ہے
اور اس میری کہلی بصیحت کر نیکیو اپنے خیر خواہ سے بخانی آخر لاچار ہو کر بصیحت کر نیکیا تیسر طریقہ آخر کیا
میں ہر تحقیق ظاہر کی مینی انپر دعوت اور ثابت کیا اسکو عقلی دلیلون اور قطعی حجتوں سی پوشیدہ ہی
کے مینے انکو دعوت اور اسکی کشفی دلیلون اور وجدانی حجتوں ثابت کیا سو ظاہر اور پوشیدہ طور کے
دونوں طور سے سمجھایا مینی تاکہ دونوں بدگمانیاں ہی دفع ہو جائیں یعنی ظاہر بایں کی بدگمانی پوشیدہ
اور پوشیدہ بیان کر نیکی بدگمانی ظاہر کی بیان سی درموج جی لیکن دیجھا مینی کہ تینوں طریق سی دعوت
کر نیکی کچھ فائدہ ہوا اور خطابی اور عقلی اور کشفی تینوں قسم کی دلیلون کی بیان کر نیکی کچھ حاصل ہوا
اور اوکی ظاہر ہی احوال کو دیجھا مینی کہ اس کفر اور گناہوں کی شامت سی چالیس برس ہوئی کہ قحط میں
بتلا ہیں کہیتیاں اور باڑیاں اور مال اسباب اور غابو انکی سب خراب و ہلاک ہوئی ہیں اور غور تین
انکی باج ہو گئی ہیں اور اولاد ہو نہ ہو گئی اور جیسی اور نہرین انکے سب خشک ہو گئے ہیں سو وقت یہ

لَقَدْ اَنۡزَلْنَا ذُرِّيَّتُكُمْ جِبَالًا
یعنی بتلایا مینی اوکی علانیہ بلا نیکیو ساتھ پوشیدہ بلا نیکی پس حاصل یہ کہ بتلایا
اور انکو رات و دن پوشیدگی اور ظاہر میں اور ایسا ہی کرتا ہے امر بالمعروف کر نیوالا کہ پہلی بتلاتا ہی آسان
طریقہ سی ہر سختی سے پہر اور زیادہ سختی سی پس پہلی شروع کی حضرت نوح فی بصیحت کرنی پوشیدگی
میں ہر چہ نہ قبول کے وہ بصیحت تو دوبارہ بصیحت کی بکار کہ ہر چہ اور سکا پہلی شہر ہوا تو بتلایا بصیحت کی
جمع کر نیکی در بیان پوشیدگی اور ظاہر کے
عبادت کی طرف بر ملا اور پہلے ہر ایک انکیو جمع اور مجلسوں میں اور انکو کہلا کہلا الزام دیا مینی اور اس بات
ثابت کیا مینی کہ غیر اللہ کی عبادت دنیا میں حجاب کا اور عقیق میں عذاب کا سبب پڑ نیکی اور حق تعالیٰ کی
عبادت جمال کی انوار حاصل ہونی کا اور اسکی مہربانی کا سبب پڑ نیکی تاکہ اوکی بدگمانی دفع ہو جائی لیکن
دیجھا مینی کہ اس کہلی بصیحت ہی ایک اور بدگمانی انکی دلیمن پیدا کی مینی وہ یہ سمجھی کہ پہنی اسکی پوشیدہ نہ ہو
جو ناما تو اسکی عوض میں ہو سکی سامنی الزام دیا ہی اور ہماری سخت اور نصیحتی چاہتا ہی چاہتہ عربین
یہ مثل مشہور کہ
اور اس میری کہلی بصیحت کر نیکیو اپنے خیر خواہ سے بخانی آخر لاچار ہو کر بصیحت کر نیکیا تیسر طریقہ آخر کیا
میں ہر تحقیق ظاہر کی مینی انپر دعوت اور ثابت کیا اسکو عقلی دلیلون اور قطعی حجتوں سی پوشیدہ ہی
کے مینے انکو دعوت اور اسکی کشفی دلیلون اور وجدانی حجتوں ثابت کیا سو ظاہر اور پوشیدہ طور کے
دونوں طور سے سمجھایا مینی تاکہ دونوں بدگمانیاں ہی دفع ہو جائیں یعنی ظاہر بایں کی بدگمانی پوشیدہ
اور پوشیدہ بیان کر نیکی بدگمانی ظاہر کی بیان سی درموج جی لیکن دیجھا مینی کہ تینوں طریق سی دعوت
کر نیکی کچھ فائدہ ہوا اور خطابی اور عقلی اور کشفی تینوں قسم کی دلیلون کی بیان کر نیکی کچھ حاصل ہوا
اور اوکی ظاہر ہی احوال کو دیجھا مینی کہ اس کفر اور گناہوں کی شامت سی چالیس برس ہوئی کہ قحط میں
بتلا ہیں کہیتیاں اور باڑیاں اور مال اسباب اور غابو انکی سب خراب و ہلاک ہوئی ہیں اور غور تین
انکی باج ہو گئی ہیں اور اولاد ہو نہ ہو گئی اور جیسی اور نہرین انکے سب خشک ہو گئے ہیں سو وقت یہ

سو چا میں کہ اب یہ لوگ اس بلا میں گرفتار ہیں اور جان سی بنگاہ میں ایسی وقت میں اس دینیو کے متعلق لاچار
 والا کہ انکو راہ پر لایا جا ہی شاید اس دینیو نفع کو دیکھ کر میرا کہنا قبول کر لیں اور راہ پر آ جا دیں پھر جیسا طریقہ
 کی بہتری اور خوبی نہر کہلایا ویکی تو اس وقت انکی نیت ہی درست ہو جائیگی اور اپنی مطلب کو ہی پہنچ جائیگی
 اس بات کو اپنے دل میں سوچ کر دوسرا ڈینگ ڈالا اور دعوت اور سبجائی کا طریقہ دوسری طور سے شروع کیا
 فقلت انہ عسری فقلت استغفر فاس تگارتہ گان عفا گرا لا یسرسل
 السماء علیکم میدراؤمید کویا موال و تبیین لکوجنت و یجعل لکم
 پس کہا میں نے طلب بخشش کی کہ وہ پروردگار اپنے ہی تحقیق وہ ہی بخششی والا تو ہے ہی تہر مینہ ریزندہ اور ہی در
 دیوی تمکو مال اور فرزند و دیوی تمکو باغ اور پیدا کرے تمہاری ایسی بہرین کے لئے تو میں کہاں ہ
 بخشواؤ اپنے رب سے بیشک ہے ہے بخشنے والا جو پورے آسمان تہر دہارین اور بہرین دی تمکو مال میں پور
 اور بنا دی تمکو باغ اور بنا دی تمکو بہرین کے لئے نفساں طلب بخشش کرو میں نے کس سے اسکی بخشش
 مانگنی والا اگر کافر ہوتا ہے تو بخشش مانگنی کفر سے مراد ہوتی ہی اور گنہگار مومن ہوتا ہی تو بخشش مانگنی
 گناہوں سے مراد ہوتی ہی وہ ہی بخششی والا یعنی اسکو کہ رجوع کری اوسکی طرف مید تہر گرا یعنی بہت
 تریریکا و میدد کہ زیادہ دیکھا اور بہرین کہ جاری ہوگی تمہاری باغون اور کہیتون میں کہ مد
 فقلت استغفر فاس تگارتہ گان عفا گرا لا یسرسل
 عبادت اور پرہیزگاری جیسی چاہی سب شرطوں کی عایت سی بہنیں ہو سکتی سیلی کہ بیشک و بخششی والا
 گناہوں کی ہی اور اگر سب گناہ اور برائیاں تمہاری نہ بخشیکا تو اتنا تو ضرور سہوگا کہ یہ جو تم اپنے گناہوں کی
 دیال سی اس بلا میں گرفتار ہو اس دنیا کی بلاؤں سے تو نجات پاؤ گی نیز سید الخ پیچیکا بدلی کو تہر سرتی
 نہ اسطور کے جیسے خنات لی قحط کی دنو میں آتی ہے اور تمکو جو طی طمع والا کہ حسرت و افسوس میں گرفتار
 کرتے ہے و میدد کہ الخ اور مدد دیکھا تمہاری مالوں کی بہت سی یعنی کہیتون اور چراگا ہوں اور جانوروں
 اور انکی نسل اور وہ اور گہی کی پیدایش کی زیادتی سے اور مدد گاری کہ لگا بیٹوں سے یعنی اولاد میں رہتے
 جو حیض کی آسما کی واسطے مستعد ہوں اور اب تمہاری عورتوں کی بدلتی خشک ہو گئی ہیں جن کی قابل نہیں
 رہیں جیسی برسات کا پانی قحط اور یوست کی غلبی سی خشک ہو گیا ہے اور تمہاری سی ہی خشک ہو گئی ہے
 وہ ہی لطفہ ہونیک کی قابل نہیں رہی پس جب تمام عالم میں رطوبت پیدا کی تو وہ رطوبت ہی تمہاری
 اور تمہاری عورتوں کی بدلتی پھر آویگی اور یہ برسوں سی سیوست جو تمہاری مزاج پر چھا گئی
 ہے اوسکے ساتھ وہ رطوبت ملکر عدال بہم پہنچا ویگی اور یہ عدال کا بانی جانا والا دزنیہ یعنی بیٹوں کا
 سبب نہ بیٹوں کا اسواسطے کہ انکی پیدایش کی واسطی رطوبت کی کثرت چاہی سیلی کہ عورتوں کا مزاج
 بہت مرطوب ہوتا ہے و یجعل لکوجنت یعنی اور کہ لگا واسطے تمہاری باغ و کہیت بانی کی کثرت
 اور چشمی اور کودنی چاری ہو سی و یجعل لکونہ اور کہ لگا تمہاری بہرین جاری برسات اور زمین
 کے بانی مٹی کی سبب اور بہار و زمین بانی جمع ہونی اور آہستہ آہستہ نشیب میں اور خشک ندیوں میں جاری

لا
 فہم نہ را
 لکم اللہ
 الرضا
 بیت
 ہر وقت

ہونے کی سبب سے یہاں پر جانا چاہی کہ اس آیت کا مضمون اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ گناہوں کی شامت سی ہی
 کیسے قحط پڑتا ہے اور مال اور اولاد کی بلا میں اور کسبت اور باغونگی خرابی اور بربادی میں لوگ مبتلا ہوتے ہیں
 اور استغفار کرنا اور کسی ایسی بہت مفید ہے سیواسطی شریعت میں صلوٰۃ الاستغفار مقرر فرمائی ہے اور استغفار کا
 اوسمین حکم فرمایا ہے چنانچہ شعبی رحمۃ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زانی میں ایک بار قحط پڑا جس کا
 کو آپ بیکار استغفار کیا واسطے گئی اور منبر پر چڑھتے تھے کہ دعا کریں اور بانی حق تعالیٰ کی درگاہ سے مانگیں لیکن منبر
 جا کر وہی استغفار کے کچھ یہ نہ کہا اور منبر سے اتر آئی اور مکان کو چلی جب مکان پر پہنچی تو لوگوں نے عرض کیا
 کہ یا امیر المومنین مینہ کی طلب کی دعا اپنے لئے آپ نے کہا کہ مینی بڑی عمدہ اور قوی سبب سے مینہ کو طغ کیا ہے
 اور یہ آیت اپنے بڑے راوی کہتی ہیں کہ پہر بانی اتنا بڑا کہ قحط بالکل دور ہو گیا اور بیچ بن صبح حسن صبری
 رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص اونکی پاس آیا اور قحط کا شکوہ کیا اور انہوں نے اوس سے کہا کہ استغفار
 کیا کہ ہر دوسرا شخص آیا اوسنی اپنے فقر و فلاس کا گلہ کیا اوسکو یہی فرمایا کہ استغفار کیا کہ ہر تیسرا شخص آیا
 اور کہا کہ میری مان روکا نہیں ہوتا ہی آپ دعا کہجی کہ حق تعالیٰ مجھ کو دعا عانت کری اپنی اوسکو یہی فرمایا
 کہ استغفار کیا کہ ہر چوتھا شخص آیا اور اوسنی اپنی کہتی بڑی حاصل کی شکایت کی کہ اوسمین کچھ پیدا نہیں ہوتا
 اپنے اوسکو یہی استغفار کر نیکی نصیحت کی کہ ابکی مجلس کے لوگوں نے پوچھا کہ اپنے چاروں کو ایک ہی امر کی نصیحت
 خالی آنکہ ہر ایک کا مطالعہ جدا جدا ہوتا ہے فرمایا کہ مینی کچھ اپنے طرف سے نہیں کہا بلکہ حق تعالیٰ نے خود قرآن
 شریف میں فرمایا ہے کہ ان چاروں آفتوں کا دفعیہ استغفار ہی اولیٰ آیت کو اپنے پڑھا اور حضرت امام اعظم
 ابو حنیفہ کو فی رحمۃ اللہ علیہ سی آیت کی دلیل سی کہتی ہیں کہ استغفار حقیقت میں دعا و استغفار کا کرنا ہے
 نماز و خطبہ اور اور نمازات اوسکی کچھ ضرور نہیں یعنی اگر ہو تو بہتر ہے نہیں تو کچھ جہل میں مقصود نہیں دعا
 و استغفار سے یہ حاصل ہوتا ہے **مسئلہ** نماز و استغفار جماعت سے مستحب ہی کہ جنگل میں
 نفل کراد کریں مانند نماز عید کی ساتھ تکیہ تہ اور خطبہ اور قرات چہرے کی نزدیک احمد اور شافعی اور صاحبین
 کے اور امام مالک کے نزدیک مانند نماز فجر کی قرات چہرے سے پڑھے اور خطبہ ہی پڑھے اور امام ابو حنیفہ کی روایت
 استغفار میں نماز نہیں ہی بلکہ امام اور اور لوگ پرانی پہی کی پڑوسی جنگلین نکلا کر دعا و استغفار کریں لیکن
 اب مذہب حنفی میں فتویٰ صاحبین ہی کی قول پر ہی کہ نماز پڑھیں یہ مدارج النبوة میں لکھا ہے اور ترمذی
 کے نزدیک عینی امام شافعی اور مالک اور احمد بن حنبل کی نزدیک اگر کسی ایسے ہی لوگ نماز پڑھیں تو
 جائز ہے اور سب سے غرض میں خطبہ میں بعد نماز کی اور دوسرے خطبہ میں تیون اما سون کی نزدیک امام
 اور اور لوگ چادرین اپنی پہرین یعنی دائیں طرف کو بائیں طرف کریں اور بائیں کو دائیں طرف اور نیچے
 کی طرف اوپر اور اوپر کی طرف نیچے کریں اور صاحبین کی نزدیک فقط امام ہی چادر پہری اور سب امام
 متفق ہیں سپر کہ اگر پہلے روز مینہ نہ ہو تو دوسری اور تیسری دن ہی نکلیں اور کفار اور دوسرے
 خلائق کے ساتھ نہ نکلیں اور مدارج النبوة میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم استغفار میں دست
 مبارک بہت اونچی اٹھاتی تھی حتیٰ کہ سفیدی نعلون کی ظاہر ہوتی تھی اور خطبہ میں آنحضرت سے یہ قول آیا

استغفار کا

استغفار کا

استغفار کا

استغفار کا

استغفار کا

استغفار کا

پیدا نشی من نظر وغیرہ و قد خلق کلکون الخ اور بیشک پیدا کیا اسی تمکو نباتات پہانت کا اور ہر رنگ پہلی نرکت
 بہتر و خوبہی اور ہر دوسرے طور تہاری ترقی کا سبب ہوتا ہے پہلے کی نسبت سی چنانچہ پہلی عناصر ترقی پر
 غذا کو آپس میں ترکیب دیکر تہا سے اصل درست کی ہر اوس سی لطفہ کو بنایا ہر اوس کو خون بستہ کیا ہر اوس کو
 بندہی بولی گوشت کی کی ہر اوس میں بعضی کو ہڈی اور بعضی کو نرم گوشت بنایا اور یہ سات طور پر بنائے
 روح آئیکے پہلے ہوتی تھیں ہر حیہ روح پہنکی تو تم بچہ ہو کر ان کی پیٹ میں مقید ہوتی ہنا جلد ایک جگہ سے
 دوسرے جگہ جانا ہتہ ہا نوشی اپنے خواہش کی موافق کچھ کام کرتا یا کچھ سے دیکھنا یا کان سے سنا
 کچھ پہنستی ہوں تاکہ تہا پر لوں قید خانہ سی خلاصی دی اور ان کی پیٹ سی صحیح سالم باہر نکالا
 اور ان کی دود کی لذت تمکو ملی اور اوسکے گود میں پلنی لگی اور دود پنی بھی کہلائی اور کچھ پلنی جلنی
 دیکھتی سننے کے طاقت تمکو عنایت ہوئی ہر طریق پر نیوالی بھی ہوتی تم اور جلنی ہر نیسی سیر تماشیکے لذت
 تمکو ملی لیکن اپنے ہے گہر اور کوچی میں ہر تو جوان ہوتی اور بازار اور باغ اور دریا اور مجلسوں کی اور دیکھنا
 گو گو نکا اور ستا خوش آواز کا تمکو عنایت ہوا ہر جوان کی کمال کو پہنچی اور در در و در و سفر کر کی مال کمانا
 شروع کیا ہر متوسط عمر کو پہنچی اور عقل اور تجربہ اور تدبیر میں کمال کو پہنچ کر بڑا مرتبہ اور نام حاصل کیا تھی ہر
 لکھو بڑا بچے کے طرف پہیر تاکہ آخرت کی سفر کی دھڑے مستعد اور تیار ہو جاؤ اور قوت شہوی اور نفسی کی
 مضاعف کم زور ہو سکی سبب حق تعالیٰ کی راہ چلنی کی موانع متسی دوسو جائیں اور اوس عالم آخرت کی
 ترقی کی سبب کچھ حاصل کر دہر یا وجود ان چیزوں کی تمکو کیا ہوا ہی جو غیبت کو ظاہر پرہ اور معقول کو
 محسوس پر اور آئندہ کے گذشتہ پر قیاس نہیں کرتی ہو اور آفاق کو نفس کی ساتھ مطابقت نہیں دیتے
 اَلَمْ تَرَ وَالْخ عَزِيزٌ مِّنْ ذٰلِكَ نَزَّ اَكِيْفَ خَلَقَ اللّٰهُ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ طَبَقًا وَّجَعَلَ الْقَمَرَ فِيْ
 ثَوْنٍ مَّوَدَّ وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرًّا جَآءَ كِيَا نَهْنِیْن دیکھتی تم کہ کیونکر پیدا کیا خدا نے سات
 آسمانوں کو تو ہر تو اور بنایا چاند کو درمیان انکی روشن کر نیوالا اور بنایا سورج کو چراغ چمکنی والا
 فہم کیا تھی نہیں دیکھا کیسے بنائی اللہ نے سات آسمان تہرے اور کیا چاند ان میں اجلا اور
 سورج چراغ جلتا ۛ **تفسیر** ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ عنہم سی منقول ہی کہ چاند سورج
 کے موہبہ تو آسمانوں کی طرف ہیں اور زمین زمین کی طرف ہیں ہی نور چاند کا گہیر نیوالا تمام آسمانوں کو
 ملتا ۛ کیا نہیں دیکھتی ہو کہ کس طرح پیدا کی خدا تعالیٰ نے سات آسمان طبق طبق یعنی
 ایک طبقے کے دہر ایک اور ہر طبقہ ٹھاپے اور بلندی اور کثافت کی اور پرائی میں اپنے نیچے طبقہ سی زیادہ ہے
 اور کر دیا ہے چاند کو ان ساتوں آسمانوں کی درمیان میں روشنی کا سبب کامل جو اور ستاروں کی روشنی سے
 زیادہ ہی گویا کہ روشنی کی مقابل میں اور ستاروں کی روشنی نہیں ہی تاکہ یہ دلیل ہو نباتات پر کہ
 ظلمات عالم میں نور کا فیض پہنچا ناممکن ہے اور کر دیا ہی سورج کو ایک چراغ جگمگا اسطور کا کہ چاند کی روشنی
 حقیقت میں اسی چراغ سے ہے جسطرح حقیقت کے ہوی لوبی کی تختی بر چراغ کی روشنی پر کر اوس تختی کو
 جگمکا دیتی ہے تاکہ تم لوگ سمجھو کہ عالم نور میں ہی ایک ایسے ذات در کار ہے جو فیض کی مبداء تھی ہر

نور نہیں ہے
 نہ ہر نور ہر نور
 انبیاء
 میں ہر نور
 مابین
 جنت دنیا
 حیات و
 جہان و قیام
 نہ ہر نور
 دن و لیل
 نہ ہر نور
 کیا مقابل فی اللہ
 کلام ہوسے
 بعض نور اجہا
 امدارک
 لاہنا
 لیقہ لا یجب
 نورہ امدارک
 لاہنا
 دلائل اسرار
 دلائل اسرار

اور اسکی سبب ہی جو ہستہ اور لیاقت اس کے رکھتی ہیں مستفید اور منور ہو وین اور اپنے ترقی کا احوال
پہنچنے والی ترقی کی نسبت ہی اسطور پر قیاس کر لو اور یہ ہی جان لو کہ علم و عمل میں ترقی کی پوری ک
سبب حکمت اور تاریکی دور ہوتی ہی اور نور اور روشنی کی طرف ترقی حاصل ہوتی ہی جیسا کہ سیدنا
کے طور و نمونہ ترقی کا حصول یعنی بچپن ہی جوانی کو اور جوانی ہی بڑاپی کو پہنچا حکمت اور قدرت میں طبیعت
کی تابعداری ہی ہوتا ہے اور اگر عالم علوی کی ترقیات کی درجی اپنے پست ہستی سے تم دریافت
نہیں کر سکتی ہو تو عالم غلی یعنی دنیا کی ترقیات اور تربیتی میں نظر کرو واللہ انکم الخ عن نزی

وَاللّٰهُ اَنْتَ تَكُوْنُ مِنَ الْاَرْصَالِ نَبَاتًا ثُمَّ يُعْبِدُكُمْ فِيْهَا وَيُخْرِجُكُمْ اَخْرَاجًا
اور خدا ہی اگایا تم کو زمین سے ایک قسم کا آکا نا پھر پھر لایا تم کو زمین میں اور نکالا تم کو نکال لایا تم کو

۵ **فصل** اور اس دنیا کو گایا تم کو زمین سے جاکر پھر دو پھر اگر اوس میں ڈال لایا اور نکالا تم کو باہر
موہ نفساں اور گایا ہی تم کو یعنی پیدا کیا ہی تم کو زمین سے پھر پھر لایا و پکا تم کو اوس میں

بعد مرنیکے اور نکالا تم کو یعنی روز قیامت کی **فصل** واللہ اَنْتَ تَكُوْنُ الخ اور اللہ تعالیٰ ہی
اگایا تم کو زمین سے پہلی کہ حضرت آدم علیہ السلام کو جو تم سب کے باپ ہیں زمین سے پیدا کیا پھر انکی

اولاد میں نطفہ کو پیدائش کا بیج بٹھرایا اور نطفہ کو غذا سے پیدا کیا اور غذا بناتی ہی یا حیوانی اور
پھر دونوں چیزیں زمین سے پیدا ہوتی ہیں بعضی بلا واسطہ اور بعضی بواسطہ سو تم کو پھر چند زمین سے بلا واسطہ

زمین سے پیدا کیا تاکہ یوں کہا جاویں واللہ اَنْتَ تَكُوْنُ الخ کہ زمین سے لے کر ہمارے پیدائش کا سلسلہ آخر کو زمین تک پہنچا ہی کہتے
ہیں اَنْتَ تَكُوْنُ الخ یعنی پیدا کیا تم کو زمین سے پھر لایا تم کو زمین سے پھر لایا تم کو زمین سے پھر لایا تم کو زمین سے

کہ اصل قریب ہمارے جو نطفہ ہے سو وہ زمین سے پیدا ہوتا ہی لیکن ایک اٹلی سے اور اصل بعد ہمارے
یعنی پہلی حضرت آدم علیہ السلام ہیں جو بیو اٹلی زمین سے پیدا ہوئی ہیں اور صحتی دنیا کی جسم ہیں

اولن سب کے ذیل بخوار زمین کا جسم ہی ایسی جو چلنی والا ہی وہاں سکور وندا ہی اور باوجود اس ذات کے
جو تمہاری اصل میں پائی جاتی ہی پھر تم کو ایسا عزت والا پیدا کیا کہ دنیا میں ظاہری عزت و بزرگی

سی نواز یعنی غنی اور حاکم اور بادشاہ کیا اور دین میں نبوت اور رسالت اور امامت اور خلافت اور
قطیعت اور ارشاد اور ولایت کی بزرگیوں سے عزیز تر و سرفراز کیا ثُمَّ يُعْبِدُكُمْ الخ پھر پھر لایا تم کو

زمین میں باوجود اس تمہاری بزرگی کی جو تمہی حاصل کی تاکہ تمہاری بزرگی کی سبب زمین ہے
قدر و منزلت پیدا کرے اور تمہاری بزرگوں کی قبریں متبرک اور زیارت گاہ عام و خاص لوگوں کی ہو

وَيُخْرِجُكُمْ خُورًا اور نکالا تم کو زمین سے دوسری بار نکالنا سوائی اس نکالنی کی جو تم کو
نطفہ سے نکالا تھا اور اس دوسری نکالنی میں زمین کے اجزاء کو تمہاری وجود میں بہت

ترقی اور عظمت حاصل ہوگی جو کیسے و نعم و خیالیں نہیں آسکتی ہی اوس درجہ کی بزرگی
حاصل ہوئی سبب تمہارا جسم اوس مالک الملک کی مشاہدہ اور دیدار کی لیاقت پیدا کر لایا

اور اسکی ہمیشگی کی حضوری اور عیاشی سے مشرف ہوگا اور اگر تمہاری خاطر میں یہ شبہ گزری کہ

سہ
قد نزلنا
الکتاب علی
نبی الخ
اور
سہ
یعنی
اگایا تم کو
زمین سے
چھوٹا

جاتی تھی اور وہ جلتی جاتی تھی اور یہ بھی اس آیت سے معلوم ہوا کہ نافرمانوں کی موت کیسی طرح سی ہو جاتی تھی
 ونبی سی یا لک میں جلتی سی یا جانور کی کہا جانیسی لیکن قبر کی عذاب میں ضرور گرفتار ہوتی ہیں اور جو کچھ دوسرے
 مردی پر جو قبر میں گاشا جاتا ہی ہوتا ہی وہی کسپر ہی ہوتا ہی ایسی کہ جو کچھ عذاب ہی سورج پر ہے
 نہ بدن بترکہ بدن کا باقی رہنا عذاب کے وسطی شرط ہو کہ کچھ قائل ہے نہ پتہ پتہ حضرت نوح ع م کی قوم کی
 اپنے معبودوں کو کہ جنکو پوجتی تھی اس میں سے کہ وقت بڑی پر کام آویںگی اور مصیبت میں مدد دینگی
 سوا حق تعالیٰ کی مددگار نہیں نہ وہ ان اوشی محبت کی اور نہ سوا حق تعالیٰ کی اور نہ سوا حق تعالیٰ کی اور نہ سوا حق تعالیٰ کی
 فریاد کو پہنچا اور نہ یعوق کی حمایت کی اور نہ نسرین اور کو قوۃ دی تاکہ دنیا کی عذاب سی یعنی طوفان
 میں غرق ہو نہی انکو بچاتی یا برنج کی عذاب نہی نہ میں جلتی کو اوشی دفع کرتی سوا کی گھر سے
 اور حضرت نوح علیہ السلام کی دعا کی موافق ظاہر ہوا اور جب طوفان کی پانی کی زیادتی ہوئی اور آسمان
 پر سنا اور زمین سی ابلنا شروع ہوا اور حضرت نوح ع م اپنے لوگوں کی ساتھ کشتی میں سوار ہوئی اور کافر
 و فتنی لکی لیکن بعضی کافر و کلمو دیکھا کہ پہاڑ کی چوٹیوں پر اور اونچی مکاںوں پر پہاڑ کی جاسی ہیں اور
 بعضی حضرت نوح ع م کی زبان سی اس طوفان کا حال سننا تھا تو اس خوف سی شیشے کی مکاں
 پہاڑ و نمبر حیات کی وسطی بنا کی تھی اور کئی مہینوں کا کہا نا پیا ہی اوسین رکھا تھا سوا وقت اول
 مکاں زمین جاکر بخوف ہو کر بیٹھی تھی حضرت نوح علیہ السلام کی یہ حال دیکھ کر اندیشہ کیا کہ ایسا ہو کر بعض
 کافر اس عذاب سی اس حکمت سی بح جاوین اور پر کفر کا تخم جہانین باقی ہے یہہ وجہ کہ ہر درگاہ
 الہی میں دست بدعا ہو کر عرض کی جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہی **وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ انج عزیزی**
وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ انج عزیزی کہ انکھڑی من الکھڑی من **وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ انج عزیزی** اور کہا نوح کی ایسی
 میری امت چھوڑ زمین پر کافر و فتنی کسی کسی والیکو **فَنَجَّیْہُمْ** اور کہا نوح کی ایسی ب چھوڑ زمین پر
 نکرو دنیا ایک گہر بنے والا **مَوْءِیَّۃٌ تَقْسِیۡرٌ** **وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ انج عزیزی** اور کہا نوح کی ایسی رب میری جو
 توفیق مجھ کو اس قبولیت سے سرفراز کیا ہے اور میری قوم کی سرفرازوں اور بکار و نوح جنہوں کی عوام
 لوگوں کو ہی فریب دیکر خراب کیا تھا طوفان کی عذاب میں گرفتار کیا ہی تو ایک عرض تیری جناب میں اور
 کرتا ہوں کہ انکھڑی من **وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ انج عزیزی** کہ چھوڑ زمین پر جہان پر میں نہ یہاں اور نہ اور کلمو کافر و فتنی جنس سے
 سرفراز اور بکاروں یا انکی مقلد اور تابع از میری قوم سی ہوں یا غیر اوشین سی کیو دیکھا کہ
 گہر میں رہنی والا اور جلتی والا اور دیکھا فیض کی وزن پر ہے مشتق ہی داری یا دوسری اگر داری
 یہ لفظ نکلا ہے تو ایسے معنی ہیں گہر میں رہنی والا اور رہنی والا اور اگر دوسری نکلا ہی تو اس کے
 ہیں پر یہ والا اور جلتی والا اور یہ لفظ فعال کی وزن پر نہیں ہی والا دوار ہونا چاہی تھا نہ دیکھا اور
 حضرت نوح ع م اپنے کلام دعا میں دیکھا کہ لفظ لائی اور متغشا نکلا ایسے کہ ابلیس اور اس کے
 دشمن کی بقا قیامت تک آپکو معلوم ہی اگر ہر کافر جاندار کی ہلاکت روی زمین سی درگاہ الہی سی
 طاعت کے تو انکا کلام حق تعالیٰ کی تقدیر بہم کی مخالف واقع ہوتا اور حضرت انبیاء علیہم السلام تقدیر

یہاں لکھا کہ ہر کافر و فتنی کی موت کیسی ہو جاتی تھی اور یہ بھی اس آیت سے معلوم ہوا کہ نافرمانوں کی موت کیسی طرح سی ہو جاتی تھی

کی مخالفت و عہد شکنی کرتی ہیں اس سبب دیکر کی لفظ کو لائی تاکہ الملیس اور اس کی ذریت ہمیں داخل نہوں سکے
 کہ الملیس اور تمام شیاطین زمین پر انسان کی طرح خانہ داری اور سکونت نہیں کرتی ہیں اور اگر زمین پر
 چلتی پھرتی کم ہیں بلکہ ان کی حرکت اکثر ہوا میں ہوتی ہے اور جو کافر و کفاروی زمین پر باقی رہنا چاہتے ہیں
 کی تقاضی سے ہوتا ہے اسو اسی کر اوان کا فردن ہی کسی زمانہ میں خلق کی ہدایت مقدر ہوتی ہے اگرچہ
 کافر اور کفر ہی میں گرفتار ہوتی ہیں جیسی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زمانہ کی کافر کہ باوجود کفر میں سخت
 ہونے کی آخر کو سعادت اسلام سی مبشر ہوئی اور ہزاروں کافروں کی جہاد کر کے اسلام میں داخل کیا یا
 کافروں ہی اولاد صالح پیدا ہونا مقدر ہوتا ہے اور ان کی اولاد حق تعالیٰ کی معرفت اور بندگی کو بچا لے
 ہے سو حضرت نوح علیہ السلام نے دعا کی عرض کر نیکی وقت ان دونوں فائدہ دہی نفی ہی بیان کر دی کہ
 اِنَّكَ اِنْ تَنْزِلْهُمْ اِلَيَّ عَزِيزِي اِنَّكَ اِنْ تَنْزِلْهُمْ اِلَيَّ عَزِيزِي اِنَّكَ اِنْ تَنْزِلْهُمْ اِلَيَّ عَزِيزِي
 اَلَا قَاحِرًا كَفَّارًا تَحْقِيقًا تو اگر چہ تیرے انکو گمراہ کر نیکی تیری بند و نکو اور نہ جنین مکرید کارناشکر
 ۱۰ فتح مقرر اگر تو چہوڑی انکو ہر کادین تیری بند و نکو اور جو جنین سوڈہ سہہ حق نا سمجھتا
 ۱۱ موہ نقسیر اِنَّكَ اَلْحَقُّ تَحْقِيقًا تو اگر چہوڑ دیکھا انکو یعنی ہلاک نہ کر کیا گمراہ کر نیکی تیری
 سب بند و نکو تیری راہی اور انکو نفرت دلاؤنگی اور منع کر نیکی سب گمراہ چلتی ہی اور ان کی پیدائش
 جو معرفت و عبادت کی راہی ہوئی ہی وہ حکمت دہیم برہم ہو جائیگی اور ہرگز نہ جنین کی یہ بد بخت مگر
 بدکار ناشکر پس انکو اولاد میں ہی نیک بخت ہونگی امید نہیں ہی عرض ہر طرح سی یہ لوگ ہلاکت و
 خرابی کی راہی ہیں اور جب حضرت نوح علیہ السلام نے خواب باری عز و جہ سے ایسا موخذہ جو عام ہو کہ سب
 شامل ہو اور نمونہ ہو قیامت کا طلب کیا تو اس بات کا خوف ہوا کہ ایسا نہ ہو کہ قہر الہی ایسا جوش میں آد
 کہ جسکی شرک والی کہی کہی ہو جاتا ہی اور میری ہمت کی مسلمانوں سی فرعیہ گناہوں پر جو لہی ہو جاتی
 ہیں مواخذہ اور پکڑ ہو سو اس خوف کی دفع کیوہ طہ درگاہ الہی میں ایک دعا اور مصنون کی ہی کی
 اور کہا تیرے اَعْفِیْ عَنِّی اَلْحَقُّ عَزِیزِی اور کہا ہی علماء دین کہ یہ دعا نوح علیہ السلام نے اوست
 کی کہ طوفان سی چالیس برس پہلی عورتین بائج ہو گئیں اور حق تعالیٰ نے نوح کو نہ ایمان لانی اوٹکیسی
 نہ جنی اوٹکیسی مؤمن کو خبر دی اور جب نوح نے یہ دعا کی حق تعالیٰ نے قبول کی اور طوفان میں اوان
 سو نکو ہلاک کیا اور اسوقت میں کوئی لڑکا اوٹین نہ تھا ۱۲ بحرہ کہ اَعْفِیْ عَنِّی
 وَلَوْ اَلَدِیَّ وَ لَوْ اَلَدِیَّ وَ لَوْ اَلَدِیَّ وَ لَوْ اَلَدِیَّ وَ لَوْ اَلَدِیَّ وَ لَوْ اَلَدِیَّ وَ لَوْ اَلَدِیَّ
 اسی پروردگار میری بخش مجکو اور میری مان باب کوہ وراوسکو کہ آدمی میری گہرین ایمان لا کر اور سب
 مؤمن مردوں اور مؤمن عورتوں کو اور زیادہ ندی خالو نکو مکر ہلاکی ۱۳ فتح لے رب معاف کر مجکو
 اور میرے مان باب کو اور آدمی میری گہرین ایمان دار اور سب ایمان دار مرد و نکو اور عورتوں کو اور گنہگار و نہ
 ہی بڑے نثار کہہ برباد ہونا ۱۴ موہ نقسیر مرا گہر سے مکان نوح علیہ السلام کا ہی یا مسجد و مکی
 اور بقول بعض کے ارکشتی ہی اور کہا ہی علی کہ والدین نوح عوم کی مسلمان ہی باب آدمی ملک بن مشائخ تھے

۲
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴

اور ان آدمی شمعنا بنت النون بہین اور مرد مومنان ہی مسلمان است نوح کی بہین اور مرد مومنین اور بہین
 سے تمام مسلمان بنی آدم کی بہین اور قبول بعض امت موحیہ محمد کی ہی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابن عباس فرمایا
 بہین جیسکے دعا نوح علیہ السلام کی بیج حق کفار کی مقبول بیشک ہوئی کہ وہ ہلاک ہوئی پس مجال ہے کہ آدمی
 دعا اور اہل ایمان کی حق میں مقبول نہوی یعنی امید ہی کہ مومنوں کی حق میں ہی قبول ہی ہوئی ہو اور کہنا
 فقیر کہ اس طرح دعا ہمارے پیغمبر کے روایت کی گئی ہی پس بشارت ہی مومنوں کو کہ ہم سب بخشش کی گئی ہیں
 انشاء اللہ تعالیٰ **فذلک بحر** **وکیا عظیم** **البحر** ای پروردگار میرے بخشدی مجھ کو جو کچھ تیری رحمتی
 کے خلاف مجھ ہی ہوا ہو اور میری حق میں وہ گناہ کا حکم رکھنا جو جیسی ترک اولیٰ اور اجتہاد میں خطا اور
 چوک اور بخشش میری مان باب کو اگرچہ وہ مرگئی تھی لیکن والدین کی مرثیہ بعد اچھی لا پر وہ جب ہی کرادے
 مغفرت کی دعا مانگیں اور اپنے مقدور پر آدمی ہی صدقہ ہی دیا جائی اور حضرت نوح علیہ السلام کی آپ کا
 نام ملک بن موشع تھا اور آپ کی مان کا نام شمعنا تھا اور نوح کی بیٹی لیکن یہ لوش وہ بہین ہیں جو اچھی اور
 ہے بلکہ یہ اور شخص ہے اور عطا رحمہ اللہ کہا ہی کہ حضرت نوح علیہ السلام کی ابا و اجداد میں حضرت آدم
 علیہ السلام تک کوئی کافر نہ تھا سب مسلمان موحیہ اور آپ کی والدہ ہی مسلمان بہین و لیکن کھل اچھا اور
 بخشش کرادے کی واسطی جو دخل ہو میری کشتی میں جو میرا چلنا گھر ہی لیکن مسلمان ہو اس واسطی کہ آپ کی
 کشتی میں ابلیس ہی تھا اور بخشش کا مستحق نہ تھا اور مسلمانوں کی بخشش اسلی طلب کی کہ ایسا نہ ہو کہ
 آدمی برائیوں اور گناہوں کی شامت سے کشتی ڈوب جاوے تو بگینا ہی ہلاک ہو جاوے اسلی کہ دنیا کی
 عام عذابو عین جو انالیش کی واسطی ہوتی ہیں اور عین کافر و مسلمان کا فرق و امتیاز بہین ہوتا ہی
 اس واسطی جو ہلا کسی قوم برائی ہی تو اور عین آدمی کچی اور دیوانی ہی ہلاک ہو جاتی ہیں بلکہ جانور و گی
 ہی خرابی ہو جاتی ہی **واللہو فی ذلک لآیۃ** اور بخشش ہی تمام مسلمان مرد و زن اور مسلمان عورتوں کو قیامت
 تک جو ہوتی جا میں تاکہ آدمی اولاد کی گناہ جو ان پیدا ہو کر شیعے ان لوگو عین کہ آدمی باب بہین تاثیر
 مکرین اور کشتی کو نہ ڈوبو دین **وکان ذلک الظلم** **البحر** اور زیادہ مکران ظالموں کو جو شرک و کفر کی
 سے ڈوب کر الگ میں جلیں گے مگر کہہ اور درد اور عذاب اسلی کہ اگر دم بدم اپنے عذاب کی زیادتی نہ ہو چلا
 اور ایک ہی طور پر عذاب رہیگا تو اس عذاب کی انکو عادت ہو جاوے گی اور نہ جاوے گی اور وہ عذاب ہو
 معلوم نہ ہو گا اور یہ ہی ایک طرح کی مغفرت ہی اگرچہ تہوڑی ہی ہی ہو علم آدمی کہا ہی کہ حضرت نوح
 علیہ السلام دعا میں بڑی خوشخبری ہی تمام ایمان داروں کی واسطی جو قیامت تک ہوتی جاوے گی
 اسلئے کہ کافر و فحش جو اپنے بدعما کی تہی وہ درگاہ الہی میں بالیقین مقبول ہوئی اور آدمی فحش
 آثار ہی ظاہر ہوئی کہ سب کافر ہلاکت ہوئی تو ایمان داروں کی حق میں مغفرت کی دعا جو اپنے کی ہی
 وہ ہی بلا شبہ قبول ہوئی ہوگی اور مسلمان بخشش گئی و محمد علی ذلک اور یہ ہی علم آدمی کہا ہی کہ
 اور سورۃ و غیرہ پانچوں بت جو اوپر مذکور ہو چکی ہیں کچھ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کی واسطی خاص
 بہین بلکہ ہر شخص کے پاس موجود ہیں اور ہر ایک آدمی عبادت و محبت میں گرفتار ہے جان بوجہ کی یا نادانستہ

لشعنا بنت النون
 کا مومن

مگر جس کو حق تعالیٰ بچا وہی دیکھیں ایسی لوگ بہت کم ہیں اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ آدمی اپنی عاملین خوب
 رزق کر دے کہی کہ ہر شخص کا بدن دوسری ایسی کہ روح کا محبوب ہی یہ بات جلی ہی اور اپنی بدن کی محبت میں ایسا
 رہتا ہے کہ اس کی مقابلہ میں سیکو بیچ جانتا ہے کیسی حقیقت اس کی سامنی نہیں ہی اور ہمیشہ اوس کی پرورش
 اور زینت میں لگا رہتا ہے کہانی بینی میں لباس میں زیور میں خضاب میں کنگی میں سرمہ میں دوا کی استعمال میں
 ورزش میں شربت میں حمام کی جانی میں غسل کر نہیں بدنگی ملنی میں حمامت بنوانی میں غرض جس چیز
 میں سب میں بدنگی اصلاح اور بہتری ملحوظ و منظور رہتی ہی اور ہمیشہ دن اور رات بلکہ ہر ساعت میں مشغول
 رہتا ہے اور ہر شخص کا نفس شواع ہی ایسی کہ اس کی زندگانی کا قیام اس ہی متعلق ہی اسی دلی جن
 چیز و دین اس کو لذت اور خوشی ہوتی ہی اوس کے طرف دڑتا ہی اور جن چیزوں سی رنج اور ضرر اس کو پہنچتا
 اونی دور بگاڑتا ہی یہی سبب کہ تقویٰ اور عبادت میں اس سی تصور ہوتا ہی اور پیغمبر کی فرمانبرداری
 کا حقہ نہیں کر سکتا اور ہر شخص کا بیعت اس کا باب بیٹا مان ہیں یہاں کہ ہتیا خویش اقربا میں ایسی کہ ان کو
 امید فرمادری کی رکھتا ہی اور ان کی بہرہ دہی پر کوتاہی اور ان کی خاطر داری اور دجوشی میں ہمیشہ لگا رہتا
 یہاں تک کہ ان کی خاطر سی لہذا رسول کی حکم کو مال جاتا ہی اور سی کو آن سنار دیتا ہی اور ہر شخص کا
 بیوق اس کا مال ہی جو زکوۃ اور صدقات کی دینی سی اور سکینون اور محتاجوں کی خبر گیری سی اور
 کی عبادت و تقویٰ روکنا ہی اور ہمیشہ شخص اپنے مصیبت اور ہلاکی دفع کر نہیں اس سی بڑی امید کرتا ہی
 اور ہر شخص کا لشکر اور کاشطان ہی جو حرص اور غصہ کی دونو بازو دہنی ہیکر اس شخص کی کمی اونگی
 کو برابر کر دیتا ہی اور ہری دوسری اور چوٹی عطا دے کی ملین ڈالا کرتا ہی سو جب تک ان پانچ باتوں کی
 پندی سی نہ ہوئیگا تب تک اپنا کسکا درست نہوگا اور حضرت نوح علیہ السلام کی دعاء میں جو تمام ایسا
 دازوئی ہی ہی داخل نہوگا اب اس جگہ پر جانا چاہی کہ حضرت نوح علیہ السلام ہی اپنی دعاء میں عرض کیا کہ
 کہ میرے قوم کی کافر نہ جنگلے مگر بد بخت ناشکر یعنی ان کی نسل سی ہی کوئی مسلمان ہو بیوالا نہیں ہی لیکن
 بہت کافر ایسے ہی ہوی ہیں کہ ان کی نسل سے نیکی بخت خاص خدا کی بندی پیدا ہوتی ہیں چنانچہ حضرت
 ابراہیم علیہ السلام کی باب کہ ان کی لفظ سی ایسا شخص پیدا ہوا جو سید المسلمین اور ابو المسلمین اور خلیل اللہ
 سوظاہر میں دعاء کا مضمون واقع کی خلاف معلوم ہوتا ہی اس شبہ کی جواب میں مفسرین ہی ہی حلا
 کیا ہے علما و ظاہرین جواب دیتی ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام کو دہی سی اپنی قوم کا حال بخوبی معلوم
 ہو چکا تھا کہ دن لوگوں سی ہرگز مسلمان پیدا ہونیوالا نہیں ہی اس لی یہ دعاء اور یہ حکم نہیں کی
 قوم لی خاص ہی عام نہیں ہی کہ ہر کافر کو شامل ہو اور بعضی عالموں کیوں کہا ہی کہ طوفان کی آنکے
 پہلے حق تعالیٰ ہی اون پر صریح بھیجے تھے کہ اِنَّ الْاَوَّلَیْنَ مِنْ قَوْمِکَ اِکَاْمٌ قٰدِمِیْنَ اور اس صبر کی
 لفظ سی حضرت نوح علیہ السلام ہی سمجھ لیا تھا کہ اب میری قوم سی جو پیدا ہوگا وہ کافر ہے یہیگا
 اسوئے کہ قوم کی اولاد ہی قوم میں داخل نہیں اس سبب کہ یقین ہو گیا تھا اور اس مضمون
 جو مفسرین شروجا کا ہی جناب ایی میں عرض کیا یعنی اِنَّکَ اِن تَدْعُہُمْ فِیضًا وَاَعْبَادًا فَکَیْفَ تَدْعُہُمْ

اسلام
 مسلمان
 احسان
 دوا و دوا
 کی کیفیت
 کہ چنانچہ
 اس پر موقوف
 دیکھتے ہیں
 دیکھنا چاہیہ
 طوفان درازی
 سکھائی دین
 کہا اس مسئلہ
 یعنی بلائیں
 ان کی زبان
 دینی تیری قوم
 مگر جو ایمان لای

صوفیہ رحمہ اللہ کہتی ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام کو تنگدلی اور غضب الہی کی غلبہ کی سبب سے دعاؤں کی وقت جوڑ کر
 آگیا تھا اور افسوس ایک حالت طاری ہو گئی تھی سو خاصہ حال کی موافق اپنی حکم فرمایا ایسی کہ جنیت اور تاریکی ناز
 سی جو نطفہ کہ پیدا ہو گا اور اسی تاریکی و جنیت نفس کی تدبیر سی تربیت پاویگا تو بالیقین وہ یہی جنیت ہو
 اور خباثت ہی کا استعداد پیدا کر بیگا جنیطح اولاد کا جسم کہ صفت میں دال کی جسم کی موافق ہوتا ہی جیسے
 حبشی اور رومی اور حبیطح شاہ گرد اور مرید کہ کمال کی قسم میں اپنی اوستاد اور پیر کی موافق ہوتی ہیں ایسی کہ
 کہ اَلْوَلَدُ الْاَوْحَايُكُمُ مِثْلُ الْوَلَدِ الْاِحْمٰی ایتھو اسے طور سی حضرت نوح علیہ السلام کا عرض کرنا کہ بیگم حال
 کی نعرش سی تھا کہ کہی انبیاء سی ہی ہو جاتی ہی حبیطح حضرت موسیٰ کی ماہتہ سی قطبی مرگیا کہ وہ حضرت موسیٰ
 علیہ السلام کی عمل کی نعرش تھی ہی سبب کہ حضرت نوح علیہ السلام کو اس عرض کی جو ضمین اونکی بی بی کی
 کفر سے جکا نام کنگان تھا خبردار کر دیا حبیطح حضرت داود علیہ السلام کو اور باکی عورت کی مقدمہ میں دوشہ کو
 قصے سے جو اسپین بکر یونین چیکر تے آئے تھے خبردار کر دیا تھا اور تحقیق استقام کی یہہ ہی کہ جو کیفیت ان
 باپ کی باطن پر غالب ہوتی ہی اوس کیفیت تاثر اولاد میں بلاشبہ پائی جاتی ہی لیکن جو کیفیت مان باپ کی
 باطن پر غالب نہیں ہوتی ہی اوسکی تاثر کا اثر اولاد میں پائی جانا کچھ ضرور نہیں ہی سی وسطی کہتی ہیں اَلْوَلَدُ
 مِثْلُ الْاَوْحَايُکُمْ جو حالت کہ باپ میں پوشیدہ اور غالب ہی اوسکا ظہور اوس میں ہوتا ہی پھر جب یہ فرق معلوم
 ہو جکا تو اب جان لیا جا ہی کہ بعضے وقت میں بعضے کا فرون کی استعداد بڑھ ہی ہو سی ہوتی ہیں
 اور اونکی باطن پر صفائی کا غلبہ ہوتا ہی اور اوس جلی استعداد کی موافق اونکی اصل ہی پاکیزہ ہوتی ہی لیکن
 ظاہر میں اپنی باپ داؤنکی دین پر ہوتی ہیں اور اپنی قوم کی عادت اور اپنی بزرگوں کی وضع اوس پر چڑھ
 نہیں جاتی لیکن باطن اولنکا آفت سی بجا ہوا ہوتا ہی اس سبب اوس نورانیت کی حالت میں اونکی اولاد
 با ایمان ہوتی ہی اور اونکی باطن کی حالات کا ظہور اونکی اولاد میں با یا جاتا ہی جیسی حضرت ابراہیم علیہ السلام
 آؤر سے پیدا ہو سی اور حضرت علی رضا ابو طالب سی سو جب حضرت نوح علیہ السلام فی اپنی قوم کا حال خراب
 برس تک دیکھا اور اتنی مدت دور دراز میں کتنی زنانی اور قرن گذر گئی اور مردانہ کی لوگوں کا تخریب کیا
 اور اونکی باطن کی استعداد کو خوب آڑ یا لیکن کسی میں صلاحیت کی بقاقت ندیکھی تب بالیقین اکیلو معلوم
 ہوا کہ انہیں کسی کا پیدا لیشی استعداد سلامت نہیں رہا اور باطن اولنکا تاریک ہو گیا ہی جکے سبب سی تمام اونکی
 کو چپا لیا ہی اور اولنکا کھر اپنے باپ داؤن کی پیروی پر اور قوم کی رسم پر نہیں رہا بلکہ اونکی دل سیساہ
 تاب ہو گئی ہیں اب اوسنی اور اونکی اولاد سی ہرگز توقع ایمان کی نہیں ہی لاچار ہو کر سطور کی بدخوار و فک
 لینی کی اور اس شرط و جزا کو درگاہ الہی میں یقین کی طور پر عرض کیا سو حق تعالیٰ کی درگاہ میں آ
 رستے کے سبب اونکی دعا قبول ہوئی اور اوس قہار مالک الملک کی درگاہ سی اونکی قوم پر عذاب
 نازل ہوا اور حضرت نوح علیہ السلام پر کچھ ہی عتاب نہوا اور اونکی بی بی کنگان کا کا فر ہونا یقیناً اور عتاب
 حمل نہیں کیا جاتا اور اونکی دعا میں شرط و جزا کا مضمون ہی اوسکی مخالف ہی نہیں ہی اوسطی
 کہ حضرت نوح علیہ السلام کی کلام کا مطلب ہی ہی کہ ان کا فردنی سوا ہی کا فرد و فاجر کی پیدا نہو گا اس

سلام علیہ
 ولادہ کا وقت
 ولادہ
 جسمانی کی
 تندرستی
 پیشینہ
 علم
 اولاد پر
 ایسے سبب
 ہو سکتے ہیں

اس سبب ہی انکایت و ابودھونا ضروری ہے یہ مطلب نہیں ہے کہ کافروں کا جرم پیدا ہونے سے
 کہ کہیں نیک نیتوں سے ہی بری پیدا ہونے میں لیکن اولیٰ اچھے صالح ہی پیدا ہوتے ہیں تو بعض
 اولاد کی نیکی اور بعض کی بدی مقابل ہو کر فنا اور نیستی کے وجوب کی علت نہیں بنتی ہے
عزیزی سورۃ النحل یہ سورۃ مکی ہے آیتیں اہائیں آیتیں اور دو سو
 کلمے اور گیارہ سو چھپیس حروف اور دو سو کوٹھ ہین اور نازل ہوئی یہ بعد سورہ عرف کے اور اس
 سورۃ کے رابط کی وجہ سورہ نوح اور اس کی پہلی سورتوں کے ساتھ یہ ہے کہ سورہ نون میں یہ مضمون
 بیان ہے کہ کہہ کے کافروں نے باوجود نہایت نزدیکی نسب کے رسول مقبول سے آپ کے حال
 خلاق بزرگ پر وقف ہو نیکی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر نہ سمجھائی اور دیوانگی کے نسبت
 آپ کی طرف کرتے تھے اور سورہ حاقہ میں یہ مذکور ہے کہ یہ قرایسے بد بخت و شقی ہیں باوجود عقل و دان
 کے دعوے کے قرآن مجید کو کہی شاعر کا کلام اور کہی کاہن کا کلام اور کہی جبر کا بنا یا ہوا کہتے ہیں اتنی
 سمجھ نہیں کہتے کہ اسکی حقیقت حال کو دریافت کریں کہ یہ کلام عجاز سے بہرہ ہوا کس قسم کا ہے اور کہا
 آیا ہے اور زمین پر تو اسے اور زمین تو کونسا نیسے مقصود کیا ہے یہاں تک کہ سورہ معارج میں ان بوجہ کہ
 جنوں کا اور بیفائدہ جہاں کرنا کافروں کا کہو کہ بیان فرما دیا کہ یہ کافر اپنی نادانی و جہالت سے حق تعالیٰ کے غلبہ
 و عظمت کرتے ہیں اور سورہ فوج میں سوال کر صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کے لئے حضرت نوح علیہ السلام کی کامل
 دعوت کا پورا قصہ بیان فرمایا یعنی جو دعوت کا حق تھا سورہ سجۃ اور ہزار سال تک اپنی قوم کو ملامت
 سمجھایا اور لڑچہ ہی دیا اور ڈرایا ہی اور کلام میں انتہا درجہ کی سعی کی لیکن اون لوگوں نے اپنے باپ دادا کی
 تقلید جو کفر میں کی تھی اسی ہرگز چھوڑا اور اسی پر سہا کرتے رہے اور اس سوتہ میں ارشاد ہوا ہے کہ حق
 تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا نشانہ دیکھو اور خوب جان رکھو کہ وہ کونسا پیر خواہ اور چکر ہدایت کا کرنیوالا ہوگی بلکہ
 ہے اپنی قوم کا حال دیکھو کہ بخوبی جانتے ہیں اور تسی نبی قربت ہی کہتی ہیں اور ایک مجلس ہی ہیں اور
 کلام کے بڑے ماہر ہیں اور ہر عقیدہ کہتے ہیں کہ اگر قرآن شریف کے سمجھنے اور اس کلام کے عجاز و رفیت
 کو نہیں تو ہر اساعور و تامل کریں تو بخوبی سمجھ سکتی ہیں لیکن ہرگز نہیں سمجھتے بلکہ ایسے گمراہ ہیں کہ جان
 بوجہ کہ انکار کرتے ہیں اور نہیں مانتے اور بیفائدہ کلام کرتے ہیں حضرت نوح علیہ السلام کی قوم باوجود
 اوس قدر بدلت دراز کی دعوت کے اور عجز و جس ہو نیکی سے خدا ہی تھے نہ جن اور عقل پر رکتے تھے اور ایمان
 کی پہلائی اور کفر کی سرانجامی سمجھ سکتے تھے لیکن ہرگز راہ پر نہ آئی حضرت نوح علیہ السلام کا کلام نہ سنا بلکہ
 روز بروز گمراہی اور زیادہ ہوئی تھی اور یہی راہ سے پیالگتی ہے اور ایک جماعت اون جنوں کی جو نہایت
 ہم جنس ہی نہیں ہیں اور انسان کی بات سمجھنے کی فہمید ہی خوب نہیں کہتے اور ٹکڑو دیکھا ہی نہیں اور
 ہمارے صحبت میں ہی ہیں آئے تاکہ قرآن کے معنوں کی تفسیر تم اوکے آگے بیان کرتے اور اس کے
 مستمنون کو چہی طرح کہو کہ اگر کو مسنا تے فقہ راہ چلتے کہی آیتیں قرآن شریف کی تفسیر نہ سنا کہتے نہایت
 فتنے میں مست ہو گئے اور کیسے قرآن مجید کے معتقد اور تابعدار ہو کر سنتے ہی ایمان لائے اور اپنے قوم کی بزرگوں

اور بیخودوں کی تخلیق سے بالکل پرہیز کرے اور ایمان کی خوبی اور کفر کی برائی کی ہر طرح سے اپنی قوم کے سامنے بیان کی اور تہاڑی نبوت کی صحت پر کیا خوب دلیل لائی باوجود اس بات کی کہ برائیاں جن کی جلی ہیں جیسے غرور و تکبر اور سب کرنا اور اپنے ہاگنے اور عین پرہیز و پاک ناسواں تو انکو اپنے سے دور کیا اور اقرار کیا اس بات کا کہ لا تَخْذُلُكَ فِي الْأَشْرَافِ وَلَكِنَّهُ تَعْجَبُ لَهَا بَاهُ اور اس بات کی اقرار کیا کہ ہرگز علم غیب نہیں ہے اور اپنے توفیق و توصیف سے استبردار ہوئے اور کہو لکن کیا ہر مصلحتی میں وَمِنْكَادُونَ ذَلِكَ كُنَّا كَاطِرِ الْقِرْفَةِ اور ایمان داروں اور کافروں کی انجام کار کو دریافت کر لیا پس چاہنا چاہے کہ جسکی سیالائی اور نہائی کیلئے ہدایت الہی اسکے حال پر متوجہ ہو اور توفیق نیک اور مسطر سے ملی تو جتنی برائیاں اور نیک بات سے روکتی دالیاں ہیں وہ چیزیں اسکی پاس ہی ہیں اتنی ہیں اور جو چیزیں نیک بات کے حاصل کر نیوالیاں ہیں وہ سب ہی خواہش جہم ہوتی ہیں اور حضرت حق تعالیٰ کی ہدایت متوجہ ہو وی تو کتنی ہی عقل و دانائی ہو اور ہم جنسی اور قربت بھی بائی جانے اور اوستاد کی شفقت اور محبت اور مرشد کامل کی صحبت ہی نصیب ہو وی لیکن یہ سب باتیں بیکار و بیفائدہ محض ہو جائی اور کچھ بن نہیں پڑتی مصرع کچھ بن نہیں پڑتی جب تقدیر گر گرتے ہے لفظ جسکو توفیق حق ہو وی رفیق بن پڑی اگر میرا ہی کام کرے جسکی تقدیر ہے اولٹ جاوے جو کرے سربراہ اسکی آن پڑے اور باوجود ان دونوں باتوں کے متفرق مضمون میں ہی مناسبت اور فصاحت باجائی ہے چنانچہ سورہ النج میں حضرت نوح علیہ السلام کی زبان فرماتا مَا كُنْتُ لَكُمْ نَذِيرًا قَالُوا اَنْزِلْ لَنَا آيَةً اور اس آیت میں جنوں کی زبان نقل فرمایا ہے يَا اَنَّا تَعَالَىٰ جَدُّنَا اور اس سورہ کا نام سورہ ایلئے ہوا کہ اس میں قصہ جنوں کا مذکور ہے اور وجہ اس قصہ ذکر کر نیکی یہ ہے کہ لوگ اس وقت کی جنوں کو غیب دان جانتے تھے اور کاہنوں کی جو جن تابع ہتی اونکی لمبی چڑھا وی اور بیٹ لیجاتی ہتی جیسے اس وقت میں جنوں اور برائیوں جیسے سربراہی ہیں اونکی لمبی بیٹیں لیجاتی ہیں اور قرآن کی مانند عبارت بنا نیسی جائز ہوتی تو جانا کہ اگرچہ یہ کلام بشر کا نہیں ہے لیکن جن محمد کو سکھا جاتے ہیں اسی یہ قصہ اس جہم کی فہم نہ مذکور ہوا کہ دیکھو جن ہی اس کلام کو متکرمعجب حیران ہو وی اپنے عاجزی کا اقرار کیا اور کہنی لگی کہ یہ کلام ہرگز مخلوق کا نہیں ہے بلکہ یہ کلام خالق کا ہے تو یہ شبہ بھی بالکل جاتا رہا اور ثابت ہوا کہ یہ کلام پاک نہ کلام بشر ہے نہ کلام جن بلکہ یہ کلام اوس ملک الملک کا ہے کہ جسکے ذات و صفات میں کوئی شریک نہیں اور اگر کیے دلیں یہ شبہ گرنے کہ جنوں کا اپنے عاجزی کا ذکر کرنا یعنی یہ کہنا کہ یہ کلام حق تعالیٰ کا ہے کسی مخلوق کا نہیں ہے یہ ہی تو اسی قرآن سے ثابت ہوا ہے جنوں کی زبان سے کسی سنا کہ جنوں نے اپنے عاجز کیا اقرار کیا کہ اس کلام کا اعجاز ثابت ہو اور حق تعالیٰ کا کلام ہونا ثابت ہو اور حق تعالیٰ کا کلام ہونا سبکو یقین ہو جاوے بیان اثبات الشئ بنفہ لازم آتا ہے یعنی ایک چیز کی وجود کو ثابت کرنا اوس چیز کے ذات ثابت کر نیسے اور اسکا جواب یہ ہے کہ بیان اثبات الشئ بنفہ لازم نہیں ہوتا بلکہ یہ اثبات الشئ علی فرض تفتیض کی طور پر ہی یعنی اوس چیز کی تفتیض کو ہم فرض کر نیں یعنی مان لیں

یہ چیز ثابت ہوتی ہے اور دعویٰ اور مطلب ثابت کر لین کوئی دلیل اس سے مضبوط و قوی نہیں آتی اور یہاں اس مطلب کیوں سمجھنا چاہی کہ قرآن کی شکر و شکر سے ہم پوچھتی ہیں کہ جس سورۃ میں کلام الہی ہو چکا اور اپنے عاجز کیا اور جنوں کی زبان سے نقل کیا گیا ہے وہ سورۃ کلام الہی ہے یا جنوں کا کلام اگر تم کہو گے کہ جنوں کا کلام ہے تو ہمارا مطلب ثابت ہوا یعنی جنوں نے قرار کیا اپنے عاجز کیا اور اسکو کلام الہی کہا اور اگر تم کہو گے کہ یہ کلام الہی ہے تو ہے ہمارا مطلب ثابت ہوا کہ یہی ہمارا مطلب ہے اور کلام ہونا صادق ہوا تو جو کچھ وہیں جنوں کا احوال مذکور ہے وہ یہی ثابت ہوا اور اس بات کا شبہ کہ باقی قرآن یہی حقیقی کلام ہوا اور یہ سورۃ آدمی کا کلام ہو سو یہ شبہ پہلی سے باطل ہو چکا ہے اسلئے کہ آدمی اس قدر کی مقابلہ میں کلام لائیں سکتی پس انہیں دونوں احتمالوں سے یعنی یہ سورۃ جنوں کا کلام ہے یا خدا کا ایک احتمال معین ہونا ضروری ہوا اور دونوں احتمالوں میں سے جو ثابت ہو تو اپنا مطلب ثابت ہو اور دوسرے وجہ قرآن کی ثبوت کی جنوں کی طرف سے یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت ہوئی پہلی جہات آسمان پر جاتے اور جو فرشتے دنیا کی کاموں کی تدبیر پر مقرر ہیں انکی مجلسوں میں سے وہ باتیں جو دنیا میں ہونیوالے ہیں چوری اور جاسوسی کی طور پر سنا کر لوگوں کو کہتے تھے تاکہ وہ لوگ انکی غیبانی کی مستفہ ہوں اور انکی پریشانی کریں اور کاہنوں کو جو اداں جنوں کی خادم اور چارہی ہیں نذر دنیا لاکر دیوں اور فرشتوں پر وادوں کا ہنوں کی سیمنی اور بزرگی انکی نزدیک بڑھتی جاویں سو جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہوئے تب یہہ کا خانہ درہم برہم ہو گیا اور آسمان پر جانیسے جو کونو مانعت ہو گئی اور فرشتی گنجبانی کو متضرر ہو گیا تاکہ آسمان پر جنوں کو آئے نہ دیں اور اگر انیکارا وہ کریں تو انکی انکار و منی مارین اور قسم کی حدیاط اور گنجبانی سے مطلب یہہ تھا کہ جب قرآن نازل ہو گا تو زمین والی اگر انکار کریں گی تو یہی اس قرآن شریف کا مقابلہ طلب ہو گا یعنی اگر تم اسکو کلام الہی نہیں جانتی ہو تو تم یہی ایسا کلام بنا لاؤ اور جن میں والوں کی شکر مقابلہ میں کلام نہ ہو گیا تو انکو کلام الہی ہونا قرآن کا یقین ہو جائیگا اور اگر جنات آسمان پر جاتے رہیں گے تو ہو سکتا ہے کہ بیت الفرت کی فرشتوں کی زبان سے کسی تہ قرآن کو نہ کر کسی کاہن کو پہنچا دیں اور وہ کہہ ہن بیخبر کے مقابلہ میں وہ آیت پڑھے تو جہالوں کی فہموں میں شبہ پڑ جائیگا کہ قرآن شریف کی برابر عبارت آدمی ہی بنا سکتا ہے تو قرآن کا کلام الہی ہونا بالیقین ثابت ہو گا اور یہہ یہی تھا کہ ہماری پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت عام تھی یعنی جملہ آپ آدمیوں کے بنے تھے ویسی ہی جنوں کی ہی بنی تھی اور شکر جنوں سے یہی قرآن کی مقابلہ میں عبارت کا خاکے نامنظور تھا تاکہ وہ یہی عاجز ہو کر کلام الہی نہ ہو چکا اس قرآن کے اقرار کریں اور اگر آسمان پر نکالنا جانا بند ہوتا تو وہ یہی بعضی آیتیں فرشتوں کی زبان سے جو رے کے فرشتوں کے مقابلہ میں موجود ہوتی اور عجز اور انکا ثابت ہوتا اور اس سبب سے تدبیر الہی اس امر کو مستفہ ہو کر کہ زبان فیض نشان نبوت میں جو زمانہ قرآن نازل ہونیکا ہے وہ تیس برس تک یہہ کا خانہ بالکل موقوف کر دیا جاوے چنانچہ عرک سبب بن آجکے بنے ہوئیکے وقت سے مطلق دیکھا ہو گئی تھے اور کلمہ نکوہ کیا کرتے تھے کہ اب یہاں ہمارے پاس کوئی خبر نہیں لاتی میں اور جنات ہی حیرت میں تھی کہ حق تعالیٰ کو کیا

یہہ نبی
رسول
چنانچہ جانیسے
آسمان
شہادت
ادس مکان
کھڑے ہیں جو
دنیا کی آسمان
قرآن نازل
ہوئی جگہ
ہے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الٹ پٹ منظور ہے جو ہم لوگ آسمان پر جاتے نہیں پاتے اور جائیکا ارادہ جو کرتے ہیں تو اس پر نی
 ہے جب اس قرآن مجید کو سناتے اور انکو یقین ہوا کہ یہ سب حاکمیت اور خلافت اس کلام کے وہ طے ہو
 کہ اسکا مقابلہ کوئی نہ کر سکے اور اس سورۃ کے نازل ہونیکا سبب یہ ہوا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 بنی ہونیکے بعد مکہ معظمہ میں دس برس تک طرح طرح کا فرقہ کو سمجھا رہے تھے اور اللہ تعالیٰ کی توحید کی طرف
 پکارتے تھے ہر چہ دیکھا کہ یہ لوگ بالکل ہماری بات کو نہیں سنتے اور ہماری نصیحت کو قبول نہیں
 آخر کو انکے ایمان کا یوں ہو کر اپنے جا ہوا کہ اب انکو چھوڑیے اور چکا توں اور غیر کو نصیحت کیے
 شائد وہ راہ پر آویں اس ارادہ سے آپ طائف کی طرف تشریف لیکئے اور طائف میں تین سردار
 ایک عبدیاللیل اور دوسرا مسعود اور تیسرا حبیب لیکن یہ تینوں سردار آپکے ساتھ بدرلو کی اور برائی
 سے پیش آئے یہاں تک کہ انکو اپنے شہر سے نکال دیا پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عکاظ کی طرف
 اسی نیت سے تشریف لیکئے کہ شائد یہ لوگ ہماری بات سنیں اور یہ سوق عکاظ ایک بازار کا نام
 پیٹھ کے طور پر تھا سالین ایک بار بیسویں شوال سے دسویں ذیقعدہ تک وہاں مجمع رہتا تھا اطراف
 و جنوب کے لوگ خرید و فروخت کے لیے وہاں جمع ہوتے تھے سو اس طرف جا نین ایک دن راہ میں اپنے
 نخلہ میں مقام کیا تھا اور صبح کو آپ صحابہ کے ساتھ فجر کی نماز میں مشغول تھے اور قزاق جہ سے بڑھ کر
 تھے اسوقت قزاق اس طرف آگئے اور وہ جن بنو لہبنا کے فرقہ سے تھے جو جنوک قبیلہ میں بہت
 عمدہ قبیلہ ہے اور شہر نصیبین کے رہنے والے تھے اور اس طرف انکے انیکے یہ وجہ ہوئی تھی کہ جب
 آسمان پر جانیے جن روکے گئے اور جب ارادہ اوپر جائیکا کرتی تو انکے انکار سے اونپر ٹپٹے تو
 جنوں نے انہیں مشورہ کیا کہ اسکا سبب کیا ہے جو ہکو آسمان پر چڑھنے کے حاکمیت ہوئی اور
 ہکو دہانکی خبر سے روکا پھر انہیں ایسی صلاح بھیرائی کہ تمام دنیا میں مشرق سے مغرب تک اور جنوب
 سے شمال تک ہر کہ خواہ اور دیکھو کہ کونسی نئی چیز زمین پر ظاہر ہوئی ہے جسکے سبب ہم لوگوں کے لئے
 اسطرح کی حاکمیت ہوئی ہے اس پر سے اگر کچھ معلوم ہو جاوے اور اسکا جسے تبارک ہو سکے تو انکے دفع
 کرنیکا کچھ علاج کریں سو انچیز کی تلاش میں یہ تین شخص اوپر تھامہ کہ طر ف آگئے تھے اور رسول اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف زبان فیض ترجان سے قرآن شریف سنا اور اسکی تاثیر انکے دلوں پر
 پڑی اور انکے سینے میں ان لوگوں کو یقین ہوا کہ یہ کلام اللہ کی طرف سے آؤ رہا ہے اور یہی اسی حاکمیت ہے
 بلکہ کوئی ہم میں سے اسکو جو بھی آسمان سنکر کسی دوسرے کو پہنچا دی ہر چہ کام قزاق انکی زبان مبارک سے
 اپنے آپ کی قوم کی طرف گئے اور انکو اس خبر سے آگاہ کیا اور اس جماعت میں جنوک قرآن سنا تھا
 دوسرے دن ایک کانام زید تھا اور دوسرے کانام عمر تھا ان تو کتا قصہ رخ کی کتا بونین تفصیل سے مذکور ہے
 بعد کے انکے سمجھانیے تو دوسری سردار جنوک نصیبین اور منیا کہنے والے تھے انکے لشکر اور تالیداروں کو لیکر
 قرآن کو سننے اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جمال کمال اور یکے صحت شرف ہونیکا ارادہ کیا چہ
 تین روزہ انکے جا کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہو کر یہ خبر کمال کمال کی گئی اور قرآن شریف سننے کو انہیں جس مکان پر

بوقت حکم ہوا حاضر ہو دین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ راکھی وقت شعب المجنون کی نواح اور میدان میں جمع ہو دین اس واسطے کہ دیکھو اگر طاقات ہوگی تو شہر کی لوگوں کو دہشت لگی کی اور شعب المجنون ایک پہاڑ کی دریا کا نام ہے ا میدان ہی مکہ معظمہ کے قریب ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز عشا اسی فراغت کر کے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو اپنے ساتھ لیکر اوسط طرف کو تشریف لے گئے جنوں کا جوم بیت دیکھا اور سبکو مشتاق یا عبداللہ بن مسعود کو دریا کی باہر چھوڑا اور ایک خط اپنے مبارک سی اونگی کر دیکھنے پر فرمایا کہ جب تک ہم نہ آدین اس خط کی باہر قدم نہ نکالنا کہ سارا ملک جنوں ہی اذیت پہنچی اور آپ نے وہاں تشریف فرما ہو کر اپنے دیدار سی اون سبکو مشرف کیا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتی ہیں کہ میں دو درویش تھیں وہاں آدین سی بعضی گدہ کی شکل کی تھی اور بعضی جس کی شکل اور طور پر اور یہ ایک فرقہ ہی بصری متضلل رہتا ہی تنگے سر اور تنگے بانور تھے میں اور سفید کپڑی ستر ڈال گئی میں اور رنگ اونگی بدن کا سیاہ ہوتا ہی اور اونگی سر اور ڈاڑھی کی بال دیکھ کر ہوتی میں سرخی مائل اور تنگے اونگی کے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نزدیک جوم کیا اور کچی حجت بابرکت سی شرف ہوئی صبح تک آپ اونگی تعلیم و تلقین میں مشغول رہی پھر اونہوں کی عرض کیا کہ تبرک کی طور پر کچھ ہکو عنایت فرمائی آپ نے فرمایا کہ میرا ایسا توشہ تمکو دیتا ہوں جو قیامت تک تمہاری قوم کو نالا بد نہ لے اور یطبا عبداللہ بن کام آوی اور وہ یہہ ہی کہ چنان کہ میں ہڈی خالی یا اودٹ یا بکر کی میٹھی یا گامین ہینس کا گو بر پڑا ہوا پاؤں کو اپنے صرف میں لاؤ جن تعالیٰ جلستہ سیری دعا ہی تمکو الیہ ازیق اور ایسی لذت عنایت فرما دیکھا جو تمہاری اگلی کہانی پسینے سے کر ہوگی اور نصیحت تو نہیں آیا ہی کہ کو یہ کو یہ ہے اپنے اونکو عنایت فرمایا پھر جنوں کی عرض کیا کہ یا رسول اللہ ان چیزو کو آدمی گندہ کر ڈالتی ہیں اور نجاست سی خراب کر دیتی ہیں آپ نے فرمایا کہ ہم آویو کو منہ کر دینگے چنانچہ اونکو سی ہڈی اور خشک گو برا دینگے سی استخرا کر مانع ہوا اور اونکو یمن جنات کی اسپین ایک خون نہو کیا تھا اونکو فیصلہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم کیا آپ نے جو حق بات تھی سو کہندی پھر وہ سب راضی ہوئی اور عینی ہتی رخصت ہو کر روانہ ہوئی اور آپ مکان کو تشریف فرما ہوئی اور دوسری مرتبہ بیت سی جن جڑا ہوا پڑچم ہوئی اور وہ جزیرون کی باشندہ تھی اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پاس ایک جن کو خبر کر نیکی لیے بھیجا اور کو آپ تہنا تشریف لے گئے تھی اور تمام شب اونگی تعلیم و تلقین میں رہی چنانچہ صبح کی وقت صحابہ کو اونگی الگ اور لکڑیاں اور اور چیزیں جو وہ چور لگتی تھی اپنے بتائی بہنیں اور یہہ صحیح مسلم میں مذکور ہے حاصل کلام کا یہہ ہے کہ جنوں کا ایسی خدمت میں حاضر ہونا اور دین کی باتوں کا تحقیق کرنا کتنی مرتبہ ثابت ہی عبداللہ بن مسعود کو فرمایا کہ یمنی جنات کی قوم کو جب دیکھتی تو ڈرتے تھے اور پوچھتی کہ یہ کیا جن ہی لوگوں کو تعجب ہوتا تھا اور کہتی تھی کہ یہہ جن بہنیں ہی یہہ تو آدمی ہی تب عبداللہ بن مسعود کہتے تھے کہ میںی جو وقت سی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر اسی میں جنوں کو اس شکل و صورت کا دیکھا ہے اس وقت سی جبکہ مجھ کو نظر پڑتی میں مجھ کو وہیں جنوں کا مکان ہوتا ہی کہ شاید یہہ ہی جن ہوں اور یہہ حدیث صحیح میں آیا ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لی سۃ العز کو جب جنوں پر پڑا تھا تو جنوں کی اس سۃ کو نہایت مؤدب ہو کر ستا تھا اور جب آپ یہہ آتے پڑتے تھے

فَإِذَا يَآءِ السَّجَّادُ تَكَدَّنْ بَلَدٌ ۝ اوسکی جا بہن وہ سب ہکار کہتے تھے کہ کالشیخ میں

اون چیزوں کی سمجھنی میں کام آوین بلکہ دھڑلہ ترین یہ سب اویں دھل میں اور یہ حق تعالیٰ کا کلام جو ہماری
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا ہے اس طرح کا ذکر اور صفات الہی سی برہی کہ سب عالم بلکہ امیون کی فہم میں
 آتا ہے اور ہرگز عقل کے نزدیک اوسمین کسی طور کی پوشیدگی پائی نہیں جاتی اور کوئی آیت اس کلام پاک
 بلکہ کوئی جملہ طویلہ اوسکا ذکر الہی سی خالی نہیں ہے سی دیکھ اس کلام کا نام قرآن رکھا ہی نہیں کہ اذکار
 اور اذکی حکم میں ہی لیکن جنوں کی جب یہ کلام شعاورہیما کہ یہ کلام ناک و روزی تو اوسکی ساتھ ہی ایکبات
 اور ہی اور جنوں کی سمجھی اور عجیب یعنی ایک ذکر ہی لیکن تبارک عجیب صفات کو شامل ہی ہے ایسی کہ باوجود
 ذکر ہونے کی بہت مضامین عمدہ اور عبارت فصیح رکھتا ہے پھر اگر اوسکی وعظ و نصیحت کی کلونکو دیکھی اور غور
 کیجی تو دیکھی کہ چسپ و مناسب میں اور اگر اوسکی عمدہ مضامین میں خوب غور و تامل کیجی تو عجیب لفظوں میں
 مضموں کو بیان فرمایا ہے کہ ہرگز کسی مخلوق کا کلام اس سہلوب کا پایا نہیں جاتا ایسی کہ یہ کلام نہ نظم ہے
 نہ سجع نہ تشبیہ لیکن باوجود ہاتھی تشبیہ اور ستارہ کی عایت اس خوبی سی سمین کی ہے کہ انتہا درجہ کی
 فصاحت اور بلاغت کی رتبہ کو پہنچا ہے اور اوان سبک علاوہ یہ ہے کہ یہ فیضان الی الرشیدہ کہتا ہے
 صواب و بہتری کی اور روح میں بڑی تاثیر کرتا ہے اور اپنے معنوں کو روح میں مغش کر دیتا ہے اور ذکر کہ
 کو اسطوری روشن کر دیتا ہے کہ اوسکی تاثیر تمام قوتوں کو غنیہ ہون یا شہوہ سب کو گہیر لیتی ہے پس یہ کلام
 ورد اور ذکر کا ہی حکم رکھتا ہے اور معلم اور استاد اور پروردگار کا ہی اور باوجود اسکی اس قسم کا یہ کلام نہیں
 ہے کہ فکر و تخیلات سی علاوہ کہی یا عقلی قیاسوں سی نظر ہوا وہی اور خیالی مقدموں سی مرکب ہو بلکہ
 عمدہ عجائبات و غرائب کو شامل ہی قائم تابد پس ایمان لائی ہم اس کلام پر اور جان لیا ہے کہ اس
 قسم کا کلام ہونا ممکن حق تعالیٰ کی طرف سی اور اگر باوجود ایسی تاثیر و خوبی اس کلام کی سمجھنی کی بعد ہی اس کلام
 کو کلام الہی نہ جانیں ہم بلکہ اس کلام کو حق تعالیٰ کی غیر کی طرف سی جانیں کہ اور ہی اس قسم کا کلام بنا کر نازل
 کر سکتا ہے تو شرک کو ہی ثابت کیا وکن کثیر لہ بینین اور ہرگز ہم شرک نہ کرینگے اپنے پروردگار کے
 ساتھ کیوں اور یہ ہی جنوں فی ذکر کیا کہ پروردگار مطلق وہ ہی کہ عظمت اور بزرگی انتہا درجہ کی اوسمین
 پائی جادی اور کوئی اوسکی برابر نہ کر سکی **وَ اِنَّهُ لَکَالِی الْخ ۛ عَزِی ۛ وَ اِنَّهُ لَکَالِی**
حَسْب ۛ مَر ۛ یٰنَا مٰا تَخٰذ ۛ صٰاحِب ۛ وَ کَا ۛ وَ لَکَا ۛ ۛ اوس بیان کیا اوان جنوں نے
 کہ بعد ہے بزرگی پروردگار ہمار کی نہیں پکڑے ہے اوسنی جوئی اور نہ فرزند **فَتَہ** اور یہ کلون
 ہے شان ہماری رب کی نہیں کہی اوسنی جو نہ بیٹا **مَی ۛ تَفْسِی ۛ وَ اِنَّهُ لَکَالِی الْخ ۛ**
 اور بیٹا حال یہ ہی کہ بہت ہی بلند ہی بزرگی ہماری پروردگار کے اس کی کوئی اوسکا شرک ہو سکے
 اور ہی وجہ ہی جو مآخذ الہو نہیں لیا ہماری پروردگار نے عورت کو اور نہ اولیکو سلی کہ عورت اکثر غلامی
 کاموں میں مرد کی شریک ہوتی ہے اور اگر کا باپ کی مال و ملک میں شریک ہوتا ہے اور اللہ پاک ہی اس کی
 کہ کوئی بزرگ اور شریک ہو جائی یا کسیکو وہ خود اپنی رضاسی اپنا شریک کر لی سلی کہ دونوں قسم کی
 شرکوں میں نہایت اوسکی عظمت کا نقصان ہی اور یہ ہی ہوا کہ قرآن سی کی پہلی جواذکی ولین کے تبارک

خبر جو کہ
 اور جو کہ
 جن جن میں
 نہیں اسکی
 نہیں جو کہ
 نہیں

خدا تعالیٰ کا نام نہ لے کر کسی چیز کو نہ پکڑے

مروجہ میں رواج تمام پایا ہے اور یہ مرض تمام عالم میں پھیل گیا ہے اللہ تعالیٰ اس امت مروجہ پر رحم کرے اور توفیق خیر کی عطا فرماوے اور اس بلا سے ہر مسلمان کو بچا دے عیاذ باللہ عن ذلک اور جو یہ معاملہ انسان اور جنات کے درمیان جاری رہا یعنی آدمی پناہ اور ستھانت سے اور سرکام کو جنوں کے منت جوع کر نیسے یا نہ نہیں آتے تھے حال انکہ یہہہ جانتے تھے کہ ہم بک می ہوں یا جن جنک بندے ہیں ہر گورہ کام تر اوسے مالک الملک کی طرف رجوع والتجا کرنی چاہیے نہ اپنے ہم جنوں کی طرف اور جن ہی گمراہ کر نیسے اور بکیر اور غور اور الوہیت کے دعویٰ سے دست بردار نہیں ہوتے تھے اور یہہہ نہیں سمجھتے تھے کہ اگر ایک مالک کے بندے اس میں ایک دوسرے طرف کسی کام میں محتاج ہو اور اور کونے انکی حکم روالی ہونی تو یہہہ نہیں سمجھتے مگر اوسے مالک کے کرم و فضل و اعانت سے ہر زمین بکیر اور غور و کرنا اور اس کام پر رشوت لینا اور بے حق مالک مختار جاننا بلکہ مالک کے کارخانہ کا شریک جاننا کسی طرح سے درست نہیں ہے اور عقل کے خلاف ہے سو جنوں اس معاملہ کے سبب کے بیان میں یہہہ ہی ذکر کیا **وَاقْتُلُوا ظَنُوءَ الْخَمِ عَزِزِي** **وَاقْتُلُوا كَمَا ظَنَنْتُمْ اَنْ لَّنْ يَبْعَثَ اللّٰهُ لِحَدَا۟ۤا۟** اور یہہہ آدمیوں کو کیا بتا دیا کہ انکا کیا کر گز رہیگا حد کیا لینے پیغمبر نہیں بھیجا گا **فَتَلَّ** اور یہہہ کہ انکو بے خیال تھا جیسا تمکو خیال تھا کہ ہرگز نہ اوٹھا ویگا انکد کیو **مَوَّ** **تَقْسِيْرٌ وَّاَقْتُلُوا الْخَمِ** اور تحقیق جنوں کو گمان کیا میاں گمان کیا تھاتھے اے مالک کہ یہہہ کہ نہ اوٹھا ویگا انکد کیو بعد مر نیگے لینے جن ہی منکر تھے بعث کے بندہ بخار تھا کہیے ہر فرقان سے سے ہدایت پائی اور جنوں نے اور اقرار کیا بعث کا پس تم کیوں نہیں اقرار کرتے جیسا کہ اقرار کیا اور جنوں کے **مَنْ** **وَاقْتُلُوا الْخَمِ** اور یہہہ کہ گمان کیا ان آدمیوں جیسا کہ گمان کیا لینے جنوں یہہہ کہ نہ تھادہ کر گیا انکد کیو جن ہوا آدمی علموں کی جزا اور سزا کے واسطے پہلائی اور پڑائی کی پڑی اور حساب و کتاب کی واسطے اور اس سبب آدمیوں یہہہ چاہا کہ جیگر سے ہو سکے اپنے حاجت روائی کیا چاہیے اور دنیا کی زندگی گمانی میں اپنی بلاؤں اور مصیبتوں کو موقع اور دلکی خوشیوں اور فائدہ کو حاصل کیا چاہیے اگر جیہ زمین شرک اور ناشکری ہے ہو جاوے اور مالک مالض و خفا ہی ہو جاوے اور جنوں یہہہ کہ اپنا نام حاصل کیا چاہیے اور شکل کشائی اور حاجت روائی کا منصب اپنے لئے ثابت کیا چاہیے اگر جیہ زمین اپنے مالک کے کارخانہ میں داخل ہی سمجھا جاوے بلکہ شرکت کا دعویٰ پایا جاوے اور یہہہ کہ نہ تھادہ کر دے دو فوٹنی عہد و عین یہہہ نہایا تھا کہ درک اوٹھنا نہیں اور مالک کی پیش کا خوف اور حساب و کتاب کے سمجھنا نیکی دہشت ہرگز نہیں ہے اور ان بات کے ثابت کر نہیں کہ یہہہ قرآن آسمان سے اور تر ہے زمین والوں کا کلام نہیں ہے کہ کسی انسان یا جنات نے نہایا پڑوں جنوں یہہہ ہی ذکر کیا **وَاقْتُلُوا الْخَمِ** **عَزِزِي** **وَاقْتُلُوا كَمَا ظَنَنْتُمْ اَنْ لَّنْ يَبْعَثَ اللّٰهُ لِحَدَا۟ۤا۟** اور یہہہ کہ ہم نے جو آسمان کو ہیں پایا ہے آسمان ہر اہوا گھساروں قوی سے اور ستاروں سے کہ جو شیطانوں کو لگتے ہیں **فَتَلَّ** اور یہہہ کہ ہم نے شیطانوں کو آسمان کو پھر پایا اور کو پھر ہی پڑی زمین چوکیا ر سخت اور کھارے **مَوَّ** **تَقْسِيْرٌ وَّاَقْتُلُوا الْخَمِ**

حاصل ہے کہ جنوں نے اپنے مالک کے کرم و فضل و اعانت سے ہر زمین بکیر اور غور و کرنا اور اس کام پر رشوت لینا اور بے حق مالک مختار جاننا بلکہ مالک کے کارخانہ کا شریک جاننا کسی طرح سے درست نہیں ہے اور عقل کے خلاف ہے سو جنوں اس معاملہ کے سبب کے بیان میں یہہہ ہی ذکر کیا **وَاقْتُلُوا ظَنُوءَ الْخَمِ عَزِزِي** **وَاقْتُلُوا كَمَا ظَنَنْتُمْ اَنْ لَّنْ يَبْعَثَ اللّٰهُ لِحَدَا۟ۤا۟** اور یہہہ آدمیوں کو کیا بتا دیا کہ انکا کیا کر گز رہیگا حد کیا لینے پیغمبر نہیں بھیجا گا **فَتَلَّ** اور یہہہ کہ انکو بے خیال تھا جیسا تمکو خیال تھا کہ ہرگز نہ اوٹھا ویگا انکد کیو **مَوَّ** **تَقْسِيْرٌ وَّاَقْتُلُوا الْخَمِ** اور تحقیق جنوں کو گمان کیا میاں گمان کیا تھاتھے اے مالک کہ یہہہ کہ نہ اوٹھا ویگا انکد کیو بعد مر نیگے لینے جن ہی منکر تھے بعث کے بندہ بخار تھا کہیے ہر فرقان سے سے ہدایت پائی اور جنوں نے اور اقرار کیا بعث کا پس تم کیوں نہیں اقرار کرتے جیسا کہ اقرار کیا اور جنوں کے **مَنْ** **وَاقْتُلُوا الْخَمِ** اور یہہہ کہ گمان کیا ان آدمیوں جیسا کہ گمان کیا لینے جنوں یہہہ کہ نہ تھادہ کر گیا انکد کیو جن ہوا آدمی علموں کی جزا اور سزا کے واسطے پہلائی اور پڑائی کی پڑی اور حساب و کتاب کی واسطے اور اس سبب آدمیوں یہہہ چاہا کہ جیگر سے ہو سکے اپنے حاجت روائی کیا چاہیے اور دنیا کی زندگی گمانی میں اپنی بلاؤں اور مصیبتوں کو موقع اور دلکی خوشیوں اور فائدہ کو حاصل کیا چاہیے اگر جیہ زمین شرک اور ناشکری ہے ہو جاوے اور مالک مالض و خفا ہی ہو جاوے اور جنوں یہہہ کہ اپنا نام حاصل کیا چاہیے اور شکل کشائی اور حاجت روائی کا منصب اپنے لئے ثابت کیا چاہیے اگر جیہ زمین اپنے مالک کے کارخانہ میں داخل ہی سمجھا جاوے بلکہ شرکت کا دعویٰ پایا جاوے اور یہہہ کہ نہ تھادہ کر دے دو فوٹنی عہد و عین یہہہ نہایا تھا کہ درک اوٹھنا نہیں اور مالک کی پیش کا خوف اور حساب و کتاب کے سمجھنا نیکی دہشت ہرگز نہیں ہے اور ان بات کے ثابت کر نہیں کہ یہہہ قرآن آسمان سے اور تر ہے زمین والوں کا کلام نہیں ہے کہ کسی انسان یا جنات نے نہایا پڑوں جنوں یہہہ ہی ذکر کیا **وَاقْتُلُوا الْخَمِ** **عَزِزِي** **وَاقْتُلُوا كَمَا ظَنَنْتُمْ اَنْ لَّنْ يَبْعَثَ اللّٰهُ لِحَدَا۟ۤا۟** اور یہہہ کہ ہم نے جو آسمان کو ہیں پایا ہے آسمان ہر اہوا گھساروں قوی سے اور ستاروں سے کہ جو شیطانوں کو لگتے ہیں **فَتَلَّ** اور یہہہ کہ ہم نے شیطانوں کو آسمان کو پھر پایا اور کو پھر ہی پڑی زمین چوکیا ر سخت اور کھارے **مَوَّ** **تَقْسِيْرٌ وَّاَقْتُلُوا الْخَمِ**

اپل آسمان سے اور آسمان ملائکہ کی پہنچی کی جگہ سے ہی وہاں جھوٹ اور فتنہ اور بے بندن کیسی طرح سے گنہگار
 نہیں کرتے تھے اور جو حکم اس کلام پاک میں ارشاد ہوا ہے وہ بلاشبہ حق ہی اور حق تعالیٰ جل شانہ کی طرف سے
 وہ حکم ہوا ہے اور یہ معاملہ جو آدمیوں اور جنوں میں جاری ہو رہا تھا یعنی جن آسمان پر جا کر زمین کے کاموں کے
 تدبیر فرشتوں کی زبان سے آتی تھی اور آدمی کی موافق آدمیوں کی مطلب کی موافق بیان کر کے گویا وہی
 حاجت روائی میں مددگار ہوتے تھے اور آدمی بھی ان کی پر عطا و کرم کی ہونیوالی چیزوں کا حال دیکھتا
 کرتے تھے اور اپنے بہلائی اور برائی اس سبب سے معلوم کر کے اپنے بہتری کی تدبیر کر لیتی تھی اور خیرات
 اور سکون کی بڑی فائدہ کی چیز چاہتی تھی اور اس سبب جنوں کی نظم اور توقیر حدی زیادہ کی تھی تھی جو
 کہ اپنے حاجت روائی کا وسیلہ اور جنوں کو سمجھتے تھے گویا دربار آسمان میں جنات ان کی طرف سے وکیل تھے
 اور جاسوس اور پریسپی ہی تھے اور اس معاملہ کی جاری ہونے کی سبب دونوں فرقوں کو بڑے بڑے فتنے تھے
 سو اس معاملہ کی درہم برہم ہو جانے کی بیان میں حیرت کی طرح جنوں کی یہی ذکر کیا وَإِنَّا لَنَدْعِيهِ
عَزِيزِي وَإِنَّا لَنَدْعِيهِ أَرِيكَ يَدِي فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَاكَ يَهْمُ رَبِّهِمْ رَسَدًا
 اور یہ کہ نہیں جانتی ہیں ہم کہ آیا کچھ بلالہ کی گئی ہے ان کی حق میں کہ زمین میں یا ارادہ کی ہی ان کی
 حق میں ان کی پروردگار کی بہلائی ہے فَلَنَعْلَمَنَّ أَرِيكَ يَدِي فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَاكَ يَهْمُ رَبِّهِمْ رَسَدًا
 والوں پر یا جانوں کی حق میں ان کی رب کی راہ پر لانا مَوْءَدَةً تَفْسِيرًا وَإِنَّا لَنَدْعِيهِ أَرِيكَ يَدِي فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَاكَ يَهْمُ رَبِّهِمْ رَسَدًا
 ہیں کہ آیا برائی کا ارادہ کیا ہے زمین پر رہنے والوں کی ساتھ جو یہ معاملہ یعنی غیب کی باتیں دریافت کر کے
 اور فکوتنا ہو قوت کر دیا اور آسمان پر جانے کی راہیں بالکل بند کر دی گئیں تاکہ اپنے مصیبتوں اور فتنوں کا حال
 کسی کو معلوم نہ ہو انہیں بلاؤ نہیں گرفتار نہیں اور سبکی حاجتیں بند ہو جائیں کسی کی فریاد رسی نہ کر سکیں
 یا ارادہ کیا ہے ان لوگوں کی ساتھ ان کی پروردگار کی بہتری اور ہدایت کا یعنی یہ چاہا ہے کہ جنوں کو
 وکالت موقوف ہو جائے اس لئے کہ جنوں کی رشوت یعنی اپنی عادت والی ہی بلکہ عدلی کا خانہ میں
 شرکت کا دعویٰ کرتی ہیں اور سو اس کے طرح طرح کی برائیاں انہی صادر ہوتی ہیں سو اس کام سے ان کا
 مغرط موقوف ہونا بہتر ہے اور اس کلام کی سرانجام کی واسطے فرشتے اور اولیاء اللہ اور شہداء کی
 پاکیزہ روحیں مقرر کیا چاہی کہ وہ حق تعالیٰ کی حکم سے اس وکالت کی کام کو سرانجام کو پہنچا دیں
 اور آدمیوں کی ترقی کی راہیں اور امور غیبیہ کی پہنچ کی طریق کو صاف کر دیں تاکہ آدمی خود اس درگاہ کے
 روشناس ہو جائیں اور اپنے عرض آپ کر لیں اور ان دغا باز اور جوڑو کیوں کی خوف سے غلامی
 پاویں اور حقیقت میں یہی بات ہے کہ جنات وکالت کی لیاقت نہیں کرتے بلکہ قابل موقوف کر دینی کو
 ہیں جو جن ہی یہاں انصاف کی راہ چلی ہیں اور یہ ذکر کیا وَإِنَّا لَنَدْعِيهِ أَرِيكَ يَدِي فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَاكَ يَهْمُ رَبِّهِمْ رَسَدًا
وَإِنَّا لَنَدْعِيهِ أَرِيكَ يَدِي فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَاكَ يَهْمُ رَبِّهِمْ رَسَدًا
 ایک جماعت نیک ہیں اور ایک جماعت ہم میں سے سوای اسکی ہیں ہم فرقی مختلف ہے فَلَنَعْلَمَنَّ
 اور یہ کہ کوئی ہم میں نیک ہی اور کوئی اس کے سوا ہم ہی کوئی راہ پر بہت ہی مَوْءَدَةً تَفْسِيرًا

اور یہ کہ ہم میں بعضی شکیخت ہتی جو اس خدمت کی لیاقت رکھتی ہتی اور اس وکالت و سفارت کا عہدہ
 اونسے بخوبی سرا انجام دیتا اور اس خدمت کی لیاقت اور ذمہ برداری کی واسطی تین شرطیں لازم
 ہیں پہلی شرط یہ ہے کہ عالم عیب کی خبروں اور حکموں کو کہ دربار حقیقی وہی ہی بدرون ریافتی اور کسی کی
 اور بغیر تغیر و تبدل کی آدمیوں کو پہنچا دینا اور اپنی طرف سے کچھ بھی اوسین ملانا تاکہ اس مقدمہ میں جھوٹ
 دخل نہ ہو اور اس سبب سے آدمیوں کی نزدیک بعضی حکم اور بعضی چیزیں اوس دربار کی بی اہمیت تیار
 نہ ہو جاویں اور یہ جانی کہ سطح ہماری تدبیروں اور خبر و یمن جابجا اور تغیر و تبدل ہوتا ہی اس طرح
 عالم عیب کی تدبیروں اور خبر و یمن ہی ہوا کرتا ہی اور اس سبب سے بدعتقاد دی اور جہالت میں گنا
 ہوا جاوین اور دوسرے شرط یہ ہے کہ اگر اپنے عرض و عرض سے کسی کے کارروائی اور حاجت برآری
 ہو جاوے کسی تدبیر سے کسی کے کوئی مصیبت یا بلا واقع ہو جاوے تو تکبر اور عز و زکریٰ نکلیں اور اپنی تیلج عالم
 کا شریک نہ ٹھہراوین اور آدمیوں پر اپنے بڑے اور بزرگی نہ جتاوین اور عبادت کی کام آدمیوں سے اپنی
 واسطے نہ چاہین اور اس مضمون کو ہر وقت پیش نظر رکھین کہ ہم سب ایک خاوند کی بندی ہیں
 بعضوں سے بعضوں کی کارروائی ہوتی ہی لیکن جو کچھ ہوتا ہی سب اوسے خاوند کی عنایت ہی
 فخر و تکبر اس میں کرنا چاہی اور تیرے شرط یہ ہے کہ اس وکالت کی عوصین رشوت لینا نہ شروع
 کری اور اپنے واسطے نذرین اور بدلی اور قربانیاں نہ مقرر کریں اور اگر ان اس قسم کی نذرین
 اور بدلی اور قربانیاں نوکی دینی میں انکار کریں یا کسی بیانیسی یا لایون تو اونکی سچی نہ ٹھہریں اور
 اونکو اذیت نہ پہنچاویں اور اونکو نہ ستاویں سوال شرطوں کی جمعیت ہم لوگوں میں بہت کم پائی
 جاتی ہی لیکن بعضے لوگ ہم میں سے اس خدمت کی لیاقت رکھتی ہیں وَصِدَادُ وَاُولَئِكَ هُمُ الْمُحْسِنُونَ
 بہت لوگ ایسے ہیں کہ بہت کت بہت ہیں اس مرتبہ سے اور اس خدمت کی لیاقت ہرگز نہیں
 رکھتی چنانچہ بعضی ایسی ہیں کہ آدمیوں کی خوشنودی کی لپی یا اونکی دغا دینی کی لپی عیب کی
 خبر و یمن اپنے طرف سے چوٹ ملائی ہیں اور تھوڑا ہی چوٹ نہیں بلکہ ایک بات سچی میں سو
 چوٹ اپنی طرف سے ملائے ہیں چنانچہ یہ مضمون حدیث شریف میں آیا ہی اور بعضی ایسی ہزار
 کہ کام کر دیتی اور حاجت نکالنی کی بعد تکبر اور عز و زکریٰ نکلتی ہیں اپنے خوش آمد اور تعریف چاہ
 ہیں بلکہ عبادت کی لوازمات اون لوگوں سے اپنے واسطے طلب کرتی ہیں اور یوں کہتی ہیں
 کہ اپنا نام ایسا رکھو کہ ہماری طرف نسبت بائی جاوے جیسی یہوانی دس اور شیوہ اس اور کچھ
 اور اندر بخش اور اپنے ہر کام میں بہن سے مدد مانگا کر دوسرے طرف التجا کیا کر داور خدا کی سزا
 پیغام جو بدرون ہماری واسطی کے تھکوا پہنچا ہی اور حکومت مانو نہیں تو ہم تمہاری وکالت نہیں
 کرینگے ہر غم محتاج رسو کی کہے سے تمہاری حاجت روائی ہو سکیگی اور بعضی انہی سے بہت ہی
 ظالم اور لالچی ہیں بدرون رشوت لپی کام میں ماتہ نہیں ڈالتی اور ہر کام اور ہر چیز کچھ اپنی لپی
 مقرر کر لیتی ہیں جیسے ہیر بکری مرغ و مرغی کہ اگر فقیر کو ان بان پھول ناچ گانا اپنی تفریق اور سزا

بہت سی چیزیں جو شرط کر لیتی ہیں اور اس شرط کی پورا کرنے میں کچھ قصور کرتی ہیں تو اپنی وہم و خیال کی قوت سے جو ان میں بہت بڑھ چکی ہیں ان آدمیوں کو ایذا دیتی ہیں اور طبعانی مایالی نقصان اور کمزوری دیتی ہیں اس سبب ہر ایک کی ترغیبات و ترسعات جدا ہوتی ہیں اور ہر ایک کی فرمائشیں دوسری فرمائش کی موافق نہیں ہوتی ہیں اور ہر ایک مطلب ہی آپس میں تقسیم کر لیا ہے چنانچہ چھپکے مرض کی دفع کی لیے ایک علیہ مقرر کر دیا ہے اور خون کی فساد کی بیماری دفع کرنی اور صلاحیت پر لائیکلی لیے ایک اور مقرر ہوا ہے اور سطحی خبر و نمکی پہنچان میں ہی ہر ہر اقلیم اور ہر ہر ملک و ملک میں تقسیم کر کے ایک ایک ملک و ملک کا حکم بن بیٹھا ہے سو اس سبب گناہ طاعتی قیاد اپنی ہم مختلف طریقوں پر اور لہو و لہو پر اور آپس کے اتفاق اور طعم اور حس اور تکرار و خدائی کارخانہ میں شرکت کی دعویٰ کی سبب سے اس خدمت کی لیاقت ہم لوگوں میں بالکل نہ رہی تھی یہہ حق تعالیٰ کی عین حکمت ہی جو ہم لوگوں کو اس خدمت سے معقول کیا اور سہماں بڑھ رہی تھی مخالفت فرمائی اور انہیں بنی آدم میں سے بعض کو یہ خدمت ملی اور انکی وسیلے سے عرض معروض کریں یعنی وہ انکی لیے دعا کریں اور حکام الہی پہنچا دیں یعنی انہیں علیہم السلام کو اس خدمت مقرر کیا کہ وہ انکو دین و دنیا کی توقع کی باتیں پہنچا دیں خالصتہ مدد غیر شوق و تندرانی یعنی کی اور بری باتوں سے ڈرا دیں اور اچھی چیزوں کی رغبت دلا دیں اور اپنے تئیں محض درمیان کہیں نہ جنوں کی طرح شریک کہیں اور وہ وکیل و واسطہ ایسی ہوئی کہ جن کو ہی ان حکام و قواعد شرع پر مطلع کرو یا تا وہ ہی راہ حق پر آویں اور خرابی سے نجات پا دیں حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ کہتی ہیں کہ جیسا مذہبوں کا اختلاف آدمیوں میں پایا جاتا ہے ایسا ہی جنتوں و جہنموں میں پایا جاتا ہے چنانچہ بعضی آدمی ہیں قدریہ ہیں اور بعضی مرجیہ اور بعضی رافضی اور بعضی خارجی اور بعضی ہندو اور بعضی مجوسی اور بعضی یہودی اور بعضی نصرانی اور سوای انکی سوہر مذہب والی جن اپنے مذہب والی آدمیوں کو موافق اپنی مذہب کی خبر پہنچا یا کرتی ہیں کہیں خوابین کچھ دکھا دیا یا کہیں ہوشیا کہیں انکی دلیمن ڈال دیا پس آدمی یہہ جانتی ہیں کہ غیب سے اس مذہب کے تائید و تصدیق ہوئی اس لیے اور گمراہ ہوتی جاتی ہیں اور اگر کسی کو یہہ شبہ گذری کہ جن کو جو خدمت سے موقوف کیا تو فائدہ اب بھی تو لوگ انکی طرف رجوع رکھتی ہیں جواب اسکا یہہ کہ یہہ لوگوں کی نادانی ہی جو معزول کو منصوب سمجھ کر انکی طرف رجوع رکھتی ہیں اور انکی مکر و نیریز پہنتی ہیں غرض اس خدمت کی موقوفی سے یہہ ہی کہ بنی آدم انکی طرف رجوع نہ کریں اور مدد نہ چاہیں اپنے حماقت سے لوگ انکے ہند میں آتے ہیں لیکن جن جنوں فی کلام الہی سنا تھا وہ خوب مضبوط ہو گئی اور سنتے ہے فرمانبردار ہو گئی اور اوس فرمانبرداری کی وجہ میں کیا کیا وَاَنَا ظَنَّا أَنَّ لَنَا بَحْرًا كَثِيرًا ۚ عَن يْرِىٰ وَاَنَا ظَنَّا اَنَّ لَنَا بَحْرًا كَثِيرًا ۚ عَن يْرِىٰ وَلَكِنَّ الْبَحْرَ ۙ هَسَّ ۙ هَسًّا ۚ اور یہہ کہ مہنی جانا ہی کہ ہرگز ہم عاجز نہ کر سینگے خدا کو زمین میں اور عاجز نہ کر سینگے او کو نہ پاگ کر ٹھانے اور یہہ کہ ہماری خیال میں آیا کہ ہم جبر و جبر

جن ہی مذہب متعلقہ کہتی ہیں

لہذا اتفاقاً لاکھ
حال کن بنو
کائنات فی الارض
ایسا کس دنیا
دن بنو بنو
صدف فی موقف
ایسا ہی ان
نفس خارجین
ہندو الی ہندو
دندہ صفت بنو
دماغ عین
اور عالم صفات

زمان کہتی ہیں کہ حق تعالیٰ نے انہی دعا کی برکت سے سب برائیاں محسوس و کین اور سیلابان نصیب میں
 ملک ہمارے سب سے بڑا اور چار عورتیں خوبصورت میری نکاح میں آئیں اور اگر کائنات قابل حق نکاح
 دیا چنانچہ حیان بن ازن مشہور ہے اور سبط امام احمد بنی حضرت جابر بن عبد اللہ سی اور ابو نعیم نے
 صفہ سی روایت کی ہے اور یہی ہے حضرت امام زین العابدین سی ارسال کی طور پر اس
 قصہ کو ذکر کیا ہے کہ پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر مدینہ منورہ میں اس سبب سی
 یہی تھے کہ ایک عورت مدینہ والوں کی کسی ایک جن کی ساتھ تعلق رکھتی تھی اور وہ جن ہمیشہ
 رانگو اور کسے پس آتا تھا اور اکثر بزرگ خانوں کی شکل پکڑ کر اسکی دیوار پر بیٹھا تھا ہر جب
 ہتھائی ہوتی تھی تب آدمی کی شکل بن کر اس عورت سی صحبت کرتا ہر ایک ایک چند روز اسکا
 آنا موقوف ہو گیا پھر تھوڑے مدت کی بعد اسی بزرگ خانوں کی شکل سی اسکی دیوار پر بیٹھا
 اس عورت سی اسکو دیکھتی ہے بچہ چھانا اور کہا آویا تھی مدت کہاں رہے جو چارہ ہی پاس
 نہ آئی اوسنی کہا کہ اب ہمارے جدائی ہے ہمارے انیکلے امید اب مت رکھو اسی کی کہ
 کہ معظمہ میں ایک پیغمبر پیدا ہوا ہے اوسنے ہمیں ناکو حرام کر دیا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ
 ماجرا شام میں دیکھا تھا چنانچہ ابو نعیم نے اوسنے نقل کیا کہ وہ کہتے تھے کہ ہم ایک مرتبہ
 شام کی طرف گئے ہتی سو اس طرف ایک عورت بڑے کاہنہ مشہور تھی بلکہ اس فن میں کمال
 رکھتی تھے ہم ہی اسکی ملاقات کی وسطی گئی اور اپنی سفر کا احوال اس سی پوچھا کہ
 اگلی کیا ہوگا اوسنی کہا کہ اب مجھ کو کچھ معلوم نہیں ہوتا اسی کی کہ جس جن سی محسوس دوستی تھی اور
 اس سی احوال دریافت کر کی میں سبکو جواب دیتی تھی وہ جن ایک نے اگلی میری دروازی
 کھڑا ہوا اور کہتی لگا کہ اب ہم خدمت ہوتی ہیں مینی اس سی پوچھا کہ واسطے اوسنی کہا کہ
 خرج احمد صلی اللہ علیہ وسلم جاء امر لا يطاق اليه كبر حلا كيا اور پھر نہ آیا اور سبط ابن
 شاہین اور محدثون فی ذاب بن الجاث سی روایت کی ہے کہ وہ کہتا ہے کہ ایک جن میں نہ تھا
 اور غیب کی خبر نہ جھی بتایا کرتا تھا ایک دن وہ آیا مینی اس سی کچھ پوچھا اوسنی حضرت ہی
 میری طرف دیکھا اور کہا **يا ذباب يا ذباب يا ذباب** * **استمع العجب العجائب** * **بعث**
بالنبي * **يدعوكم** فلا يجاب ذاب کہتی ہیں کہ مینی اس سی کہا کہ تو کیا کہتا ہے سوالی دیگر جوابی کہ
 اوسنی کہا کہ تھوڑی دنوں میں میری بات کو سمجھ گیا تو یہ کہہ کر اوٹھ گیا پھر چند روز کی بعد حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی پیغمبر کے خبر مجھ کو پہنچی اور اسی طرح ابو نعیم نے ہے روایت کی ہے کہ
 ایک روز حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجلس میں بیٹھے تھے ایک شخص آیا اپنے اوس سی پوچھا
 کہ تیری قیافہ سی ایسا معلوم ہوا ہے کہ تو کاہن تھا اور جنون سی صحبت رکھتا تھا اوسنے
 کہا کہ ان جی کہا پہلا اب ہی جنون سی صحبت میسر ہوئی ہے اوسنی کہا اب نہیں ہوتی دین اسلام
 کے ظہور کی پہلی میری صحبت والی جن میری پاس آئی اور مجھے کہا یا سلام یا سلام یا سلام

۲
 پیغمبر کے
 صلے اللہ علیہ
 وسلم اور کیا
 حکم کے
 طالب کی حالت
 نہیں ۱۲
 سے ذاب
 سننے کے
 بھونٹ ہوا
 چارہ سے
 علیہ وسلم
 سب سے
 کے بلال ہیں
 اللہ کی طرف
 کہ میں ہر روز
 جواب دیتی
 جان میں لینے
 اوسنی بات کو
 سننا نہیں

دوم بی تیر طیف بگویند ہوا پر اوسنی کہا اندرون مجھ پر ایک عجیب حوال گذری کہ میں ایک روز کھڑا
 اپنے گہرین بیٹھی تھی ایک چیز سیاہ میری اوپر لگی چڑھ بیٹھی اور جسطرح مرد عورت سی صحبت کرتا
 اوس طرح اوسنی میری ساتھ کیا اور پھر کچھ معلوم نہ یا سو مجھ کو یہ خوف ہوا کہ ایسا ہو مجھ کو حمل کیا
 ہوا دم لوگ مجھ پر زنا کی تہمت کر دہنی اوسنی کہا لگے تیر طیف ایسی چیز کا دم ہی نہیں آئیکہ تو حامل
 جمع رکھ لے کتنی دھونکی معلوم ہوا کہ اسکو حمل ہی پر موافق معمول کی لڑکا جنی لیکن اوسن لڑکی کہ
 دونو کان کتنی کی سی تھی اور اوسکان رنگ ہی آدمی کا سا تھا سودہ لڑکا چاری لڑکو کی ساتھ کھڑا
 کرتا تھا ایک ایک ایک روز ننگا ہو کر جلانی لگا + + + اور کتنی لگا کہ افسوس اور خرابی ہی کہ دشمن
 کی سوار تہاری لوشنی کہ اس پہاڑ کی اوسط آن پہنچی اور تم غافل بیٹھی ہوئی ہو ہم سب اوسکی
 کہنے کے بموجب صلح ہو کر اوس پہاڑ پر گئی دیکھا تو واقعی دشمن کے سوار میں آخر اوسنی لڑائی کر کی اوسکو
 ہٹایا اوسوقت سی اوس لڑکی کہنی کا اعتبار ہو گیا جو وہ کہتا تھا قادی ہوتا تھا کہسی اوسکی بات جو وہ
 ہوتی تھی پھر جب سی آپ بی ہوئی اور وحی الی شروح ہوئی تب سی اوسکی بات جو وہی ہوتی تھی لگی لڑ
 یاتین جو وہی کہا کرتا تھا ہستی اوسی پوچھا کہ تجھ کو اب کیا ہوا جو چوہٹہ بولتی لگا تو اوسنی کہا کہ مجھ کو
 کچھ حال نہیں معلوم جو شخص مجھ کو پہلی سچی خبر پہنچا تا تھا اب چوٹی خبریں پہنچا تا ہی میں ابی کٹر
 سے اوس میں کچھ ملا تا نہیں ہوں اب اسکی تدبیر یہ ہے کہ تم مجھ کو تین دن ایک اندھیری کو ڈھونڈ
 بند کرو تا کہ جب میں تنہا ہو لگا تو رہ جن جو مجھ کو خبریں دیتا ہی وہ میری رگ اور پوست میں گھر
 جا لگا پھر تم اوسی پوچھنا تو کچھ معلوم ہو گا سو مہنی ویسا ہی کیا بہر تین دن بعد حجر ہو کہو لا تو دیکھا
 ہنی کہ اوس لڑکی کا بدن ایسا ہو گیا ہی جیسی اک کا انگار اہنی دریافت کیا کہ یہ رگت الگ کے
 اوسی جن کی سی جو اسکی اندر آیا ہی آخر ہنی اوسی کہا کہ اسی عزیز ایتک تہاری خبریں سب ہی
 ہوتی ہتھن چند ونوستی کیون جو وہی ہوتی لیکن اوسنی کہا یا اے عیشہ دوس حرست السماء
 و خور خیر لڈیسیا + میں بی پوچھا کہ کہاں اوسنی کہا کہ میں اور اوسکی بعد یہ ہی کہا اب میں
 قرآن ہوں مجھ کو پہاڑ کی چوٹی پر دفن کرتا اور میری دفن کی بعد اک کی طرح شعلہ نگین کی جب تم
 یہ حال دیکھنا تو تین پتھر مجھ پر مارنا یعنی اوسی اک پڑا تو پتھر پر یہ کلمہ پڑنا یا یشک اللہم یعنی
 اللہ میری نام کی برکت سی مارتا ہوں اوسوقت وہ شعلی جھپٹ و نیکی پھر جسطرح اوسنی کہا تھا اوسو
 سینے کیا اوسکی منہ سی کتنی دھونکی بعد اکی موت کی خبر پہنچی اور ہم خدمت بابرکت میں حاضر ہو
 یہ ہے عجب چیز کی جو نکاحا حال جنگی گواہی سی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا ثبوت
 اور سامانی عجیبانی اور انگار و نکاحا کرنا اور قرآن شریف کا نازل ہونا تو اتر کی طور پر بقول ہی حسین
 کس طرح کا شبہ نہیں ہی لیکن جو اوس میں سی سلام مشرف ہو کر صحابیت کی درجی کو پہنچی ہیں
 وہ ہی بیت میں چنانچہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ پہلی لیلہ تین میں جو کہ عظمہ کی متصل درجہ چون
 ہوئی تھی اور دوسری لیلہ تین میں جو مدینہ منورہ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی نکاح کی بعد لقیہ

سورۃ النہج
 ای گروہ دوس
 سا فیصلہ
 عید الفطر
 آستان اور
 پیدا ہونے
 کے بعد
 کے بعد

بیت جن کو خاصیت کی وجہ سے

خوف کی سیلین ہوئی تھی اور دونوں مرتبہ یہ شخص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سادہ تہی سوادن دونوں مرتبہ ہیز
 جنو کی کثرت اس قدر بیان کی ہے کہ گنتی سی باہر ہی اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ ایک تہہ لیلۃ الحسن میں جو دو ستر
 مرتبہ مدینہ منورہ میں ہوئی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سادہ تہی اور جنو کو دیکھا ہی تھا اور او کی باتیں
 یہی سنی تھیں وہ ہی سمیٹ کر کثرت او کی بیان کرتی تھیں چنانچہ ابوالنعمین فی دلائل النبوة میں اور احمد
 کی کتاب میں ان قصوں کی تفصیل بیان کی ہے اور صحاح ستہ میں بھی آیا ہے عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یا مہدی بنی نضر من اتبعنا فی ہذا السبیل اور ابوالنعمین فی عمر رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ ایک
 مرتبہ بہت سی جن کسی جزیرہ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی مشرف ہوئی تھی اور کسی دن
 یہاں مقام ہی کیا تھا اور پھر اپنے وطن کو پہر گئی اور امام احمد اور بزار اور ابوالعلیٰ اور بیہقی اور محدثین
 بلال بن حارث سی روایت کی ہے کہ بلال کہتی ہیں میں ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ سفر کیا
 موضع عوج میں مقام ہوا میں فی اپنی حنیہ سی گفتگو جاتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت بابرکت ہیز
 حاضر ہوں دیکھا میں کہ آپ سب لشکر سی باہر دو اکیلی بیٹھی ہیں تنہی جاتا کہ آپ کی پاس جاؤں جب
 آپ کی قریب پہنچا تو آواز غل و شور کی میری کان میں پہنچی گویا بہت لوگ آپ میں جگڑ رہی ہیں اور
 سخت کوئی بھی کرتی ہیں میں نے ہیر گیا اور سبھا میں کہ آپ کی پاس غیب کی لوگوں کا ہجوم ہی اس وقت جانا
 مناسب نہیں تھا پھر تھوڑی دیر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائی اور مجھ کو دیکھ کر مسکرائے
 میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ شور و غل کیا تھا اپنی فرمایا کہ مسلمان اور کافر جنو میں جبکہ اہتا
 سہنے کے مقدمہ میں میری پاس فیصلے کی لی آئی تھی سو میں ایسا حکم کیا کہ مسلمان جن جلعج ملک ہیز
 اور کافر غور کے ملک میں رہیں آپ میں ملی ہوئی نہ رہیں چنانچہ کثیر بن عبد اللہ جو اسی ریش کی راوی ہیز
 وہ کہتی ہیں کہ ہم نے تجربہ کیا ہی کہ جب کو جلس کی ملک میں کچھ جن کا آسیب ہوتا ہی وہ جلد ہی
 اچھا ہوتا ہی اور ہلاک نہیں ہوتا اور غور کے ملک میں جب کو جن کا آسیب ہوتا ہی وہ اکثر اچھا
 نہیں ہوتا بلکہ ہلاک ہوتا ہی اور خطیب نے جابر بن عبد اللہ سی روایت کی ہے کہ جابر کہتی تھی کہ ہم
 ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سادہ سفر میں تھی آنحضرت ایک کھجور کی درخت کی نیچی بیٹی
 ہی لکھا ایک ایک کا لاساں بہت بار آپ کی طرف چلا لوگوں فی جاتا کہ او کو ماریں اپنی فرمایا کہ اہو
 مست چیرے و آخر کو وہ سانپ آپ کی نزدیک پہنچا اور اپنے مونہ کو آپ کے کان کی پس لگیا جیسی کوئی
 کچھ بات کاٹا کہتا ہی پھر آپ اپنی مونہ مبارک کو او کی کان کی پاس لیجا کر کچھ فرمایا پھر وہ سانپ
 غائب ہو گیا گویا او کو زمین نکل گئی ہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ نے اس سانپ کو اپنی کان
 ملک اتنی دیا کھوڑا خوف ہوا تھا کہ یہ جانور بے سمجھ ہے ایسا ہوا کہ کچھ ایذا دی ہی اپنی فرمایا یہ
 جانور نہتا بلکہ یہ جنو کا بھیجا ہوا تھا فلا فی سورة کی آیتیں وہ بھول گئی تھی سو او کی پوچھنی کی لی
 او کو بھیجا تھا جب اوستی تم لوگوں کو دیکھا تب کی شکل بن کر آیا اور پوچھ کر ملا گیا پس جابر رضی اللہ عنہ کہتی ہیز

ابو سعید خدری
 سے روایت
 جابر خدری
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ مدینہ
 میں بہت جن
 ہیں کہ وہ جان
 راف بن حبیب
 جو مدینہ میں
 انہو میں سے
 ایک کھجور کے
 تنک میں مرتبہ
 پھر اگر حاضر ہو وہ
 اس کے ساتھ
 جو میں بار کھنک
 سا کو توڑ کر لیتا تھا
 ہمارے ہمارے
 مارا تو یہ کہ
 منہ لگ کر کہتا تھا
 ۱۰

کہ بعد اوسکی محضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہوئی اور اگی کو چلی رستی میں ایک کانوٹا ملائی لوگوں نے
 عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہاں ایک عورت ہی جو ان خوبصورت ایک جن اوپر عاشق ہو گیا ہی سوا اوسکی
 کہ کسی اوسکو بیہوش کر دیتا ہی نہ کچھ کہانی ہی اور نہ کچھ بولتی ہی بلکہ ہلاکت کی قریب ہی آئی اوس
 عورت کو اپنی سامنی بلایا اور فرمایا کہ لے جن تو مجھ کو جانتا ہی کہ میں کون شخص ہوں میں محمد ہوں
 حقتعالی کا رسول سواس عورت کو چوڑی بیہ بات فرماتی ہی وہ عورت ہوش میں آگئی اور اپنی موہنہ کو
 نقاب سی چھپایا اور لوگوں سے چھپ کر لے گئے اور بالکل اجبی ہو گئی جابر رضہ کہتی ہیں کہ میں نے اوسے ترکو
 دیکھا تھا ایسی خوب صورت ہتی جیسی جو وہوین راکتی چاند کا ٹکڑا اور عقیلی اور سہتی اور ابو نعیم نے
 حضرت امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہی کہ حضرت عمر کہتی ہی کہ ایک روز ہم
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ساتھ تھامہ کی یک پہاڑ پر پہنچی ہی کہ یکا یک ایک پیر مرد ہاتھ میں
 عصا لی ہوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سامنی آنکر حاضر ہوا اور آپکو سلام کیا اپنے اوسکے سلام
 جواب دیا اور فرمایا کہ اسکے آواز جن کیسی ہی پھر اپنے اوسی پرچہ کہ تو کون ہی اوسی عرض کیا کہ او
 شخص کا نام تھامہ ہی ہم کا بیٹا اور ہم لا اقیس کا بیٹا ہی اور لا اقیس ابلیس کا بیٹا ہی آپ نے فرمایا کہ
 ابلیس کے اوتیری درمیان میں دو پشتیں ہیں پہلا کہہ تو تیری عمر کتنی ہوگی اوسی عرض کیا کہ یا رسول اللہ
 جتنی دنیا کی عمر ہے او اتنے ہے میرے عمر ہے کچھ تھوڑے سے کم ہے اسلیے کہ جن دنوں میں قابیل نے
 یابیل کو مارا تھا اوسوقت میں بچہ تھا کہ میں کا لیکن بات سمجھتا تھا اور پہاڑ و نہر و دریا پہرتا تھا اور لوگوں کا
 غلہ اور کھانا چالا تا تھا اور لوگوں کی دلنشین اپنے خویش اور اقربا سے بدسلوکی کر ٹکیو دوسوی ڈالا کرتا تھا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسی فرمایا کہ تیری بڑائی کی تو عمل ایسے ہیں اور جوانی اور بچپن کی کام
 ویسی تو بہت بڑا شخص ہے اوسی عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ مجھ کو کچھ ملامت نہ کیجی اسلیے کہ اب میں
 توبہ کر نیکیا آیا ہوں اور میں نے حضرت نوح علیہ السلام سے ملاقات کی ہی اور اونکی مسجد میں اذان
 صحبت میں رہا ہوں میں اور پہلی اونکی ہاتھ پر توبہ کی ہی اور ایک سال اونکی مسجد میں رہا ہوں
 اور حضرت ہود اور حضرت یعقوب اور حضرت یوسف علیہم السلام کی صحبتوں میں رہا ہوں اور حضرت
 موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات کی ہی میں نے اور اوسنی توریت لیکھی ہی اور اونکا سلام حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام کو پہنچا یا تھا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ہی ملاقات کی ہی اوہوں نے فرمایا
 کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کرو تو میرا سلام اونکو پہنچا نا سوا اب امانت کی بار کو او
 کرنے کے لیے آپکے خدمت میں حاضر ہوا ہوں اور یہی میری آرزو ہی کہ آپ اپنی زبان فیض
 ترجمان سے مجھ کو کچھ کلام اللہ تعلیم فرمائی چنانچہ اپنی کئی سوین جیسی سورت و واقعہ اور سلات اور حکم
 اظہار اللہ کورت اور قل ہو اللہ اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس اوسکو تعلیم فرمایا میں اور یہ
 اوسی ارشاد فرمایا کہ اسی ہامہ جو قوت تجھ کو کسی چیز کی حقیق ہووی تو میری پاس آنا اور میرے ملاقات
 پہنچو نا حضرت عمر رضہ کہتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو وفات پائی اور اوسکی موت

ابلیس کے بیٹے کا بیٹا تھا

کی خبر حکومندی اب ہلکو معلوم نہیں ہے کہ وہ زندہ ہی یا مر گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہ جو
خائن تھے اور عین سی ایک کا نام عمر بن جابر بن حبیب صفوان بن معطل بن جہیر بن نفیلین کی تھی
اور عین سی ایک کا نام عمر وہی جو کا فر جو کئی لڑائی میں شہید ہوئی ہیں اور حضرت عبداللہ بن مسعود
کی یاروں نے ان کو دفن کیا تھا اور انہیں عین سی ایک کا نام سرق ہی جو عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کی
جنگل میں دفن کیا تھا یہ سرق اور اس جماعت کی تھی جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کی تھی
اور انہیں عین سی ایک کا نام خرقا تھا یہ جنتیہ تھے یعنی عورت تھیں اور عمر بن عبدالعزیز نے ان کو معظمت میں
دفن کیا تھا اور ان سب کا قصہ یہ تھی انہی کتاب دلائل النبوة میں صحیح سند و نسخی بیان کیا ہے
فقط یہ بیان تک احوال اور ان جنوں کا بیان ہوا جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری ہوئی تھی اور
قرآن کی حکموں کو مان لیا تھا اور نہایت پیروی اور تابعداری کی سبب اپنے خدمت سی جس سی
موقوف ہوتی تھی بالکل دست بردار نہ ہوئی اور بنے آدم کی ہدایت اور رہنمائی پر کمر باندھی اور مستعد
ہوئی **وَمِنَ الْقَبِيلَةِ** اور بعضی ہم میں سی کچھ رو اور بالانصاف ہیں جو اپنے خدمت سی اپنی معزول
اور موقوفی پر رضی نہیں ہیں اور اس رسل اور اس قرآن کی فرمانبرداری جیسی چاہی دلیسی نہ
سواس قسم کی چار فرقہ ہیں پہلا فرقہ کا فر جو کجا جو ظاہر میں مخالفت اور دشمنی کرتی ہیں اور اپنے
کفر کو چھپاتی ہیں اور بنی آدم کو چھان تک ہو سکتا ہے یہ کانی میں قصور نہیں کرتی ہیں
اور کہتی ہیں کہ ہم ہرگز اپنے خدمت سی موقوف نہیں ہوئی ہیں عین کی خبر یہ تھی جو چھپا
کر اور اپنے اٹلے کا مونہ پر ہسی مدت مانگا کر وہم نہاری حاجت روائی اور مشکل کشائی کیا کرتے
چنانچہ کا فر و کئی چھوٹی مجبور و کج دلتا کہتے ہیں کہ ہندو و کئی اور جیشو کئی اور زنگی و کئی اور اور بت پرستوں
کی کہ باوجود ہمارے نہایت نیکوئی اور ان کی انکار و نسخی ماریجانیکی اور اپنی خدمت کی معزول ہوئی تھی بنی آدم
یہ کانی اور خراب کریشی دست بردار نہیں ہوتی ہیں بلکہ کا فر و کئی مدت حتی المقدور کسی جاتی ہیں
تاکہ وہ ایسی نہ پہرین بلکہ بزور و نسخی شرک کرداتی ہیں اور اسلام میں داخل ہوئیسی منع کرتی ہیں
دوسرا فرقہ منافق جو کجا جو ظاہر میں اپنی تین ایمان دار و عین داخل کرتی ہیں اور پوشیدہ مکر و
غیب سی آدمیوں کی خرابی کی پیچھی پڑے ہیں اور اپنے تین کسی بزرگ کی نام سی مشہور کر کر
آدمیوں کی نزدیکی پر ہنر بہی ہیں جیسی شیخ سداورین خان اور سرور اور پائی اور سوامی انکی
اور پر دین اپنی دلالت اور عین دانی اور مشکل کشائی کا دعویٰ بلکہ الوہیت اور خدائی کی دعویٰ
کرتے ہیں اور شرک اور بت پرستی کا کوئی دقیقہ چھوڑتی نہیں ہیں جو اپنے معتقد و نسخی اپنی واسطے
مکر و دین تیسرا فرقہ فاسق جو کجا جو ڈالکوا اور راہ زن ہیں کہ آدمیوں کو طرح طرح کی ایذا پہنچاتے
ہیں اور ایسی جن نذر اور نیا ز اور مٹھانیاں اور پانی اور شربت اور سوائی اسکے سب کچھ اپنے لیے
لیتی ہیں چوتھا فرقہ جنوں کا ایک اور ستے چور و کئی طرح بعضی آدمیوں کی روحوں کو جو بد خلقی اور تکبر اور
غور اور حد میں اور ہر وقت نجاست سی آلودہ ہوتے ہیں خبیث جنوں سی مناسبت بہم پہنچاتی تھی

اور ان صحابہ میں سے کئی آدمی تھے جن کی

کا فر جو کجا جو ظاہر میں مخالفت اور دشمنی کرتی ہیں اور اپنے

کنج کر بجائی ہیں اور اپنے رنگ میں اونکو بھی رنگتی ہیں اور اپنے چال اونکو سکھاتی ہیں جیسی آدمی کے بدینے سامونگی راہ سی در آنا اور اسکی مزاج کو خراب کر دینا اور شکل کا بدلنا اونکو تلبیس کرتی ہیں تاکہ اس وسیلہ سی ایذا اور سچ آدمیوں کو پہنچا دیں اور بنی آدم کی فرقہ کو خراب کریں سو یہ چار فرقے قاسطونسی یعنی بی انصافونسے ہیں کہ دین اور قرآن شریف کی پیروی نمی اگرچہ ظاہر میں بعضوں فی اپنی زبان پر کلمہ توحید کا جاری کیا کہن آستگہ ہر جو کوئی حکم الہی کا فرمان بردار ہوا اور کجروی اور نا انصافی کو چھوڑا قَالُوا لَئِنْ كُنَّا نَسْتَلِمْ اُولٰٓئِکَ سُبُوٰتِکَ سوجی تبیر سیدی راہ چلنی کی سہلی کہ اپنی خاوندکی فرمانبرداری کی سبب سی خاوند کے نزدیک اپنا رتبہ پیدا کیا اور کجروی اور نا انصافی اور بنی آدم کو فریب دینی کی صورتیں بعضی مخلوق کے نزدیک بے کچھ مرتبہ و جاہ من نہا چنڈہ کا حاصل ہوتا کہ کچھ خاندان کی نیکو فطرت اور بے اور کچھ نعمت سی بی نصیبی اور محرومی عَزِیْزٌ ۝ وَاَمَّا الْفَاسِقُوْنَ فَکَاۡرُوْا لَیْکُمْ حَطَبٌ اور اسپر گناہ گرس ہونگی دوزخ کی لپی ایندھن ۝ فَسَحَّرَ اور جوی انصاف میں وہ ہوی دوزخ کا ایندھن ۝ صَحَّ ۝ تفسیر ۝ امین دلیل ہے اسپر کہ جن کا فرہی عذاب دینی جاوین کی آگ سی اور انکی کیفیت ثواب میں توقف سی کہ معلوم نہیں ثواب کیسا ملے گا ۝ حَطَبٌ وَاَمَّا الْفَاسِقُوْنَ اور لیکن کجرونا انصاف جنہوں فی حکم الہی کی فرمانبرداری سی سرکشی کی اور باوجود معذرتی کی اپنی خدمت سی آدمیوں کو فریب دیا کہ ہم معذرت نہیں ہیں بلکہ اپنے تئیں آدمیوں کی نزدیک کا رخا نہ الہی کا شریک نہیں ایا فکا کُوا۟ الْاِلٰہَ ہوی وہ دوزخ کی کنڈی اور آگ کی ہیٹر کا فی دالی کہ اپنے تئیں ہی آگ میں جلایا اور آگ کی سانس کے سبب سی اوس آگ کو ہیٹر کا کر ڈونکو ہی خوب جلا کر ہم کیا اور بعضی ملحدی دین یہاں پر ایک اعتراض کرتی ہیں اور شبہی دلو میں دالتی ہیں کہ جات کی پیدائش تو آگ سی ہی پھر جنوں کو آگ میں پڑھنی کیا تکلیف ہوگی ایسی کہ کسی چیز کو اپنی جنس کے کچھ تکلیف دینا نہیں ہوتی ہی سو سکا جواب یہ ہے کہ جنات کا اصل مادہ اگرچہ آگ ہی لیکن اوسکی صورت ترکیبی اور اوسکا مزاج اور چیز ہی سوجب صرف آگ اوسکی صورت ترکیبی اور اوسکے مزاج کی منافی ہوی تو اور زیادہ اوسکی تکلیف اور عذاب کا سبب پڑے گی چنانچہ ایک لطیفہ مشہور ہے کہ ایک ملحد فی عیتر اصر کیا وہاں ایک شخص ظریف دانا حاضر ہوی اور ہنوں فی ایک بڑا پتھر اوٹھا کر اوسکی رانپر مارا وہ ملحد چلائی لگا اور شور و غل مچانی لگا اوس شخص نے کہا کہ اگر پتھر سے تجکو سچ و تکلیف ہوئیگی کیا وہ آخر تیری ہی اصل زمین سی اور یہ پتھر ہی زمین سی آخر کو کلو لا جواب ہوا غرض کہ مزاج کی کیفیت اور عذاب کی کیفیت متحد ہونیسی سچ اور تکلیف کی اور زیادتی ہوتا بخلاف اسکے جہاں مزاج کی کیفیت اور عذاب کی کیفیت مختلف ہو چنانچہ یہ بات تجربہ میں آچکی ہو کہ صفراوی مزاج والیکو آگ اور دھوب سی اس قدر سچ و تکلیف کی زیادتی ہوتی ہی کہ یعنی مزاج دبا عشر عشر اوسکی ہنیں ہوتی اور سطح بلعنی مزاج والیکو دریا کی نزدیکی اور سردی ہوا کی سبب ہندو اور کالت ہوتی ہی جو صفراوی مزاج والیکو ہنیں ہوتی اور جو شروع سورۃ سی یہاں تک حق تبارک

سبحہ تعالیٰ
تبارک و تعالیٰ

جواب ملحدی اعتراض کا

فی تیران کھمی جنوں کی فعل فرامی اب پہر انکہ استفتح بر عطف کر کی تین مطلب اور یقین فرماتی ہیں
 تاکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ان تینوں مطلبوں کو پہنچا دیوں ایسی کہ یہ تینوں
 مطلب عمدہ ہیں اور جنوں کی پیدائش اور انکی عادت سے متعلق ہیں اور بہت سی آدمی ہی عادی
 سبک بطل عقیدہ دین بنکائے شرک میں نہیں جاتی ہیں سواب ارشاد ہوتا ہے کہ کہہ تو امی پیغمبر کہ
 کی گئی ہی میری طرف بہ سب جنوں کی باتیں جو اوپر بیان ہو چکی ہیں **وَإِنْ لَّوِ اسْتَغْنَوْا**
عِزْرِي ۖ وَإِنْ لَّوِ اسْتَغْنَوْا عَلَى الظَّرِيقَةِ كَأَسْقِيَهُمْ مَاءً غَدَقًا لَّيَقْتَنَهُمْ
وَمَنْ يَفْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَكْسِرْ كَغَيِّهِ ۚ عَذَابٌ أَجْزَعًا اور یہی کہہ امی محمد کہ
 وحی بھیجی گئی ہی طرف میری کہ نبی آدم اگر سید رہتے راہ رست پر البتہ پلائی ہم و کو پانی بہت تاکہ
 آتھان کرین ہم او کو ساتھ دے سکی یعنی ارزانی ہوتی اور قحط نہ آتا و لعل علم اور جو کوئی سو نہ موٹری کرے
 پر در و گار اپنے سے در لاوی او کو عذاب سخت میں **فَنَحْنُ** اور یہی کہ حکم آیا اگر لوگ رہی مسک
 راہ پر تو ہم پلائی او کو پانی ہر کر کہ او کو جانچیں او میں اور جو کوئی سو نہ موٹری اپنے رب کی یاد سے
 وہ بیباوی او کو چڑھتے عذاب میں **مَوْءَاظِنًا** اور یہی کہ **وَإِنْ لَّوِ اسْتَغْنَوْا** اور یہی کہ اگر جنات
 اس طریقہ پرست قامت کریں گے اور مضبوط بنیں گے بطرح اب اس طریقہ کو اختیار کیا ہی اور تمہوں اور
 تبدیل ہی جو جنوں کا خاصہ ہی باز آؤں گے **كَأَسْقِيَهُمْ** اور یہی کہ ہم پانی برسات کا ہی
 ہر کر یعنی برساؤں گے اور قحط کو انسی دور کریں گے مفسرون فی کہا ہی کہ یہ سورت اس وقت میں نازل
 ہوئی تھی جو وقت کفر کی شامت سی مکہ والی سات برس کی قحط میں گرفتار ہوئی تھی بلکہ قحط کا شروع
 ہوا اور آدمی اور جن اور جانور سب قحط سنالی اور خشکی میں گرفتار تھی اور قحط کی زمانہ کی قطع نظر سب
 باقی ہر طرح سی سب طرح کی برکتوں اور تمام دنیوی منفعتوں کو شامل ہی سو ذکر اس نعمت کا گویا تمام
 دنیا کی نعمتوں کی طرف اشارہ ہی چنانچہ اور آیت میں حق تعالیٰ فرماتا ہی **وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ لَكَانُوا**
وَأَهْلُوا الْقَهْقَرَاءَ عَلَيْهِمْ تَوَكَّلْتُ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ اور باوجود اسکے خاص جو مکہ اس نعمت کی بحال میں
 ایسے جن اور بہت باریک بینی سے **بَيْنَ يَدَيْهِمْ** اور انکی عقل و توانائی جنوں کے آئین میں **لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ** اور یہی کہ
 کے عذاب کو اپنے پانی پنی ہی رحمت پانی پر قیاس کرتی ہیں یا بہنیں اور یہی ہی سمجھ لیوں کہ اپنے
 کی طبیعت آگ کی بیباکی کو چاہتی ہی اور ہر کو باوجود آتشی ہونیک پانی زندگی اور رحمت کا سبب پر تیار
 تو کچھ عجیب بہنیں ہی کہ آگ ہماری رنج اور شقت کا سبب پڑے ولکن یہ سب نیا کی نعمت بدو
 وبال آخر دی کی ان لوگوں کی لی ہی جو طریقہ پسندیدہ پرستیم ہیں **وَمَنْ يَفْرِضْ** اور جو شخص نہ
 موٹریگا اپنے پروردگار کے یاد سے اور جس طریقہ کو اختیار کیا ہی اور بہر ثابت نہ ہوگا اور تمہوں و تبدیل
 اپنے میں راہ دیگا کیسکہ **لَا يَخْشَى** البتہ دخل کریگا ادسکو ادسکا پروردگار ایسے عذاب میں جو ادسکی قہر
 باہر سے خواہ وہ عذاب آگ سی ہو جو ادسکی ہم جنس ہی اور ہم جنس جب اپنی حدی زیادہ ہو رہے
 تو بہت درجہ کی تکلیف کا سبب پڑتا ہی اور خواہ اور چیز سی ہو حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ سی روایت

اور یہی کہ ہم پانی برسات کا ہی
 ہر کر یعنی برساؤں گے اور قحط کو انسی دور کریں گے مفسرون فی کہا ہی کہ یہ سورت اس وقت میں نازل
 ہوئی تھی جو وقت کفر کی شامت سی مکہ والی سات برس کی قحط میں گرفتار ہوئی تھی بلکہ قحط کا شروع
 ہوا اور آدمی اور جن اور جانور سب قحط سنالی اور خشکی میں گرفتار تھی اور قحط کی زمانہ کی قطع نظر سب
 باقی ہر طرح سی سب طرح کی برکتوں اور تمام دنیوی منفعتوں کو شامل ہی سو ذکر اس نعمت کا گویا تمام
 دنیا کی نعمتوں کی طرف اشارہ ہی چنانچہ اور آیت میں حق تعالیٰ فرماتا ہی **وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ لَكَانُوا**
وَأَهْلُوا الْقَهْقَرَاءَ عَلَيْهِمْ تَوَكَّلْتُ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ اور باوجود اسکے خاص جو مکہ اس نعمت کی بحال میں
 ایسے جن اور بہت باریک بینی سے **بَيْنَ يَدَيْهِمْ** اور انکی عقل و توانائی جنوں کے آئین میں **لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ** اور یہی کہ
 کے عذاب کو اپنے پانی پنی ہی رحمت پانی پر قیاس کرتی ہیں یا بہنیں اور یہی ہی سمجھ لیوں کہ اپنے
 کی طبیعت آگ کی بیباکی کو چاہتی ہی اور ہر کو باوجود آتشی ہونیک پانی زندگی اور رحمت کا سبب پر تیار
 تو کچھ عجیب بہنیں ہی کہ آگ ہماری رنج اور شقت کا سبب پڑے ولکن یہ سب نیا کی نعمت بدو
 وبال آخر دی کی ان لوگوں کی لی ہی جو طریقہ پسندیدہ پرستیم ہیں **وَمَنْ يَفْرِضْ** اور جو شخص نہ
 موٹریگا اپنے پروردگار کے یاد سے اور جس طریقہ کو اختیار کیا ہی اور بہر ثابت نہ ہوگا اور تمہوں و تبدیل
 اپنے میں راہ دیگا کیسکہ **لَا يَخْشَى** البتہ دخل کریگا ادسکو ادسکا پروردگار ایسے عذاب میں جو ادسکی قہر
 باہر سے خواہ وہ عذاب آگ سی ہو جو ادسکی ہم جنس ہی اور ہم جنس جب اپنی حدی زیادہ ہو رہے
 تو بہت درجہ کی تکلیف کا سبب پڑتا ہی اور خواہ اور چیز سی ہو حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ سی روایت

مقرر کردی ہیں اور ان مکانوں میں زیادہ تر خصوصیت ہوگئی سو اوغین بطریق اولیٰ سوای ذکر خدا کی اور کوئی چیز نکرئی چاہی اسی لیے حدیث شریف میں آیا ہے کہ مسجد میں بیچ وشر اور اور جتنی سہارا دنیوی ہیں کسیکو نکرئی چاہیں بلکہ مسجد میں جلا نما اور دنیا کی گفتگو کرنی نہ چاہی اور مسجد کو کچھ بنانا چاہی کہ کہانا اپنا سونا سب سے بہتر کرنا مگر متکلف کی وسطیٰ درست ہی اور نا سب سے بچو نگو اور دیوانو نگو مسجد میں نہ آئی دینا چاہی اسی کہ کہیں نادانی اور دلی عقلی سے مسجد کو نجاست ہی آلودہ مگر نہ اور او کی حرمت اور آداب کی رعایت نکرین اور یہی حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے حضرت جبریل سے پوچھا کہ تمام جہان میں بہتر مکان کونسا ہے اور بدتر مکان کونسا حضرت جبریل سے یہی معلوم نہتا اوس وقت آسمان پر گئی اور پہرالی اور جواب لائی کہ ساری عالم میں بہتر اور محبوب مکان مسجد ہیں اور بدترین مکانات عالم کی بازار ہیں او کی وجہ یہ ہے کہ عالم میں سب چیزوں سے بہتر ذکر الہی اور او کی بندگی ہے اور مسجد میں داخل ہوتی ہی ذکر اور بندگی یاد آتی ہے اور ساری جہان سے بری چیز داخل نہ ہوتا ہے یاد الہی ہے اور او کی بندگی سے او جتنی بازار میں سب سے غفلت کی مکان میں یعنی یاد الہی وہاں بہت کم ہوتی ہے لیکن مسجد میں یادوں بہترین اور بدترین مکانوں سے الگ جنین جانا مباح ہے اس سبب سے او کی جو اربعین تہیبات فرمائی والا بدترین وہ مکان ہیں جو کفر وشرک اور گناہ کی لپی بنی ہیں جیسی بیت خانی اور شراب خانی اور قمار خانی اور زنا خانی لیکن جو بموجب حکم شرع کی ایسی مکانوں کو کہو وڈالنا اور شادینا واجب ہے تو گویا وہ مکان ہیں نہیں ہیں اور اونکا وجود و اعتباری ساقط ہے بخلاف بازار وکی کہ یہ شرع کی حکم کی بموجب آباد ہوتی ہیں اور یہی جان لینا چاہی کہ ذکر و بندگی جسکی لپی ہو + + + او کی حضوری کو چاہتی ہے سو اسی کو اور مسجد کا ذکر کرتا ہے اور او کیو معبود ٹھہرتا ہے سو جو مکانات حق تعالیٰ کی وسطیٰ خاص کردی گئی ہیں اوغین کسی غیر کا ذکر یا عبادت کرنی یا اپنی مطلب حاجت کیواسطے دوسرے کو پکارنا او کی مثال ایسی ہے کہ جیسی ایک مکان کو کسی بادشاہ والا جاہ کی وسطیٰ آ رہتا کہ او کو بلانا پھر او کی ساتھ اسی مکان پر ایک او کی کسی رعیت کی ہی ضیافت کرنی یہ انتہا درجہ کی ادبی اور نادانی ہی اور اوس بادشاہ غصہ کا سبب ہے **عزیز** ۵ **وَ اِنَّكَ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوكَ كَاِذَا وَاَيُّكُم مِّنْ عٰلَمِيْنَ** ۶ اور یہ کہ جب کہڑا ہوا بندہ خدا کا یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ عبادت خدا کی کری نزدیک ہے کہ کافراوس بندے پر تو تہو ہو کہ چٹ جاوین یعنی مددگار ایک دوسرے ہوں ایذا میں ۵ **فَاتَّقِ اللَّهَ ۚ اَوْرَیْبُہٗ** ۶ اور یہ کہ جب کہڑا ہوا بندہ کا بندہ او کو پکارتا لوگ ہوں لگی ہیں اور یہ ٹھہرہ ۵ **مَوْعِدٌ** ۶ **تَفْسِيْرٌ يَّكَتُوْهُ** ۷ یعنی عبادۃ کرتا ہے اور سکے اور بڑھتا ہے قرآن اور کہانی اللہ را رسول اللہ صلی علیہ وسلم سب نامو غین پیارا نام تہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی نزدیک ۵ **مَدَاۤءُ** ۸ **كَادُۤاۡ وَ اِنَّ** ۹ **یَعْنِیْ قَرِیْبٌ** ۱۰ **ہِیْ جَنّ** ۱۱ **کَہُوْنِ** ۱۲ **اَوْسَیْ** ۱۳ **بَیْ** ۱۴ **اَوْسَیْ** ۱۵ **بَیْ** ۱۶ **اَوْسَیْ** ۱۷ **بَیْ** ۱۸ **اَوْسَیْ** ۱۹ **بَیْ** ۲۰ **اَوْسَیْ** ۲۱ **بَیْ** ۲۲ **اَوْسَیْ** ۲۳ **بَیْ** ۲۴ **اَوْسَیْ** ۲۵ **بَیْ** ۲۶ **اَوْسَیْ** ۲۷ **بَیْ** ۲۸ **اَوْسَیْ** ۲۹ **بَیْ** ۳۰ **اَوْسَیْ** ۳۱ **بَیْ** ۳۲ **اَوْسَیْ** ۳۳ **بَیْ** ۳۴ **اَوْسَیْ** ۳۵ **بَیْ** ۳۶ **اَوْسَیْ** ۳۷ **بَیْ** ۳۸ **اَوْسَیْ** ۳۹ **بَیْ** ۴۰ **اَوْسَیْ** ۴۱ **بَیْ** ۴۲ **اَوْسَیْ** ۴۳ **بَیْ** ۴۴ **اَوْسَیْ** ۴۵ **بَیْ** ۴۶ **اَوْسَیْ** ۴۷ **بَیْ** ۴۸ **اَوْسَیْ** ۴۹ **بَیْ** ۵۰ **اَوْسَیْ** ۵۱ **بَیْ** ۵۲ **اَوْسَیْ** ۵۳ **بَیْ** ۵۴ **اَوْسَیْ** ۵۵ **بَیْ** ۵۶ **اَوْسَیْ** ۵۷ **بَیْ** ۵۸ **اَوْسَیْ** ۵۹ **بَیْ** ۶۰ **اَوْسَیْ** ۶۱ **بَیْ** ۶۲ **اَوْسَیْ** ۶۳ **بَیْ** ۶۴ **اَوْسَیْ** ۶۵ **بَیْ** ۶۶ **اَوْسَیْ** ۶۷ **بَیْ** ۶۸ **اَوْسَیْ** ۶۹ **بَیْ** ۷۰ **اَوْسَیْ** ۷۱ **بَیْ** ۷۲ **اَوْسَیْ** ۷۳ **بَیْ** ۷۴ **اَوْسَیْ** ۷۵ **بَیْ** ۷۶ **اَوْسَیْ** ۷۷ **بَیْ** ۷۸ **اَوْسَیْ** ۷۹ **بَیْ** ۸۰ **اَوْسَیْ** ۸۱ **بَیْ** ۸۲ **اَوْسَیْ** ۸۳ **بَیْ** ۸۴ **اَوْسَیْ** ۸۵ **بَیْ** ۸۶ **اَوْسَیْ** ۸۷ **بَیْ** ۸۸ **اَوْسَیْ** ۸۹ **بَیْ** ۹۰ **اَوْسَیْ** ۹۱ **بَیْ** ۹۲ **اَوْسَیْ** ۹۳ **بَیْ** ۹۴ **اَوْسَیْ** ۹۵ **بَیْ** ۹۶ **اَوْسَیْ** ۹۷ **بَیْ** ۹۸ **اَوْسَیْ** ۹۹ **بَیْ** ۱۰۰ **اَوْسَیْ** ۱۰۱ **بَیْ** ۱۰۲ **اَوْسَیْ** ۱۰۳ **بَیْ** ۱۰۴ **اَوْسَیْ** ۱۰۵ **بَیْ** ۱۰۶ **اَوْسَیْ** ۱۰۷ **بَیْ** ۱۰۸ **اَوْسَیْ** ۱۰۹ **بَیْ** ۱۱۰ **اَوْسَیْ** ۱۱۱ **بَیْ** ۱۱۲ **اَوْسَیْ** ۱۱۳ **بَیْ** ۱۱۴ **اَوْسَیْ** ۱۱۵ **بَیْ** ۱۱۶ **اَوْسَیْ** ۱۱۷ **بَیْ** ۱۱۸ **اَوْسَیْ** ۱۱۹ **بَیْ** ۱۲۰ **اَوْسَیْ** ۱۲۱ **بَیْ** ۱۲۲ **اَوْسَیْ** ۱۲۳ **بَیْ** ۱۲۴ **اَوْسَیْ** ۱۲۵ **بَیْ** ۱۲۶ **اَوْسَیْ** ۱۲۷ **بَیْ** ۱۲۸ **اَوْسَیْ** ۱۲۹ **بَیْ** ۱۳۰ **اَوْسَیْ** ۱۳۱ **بَیْ** ۱۳۲ **اَوْسَیْ** ۱۳۳ **بَیْ** ۱۳۴ **اَوْسَیْ** ۱۳۵ **بَیْ** ۱۳۶ **اَوْسَیْ** ۱۳۷ **بَیْ** ۱۳۸ **اَوْسَیْ** ۱۳۹ **بَیْ** ۱۴۰ **اَوْسَیْ** ۱۴۱ **بَیْ** ۱۴۲ **اَوْسَیْ** ۱۴۳ **بَیْ** ۱۴۴ **اَوْسَیْ** ۱۴۵ **بَیْ** ۱۴۶ **اَوْسَیْ** ۱۴۷ **بَیْ** ۱۴۸ **اَوْسَیْ** ۱۴۹ **بَیْ** ۱۵۰ **اَوْسَیْ** ۱۵۱ **بَیْ** ۱۵۲ **اَوْسَیْ** ۱۵۳ **بَیْ** ۱۵۴ **اَوْسَیْ** ۱۵۵ **بَیْ** ۱۵۶ **اَوْسَیْ** ۱۵۷ **بَیْ** ۱۵۸ **اَوْسَیْ** ۱۵۹ **بَیْ** ۱۶۰ **اَوْسَیْ** ۱۶۱ **بَیْ** ۱۶۲ **اَوْسَیْ** ۱۶۳ **بَیْ** ۱۶۴ **اَوْسَیْ** ۱۶۵ **بَیْ** ۱۶۶ **اَوْسَیْ** ۱۶۷ **بَیْ** ۱۶۸ **اَوْسَیْ** ۱۶۹ **بَیْ** ۱۷۰ **اَوْسَیْ** ۱۷۱ **بَیْ** ۱۷۲ **اَوْسَیْ** ۱۷۳ **بَیْ** ۱۷۴ **اَوْسَیْ** ۱۷۵ **بَیْ** ۱۷۶ **اَوْسَیْ** ۱۷۷ **بَیْ** ۱۷۸ **اَوْسَیْ** ۱۷۹ **بَیْ** ۱۸۰ **اَوْسَیْ** ۱۸۱ **بَیْ** ۱۸۲ **اَوْسَیْ** ۱۸۳ **بَیْ** ۱۸۴ **اَوْسَیْ** ۱۸۵ **بَیْ** ۱۸۶ **اَوْسَیْ** ۱۸۷ **بَیْ** ۱۸۸ **اَوْسَیْ** ۱۸۹ **بَیْ** ۱۹۰ **اَوْسَیْ** ۱۹۱ **بَیْ** ۱۹۲ **اَوْسَیْ** ۱۹۳ **بَیْ** ۱۹۴ **اَوْسَیْ** ۱۹۵ **بَیْ** ۱۹۶ **اَوْسَیْ** ۱۹۷ **بَیْ** ۱۹۸ **اَوْسَیْ** ۱۹۹ **بَیْ** ۲۰۰ **اَوْسَیْ** ۲۰۱ **بَیْ** ۲۰۲ **اَوْسَیْ** ۲۰۳ **بَیْ** ۲۰۴ **اَوْسَیْ** ۲۰۵ **بَیْ** ۲۰۶ **اَوْسَیْ** ۲۰۷ **بَیْ** ۲۰۸ **اَوْسَیْ** ۲۰۹ **بَیْ** ۲۱۰ **اَوْسَیْ** ۲۱۱ **بَیْ** ۲۱۲ **اَوْسَیْ** ۲۱۳ **بَیْ** ۲۱۴ **اَوْسَیْ** ۲۱۵ **بَیْ** ۲۱۶ **اَوْسَیْ** ۲۱۷ **بَیْ** ۲۱۸ **اَوْسَیْ** ۲۱۹ **بَیْ** ۲۲۰ **اَوْسَیْ** ۲۲۱ **بَیْ** ۲۲۲ **اَوْسَیْ** ۲۲۳ **بَیْ** ۲۲۴ **اَوْسَیْ** ۲۲۵ **بَیْ** ۲۲۶ **اَوْسَیْ** ۲۲۷ **بَیْ** ۲۲۸ **اَوْسَیْ** ۲۲۹ **بَیْ** ۲۳۰ **اَوْسَیْ** ۲۳۱ **بَیْ** ۲۳۲ **اَوْسَیْ** ۲۳۳ **بَیْ** ۲۳۴ **اَوْسَیْ** ۲۳۵ **بَیْ** ۲۳۶ **اَوْسَیْ** ۲۳۷ **بَیْ** ۲۳۸ **اَوْسَیْ** ۲۳۹ **بَیْ** ۲۴۰ **اَوْسَیْ** ۲۴۱ **بَیْ** ۲۴۲ **اَوْسَیْ** ۲۴۳ **بَیْ** ۲۴۴ **اَوْسَیْ** ۲۴۵ **بَیْ** ۲۴۶ **اَوْسَیْ** ۲۴۷ **بَیْ** ۲۴۸ **اَوْسَیْ** ۲۴۹ **بَیْ** ۲۵۰ **اَوْسَیْ** ۲۵۱ **بَیْ** ۲۵۲ **اَوْسَیْ** ۲۵۳ **بَیْ** ۲۵۴ **اَوْسَیْ** ۲۵۵ **بَیْ** ۲۵۶ **اَوْسَیْ** ۲۵۷ **بَیْ** ۲۵۸ **اَوْسَیْ** ۲۵۹ **بَیْ** ۲۶۰ **اَوْسَیْ** ۲۶۱ **بَیْ** ۲۶۲ **اَوْسَیْ** ۲۶۳ **بَیْ** ۲۶۴ **اَوْسَیْ** ۲۶۵ **بَیْ** ۲۶۶ **اَوْسَیْ** ۲۶۷ **بَیْ** ۲۶۸ **اَوْسَیْ** ۲۶۹ **بَیْ** ۲۷۰ **اَوْسَیْ** ۲۷۱ **بَیْ** ۲۷۲ **اَوْسَیْ** ۲۷۳ **بَیْ** ۲۷۴ **اَوْسَیْ** ۲۷۵ **بَیْ** ۲۷۶ **اَوْسَیْ** ۲۷۷ **بَیْ** ۲۷۸ **اَوْسَیْ** ۲۷۹ **بَیْ** ۲۸۰ **اَوْسَیْ** ۲۸۱ **بَیْ** ۲۸۲ **اَوْسَیْ** ۲۸۳ **بَیْ** ۲۸۴ **اَوْسَیْ** ۲۸۵ **بَیْ** ۲۸۶ **اَوْسَیْ** ۲۸۷ **بَیْ** ۲۸۸ **اَوْسَیْ** ۲۸۹ **بَیْ** ۲۹۰ **اَوْسَیْ** ۲۹۱ **بَیْ** ۲۹۲ **اَوْسَیْ** ۲۹۳ **بَیْ** ۲۹۴ **اَوْسَیْ** ۲۹۵ **بَیْ** ۲۹۶ **اَوْسَیْ** ۲۹۷ **بَیْ** ۲۹۸ **اَوْسَیْ** ۲۹۹ **بَیْ** ۳۰۰ **اَوْسَیْ** ۳۰۱ **بَیْ** ۳۰۲ **اَوْسَیْ** ۳۰۳ **بَیْ** ۳۰۴ **اَوْسَیْ** ۳۰۵ **بَیْ** ۳۰۶ **اَوْسَیْ** ۳۰۷ **بَیْ** ۳۰۸ **اَوْسَیْ** ۳۰۹ **بَیْ** ۳۱۰ **اَوْسَیْ** ۳۱۱ **بَیْ** ۳۱۲ **اَوْسَیْ** ۳۱۳ **بَیْ** ۳۱۴ **اَوْسَیْ** ۳۱۵ **بَیْ** ۳۱۶ **اَوْسَیْ** ۳۱۷ **بَیْ** ۳۱۸ **اَوْسَیْ** ۳۱۹ **بَیْ** ۳۲۰ **اَوْسَیْ** ۳۲۱ **بَیْ** ۳۲۲ **اَوْسَیْ** ۳۲۳ **بَیْ** ۳۲۴ **اَوْسَیْ** ۳۲۵ **بَیْ** ۳۲۶ **اَوْسَیْ** ۳۲۷ **بَیْ** ۳۲۸ **اَوْسَیْ** ۳۲۹ **بَیْ** ۳۳۰ **اَوْسَیْ** ۳۳۱ **بَیْ** ۳۳۲ **اَوْسَیْ** ۳۳۳ **بَیْ** ۳۳۴ **اَوْسَیْ** ۳۳۵ **بَیْ** ۳۳۶ **اَوْسَیْ** ۳۳۷ **بَیْ** ۳۳۸ **اَوْسَیْ** ۳۳۹ **بَیْ** ۳۴۰ **اَوْسَیْ** ۳۴۱ **بَیْ** ۳۴۲ **اَوْسَیْ** ۳۴۳ **بَیْ** ۳۴۴ **اَوْسَیْ** ۳۴۵ **بَیْ** ۳۴۶ **اَوْسَیْ** ۳۴۷ **بَیْ** ۳۴۸ **اَوْسَیْ** ۳۴۹ **بَیْ** ۳۵۰ **اَوْسَیْ** ۳۵۱ **بَیْ** ۳۵۲ **اَوْسَیْ** ۳۵۳ **بَیْ** ۳۵۴ **اَوْسَیْ** ۳۵۵ **بَیْ** ۳۵۶ **اَوْسَیْ** ۳۵۷ **بَیْ** ۳۵۸ **اَوْسَیْ** ۳۵۹ **بَیْ** ۳۶۰ **اَوْسَیْ** ۳۶۱ **بَیْ** ۳۶۲ **اَوْسَیْ** ۳۶۳ **بَیْ** ۳۶۴ **اَوْسَیْ** ۳۶۵ **بَیْ** ۳۶۶ **اَوْسَیْ** ۳۶۷ **بَیْ** ۳۶۸ **اَوْسَیْ** ۳۶۹ **بَیْ** ۳۷۰ **اَوْسَیْ** ۳۷۱ **بَیْ** ۳۷۲ **اَوْسَیْ** ۳۷۳ **بَیْ** ۳۷۴ **اَوْسَیْ** ۳۷۵ **بَیْ** ۳۷۶ **اَوْسَیْ** ۳۷۷ **بَیْ** ۳۷۸ **اَوْسَیْ** ۳۷۹ **بَیْ** ۳۸۰ **اَوْسَیْ** ۳۸۱ **بَیْ** ۳۸۲ **اَوْسَیْ** ۳۸۳ **بَیْ** ۳۸۴ **اَوْسَیْ** ۳۸۵ **بَیْ** ۳۸۶ **اَوْسَیْ** ۳۸۷ **بَیْ** ۳۸۸ **اَوْسَیْ** ۳۸۹ **بَیْ** ۳۹۰ **اَوْسَیْ** ۳۹۱ **بَیْ** ۳۹۲ **اَوْسَیْ** ۳۹۳ **بَیْ** ۳۹۴ **اَوْسَیْ** ۳۹۵ **بَیْ** ۳۹۶ **اَوْسَیْ** ۳۹۷ **بَیْ** ۳۹۸ **اَوْسَیْ** ۳۹۹ **بَیْ** ۴۰۰ **اَوْسَیْ** ۴۰۱ **بَیْ** ۴۰۲ **اَوْسَیْ** ۴۰۳ **بَیْ** ۴۰۴ **اَوْسَیْ** ۴۰۵ **بَیْ** ۴۰۶ **اَوْسَیْ** ۴۰۷ **بَیْ** ۴۰۸ **اَوْسَیْ** ۴۰۹ **بَیْ** ۴۱۰ **اَوْسَیْ** ۴۱۱ **بَیْ** ۴۱۲ **اَوْسَیْ** ۴۱۳ **بَیْ** ۴۱۴ **اَوْسَیْ** ۴۱۵ **بَیْ** ۴۱۶ **اَوْسَیْ** ۴۱۷ **بَیْ** ۴۱۸ **اَوْسَیْ** ۴۱۹ **بَیْ** ۴۲۰ **اَوْسَیْ** ۴۲۱ **بَیْ** ۴۲۲ **اَوْسَیْ** ۴۲۳ **بَیْ** ۴۲۴ **اَوْسَیْ** ۴۲۵ **بَیْ** ۴۲۶ **اَوْسَیْ** ۴۲۷ **بَیْ** ۴۲۸ **اَوْسَیْ** ۴۲۹ **بَیْ** ۴۳۰ **اَوْسَیْ** ۴۳۱ **بَیْ** ۴۳۲ **اَوْسَیْ** ۴۳۳ **بَیْ** ۴۳۴ **اَوْسَیْ** ۴۳۵ **بَیْ** ۴۳۶ **اَوْسَیْ** ۴۳۷ **بَیْ** ۴۳۸ **اَوْسَیْ** ۴۳۹ **بَیْ** ۴۴۰ **اَوْسَیْ** ۴۴۱ **بَیْ** ۴۴۲ **اَوْسَیْ** ۴۴۳ **بَیْ** ۴۴۴ **اَوْسَیْ** ۴۴۵ **بَیْ** ۴۴۶ **اَوْسَیْ** ۴۴۷ **بَیْ** ۴۴۸ **اَوْسَیْ** ۴۴۹ **بَیْ** ۴۵۰ **اَوْسَیْ** ۴۵۱ **بَیْ** ۴۵۲ **اَوْسَیْ** ۴۵۳ **بَیْ** ۴۵۴ **اَوْسَیْ** ۴۵۵ **بَیْ** ۴۵۶ **اَوْسَیْ** ۴۵۷ **بَیْ** ۴۵۸ **اَوْسَیْ** ۴۵۹ **بَیْ** ۴۶۰ **اَوْسَیْ** ۴۶۱ **بَیْ** ۴۶۲ **اَوْسَیْ** ۴۶۳ **بَیْ** ۴۶۴ **اَوْسَیْ** ۴۶۵ **بَیْ** ۴۶۶ **اَوْسَیْ** ۴۶۷ **بَیْ** ۴۶۸ **اَوْسَیْ** ۴۶۹ **بَیْ** ۴۷۰ **اَوْسَیْ** ۴۷۱ **بَیْ** ۴۷۲ **اَوْسَیْ** ۴۷۳ **بَیْ** ۴۷۴ **اَوْسَیْ** ۴۷۵ **بَیْ** ۴۷۶ **اَوْسَیْ** ۴۷۷ **بَیْ** ۴۷۸ **اَوْسَیْ** ۴۷۹ **بَیْ** ۴۸۰ **اَوْسَیْ** ۴۸۱ **بَیْ** ۴۸۲ **اَوْسَیْ** ۴۸۳ **بَیْ** ۴۸۴ **اَوْسَیْ** ۴۸۵ **بَیْ** ۴۸۶ **اَوْسَیْ** ۴۸۷ **بَیْ** ۴۸۸ **اَوْسَیْ** ۴۸۹ **بَیْ** ۴۹۰ **اَوْسَیْ** ۴۹۱ **بَیْ** ۴۹۲ **اَوْسَیْ** ۴۹۳ **بَیْ** ۴۹۴ **اَوْسَیْ** ۴۹۵ **بَیْ** ۴۹۶ **اَوْسَیْ** ۴۹۷ **بَیْ** ۴۹۸ **اَوْسَیْ** ۴۹۹ **بَیْ** ۵۰۰ **اَوْسَیْ** ۵۰۱ **بَیْ** ۵۰۲ **اَوْسَیْ** ۵۰۳ **بَیْ** ۵۰۴ **اَوْسَیْ** ۵۰۵ **بَیْ** ۵۰۶ **اَوْسَیْ** ۵۰۷ **بَیْ** ۵۰۸ **اَوْسَیْ** ۵۰۹ **بَیْ** ۵۱۰ **اَوْسَیْ** ۵۱۱ **بَیْ** ۵۱۲ **اَوْسَیْ** ۵۱۳ **بَیْ** ۵۱۴ **اَوْسَیْ** ۵۱۵ **بَیْ** ۵۱۶ **اَوْسَیْ** ۵۱۷ **بَیْ** ۵۱۸ **اَوْسَیْ** ۵۱۹ **بَیْ** ۵۲۰ **اَوْسَیْ** ۵۲۱ **بَیْ** ۵۲۲ **اَوْسَیْ** ۵۲۳ **بَیْ** ۵۲۴ **اَوْسَیْ** ۵۲۵ **بَیْ** ۵۲۶ **اَوْسَیْ** ۵۲۷ **بَیْ** ۵۲۸ **اَوْسَیْ** ۵۲۹ **بَیْ** ۵۳۰ **اَوْسَیْ** ۵۳۱ **بَیْ** ۵۳۲ **اَوْسَیْ** ۵۳۳ **بَیْ** ۵۳۴ **اَوْسَیْ** ۵۳۵ **بَیْ** ۵۳۶ **اَوْسَیْ** ۵۳۷ **بَیْ** ۵۳۸ **اَوْسَیْ** ۵۳۹ **بَیْ** ۵۴۰ **اَوْسَیْ** ۵۴۱ **بَیْ** ۵۴۲ **اَوْسَیْ** ۵۴۳ **بَیْ** ۵۴۴ **اَوْسَیْ** ۵۴۵ **بَیْ** ۵۴۶ **اَوْسَیْ** ۵۴۷ **بَیْ** ۵۴۸ **اَوْسَیْ** ۵۴۹ **بَیْ** ۵۵۰ **اَوْسَیْ** ۵۵۱ **بَیْ** ۵۵۲ **اَوْسَیْ** ۵۵۳ **بَیْ** ۵۵۴ **اَوْسَیْ** ۵۵۵ **بَیْ** ۵۵۶ **اَوْسَیْ** ۵۵۷ **بَیْ** ۵۵۸ **اَوْسَیْ** ۵۵۹ **بَیْ** ۵۶۰ **اَوْسَیْ** ۵۶۱ **بَیْ** ۵۶۲ **اَوْسَیْ** ۵۶۳ **بَیْ** ۵۶۴ **اَوْسَیْ** ۵۶۵ **بَیْ** ۵۶۶ **اَوْسَیْ** ۵۶۷ **بَیْ** ۵۶۸ **اَوْسَیْ** ۵۶۹ **بَیْ** ۵۷۰ **اَوْسَیْ** ۵۷۱ **بَیْ** ۵۷۲ **اَوْسَیْ** ۵۷۳ **بَیْ** ۵۷۴ **اَوْسَیْ** ۵۷۵ **بَیْ** ۵۷۶ **اَوْسَیْ** ۵۷۷ **بَیْ** ۵۷۸ **اَوْسَیْ** ۵۷۹ **بَیْ** ۵۸۰ **اَوْسَیْ** ۵۸۱ **بَیْ** ۵۸۲ **اَوْسَیْ** ۵۸۳ **بَیْ** ۵۸۴ **اَوْسَیْ** ۵۸۵ **بَیْ** ۵۸۶ **اَوْسَیْ** ۵۸۷ **بَیْ** ۵۸۸ **اَوْسَیْ** ۵۸۹ **بَیْ** ۵۹۰ **اَوْسَیْ** ۵۹۱ **بَیْ** ۵۹۲ **اَوْسَیْ** ۵۹۳ **بَیْ** ۵۹۴ **اَوْسَیْ** ۵۹۵ **بَیْ** ۵۹۶ **اَوْسَیْ** ۵۹۷ **بَیْ** ۵۹۸ **اَوْسَیْ** ۵۹۹ **بَیْ** ۶۰۰ **اَوْسَیْ** ۶۰۱ **بَیْ** ۶۰۲ **اَوْسَیْ** ۶۰۳ **بَیْ** ۶۰۴ **اَوْسَیْ** ۶۰۵ **بَیْ** ۶۰۶ **اَوْسَیْ** ۶۰۷ **بَیْ** ۶۰۸ **اَوْسَیْ** ۶۰۹ **بَیْ** ۶۱۰ **اَوْسَیْ** ۶۱۱ **بَیْ** ۶۱۲ **اَوْسَیْ** ۶۱۳ **بَیْ** ۶۱۴ **اَوْسَیْ** ۶۱۵ **بَیْ** ۶۱۶ **اَوْسَیْ** ۶۱۷ **بَیْ** ۶۱۸ **اَوْسَیْ** ۶۱۹ **بَیْ** ۶۲۰ **اَوْسَیْ** ۶۲۱ **بَیْ** ۶۲۲ **اَوْسَیْ** ۶۲۳ **بَیْ** ۶۲۴ **اَوْسَیْ** ۶۲۵ **بَیْ** ۶۲۶ **اَوْسَیْ** ۶۲۷ **بَیْ** ۶۲۸ **اَوْسَیْ** ۶۲۹ **بَیْ** ۶۳۰ **اَوْسَیْ** ۶۳۱ **بَیْ** ۶۳۲ **اَوْسَیْ** ۶۳۳ **بَیْ** ۶۳۴ **اَوْسَیْ** ۶۳۵ **بَیْ** ۶۳۶ **اَوْسَیْ** ۶۳۷ **بَیْ** ۶۳۸ **اَوْسَیْ** ۶۳۹ **بَیْ** ۶۴۰ <

یعنی وحی کی گئی مجھ پر یہ کہ سنایک جماعت نے جو یمن میں سی انہ اور یہ کہ اگر مستقیم ہوں انہ اور یہ کہ سجاد
خاص خدا کی بی بی یمن اور یہ کہ جب کہ ہر بندہ اللہ کا انہ اور مراد سجد و سنی مسجدین اور تمام رکوع
ہے کہ خاص کی گئی اس امت کی بی بی ہی اور اور وکو نماز سوائی مسجد کی جائز نہ تھی رسول علیہ السلام
نے فرمایا **مَجْلَعٌ لِّیْ اَنْ تَرْضَیْ سَیِّدًا وَطَیِّبًا** اور لکھا ہی علماء دینی کہ یہود و نصاریٰ اپنے پیغمبر اور
کس میں یمنی نے اپنے عبادت خانوں میں عنبر اور سیح علیہما السلام کو الوہیت میں خدا کی ساتہ
شریک کرتے تھے اور شرک بتو لگو شریک کرتے تھے حق تعالیٰ نے منونو لگو یہ آیت اوتار کر عبادت
خاص کرنیکا حکم فرمایا اور بقول بعض کی مراد ساجد سی سات اعضا سجد کی ہیں کہ وہ ساتہ اور
دو گہنی اور دو قدم اور پیشانی یمن فرماتا ہی کہ یہ سب مخلوق خدا کی ہیں اور اوسکی نعمتیں ہر
پس لہی اوسکے غیر کو عبادت نکرین اور مراد عبد اللہ سی رسول علیہ السلام جو وقت حضرت بطن تلخہ
میں اپنی نماز میں قرآن پڑھتے تھے اور خون فی اوسکو سنا اور اشد دام آنحضرت پر کیا اور
ایک قول یہ ہے کہ آتہ لما قام انہ مقولہ جنات کا ہی کہ اپنے قوم کو جا کر خبر طاعت اور اوقات اور
احباب کی نماز میں ساتہ آنحضرت کی پہنچائی ۵ **مَحْسُورًا لِّمَا تَقَاۤءَہُ** انہ اور یہ کہ جو وقت کہ ہر ہر
اللہ کا بندہ اور جو وہ بندہ ہی تو اس سبب کے اپنے مطلب کے عرض کرنی کی بی بی اپنی خاوند کو
اوسکو پکارنا ہی ضرور ہوا اسی سوشی وہ بندہ کہ ہر ہر ہر تاکہ **یَلْعَنُہُ** پکاری حق تعالیٰ کو اور
اوسکی پکارنے اور یاد الہی کرنی کی سبب سی حق تعالیٰ اوسکے دل پر تجلی فرماتا ہی اور اوسکی بدینہ
جو بہتر مکان ہی یعنی دل وہ انوار الہی کے نزول کا محل ہوتا ہی اور حضرت حق جل شانہ اوس محل
خاص میں اوسکا جہان ہوتا ہی گاؤں ایک کوئی نجات انہ قریب ہی کہ آدمی اور جن حسن بندہ
ہجوم کر کی عمدہ کی طرح تہ ہر تہ جم جاوین اور ٹہٹہ ہو جاوین پھر کوئی اوس بندہ سی لڑکا مانگتا ہے
اور کوئی روزی مانگتا ہے اور کوئی اور دنیا کی مطلب مانگتا ہے اور بعضی کشف کوئی طلب
کرتے ہیں یعنی جو دنیا کا تارک اپنی تینیں سمجھتی ہیں وہ اس بندہ سی یہ چاہتی ہیں کہ ہمیں ساری
چہاں کا احوال کہل جاوی اور سیطرہ اور وکو پی قیاس کر لیا جا ہی سواس ہجوم کی سبب اوس حاضر
بندہ کے اوقات میں ہی غفل ڈالتی ہیں اور اوسکی خاطر پریشان کرتے ہیں اور آپ ہی شرک اور
کفر کی بہترین ڈوب کی ہلاک ہوتی ہیں اور لوگ یہ سمجھتی ہیں کہ جو کثرت ذکر اور عبادت الہی کی
سبب اوس بندہ کمال نور الہی کے نزول کا مکان ٹہرے اور نور الہی نے اوسکی دلو کو تجلی کیا
تو اب یہ بندہ حق تعالیٰ کی کارخانہ کا شریک ہو گیا اور اس بندہ کی ایسی قدر اور منزلت درگاہ الہی
میں ہی کہ جو اوسکی زبانی نکلی ہی حق تعالیٰ کری جسطح دنیا میں مہمان کو خاطر داعی میرزا کی لازم
ہوتے ہے اسید واسطے اہل دنیا تلاش میں رہتی ہیں اور بادشاہ یا امیر یا حاکم یا فوجدار جسکے گہر میں
آتے ہیں اوس شخص کے اپنے حاجت روائی اور مشکل کشائی چاہتی ہیں یعنی جو یہ کہی گا تو اسکے چاروں
بادشاہ کو ہی کرنا پڑیگا اور ہے خیال فاسد کی سبب یعنی اس خیالی کہ حق تعالیٰ کی خاص بندہ کے

کہہ کی تھمار میں جو کہنیں کی وہی خدا کی پیرستی اور گور پستی میں گرفتار ہوئی ظلمتوں والا حشر ہوتا ہے
 اور اس بات میں جن اور آدمی دونوں شریک ہیں اور تم کو ایسی چیز صلی اللہ علیہ وسلم تعلیم کی رسالت کا مقصد
 یعنی ان اور جنات دونوں فرقہ کی تم بنی ہو سو لوگو تم کو اپنے حق میں ان باتوں کا خوف ہی کہ لوگ
 تمہاری ساتھ ایسا معاملہ کریں تو تم صاف صاف جنات بن دوںوں فرقہ کو جتا دو اور قتل نما اور عوام کو
 قُلْ إِنَّمَا أَدْعُو إِلَى شَاوِکَ الشِّرْکَ بَیْہِ أَحَادٌ ۱۵ کہہ سو آگے نہیں کہ عبادہ گزار
 میں اپنی پروردگار کے اور شریک نہیں مقرر کرتا میں ساتھ اس کی سیکو ۱۵ فتح ۱۵ تو کہہ کہ میں تو
 پکارتا ہوں اپنے رب ہی کو اور شریک نہیں کرتا اور کاسیکو ۱۵ موہ ۱۵ تفسیر شریک نہیں کرتا
 کسکو پتہ عبادت میں پس کیوں تعجب کرتی ہیں اور اذ نام کرتی ہیں بچہ ۱۵ اَللّٰہُ اِنَّمَا یَعْبُدُ
 کہ سو ہی اس کی نہیں کہ میں تو پکارتا ہوں اپنے پروردگار کو تاکہ مجھ کو ان کی تائید میں نجات دیکر اپنے
 نور کی تجلی سے اس دل کو ستار اور شرف کری اور شریک نہیں کرتا میں اس کی ساتھ کیا واجب
 یعنی اس کی ساتھ کسکو شریک نکھیا اور اسی اپنی پروردگار کی عبادت میں مشغول ہوا اور اس کی بچا
 تو اور ولسی کہ میں جاہو لگا کہ مجھ کو پکارین یا مجھ کو اس کے ساتھ شریک ٹھہراؤں اور اگر یہ دونوں
 فرقہ تجھ کو شریک ٹھہرا کر کچھ اپنے نفع یا نقصان کی تجھی امید رکھیں اور اس اعتقاد سے تجھ کو پکاریں
 تو صاف کہہ دی قُلْ اِلٰہِیْ اِلٰہِ عَزِیْزِیْ قُلْ اِنِّیْ لَمَّا مَلَکُکُمْ ضَرًّا اَوْ لَاحِشًا ۱۶
 کہہ دی تحقیق میں تمہاری حق میں نہ ضرر پہنچا سکتا ہوں اور نہ لازم کر سکتا ہوں راہ رستی کو
 ۱۶ فتح ۱۶ تو کہہ کہ میری ہاتھ نہیں تمہارا براہ راہ پر لانا ۱۶ موہ ۱۶ تفسیر
 قُلْ اِنِّیْ لَمَّا مَلَکُکُمْ اِلٰہِ کہہ دی کہ تحقیق میں ہرگز مالک نہیں تمہاری نقصان کا اور نہ مطلب ہی کی
 تدبیر تیلانی کا یعنی راہ پر لانی کا جطرح پہلی وکیل اور درمیانی یعنی جنات اور گرد آدینوں کی رحمتیں
 دنیا کی لوگوں کو کچھ نفع کا لالچ اور نقصان کا خوف دلا کی اپنا فریقہ کر لیتے تھے اور ان لوگوں کی نزدیک
 اپنے تئیں نفع اور نقصان کا مالک ظاہر کرتی تھی سو اب وہ دفتر کا دھور دھوا درودہ کارخانہ بنا
 ہوا اور اگر کسی ولی اور کسی مصیبت سے تیرے پناہ لاؤں اور چاہیں کہ حق تعالیٰ کی خلاف مرضی
 کر کی تیری دامن میں کہیں کہ اللہ کے غضب سے بچ جائیں اور تیری پناہ میں آجاؤں بی لاگ کہلی بات
 قُلْ اِنِّیْ لَنْ یُّجِیْبَہُ ۱۷ عَزِیْزِیْ ۱۷ قُلْ اِنِّیْ لَنْ یُّجِیْبَہُ ۱۷ قُلْ اِنِّیْ لَنْ یُّجِیْبَہُ ۱۷
 اَحَدٌ وَّکِنْ اَحَدٌ مِّنْ دُوْنِہٖ مَّلَکٌ ۱۸ کہہ تحقیق پناہ دیکر مجھ کو انکی عذاب سے کوئی اور ہرگز
 نہیں پانچا میں سو آگے پناہ ۱۵ فتح ۱۵ تو کہہ کہ مجھ کو نہ بچا دیکر اللہ کی ہاتھ سے کوئی
 اور نہ پاؤں گا اس کی سو ہی کہیں سرک رستی کو جگہ ۱۵ موہ ۱۵ تفسیر قُلْ اِنِّیْ لَنْ یُّجِیْبَہُ ۱۷
 کہ اوی کہ تحقیق آپ ہی اس حال میں ہوں کہ ہرگز نہ پناہ دی سکی کا مجھ کو کوئی نقصان کی غضب سے
 اور ہرگز نہ پناہ دیکر میں اپنی دریافت میں کہیں حق تعالیٰ کی سو ہی کوئی رجوع کی جگہ اور بچاؤں
 تاکہ اس کے طرف رجوع اور التجا کر دین ۱۵ عَزِیْزِیْ ۱۵ اَللّٰہُ غَاثٌ مِّنْ اللّٰہِ وَرِیْسٌ ۱۶ ۱۷

۱۵ فتح ۱۵ تو کہہ کہ میں تو
 پکارتا ہوں اپنے رب ہی کو اور شریک نہیں کرتا اور کاسیکو ۱۵ موہ ۱۵ تفسیر شریک نہیں کرتا
 کسکو پتہ عبادت میں پس کیوں تعجب کرتی ہیں اور اذ نام کرتی ہیں بچہ ۱۵ اَللّٰہُ اِنَّمَا یَعْبُدُ
 کہ سو ہی اس کی نہیں کہ میں تو پکارتا ہوں اپنے پروردگار کو تاکہ مجھ کو ان کی تائید میں نجات دیکر اپنے
 نور کی تجلی سے اس دل کو ستار اور شرف کری اور شریک نہیں کرتا میں اس کی ساتھ کیا واجب
 یعنی اس کی ساتھ کسکو شریک نکھیا اور اسی اپنی پروردگار کی عبادت میں مشغول ہوا اور اس کی بچا
 تو اور ولسی کہ میں جاہو لگا کہ مجھ کو پکارین یا مجھ کو اس کے ساتھ شریک ٹھہراؤں اور اگر یہ دونوں
 فرقہ تجھ کو شریک ٹھہرا کر کچھ اپنے نفع یا نقصان کی تجھی امید رکھیں اور اس اعتقاد سے تجھ کو پکاریں
 تو صاف کہہ دی قُلْ اِلٰہِیْ اِلٰہِ عَزِیْزِیْ قُلْ اِنِّیْ لَمَّا مَلَکُکُمْ ضَرًّا اَوْ لَاحِشًا ۱۶
 کہہ دی تحقیق میں تمہاری حق میں نہ ضرر پہنچا سکتا ہوں اور نہ لازم کر سکتا ہوں راہ رستی کو
 ۱۶ فتح ۱۶ تو کہہ کہ میری ہاتھ نہیں تمہارا براہ راہ پر لانا ۱۶ موہ ۱۶ تفسیر
 قُلْ اِنِّیْ لَمَّا مَلَکُکُمْ اِلٰہِ کہہ دی کہ تحقیق میں ہرگز مالک نہیں تمہاری نقصان کا اور نہ مطلب ہی کی
 تدبیر تیلانی کا یعنی راہ پر لانی کا جطرح پہلی وکیل اور درمیانی یعنی جنات اور گرد آدینوں کی رحمتیں
 دنیا کی لوگوں کو کچھ نفع کا لالچ اور نقصان کا خوف دلا کی اپنا فریقہ کر لیتے تھے اور ان لوگوں کی نزدیک
 اپنے تئیں نفع اور نقصان کا مالک ظاہر کرتی تھی سو اب وہ دفتر کا دھور دھوا درودہ کارخانہ بنا
 ہوا اور اگر کسی ولی اور کسی مصیبت سے تیرے پناہ لاؤں اور چاہیں کہ حق تعالیٰ کی خلاف مرضی
 کر کی تیری دامن میں کہیں کہ اللہ کے غضب سے بچ جائیں اور تیری پناہ میں آجاؤں بی لاگ کہلی بات
 قُلْ اِنِّیْ لَنْ یُّجِیْبَہُ ۱۷ عَزِیْزِیْ ۱۷ قُلْ اِنِّیْ لَنْ یُّجِیْبَہُ ۱۷ قُلْ اِنِّیْ لَنْ یُّجِیْبَہُ ۱۷
 اَحَدٌ وَّکِنْ اَحَدٌ مِّنْ دُوْنِہٖ مَّلَکٌ ۱۸ کہہ تحقیق پناہ دیکر مجھ کو انکی عذاب سے کوئی اور ہرگز
 نہیں پانچا میں سو آگے پناہ ۱۵ فتح ۱۵ تو کہہ کہ مجھ کو نہ بچا دیکر اللہ کی ہاتھ سے کوئی
 اور نہ پاؤں گا اس کی سو ہی کہیں سرک رستی کو جگہ ۱۵ موہ ۱۵ تفسیر قُلْ اِنِّیْ لَنْ یُّجِیْبَہُ ۱۷
 کہ اوی کہ تحقیق آپ ہی اس حال میں ہوں کہ ہرگز نہ پناہ دی سکی کا مجھ کو کوئی نقصان کی غضب سے
 اور ہرگز نہ پناہ دیکر میں اپنی دریافت میں کہیں حق تعالیٰ کی سو ہی کوئی رجوع کی جگہ اور بچاؤں
 تاکہ اس کے طرف رجوع اور التجا کر دین ۱۵ عَزِیْزِیْ ۱۵ اَللّٰہُ غَاثٌ مِّنْ اللّٰہِ وَرِیْسٌ ۱۶ ۱۷

غیب مطلق ہی یعنی تمام مخلوقات ہی غایب ہی کوئی اور کو جان نہیں سکتا جسطرح قیامت کی آیت
اور حق تعالیٰ کی حکم جو ہر روز دنیا میں جاری ہوتی ہیں اور شریعت کی حکم جو ہر شریعت میں حق تعالیٰ کی
فرمودہ کی بموجب جاری ہوتی ہیں اور حق تعالیٰ کی ذات اور صفات کی حقیقت اور کثرت مفصل
معلوم کرنا ہی یہ سب غیب مطلق ہیں اور غیب خاص الہی کے کسی کو کسی وجہ سے کسی طور پر کہ حق
اور شبہ اور دھوکہ اور کسی بالکل جاتا رہے اور پھول اور چوک کا احتمال ہی باقی نہ رہی اور ایسے
دریافت کہ جسمیں یہ صفیقن باقی جاتی ہوں اور کو غیب دان کہہ سکتی ہیں یعنی اوپر غیب ظاہر
ہوا بخلاف نجومیوں اور طبیبوں اور کاهنوں اور رمالوں اور جھڑیوں اور فال دیکھنی والوں کی
کہ ان سب کے علم کے اصل طبعی علامتیں اور سباب ہیں جنکی سبب بعض چیزیں ہونیوالی معلوم
ہو جاتی ہیں یا اجناس اور شیطانوں کی خبر دینی ہی کچھ معلوم ہوتا ہی سودہ ہی چوٹ و بچہ کا
احتمال رکھتا ہے ایسے کہ انکی یہی کثر کلام تھینی اور وہی ہوتی ہیں نہ یقینی اور اولیاء اللہ کا
الحام علم اگرچہ ذات و صفات کی بعض حقیقتوں کا یا بعض ہونیوالی چیزوں کا یقین اس سے حاصل
ہوتا ہے لیکن ایسا یقین اس سے ہی نہیں حاصل ہوتا کہ سیطرہ حسی پھول چوک کا شبہ اور چیز
باقی نہ رہے تاکہ انکو غیب دان بلا قید کہہ سکیں کہ یہ چیز انکی قبضہ میں آگئی بلکہ ان پر غیب کے
اظہار کا یہ طور ہے کہ صورت غیبیہ کا عکس انکی دلکی آئینہ میں پایا جاتا ہے ہی وجہ ہی کہ تکلف
عام اوپر نرابت نہیں ہی یعنی ہر شخص کو اوپر یقین کرنا واجب نہیں ہی بلکہ وہ خود اس کے
یقین اور عطا و کرنی میں کتابا اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی کی محتاج ہوتی ہیں اگر
کہ یہ دونوں ہی کی قسم ہیں یعنی جو انکو معلوم ہوا ہی اگر قرآن اور حدیث کی موافق ہی تو اوپر انکو یقین
کرنا اور عمل کرنا چاہی اور نہیں تو نہیں پس معلوم ہوا کہ غیب کا اظہار کسی پر نہیں ہی **إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ**
مِنَ الرَّسُولِ فَإِنَّ يَأْتِيهِ لُكْهُمُ الْبَيِّنَاتُ يَكْلَئِدُ مِنْ حَلْفِهِ مَرَّاتًا ۚ
۱۲ مگر جس کی پسند کری اور کو ملامت نہیں ہیں پس البتہ خدا روان کرتا ہی آگئی اور سچپی پیٹ اوکے
کے فرشتوں کچھ انون کی تین **۱۳** مگر جو پسند کریا کوئی رسول تو وہ چلاتا ہی اوکے آگے
اور سچپی چوکیدار **۱۴** **مَنْ تَقَسَّاسُ الْإِنْفَقِ** مگر جو پسند کر لیتا ہی سودہ شخص رسول
ہوتا ہی خواہ فرشتہ کی قسم ہو جسی حضرت جبریل علیہ السلام اور خواہ بنی آدم سی جیسی حضرت محمد
اور حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ وغیرہم علیہم السلام کہ ایسی لوگوں کو اپنی خاص غیب کی بعضی چیزیں
مطلع اور خبر دار کیا تاکہ وہ اس غیب بات کو سب مکلفین کو پہنچا دیں اور وہو کی اور شبہ کو ایسوں
بالکل دور کر دی ہیں تاکہ چوک کا احتمال ہی اوکے گرد نہ پھنکی اور جتنی مکلف ہیں عام ہوں یا
خاص غرض کہ جنہوں فی رسول بشر کے رسالت کو سچا جانا ہی وہ سب ہر وحی میں اوکے قول پر
اتما و کرن اور غلطی میں بڑکی حق راہ پھول بخا دیں سیواسطہ و ح کے اوتارنے میں برلی درجہ کی
اصیاط کی جاتی ہی **فَإِنَّ يَأْتِيهِ لُكْهُمُ الْبَيِّنَاتُ** پھر بیشک پیرا پروردگار روانہ کرتا ہے اور عین کرتا ہی ناہنگ

یعنی سب کے علم کے اصل طبعی علامتیں اور سباب ہیں جنکی سبب بعض چیزیں ہونیوالی معلوم ہو جاتی ہیں یا اجناس اور شیطانوں کی خبر دینی ہی کچھ معلوم ہوتا ہی سودہ ہی چوٹ و بچہ کا احتمال رکھتا ہے ایسے کہ انکی یہی کثر کلام تھینی اور وہی ہوتی ہیں نہ یقینی اور اولیاء اللہ کا الحام علم اگرچہ ذات و صفات کی بعض حقیقتوں کا یا بعض ہونیوالی چیزوں کا یقین اس سے حاصل ہوتا ہے لیکن ایسا یقین اس سے ہی نہیں حاصل ہوتا کہ سیطرہ حسی پھول چوک کا شبہ اور چیز باقی نہ رہے تاکہ انکو غیب دان بلا قید کہہ سکیں کہ یہ چیز انکی قبضہ میں آگئی بلکہ ان پر غیب کے اظہار کا یہ طور ہے کہ صورت غیبیہ کا عکس انکی دلکی آئینہ میں پایا جاتا ہے ہی وجہ ہی کہ تکلف عام اوپر نرابت نہیں ہی یعنی ہر شخص کو اوپر یقین کرنا واجب نہیں ہی بلکہ وہ خود اس کے یقین اور عطا و کرنی میں کتابا اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گواہی کی محتاج ہوتی ہیں اگر کہ یہ دونوں ہی کی قسم ہیں یعنی جو انکو معلوم ہوا ہی اگر قرآن اور حدیث کی موافق ہی تو اوپر انکو یقین کرنا اور عمل کرنا چاہی اور نہیں تو نہیں پس معلوم ہوا کہ غیب کا اظہار کسی پر نہیں ہی **إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ** **مِنَ الرَّسُولِ فَإِنَّ يَأْتِيهِ لُكْهُمُ الْبَيِّنَاتُ يَكْلَئِدُ مِنْ حَلْفِهِ مَرَّاتًا ۚ** مگر جس کی پسند کری اور کو ملامت نہیں ہیں پس البتہ خدا روان کرتا ہی آگئی اور سچپی پیٹ اوکے کے فرشتوں کچھ انون کی تین **۱۳** مگر جو پسند کریا کوئی رسول تو وہ چلاتا ہی اوکے آگے اور سچپی چوکیدار **۱۴** **مَنْ تَقَسَّاسُ الْإِنْفَقِ** مگر جو پسند کر لیتا ہی سودہ شخص رسول ہوتا ہی خواہ فرشتہ کی قسم ہو جسی حضرت جبریل علیہ السلام اور خواہ بنی آدم سی جیسی حضرت محمد اور حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ وغیرہم علیہم السلام کہ ایسی لوگوں کو اپنی خاص غیب کی بعضی چیزیں مطلع اور خبر دار کیا تاکہ وہ اس غیب بات کو سب مکلفین کو پہنچا دیں اور وہو کی اور شبہ کو ایسوں بالکل دور کر دی ہیں تاکہ چوک کا احتمال ہی اوکے گرد نہ پھنکی اور جتنی مکلف ہیں عام ہوں یا خاص غرض کہ جنہوں فی رسول بشر کے رسالت کو سچا جانا ہی وہ سب ہر وحی میں اوکے قول پر اتما و کرن اور غلطی میں بڑکی حق راہ پھول بخا دیں سیواسطہ و ح کے اوتارنے میں برلی درجہ کی اصیاط کی جاتی ہی **فَإِنَّ يَأْتِيهِ لُكْهُمُ الْبَيِّنَاتُ** پھر بیشک پیرا پروردگار روانہ کرتا ہے اور عین کرتا ہی ناہنگ

جو اونکی پاس ہی اور گنتی ہی ہر چیز کی گنتی ۵ سورۃ تفسیر یعنی علم غیب خاصہ خدا کا ہی
کوئی اور سپر طلاع نہیں رکھتا ہی مگر یہ کہ اپنے پیغمبر کو اسکی بعض کی اطلاع دیتا ہی تاکہ معجزہ اوسکا ہو سکے
اور ملائکہ حفاظت کر نیوالو کو اوس رسول پرستین کیا ہی تاکہ شیاطین اور جن کو اوس رسول کی علم سے
باز رکھیں کہ وہ جو سے ستے پاویں اور رسول کو اونکی غلبہ سے محفوظ رکھیں اور یہ اس جہت ہی تاکہ جانے
خدا کہ حقیق پہنچائی رسولوں فی پیغام اپنے رب کی اور عالم میں بقول مقابل کی لائی ہن کہ جب کوئی رسول
پہنچا جاتا ابلیس بصورتہ فرشتہ کی اوسکی پاس اگر کچھ خبر دیتا پس حق تعالیٰ فرشتوں کو اوس رسول
پاس پہنچاتا اوسکی پاس گنجان اوسکی ہودین اور شیطانوں کو اوس ہی دفعہ کریں اور حبیب البلیغ بھی
باس بصورتہ فرشتی کی آتا او ملائکہ او کو خبر دیتی کہ یہ شیطان ہی اسکا کہا نامان اور جب کوئی فرشتہ
وحی لانا تو وہ فرشتہ گنجان کہتی کہ یہ پہنچا ہوا تیری رب کا ہی تاکہ جانی رسول یہ کہ وحی لانیوالی
پیغام خدا کی بے تغیر کی او کو پہنچائی ہن ۵ سورۃ تفسیر الخ تاکہ جان لی پروردگار میرا یہ کہ مقرر
پہنچایا اوس رسول بشری اور ملکی نے اور چوکیداروں فی سب پیغام اپنے پروردگار کے اور حجت عامہ
سب مکلفین پر لازم ہوئی و احکا الخ اور گہیر لیا ہی اونکی پروردگار نے جو کچھ اونکی پاس ہی سکھو
خواہ وہ علم سکھی ہوئی ہوں یا خلاق و عادات ہوں یا وحی کی احکام ہوں اور یہ حق تعالیٰ کا علم محیط ہونا
کچھ رسولوں اور وحی کی چوکیداروں کی احوال کی ساتھ مخصوص نہیں ہی بلکہ عام ہی تمام مخلوقات و
موجودات کو شامل ہی ذہنیہ موجودات ہوں یا خارجیہ و اخصی الخ اور شمار کر لیا ہی ہر چیز کو
گنکر یعنی کوئی چیز جو پٹی ہو یا بڑے سب کا حساب و مان موجود ہی یہاں تک کہ دریا کی لہریں اور خشک
ریت اور درختوں کی پتی اور برسات کی بوندیں سبکی گنتی و حساب مان موجود ہی سو جب کا علم ایسا محیط ہے
وہ رسولوں کی احوال ہی اور وحی کی چوکیداروں کی احوال ہی کیونکہ نہ واقع ہو گا ۵ سورۃ
سورة المزمل یہ سورۃ مکی ہی نازل ہوئی بعد سورہ نون کی آیتیں اسکی پیش ہن
اور کوع و واور کلمی و واور حروف آتہ سوچ نہنہ اور اس سورۃ کی ربط کی وجہ سورہ جن سی یہ ہی
کہ سورہ جن میں مذکور ہی کہ ایک فرقہ فی جنین سی قرآن مجید کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان
مبارک سی سنکر ہدایت پائی اور جو عقیدہ حق تعالیٰ کی ذات و صفات میں ضروری ہن اور تکفیر کا
دو قسم پر ہونا یعنی نیکی و بد بخت اور ان دونوں کی انجام میں فرق ہونا یعنی نیکی و بد بخت کا انجام چہا
ہونا اور بد بخت کا انجام برا ہونا ان سب چیزوں کو قرآن مجید کی عبارت کو سنتی ہی دریافت کر لیا
بدون سہات کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سی ملاقات کریں اور آپکی صحبت میں حاضر ہن اور
آپسی سوال کریں اور ان باتوں کو آپسی تحقیق و تلاش کریں بلکہ قرآن کو سنتے ہی ان سب چیزوں کا اونکو
یقین حاصل ہو گیا سو اس سورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہوا کہ تمکو لازم ہی کہ را کتو خلوت
کیوقت تہنالی میں جب آدمیون کا ازدحام نہو وی ایسی وقت میں قرآن شریف کی پڑھنے میں غل
را کر اور قرآن کی لغو نہو اور نہو کو بلند آواز ہی پکار کر پڑھا کر قہا کہ غیب عالم ہی اس کلام پرست

۱۵ سورۃ الجن
یہ کلام کا خدا کو کہتا ہے
اور جن جن کو کہتا ہے کہ یہ
اسکے لئے ہے کہ جانے
رسول یہ کہ جن جن کو کہتا ہے
ملائکہ و جن کو کہتا ہے
تبارک کی اوسکی جن جن کو کہتا ہے
اور علم الہی تمام اور جن جن کو کہتا ہے
کہ نہ سب کا علم ہو سکتا ہے
۱۶ اور بیان صغیر کہ
انما وجود مقرر ہونا
باقی میں کو
ہما کر اگر وقت میں وحی کا پہنچا
نقل اور اسکو مکلفین کو
پہنچادی تک رسول علی اور
بشری اور چوکیدار سب کو
دع ہوتا ہی اگر وحی کا
نقل رسول ہوتا ہی جس
سب کو خدا اپنی مقرر ہوئی
ساتھ چوکیدار و شیطان
ضرر پہنچا دے وہی میں
خدا کا اور ہونا ایسا
ادبی ہونا ہے

نظام سی فیضیاب ہو دی جسطح و ملک عالم ظاہری یعنی آدمی اسکام مبارک سی پھر درہوتی ہین اور
 اس سبب سی تمکو ہی تعلیم یعنی جن اور نس کی رسالت کا منصب حاصل ہو دی اور اس سورۃ کا
 نام سورہ منزل سیلہی کہما ہی کہ عرب کی لغت یعنی بولی میں منزل اوس شخص کو کہتی ہین کہ بڑے
 شاہد کہ پھر تمکو اپنے اور پر لپی اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول ایسا تھا کہ جب تہجد کی نماز اور قرآن
 شریف کی تلاوت کی وسطی رات کو اور ہوتی ہی تو ایک محل آپ اورہ لیتی تاکہ سردی سی بدن مبارک
 محفوظ رہی اور وضو اور نماز کی اونہی سہرتی ہنی جلنی میں اوس محل کے بیٹھنے کے سبب کہ سید جکا
 حج واقع ہوا اور وہ محل چوہہ ہاتھ کا لبتا تھا اور اوسکو اپنے اسے کام کے واسطے کہتا تھا تو اوس محل کا
 اور نہا گویا اشارہ تھا اس سبب کی طرف کہ اپنے مولیٰ کی عبارت میں داخل ہوا میں اور اس عبادت
 کی کام کو اپنے ذمہ بر لیا یعنی جیسی کھ باندہنا اور تیار لگانا شان ہی سپاہ گریکا اور کا غذا و قلند
 اور ہانا علامت ہی منشی گری کی سوا کچا کھل کا اور نہا ہی عبادت الہی کی ذمہ بردار کا نشان تھا
 اسی وسطی خواب آتھی سی یہ ارشاد ہوا کہ ایسی کپڑی پہنی کی لی سات شہین ضروری ہین
 سوتنی جو اس کپڑی کو پہنا تو تمکو ہی اون ساتون شرطوں کا بجالانا ضروری ہوا سو اوعین سی پہلی
 شرط یہ ہے کہ رات کی جاگنی میں بڑی کوشش کرنی اور قرآن شریف کو تہجد کی نماز میں پہنا
 کہ یہ بڑا جادوی اپنے نفس کے ساتھ دوسرے شرط یہ ہے کہ دن کو یہی ہر وقت اپنی ماا کے بیچ
 میں مشغول رہنا تیسری شرط یہ ہے کہ اللہ کی فکر کی ملاومت کرنی اور اوسکی نام سی ہمیشہ اپنی زبان
 تازہ رکھنا چوتھی شرط یہ ہے کہ سب علا تو تمکو کا شاد اور ترک کرنا اور تجربہ حاصل کرنی پانچویں شرط یہ ہے
 کہ ہر امر میں اعتماد و پیر و سال اللہ تعالیٰ پر کرنا اور اپنے تئیں کسی چیز میں دخل نہ دینا چوتھی شرط یہ ہے
 کہ خلق اللہ کے ایذا و ظلم کو سہنا اور اوسپر صبر کرنا ساتون شرط یہ ہے کہ اہل دنیا کی صحبت سے اجتناب
 کرنا لیکن انکی خیر خواہی میں قصور نہ کرنا اور یہ بات بہت مشکل ہے اور سہیلی حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو اس سورۃ میں منزل کی نام سی خطاب فرمایا ہی تاکہ یہ خطاب کرنا سکی طرف اشارہ ہو
 کہ اس کپڑی پہنی کی سبب یہ کام بہاری سپرد ہو دی اور انکی بجا لایا تمکو حکم ہوا جیسی کوئی شخص
 کہ باندہ پک تیار لگا کی تسلیم ہو کر سردار کی سامتی آکر کپڑا ہو دی تو اوسکو سردار ہی حکم کر لیا کہ تمکو
 فلا نامور چہ سپرد کیا ہنی دیکھین تو کیسی فہاری سپا بگری ہی یعنی سپاہی کی شکل بنانا تھا تاکہ
 ہو کہ تمکو یہ کام سپرد ہوا اور اگر تم یہ شکل نہ بناتی تو یہ کام ہی تمکو سپرد نہوتا لیکن جبکہ تم ہی طرح کا
 لباس پہنا تو اب انکی شرم ہی رہنی تیسرے ضروری اب سکام سی پہلو ہی کرنا چاہی تھی عورتی
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ یٰۤاَیُّهَا الْمَنْزِلُ قُمْ الْبَلِّ اِنَّ فَتْلَکَ
 لَتَصْفَکَ اَوْ اَنْقَضَ مِنْکَ فَلَیْکَ اَوْ نَزَّ عَلَیْکَ وَرَزَّ الْقُرْآنُ تَوْنِیْدًا اَیْمُرُکَ اِیْنِی اُوپر لپی ہو
 یعنی سبب بیت وحی کی قیام رت کا کہ رت ہوا یعنی اگر بعضے رات تو عین قیام نہ کریتو گناہ ہو و اللہ اعلم
 قیام آدمی رات کا راکم آدمی رات سی کہ رت ہوا راسا آدمی رات پر زیادہ کر اور تریل کر قرآن کو ساتھ نہ

اور اور بیت و پھر
 سورتوں میں دون
 تفسیر عزیز میں
 کپڑی اور پہنا
 مذکور میں
 کہتا ہے کہ اس کا
 سلام میں مذکور
 سے قیام رات کا آخرت
 عین اللہ علیہ وسلم
 اور اس کاموں پر
 ملکہ کی تیار اور
 جب یہ بات اور
 دشوار ہوئے
 بعد ایک کی نصیحت
 نازل فرمائی ان
 راہیں کہ تم خیر عورت
 جب تو جو کوئی چاہے
 تمام کرے اور
 سوتنی چاہی ہو
 اور حضرت کر لیا
 اور حضرت کر لیا

پڑھنے کی کا فتنہ ہے چہرہ شامیہ والی کہ رات کو مگر کسی رات فک آدمی رات یا اس کے
کم کر تھوڑا سا زیادہ کر دے کہ وہ پہل پہل کہول کر پڑھ کر قرآن کو صاف **موجہ تفسیر** خدیجہ رضی
منقول ہے کہ ایک چار چودان ہاتھ کی تھی آدمی اوکی میری اوپر ہوتی تھی اور آدمی حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم پر اور اسی میں لپٹ کر نماز تہجد کی اور کرتی اللہ تعالیٰ نے ساتھ اسی ہیئت کی اوکو خطاب
کیا کہ اے کہری میں لپٹی ہوئی راکتو اوٹھ کر نماز ادا کر اور بقدر تہائی رات کی یا آدمی یا دو تہائی رات
نماز اور تلاوت قرآن میں نہ اور یہ قیام رات کا ابتدا سلام میں فرض تھا اور رسول علیہ السلام اور
صحابہ خوف فوت ہوئی وجہ کیسی جسم تک نماز میں رہتی تھی یہاں تک کہ باؤں ورم کر جاتی
تھی جب اوپر پہنچے رشتہ اور تو بعد ایک سال کی وجہ ہوئی حق تعالیٰ نے تخفیف فرمائی اور وجہ
قیام کو منسوخ کیا ساتھ اس قول اپنے کی **فَاقْرَأْ وَتِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ** اور ایک قول یہ ہے کہ یہ
وجہ پہلی فرض نہ ہوئی نماز پنجگانہ کیسی تھا نماز پنجگانہ کی فرض کر نیسی سکو منسوخ کیا اور اب تہجد
ست ہے اور معنی تریل قرآن کی یہ ہیں کہ حرف حرف واضح اور جدا جدا ہوں اور حضرت علی رضی
سی آہی کہ معنی تریل کی آدمی حروف اور معرفت و قوف اور حفظ اور سکا ہی کسی آہی معلوم
ہوتا ہے کہ پڑھنا قرآن کا تجویزی وجہ ہی جیسا کہ بیان ہکا ابتدا ہی اس تفسیر یعنی بحر العلوم میں
ہوا **بِحُرْفٍ وَأَنفِصَاتٍ** اسی ریاضت کا کہ اپنی اوپر لپٹی ہوئی اس کہ پڑھنا حق ادا کر اور لپٹا
سونا جو سب چیزوں کی زیادہ پیارا ہوتا ہی سکو چوڑا اور عبادت الہی میں مشغول ہو **فِي السَّكِينِ**
اوٹھ اور کہری ہو کر ہر رات کو نماز پڑھا کر **كَذَلِكَ** مگر تھوڑی رات تو نہیں کہ یہ حکم معاف ہی میری
بیاری کی یا سفر کی راتیں یا آن راتوں کو جتنی دنوں میں محنت و مشقت بہت کی ہو جیسی چار وین یا
نہاڑی مقابلہ میں یا آپس میں صلہ کر والی میں یا کسی مظلوم کو ظالم کی ہاتھ سے چڑائی میں اور
ہیطر محنت کی کاموں میں کہ دن کو محنت زیادہ ہو نیکی سبک راکتو اوٹھنے کی طاقت نہ ہے تو ایسے
راکتو تہجد واجب نہیں ہی نفل کے حکم میں ہی چاہو پڑھو چاہو نہ پڑھو اور ہیطر کسی ایسی عذر وغیرہ
کہہ رہا ہی معاف ہی اگر کہری ہو کر ہیٹر ہے جاوی تو بیٹہ کہ پڑھو کچھ مضائقہ نہیں ہی چنانچہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اخیر عمر شریف میں اکثر تہجد کی نماز بیٹہ کہ پڑھا کرتی تھی لیکن چاہی کہ یہ تک
نماز میں کہہ رہا ہوں ازاں سارے نام نہو کہ جذب الی اللہ میں اور حضور ہی اور مناجات کی ملکہ کی حاصل
کر نہیں جیسی چاہیے ویسی تاثیر نگرانی ایسی کہ تھوڑی عمل ہی کسی قسم اور کسی جنس ہی ہو ورم و دلو
کیفیت حاصل نہیں ہوتی اور اوس عمل کی تاثیر و نہیں بخوبی پائی نہیں جاتی بلکہ کہری سا کر و نماز میں
نصف آدمی راکتی انداز ہی اگر اعتدال کی دن ہوں جنین رات و دن برابر ہوتا ہی جیسی خزان
چند روز اور بہار کی چند روز **وَإِن تَقْضُ مِنْهُ فَلْيُكَلِّمْ يَكُنْ** کہ آدمی رات ہی تہجد تاکہ تہائی راکتو نہ ہی لیکن
اگر چاہے کہ آدمی کہ دن و رات ہی بہت پڑھتی ہوئی ہی تہائی اوکی دن اور رات کی چوک
دوبار کی چوہا نیکی بڑھ رہی آفرین عکسہ یا زیادہ کر و آدمی رات پر تھوڑا تاکہ دو تہائی راکتو نہ پانچ

سورۃ المزمل
اور میں
انجیل
وہ
حضرت
حاضر
اور
تفاسیر
بیکار
کہہ
نماز
دن
دین
نماز
ساز
ملک
نہو
"منہ"
سے
آسان

اگر کسی کو موسم ہو اسی کر اون دنوں کی رات بہت چوٹی ہوتی ہی وہ تہائی اور کسی دن اور رات کی چوٹی
 دو ایک چوٹی ہوتی ہوگی اور یہی احتمال ہو سکتا ہی کہ اس کئی اور زیادتی سے خاطر کی خوشی اور ناخوشی
 کے رعایت منظور ہو یعنی اگر طبیعت خوش ہو اور دل خوب لگی تو آدمی رات ہی زیادہ یعنی دو تہائی تک
 بھرے نہ ہو اور اگر توسط کا حال ہو تو آدمی رات تک کھڑی رہو اور اگر طبیعت بی چین ہو تو تہائی رات پر کھٹا
 کر دہلی کی عبادت کی بنیاد کی خوشی اور رحمت پر ہی چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہی ہے کہ یہی تقدیر
لَا يَصِلُ أَحَدُكُمْ فَنَاطِلًا فَإِذَا فَرَغَ فَلْيَقْعُدْ اور جب مجاہدہ اور کوشش کی مدت کی سیالسی خوش
 پائی تو اب ارشاد ہوتا ہی کہ یہ کام اوس وقت میں کیا کرو وَرَبِّ الْقُرْآنِ أَعْلَمُ اور کہوں کہ یہ
 قرآن کے لغو و کلام صاف یعنی تہجد کی نماز میں کھڑی ہو کر اور تر تیل لغت میں وضع اور صاف پڑھو
 کہتے ہیں اور شریعہ شریف میں کئی چیز دینی رعایت کر لیا کہتے ہیں قرآن شریف کی پڑھنی میں
 تاکہ خوب تر تیل حاصل ہو دی پہلی حرف کو صیغہ لگانا یعنی اپنی تہجد سے لگانا تاکہ طاقی جگہ پر تار
 ضاد کی جگہ پر غاء لکھی دوسری وقوف کی جگہ پر اچھی طرح سی تہجد تاکہ وصل اور قطع کلام میں بی وقوف
 ہونی باوی اور کلام کی صورت تبدیل ہو جاوی تیسری حرکتوں میں اشباع کرنا یعنی زیر زبر پیش کو
 آپس میں امتیاز دینا تاکہ ایک دوسرے سے ملنی اور شبہ نہ پڑے پناوی پڑتی آواز کو تہڑا بلند کرنا تاکہ
 قرآن شریف کی الفاظ زبانی کان تک پہنچیں اور طاسی دلیر اور دلیں کوئی کیفیت پیدا کر دینا تاکہ
 ذوق اور شوق اور خوف اور دہشت آسلی کہ قرآن شریف کی پڑھنی ہی سی چیز میں مطلوب ہیں
 پانچویں اپنے آواز کو اچھا کرنا اس طور سی کہ اوس میں درد مندی باوی جاوی تاکہ دل پر جلدی
 تاثیر کری اور مطلب حاصل ہوئی مگر یاد سی خالی ہو دی آسلی کہ جو مضمون خوش آوازی سے
 دل تک پہنچا ہی تو آدمی روح کو لذت حاصل ہوتی ہی اور قوی ہی اوس کو جلد جذب کر لیتی
 ہیں اور اس سبب روح براؤ کی تاثیر بھی ہوتی ہی آسلی اطہانی کہا ہی کہ جب کسی فی کی
 کیفیت دیکھو پہچانی منظور ہو تو اوس دوائی کو خوشبو میں ملا کر دنیا جا ہی سلی کہ دل خوشبو کا
 جذبات ہی یعنی کینچی والا تو اوس خوشبو کی ساتھ اوس دوا کو ہی جلدی کر بیج لیگا اور اس طرح
 جس دوا کی کیفیت جگر پر نہ کلیجی کو پہنچانا منظور ہو تو اوس کو مٹھائی میں ملا کر دنیا جا ہی
 آسلی کہ جگر مٹھائی کا عاشق ہی تو وہ ہی اوس کو کھجور لیگا چٹنی تیار اور مد کا جگہ پر ہرین و مان
 محاذ کرنا اس واسطے کہ شہد اور مد کی رعایت کی سبب کلام آہی میں عظمت اور بزرگی نمودار ہو
 اور تاثیر میں ہی مدد کرتا ہے ساتویں اگر قرآن شریف میں کوئی خوف کا مضمون سنی تو وہ
 تہڑا پیر جاوی اور حق تعالیٰ سی پناہ طلب کری اور اگر کوئی مضمون ستر اپنے مقصد اور
 مطلب کے تو وہ مان ہی تہیری اور اوس چیز کو حق تعالیٰ کی درگاہ سی اپنی واسطے طلب کرے
 اور اگر قرآن شریف میں کوئی وعایا کوئی ذکر پڑھنی کیوں حکم ہو تو وہ مان ہی تہڑا پیر اور کم سے
 کم اوس رعایا ذکر کو ایک مرتبہ تہڑا ہی جسی قل رب زدنی علما یہ سب سات چیزیں ہونیں جنکی تر تیل میں

سورة المومل
 کہ نماز پڑھنا
 بر نفس تم تہجد
 طبیعت کی
 فانی اور
 دلی لگی نکل
 پناہ جگہ
 لری طبیعت
 اور دل شگ
 تہجد پناہ
 کہ مضمون
 کہ ستر اپنے
 اس کے واسطے
 روایت کو
 مضمون
 تفسیر میں
 مودنا ص
 ستر اپنے
 کہ نماز پڑھنا
 کہ نماز پڑھنا

سب مخلوقات کی شان ہی یعنی مخلوقات کا خاصہ ہی کہ جب ایک طرف توجہ ہو تو اس وقت دوسری طرف متوجہ نہیں ہو سکتی اور لایٰ علیہم شان عن شان حق تعالیٰ کا خاصہ یہی یعنی اس ذات پاک کا ایک طرف متوجہ ہونا دوسری طرف کی توجہ کو مانع نہیں ہی تو کلام الہی کی تلاوت الہی و کسی قرب اور نزدیکی کا سبب پڑتے ہے کہ اس کلام کی لفظ اور کے معانی پر دلالت کرتی ہیں اور وہ معانی حق تعالیٰ علم میں ایک مرتبہ دراز تک کلام لغتی کا خلعت ہنر ایک صفت ذاتیہ صفوں سے بن گئی ہی اور اس مقام میں اسی فائدہ عمدہ کو ملحوظ رکھ کر تریل کی حکم کی تعمیل یوں ارشاد و پہنچتی ہی اَلَا سَلِّیْ عَلٰی طرف سلام کی ڈھم آگئی ڈالینگی تجھ پر ہر بات مَوْحٰی تفسیر قول ثقیل ہے مراد قرآن ہے ایسے کہ اوس میں ادا و نوازی ہیں کہ جو تکالیف شاقہ اور بیماری ہیں مکلفین پر یا بیماری ہیں منافقوں پر مَلٰٓئِکَۃٌ سَلِّیْنَ الخ تحقیق قریب ہی کہ ڈالینگی ہم تجھ پر جو بہت بیماری ہی حاصل مطلب کا یہ ہے کہ بعد اسکے پیدر پی قرآن کو تمہارے نازل کر کے تو کو جا ہی کہ جقدر قرآن پیر اور اسے اس کے تلاوت میں راکھو مشغول رہا کرو اور اس عبادت خاص کی انوار سے اپنے تین متشرق کر کی اس فیض عظم کی قبولیت کا استعداد اپنے میں حاصل کرو اور ابتداء میں قرآن شریف نازل ہونیکے وقت بہت گرا بی و سختی گزرتی تھی اور کلا طور یہ تھا کہ جب وحی کا نزول شروع ہوتا تھا تو پہلی ایک آواز گہنی کیسی آپ سنتی تھی اور آواز میں بدون ہتھما و مخارج کی حرف اور کلمی ظاہر ہونی لگتی تھی اور وہ آواز تیز و تند و آٹھ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں تاثیر کرتی تھی کہ آپکی حواس ظاہری و باطنی بالکل اس عالم سے منقطع ہو کر اس عالم کی طرف متوجہ ہو جاتی تھی اور ایسی حالت آب بر ظاہر ہو جاتی تھی جیسی روح بدن سے کھینچی ہی اور آپکی پیشانی مبارک پر پسینا آ جاتا تھا اور آپ بیہوش ہو جاتی تھی اور کہ ارواح دماغ کو صدمہ دیتے تھے اس سبب جب اعضا بدن کی سمت ہو کر نقل طبع کی طرف خود کرتے تھے چنانچہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت آئی ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جبار و عین جبار بیت ٹھنڈک پیوتی تھی اور وحی آتی تو آپکے پیشانی مبارک سے پسینہ نکل آتا تھا اور وحی نازل ہونی کیوقت اگر آپ اونٹ یا گھوڑی یا کسی جانور پر سوار ہوتی تو وہ جانور گر پڑتا تھا مگر ایک اونٹنی خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اعضا اور قصود نام تھا وہ گرتے نہتے لیکن اپنے پاؤں کو ڈیرا کر کے زمین ٹیکتی تھی اور گرتے نہتے اور اسکو ہر طرح کی عادت ہو گئی تھی اور اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وحی آتی کیوقت کسی کی رانگو کچھ دی ہوئی تھی تو اس رانگی ٹوٹنی کا خوف ہوتا تھا اور آپکا چہرہ مبارک سرخ ہو جاتا تھا اور دم چڑھنے لگتا تھا اس طرح کہ درسی اسکی آواز معلوم ہوتے تھے اور یہ کہ گرتے یہ کہ بدون لکھو کے سب قرآن و تون اور دجہہ آؤ کو یاد رکھنا جا ہی تھے کہ گرتے یہ کہ اون دشمنوں کی سامنی ٹہرنا

یعنی رانگی
کو ڈیرا کر کے
زمین ٹیکتی تھی
جو اس طرح

پڑھتے ہیں قبلہ کی طرف موبہ کر کے بیٹھتی اور ذکر و فکر میں مغرب تک مشغول رہتی پھر مغرب کی نماز پڑھ کر گہرین تشریف لیجاتی ہیں اور عیال کی تسلی اور دلاسی میں اور مہمانوں اور مسافروں کی کہانا کہلانی میں خود متوجہ ہوتی اور اگر دنیا کی مالکی قسم سی کچھ گہرین ہوتا تو اسکو اوس وقت مستحق مکتو عنایت فرماتی کہ دنیا کا مال آپکی دولت سر میں راکتو نہ رہی پھر اوسکی بعد آپ کہانا نوش جان فرماتی اور جا بوز وکی دانہ چاری کی آپ خبر گیری فرماتی تاکہ ایسا نہ ہو کہ کوئی جانور بی زبان ہو کا پیاسا رہ گیا ہو پھر اوسکی بعد استخارہ وغیرہ کر کے وضو کرتی اور سجدہ میں تشریف فرما ہوتی اور نماز عشا کی ادا کرتی اور دو کو رہنی دیتی پچھلی رات میں پڑھنی سب لکھی پھر سونے کی لیں تشریف دولتخانہ میں لی جاتی اور چار لعین لعل پڑھتی پھر تسبیح اور تکبیر اور تحمید بجالاتی پھر قرآن شریف کی کئی سورتیں پڑھتے جیسے سورہ زمر اور سورہ اسراء اور چھون سجات یعنی سورہ حدید اور سورہ شہد اور سورہ صفا اور سورہ تنابین اور حیدہ اور سورہ علی اور سورہ غلام اور سورہ فاتحہ اور سورہ نور اور سورہ سجدہ اور سورہ ملک غرض کہ یہ سب سورتیں پڑھ کر آپ آرام فرماتی پھر جب اسطر حکمی اوقات سمور اور بند ہی ہوتی ہوں تو اس قسم کی مجاہدہ عظیم کی گنجائش کہاں ہی کہ اتنی دیر تک اس امر میں مشغول رہیں اسی حقیقتی ان فرمایا ہی کہ دیکھو اگر یہ طرح طرکی عبادتوں میں تم مشغول رہو لیکن اوس وقت کو بیٹھنے پچھلے پھر کو یہی عبادت سی خالی مت رکھو اس لئے کہ اوس وقت کا مجاہدہ حجاب و نمکی دور کرنے اور قرب کی حاصل کرنے میں کثیر عظم ہی کہ یہی عبادت اور کوئی شغل اسکو نہیں پہنچتا بلکہ جتنی شغل اور جتنی عبادتیں ہیں سبکو یہ مجاہدہ رونق دی دیتا ہی سوا یہی وقت کو ہرگز مفت نہ ہو یا جاہلی عجزی عتبہ جانا چاہی کہ نماز تہجد عجیب نماز ہے اگر جب اکثر فقہاء انی مستحب لکھا ہی ہے کہ لیکن محققین کی نزدیک سنت مسو کہ یہی سلیبی کچھ ضنائل اسکے حدیث سی لکھی جاتی ہیں تا لوگ رغبت کر لیں اسکی پڑھنی میں فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تین گروہ لکھا ہے شیطان اوپر گدھی سر ایک مہاری کی جھوٹ کہ وہ سوتا ہی پڑھتا ہی ہر گروہ پر اس مضمون کو اوپر تیری رات دراز ہے پس سورہ پھر اگر جاوہ اور یا دیکھا اللہ تعالیٰ تو کھل جاتی ہی ایک گروہ پھر اگر وضو کیا دوسری گروہ کہلاتی ہی پھر اگر نماز پڑھے تو تیری گروہ کہلاتی ہے اور صبح کر تا ہی شادان و خوشدل اور نہیں تو صبح کر تا ہی بدول کا اور فرمایا کہ لازم کر دینے پر قیام رات کا یعنی نماز تہجد کی کیونکہ طریقہ چھ لوگوں کا ہی کہ پہلے تسبیح اور شہادت تہاریکہ ہے طرف پروردگار تہاریکہ اور سبب ہونی گناہوں کا ہی اور سبب باز نہیک گناہوں سی اور قیام رات کا کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات تک کہ دم کسی گنی باسی کی آپکے عرض کیا لوگوں نے کہ کیوں کرتی ہیں آپ ایسا اللہ تعالیٰ نے تو بخشتی ہیں آپکے گناہ کچھ فرمایا کہ ہوؤں میں بندہ شکر گزار اور حضرت کی سامنی ایک شخص کا مذکور ہوا کہ تمام رات سوتا رہتا ہی صبح تک نہیں اٹھتا نماز تہجد کی لکھی فرمایا کہ پیشاب کر جاتا ہی شیطان اوسکی کانوں میں

ضنائل تہجد

اور فرما کہ میں نے کبھی نہیں سنا کہ کسی ایک شخص نے قیام کر کے رات کو نماز کی ایسی اور ایک ہی قوم
 کو صرف باندہ میں جماعت میں اور ایک وہ قوم کہ صرف باندہ میں جماعت میں اور فرمایا کہ رحم کریں اور میں نے
 کہ وہ سارا ملک میں نماز پڑھے اور سنی اور حنبل یا ملی ملی اپنی کو پس لگا کر کیا اور سنی چہر کا خداوندی اور کسی شہر
 پانی اور رحم کریں اور سنی عورت پر کہ اور سنی رات کو پس نماز پڑھے اور حنبل یا خداوندی کو پس نماز پڑھے
 اور سنی اور اگر لگا کر کیا اور سنی چہر کا سنی فی اور کسی شہر پر پانی اور فرمایا کہ جنت میں بالا خانہ میں کہ
 دیکھا جاتا ہے یا ہر کا رخ اور لگا اندر سنی اور اندر کا باہر سنی یعنی ایسی صاف و لطیف میں تیار کیا اور کو
 اللہ تعالیٰ فی اور کو کوئی کسی کہ نرم کرتے ہیں کلام اور کلامی میں طعام اور پی در پی کہتی ہیں صیام
 یعنی اکثر روزی کہتی ہیں اور نماز پڑھتے ہیں رات کو اور سحائیں کہ لوگ سوتی ہیں اور فرمایا کہ اللہ تبارک
 و تعالیٰ نزول جلال فرماتا ہے یعنی رحمت خاص اور سنی ہر شب طرف آسمان دنیا کی جسوت کہ باقی رہی
 ہتھالی رات اخیر کی اور فرماتا ہے کون ہی کہ دعا کرے جسے پس قبول کر دے اور سنی ایسی کون ہی کہ
 سوال کری جسے پس دو مین اور کو کون ہی کہ بخشش مانگی جسے پس بخش مین اور کو ہر پہلا تا ہی
 ہاتھ اپنا اور فرماتا ہے کون ہی کہ قرض دی اور کو کہ نہ منس ہے نہ عالم اپنے ذات پاک مراد کہ تباہی
 کر میری عبادت کری میں بد کہ دو کا ضائع نہیں کر نیکا صبح تک یونہی فرماتا رہتا ہے اور فرمایا کہ جب
 جگہ تا ہی آدمی اہل اپنے کو پس دونوں نماز پڑھتی ہیں کہیں جاتی ہیں ذاکرین اور ذاکر ت میں
 یعنی اور سنی یاد کر نیوالو نہیں کہیں جاتی ہیں کہ پڑھے بزرگی اور سنی ایسی ہی اور فرمایا کہ شہر اہت
 میری اور ہتھالی قرآن کی ہیں یعنی جو یاد کریں اور عمل کریں اور صاحب لیل ہیں یعنی تجدد
 گذارے مشکوٰۃ ۱۰ قاذوا لہم کرباۃ و کرباۃ الیکہ تبسبیلک اور یاد کر نام پروردگار اپنے کا
 اور سب طرف سنی ہو کر طرف اور کے ایک حکا تو رہا ہفتے اور پڑھ نام اپنے رب کا
 اور حیوٹ باور سنی طرف سب سی الگ ہو کر ۱۰ موعہ تفسیر اور یاد کر انہ یعنی ہمیشہ ذکر کرتا رہ
 اور سکارات دن میں اور ذکر اللہ شامل ہی تسبیح اور تہلیل اور تکبیر اور نماز اور تلاوت قرآن اور پڑھتی پڑھا
 علم کو و تبسبیل الخ یعنی نہطاع ہر چیز سنی کر اور سنی عبادۃ کی طرف متوجہ ہو اور بعضوں کی کہا کہ
 چہر و دنیا کو اور دنیا کی چیز کو اور دہونڈ اور سچیر کو کہ اللہ کی پاس ہی ۱۰ ملا اور یاد کر نام
 اپنے پروردگار ہمیشگی کے طور پر ہر وقت اور ہر شغل اور ہر عبادتیں خواہ اول خواہ آخر خواہ در میان
 اور سنی عبادۃ کی اور یاد خواہ زبان ہی ہو خواہ دل دیکھو ہوا دیکھو اور پروردگار کا نام خواہ ہم ذات ہو
 خواہ ہم اشارہ ہو یا ہوا حسنی میں سی کوئی نام ہو جو ساک کی نفس اور حال اور وقت سی مناسبت
 رکھتا ہو یا سچ حضرت شیخ ابو نجیب ہر روزی بعد از صبح ہی منقول ہی کہ جسوقت کوئی اس کا
 طالب اور سنی پاس آتا تو پہلی اور کو ایک چلی یاد چلی کر نیکا حکم فرماتی بعد کے اور کو اپنی سامنی
 بیٹھاتی اور نور نام پاک کو اور سنی سامنی پڑھتی اور اپنی آئینہ اور سنی سی لڑائی کہتی اگر اور ان
 ہما و آئینہ سی کسی نام پر اور سکا چہرہ متغیر ہوتا اور کاتب اور ہتھالی یا جہل پڑتا تو آپ اور کو فرماتی

۱۰ موعہ
 تفسیر
 اور یاد کر نام
 اپنے رب کا
 اور پڑھ نام
 اپنے رب کا
 اور حیوٹ باور
 سنی طرف
 سب سی الگ
 ہو کر ۱۰
 موعہ
 تفسیر
 اور یاد
 کر انہ
 یعنی
 ہمیشہ
 ذکر
 کرتا
 رہ
 اور
 سکارات
 دن میں
 اور ذکر
 اللہ
 شامل
 ہی
 تسبیح
 اور
 تہلیل
 اور
 تکبیر
 اور
 نماز
 اور
 تلاوت
 قرآن
 اور
 پڑھتی
 پڑھا
 علم
 کو
 و
 تبسبیل
 الخ
 یعنی
 نہطاع
 ہر
 چیز
 سنی
 کر
 اور
 سنی
 عبادۃ
 کی
 طرف
 متوجہ
 ہو
 اور
 بعضوں
 کی
 کہا
 کہ
 چہر
 و
 دنیا
 کو
 اور
 دنیا
 کی
 چیز
 کو
 اور
 دہونڈ
 اور
 سچیر
 کو
 کہ
 اللہ
 کی
 پاس
 ہی
 ۱۰
 ملا
 اور
 یاد
 کر
 نام
 اپنے
 پروردگار
 ہمیشگی
 کے
 طور
 پر
 ہر
 وقت
 اور
 ہر
 شغل
 اور
 ہر
 عبادتیں
 خواہ
 اول
 خواہ
 آخر
 خواہ
 در
 میان
 اور
 سنی
 عبادۃ
 کی
 اور
 یاد
 خواہ
 زبان
 ہی
 ہو
 خواہ
 دل
 دیکھو
 ہوا
 دیکھو
 اور
 پروردگار
 کا
 نام
 خواہ
 ہم
 ذات
 ہو
 خواہ
 ہم
 اشارہ
 ہو
 یا
 ہوا
 حسنی
 میں
 سی
 کوئی
 نام
 ہو
 جو
 ساک
 کی
 نفس
 اور
 حال
 اور
 وقت
 سی
 مناسبت
 رکھتا
 ہو
 یا
 سچ
 حضرت
 شیخ
 ابو
 نجیب
 ہر
 روزی
 بعد
 از
 صبح
 ہی
 منقول
 ہی
 کہ
 جسوقت
 کوئی
 اس
 کا
 طالب
 اور
 سنی
 پاس
 آتا
 تو
 پہلی
 اور
 کو
 ایک
 چلی
 یاد
 چلی
 کر
 نیکا
 حکم
 فرماتی
 بعد
 کے
 اور
 کو
 اپنی
 سامنی
 بیٹھاتی
 اور
 نور
 نام
 پاک
 کو
 اور
 سنی
 سامنی
 پڑھتی
 اور
 اپنی
 آئینہ
 اور
 سنی
 سی
 لڑائی
 کہتی
 اگر
 اور
 ان
 ہما
 و
 آئینہ
 سی
 کسی
 نام
 پر
 اور
 سکا
 چہرہ
 متغیر
 ہوتا
 اور
 کاتب
 اور
 ہتھالی
 یا
 جہل
 پڑتا
 تو
 آپ
 اور
 کو
 فرماتی

کرتیری کام کی کٹائش اسی اسم ہی ہوگی اور اوس نام کی ذکر کا طریقہ اوسکو تعلیم کرتی اور اگر کسی اسم کی
 حیرہ متغیر ہوتا اور جسم میں جیش نہ ہوتی تو اب اوس سے کہہ دیتی کہ تخمین قرب اور جذب کے راہ
 سلوک کی استعداد میں ہی تجھ کو ابراہیم کے طریق کو اختیار کرنا چاہیے اور تجارت یا زرعہت یا کسی اور پیشہ میں
 مشغول ہونا چاہیے اور اسی پروردگار کا خواہ تہنا ہو خواہ تہلیل کے ضمن میں یعنی لغی و اثبات میں خواہ تہبیر
 اور تہجد اور تکبیر اور لا حول یا اور سنون ذکر و فکری مضمون میں اور ذکر کا طریق آپ بخانتا ہو تو کسی
 جانتی والیسی پوچھ لیوی جیسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ فی قاسمکوا اھل الذکر ان کنتم کانتم اھل الذکر
 چیز اس مقدمہ میں یہی ہے کہ کسی محظہ اور کسی دم غافل نہ رہے اور کوئی عمل اور کوئی شغل ہو مگر
 اوس یاد کو چھوڑے چنانچہ اور آیت میں فرماتی ہیں کانہیںیم تجارتا ولا بیع عن ذکر اللہ اور اگر
 اس بات کا ہو کہ فلا فی عمل غلامی شغل کے سبب یاد لکھی سی غفلت ہو جائیگی تو لازم ہی کہ اور
 شغل اور عمل کو چھوڑ دے و تبتل الیہ اور کاٹ اور علیحدہ ہو اوس کام سے جو تجھ کو یاد رکھی سے مانع
 ہو اور اپنے پروردگار کی طرف رجوع کر تبتل الیہ کا شنا اور علیحدہ ہونا ایک طریق سی یعنی اوس
 عمل اور اوس شغل کے علاقہ کو اپنے طرف اور اپنے اختیار سے کاٹ ڈالنا چاہیے اس لئے کہ بدن
 قطع کر لے اوس عمل اور اوس شغل کے علاقہ کے آپ سے علیحدہ ہو جانا کہہ ہی ظلم کا سبب بڑا ہی ہے
 خلاف شرع ہوتا ہی جیسی نوکر کہ بدو لن نوکری چھوڑی اپنی گھر کیسی بیٹھ رہی یا مرد بغیر قطع کر لے لگا
 کے علاقہ کے جو روی علیحدہ ہو جاوی اور اوسکی صحبت اور اوس کے خاطر داری سے اور ان نفقہ کے
 خبر گیری سی علیحدہ ہو کر بیٹھ رہی تو یہ بات ظلم صریح ہی اور خلاف شرع کی سی طرح اور خبر و نوکر
 قیاس کر لیا جا ہی اور ہے قید کے طرف اشارہ کرنے کیلئے بتیلا فرمایا اوسطے کہ اوس قسم کی لفظ
 بیان کرنا منظور ہی جسکی قطع کر نیسی کی طرح کا علاقہ حاصل نہ ہو لفظ طاع کی تاکید منظور نہیں ہی الا
 بتیلا فرماتی اور اس قطع اور تبتل کے بہت فائدہ ہیں بتیلا فائدہ عین ذکر میں ہی یعنی ماسوی الہ
 خطرے ولین نہ آویں تاکہ جو ذکر سے غرض ہی وہ حاصل ہو و اور جب خطرے ولین آویں تو ذکر
 نہیں رہتا ہی اور مذکور کی طرف خالص توجہ کا سبب ہی نہیں بڑا ہی نامزدگی اور شش اوس
 حاصل ہووی و دوسرے فائدہ ذکر کی شرباتی رہتی ہیں ہی اوساطے کہ سے چیز کے طرف متوجہ ہونے سے
 پہلے چیز کی طرف توجہ کا اثر مٹ جاتا ہے اور اور خطر و فکری طرح یہ توجہ ہی بقائدہ ہو جاتے ہے مگر
 فائدہ یہ ہے کہ تمام عبادت و تخمین فایع الالبال ہوا بشرط ہی اور مخلوق کی طرف علاقہ رکھنا فراغ ہوا
 کو مانع ہی چوتھا فائدہ یہ ہے کہ بہت گناہوں کی مخلصی حاصل ہوتے ہی جیسے زنا اور غیبت اور عداوت
 اور خوشامد اور مہبتیات اور بدعات کا دیکھنا اور تیری صحبت کا اثر ہونا یا چھوٹا فائدہ یہ ہے کہ
 سوی اللہ کے محبت کو نفی کرتا ہی جسطرح ذکر الہی محبت الہی کو ولین زیادہ کرتا ہی پس تبتل تفتیہ کے حکم
 ہے دوائی کے استعمال کرنے سے پہلے جسطرح قبل استعمال دوائی کی تفتیہ بشرط ہی سی طرح قبل ذکر
 تبتل بشرط ہی یہاں پر مانا جا ہی کہ دنیاوی علاقہ و فکری علیحدہ ہونا اور فکری محبت کی شتہ کو نہیں

سلا
 یعنی یہ طریقہ
 ذکر و تبتل
 یعنی غفلت
 الیہ
 معلوم ہے
 علی غیبت
 یعنی تبتل
 یعنی تبتل
 اور ذکر الہی
 اور ذکر الہی
 کے بعد

کا شاذ ذکر الہی اور سلوک الی اللہ کے ابتدائیں شرط ہی یعنی ضروری ہی بدون اس انقطاع کی کچھ
فائدہ نہیں ہوتا لیکن انتہائیں یعنی جب مستغرق اور خللا طے کے جمع کی قوت حاصل ہوتی ہے تب شرط
نہیں بلکہ اوسوقت میں خللا طے بتیل سے بہتر ہوتا ہے اسی کو اسکی سبب سی سکھانا اور سکھانا اور اب دنیا
اور اور اب دنیا اور عبادت اور نصیحت اور حقوق کی رعایت ہوتی ہی اور ان عبادتوں کی ثواب حاصل کرنے کی
سبب سے خللا طے بروقت بہن جیسی مریض کی عیادت کرنی اور جانی کی ساتھ جانا اور محتاجوں کی مدد کرنی
اور اپنے خویش اقربا کی ساتھ سلوک اور عاجزی کرنی اور صبر کرنا اور خلق اللہ زیادتی کو سہلینا اور سکینونہ
خدمت کرنی اور عبادت جاری کرنی اور خللا طے کی مال حاصل کرنا اور اسکو صدقہ فقیرین اور حبیب
نفقہ فقیرین اور مسجد و مکتب تعمیر و بنین اور مسافر خانوں کی بنانی میں صرف کری اور بعضی فقہاء و مفتی کا ذکر اس
سبب سے کہ گو تکبیر تحریمہ پر اور بتیل رحمہ بدین پر عمل کیا ہی اسی کو دونوں مابہتہ ابتدائیں نماز میں انتہائی اسباب
طرف اشارہ ہے کہ میں دونوں جہان سے مابہتہ اوٹھا کر خدا کی یاد میں مشغول ہوا ہوں اور بعضی صوفیہ
بتیل کو ذکر کے وقت لفظی ماسوی اللہ چرمل کیا ہی اور طریقہ اس بتیل کا یہ ہے کہ تار یک مکان میں بیٹھی
اور سر اور مونہ کو کپڑے سی لپیٹ لی اور اکٹھین بند کری اور زبان کو سواہی ڈکر کے بندادی اور یہ وقت
کری کہ جب معدنی ہو اور ہوک ہو لیکن ہوک کا غلبہ نہ ہو اور کم کہانا اور کم سونا اختیار کری اسی کو ان دونوں
چیزوں کو دل کے روشن کرنے میں بڑا دخل ہے اس وجہ سے کہ کم کہانا دل کے خون کو کم کرتا ہے اور جاگن دل کے
جرمی کو بکھاتا ہے اور کسی شخص کو مقرر کری کہ ضروریات کی خبر گیری کہی جیسی کہانی سنی کی اور پھر
اور کہانیں بڑی جیسا طری کہ حلال چہی ہو اور قرض اور سست کی اور کہ نہیں اور ذکر دائم میں
مشغول ہے لیکن قبلہ وہو کر طہارت سی اور حضور دل سی اول زبان سی ڈکر کری یہاں تک کہ زبان حرکت
رہ جاوی اور بلا اختیار مابہتہ ذکر کے جاری ہو پھر اسکی بعد لین خیال کر مینی ڈکر کری یہاں تک کہ
ہی در میان میں زمین فقط معنی زمین میں جم جاوین پھر اسکی گنتی اور شمار نہیں رہتا ہی بلکہ ذکر ہی
ایک حالت ہو جاتا ہے اوسکی اور حالتوں سی پھر اوسوقت اسکو شدت کی محبت پیدا ہوتی ہی اور نہ کو کو
یعنے جب کو یاد کرتا ہی اوسکو کسی وقت پہول نہیں سکتا بموجب قول شاعر کے شاعر دن تو اوسکی سے
تصور میں گذر جاتا ہی رات کو خواب میں ہی وہی نظر آتا ہی پھر اوسکی بعد سبب چیزوں سی طاری
ہوں یا باطنی غیبت حاصل ہوتی ہی یہاں تک کہ اپنے نفس سے اور نفس کے صفات سے ہی غائب ہو جاتا ہی
اور اسی مرتبہ کا نام قرب ہی پھر اوسکی بعد توبہ و نوبت پہنچتی ہی کہ ذکر سے ہی غیبت ہو جاتی ہی فقط
مذکور اور محبوب کا شہود و حضور باقی رہتا ہی اور یہ مرتبہ فنا کی سرحد ہی پھر اسکے بعد اوسکو الہی اتصال
اپنے محبوب کی ساتھ حاصل ہوتا ہی کہ جسکی نہ کیفیت بیان ہو سکی اور نہ قیاس میں آوی اور یہ
رتبہ ولایت کا ہی اس مرتبہ والیکو شاہ اور ولی اور وصل کہہ سکتی ہیں اور اسکی اقبل کے مرتبہ فالوکی
طالب اور مرید اور شوقین اور حریکیتی میں یہاں تک بیان بتیل کے طریقہ کا ہو چکا اور پھر مابہتہ
ایک شہبہ کا گمان تھا کہ شاید کسیکے خاطر میں آوی کہ دینی علاؤ کو قطع کرنا کسیکے طریقہ تصور

نیز طہرہ کائنات

مبعود اور پیارا و توادار و مشکی چنین زبان طعن کی دراز کر بی سوا نیا سانی میں یہ قسم بہت سخت ہی
 دوسری قسم یہ ہے کہ خاص اسی شخص کے چنین طعن کی زبان دراز کر بی تیسری قسم یہ ہے کہ دوسری
 بچوں اور یار و دوستوں اور اسکے جو رفیقین طعن کرنا پسلی کہ ان علاقوں کی سبب و کی طعن بہت
 رنج اور ملال کا سبب پڑتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تینوں قسموں کی ایذا پہنچتی تھی کہ بدترین
 اور سنا فحش اور کافروں کی انتہا درج کی پہنچی بخلاف انبیوں کی کہ ایمان سے ایک قسم یاد و قسم کی ایذا
 پہنچتی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ان کی تفصیل یہ ہے کہ قسم اول کی ایذا یہ تھی کہ پہلے
 حقیقی جہان کی جناب میں کافروں کی طرح بی ادبیاں کہیں کہ جسکی سنی سی رویت بدینہ کٹری ہو
 چنانچہ بعضوں نے کہا کہ حقیقی جو رواج کی کہتا ہی اور بعضوں نے کہا کہ شیطان خدا پر غالب ہی اور خلق
 گمراہ کرنا ہی اور بعضی طعن کیطوری کہتی تھی کہ محمد کا خدا کہتا ہی کہ میری محتاج بند و نکو کہاں کہاں اور کو
 ذوق تھی معلوم ہوا کہ وہ فقیر ہے اور ہم غنی ہیں اور سوائی اسکی بہت سی کلمہ کفر کی بکا کرتے تھے
 اور قرآن شریف کے یہ حق میں عجیب عجیبے حکلی فاسد حمال اور چوٹی خیال باندھا کرتے تھے اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے دین و شریعت کی حکومین و اسی شہی بکا لاکرتے تھے چنانچہ بعضے کہتے تھے کہ
 نَزَّلَ عَلَيْكَ الْفُرْقَانُ الْخُلَّةُ وَاحِدًا وَرَبِّهِ وَاسْمُ الْبَيْتِ بَقِي تَبِي عَلِي بِنُ الْقِيَّاسِ حضرت کو ساحر و شاعر وغیرہ
 کہتے تھے اور تیسری قسم کی ایذا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل و عیال سے متعلق تھی وہ یوں تھی
 کہ دین کے منافق و فاسق اور خیبر اور فدک کے یہود و نصاری کی خلیفہ اقراب اور اصحاب کی حق میں طعن
 تشبیہ کرتی اور کبھی ازواج مطہرات کی نسبت بڑی بڑی بی ادبیاں کرتی کہ بعض کو یہاں زنا کا لکا
 عیاد یا بالبدنہ اور انکی وفات کی بعد اس امت کی گمراہوں اور سنا فحشوں کی نسبت اہل بیت اور
 اصحاب حضرت کی کیسی کیسی زیادتیوں کہیں کہ دنیا طلب اور لالچی اور ظالم اور غاصب کچھ کہہ لیا اگر ان
 سب بد مذہبوں کی باتیں ہم کجا دین اور اخلاقی خور کجی تو سب اصحاب و اہل بیت بدین بلکہ منافق و
 کافر و مشرک ہی ہیں معا و الدین فلان حق تعالی ان لوگوں کو ہدایت نصیب کری پس آنحضرت کا قول
 بضاد یہ ہوا کہ مَا أَوْفَى نَبِيٍّ مِثْلَ مَا أَوْفَيْتَ لِيْکِنْ آنحضرت نے تحمل کیا اور سہا اوکلی با تو نکو اور خلق
 دعوت و خیر خواہی سے باز نہ رہی تمام عمر میں صرف کی اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَیْکَ وَاجْزِهِ عَنَّا أَفْضَلَ مَا جَاءَ
 اور یہ جو مشہور ہے کہ الْوَسْوَی یُحْتَمِلُ نَحْوَهُ دُشْمَانِ یہ مثل ہماری رسول مال کا بیان ہی اور یہ
 باتیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے میں انین محض حق تعالی کی حکم کی اتباع سے تھیں کہ آپ
 حکم کی گئی ہی حیر کر نیکا اور بدلہ نہ لینی اور کینہ نہ کہنی کا بیان کہ کہ حکم ہوا تھا کہ اگر اوکلی ایذا سانی
 سے تم انکی صحبت میں نہ سکو تو گناہ کرو اسکی وَاجْزِهِمْ هَجْرًا اور چوٹی انکی صحبت کو کیکن اچھی
 چوٹی نا کہ اس میں تین چیریں ہوں اول یہ کہ ظاہر میں اوکلی صحبت ترک کرنا باطن میں بلکہ باطن میں
 یہی خیال رکھنا کہ انکو سمجھا سنی اور انکا حال دریافت کرے کہ خدا و رسول کو کیا کہتی ہیں اور کیا کرتی ہیں
 دوسری یہ کہ اوکلی بدسلوکی کی شکایت کسی سے نہ کرنا اور بدلہ لینی میں اور کجا عیب ہرگز نہ اور اوکلی ہاتھ

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

اور جو نکاح کیا ہو چھٹا ہے اور آیت میں بالانہ ہے کہ جس بچے کو بڑا جیسے بعید ہونگے اور نکاح ہر حال
 ہو جاوے گا تو اور بطریق اولے لایق احوال کے ہونگے اور حدیث میں آیا ہے کہ فرماویگا اللہ تعالیٰ نے
 روز قیامت کے اے آدم وہ عرض کرینگے لیکن سعدیک اخیر فی یدیک یعنی حاضر ہوں اور دعا
 آوی حکم میں مستعد ہوں اور ہیلانی تیری ہاتھوئیں ہے فرماویگا اللہ تعالیٰ کہ چارٹ ایک حجت
 و وزن کے لیے آدم عرض کرینگے کہ کنتی ہے وہ جاعت یعنی گنتی اوکئی کیا ہے فرماویگا اللہ تعالیٰ کہ
 میں سننا توین نکال دو رخ کے لیے کہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اس گفتگو کے وقت چھوٹے پیرے
 ہو جاوینگے اور حلالہ عورتوں کے حل گر پڑینگے اور ویکھی تو لوگوں کو نشتے میں اور تہن ہونگے وہ نشتے
 میں ولیکن عذاب اللہ کا شدید ہے اور بعضوں نے کہا کہ یہ کہنا یہ ہے اور سب کے داز ہوئیے کہ وہ
 آیا اور از ہوگا کہ رٹکے بٹھے ہو جاوینگے اور وہ دن تمام ہوگا بلکہ بڑبڑا چلا جاوے گا یہاں تک
 کہ ہوگی مقدار اسکی پچاس ہزار تہن کی حاصل کلام کا یہ کہ کہ او سدن کا خوف ہوڑے
 ناہ کے علاقہ سے غالب ہوگا یہاں تک کہ گنہگار کئے مکان ہی ڈرا دینے جاوینگے اور جس مکان
 اور جس میں میں گناہ ہوا ہوگا وہ سب خراب ہو جاوینگے بلکہ السماء آسمان ہی باوجود کے
 اوس میں کوئی گناہ نہیں ہوا اور دما کئے رہنے والے ہی مصمم و پاک میں لیکن چونکہ گنہگار دنگو
 رزق و ماٹھے اور ترے تہ اور تار و نئے روشنی اور آسمان کی گردش سے ہی گنہگار دنگو فائدہ تو ہوتا
 اس سبب کہ وہ ہی متعلق ہوگا بلکہ اس طرح کا برباد اور خراب ہوگا کہ آسمان آسمان نہ ہوگا تاکہ اس کے
 صفت میں تائیت کا لفظ یعنی منفطرہ بولا جادی یعنی جیت آسمان درہم درہم ہو گیا تو اس کے حق میں
 یون کہا جاوے کہ آسمان مشی منقطر ہے ایک چیز ہے پھٹی ہوئی اور سدن کے صدر کے ایسے چھوٹے
 منقطرہ نظر آیا باوجود اس کے کہ آسمان منوٹ ہے گویا یہ اشارہ ہے تاکہ کی طرف کہ آسمان کو وقت
 بمان نچا ہے کہنا جس طرح گہر کی چہت دیوار میں گر پڑیں تو اس کو گہر نہیں کہتے بلکہ کہنڈر اور پڑا
 میدان کہتے ہیں اور اگر کوئی کہے کہ ایسا دہشت ناک دن ہوا عقل کے نزدیک بعید ہے اور اگر
 بالفرص ہووے ہی تو ہر مونیوالی چیز سے کیوں اتنا ڈرے مثل مشہور ہے کہ سے مترن بلانے
 رشب در میان است یعنی اوس بلا سے ڈرے کہ جبکہ در میان رات ہے یعنی اتنے درمیں
 عذاب کیا ہو پھر ہم کس لئے اپنا چین آرام اس دہی خوف سے چھوڑیں سوائے جواب میں ہم کہینگے
 کہ یہ تمہاری سمجھ کی غلطی ہے اسلئے کہ جس بلا کا واقع ہونا ضعیف قرینے اور بودی نشانہ یوں
 عقل کے نزدیک ثابت ہوتا ہے یا اوس بلا کا عام ہونا اور سب کو شامل ہونا ہر شخص کو معلوم ہوتا تو
 ایسے بلا سے نہ ڈرنا اور اسکی پروا نہ کرنا اگر نہ تو چند ان مضائقہ نہیں بلکہ جس بلا کا واقع
 ہونا ضروری اور یقینی ہو اور علی العموم سب کو شامل ہو تو ایسی بلا سی ڈرنا اور اسکی بچاؤ کی تدبیر
 کرن ضرور چاہیے عقل ہرگز ایسی بات کو نچا ہے گی کہ ایسی بلا نہ ڈرے اور پڑے ہو کہ بیہوشی اور اسکی
 بچاؤ کی تدبیر بھی اور وہ قیامت کا دن قلم ہے کہ کان فہم مفعول ہے دعاء اللہ تعالیٰ اور اللہ تعالیٰ کہ ہم حق تعالیٰ

لے قول
 کہ اس کے مرتکب ہو جائے
 کہ یہ بڑا ہونا اور اسکی نجات
 یعنی چھوٹے ہونے کے لیے
 میں اور جو سب سے بڑے ہیں
 یہ تار پیرے نشتے کے ہیں
 روز قیامت کی نشتے کے ہیں
 سر گر متصور ہوں حال اور جو
 اور جو بڑے ہیں ہر ماٹھ میں
 لیکن اس تہن میں کلام ہے
 ایسے کہ قیامت میں ہونا جب
 رٹکے ثابت ہونا ہے
 خست میں میں
 اور اس میں ہونا
 صاحب دہن اس کے اسکا ہونا
 اگر کوئی کہے کہ اگر اسکا منقطر
 اور از اسکا دہشت میں کیوں بلند کی
 نسبت کی اور پیرے کو خوب جواب
 کہیں ہیں بوقت دلاؤ گی کہ ایسا
 بیان ہنر ہے جو چاہے اونکی
 بقدر میں جو کہ سے ۱۱ مسند ۱۱

کا وعدہ ہی اور اسکے وعدین خلاف ہونا محال ہے اور موافق وعدیکے ہر سچی اور نصیحت اور سچی
 عام ہی تو ہر شخص کو تدبیر اپنے بچاؤ کی کرنی ضرور ہے اب جانا چاہیے کہ اس سورۃ کی ابتدا سے پہلو
 جو سلوک الہی اللہ کے ضروریات تھے اور جو اس راہ با صفا کے موافق تھے اونکے و فہم کرنیکے طریقے وضع
 دیئے گئے ہیں اور طائرین خاص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے طرف خطاب فرمایا تھا سوا علم
 ارشاد ہوتا ہے کہ **اِنَّ هٰذِهِ تَذٰكِرَةٌ لِّذٰلِكَ الْاٰلِہٖ عَزِیْزِ رُوْحِ اِنَّ هٰذِهِ تَذٰكِرَةٌ لِّذٰلِكَ الْاٰلِہٖ عَزِیْزِ**
مُتَشٰٓئِرًا لِّیُّنْزِلَ اِلَی رَبِّہٖ سُبْحٰنَہٗ حَقِّقَیْہِ بِہِیْمَتِہٖ ہے جس جو کوئی چاہے راہ پر سے
 پروردگار اپنے کے **ذٰلِكَ** یہ تو سمجھوتی ہی پر جو کوئی چاہے بنا رکھے اپنے رب کی طرف راہ
ہ مودہ تفسیر یہ یعنی آیتین مضمون عید کی کہ وہ ان دنیا انکالاسے بیان تک ہیں نصیحت
 ہی اسکے لیے کہ چاہے ہیلانی اپنے نفس کی لیے اور مستعد ہونا اپنے رب کی بندگی کے لیے کہا ہے کسی
 کہ قرآن نصیحت ہے متیقون کے لیے اور طریق ہے سا کوئے لیے اور نجات ہے ہا لکین کے لیے اور سبب
 مستبصرین اہل علم کے لیے اور غفاری متحیرون کے لیے اور امان ہے ورنیوونکے لیے اور اس کے
 اور نور سے عارفون کو انکے لیے اور ہدایت ہے اسکے لیے کہ ارادہ رکھے راہ چلنے کا طرف رب العالمین
 پس جو کوئی چاہے یعنی مکلفین میں سے راہ پر سے یعنی قرب حاصل کرے اور سکا ساتھ ایمان اور
 طاعت اور تقویٰ اور خوف کے **ذٰلِكَ رُوْحِ مٰلِکِ اِنَّ هٰذِہٗ اِلَیْہِ مَشِیْکَ** یہ سورۃ
 اور اس سورۃ کے مضمون حق تعالیٰ کے قرب کی راہ حاصل کرنیکے لیے یاد دہی ہی ہر عاقل فیہی
 کے لیے کچھ خاص نہیں ہے کہ واسطے یہ حکم نہیں **فَہِیْ تَذٰکِرَةٌ لِّیُّنْزِلَ اِلَی رَبِّہٖ** پس جو چاہے لے اپنے پروردگار کے
 قرب کی سبب لاکہ کبکہ کو ان راہوں سے اپنے مستعد اور خواہش کے موافق یعنی اگر چاہے مجاہد
 نفس اور عیش کے ذکر اور متبتل کی راہ کو اختیار کرے اور اگر چاہے حلاط اور دعوت اور نصیحت اور
 رہنمائی اور صبر کے طریقہ کو اختیار کرے اور اس بیان کو تذکرہ یعنی یاد دلا دینا ایسے کہا ہے اگر چہ
 یاد دلا دینا اور بکھیر پر کہتے ہیں کہ کوئی چیز پہلے سے معلوم ہی لیکن اب پہول گئی کہ روح جبرائیل
 متعلق ہونیکے پہلے اس عالم قدس میں رہتی تھی اور اس کو اس عالم میں تھوڑا قرب اللہ تعالیٰ سے
 حاصل تھا دنیوی ملاقا اور عجمی اور غذائی نجاستوں اور جانوروں کی سے عادتوں سے
 پاک صاف تھی سوا ب جو بدن سے متعلق ہی اور ان چیزوں کی قید میں گرفتار ہی تو اس قرب کے
 لذت کو پہول کے دنیوی معاش کی تدبیر میں پہس گئی ہے وہ قرب اور صفائی اس کی یاد سے چٹ
 ہی سوا اس سلوک کے طریقہ کو بیان فرما کے اس مہملی حالت کو اس کو یاد دلاتے ہیں اور اسی
 صہلی ٹھکانیکا اس کو لاپرواہ کے شتاق کرتے ہیں چنانچہ کسی حاف بالمدینے کہا ہے **سَلِّ**
 ہر عنصر و دوسوے مقدر صلیش جذبہ صہل سے سر نورش مستانہ ام یعنی ہر عنصر کی خواہش
 اپنی اصل کی طرف ہوتے ہے چنانچہ آگ کی خواہش او پر کو اور خاک کی خواہش نیچو سوہا سر نورش
 مستانہ کا سبب ہی کشش ہے اپنی اصل کی طرف یعنی وہی قرب الہی کی طرف آجگاہہ پر جانا چاہے

کہ صہل میں یہ سورۃ اسی آیت پر تمام ہوئی تھی چنانچہ مفسرین نے حضرت عائشہ صدیقہ اور صحابہ کرام
 رضی اللہ عنہم جمعین سے روایت کی ہے کہ اس سورۃ کے اول میں جو شب بیداری کی بالکل تفسیر
 اور مجاہدہ اور تہجد کے اور انکی بیان کیا ہے اسلیئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے رفیق صحابہ
 سلوک اللہ میں اتہام دیکھی کو شش کرنی شروع کی بلکہ اس قسم کی عبادت کو اپنے اوپر لازم کر لیا
 اور حدیث میں مشغول تھے یہاں تک کہ بعضوں نے تورات کا سونا چوڑ دیا تھا اس خوف کی بنا پر
 کہیں زیادہ ہم سو جاوین اور اس مدت معین میں جو ہم مقرر ہوئی ہے یعنی آدھی رات یا اس کچھ تھوڑے
 کم زیادہ میں خلل واقع ہو جائی اور زیادہ سونے اور گے پیچھے آتے تھے سبب اس مدت کو پورا کر سکیں
 اور ہم تقیر وار نہیں چنانچہ ان لوگوں کو بہت محنت و مشقت ہوئی آخر کو انکے پاؤں سو جہ گئے اور
 ناک اوکے زرد ہو گئے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی یہی حال تھا چنانچہ یہ حکم اور اسی قسم کی
 محنت و مشقت پورے ایک سال تک ہی بعد یک سال کے حق تعالیٰ نے یہ اگلی آیت اس سورۃ پر زیادہ
 کرنا نازل فرمائی سو اس آیت کے نزول کے سبب مدت کی یقین منافی ہوئی لیکن اصل تہجد کی نماز
 اور شب بیداری بغیر یقین مدت کے اور بغیر یقین گنتی رکعتوں کے اور بغیر یقین قراءۃ کی قدرت کے
 باقی رہی بلکہ سنت موکدہ ہوئی پھر اس آیت کے اور تہجد کے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل
 اور وصحابہ کو حکم کرنا مختلف راہی جتنی جسکی قوت اور استعداد آپ دیکھتے تھے دیا آپ حکم فرماتے تھے
 اور وقت کی کمی زیادتی دل کے لگنے پر موقوف رہی یعنی اگر دل زیادہ لگے تو زیادہ جاگے اور عبادت
 مشغول ہے اور اگر دل کو چین نہ تو تھوڑی برکتفا کرے اور چین کچھ نقصان نہیں ہی طور حضرت کا
 یہی راہ اللہ صلی وسلم علیہ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو اپنے فرمایا تھا کہ تہجد کی نماز میں
 ایک ختم ہر جہلیے میں کیا کرو تو ہر رات کو ایک سیپاہ کی قدر قراءۃ قرآن شریف کی ہوا کر لگی اور
 بعضی روایتوں میں ختم قرآن شریف کا چالیس اتین ہی آیا ہے پھر عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی قوت اور
 رغبت اس امر میں زیادہ بیان کی تو اپنے ایک ہفتہ انکے لیے مقرر کیا یعنی ہر ہفتہ میں ایک ختم
 کیا کر پھر اکثر صحابہ نے پیہ اپنا یہی معمول کر دیا تھا اور قرآن شریف کے سات حصے سطور پر مقرر کر لیے
 تھے کہ جمعہ کی رات کو تین سو تین اول قرآن کی اور شبنبہ کی رات کو پانچ سو تین اور ایک شبنبہ کی رات کو
 سات سو تین اور دو شبنبہ کی رات کو نو سو تین اور تین شبنبہ کی رات کو گیارہ سو تین اور چار شبنبہ کی
 رات کو تیرہ سو تین اور پانچ شبنبہ کی رات کو سورہ حق سے آخر قرآن تک اور اسکو دہری بشوق کا ختم کہتے ہیں
 کہ پہلے دن سورہ فاتحہ سے سورہ مائدہ تک پھر دہری سورہ یونس تک پھر دہری سورہ ہود تک پھر دہری سورہ
 یوسف تک پھر دہری سورہ صافات تک پھر دہری سورہ صافات تک پھر دہری سورہ صافات تک پھر دہری سورہ صافات تک
 اور حضرت امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ جمہ کے شب کو سورہ مائدہ ہی تمام کرتے تھے اور شبنبہ کے
 شب کو سورہ ہود کے آخر تک اور یکشنبہ کے شب کو سورہ مریم کے آخر تک اور دو شبنبہ کے شب کو
 سورہ قصص کے آخر تک اور تین شبنبہ کے شب کو سورہ صافات کے آخر تک اور چار شبنبہ کے شب کو سورہ صافات کے

تہجد سنت موکدہ ہے

قرآن شریف کا ختم ہر رات

لُحْصَةُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَىٰ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَلْتَمِسُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ۚ وَآخَرُونَ يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ فَاَقْرَبُ ۚ وَآمَّا تَيْسَّرُ مِنْهُ ۚ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاقْرَءُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ۚ وَمَا تُغْلَلُ مَغْلًا لَا تَنْفُسُكُمْ مِنْ خَيْرٍ ۚ يَجْعَلُ اللَّهُ عِنْدَ اللَّهِ حَسْبًا وَاعْظَمَ أَجْرًا ۚ وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

تحقیق پروردگار تیرا جاننا ہی کہ تو ادھڑتا ہی قریب دو تہائی رات کے اور آدھی رات کو اور تہائی رات کو اور تہائی ہی ایک جماعت اور عین سے کہ سہرا تیرے میں اور خدا اندازہ کرنا ہی رات و دن کو جاننا خدا کہ تم گھیر نہیں سکتے قیام رات کے کر نیو یعنی ملاومت نہیں کر سکتے پس اتہہ رحمت کے پہرہ تمہارے پہر ہو جو کچھ کہ آسان ہو قرآن سی جانا خدا کے کہ ہو گئے بعضے تم میں سے بیمار اور اور کہ سفر کر میں زمین میں طلب روزی کی کرتے ہیں فضل خدا ہے اور اور کہ لڑتے ہیں راہ خدا میں پس پڑھو جو کچھ کہ آسان ہو قرآن سے اور قائم رکھو نماز کو اور دوز کو اور قرض خدا کو قرض دنیا کیلئے مال صرف کر و جہاد میں واسطے تو قمر ثواب آخرت کے دہلہ علم اور جو کچھ کہ گے پیچھے ہو اپنے لیے قسم عمل نیک سے اور سکو بہتر باؤ گے نزدیک خدا کے اور بزرگتر باعتبار مزدوری کے اور طلب بخشش کر و خدا سے تحقیق خدا بخشنے والا مہربان ہے مترجم کہتا ہے کہ یہ آیت بعد اکیس سال کے نازل ہوئی اور حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے بیچ ہی سؤ کے ملا دی بسبب مناسبت کے اور پہلے ساتھ سؤ کے ہلوہ میں نہیں موافق ہے ۵ **فصل ۱۰** تیرا رب جاننا ہی کہ تو ادھڑتا ہی نزدیک دو تہائی رات کے اور آدھی رات کو اور تہائی رات کو اور کئی لوگ تیری ساتھ اور اندنا پتا ہی رات کو اور دنگو او سنے جانا کہ تم او سکو بورانہ کر سکو گے پہر تم پر معافی بھیجی سو پڑھو جتنا آسان ہو قرآن جانا کہ گے ہو گئے تم میں کتنی بیمار اور کتنی پہر قیام ملک میں ڈھونڈتے اللہ کا فضل اور کتنی لڑتے اللہ کے راہ میں پس پڑھو جتنا آسان ہو او زمین سے اور کہہ رہی رکھو نماز اور دینی رہوز کات اور قرض و اللہ کو اچھی طرح قرض دنیا اور جو ان گے ہجو گے اپنے واسطے کوئی نیکی اور سکو باؤ گے اللہ کے پس تیرا رتوا بعین پاؤ اور معافی مانگو اللہ سے بیشک اللہ بخشنے والا مہربان ہے ۸ **فصل ۱۱** نفسیں واللہ اللہ اللہ یعنی نہیں قادر ہی اندازہ کرنے رات و دن پر اور نہیں جانا اندازے ان کے ساعتوں کے مگر اللہ ہی وحدہ یہ حسب قیام کیا صحابہ رضی اللہ عنہم نے تو سوجھ گئے قوم او کئے پس نازل ہوئی یہ آیت علم ان لئن لم یفعل لکن یفعل اللہ تو ان کے کہ نہیں طاقت رکھنے کے تم قیام رات کا اول انداز وں سال بقبر کر شدہ و مشقت اور او زمین جہ ہی قیاب علیکم یعنی پس تحقیق کی تمہارے قیام رات سے فرض قیام رات کا قافراؤ پس پڑھو نماز میں اور امر و جہا کے لیے ہے یا غیر نماز میں اس صورت میں کہ مستجاب کے لیے ہوگا مَا تَيْسَّرُ ۚ جو آسان ہو تمہارے قرآن سے روایت کیا ہے ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے ابی ہریرہؓ سے کہ وہوں نے کہا جس نے پڑھیں سو آیتیں رات میں نہیں کہا گیا غافلین سے اور جس نے پڑھیں دو سو آیتیں

لکھتے ہیں
اور جو کچھ
میں نے دیکھا
اللہ اعلم
محض بالقدیر

دوسری رات کے بالکل برابر نہیں ہوتی یہی پہر جب ایک رات پوری دوسری پوری رات سے برابر ہو کر
 تو دوسکا نصف پہی دوسرے نصف ہے برابر ہو گا پہر یہی ہر ایک تہائی اور دو تہائی اور چھٹی حصہ پہر
 خیال کر لو کہ وہ پہی برابر ایک دوسرے لیے ہو گا اس لیے کہ ہر چیز کے متفرق جزو پہی زیادتی اور کمی میں
 اسی چیز کے بالغ ہوتے ہیں پہر تکو سال پہر رات کا نصف پہچاننے میں بہت محنت و مشقت ہو کر
 پہر گہری اور کھڑی اور علم ہیت کے سیکھنے کے اور تہائی حرکتوں کے حساب کر نیکے محتاج ہونے کے اور اس
 کام میں مشغول ہونے کے سبب ملت حنیفہ سے دور ہو جاؤ گے اس لیے کہ اسی ہونا اس امت کے لوگ
 سے ہے اور صاحبین اور سواد اور یونانیوں اور اور کا فردنگی گردنوں کی طرح تقویوں کے نکالنے اور تیرے کے
 لکھنے میں تہاری بہت ہی مشغول ہو جائیگی اور یہ بات بڑی دوسرا و دنیا کا سبب بنیگی پہلا فرق
 کہ مقصد کو چھوڑ کر وسیلہ میں مشغول ہونا ہے اور اسی امر نے ایک عالم کو خراب کر رکھا ہے چنانچہ علم خود
 اور صرف اور منطق و معانی اور کلام و اصول میں اس قدر تو غل کرتے ہیں کہ اصل مقصد سے محروم
 جتے ہیں پہر تہا اور ریاضت اور فہم و محاب تو اپنے ساقون اور منہ لون دور رہتے ہیں دوسرا فساد
 یہی ہے کہ بہت عقل و فہم و انکو سپر لا دیکھا کہ ستاروں کی حرکات وغیرہ میں سو جا کر نیکے پہر ستاروں
 تاثیر کا عقلا و ہویکا اور ان کے سعد و خسر کے مستعد ہو جائینگے آخر کو شرک کی سرحد کو نہجین گئے پہر
 یہی انکو ہر دن رات کی زیادتی اور نقصان کا علم تحقیقی ہرگز حاصل نہ ہو گا اس لیے کہ حق تعالیٰ نے
 ازل سے میں حکم ان کو نہیں دیا کہ تم کوئی اس مقدار معین کو گنہر سکو گے امین پیغمبر ہوں
 خواہ بہت اونکی تو شب بیداری کی واسطے مدت معین کی تمکو تکلیف دینی تکلیف الایطاق ہے
 یعنی تمہارے اختیار سے یہ بات باہر ہے اس لیے مدت میں موت کہی اور معین نکی اس لیے فرماتا ہے
 حق تعالیٰ کہ تہاری عاجزی اور نادانی مجھے دریافت کر کے تمپر حکم کیا فتا کہ حلیکے پہر بہت
 و آسانی کی تمپر و شب بیداری اور تہجد گزاری اور قرآن خوانی کی مدت کی تعین کو تم سے بالکل منع
 کر دیا اور لغت میں تو یہ کہ معنی رجوع کر نیکے ہیں عارضی حالت سے اصلے حالت کی طرف اور یہ
 لفظ جب بند و مکے حق میں بولا جاتا ہے تو گناہ سے بندگی کی طرف رجوع کرنا اس کے سمجھا جاتا چنانچہ
 اس جگہ پہی یہی مراد ہے اور جب ہولت و آسانی سے مقصود ہوئی تو فاقہ و امکا تیسرے
 من القرآن پہر یہ جو آسان ہو تمپر قرآن سے رات کو جا کر تہجد کی نماز میں اور کم سے کم در
 آیتین در رکعت میں ہر نہیں جاہن چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ دعا کی حق فراموش
 خیر اللہ کا دعا اور بہت بہتر اور اعلیٰ طور یہ ہے کہ ساتواں حصہ قرآن شریف کا تیراں سورہ
 پڑھے اگر دتر باقی ہو نہیں تو باران رکعتوں میں پڑھے اور بعضوں نے تیسرا حصہ یعنی دس سورہ
 تک رات کو پڑھے چائے کہ میں اس کی یادہ بہتر نہیں ہے اس لیے کہ حدیث شریف میں آیا ہے
 کہ جس نے قرآن شریف کو تین دن کے میں ختم کیا تو وہ بڑا کم فہم و نادان ہے اس لیے کہ قرآن سے متغیر
 ہے کہ تدر و تفکر دسے معنوں میں کرے اور تین دن کے میں اکثر لوگوں کو یہ بات حاصل نہیں ہوتی

۱۵

۱۶

۱۷

۱۸

۱۹

۲۰

۲۱

۲۲

۲۳

۲۴

۲۵

۲۶

۲۷

۲۸

۲۹

۳۰

سوامی اسکے ترسیل و تجوید تو ہوتی ہے نہین بس قرآن قرآن نہین رہتا ہی اور اگر تمہارے دلوں میں اسے کامل الہی
 والوں میں گزرے کہ البتہ شب بیداری کے واسطے مدت کی تعین تو باعث شقت ہی لیکن مدت کی تعین
 قرآن شریف کی قرات کی قدر تو ہمارے لیے بہت مناسب ہی اور سمین کوئی مفید ہی نہتا ہر
 مدت کی تعین کو بالکل کیوں موقوف کر دیا یعنی مثلاً یوں ارشاد ہوتا کہ مثلاً پانچ سیپارے یا چار سیپارے
 یا ہزار آیتیں یا پانسو آیتیں یا چار چار رکوع ہر رکعت میں پڑھا کر تو اس خیال کا جواب حتمی لگے
 دیتا ہے کہ ازل الازل حق تعالیٰ نے علم اَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَّنْ صے جان لیا ہے کہ البتہ
 ہونگے تم میں سے بیمار اور بیماران مختلف ہوتے ہیں چنانچہ بعضی بیماری سیسی ہوتی ہے کہ او میں ایک
 آیت پڑھنے کی طاقت نہین ہوتی ایک سیپارہ ایک سوۃ کب پڑھی جاتی ہے وَآخِرُ قَوْلٍ يَنْفِرُ
فِي الْاَذْخَرِ اور کتنے اور ہونگے جو ہر شے زمین میں اور بڑے دور و دراز سفر کرینگے لیکن وہ سفر
 ایسے نہین ہیں جو ممنوع و حرام کر دیے جاویں اسلئے کہ اون سفر و نہین يَنْتَبِعُونَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ
 طلب کرتے اور ڈھونڈتے ہونگے فضل خدا جل شانہ کا یا ظاہری فضل جیسے رزق کی تلاش اور
 نوکری اور تجارت وغیرہ یا باطنی فضل جیسے طالب علمی اور حج اور عمرہ اور صلحا اور اولیاء کی زیارت
 تاکہ انکی صحبت سے دل کو روشنی حاصل ہوگا اور یہ امر ظاہر ہے کہ سفر میں ماندگی غالب ہوتی ہے
 اور آدمی تھک جاتا ہے ایک کٹھن ہونا اور ایک سو رہ پڑھنی سی دشوار ہوتی ہے پھر سو آیتیں اور ہزار
 آیتیں کسک پڑھنی جاتی ہیں وَآخِرُ قَوْلٍ يُّفَاعِلُونَ اور کتنے اور ہونگے کہ جہاد کرینگے اللہ تعالیٰ
 کی راہ میں دین کے دشمنوں سے سوان لوگوں کو اگر تعداد قرآن پڑھنے کی تکلیف دین تو قاتل جہاد
 سے باز رہیں اور یہ تیوں عذر جو مذکور ہوئے ہیں اعتبار کے قابل ہیں اسلئے کہ بیمار ہونا اپنے
 اختیار میں نہین ہے حق تعالیٰ کے ارادے سے متعلق ہے اور روزی کی طلب زندگی اور ہونگے
 قیام کے لیے اور علم کے طلب دین کے کامل کرینگے لیے آدمی کو ضروریات سے ہیں اور جہاد کرنا بھی
 عقیدہ دن اور علم کے صلاح کے لیے اور بیماری مسلمانوں کے بچاؤ اور ہلائی کے لیے ضرور ہے اور
 چونکہ تم میں سے بعض کو یہ عذر درپیش ہونا ضروری ہے اسلئے قرآن شریف کے ورد و مقرر
 کرینگے علیٰ عموم تکلیف دینی مناسب ہوئی فَاَقْرَأْ وَانْصُرْ صے سو پڑھو جتنا تمہارا سان ہو قرآن
 بدون تعین قرات کے جسطح پہلی تخفیف میں قرات کی مدت کی تعین کو موقوف کیا تھا سمجھنے اور
 اگر اس شب بیداری اور تجوید گزاری کی مدت کی تعین موقوف ہو جائے میں تم کو خوف سہات کا
 ہو کہ ایسا ہونا ہماری ریاضت و مجاہد میں قصور و فتنہ واقع ہوا اسلئے کہ آدمی کا نفس بدون دریافت
 کرنے عمل کے مدت کے کسی کام میں مقید نہین ہوتا ہے تو یہ خوف مدت کرنا اور خوف سوچو کہ حق تعالیٰ
 نے جو چیزیں معین کر کے تم پر فرض کر دی ہیں وہ بہت ہیں اور نہین کے ادھر نہین جہان تک
 ہو سکے کوشش و سعی کرو وَاَقِمُوا الصَّلَاةَ اور قائم رکھو نماز کو جو پانچ وقت گنتی کی کثیر
 تہ فرض ہیں اور نماز کا قایم کرنا بڑا مجاہدہ اسلئے کہ حالت کے سنے رہت کرینگے ہیں اور نماز

صہرت اور وقت ہوتی ہے کہ او میں کچھ خلل نہ ہو اسکے دل اور زبان اور غنہ کے عمل میں نہ خواہ وہ عمل
 کہ سنت ہو یا مستحب ہو یا فرض ہو قَالَ لَنْ كُوْفَةٍ اور دیتے رہو زکوٰۃ کو جو سال گزرنیکے بعد
 ایک اندازہ تمہارے مال میں مقرر کر دیا ہے اور زکوٰۃ کا اور اگر ہی بہت بڑا عبادہ ہے اسلئے کہ مال کے
 محبت کو دور کرنا نفس پر بڑا شاق ہے اور اس سے ہی ایک بڑا عبادہ جو نفس پر بہت دشوار ہے وہ چڑھا
تَمَكُّوْا تِلْكَ مِیْنِ وَاَقْرَضُوْا اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا اور قرض دو وحق تعالیٰ کو اچھی طرح کا قرض دینا حاصل کلام
 کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے محتاج بند کو قرض حسنہ دو اور سود و فائدہ اس سے مت لو اور مانگی کیوں
 سختی و تنگ طلبی مت کرو اور اگر اس سے سب داہنوں کے اور کچھ کم دیوین یا وعدے دیر ہو جاوے تو
 سب بات کو اس لئے قبول کرو اور بار بار قرض خدا پر سنت و حسان مت رکھو یہی وہ قرض ہے جس کے
 حقیقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں نے معراج کی رات میں بہشت کے دروازہ پر لکھا ہوا
 دیکھا کہ جو خدا کی راہ میں ایک دم خرچ کرے اس کے لیے ثواب دس دم کا لکھا جاتا ہے اور جو کسی کو اللہ کے
 واسطے ایک دم قرض حسنہ دے اس کے لیے ثواب اٹھارہ دن دم کا لکھا جاتا ہے اپنے حضرت جبریل علیہ السلام
 نے فرمایا کہ اس کا کیا سبب ہے انہوں نے کہا کہ جو شخص خدا کی راہ پر دیتا ہے تو کہیں ہی اس کا دنیا محتاج کو پہنچتا
 اور کہیں غیر محتاج کو اور آدمی قرض نہیں مانگتا ہے مگر محتاج ہے ہو کر اسلئے قرض دینے کا ثواب
 زیادہ ہوا اللہ دینے سے وَمَا تَقْضُوْا مَوْلَا اِنْ اَوْجُوْا اَنْ تَقْرَبُوْا اور جو اگے پہنچے اپنی ذات کے نفع کے لیے تاکہ عاقبت کا
 ذخیرہ ہو یہی ایسے کسے جس کی ہونا وہ نقل نماز ہو یا نفل روزہ اور خواہ نفل صدقہ ہو اور خواہ
 شب بیداری ہو اور یا کوئی اور عبادہ بدنی یا مالی ہو تَجِدُوْا ۙ وَ اَللّٰہُ بِاَوْکُلِ اَعْمَالِہٖۤ اَعْبَدُ
 کے پس ہٹی خیر کی وہ اجر بہتر ہوگا تمہاری ان نیکیوں کا جنکو تم نے دنیا میں کیا ہوگا اسلئے کہ
 اجر قرب الہی کا مزا تم کو چاہا دیگا وَ اَعْظَمُ اَجْرًا اور بہت بڑا ہوگا از روی ثواب کے آخر تک
 محبت میں ہی اور کیفیت میں ہی اور بقا اور عدم فانی ہی سوتہا ریلے نفل عبادت میں بڑی
 کھجانش ہے نفس کے مجاہدہ اور مشقت کے لیے اور اگر باوجود ان سب باتوں کے ہر پہلے تم کو گناہوں کا
 خوف و وحشت ہووے تو اس کا علاج ہی ہم تم کو بتائے دیتے ہیں کہ وَ اَسْتَخْفِرُ اللّٰہَ اَوْ خَشِیْتُ
عَظَمَ اللّٰہُ تَعَالٰی سے اِنَّ اللّٰہَ عَفُوٌّ رَّحِیْمٌ بے شک اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے تمہاری تقصیر و گناہ
 بندگی کے ضمن میں بخش دیگا اور ان عبادتوں کے ثواب کو کامل و پورا کر کے تم کو عنایت کرے گا اور
 کما ہوگی تا یہ کہ تم کو تسکے ماکمل و دور کر دیگا پس اتنا سمجھ لینا چاہیے کہ تنہا تقیہ دہی کے قیام
 مقام ہے یعنی جیسے تقیہ بدنی صحت اور مرض سے بچاؤ کے لیے کہ عظیم ہے کہ جو ہمیشہ تقیہ کیے جاتا
 اس کو ریاضت و وزنی کی بدن کی تندرستی کے لیے کچھ احتیاج نہیں خود بخود بدن تندرست
 رہے گا ایسی ہی جو شخص تنہا کی مداومت کرے گا وہ گناہوں کی آلائش سے ہمیشہ پاک و صاف رہے گا
عَنْ زَیْدٍ قَالَ یعنی پس نماز تجر بڑا ہو جقدر آسان ہو تم پر غیر مقرر رہا لی رت
 وغیرہ اگرچہ برابر دودہ دوسنے بکری کے ہو پس یہ چار کعتیں ہوگی اور کہیں دو کعتیں نماز کو

نواب قرض حسنہ دینی کا لازمی اور ہی اللہ تعالیٰ کی

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں نے معراج کی رات میں بہشت کے دروازہ پر لکھا ہوا دیکھا کہ جو خدا کی راہ میں ایک دم خرچ کرے اس کے لیے ثواب دس دم کا لکھا جاتا ہے اور جو کسی کو اللہ کے واسطے ایک دم قرض حسنہ دے اس کے لیے ثواب اٹھارہ دن دم کا لکھا جاتا ہے اپنے حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ اس کا کیا سبب ہے انہوں نے کہا کہ جو شخص خدا کی راہ پر دیتا ہے تو کہیں ہی اس کا دنیا محتاج کو پہنچتا اور کہیں غیر محتاج کو اور آدمی قرض نہیں مانگتا ہے مگر محتاج ہے ہو کر اسلئے قرض دینے کا ثواب زیادہ ہوا اللہ دینے سے

[illegible]

نہاری بہان اور زمین کے اوسے پیر لئی ہیں اور چہ تہو لو سکے ہیں اور دن سب پر زمین سوتی اور یا تو
 شکنجی ہوئی ہیں یہ حال دیکھتے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غش آگیا اور زمین پر آب کثیری تھوڑی
 دیر میں جو ہون آیا تو جطر جتا اپنی تین کپڑے پہنچایا اور اپنی بی بی حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
 آپ نے فرمایا کہ بھوکو لرزہ جا رہے معلوم ہوتا ہے کچھ کپڑا لٹا دو حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے انکو
 کسی کپڑے اور ٹاسی اور سیوقت حضرت جبریل علیہ السلام نے آسمان سے نزل فرمایا اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے سامنی کثیری ہو کر یہ آیتیں پڑھیں یا اے اللہ تو فرما کہ اے اللہ تو فرما کہ اے اللہ تو فرما کہ اے اللہ تو فرما کہ اے اللہ تو فرما کہ
 پھر بعد اسکے وحی کا انا پے و پے شروع ہوا اور اس سونگی ربط کے وجہ سورہ فزل سے ظاہر ہے اتنا فر
 ہی کہ اس سورت کی اول میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلوک راہ خدا کے لازمی اور نفس کا مجاذہ
 اور حق تعالیٰ کی نزدیکی حاصل کو فرمایا ہی اور اس سورت میں خلق اللہ کے نہائی اور ہدایت کے لازمی کو
 فرمایا ہے اور مرتبہ کمال کا مقدم ہے تکمیل کے مرتبے پر اسلیے سورہ فزل کو اس سورت پر صحابی
 عظیم نے مقدم کہا ہے اور کلام کے اور الفاظ سے تعل اور مضمون متفرق دونوں سورتوں کے استہد
 بیت کی نسبت کہتی ہیں اول سورت کے اول میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فزل کے خطاب کا
 مخاطب فرمایا ہے اور اس سورت میں مکر کے خطاب اور یہ دونوں خطاب معنون کے ساتھ ہے استہد
 قریب ہیں اور اس سورہ میں فرمایا ہے قم الدلیل اریح رة میں فرمایا قم فانذر لیکن اریح رة میں انبھارت کا پڑ
 رکھا ہے کہ اس سورت کے اول میں خلق اللہ کو کامل کر نیکی کے پے ہے اور اس سورہ کا نام سورہ مدثر اس لیے
 رکھا ہے کہ اس سورت کے اول میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مدثر کے خطاب فرمایا ہے اور مدثر
 عرب کے لغت میں اوس شخص کو کہتے ہیں جو ایک کپڑا لٹا جو کپڑے کے اوپر اوڑھ لے جیسے وہ پیر
 چادر یا کتل تاکہ وہ کپڑا شری اور لرزہ کو دفع کرے سو یہ دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ وحی الہی
 نزل سقد عظمت اور بزرگی رکھتا ہے کہ جو شخص تمام مخلوقات سے قوی تھا اور کسی چیز سے
 نہیں ڈرتا تھا اور شجاعت اور دلوری اور کثاؤ کے اوسکے حوصلہ کے تمام جہانین مشہور تھی
 بلکہ نہایت میں سب لوگ اوسکی مثال دیتی تھی سو وہ شخص اوس وحی کے نزل سے سقد
 خوف میں آگیا کہ اوسکا بدن تھر تھرائی لگا اور اوسے یہ خوف سنبھالا گیا پھر جو لوگ جاتے ہیں
 کہ ہمارے اوپر وحی نازل ہوئی بلکہ یوں کہتی ہیں کہ اگر حق تعالیٰ کو ہمارے ہدایت اور رہنما
 منظور ہے تو ہمارے ہر ایک کے پس جی کیوں نہیں پہچتا سواون لوگوں کو کیا وحی کے عظمت
 معلوم نہیں ہے کیوں دیکھے جو دے بن اور اپنے بے صبر کیو جان بوجہ کہ چپا ڈالتے ہیں اور دیکھتے
 اندر سے بنے جاتے ہیں چنانچہ اس سورہ کے آخر میں ان لوگوں کی یہودہ کوئی گامیان آویگا یعنی
 اے یوں کہ کل اے تم ان یوں کہ صحفاً مکتسباً کا اور شہارہ ہٹ کی طرف ہی ہی کہ
 شخص جس منصب کے پڑا کہ ہوتا ہے تو اس منصب کے لوازمات کو سجالانا اور ہر ضرور ہو جاتا ہے جیسے
 مشیخت کا خرچہ اور قضا اور فتا کی چادر اور حساب کا خلعت اور سوا ہی اسکے اور جو شرعی

سورت مدثر
 سورت مدثر کی
 سورت مدثر کی

خستین ہیں اور اگر پوشاک کسی منصب کی ہونے لگے اور اس کا حق نہ ادا کری تو وہ جوٹا وغیرہ سے اس کے لئے
 پناہ دی ہم سب کو ایسی بری بات سے سوا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب وحی کے فرشتے کو دیکھ کر
 وحشت اور خوف کہا کہ گھر میں تشریف لائی، اور بالا پوش کو اور پٹا اور پہلے ہی اسی قسم کا مہر
 ہو چکا تھا تو گویا ایک اہلیت کے نزدیک ایک بالا پوش کا اور نہاد وحی کے نزول کا نشان ہو گیا اور
 اوہنوں نے دریافت کر لیا کہ جب بالا پوش آپ طلب کریں تو جان لینا چاہی کہ وحی کا نزول آپ
 ہوا ایسا وسطہ حقیقی کا حکم ہوا کہ اب تو تم اس علامت سے مشہور ہو گئے کہ بار بار تپ رہی جاتی ہے
 اور اس وقت بالا پوش تم اور رہی ہو تو اب تم کو چاہی کہ اس خدمت کا حق ادا کرو اور اپنی کام
 مستعد اور تیار ہو جاؤ اور یہ یہی ہے تاکہ محبوبیت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پروردگار کے
 حضور میں خلافت کے نزدیک ثابت اور مشہور ہو جاویں اور جو شخص اس سورت کو پڑھے یا سنے تو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوبیت کے کمال کے درجہ کو دریافت کر لے یعنی دنیا میں جس کے
 عاشق کو اپنے معشوق کی کوئی وضع یا ادا چہی معلوم ہوتی ہی اور دل پر کہہ جاتی ہے تو وہی
 وضع کر اس کو یاد کرتا ہے اور پکارتا ہے اودامن اوٹھا کر جانیوالی یا اس طرح پکڑے والے یا او
 جی زلفون والے سوہی طرح حق تعالیٰ کو یہ لباس اور یہ وضع اپنے محبوب کی بہت پسند
 ایسے ہی وضع کر اگر کوئی مخاطب کر کے بار بار فرماتے ہیں **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأُمُورُ وَالْعِلْمُ حَقِيقَةُ الْحَقِّ**
عَزِيزِي ۝ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا الْمَدِينُ قَدْ فَا نَزَدَهُ وَرَبِّكَ فَكَلِّمُ
 اور دیکھ کر اپنے پر پیٹے ہوئے یعنی بیت وحی سے اوٹھ پس ڈرا اور پروردگار اپنے کو ساتھ بزرگی
 یاد کر کے **قَدْ فَا** اے محاف میں لپٹی کھڑا ہو پروردگار اپنے بڑائی بول **هُوَ تَقْسِيرُ**
يَا أَيُّهَا الْمَدِينُ اسی شخص بالا پوش اور یہ ہوئی وحی کے فرشتہ کے آنے کے ڈر سے تم کو ڈرانا
 خوف کرنا چاہی بلکہ تمہارا حق اور تم کو سزاوار تو یہ بات ہے کہ تم اور دیکو ڈراؤ اور حقیقی کا خوف
 اور دیکو ڈراؤ اور ڈراؤ کو کو تم کو حقیقی کے عذاب سے اور نبوت کا منصب گھر دو نوچ و کو
 چاہتا ہی یعنی خوف دلانا اور خوشخبری سننا لیکن جو ڈرانا عام ہے ایسے کہ کوئی فرد انسان
 تقصیر سے خال نہیں ہے بخلاف بشارت کے کہ یہ متقی اور نیکو کار اپنے واسطے خاص ہے اور اگر
 فائدہ عام اور سب کو شامل ہوتا ہے وہ بہت ہے ضروری ہوتا ہی بخلاف اس کام کے جو خاص ہوتا
 اور یہ یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو خوف کہا گئی ہی تو ڈرانے کا حکم ہے بہت مناسب
 ہوا اور یہ یہی ہے کہ جو وقت میں یہ سورت نازل ہوئی ہی اس وقت تمام جہان کفر اور کفر
 ہوا تھا جو خوشخبری کی بشارت کوئی نہیں رکھتا تھا جو تہادہ ڈرنے ہی کے لائق تھا ان باتوں
 لحاظ سے اس جگہ فقط انداز یعنی ڈرانے پر اکتفا فرمایا اور جو حق تعالیٰ کے عذاب سے لوگوں کو ڈرانا
 بغیر بیان کرنے اس عذاب کی عظمت کے ممکن تھا اور سب طرح اس عذاب کا تسخیر ہونا یا اس
 دفع کی کوئی تدبیر کرانی ہی ممکن نہیں اور اس عذاب کی بڑائی اور لاعلاجی بغیر بیان کرنے بڑے

اولن بات پاک کے کہ جو عذاب کر لیا قصور نہیں ہے یعنی اس کے قدرت کی برابر کوئی قدرت نہیں رکھتا اور اس کے حکم کے برابر کسی کا علم محیط نہیں ہے پھر اس سے پہلے اور پہلے اس طور پر کمالات معلوم ہوں یہ کہ یہ طرح ممکن نہیں ہے تو لکھو ایک اور چیز یہ کہ کرنی چاہیے **وَرَكْعَتَا فَرَاغًا** اسے عذاب کو بڑائی سے یاد کر اور ان کو کوٹھکوں میں خوب طرح سمجھا دو کہ کوئی شخص اس کے علم کے محیط ہونے میں اور اس کی قدرت کے عام ہونے میں اس کی برابر ہی نہیں کر سکتا اور کوئی چیز چھوٹی ہو یا بڑی اس کی ولایت سے باہر نہیں اور کسی بھی ہی مشکل چیز میں لیکن اس کی قدرت کے سامنے بے حقیقت محض ہے اور بعضوں نے کہا کہ اس تکبیر سے نماز کی تکبیر مراد ہے جو ابتدا و تحریمہ سے نماز کے آخر تک ہر انتقال میں اللہ اکبر لکھا کہ کہا جاتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس وقت اہل اسلام کے عرف میں تکبیر کہنا خوشی کی علامت تھی سو گویا یونان ارشاد ہوتا ہے کہ اب خوش ہو و اور خوف مت کرو کہ الیا بڑا منصب ہے تم کو عبادت کیا اور پیغمبر کی کا خلعت تم کو پہنایا اور اس تفسیر کو تائید دیتا ہے وہ مضمون جو بعضے نے پیش کیا ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام سے جب آنحضرت ﷺ لگے یہ آیت سنی تو آپ نے پکار کر اللہ اکبر کہا پھر آپ کے زبان سے سن کر حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے یہ تکبیر کہہ کر آپ کے تمام گہروں میں لے گئے کعبہ سے تکبیر کہی اور سب خوش ہوئے اور جانا کہ یہ رزق اور خوف وحی کے نازل ہونے کے سبب تھا کوئی خوف کی بات نہ تھی پھر اس وقت سے مسلمانوں میں تکبیر کہنی خوشی کی علامت بن گئی یہ وجہ ہے کہ عیدین اور حج اور تشریق کے دنوں میں تکبیر واجب کر دی گئی کہ ہر نماز فرض کے بعد پکار کر تکبیر کہارن اور تکبیر کا اور دنوں میں اور جو وقت ہر نماز کے اول میں واجب ہونا اور تسبیح اور تحمید کا کسی وقت واجب ہونے کا یہ یہ ہے کہ یہ ذکر خاص اہل توحید و اہل اسلام کا ہے اس لیے کہ حقیقی کے ساتھ کہے کہ اہل کے صفت میں کسی کو برابر بنانا خاص یا مازوں اور موجود و نہا اعتقاد ہے بخلاف تسبیح اور تحمید کے مضمون کے کہ تمام بنے آدم کے گروہ اس کے معتقد ہیں اور جو شخص حدیث کے کتابوں کو اور صحابہ کے تواضع کو مطالعہ کر لیا تو اس کو سب بات کا یقین ہوگا کہ ان کی کوئی مجلس اور کوئی نشست تکبیر سے خالی نہیں رہی ہر نعمت پر تکبیر کہتے تھے اور ہر خوشی میں اسے گلہ کو بلند آواز سے کہتے تھے اور لڑائی اور دشمنوں کی مقابلہ کی وقت بھی اسے گلہ اپنے خاوند کے عظمت اور مقابلہ والوں کی حقارت بیان کرتے تھے اور خوف کی وقت بھی اسے ذکر کے برکت سے مدد طلب کرتے تھے جیسے آگ لگنی کی وقت اور جن مایہوت یا اور ملائچہ میں ہنس جانا کی وقت چنانچہ اذان اور اقامت میں یہی اسی گلہ سے شروع ہوا یہاں تک کہ اب اس زمانہ میں ان کو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل سے ہقد اس امت مرحومہ میں رواج پایا تھا کہ عداور حساب سے باہر تھا لیکن افسوس کہ چلیں خانیوں اور ترکوں کے ملک اسلام پر غالب ہونے کے سبب اس امر کا رواج بلکہ تمام اسلام کے رسول کا کم ہونا شروع ہوا یہاں تک کہ اب اس زمانہ میں ان کو نشان بھی باقی نہیں ہے اللہم ارحم امۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ

سے
جبر و درکار
میں نہایت
توضیح کا
دکتر

دور خیانت اور کسی حرام کسب و کسب پر آنا یا ہوا و رد چیز میں جبکہ احتمال حرام ہی وہ ہی ہو ورنہ جیسی
 مرد کو ریشمین کپڑا پہنا یا کپڑا تیار کرنے میں سیرت کرنا جیسی پہننے کے کپڑے کی کوئی تخیل ہی نیچی رکھنا یہ سب چیزیں
 منوعہ ہیں ان سب سے بچنا اور پاک رہنا ضروری ہی اور تیسرا احتمال یہ ہے کہ کپڑے سے صفی اور
 خلق مراد ہوں اسلئے کہ عرب کی لوگ کسی کپڑے سے اور اس شخص کے ذات مراد ملتی ہیں اور کسی ابر وادب سے
 نام اور مرتبہ اور اس شخص کا چنانچہ بولتی ہیں کہ **الکرم ابودہ** یعنی کرم کے صفت ہی پاس ہے اور
 یون ہی بولتی ہیں کہ **فلان طائر الذیل** یعنی فلان شخص پاک دامن ہے یہ سب مثالیں اچھی صفتوں پر
 دلالت کرتی ہیں اور میں مناسبت کے وجہ یہ ہے کہ کپڑا آدمی کے سبب بد کو لپیٹ لیتا ہے اور دوسرے
 وہی کپڑا دکھلائے دیتا ہے اور کپڑی ہی کے سبب ایک آدمی کے دوسری آدمی سی امتیاز اور پہچان
 حاصل ہوتے ہیں تو گویا اسکے ذات اور اسکے خاص صفتوں کے حکم میں ہوا تو اس احتمال سے اس آیت کے منہ
 یوں ہونگے کہ اے پیغمبر تم اپنے ذات اور اپنے ابر و کو بد صفتوں اور بد خلقوں کی آلودگی اور بری تہمتوں سے
 بچائے رکھو اور جو تھا احتمال یہ ہے کہ کپڑے سے مراد وہ بدن ہو جو استنجی کا اور اور عشاء مستورہ کا محل ہے
 اور قہمیر سے مراد باہنی سے استنجہ کرنا ہو اور پیشاب اور غلافت کو خوب طرحی و ہونا اور تمام بدن کو ہر نا پاک
 سے پاک صاف رکھنا انقض ہر طرحی ظاہر کی پاکی کو باطن کی پاکی میں بری تاثیر ہے اور کپڑے کی صفائی
 بلکہ صفائی کے ابتدا ہے خصوصاً اس شخص کے جسکے عظمت اور بزرگی دل و عین بیٹھا نا اور اسکے کہنے
 کو واجبہ بقبول کرنا منظور اور مقصود ہوتا ہے تو اسکے کپڑے اور بدن کی پاکی میں زیادہ تر کو شرف
 کرنے جاتے تاکہ لوگوں کے نزدیک گند کے سبب حقیر نہ ہو جاوے اور اسکے کہنے کا کوئی اعتبار نہ کرے
 لیکن آج کل ہر آدمی کپڑے کی پاکی بیان کر رہی منظور ہے جو ایمان دار کو عبادت اور اعتبار کے لئے ضروری
 ہے نفیس اور گران قیمت کپڑا ہونا مراد نہیں ہے اسلئے کہ یہ بات ایسا مذاہب کی سنانی ہی مگر حقیقتاً
 کی الغنیۃ اظہار کیلئے اور اسکا شکرا و ذکر شکی وسطی اس نیت سے پوشاک نفیس پہننی مستحب ہو جاتی ہے
 اور جب ظاہری طہارت بیان کی کہ یہی مقدم ہے فرغت باطنی تو اب باطنی طہارت کو جو مقصود
 بالذات ہے بیان فرماتے ہیں **واللہ جزو فاحش** اور حشری پیدہ اور گند کے کی قسم میں سو بکو چڑھیں
 فاسد عتقا اور بری خلق اور چوٹ بات اور سب بری کام اور باطنی نجاستیں جو کسی لذت کے ساتھ
 دیکھ متعلق ہونے سے پیدا ہوتی ہیں اور آؤں کے روح کو گندہ کرتے ہیں اور یہ ہی ہو سکتا ہے کہ جز
 سخت پلید کی کہتے ہیں سو اس آیت میں ان کاموں کا حذر اور دوری منظور ہے جو کہیں کہیں صابر ہوتے
 ہیں اور ان کی عادت نہیں ہوتی اور اس آیت میں ہی اور وہی کاموں کی حذر منظور ہے لیکن جب
 ان کی عادت ہو جاوے جسکو ہندو میں کہتے ہیں کہ کت لگ گئی یا اسکے قریب ہو جاوے غرض کہ ہر حصے
 آدمی کو طہارت ظاہری اور باطنی عالم قدس علوی کی مناسبت کر دیتی ہے اور اس عالم کے فیض کو
 حاصل کرنا ان کی کمال مناسبت کے سبب ہوتا ہے اور اس فیض سے مخلوق کا کو فیضیاب کرنا ہر
 آسان ہو جاتا ہے اور جو روح کی گندی کرنیوالی چیز کہ جو باطن کو بالکل خراب کر دیتی ہے وہ دنیا کی طمع ہے

اسی واسطے خاص کر کے بیان فرمائے ہیں وہ کہتے ہیں کہ **عَنْ زَيْنٍ** کہ کبریٰ و کبریٰ باک رکھنے کو حکم فرمایا پہلی ہی کہ شکر کہ اپنی کبریٰ و کمونجا ستون سے بجاتے نہیں تھی حضرت مکیو حکم ہوا کہ تم اپنی کبریٰ و کمونجا باک رکھنا کفرنا شایہ بشکون کے ساتھ ہوا و اختیار کرنا طہارت کا ہر چیز میں جاہی پہلی کہ بنا وین کے پاکے پر ہے اور زمین داخل ہوگا جنت میں مگر باک اور ستر اور اللہ دوست رکھتا ہے پاکو کو اور حدیث شریف میں آیا ہے **عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ** وَطَهَارَتُ الْفَنَاءِ يُؤَدُّ ثَلَاثَ الْغَنَى اور یہی حدیث شریف میں آیا ہے **نُظْفُوًا قَوَاهُكُمْ فَاتَّخَذُوا الْقُرْآنَ كَهَارِغَبٍ** کہ طہارت و قہم بر طہارت جسم کے اور طہارت جانکی اور اکثر آیتیں زمین دونوں طہارت تو مکی لئی آتی ہیں اور یہ قول **اللَّهُ تَعَالَى** کا ویا باک فطر اس کے معنی بعضوں نے یہ کہتے ہیں کہ باک رکھنا اپنی نفس کو عیب دہنسی اپنی پامراویہ ہے کہ باک رکھنا اپنے و کمونجا اپنے اخلاق کو اچھا کر اور حدیث شریف میں آیا ہے **حَسْبُ خَلْقَكَ وَ كَوْنُكَ الْكَفَّارُ تَلْخَلُّ مَدَاخِلُ الْأَبْرَارِ** اپنی پامراویہ و کبریٰ باک رکھنے سے سنوارنا عملو کا ہے اور اسی قبیل سے ہے یہ حدیث **عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ** قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **الْحَيُّ عَلَى عَمَلِهِ** یعنی قیامت کو ادا دھایا جائیگا آدمی بیچ و دونوں کڑوں اپنے کے مراد بیچ اور کئی یعنی اوپر عمل کرے اور اچھے اپنے کے اور یہ ہے آیا ہے **وَأَنَّهُ كَيُتَبَّعُ فِي شِبَابِهِ عَمَلُهُ** اور تحقیق روٹھا یا جائیگا آدمی بیچ کڑوں اپنے کے معنی عملوں اپنے پر کما فی القاموس کا یا معنی یہ ہیں کہ اپنے اہل کو پاک کر خطاؤں سے ساتھ وعظ و اراد دینی کے اور عرب کہتے ہیں اہل کو ثوب اور لباس جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **هُنَّ لِيَا سُرُكُكُمْ وَأَنْتُمْ لِيَا سُرُكُكُمْ** اور نفحات میں شیخ ابو الحسن شافعی رحمہ اللہ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا میں کہ مجھ کو فرماتی ہیں ای علی طہر ثیابک من اللہ من تحفظ بعد اللہ من کل نفس یعنی پاکیزہ کر اپنے کڑوں میل سے تا پیر و بند ہوئی تو لبیب اور تائید خدا ہی تھا کے ہر دم میں عرض کیا میں نے کہ کبریٰ میری کیا ہیں فرمایا کہ تجھ حق تعالیٰ نے بیچ خلعت پہنائی ہیں خلعت محبت اور خلعت معرفت اور خلعت نور اور خلعت ایمان اور خلعت اسلام جو کوئی خدا کو دوست رکھی اور سپر آسان ہوئی ہر چیز اور جو کوئی خدا کو بچھاؤ سکے نظر میں حقیر مظلوم ہووے ہر چیز اور جو کوئی خدا کو لٹکا جائے اوکی ساتھ شکر مکر لٹکا کسے چیز کو اور جو کوئی خدا کا پیر ایمان لادے نہر ہو لگا ہر چیز سے اور جو کوئی ساتھ اسلام کے آ رہے ہوئی خدا کا کناہ مکر لٹکا اور اگر کناہ ہو ہی جاوی تو عذر کر لٹکا اور جب عذر کر لٹکا قبول ہوگا اللہ تعالیٰ کے فضل سے پس شیخ ابو الحسن نے فرمایا ہی جگہ سے جاتے ہیں فی معنی اللہ تعالیٰ کے اس قول کے **وَرِيَالُكَ فِطْرَتُكَ** در تو ایشید لطف نیر دانی و خلعت از صفات روحانی دارش از کون چشم و شہوت و ورنا یا بارگی شہوت و اور لفظ رجز ساتھ پیش ہی کے بڑا امام عاصم نے بیچ روایت حفص کے اور باقیوں نے زہی کے زیر سے پڑھا ہی اور معنی دونوں کی ایک ہیں کہ کہتے ہیں یعنی چھوڑی رکھ عبادت بتوں کی اور پس نجا اور سکے جیسے کہا ابراہیم علیہ السلام

سے
دینا باکس کا
اور پاکیزہ
دکھت مکی کا
باعث ہونی
ہیں تو مکر
سے اس کے
پاکیزہ رکھو
اپنے ہو پنا
ایسا کہ وہ
ہیں ہیں
قرآنی

سے
اچھا کر
حق کو کات
ماہر کا فطری
ہو دین
ہو دیکھا
نیکوئی ہو
ارستو سے
دار و الدوم
عابد کا
من عبادہ
الانسان
دفع

بلکہ کافر کو ہمہ غالب اور دیکر موحیائی بات ہی اور عکری مخالفت اور سختی اور ایذا رسانی اور ان پر بیت ہا
تو اس خیال کے جواب میں حکم ہوتا ہے کہ یہ سختی تیسرے اور آسانی اور سپر دنیا کی زندگی کی چند روزہ کی ہے
۱۰ **عذری** کا معنی صبر کرنا ہے یہی حکم ہے اور نہ رنجیدہ ہو کر نہ کوئی ایذا دینے سے اسلئے کہ دین کے
پہنچانے کا حکم ہوتا ہے خالی نہیں ہوتے کو کوئی ایذا سے لیکن تلخ نہیں ہوتا ہے صبر سے بیت
تخل جو نہایت نمایاں سختی و ملی شہد گرد و جو طبع است ۱۱ **فَاِذَا انْقَضٰ رُفُوْدُنَا لَكَ**
يَوْمَ مَعِيْلٍ يَّقُوْهُ عَسِيْرٌ ۙ لَّهِ عَلٰى الْكَافِرِيْنَ عَذٰبٌ مُّسْتَبِيْنٌ ۝ پس جو سختی کہ
پہونکا جاوے گا صبح صبح کے دشواری ہو وی اور سوخت صبح اور دن کی وقت دشواری ہو وی اور کافر کو
نہ وقت آسان ۱۲ **فَتَنِيْ** کا معنی کھرب کھرائی وہ کہو کہہ اپہر وہ اور دن شکل دن ہے منکر و سپر
نہین آسان ۱۳ **فَاِذَا انْقَضٰ رُفُوْدُنَا** کا معنی کھرب کھرائی اور کوئی کی آواز ہو گے اور
آخرت کا سفر آن پہنچی کا سو وہ ہو کنا اور کوئی کی آواز دینا اور دیکھی واقعتی کو یا ایک دن متقل
ہے جو نہایت سخت اور دشواری ہے اور اگر چہ اور دن ایک ہی آواز ہو گے لیکن وہ آواز سختی اور شدت
میں پورے دیکھا حکم رکھی کے اس واسطے کہ اکثر اور سکادیر تک باقی ہے گا اور اور دیکھی واقعتی ہے
کوئی واقعتی زیادہ سخت ہو گا اور بعضی منہر دن نے ناقور کو صورت پر حل کیا ہے وہ کے تشبیہ
سبب اسلئے کہ صورت میں بلکہ صحتی چیزیں دم کشی کے ہیں اور سب میں ہو کئی سے آواز نکلتی ہے
اور صحتی چیزیں کہاں سے مذہبی ہوتی ہیں جطرح ڈف اور طبلہ اور ڈھول اور مسطر صحتی چیزیں کاوا
جیسے ستار اور طنبورہ اور بین سوان سب میں فقر یعنی ہو کئی کے سبب آواز نکلتی ہے غرض کہ
ہر طرح سے خواہ موت اور برنخ کی شدت مراد ہو وی اور خواہ قیامت کے ہو نو کئی شدت اور سختی
مراد ہو وی لیکن حتمی کی عنایت سے ایمان داروں میں اثر نہ کرے بلکہ اور دیکھی شدت اور سختی
۱۴ **عَلٰى الْكَافِرِيْنَ** کافروں پر ہے فقط اس واسطے کہ اول دہی میں اگر چہ ایما ندار اور نیک ہی اور سختی
مگر قمار ہو گئی لیکن ایمانی تاثیر سے اور سپر دن اور قرآن کی شفاعت سے وہ سختی آسانی سے بدلہ لے گا
بجلاف کافروں کی کہ اور دن اور سپر دم بدم سختی کے زیادتی ہوتے جاوے گی ۱۵ **خَتِيْ** کا معنی کھرب کھرائی
والی نہیں ہے جطرح ایما ندار و سپر اور دن آسانی ہو جاوے گی یا جیسی دنیا میں کافر و سپر آسانی ہو
تھے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ آخرت کے سفر کی اول منزل قبر ہے جسے اول منزل میں
شدت دیکھی اور پھر کھینچا تو اسکو آگے چلے شدت و سختی اور زیادہ ہوتے جاینگے اور جسے اس پہلی
منزل میں اس سختی سے نجات پائی تو اسکو اگلی منزل لو نہیں اوسے زیادہ آسانی ہوگی سو جب
یہ بات معلوم کر لی تھی کہ شدت و سختی کا وقت کافر و سپر اور ہمارے قہر کا ظہور و سپر عوض
یعنی کیوں اسلئے اس جہانسی گذر جائیکے بعد یعنی موت کی بعد ہے نہ دنیا میں اس لئے کہ اگر جہان
یہ کافر شدت و سختی میں گرفتار کسی جاوے تو انکو برائی کرنے کے فرصت اور مال و سباب اور
اور دنیاوی فائدہ دن سے نفع حاصل کرنے کی قدرت حاصل نہ ہوئی اور تھان و آزار مایش کے منہ پر

و
یعنی پہلی
صورۃ ۱۰

لگا لکے سچے ولیوں کو اور دیوی اور بائکل حق کے مقابلہ میں آجادی اور ولید پلید کا بیان یہی ہے کہ ایک روز
 کہ معمر کے مسجد میں یہ بیٹا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی تشریف لے رہی تھی اور وقت سوہ حصر
 المسجد کا آپ پر نازل ہوئی اور آپ کی عادت شریف ایسی تھی کہ حضرت جبریل علیہ السلام ہی قرآن پڑھتے
 سنتے کہ بعد آپ اویسے دہرائے تھے ہی عادت کے بموجب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سو کو پڑھنا شروع
 اور جب آپ کو پڑھا کہ ولید ہی سنتا ہے تو آپ نے پھر اس سو کو وادی سنایا اور بعضی روایتوں میں ایسا
 آیا ہے کہ سورہ حصر المؤمن کو ابتدا سے اکیۃ المصدقین تک اپنے سنایا اور آئے ہی خوب تامل اور غور
 کر کے سنا اور اپنے قوم یعنی بنی مخزوم کے لوگوں نے کہا کہ مینی آج جو کلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زبانی سنا
 انصاف تو یہ ہے کہ یہ کلام نہ آدمی ہے نہ جن کا ہلے کہ اس کلام میں ایسا لطف اور مزاج ہے کہ کسی کلام میں
 یہ بات پائی نہیں جاتی اور کلام پر انوار چمکتے ہیں اور کلام کی شائین میو سی برہین اور کلام کی
 بڑی موٹی اور مضبوط ہے اور یہ کلام سب کلاموں پر غالب ہے اور یہ کلام ہرگز مغلوب ہونی والا نہیں ہے
 یہ حجب وہ اس مجلس سے اٹھ کر چلا گیا تو یہ خبر لوگوں نے ابو جہل کو پہنچائی اور کہا کہ آج تو ولید کو یہی
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی باتوں کا فرقہ کر لیا اور ولید نے یہی محمد کے دین کی طرف میلان کیا اسکا
 سنتے ہی ابو جہل اور قریش کے کئے رئیسوں کو اپنے ساتھ لیکر ولید کے گھر میں گیا اور کہا کہ میں نے
 ایک عجیب بات سنی ہے کہ تم یہ محمد کے دین کی طرف چکے ہو اور روٹی اور شوربا جو ابو قحافہ کا بیٹا یعنی
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ محمد اور انکی ساتھیوں کے لئے لے چکا کرتا ہے اور وہ سب ہنہ مل کے کھاتے ہیں اسکا
 کہانی کے رعبت تمہارے ہے ولین پیدا ہوئی یہ بات سننے ہی ولید غصہ میں آیا اور کہنے لگا کہ میری
 شروت اور مالاریکا حال تجھ کو خوب معلوم ہی کہ محمد اور اسکا یا را ابو قحافہ کا بیٹا میری درواری کی قریب
 برابر ہی نہیں کر سکتی ہیں مجھ کو انکی کہانی کی کیا پروا ابو جہل نے کہا کہ اگر حقیقت میں یہی بات ہے اور اپنے
 باتیں تم سچے ہو تو اشیاء مسجد میں چلا اور میں سب قریش کے قبیلہ کے مشرکوں کو جمع کرتا ہوں تاکہ محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کے مقدمہ میں مشورہ کریں پھر اس وقت ولید اٹھ کھڑا ہوا اور ابو جہل کے ساتھ مسجد شریف میں آیا
 اور جتنی کے قبیلہ والوں کے سردا سب جہنمی جیسے ابو لہب ابوسفیان اور عرق بن الحارث اور امیہ بن خلف
 اور عاص بن ذکوان اور یہ سب دار ولید پلید کے طرف متوجہ ہوئی اور کہا کہ ہم کو ایک سخت مشکل پیش ہے
 اور وہ یہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبوت کا دعویٰ کرتے ہیں اور ایک کلام پڑھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ
 یہ کلام خدا تعالیٰ کی طرف سے مجھ پر نازل ہوتا ہے اور ابج کا موسم اپنی سنا سنہ زردن لوگ ہر طرف
 اس شخص میں آدین گے اور انکا دعویٰ اور کلام کا حال ہمسی پوچھیں گے ہمیں بعضے تو اس شخص کو
 شاعر کہتے ہیں اور کلام کو شعر کہتے ہیں اور بعضے اس شخص کو مجنون کہتے ہیں اور کلام کو ہزلیاں کہتے ہیں
 اور ان دونوں باتوں میں آسمان اور زمین کا تفاوت ہی اگر طرح کا اختلاف لوگ جسے سے گے تو ہم کو ناہم
 اور ناوازن کہیں گے ایک بات کو مقرر کیا جاتی تاکہ جو شخص بلا ہر سے آوی اور جسے پوچھے تو ہر شخص ہم سے وہ ہے
 ایک بات کہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام مگر لوگ فرقہ نہ ہو جا دین اور اسکے طرف میلان نہ کریں مگر

قریش کے قبیلہ کے سرداروں کا نام

حق تعالیٰ انی ہم سب میں بڑا کیا ہے اس واسطے ہم سب کے تہا ہی طرف رجوع کیا سو اس امر میں جو ایک بات تم نے فراموش
 او سے طرح ہم مکہ میں منادی کر دین کہ سو اس بات کی کوئی اپنی زبان پر اور بات منادی وہ ہی ایک بات
 کہیں ولید پلید یہ بات سن کر سزگون ہوا اور چپ رہا پھر تامل کے بعد کہنے لگا کہ اگر تم کلام کو شعر اور محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کو شاعر کہو گے تو اسے وقت ملازم ہو جاؤ گی اسلمی کہ مینی عیدین الارض اور امینہ ابن
 ابی بصلت اور و قدیم شاعر و کی شعر سننے میں اور اپنے اوصین خوب غور کیا سو یہ محمد کا کلام شعر برگر بنین اور محمد کو شاعر
 سلیقہ ہی نہیں ہے اور اگر کلام کو کہات کہو گی اور محمد کو کاہن ٹہریں گے تو یہی الزام کہاؤ گے اس واسطے کہ
 کاہن کا کلام کہیں سچ ہوتا ہے اور کہیں جھوٹ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں کہیں جھوٹ نہائی ہے
 اور اگر کلام کو ہذیان اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مجنون کہو گے تو یہ خفیف اور ذلیل ہو گے اس واسطے کہ چون
 ہمیشہ بیہودہ بکا کرتا ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں کونسی علامت جنون کی تھی پائی ہے جو اس کو مجنون
 اس کے کلام میں تو بالکل حکمت اور نصیحت پوری ہوئی ہے اور اگر کلام کو سحر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو
 ساحر کہو گے تو یہی تمہاری بات بن نہ بڑی کیے اسلئے کہ سحر میں بعضی کلمے مہمل اور معنی ہوتے ہیں اور ساحر
 ہمیشہ اپنے سحر سے دنیا کا نفع چاہتا ہے اور الگ کرتا ہے اور یہ کلام معنوں سے پر ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو
 مال کی اور دنیا کے نفع کی کچھ پروا ہی نہیں ہے پہلے سب چیزوں کو بیان کرنے اور باطل کر نیکیے بعد بہت
 غور و تامل کیا اور دہنی بائیں اپنے دیکھا اور نہایت فکر اور رنج سے غصہ میں آیا آخر کو چپ ہو کر بہت
 خوش کے سرداروں نے جب اس کا یہ کلام سنا اور اس کا یہ حال دیکھا تو کہنے لگے کہ پہر اب تدبیر کے کیا
 ہم لوگوں نے کیا کہیں ولید پلید نہایت فخر اور تکبر سے کہنے لگا کہ اصل حقیقت یہ ہے کہ تہا بل کا جادو ہے جو
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی صحیح سند سے پہنچا ہے اور باطل کج جادو اور جادو کی سوائی ہی اور اس کے جادو ہونے
 بڑی قوی دلیل یہ ہے کہ جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتا ہے اور ان کی کہنی کو سنتا ہے وہ اپنے ماں باپ و
 جو رد اولاد سے بیزار ہو جاتا ہے اور سب کو چھوڑ دیتا ہے اور یہ سحر کی خاصیت ہے کہ جو رد خدا وندین
 اور باپ بیٹی اور ان بیٹی میں جدائی اور تفرقہ ڈال دیتا ہے جتنے قریش کے سردار تھے سب اس کی سنتی ہی اور
 پلید سے بہت خوش ہوئی اور اس کے نقل و دانائی پر آفرین کہی اور کہا کہ خوب ہی بات سوچی ہے اور
 ملکہ میں منادی کر دی کہ آج سے محمد کو ساحر کہا کر و شاعر اور کاہن کوئی نہ کہا کر و سو اس قصہ سے معلوم
 کہ اسنی قرآن کی حقیقت کو خوب دریافت کیا لیکن باوجود اس دریافت کرنے کے اس کی حقیقت کو طے کر
 تھا اور جو لوگ اسے سکلام کے تدبیر کو دریافت کرتے ان کو کفر سکھاتا تھا اور باوجود اس غنا کے اپنے منہ کے کلام
 اور اس کے رسول کے زبانی لغت اور بخشش کے تو مکر رہتا ہے سو بطور وہ کفر میں ترقی کر کے اعلام
 کفر کو پہنچا ہے یعنی کفر غنا کو کہ جو ابلیس کا منصب ہے طر سائرہ حقہ الہیۃ عذینی
 سائرہ حقہ صدقہ اذہ تکلیف و دیکھا اس کو سائرہ مشقت کے فتح اب اسے چڑھاؤنگارے
 چڑھائی مٹوہ نفساں نزدیک و دوزخ میں اس کو تکلیف صعود کی اور چڑھنے کے دین کے ہم
 صعود نام ہی دوزخ کے پہاڑ کا جو دیکھتی آگ سے بنا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ چڑھائی اس کے

۹
 اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو
 ایک چار چار
 سید کا
 کا فر کا
 اور اس کا
 ایک علیہ
 اس سے

جو کہ لوازمات سے ہے اسکے بوجہ یہی کلام پاک میں نہیں ہے اور محل اور ربط لغوی سے یہ کلام پاک اکل
 بری ہی سو فقط تاثیر کے لحاظ سے یہ کلام عجاظ نظام کو سحر کہنا وہی مثل ہوئی کہ جو سفید ہے سو کپڑا ہے اور
 جو گول ہے سو طشت ہے بلکہ یہ کلام پاک شیطانوں کی برائی اور سحر کے مذمت اور شیطانوں سے
 استقامت کے مبالغت اور آدمی پروری سے اپنے متین بچائے رکھنے میں ہے سحر کو سحر ہی کا مکر معاند سو ایسے
 آدمی کوئی ذکر کرنے سے جنکا بطلان حراۃ ظاہر ہے پھر دوسری مرتبہ لعنت کا استحقاق ہوا اور سو اسی اسکے
 اور سے مقتدر پر ہی کہنا کیا بلکہ ﴿لَنْ نَّظُنَّ﴾ پھر دیکھا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے حاملین کہ ان آدمی کوئی لوازمات
 اور نہیں پائی جاتے ہیں جیسے یہ کلام شعر ہے تو چاہئے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم قافیہ اور شعر کے موزون کو
 سیکھتے ہو ورنہ اور شعر کہنے کے مشق کی ہوا اور اس سخن کی ماہر و مکی پاس برسوں آمد و رفت کہی ہو اور
 آدمی شاکر دی کی ہو اور اگر سحر ہے تو چاہئے کہ سحر و کج صحبت میں رہے ہوں اور جن اور شیطان کے
 تسخیر کے علم کو ان سے سیکھا ہوا اور اگر کہانت ہی تو چاہئے کہ بت خانوئین اور اور شیطان مجسوں میں
 برسوں آمد و رفت کی ہو اور عام و خاص کسوا لون مجسوں میں اپنے برسوں آمد و رفت کی ہو اور عام و
 خاص کسوا لون کے جواب تیرے ہوں اور کچھ خبر نہ کہی ہوئی کہی جی ہوتے ہی ہوں جی طرح کا ہوں
 عادت ہے اور اگر بنیان جنو کجا ہے تو چاہئے کہ سودا کو خلط کا غلبہ اور نالے اور بے تمیزی اور ضبط
 اور خلط کلام آپ میں پائی جاتے ہوں ﴿فَرَّجَ﴾ پھر اپنے بونہ کو بکاڑا اور تیوری چڑھائی اس سبب
 کہ ان لوازمات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذات مبارک میں کوئی بات نپائی گئی تاکہ اس احتمال
 منقر کے ترجیح دیوی و کسریٰ اور صین جہین ہوا کہ چکاو احتمال متروک اختیار کرنا پڑا یعنی اب یہ کہنا
 کہ یہ کلام حقیقی کا کلام ہے اور شتر کے واسطے سے پہنچا ہے اور یہ بات اپنے اور اپنے قوم کے مذہب
 ہے ﴿فَرَّجَ﴾ پھر میٹھ دی اور پھر اس شق سے جو واقعی اور حق تہی اور اپنی عروجی حرکت سے
 نزول کیا اور انہیں اجتماع لسنجی اسکے ذہن میں جمی ہوئی تہی اور پہلی اور نکو باطل کر چکا تھا ایک کو انہیں
 غما کی راہ سے اختیار کر لیا اور حجت قہنری کی یعنی اور نا پرا و اسٹنگٹا اور تکرار کیا اسے کہ کوئی مجھ کو
 اس شق کی نظر جمع کرے نہ طعن و تشنیع کر لگا اور یہ کہے گا کہ اپنے باطل کے بچے شق کے طرف مناظرے والوں
 نزدیک بہت محبوب بات ہے سو تم کیوں اسکی طرف پھر ہی ملے گی کہ میں کسی کی بروا نہیں کرتا ہوں
 عَزِيزِي ۞ فَقَالَ اِنَّ هَذَا اِلَهٌ سِحْرٌ لِّیْ نَزَّلَ اِنْ هَذَا اِلَهٌ اِلَّا قَوْلُ النَّبِیِّ ۞ بِرِیْ
 یہ قرآن مگر جادو کہ ساحرون سے نقل کیا گیا ہے نہیں یہ قرآن مگر کلام آدمی کا ۞ فَنَزَّلَ
 انہیں مگر یہ جادو ہے چلا آتا اور نہیں یہ کہنا مگر آدمی کا سا ۞ تَفْسِیْرُ ۞ فَقَالَ اِنْ
 یہ بولا انہیں یہ یہ کلام مگر جادو و نقل کیا گیا بابل سے یا عجم سے یا اور پہلے ساحر و سی اور یہ قید پہلے بڑا
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال دیکھ کے اسکے بامو کوئی کیونٹا نکالی سہی کہ آپکا حال ساحر و مکی
 مخالف تھا پھر نتیجہ نکالنی کی وقت ہی حق احتمال کے مطلق معنی کر دی اور کہا ان ہوائج نہیں یہ کلام
 مگر کہا ہوا آدمی کا شکے یوں کہتا کہ اِنْ هَذَا اِلَهٌ وَ کلام الہی یعنی نہیں یہ یہ کلام مگر جادو و باہر تھا کلام

ہر ایک ایسی ہی مقرر کرنا اور اس کا منصب ہے اور یہ ہر ایک کے دیوان اور دفتر دار کی قائم مقام ہے اور تیسرا
فرشتہ وہ ہے کہ ساتویں آسمان کے روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے جو محل کا مکان ہی اور درختوں کی
بدلوں کو محفوظ رکھتا ہے کہ دوزخ کی عذاب کے صدمہ سے بالکل نیست ہوں جو زمین اور آسمان بدلوں کو ہمیشگی کے بموجب
مستعد کرنا اور ہر ساعت اور ہر لمحہ نیا چتر درست کر دینا اور وہی جلی ہوئی بدلوں کو ہر وقت نیا کر دینا اور
کام ہے اور وہ مالک کے عمارت کے قائم مقام ہے اور چوتھا فرشتہ وہ ہے کہ چھٹی آسمانی روحانیت سے علاقہ
رکھتا ہے جو چوتھریں مقام ہے اور درختوں کی آسمان جھنگ کو ڈال دینا اور تاج و تہنوع کو آسمان پر لٹا دینا اور
دوسری پر لعنت کرنا یہ اور اس کا کام ہے چنانچہ قرآن شریف میں کہی جگہ یہ مضمون مذکور ہے اور
مالک کے قاضی کے قائم مقام ہے اور پانچواں فرشتہ وہ ہے کہ باہنچین آسمانی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے
جو میرے کا مکان ہے اور درختوں کو کھڑا کرنا اور باندھنا اور کھینچنا اور باندھنا اور زخمی کرنا اور کاٹنا اور مالک کے
کوئی کو کھانا اور میرے عذاب کے قائم مقام ہے اور چھٹا فرشتہ وہ ہے کہ چوتھی آسمانی روحانیت سے علاقہ
رکھتا ہے جو آفتاب کا مکان ہے اور درختوں کی باطل اعتقاد اور برے کام کو طار کرنا اور ندامت اور توبہ
اور نپیر ڈالنا اور عذاب روحانی میں گرفتار ہو دین یہ سب اور اس کا کام ہے اور اس عالم کے تعلیم کرنا اور
اور تالیق کے قائم مقام ہے اور ساتویں فرشتہ وہ ہے کہ تیسری آسمانی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے
جو نہر کا مکان ہے اور درختوں کو کھڑا کرنا اور باندھنا اور کھینچنا اور باندھنا اور زخمی کرنا اور مالک کے
اور اس کا کام ہے اور وہ اس عالم کے رقا صونکی قائم مقام ہے اور آٹھواں فرشتہ وہ ہے کہ دوسری
آسمانی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے جو عطار کا مکان ہے اور دوزخ والوں کی احوال ایک فرقی کے طور
فرقے کی چھپانا اور عذاب کی کیفیت ایک کے دوسرے کو سناتے کہ خوشی و قرب اور دوستوں کی دل و اس احوال
سے بخیر و صحت میں گرفتار ہوں یہ سب اور اس کا کام ہے اور وہ اس عالم کے جاسوس اور ہر کارے اور
قاصد و مکی قائم مقام ہے اور نواں فرشتہ وہ ہے کہ پہلی آسمانی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے جو
ماہتاب کی نگارہ ہے اور درختوں کی درختوں کو کھانا اور سبب لہو اور بدلوں و زمین پیدا کرنے اور ان کو ہونے کے
ہیانا اور اس کا کام ہے اور وہ اس عالم کے جراحوں کے قائم مقام ہے اور دسواں فرشتہ وہ ہے جو آگ کی گرہ
کے روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور دواخیز آگ دیکھنا اور چنگاریاں اڑنے اور درختوں کی بدلوں
کھانا اور سے متعلق ہے اور وہ اس عالم کے باورچے کے قائم مقام ہے اور گیارہواں فرشتہ وہ ہے جو ہوا کو
کرہ کی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور دھوئیں کا اور دھانا اور درختوں کی مسامون میں پہنچانا اور گرم
ہوا نہر دار کو کھانا اور اس کا کام ہے اور وہ اس عالم کے فرس کے قائم مقام ہے اور بارہواں فرشتہ وہ ہے کہ پانچ
کے روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور زمرہ ہر کے طبقہ کو آسپہنہ کرنا اور ہندوؤں اور کپکپتی درختوں کی بدلوں میں
پیدا کرنے اور اس کا کام ہے اور وہ اس عالم کے میر تقی کے قائم مقام ہے اور تیرہواں فرشتہ وہ ہے جو خاک
روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور درختوں کے بدلوں اور ہر عضو کو تیرا اور ہر کھانا چھپانے کا فریونی
ہر دہشت بہشت برابر سے محیط سے ران بڑے پہاڑ کے برابر ہونا جیسے تاکر ہونا جلدنا اور نپیر و شوار ہونا کے

اور اپنے عضو کو بلا کسی چیز جو کالہ اور محض سونہ سے لگا کر لے بین اور کو گرم رکھ کر کھانا یہ سب سے
 ذبیہ پر اور وہ اس علم کے پہلو انون کے قائم مقام ہے اور چودھواں فرشتہ وہ ہے جو سعد و غمی روحانیت
 سے علاقہ رکھتا ہے اور طوق و زنجیر و کتا درست کرنا اور لوہی کا سباب علیہ کرنا اور ان سب کو گل میں
 ڈال کر تادینا اور سونچا غدی کے تختی بنانے اور اوکو بی تاؤ و دیگر پیشانی اور سپٹ و پہلوؤں کو درختی و
 طبع دینی پر سب او کے کام ہیں اور وہ اس علم کے لہار و غمی قائم مقام ہے اور پندرہواں فرشتہ وہ ہے
 جو چارٹا اور درختی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور سینہ نڈا اور خادار اور کڑوی زہر آلودہ درختوں
 کو گانا اور غمی پرورش کرنی تاکہ درختی و غمی کہتا میں صرف جنون پر سب کا ذبیہ ہے اور وہ اس علم کے
 کسانون اور کہتے دانوکی قائم مقام ہے اور سولہواں فرشتہ وہ ہے جو حیوانوکی روحانیت سے علاقہ
 رکھتا ہے اور سانپ بھڑو و چوڑی اور مکی اور چھرو و گلو و درختوں پر مسلط کرنا اور اس کا کام ہے اور وہ اس علم کے
 شیر شکار کے قائم مقام ہے اور سترہواں فرشتہ کہ لطیفہ طبع کے روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور اس کا مقام
 جگر ہے اور بہو کہہ اور پائیک درختوں پر شدت کرنے تاکہ اس بلا میں گرفتار ہو کر اجموع اجموع العیشین
 بکار بن اور سینہ کھلانا اور گرم کہوں پانی پلانا اور اس کا کام ہے اور وہ اس علم کے قائم مقام ہے اور
 اٹھارہواں فرشتہ دلی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور اس کا محل مضغہ صنوبری ہے اور وہ اس علم کے
 والے کیفیتیں جیسے خوف کے زیادتی اور گہر اسٹ بہت اور شرمندگی و درختوں پر ڈالنا اور اس کا کام ہے
 اور وہ اس علم کے مرشد اور شاخ کے قائم مقام ہے اور انیسواں فرشتہ عقل کے لطیفہ کے روحانیت
 علاقہ رکھتا ہے اور اس کا مقام دماغ ہے اور اپنے خطاؤں اور جو کون پر جو علم اور عمل میں کہ تین مطلع
 اور خبر دار سونا اور اموات خفیہ و فقیہ کو دریافت کرنا اور ان دلیلوکی تو کو سمجھنا اور اپنے شہو کو فنا
 کو دریافت کرنا اور بزرگی اس چیز کے جو فقیر عانی تہی اور حقارت اس چیز کی جسکو بزرگ جانتی
 سمجھنا سب چیزیں اس کی تعلیم سے و درختوں کو حاصل ہوگی اور وہ اس علم کی حکیم اور فیاض کے قائم مقام
 ہے اور جو ظاہری اور باطنی عذاب اور قہر الہی کا کارخانہ بدون جمع ہونے ان روحانیت کے سر انجام ہنہ
 پاسکتا ہے اس کے ان سب کا جمع ہنوز در ہوا لیکن یہ انیسواں شخص امر عالم کے رئیسوں کی قائم مقام
 چنانچہ دنیا میں ہی یہی انیسویں شخص رحمت الہی کا کارخانہ کو سر انجام دیتی ہیں سو درختوں کے
 خادم اور تابعہ الرقہ میں کہ کوئی اونکی گنتی نہیں کر سکتا جیسے دنیا میں ان انیسویں روحانیت کے
 رت کر کا شمار حال چنانچہ حق تھا فرماتا ہے وَمَا يَكْمُرُ جُودُ رَبِّكَ اَلَا هُوَ يُعْطِي السَّاعِي كَرَامًا
 کوئی نہیں جانتا ہے سوائے اوس ذات پاک کی اور علمائے یون بیان کیا ہے کہ دن کی بارہ ساعتیں
 اور رات کی بارہ ساعتیں سب مل کے چوبیس گنتے ہیں اور ان میں پانچ ساعتیں پانچوں نماز کے حرمت کے سب سے
 مستہرگ ہیں انیس جگہ صحنی الہی کے مخالفت میں صرف کیا ہے سوا ان ہر ایک کی عیوض میں
 ایک ایک فرشتہ مقرر ہوگا تاکہ اوپر عذاب کرے اور یہ کلام حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا
 اور معتبر و غیر معتبر منقول ہے اور فقہا رحمۃ اللہ علیہم نے یون کہا کہ اس عدد و لغت کا بہرہ عقل و ہر

ہوئی کی سبب آویس اور جنوں پر غم رانی نکرین اور انکی دل نرمی نکرین جسطح دنیا کی بادشاہوں کو
جب کسی شخص کو انکو کسی فرقہ کو تہقام اور سزا دینی منظور ہوتی ہی تو اس شخص اور اس فرقہ کے غیر
جس کے حاکم کو ان پر سزا کرتے ہیں کہ جنسیت اور مناسبت کی طرف میلان کر کے انتقام میں سستے کر دیا
اور یہ بھی چاہ کر فرشتوں کو ہندو لگائے معصوم پیدا کیا ہی گناہ دوسری ہونہیں سکتا ہی سوا انکو ملین اگر
کے گناہ کا رونا کی سزا دینی کیلئے مقرر کیا ہے کیلئے کہ دوسری حکم میں خلاف ہو گا اور اگر حیات و بقاء
انسان میں جو گناہ گار ہیں انکو دوزخ کی تعذیب کیلئے مقرر فرمائی تو ان گناہ گاروں کی سزا ان گناہ گاروں
نہ پہنچی اور اگر انکو یہی دوزخ میں معذب کہتی تو انکی تعذیب کیلئے اور لوگ مقرر ہوتے ہیں یہ سزا
پر تہا تو تسلل لازم آتا اور اگر دوزخ کی تعذیب کی واسطہ نیکو کو مقرر کرتے تو باوجود انکی نیکی اور انکو
عفو ہوجانے کے انکی تعذیب لازم آتی کیلئے کہ آدمی اور جن کا جسم الگ کے نزدیکی کو ہمیشگی کی طور پر متعلق ہو
ہنہیں سکتا ہے اور سوا ہی اسکے اپنے ہم جنوں اور اپنی قریون اور دوستوں کا عذاب دیکھنے کے جہانے
عذاب سے زیادہ تر روحانی عذاب میں گرفتار ہوتے بلکہ ان لوگوں میں ہرگز ہونا سنا کہ اپنے خویش و اقربا
بہائی بندوں کو سطر کی سختی اور تکلیف میں گرفتار کریں بلکہ یہ تکلیف مالا یطاق اور سزا لازم آتی ہے
فرشتوں کے کہ یہ چرین اور عین بائیں ہنہیں جاتیں اور اگر کسی کی خاطر میں یہ شبہ گزرنے کے دوزخ
اموات کے کا برداری اور سزا ختام جب فرشتوں کو سپرد ہوا اور اس کام پر فرشتہ مقرر ہوئی اور فرشتہ
توت معلوم ہو چکی کہ ایک فرشتہ تمام جہان کی ہلاک کر دینے کیلئے کانے سے پہلے فرشتہ کو مقرر
کرنے کے کی حاجت ہی تو اسکا جواب ارشاد ہوتا ہے کہ وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ اور ہنہیں مقرر ہی ہنہیں
گنتے ان فرشتوں کی کہ انیس ہیں الْاَفْنِیَّةُ لِلَّذِیْنَ كَفَرُوا مکر واسطے جانچی اور عذاب کرنے کے کا فر
جو کفر کے حالت میں مری ہیں تاکہ ہر قسم کے عذاب میں گرفتار ہو دین اور اگر ایک یا دو یا تین شخصوں کو دوزخ
مقرر کرتے ہیں تو وہ ایک یا دو یا تین قسم کا عذاب کر سکتے ہنہیں کام مقرر کیا اس واسطے ہے کہ انیس قسم کے عذاب
سزا ختام دیوں اور عذاب کی قسمیں ہی انہیں انیس میں شہر میں چنانچہ انحصار کے وجہ اور ہر گزرنے کے ہے
تو کو حاجتی عذاب کی قسمیں ہیں سب دوزخ کے حصین ثابت ہو سکیں اور فرشتے کی قوت عملوں کی کہ ہر
اور ہر گیت کے اور عملوں کی شدت میں از روئے کیفیت کے اگر یہ وفادار سکتے ہیں ہزاروں مشکل کام کر سکتے
اور ایک فرشتہ جو کام لاکھوں آدمیوں سے ہو سکے کر سکتا ہے لیکن ایک فرشتہ تمام اعمال مختلفہ کی قسموں کو سزا
ہنہیں کر سکتا ہے بلکہ فرشتہ دو یا تین قسم کا کام ہی سزا ختام ہنہیں کر سکتا ہے چنانچہ ملک موت علیہ السلام
ماکنے بیت کے اندر کے میں جان ہنہیں ڈال سکتے ہیں اور حضرت جبریل علیہ السلام یا ان ہنہیں سزا سکتے
اور حضرت میکائیل علیہ السلام وحی ہنہیں لاسکتے ہیں جسطح سے کان دیکھہ ہنہیں سکتا ہی اور انکے
ہنہیں سکتی ہے اگر چہ اپنے قسم کے کام گنتے ہیں سخت ہوں کر سکتے ہیں جیسے کانے ہو سکتا ہے کہ ہزاروں
آواز میں سن سچ اور ماندگی حاصل ہو دے اور انکے سے ہو سکتا ہے کہ ہزاروں رنگ کو دیکھ لے اور عاجز نہ ہو سچ
اگر ایک فرشتہ ہزاروں فرشتوں پر مقرر ہو تو اسی ایک قسم کا عذاب سب دوزخ کے واسطے ہو سکتا ہے

لیکن دوسرے قسم کا عذاب جو اس سے متعلق نہیں ہے، وہ اسے ہوسکتا اور سیدھا جس سے ہر قسم کے عذاب میں گرفتار
 مبتلا کرنا اور ہر قسم کے عذاب کیونکہ علیہ فرشتہ مقرر کرنا کہ مستحق ہے۔ الخ اسلمی ہی تاکہ خوب یقین حاصل
 کرین وہ لوگ جو دیے گئے ہیں کتاب اسلمی کہ اہل کتاب کو معاملات الہیہ کے بہید وکی سمجھ اور فرشتوں کے فعال
 اطلاع اور انکی قوتوں کی دریافت کہ کس کس چیز میں انکو کمال حاصل ہے ویکذا الذین آمنوا وکذا الذین آمنوا وکذا
 وہ لوگ جو پہلے سے پھر ایمان لائے ہیں اپنے ایمان میں اور یہ خوب معلوم کر لیں کہ کفر بہت بڑی چیز ہے
 ہر قسم کے عذاب میں گرفتاری کا سبب پڑتا ہے ایمان میں کمال پیدا کرین اور کفر سے بہت دور رہین
 وکذا کتاب الذین الخ اور نہ شک کرین جو لوگ وہی گئی ہیں کتاب اور ایمان انیس عدد کے تعین
 اور یہ بات زبان پر نہ لادین کہ اگر ایسی شے سبب و فرشتوں پر عذاب کر سکتا تھا تو ایک ہی کافی تھا اور اگر ایک
 سبب سے کافی تھا تو کثرت و فرشتوں کے مقابلہ میں انیس کیا ہو سکتا ہے اسلئے کہ اس بانی انکو
 معلوم ہو سکا کہ انیس کا مقرر کرنا ہر قسم کے عذاب کو گہر یعنی کیونکہ اسلئے ہے نہ عذاب کیے گئے کیونکہ مقابلہ کے لیے
 وکیقول الذین الخ اور تاکہ ہمیں وہ لوگ جنکے دلوں میں جہل کا روگ ہے یہ رہا اور اس جہل کے
 سبب سے انکا ایمان ہی ضعیف و بوجہ ہو گیا ہے واکفر ذلک اور کا فر ہی کہہیں جنکے دلوں میں ایمان کو
 بوجہ نہیں ہے اور جہل مرکب و عین مضبوط ہو گیا ہے کہ مَا كَذَّابًا اَرَادَ اللَّهُ الخ کیا ارادہ کیا ہے اللہ
 تعالیٰ اس گنتی سے جو کا فروگنے عذاب کر نیکیے لیے مقرر کیے ہیں مثلاً اسلئے کہ اگر دوزخ کا مقابلہ اور انکو نکلنا
 کرنا ارادہ کیا ہے تو انیس سبب سے کچھ نہیں ہو سکتا ہے اور اگر عذاب کے سبب کو ہر انجام کرنا اور کٹان اور
 کندے آگ میں جلانے کیونکہ اسلئے جسم کرانے کا ارادہ کیا ہے تو یہ بھی کام اتنے ہوئے کتنی کے خصوص سے ہو سکا
 اور اگر یوں ارادہ فرمایا ہے کہ میں اپنے قدرت کا ملہ سے ان فرشتوں کے ہاتھوں سے عذاب کرواؤنگا تو
 فرشتوں کا ہونا ہونا برابر ہے اور اگر سبب بظاہر ہی کی رعایت سے انکو مقرر فرمایا ہے تو ایک دوسری کافی
 اقتدر ضرورت ہے اور اگر بالفرض عدد ہی میں کافی مضبوط تھا تو اور عدد جو مشہور میں اور معتبر میں جیسے دس
 یا بیس کہ یہ عدد عقود میں یا پندرہ یا ستر یا باران مقرر فرمانا تھا یہ عدد یعنی انیس جنکا کسے جگہ
 اور کسے فرقہ کے نزدیک اعتبار نہیں ہے کہ اسلئے مقرر فرمائے ہیں اور اسلئے قہ میں دو فرقوں کو یعنی
 ضعیف الایمان اور کا فروگنوں کو ابھی پر گزاری زیادہ ہوئی اور دو فرقوں کو یعنی مؤمنین اور اہل کتاب کو
 ہدایت پر ہدایت زیادہ ہوئی سو حتمی انکو کو عبرت اور نصیحت کی طور پر فرماتا ہے کذلک الخ سیدھا
 ہر واقع میں گراہ کرنا ہے لہذا جسکو چاہتا ہے سیدھا کہ اس قہ کے بہید سے اسکے نظر کو بند کر دیتا
 اور اسکے ظاہر پر اس شخص کے فہم کو قاصر کرتا ہے آخر کو شک نہ تر دین پڑ جاتا ہے اور اسکا انکار کرتا ہے
 اور اسکے ساتھ تسخر کر لے لگتا ہے اور ضلالت و گمراہی کے بہ نور میں پڑ کے ہلاک ہوتا ہے ویکذا الخ اور اس
 کو ہلاتا ہے اور مطلب کو پہنچاتا ہے جسکو چاہتا ہے اسلئے کہ اسکے نظر کو اس قہ کے بہید کو پہنچاتا ہے اور اس
 حقیقت کو وہ دریافت کر لیتا ہے اس سبب سے اسکا اطمینان چین روز پر فرماتا ہے واما یحکم الخ اور
 نہیں جانتا ہے تیرے پروردگار کے لٹ کر کو کوئی مگر وہی چاہیچہ اسکے لشکر و سنی لہجے وہ میں کہ تین تہا

لاکھوں کروڑوں کو کافی ہیں جیسے ملک الہوت اور جیسے آفتاب اور آفتاب نیامین روشنی کیلئے اور بعضی وہ ہیں کہ
 دو دو مل کر کام کرتے ہیں جیسے کرام کا تین اور دو گاہمین اور دو کان اور بعضی وہ ہیں کہ تین تین مل کر
 کام کرتے ہیں جیسے موانید ثلاثہ یعنی نباتات اور حیوانات اور بعضی وہ ہیں کہ چار چار مل کر کام
 کرتے ہیں جیسے عناصر اربعہ اور بعضی پانچ پانچ جیسے حواس خمسہ اور خمسہ متغیرہ یعنی آفتاب اور آفتاب کا سورج پانچوں
 ستاروں یعنی اجرام مشرقی اور مغرب اور زمزمہ اور عطارد اور سیطرہ اور جنین ہیں اور جو عرض کہ قرآن میں
 دو نسخ کے ذکر سے اور پیغمبر کے بیان سے معلوم ہے وہ اس حکمت کی سیانہ موقوف ہی نہیں ہے، وعاہی
 اور نہیں ہے وہ دو نسخہ مگر عبرت اور پند آدمیوں کے لیے تاکہ اسکا احوال نہ کر غفلت نہ اٹھے سے دین اور اسکی
 ناقوامی نمکین اور اگر کافر یوں کہیں کہ اس مقرر کی حکمت اگرچہ ہمارے فہم میں نہیں آسکتی ہے لیکن اگر
 عدد کا خلاف حکمت ہونا ظاہر ہے اس لیے کہ یہ عدد بہت قلیل ہیں اور عدد قلیل عبرت اور خوف کا سبب
 نہیں ہو سکتے ہیں تو اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ **کَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِآيَاتِنَا فَتَعْلَمُ**
وَإِلَّا إِذْ أَذْنُكَ وَالصَّلَاةُ إِذَا أَسْفَرْنَا **تَهْلِكُ لَحْدًا لِّلْكَوْكَانِ ذُرِّ النَّبَاتِ لَمَّا سَمِعَتْ**
أَن يَنْفَقَ مَرًّا وَبِئْسَ أَحْسَرًا نہ نہ قسم ساتھ چاند کے اور قسم ساتھ ہے
 جب پشت دی اور قسم صبح کی جب روشن ہوئی اللہ نے دو نسخہ ایک چیزوں میں سے ڈرا لے ہے بنی آدم کو
 ڈرا لے ہے وہ خطا و گنہگار کے جو کہ چاہے تم میں سے کہ گے بڑے یا پیچھے رہے **فَتَعْلَمُ** کہ سچ کہتا ہوں تم
 چاند کی اور اس کے جب پیٹ پھیری اور صبح کے جب روشن ہو کر وہ دو نسخہ ایک چیزوں میں سے ڈرا لے
 لوگو کو جو کوئی چاہے تم میں سے کہ گے بڑے یا پیچھے رہے **فَتَعْلَمُ** کہ سچ کہتا ہوں تم
 ست جانو و انفس قسم کہتا ہوں میں ماہتاب کی جہان نور تمام جہنم میں انیس سات خوب معلوم ہوتا ہے
 اس لیے کہ آفتاب سے مجتمع ہونیکے وقت میں اس کا نور ہرگز معلوم نہیں ہے اور اس اجتماع کے پہلے ہی پانچ
 ضعیف النور رہتا ہے چنانچہ اور ستاروں میں اور زمین چندان امتیاز نہیں رہتا ہے اور اس اجتماع کے بعد
 یہ ہلالیت کے دو نمونہ کچھ اور پرتیں ان اشیاء رہتا ہے باقی رہی انیس سات کہ اتنے راہنم چاند کی نظر
 کی تاثیر کھانیت کرتی ہے اور تمام جہان کو اپنے نور سے پروریتی ہے چنانچہ ہزاروں بیوی اسکی تاثیر سے بڑھتے
 اور ہزاروں لاکھوں والے کہتے ہیں منور سے پر ہو جاتے ہیں اور راہنم اور گنے والی چیز زمین اور حیوان
 جموں میں اور ان کے خدو خوں اور دماغوں اور گوشوں اور چہرہ میں رطوبتوں کی زیادتی اس کے سبب
 حاصل ہوتے ہے سو اب یہاں انیس عدد کی تاثیر کو دیکھو کہ قدرت و بزرگی رکھتی ہی جس نے تمام جہان کو
 آباد کر دیا اور ایسے بڑے کارخانہ کو سرانجام دے دیا **وَإِلَّا إِذْ أَذْنُكَ** اور قسم کہتا ہوں میں راہی جب بیٹے
 لکے یہاں گئی ہے آفتاب کی روشنی قاہرہ کے سبب اگرچہ آفتاب اور وقت الفلق کے نیچے ہوتا ہے واصل
 اور قسم کہتا ہوں زمین صبح کی جب وقت روشن ہوتی ہے اور اپنے نور سے تمام جہان کو منور کر دیتے ہے اور
 قوت باصرہ کو بیکار ہو جانے کے بعد ہر کام میں لگاتے ہے اور یہی آفتاب کی تاثیر کے سبب ہے
 اگرچہ ایک انیس جد افق کے نیچے واقع ہے سو ان عدد میں کارخانہ کے ساتھ جو انیس عدد کی تاثیر ہے

سولانا صبر
 ایستغفر
 عزیز سائیں
 اور بہت پر
 لکھ سہ
 دمان دیو
 بیون ۱۱

اور کائناتیں سر انجام کی صورت قبول کرتے ہیں ہم دلیل بکڑتے ہیں اسپر کہ انکا لہجہ ہی شک ہے دوزخ ہی ایک عمدہ
کارخانہ ہے خدائی کارخانوں سے کہ حقائق کی عذات اور انتقام کا ظہور اوس کارخانہ میں ہے سو یہ کارخانہ
ہی اگر انیس فرشتوں کے سر انجام پادہی تو کچھ عجیب نہیں ہے اسلئے کہ اوسکے قدرت کے بہت سے کارخانہ اسے
عدو سے سر انجام پائی ہیں نہایت اور یہ ہے کہ دوزخ کذاً بکراً لہجہ والی ہے آدمیوں کو اسلئے اپنے آپ
اوسکے اوصاف جو سنتے ہیں تو وہ سناؤنگے خوف کا سبب بڑا ہے بخلاف اور کارخانوں کے جیسے ہاتھ کے نوک
تاثر اور ارتکا جانا اور صبح کا آنا اور عین سے کوئی چیز اونکے خوف کا سبب بن پڑتے ہیں سوا اوس کارخانے کہ
خوف کے سبب اوسکے حاملین مل نہیں کرتے ہیں اور اوسکی حقیقت کو دریافت نہیں کرتے ہیں بلکہ
انکار کر بیٹھتے ہیں اور اور کارخانوں میں جو تھوڑے نفع کی امید تو واسطہ غبت سے تامل اور غور کرتے ہیں
اور اوسکے سبب بکھو ہی خوب سمجھتی ہیں بلکہ حکمت اور تربیت کی کتابوں میں لکھ چھوڑتے ہیں اس سبب
اون کارخانوں میں تعجب انکار نہیں کرتے ہیں اور اون کارخانوں میں اگر کچھ خوف و ڈر ہوتا ہے تو خاص
بعض آدمیوں کو ہوتا ہے جیسے چور کہ چاند کی روشنی اور لٹکے جالے اور صبح کے آنے سے خوف کرتے ہیں اور
چور و لٹی سوا کوئی خوف نہیں کرتا ہے بخلاف دوزخ کے خوف اسلئے کہ وہ عام ہے ہر شخص کے لئے
میں سے جو چاہے پڑے بہترین یا برائی میں اور دنیا کو چاہئے پیچھے ہے یہاں میں یا برائی میں اسلئے
کہ برے کام میں لگے بڑھنے سے دوزخ کا خوف لاحق ہوتا ہے اور اچھے کام میں تاخیر کرنے سے بے دوزخ کا
خوف ہوتا ہے اور ہر کار خیر میں آگے بڑھنے والا اور ہر برے کام میں پیچھے ہٹنے والا بہت کمیاب اور
نادار اور ہوتا ہے واللہ ما کا لعدو مثل شہور ہے اور اگر شے آدم کا حال یہ ہے کہ اگر ایک برے
کام کو چھوڑتے ہیں تو دوسرے کو پکڑتے ہیں اور سطر اگر ایک نیک کام میں پیش قدمی کرتے ہیں تو دوسرے
نیک کام سے تاخیر ہوتے ہیں اسی سبب دوزخ کا خوف سبک و لاحق ہوتا ہے ہی سبب کہ دوزخ کے دار و گیر
قامت کے دن عام ہوگی اسلئے کہ کل نفس اخی عزیز کل نفس بما کسبت رھبت لہا
اذا اُخرب الیہ فی جنت یتساءرون علیہ فانی اسلئے کہ ہر شخص سبب و سبب کے کی گردہ میں ہے
مگر اہل سعادت باغوں میں ہونگے سوال ہو چرخ گنہگار و نسی کہ سپر نے دھل کیا مگو یہ دوزخ کے لئے
ہر جی اپنے لئے میں پہنسا ہے مگر دہنے والے باغوں میں ملکر پوچھتے ہیں کناہ گار و نکاحا حال تم کا ہی سے پڑے
دوزخ میں ۵ و تفصیل کل نفس اخی ہر جان بدلی میں اوسکے جو کما یا ہے برائی کرنے سے
اور نیکی کے نہ کرنے سے رکھ دینا مگر وہو کی دوزخ میں اور دوزخ کے موکلوں کے ہاتھوں میں اور جو حاصل
کرنیکے آلات و سباب ہر نفس میں انیس چیزیں ہیں دو ماہتہ اور دو بانو اور زبان اور دل اور شباب و
بانجامہ کا مقام اور پیٹ اور پیٹہ اور عواس خمسہ یعنی باصرہ سامعہ لامعہ القیہ شامہ اور فکر و عقل اور شہوت
و غضب سبب دوزخ میں انیس فرشتے اور سپر عذاب کرنیکے اور ایذا پہنچا دینیکے اور کوئی شخص ان چیزوں کے
استعمال میں قصور نہیں بچا ہے ہر شخص قصیر وار ہے یا ان چیزوں کے غیر محل میں صرف کرنے سے یا ان
محل میں صرف نہ کرنے سے ہی سبب کہ دوزخ کے موکلوں کے کسی شخص کو خلاصہ ہی تصور نہیں ہے اگر

گفتگو اور باطل میں ہوں کاجر جا اور غاصقوں کے منق کا بیان کرنا دوسری برائی آپس کلام میں نکتہ گیری
 اور عیب چسپی کرنے اور اس کلام کے عیب کو بیان کرنا تیسری برائی تعصب کی راہ سے مذہبوں میں اور
 کے قولوں میں لڑائی جھگڑا اور اپنے سخن پروری کرنی اور شریعت کے حکم سے زیادہ اپنے حق کے لینے میں جھگڑا
 کرنا چوتھی برائی کلام کو وزن اور قافیہ دار ستارہ اور خوش تقریر سے آراستہ کرنا اور سیلائی کی ہجو اور
 برائی کی تعریف کے شعاریں بنا اور اس صنوع کثرت حاصل کرنی پانچویں برائی محض یکجا جامع یا بیجا یا
 بیجا بنانے کے مقام کے ذکر سے یا پردہ نشین عورتوں کا نام لیکر چسپی برائی آٹھویں سخت گوئی کرنی جیسے جیسا
 جابل وغیرہ کیسوں کا کہنا ساتویں برائی کالی دینی کیسوں اور سیکی رابر دینی آٹھویں برائی لغت کا استعمال کرنا
 خصوصاً غیر سختی پر روین برائی منہ کی رشتہ کی زیادتی کرنی ہنسی کے انداز سے جو دوسرے کے رنج و ملال کا شکار
 دسویں برائی ہمت اور بہتان لگانا اور بے گناہ کی طرف برائی کے نسبت کرنی گیارہویں برائی مسلمان
 کی حرکات اور سنکات پر ہنسنا ازراہ مسخر کے اور مسلمانوں کے عیب بیان کر کے اور مذکور ہونا یا بیویں برائی وعدہ خلاف
 کرنے تیرہویں برائی جھوٹ بولنا پھر دوسرا لہ کرنا چودھویں برائی آدمیوں کی چسپی پسید و مذکور ہونا اور لوگوں کے
 گھر کی چسپی یا تو کھوٹے ساسنی ظاہر کرنا پندرہویں برائی بددعا کرنی سولہویں برائی نیت بد کرنی سترہویں
 برائی امید ہر کی اور دوسرے لگانی اٹھارہویں برائی موہبہ پر کسی تعریف کرنی نیسویں برائی اپنا اور اپنی قوم کا
 اور اپنے بزرگوں کا فخر اور شورش بیان کرنا سو ان نین آفتوں نے ہکملوں میں بلاؤ میں والا یعنی دو چیز
 انیس سو کھوٹے ماتہ میں گرفتار ہوئی و کٹا رخ اور تہی ہم چھلارے قیاس کے مذکور قیامت میں
 انیس سو قیامت سخت اور کہیں میں اونیں چہ وہ میں جو لغت اول کے بعد رقم ہو گئے چنانچہ پہلا واقعہ تھا
 پہلا دوسرا زمین کا بیہوشی تیسرا سارون کا فتنہ ہونا چوتھا چاند سورج کا بے نور ہونا پانچواں پہاڑ کا
 آٹھواں چاند یا میں آگ لگ جانا اور تیرا واقعہ وہ میں جو لغت ثانی کے بعد ہو گئے چنانچہ پہلا مذکور و کھانا
 دوسرا گروہ گروہ کے انکو میدان محشر میں لانا تیسرا دوسری زیادہ ہونا یا نہایت کہ سب موقف والوں کو
 چوتھا دوزخ اور فتنہ کی گرمی سے لوگوں کے بدوئے پسینے کا دیا ہونا پانچواں سایہ کا کہیں ہونا چھٹا موقف
 گھبراہٹ ہونا ساتواں قبر الہی کی بجلی کا ظہور اٹھواں سوال جساب کا توان ملو کھو وزن کرنا دسواں مارا اٹھان
 دینا یا سہی ماتہ میں یا اولی میں گیارہواں زمانہ ہونا موقف سے ہشت یا دوزخ کی طرف بارواں مل جھگڑا
 گندنا تیراں دغل ہونا جنت میں یا دوزخ میں سو جب ہنری قیامت کے وقت انکا کیا تو گویا ان نیسویں چیزوں کا
 انکار کیا جسے سو ہر واقعہ کے انکار کی سزا میں ایک ایک کی فوج کا ہو کل رہا ہے پیچھے پڑا اور ہکلاس بلا میں گرفتار
 کا شکار بنا آٹھویں دن چیزوں کا انکار کر کے پھر آخر عمر میں توبہ کی ہوتی ہنری تاکہ ان میں پہلے انکار پر ہونا
 ہوتا کیون ہم اپنے شامت سے ان برے کاموں کو ہم پر کرتے ہے حتیٰ الخ بیان تاکہ ان پہنچے ہکلاس
 پہر موت کے بعد خبردار ہونا اور چٹا کچھ ہمارے کام نہ آیا ایسے کہ عمل اور توبہ کرنے کا وقت نہ اور حق تھا
 فرماتا ہے کہ ان لوگوں نے اپنے خلاصی کی فکر اب کی کہ میں اور طرے انکو مدد اور اعانت کی امید باقی ہے
 مَا تَقْتَضِي مَا تَقْتَضِي شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ قَدْ كَفَرَ عَنِ التَّذَكُّرِ مَعْرِضِينَ

اس قرآن کے اردو ہی کی مخالفت کر نیسے خوب طرح سے خرابی و ذلت حاصل ہو لیگی اور کنبے قبیلے قتل ہو گئے اور مال و غنم کا نقصان قرار و قبی اس نعمت عطی کے انکار کی ناسمت سے ہو لیا کتاب اس نعمت کی قدر جائز نہیں اور اسکو یاد کر نیسے اور اسکی نصیحت و نیر عمل کر نیسے اور اس سے نفع حاصل کر نیسے لیکن وہ ایسا غفور الرحیم ہے کہ اسوقت ہی انکے اقرار کو اور اس قرآن کی نصیحت پر چلنیکو ایسے قبول کر گیا اور انکو ہدایت کر گیا اور انکے پچھلے گناہ معاف کر گیا ایسے کہ **هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ** الخ وہ اللہ تعالیٰ تقویٰ کے ہے اوس کے تقویٰ بینی ڈرنا چاہیے اور وہی بخشے اور کرم کے لائق ہے یعنی آدمی کہتے ہیں گناہ کرے اور عذر حق تعالیٰ کی مافرمانی نہ کری لیکن جب تقویٰ راہ چلیگا وہ اس کے سب گناہ بخشدیگا اور یہ اسکی نہایت لطف اور رحمت کا سبب ہے اس بن مالک آپکے خادم خاص اور اصحاب کرام رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم روایت کے ہے کہ آپ ہی حضرت رب العزت تعالیٰ شانہ جل سلطانہ سے اس مقام پر حاشیہ سنہ کی طور پر ایک عبارت اس آیت کی تلاوت کے بعد نقل فرمائی ہے اوسکے الفاظ یہ ہیں **عَزَّ وَجَلَّ أَنَا أَهْلُ أَنْ أَتَّبِعَ فَلَا يُشْرِكُنِي شَيْءٌ وَإِذَا اتَّقَانِ الْعَبْدُ فَإِنَّا أَهْلُ أَنْ** **أَغْفِرَ لَهُ** سورۃ القیمة یہ سورت کی ہے امین جالیث ائمین اور ایک سو چونسٹھ کلمی اور چوبیس بیاسے حرف ہیں اور رکوع دو اور وتر ہی یہ بعد قارعہ کے اور اس سورۃ کے ربط کی وجہ سے مدثر سے یہ ہے کہ سورۃ مدثر میں قیامت کے ظاہری واقعہ کی ابتدا مذکور ہے یعنی صور کا ہونکنا چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے **فَإِذَا نُفِخَ فِي النُّفُوسِ** اور اس کے انتہا میں ہی مذکور ہے یعنی **سَاصِلِحُ السِّفَرِ** اور کل نفس فی سقر تکمین اور اس سوئین قیامت کے باطنی واقعہ کی ابتدا مذکور ہے جو عقل و روح کو متحیر کر دیا چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے **فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ خَسَفَ السَّمْعُ** اور اس کے انتہا میں ہی مذکور ہے یعنی **وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مِّنْهَا فِي سِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ** اور اس سورۃ کا نام سورۃ قیامت ہونے کی وجہ سے یہ ہے کہ اس سوئین قیامت کے باطنی بیان میں فرمایا ہے جسکا سمجھنا بہت آسان ہے اور ہر شخص کو عام ہوا خاص جب اپنے دلکی طرف رجوع اور تہور فکر و تامل کرے تو یہ بات اوسکے سمجھ میں آسکتے ہیں اور اس سورت کے قیامت کہنے کی وجہ سے یہ ہے کہ امین قیامت صغریٰ اور کبریٰ دونوں بیان ہوئی ہیں چنانچہ اول سورت سے **كَذَٰلِكَ أَتَتْكَ السَّاعَةُ** قیامت کبریٰ کا بیان ہے اور **كَذَٰلِكَ أَتَتْكَ السَّاعَةُ** سے **أَلَيْسَ أَتَىٰكَ السَّاعَةُ** قیامت صغریٰ کا بیان ہے اس سے اس سورت کو سورۃ قیامت کہنا اولیٰ اور سبب ہوا اسلئے کہ یہ سورت تمام قیامت کو محیط ہے اور خوب واضح و یلوئے اسکو ثابت کرتی ہی **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ**

۱۔ اقسیم یومہ القیمة ۲۔ اقسیم النفس للوامة ۳۔ تم کہا تا ہوں میں دن قیامت کی اور تم کہا تا ہوں میں ساتھ نفس ملامت کرنو ایک ۴۔ تم کہا تا ہوں قیامت کے دن کی اور تم کہا تا ہوں جی کی جو اولاد بنا دیتا ہے ۵۔ ہوا ۶۔ تقدس ۷۔ کہا میرا ابن شعبہ نے کہ کہتے ہیں

۱۔ اقسیم یومہ القیمة ۲۔ اقسیم النفس للوامة ۳۔ تم کہا تا ہوں میں دن قیامت کی اور تم کہا تا ہوں میں ساتھ نفس ملامت کرنو ایک ۴۔ تم کہا تا ہوں قیامت کے دن کی اور تم کہا تا ہوں جی کی جو اولاد بنا دیتا ہے ۵۔ ہوا ۶۔ تقدس ۷۔ کہا میرا ابن شعبہ نے کہ کہتے ہیں

لوگ قیامت قیامت اور انکی قیامت موت ہے اور حاضر ہوئی علمہ ایک جنازہ پر صبح دفن ہوا مردہ تو کہا
 علیہ السلام کے تو قیامت آگئی کسے بزرگ کسے مضمون کو شعر میں لکھا ہے ۵ خربت من الدنیا و قیامت
 قیامت ۴ عذاة اقل الحاملون جنازتی ۵ ترجمہ یعنی نکلا میں دنیا سے روز قیامت ہوئی قیامت میری
 صلی کے دن اوٹھائیں گے اوٹھانے والے جنازہ میرے گویا اور مفسرین کو نفس تو اس کے معنوں میں مختلف ہے سوجو
 مفسرین محقق ہیں انہوں نے یوں بیان کیا ہے کہ آدمی کا نفس ایک چیز ہے لیکن اسکی تین حالتیں
 ہیں اگر عالم علوی کی طرف مائل ہو اور عبادت اور فرمانبرداری میں اسکو خوشی حاصل ہوئی اور شریعت
 کی پیروی میں اسکو تسکین و چین ہو تو اس نفس کو مطمئنہ کہتے ہیں اور اگر عالم سفلی کی طرف آدمی مائل
 اور دنیا کی خواہش و لذتوں میں اور عار و تنگیاں و زہم و مقام اور کمینہ کشی کی طرف رغبت کی اور شریعت کی
 پیروی سے بھاگا اور اسکو نفس امارہ کہتے ہیں اسلئے کہ روح کو برائی کا حکم کرتا ہے اور اگر کبھی عالم سفلی کی
 سیلا کرتا ہے اور شہوت و غضب میں مبتلا ہوتا ہے اور کبھی عالم علوی کی طرف میلان کرتا ہے اور شہوت
 و غضب کو ترک جاتا ہے اور اسے بھاگتا ہے اور شرمندہ ہوتا ہے اور اپنے تئیں آپ ملامت کرتا ہے اس
 نفس کو توامہ کہتے ہیں اور حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ قیامت کے دن ہرگز
 توامہ ہوگا اور اپنے تئیں ملامت کرے گا اسلئے کہ اگر نیک ہے تو اپنے تئیں ملامت کرے گا کہ نیک بنیادہ و کیوں
 اور اپنے بھنے وقتوں کو بغاؤدہ کیوں گنوا یا اور اگر بد ہوگا تو اپنے تئیں ملامت کرے گا کہ کیوں برائی کر
 میںے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جنت والوں کو کسی چیز کی حسرت نہ ہوگی مگر ایک چیز کے جو دنیا میں
 کوئی ساعت بے یاد تھی کہ گذری ہوگی اور حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ دنیا میں یہ
 ایماں دار آدمی کا یہی نشان ہے کہ ہمیشہ اپنے ملامت میں رہے اسلئے کہ کوئی آدمی تقصیر سے خالی نہیں
 پہر وہ تقصیر معرفت الہی اور اسکی لوازم میں ہو یا عبادت و تقویٰ میں یا اس کے شرائط و ادب میں ہو
 اور بعضوں نے یوں فرق بیان کیا ہے کہ نفس مطمئنہ نفس انبیاء اور اولیاء کا ملکیج ہے جنہوں نے حق
 کی یاد اور اسکی محبت میں چین و اطمینان پیدا کیا اور وسوسوں اور خطروں کی کشمکش سے خلاصی ہو کر
 اور نفس بلہ صراح ایماں داروں اور نیکوں کا نفس ہے اور نفس امارہ کنگاروں نامب اور تقصیر داروں نام
 کا نفس ہے اور نفس امارہ کا فروغ نفس ہے اور ان فاسقوں کا جو فسق پر اڑ رہے ہیں اور جب یہ بات
 ثابت ہوئی کہ اس حسرت اور مذمت پر جو قیامت کے دن ہوگی اور سپر کچھ قسم کہانے کی احتیاج نہیں ہے
 اور ہر طرح کا فروغ کی غفلت کے سبب قیامت کے آنے پر ساتھ نفس تلخ امیک قسم کہانی یہی مفید نہیں ہے
 جواب فرماتے ہیں کہ ان دونوں قسموں کو جو مطلب کے ثابت کرنے میں عمدہ دلیل نہیں چھوڑے قیامت کے
 آنے میں کا فروغ کے شے کو دور کرتے ہیں اور ان سے بڑھتے ہیں کہ انجسبہ الخ عزیزی
 انجسبہ الانسان ان لن یجمع عظامہ کبلی قدسین علی ان نسوی بآئنا کما ان کر
 آدمی کہ ہم نہ کر شیکہ ہم نہ یوں کو انکی ہاں کرین کے ہم قادر ہیں اوپر اس کے کہ برابر کرین ہم سرور نکلیں
 انکی کو کا فیتہ کیا خیال کہتا ہے آدمی کہ ہم ہم نہ کرین کے اس کے ہڈیاں کیوں نہیں کسے ہڑ

کہ ہیکہ کر دیکھے اور اسکے پورے بیان **مو** تفصیل آج کیسے کی گئی کہ کیا گمان کرتا ہے آدمی جو عقل اور فہم کے جسکے سبب تمام مخلوقات سے ممتاز ہے اور نظر اور فکر کو اور ایک چیز کو دوسری چیز پر قیاس کرنے کو اپنا خاصہ جانتا ہے اور اس سبب اپنے کو بڑا جانتا ہے اور سپر ناز کرتا ہے اور باوجود اس عقل اور دانائی کے ایسا عقائد کرتا ہے اُن لفظ آج اس بات کا کہ ہرگز نہ جمع کریں گے ہم بوسیدہ پریشان ہڈیان اور کئی قیامت کے دن دوبارہ زندگی دیکر مفسرین نے کہا ہے کہ اس سورت کے نازل ہونیکا سبب یہاں کہ عدی بن ربیعہ بن شریح کا واداد جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمسایہ میں رہتا تھا اور آپ کو بہت اذیت پہنچاتا تھا چنانچہ ان دنوں کے عین میں دعا کے تھے **اللہم افرج عني هذا** سو وہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ تم جو سب کو قیامت کے آنے سے ڈرایا کرتے ہو یہاں تک کچھ حال تو مجھے بیان کرو میں سنوں دیکھوں میری عقل میں آتا ہے یا نہیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ قیامت کا حال اوسے بیان فرمایا کہ جتنے مردی ہیں اوس دن زندہ کئے جائیں گے اور جو کچھ دنیا میں کیا ہے سب کا حساب دینا پڑیگا اوس کجخت نے کہا کہ یہ یہی بات ہے اگر میں اپنے اگلیہ سے دیکھوں تو یہی یقین نکرون اور اوس کو سچا بخانون بلکہ یوں کہوں کہ یہ سب ہٹ بندی اور خیال ہیں حقیقت میں کچھ ہی نہیں ہے ایسے کہ میری عقل ہرگز اس بات کو تجویز نہیں کرتے ہے کہ ہزاروں سال تک مردوں کی ہڈیان جو تمام جہان میں پھیل گئیں ہیں اوس کو امداد تک جمع کر کے زندہ کر لیا سو یہ سورت اوس کے اس امر کے تعجب اور بغیر جاننے کے روکیا اٹھے نازل ہوئی اور ارشاد ہوا کہ **بے** البتہ ہم جمع کرینگے آدمیوں کی شری ہوئی ہڈیوں کو اور آدمیوں کی منتشر ہڈیان جمع کرنا ہمارا قیامت کے نزدیک کیا چیز ہے ہم تو اسے بے زیادہ تعجب کی چیزیں کریں گے چنانچہ ہر ہر عضو اور فرد کو لینے گوشت اور پوست اور ٹوٹی چورہ ہوئی دی ہڈیوں کو ہم درست کرینگے قادی بنی آج قادی بن ہم اسپر کہ برابر اور درست کریں ہڈیوں کے پورے چمڑے کو حکیموں اور طبیبوں نے سب انسان کے اعضا میں افضل اور متوسط عضو نہیں پایا ہے اور اوس کا درست کرنا بدون اعادہ اس اعتدال کے جو حقیقی اعتدال قریب ممکن نہیں ہے سو یہ ہٹا کرنا اس راہ سے نہیں ہے کہ یہ مسئلہ بہت مشکل ہے اور اسکی دلیل پوشیدہ ہے اس سبب اس کے سمجھ میں نہیں آتا ہے بلکہ **یرید ان عزیزی** بلکہ **یرید ان لہ** اُمہا بلکہ چاہتا ہے آدمی کہ گناہ کر لے سچ ناز آئندہ کے **فتح** بلکہ چاہتا ہے کہ ڈیٹائی کرے اوس کے سامنے **مو** تفصیل بلکہ چاہتا ہے آدمی کہ بیکار ہو کر مفت و فخور کرے اپنے آئندہ عمر میں جو باقی ہے ایسے کہ اگر قیامت کا اقرار کریں اور اوسیدہ غیر اعمال کے حساب کتاب کا خوف اپنے دل میں بیٹھا دے تو اس قدر بے باکی اور ڈیٹائی مفت و فخور محبت کے سبب نہیں چاہتا ہے کہ قیامت کی بات سنے یا اوس کے ماخذ اور دلیل میں کچھ غور کرے اسی سبب اوس کے طرف خیال ہے نہیں کرتا ہے اور بے غور و فکار کئے اوس خیال کو اپنی خاطر اُن مہین دیتا ہے تاکہ اوس خیال سے اوس کا عیش منتعش نہ ہو جاوے اور لذت میں غفلت نہ پڑے **سید**

اسے بخیر
کائنات میں
سب کو قیامت کے
آنے سے ڈرایا کرتے
ہوئے ہیں
اور اوس کو
سچ ناز آئندہ کے
فتح
بلکہ چاہتا ہے
آدمی کہ گناہ کر لے
سچ ناز آئندہ کے
فتح
بلکہ چاہتا ہے
آدمی کہ بیکار
ہو کر مفت و فخور
کرے اپنے آئندہ
عمر میں جو باقی
ہے ایسے کہ اگر
قیامت کا اقرار
کریں اور اوسیدہ
غیر اعمال کے
حساب کتاب کا
خوف اپنے دل میں
بیٹھا دے تو اس
قدر بے باکی اور
ڈیٹائی مفت و
فخور محبت کے
سبب نہیں چاہتا
ہے کہ قیامت کی
بات سنے یا اوس
کے ماخذ اور
دلیل میں کچھ
غور کرے اسی
سبب اوس کے
طرف خیال ہے
نہیں کرتا ہے
اور بے غور و
فکار کئے اوس
خیال کو اپنی
خاطر اُن مہین
دیتا ہے تاکہ
اوس خیال سے
اوس کا عیش
منتعش نہ ہو
جاوے اور لذت
میں غفلت نہ
پڑے

اور اوس دن سے خلاصی کی راہ پوچھنے لگیگا اور یہی ہے کہ پیغمبرؐ دن اور وقتوں کے اونکے الزام دینے کیواسطے سوال اور عرض کیطور پر قیامت کیوقت سے پوچھا کرتا تھا اور قیامت کے دن انکہہ کے چند بلائی اور عقل کے نتیجہ پر تیکے سبکے پناہ کی جگہ کہتا تھا انیوالا کیسوں پناہ ویکو تو غور و خوض ہر ایک غور و خوض لگے لگے کہ آئیں المقترۃ اور جب انسان کا حلال حیرت اور اضطراب سے اس مرتبہ کو پہنچے گا کہ دنیا کی طور پر کہنے لگیگا تب اسکو کہنا جاوےگا کہ کلام اللہ عزیزی برقی یعنی تیرے اور مضطر ہوئی دہشت و ہولوں دن قیامت کیلئے وَخَسَفَ الْقَمَرُ یعنی جاتی رہی روشنی اس کے اور زمین روہی چاند پوجنے والوں کا کہ چاند اگر معبود ہوتا جیسا کہ وہ کمان کرتے ہیں تو دفع کرتا اپنے سے خفا کہ نہ جاتی رہتی روشنی اوکی اور خوف و کسوف کے معنی ایک ہی ہیں یعنی جاتا رہنا روشنی کا اور نماز کو سنت موکہ ہے پس جو وقت کہ کہیں گے سوچ یا چاند کو بہتر ہو کر مستعد ہوں نماز کے لیے اور وہ سوچ کہیں گے لیے دو کعتیں ہیں بطور نقل کے اور نماز پڑھا دے اوکو امام جمہور اور قراۃ طویل پڑھے اوکی کہ پڑھے اور یہ خطبہ پڑھے اور چاند کہیں میں لوگوں کا جمہ ہوا ضرور نہیں ہے اکیلے اکیلے پڑھیں اپنے کہیں گے دو کعتیں مانند تمام نو فیل کے اور جمع کیے جاوینگے چاند و سوچ بیچ جاتے ہنے روشنی کے جیسے کہ روایت کیا گیا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یا جمع کیے جاوینگے دونوں بیچ طلوع ہونیکے مغرب سے یا بیچ ڈالنے کے کہیں تاکہ حسرت ہوونیکے پڑھنے والوں کو کہیں گے آدمی منکر قیامت کا اوس دن یعنی اوس دن کہ وہ مہر ہوئے ہیں امور مانند کہنے ناامید کے جو وقت کہ نہیں دیکھتا کوئی چیز علامتوں قدرت یہاں گئی کیسے جیسے کہ ہوتا وہ شخص کہ ناامید ہوتا ہے پانے نیکے کہ کہاں نیکے لیے کہ نہیں پاتا علامت پانے اوکیسے ۵ روح مسئلہ نماز کسوف و خسوف سنت ہی کہ جماعت سے ادا کیجاوے مگر نزدیک ابو حنیفہ اور مالک کے کہ خوف میں اکیلے ادا کریں اور وہ دو کعتیں ہیں کہ ہر کعت میں دو قیام اور دو رکوع ہوں مگر نزدیک ابو حنیفہ کے کہ مانند نماز صبح کے ہے اور قراۃ او میں چلے ہے مگر نزدیک احمد کے کہ بچار کر پڑھے اور نزدیک شافعی اور احمد کے دو خطبے او میں مستحب ہیں اور نزدیک مالک اور حنیفہ کے خطبہ نہیں ہے اور اگر کسوف ایسے وقت میں ہو کہ نماز او میں منع ہی تو یہی تردید شافعی کے نماز پڑھیں اور نزدیک حنیفہ اور احمد کے بجائے نماز کے تسبیح پڑھیں اور مالک سے دونوں روایتیں ہیں اور اور آیات میں مانند ازلہ اور صاعۃ اور تیرگی کے وغیر نماز نہیں ہے مگر نزدیک احمد کے کہ سب میں نماز جماعت سے پڑھیں اور یہ نیز ان امام عبد الوہاب شافعی کے شافعیہ کو ہے نماز جماعت نقل کی ہے اور یہ چھ تھہ فقہ حنفیہ ہی آیا ہے کہ وہاں ہر حادثہ کے مانند ہوا سختی اور تاریکی اور مینہ بہت اور خوف اولوں اور زلزلہ وغیرہ کے نماز اکیلے اکیلے مستحب ہے ۵ بحسب کلام اللہ عزالی یراک یومئذ لا تنفعون نہیں ہی کوئی پناہ طرف پر درود کا تیرے ہے آج کے دن قرار کی جگہ ۵ فتنے کوئی نہیں کہیں نہیں ہے بجا دیر سے رب تکا اوس دن جا پڑنا ۵ فی تفسیر کلام اللہ ایسا سوال بیجا است کہ اور ایسی پوچھنا یا پوچھنا لینے سے بڑا ناوہنہن کیناہ کہیں بلکہ حسن چیز ہے تو یہاں تا ہے وہی جگہ نہ ہو جائے گا

۱۰۰ سن بروت
 الرجل اذا نظر الى ابن
 قد نرس ثم ستمس
 في كل حبه وان لم
 في كل نظر الى ابن
 يمكن ناك نظر الى
 وقف القوم في فرب
 صوره فان الخلف
 يتعمل لانا مستند
 ثياب خلف الخمر
 ۱۰۱ والصفحة
 ۱۰۲ فرت بيان
 كيه
 بين منفصل هر حق
 اسكلا منه بيان
 حديث اذا خربه
 مؤيد اسكلا
 جيب پيش اسكلا
 كوكو اسكلا
 ۱۰۳ اسكلا
 ۱۰۴ اسكلا
 ۱۰۵ اسكلا
 ۱۰۶ اسكلا
 ۱۰۷ اسكلا
 ۱۰۸ اسكلا
 ۱۰۹ اسكلا
 ۱۱۰ اسكلا

تیرے رب کی مجلسِ قہری کی طرف اوس دن جانے قرار ہے اور کوئی شخص اوس مجلس کی نزدیکی کی خاطر
 سے مخالفت نہیں کر سکتا ہے یا اپنے ہنسے خوشے جا بیگا یا بال کہنیتے ہوئے نبردستے اور کوئی بیٹیکے اور
 جب چارنا چار آدمی اور جگہ پر حاضر ہوگا تو حیرت اور دہشت اوس پر اور زیادہ کر نیگے **عزیزی**
 یعنی قیامت میں کفار کو کوئی بہانہ کی جگہ نہ ہوگا نہ نہیں ہوگا اور سب خلق کے خدا کے حاضر آئیگی
 اور خدا تعالیٰ موافق اعمال ہر ایک کے ہیئت یا دوزخ اوسکی نہیں نیگی جگہ مقرر فرماویگا **بجز**
لِیَلْبِقُوا اَرْوَاحُهُمْ یَوْمَئِذٍ مُّجَرَّدٌ جو ویکی آدمی کو اوس دن حقیقت حال کی جو چہ کہ آگے بھیجا
 تھا اور جیسے چھوڑا تھا ماتہ صدقہ جاریہ کے **فہے** جانیگی ان ان کو اوس دن جو آگے بھیجا
 اور چھوڑا **موتہ تفسیر** یسبوا الخ خبر دار کیا جاویگا آدمی اوس دن ساتھ
 اوس چیز کے جو آگے بھیجی تھی اعمال کی قسم سے ہوں یا افعال کی قسم سے پتہ وہ اعمال و افعال لائق
 تقدیم کے تھے جیسے وضو کرنا نماز کے پہلے اور نماز پڑھنے کی روزی کی تلاش سے پہلے اور زکوٰۃ کا ادا کرنا
 مال پر سال گذرنیکے پہلے اور عمرہ حج کے پہلے اور سنت فرض کے پہلے اور اپنے اہل عیال کو صدقہ دینا
 غیر فہر دینے پہلے اور دوشیزا دعا سے پہلے اور قرض کو ادا کرنا وصیت جاری کرنے پہلے یا وہ
 اعمال و افعال لائق تقدیم کے تھے جیسے وقت آنیسے پہلے نماز پڑھنے اور رمضان کے پہلے شاکہ دن
 روزہ رکھنا اور عید ضحیٰ کو نماز کے پہلے قربانی کرنے اور عشاء کے پہلے وتر کی نماز پڑھنے اور قرض اور
 اپنے اہل و عیال کی ضروری حق ادا کرنے پہلے صدقہ دینا اور والدین کی خدمت اور اہل و عیال کی
 خبر گیری کے پہلے جہاد کا یا فضل حج کا یا فضل علم کی طلب کا سفر کرنا اور عدت گذرنیکے پہلے نکاح کر لینا
 و علیٰ ہذا القیاس **والتحس** اور جو جیسے چھوڑا تھا اپنے اعمال و افعال سے پہر وہ لائق تاخیر کے تھے
 جیسے قتالی کے فرض ادا کرنے بعد والدین کی خدمت کرنا اور اپنے ضروری حاجتوں کے پورا کرنے
 خیرات کرنا اور اپنے خویش و اقرباء کے احسان کرنے بعد غیر و غریب احسان کرنا یا لائق تاخیر کے تھے جیسے
 وقت گذرنیکے بعد نماز پڑھنے اور سال گذرنیسے مدت کے بعد زکوٰۃ ادا کرنا اور توبہ کا وقت
 پا کر توبہ کرنا و علیٰ ہذا القیاس اور جب آدمی کو اوسکے علموں کی تقدیم و تاخیر پر اعمال نامہ دیکھ کر اوس دن
 زمین اور دن اور رات کے گواہوں کو کھرا کر کے خبردار کر نیگے تب حیرت میں ہوگا اور سب ملنے کو سوچا
 کہ جیسے سب تسلیم تقدیم اور تاخیر کو نہیں چھوڑا ہے اور خبر دینے کے واسطے اوسکو کلمہ کہا ہے اور اہل
 باتوں کو پوچھتے ہیں اور اوس پر جزا دیتے ہیں تو میرے اہل عمل اور فعل نیکے بد جو میں کیونکر نہ کہیں
 اور اوسکو کیونکر نہ پوچھیں گے اور اوس پر کیونکر خبر اندنیگی اس سوچہ سے بڑے دہشت اسپر غالب ہو
 اور اپنے دل میں کہیں گے کہ بہت وقت بے دہش ہے اور بعض مفسرین نے یوں کہا ہے کہ ما تقدم
 مراد وہ عمل ہیں جو کر چکا ہے خواہ وہ نیک ہوں یا بد ہوں اور ما آخر سے مراد وہ عمل ہیں جو نہیں کر چکا
 خواہ نیک ہوں خواہ بد اور بعضوں نے یوں کہا ہے کہ ما تقدم سے مراد وہ مال ہے جو عود دیا اور عاقبت کے
 ذخیرہ کے واسطے آگے بھیجا اور ما آخر سے وہ مال مراد ہے جو دارالوقت کے واسطے پیچھے چھوڑا ہے اور بعضوں نے یوں

اور جو چیزیں عمل تقدیم یا تاخیر سے تھیں

کہنا ہے کہ مقدم سے مراد وہ عمل ہیں جو آپ کر گیا ہے خواہ نیک ہوں خواہ بد اور آخر سے وہ ہم و طریقہ ہے جو اپنے پیچھے چھوڑ گیا ہے اور لوگ اس سم و طریقہ پر چلتے ہیں اور کام کرتے ہیں یہ خواہ وہ ہم نیک طریقہ کی ہو اور اس شخص کے قیامت تک جو ثواب کی سبب بڑے یا بد ہو جو قیامت تک اس شخص کے عذاب اور برکت کی سبب پی چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص نیک طریقہ یا نیک سم کو کوئین لے کر رہتا ہے تو چلتے اس سم و طریقہ پر چلتے ہیں اور اس کے برابر ثواب اس شخص ہی مل جاتا ہے بدو ن اسکے کہ او ن عمل کر نیوالو کے ثواب میں کچھ نقصان ہو دی اور جو شخص بد طریقہ اور بد سم کو کوئین لے کر رہتا ہے تو اس کو او ن کے برابر وبال ہوتا جاتا ہے جو اوپر چلتے ہیں بدو ن سبب کے کہ او ن کو کوئین کے وبال سے کچھ کم ہو دی اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو دنیا میں ناحق خون کرتا ہے تو اس کا وبال قابل حضرت آدم علیہ السلام کے بیٹے پر ہی لکھتے ہیں اس واسطے کہ پہلے اوستے اس کام کو کیا تھا اور مجاہد رحمہ اللہ سے کہتے ہیں کہ مقدم سے مراد وہ عمل ہیں جو جوانی میں کیے ہیں اور آخر سے مراد وہ عمل ہیں جو بڑائی میں کیے ہیں حاصل کلام کا ہر طرح سے آدمی کو ہر حرکت اور سکون اور ہر قول فعل پر گاہ کر نیگے تاکہ او سکے موافق او سکے جزا دیوین اگرچہ بیخبر دار کرنا اور مامہ اعمال دکھانا اور گواہ ہونکو لڑنا نانا او سکے حق میں کچھ حاجت نہیں ہے **بَلْ اَلْاِنْسَانُ اِنْ عَزِزَتْ خَيْرٌ وَّجْہِیْ ہِیْ ہِرْ اَدْمٰی کُوْنِیْۃ** یا بد وقت و دن اعمال اور محاسبہ کے اور خبر دینے والا اللہ تعالیٰ ہے یا فرشتہ بحکم خدا کے یا مامہ اعمال او سکا دکھا کر جو کچھ لگے ہیں یا اپنے عمل کر چکا نیک ہو یا بد پس ثواب یا جا ویگا نیک پر اور عذاب یا جا ویگا بد پر اور یہی چھوڑا تھا یعنی نہیں کیا عمل خیر ہو یا شر پس عذاب یا جا ویگا خیر کے چھوڑنے پر اور ثواب یا جا ویگا شر کے چھوڑنے پر یا مقدم سے مراد مال ہے کہ تصدق کیا او سکون پنی حالت حیات میں اور آخر سے مراد ہے وہ مال جو پیچھے چھوڑا یا وقف کیا یا وصیت کی اسکی اور شیخ الاسلام عبداللہ القساری ج نے فرمایا کہ گناہ پہلے سے بھیجے تو ساتھ جہنم کے اور مال پیچھے چھوڑے تو ساتھ جنت کے گناہ کو ساتھ توبہ کے نیست و نابود کرنا نہ ہے اور مال کو ساتھ صدقہ کے لگے بیج تار ہے کہ فرستی زمین باشد کہ بحسرت ز پس نگاہ کنی اور حدیث میں آیا ہے **مَا مِنْکُمْ مِّنْ اَحَدٍ اَلَّا یَسْئَلُکُمُ رَبُّہٗ لَیْسَ بَیْنَہٗ وَبَیْنَہٗ تَرْجَمَانٌ وَّلَا حَاجَّ یُجِبُہٗ فِیَنْظُرُ اَمِنْ مِّنْہٗ وَلَا یُبْرِیْ اِلَّا مَا فَاذَمَّ مِنْ عَمَلِہٖ وَیَنْظُرُ اَمِنْ مِّنْہٗ فَلَا یُبْرِیْ اِلَّا النَّارَ لِقَآءِہٖ وَجْہُہٗ فَاَنْقَوُا النَّارَ وَکُلُّی لَیْشَقَّ سَمَہٗ ۝ رُوحُہٗ بَلْ اَلْاِنْسَانُ عَلٰی اَنْفُسِہٖ بَصِیْرٌ ۝ وَاَلْقٰی مَعَاذِ رَبِّہٖ ۝** بلکہ ہی آدمی واسطے ازام اپنے کے ایک حجت اگرچہ در میان میں لاوے اپنے عذر و مکوٹہ **فَتَنَہٗ** بلکہ آدمی اپنے واسطے آپ سوچہ ہے اور پیر الادہ اپنے بہانے کا **مَوَہٗ** نفساں بلکہ آدمی خود بخود اپنے سب علم و غیر خبر دار و مطلع ہو جائیگا علیہ کہ وہ آدمی اپنی جان پر حجت کامل اور گواہ عادل ہے ایسے کہ اپنے کیے ہوئے علم و نیکی شکلین اسکے نفس میں سخن و ثابت ہیں اصل اس عالم میں جو سکی دریافت قوی اور صاف ہوگی پس سبب اکو ن سبب علم و نیکی شکلین کو دریافت کر لیا بلکہ اپنے وجدان اور دریافت کی طرف رجوع کی احتیاج ہی نہوگی ایسے کہ عالم روح کے پہلنے کے سبب وہ شکلین خود بخود مہرور کر نیگے اور اعضاء کی صفیتیں اور صورتیں ہوں جائیگی بعض جہر کیے سیاہی

نہیں ہے کہ مقدم سے مراد وہ عمل ہیں جو آپ کر گیا ہے خواہ نیک ہوں خواہ بد اور آخر سے وہ ہم و طریقہ ہے جو اپنے پیچھے چھوڑ گیا ہے اور لوگ اس سم و طریقہ پر چلتے ہیں اور کام کرتے ہیں یہ خواہ وہ ہم نیک طریقہ کی ہو اور اس شخص کے قیامت تک جو ثواب کی سبب بڑے یا بد ہو جو قیامت تک اس شخص کے عذاب اور برکت کی سبب پی چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص نیک طریقہ یا نیک سم کو کوئین لے کر رہتا ہے تو چلتے اس سم و طریقہ پر چلتے ہیں اور اس کے برابر ثواب اس شخص ہی مل جاتا ہے بدو ن اسکے کہ او ن عمل کر نیوالو کے ثواب میں کچھ نقصان ہو دی اور جو شخص بد طریقہ اور بد سم کو کوئین لے کر رہتا ہے تو اس کو او ن کے برابر وبال ہوتا جاتا ہے جو اوپر چلتے ہیں بدو ن سبب کے کہ او ن کو کوئین کے وبال سے کچھ کم ہو دی اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو دنیا میں ناحق خون کرتا ہے تو اس کا وبال قابل حضرت آدم علیہ السلام کے بیٹے پر ہی لکھتے ہیں اس واسطے کہ پہلے اوستے اس کام کو کیا تھا اور مجاہد رحمہ اللہ سے کہتے ہیں کہ مقدم سے مراد وہ عمل ہیں جو جوانی میں کیے ہیں اور آخر سے مراد وہ عمل ہیں جو بڑائی میں کیے ہیں حاصل کلام کا ہر طرح سے آدمی کو ہر حرکت اور سکون اور ہر قول فعل پر گاہ کر نیگے تاکہ او سکے موافق او سکے جزا دیوین اگرچہ بیخبر دار کرنا اور مامہ اعمال دکھانا اور گواہ ہونکو لڑنا نانا او سکے حق میں کچھ حاجت نہیں ہے **بَلْ اَلْاِنْسَانُ اِنْ عَزِزَتْ خَيْرٌ وَّجْہِیْ ہِیْ ہِرْ اَدْمٰی کُوْنِیْۃ** یا بد وقت و دن اعمال اور محاسبہ کے اور خبر دینے والا اللہ تعالیٰ ہے یا فرشتہ بحکم خدا کے یا مامہ اعمال او سکا دکھا کر جو کچھ لگے ہیں یا اپنے عمل کر چکا نیک ہو یا بد پس ثواب یا جا ویگا نیک پر اور عذاب یا جا ویگا بد پر اور یہی چھوڑا تھا یعنی نہیں کیا عمل خیر ہو یا شر پس عذاب یا جا ویگا خیر کے چھوڑنے پر اور ثواب یا جا ویگا شر کے چھوڑنے پر یا مقدم سے مراد مال ہے کہ تصدق کیا او سکون پنی حالت حیات میں اور آخر سے مراد ہے وہ مال جو پیچھے چھوڑا یا وقف کیا یا وصیت کی اسکی اور شیخ الاسلام عبداللہ القساری ج نے فرمایا کہ گناہ پہلے سے بھیجے تو ساتھ جہنم کے اور مال پیچھے چھوڑے تو ساتھ جنت کے گناہ کو ساتھ توبہ کے نیست و نابود کرنا نہ ہے اور مال کو ساتھ صدقہ کے لگے بیج تار ہے کہ فرستی زمین باشد کہ بحسرت ز پس نگاہ کنی اور حدیث میں آیا ہے **مَا مِنْکُمْ مِّنْ اَحَدٍ اَلَّا یَسْئَلُکُمُ رَبُّہٗ لَیْسَ بَیْنَہٗ وَبَیْنَہٗ تَرْجَمَانٌ وَّلَا حَاجَّ یُجِبُہٗ فِیَنْظُرُ اَمِنْ مِّنْہٗ وَلَا یُبْرِیْ اِلَّا مَا فَاذَمَّ مِنْ عَمَلِہٖ وَیَنْظُرُ اَمِنْ مِّنْہٗ فَلَا یُبْرِیْ اِلَّا النَّارَ لِقَآءِہٖ وَجْہُہٗ فَاَنْقَوُا النَّارَ وَکُلُّی لَیْشَقَّ سَمَہٗ ۝ رُوحُہٗ بَلْ اَلْاِنْسَانُ عَلٰی اَنْفُسِہٖ بَصِیْرٌ ۝ وَاَلْقٰی مَعَاذِ رَبِّہٖ ۝** بلکہ ہی آدمی واسطے ازام اپنے کے ایک حجت اگرچہ در میان میں لاوے اپنے عذر و مکوٹہ **فَتَنَہٗ** بلکہ آدمی اپنے واسطے آپ سوچہ ہے اور پیر الادہ اپنے بہانے کا **مَوَہٗ** نفساں بلکہ آدمی خود بخود اپنے سب علم و غیر خبر دار و مطلع ہو جائیگا علیہ کہ وہ آدمی اپنی جان پر حجت کامل اور گواہ عادل ہے ایسے کہ اپنے کیے ہوئے علم و نیکی شکلین اسکے نفس میں سخن و ثابت ہیں اصل اس عالم میں جو سکی دریافت قوی اور صاف ہوگی پس سبب اکو ن سبب علم و نیکی شکلین کو دریافت کر لیا بلکہ اپنے وجدان اور دریافت کی طرف رجوع کی احتیاج ہی نہوگی ایسے کہ عالم روح کے پہلنے کے سبب وہ شکلین خود بخود مہرور کر نیگے اور اعضاء کی صفیتیں اور صورتیں ہوں جائیگی بعض جہر کیے سیاہی

پیدا کر نیکی اور بعض چہرے کی رونق و سرخ روی پیدا کر نیکی اور بعض تمام اعضا میں لہو کو رنگینے چنانچہ وضو کر
کر نیوالونکے چہرے اور ماتہ پانوروش ہونگے اور زیور پہنے ہوئے لاونیکے اور خیانت کر نیوالونکو جس چیز کی تمنا
کی ہی اوسکو و سکی گردن و کندہ پر لادے ہوئے لاونیکے اور شہیدوں کے خون سے رنگے ہوئے لاونیکے اور
رائیوں کو انکے شرمگاہوں سی پیپ بہتی ہوئی لاونیکے بیان تک کہ ہر عضو آدمی کا جس کے جو گناہ کیا ہے
وہ خود گواہ دیکھا اور آپ بولیگا ہر سوائے اقرار کر نیکی آدمے کا کچھ بسن جلیگا و لقا الفی متاثر ہوگا اور
ترکش کے تیر و مکی طرح تمام اپنے عذر و تہا نون کو حدیث شریف میں آیا ہے کہ آدمے کو قیامت کے دن اپنے
علم و غیر مطلع اور خبر دار ہونا میں مرتبہ ہوگا پہلی مرتبہ ہر ایک کے نامہ اعمال فرشتے پڑھ کر ہر ایک کے ماتہ میں
دینگے اور کہینگے اقر الیکنا بک لکی بنفسک لیو علیک و طوقت آدمے اپنے برے کاموں کے انکار کر نیکی
اور کہینگے کہ میں ہرگز یہ کام نہیں کیے ہیں یہ ہمہ ہر چوٹ لکھ دیا ہے ہر دوسری مرتبہ تہان و زمین اور
دن اور رات اور ہر عضو انکے اور نکاموں پر گواہ دینگے اور انکے ذمہ پر وہ چیزیں ثابت کر نیکی اور اوس
کہینگے کہ میں یہ کام کیے ہیں یہاں وقت یہ ہی اقرار کر نیکی اور کہینگے کہ مان ہے یہ کام ہوئے ہیں لیکن
عذر در پیش کر نیکی اور کہینگے کہ فلانا کام ہے اس سبب ہوا اور فلانا کام اس سبب اور اکثر انکے عذر و تہا
اور حیات سے ہونگے اور یہ کہ ہماری پیشوا ہمارے واسطے دین اور ائین اور رسم اور طریقے مقرر کر گئے تھے
سو ہم انکی تقلید و پیروی اس بلا میں گرفتار ہوئے چنانچہ قرآن شریف میں جا بجا اسی قسم کے عذر ہوں
اونکی زبان سے حکایت کے طور پر حق تعالیٰ نے بیان فرمائے ہیں اور جب انکے عذر و تہا کو نبی باطل و مہمو
کر دینگے پھر تیسری مرتبہ یہ حکم ہوگا کہ ہر ایک کا نامہ اعمال اگر اچھا ہے تو سید ہے ماتہ میں اور اگر برا ہی تو
اولٹے ماتہ میں دیکر اپنے آپ تھکا نوں پر اونکو ہنچاؤت فرشتے نیگوں کے نامہ اعمال انکے سید ہے ماتہ میں دیکر
موقف کے دائیں طرف جو بہشت کا رستہ ہے روانہ کر نیکی اور بر و نکو اولٹے ماتہ میں دیکر موقف کے بائیں
طرف جو دوزخ کا رستہ ہے مارا کر اور گردن میں ماتہ دیکر نکلیں گے اور بعض کو زنجیر و ان اور طوق سے
جکڑ کر لیجا دینگے اور بعض کو موہنہ کے بل گھسیٹے ہوئے لیجا دینگے اور جب آدمی کی غفلت کے بیان سے
فراغت پائی یعنی آدمی ایسا غفلت میں پڑا ہوا ہے کہ قیامت کے آئینا انکار کرتا ہے اور دہائی استعول
شعبہ اوس میں نکالتا ہے اور پھر قیامت کے دن تجلی قاہرہ اللہ کے نور ظہور کی وقت حسرت اور اقسوس
کر لگا اور اوسدنکے خوف سے مضطرب اور بے قرار ہو دیکھا اور تقدیم اوس چیز سے جسکے تاخیر ضروری تھی اور
تاخیر اوس چیز سے جسکے تقدیم ضروری تھی خبردار کیا جا دیکھا اور ان سب چیزوں کی اوس پریش ہو
اب بات میں بات نکل آئیگی طور پر اپنے پیغمبر کو حکم ہوتا ہے کہ اس بیان سے تمکو یہ بات معلوم ہوگی
کہ جبکی تقدیم ضروری ہے اوسکو مؤخر کرنا اور جسکے تاخیر ضروری ہے اوسکو مقدم کرنا برابر ہے کہ جب
جو کام خیر کے ہیں اون میں ہر دو کو لازم ہے کہ آپس میں ان دونوں چیزوں کے بجائے کہ ہر دو ضرور
اور سبکی تفسیر کیلئے میں اسلئے کہ اس علم کا جو نہایت شوق ملک ہے اور سب بہت حریص ہوا اس سبب
یہ دونوں چیزیں اتنے صاف و سہولتی میں اور تم یہ سمجھتے ہو کہ اس علم کے سیکھنے میں جھجھک جلدی ہوتی ہے

سہ قول
دلائل صادقہ
حال میں
نہ بصیرت و العادیر
ہم ہم العذرۃ
کامنا کمراسم
لشکر اور
چہ چیزیں عذر
ایک ہی چیزیں عذر
سازے
سید عالم و سیدانی کا
میدانی اور
فنا
قیامت کے دن
ایسا اپنے علم و تہا
میں میں ہوگی
ایسے ہی ہے
سہ
کتاب و تہا کا
اپنے جان کے لیے
والا

عزیز کے ایشا کو بوجہ حضرت جبریل علیہ السلام کے پڑھنے کے وقت چپ رہتے تھے اور کان دہر کے اونکی
 قرآن کو سنا کرتے تھے اور جب حضرت جبریل علیہ السلام پڑھ چکے تھے تب بعینہ اسی عبارت کو نئے تفاوت
 دوہرا کر اونکو سناتے تھے سو اس آیت سے لینے لائے کہ یہ سنا کر اسی امور پر تدبیر میں تعلیم
 و تائید کی رعایت پر متفرع فرمایا ہے اور یہی اسی منافع عاجلہ کی محبت کی طرف انتقال فرمایا ہے اور حاصل
 مطلب یہ ہے کہ کتنا ہے امر نیک ہو لیکن اس کے حاصل کرنے میں بہت جلدی نہ کرنی چاہیے اس خوف
 کہ ایسا نہ اس جلدی سے کوئی اور امر بہتر فوت ہو جاوے چنانچہ آدمی دنیا کی محبت میں آخرت سے غفلت
 کرتے ہیں اسی سبب تمام آدمیوں کی طرف خطاب فرمایا ہے کہ تم سب منافع عاجلہ یعنی دنیا کی محبت میں
 گرفتار ہو و لکن ان کا خیال کہ وہ چھوڑتے ہو آخرت کو اور اونکی فکر کچھ یہی نہیں کرتے ہو ہو سکتا
 کہ تم دور سمجھتے ہو اور دنیا کی منافع کی محبت اور آخرت کے منافع سے غفلت کرنا پڑے فساد کا باعث ہے
 چنانچہ حدیث شریفہ میں آیا ہے کہ **حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ** اور یہی شکل یہ ہے کہ ان دونوں
 چیزوں کی محبت ایک جگہ جمع نہیں ہوتی بلکہ ایک کی محبت دوسری چیز کی بغض کا سبب بنتی ہے چنانچہ
 حدیث شریفہ میں آیا ہے **مَنْ أَحَبَّ دُنْيَاهُ أَجْرَ بَاخِرَةٍ وَمَنْ أَحَبَّ آخِرَتَهُ أَجْرَ نَارٍ** اور اسی سے
 اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فرمایا ہے **إِنَّ مَحَبَّتَ أَحَدٍ مَّا سَخَطَتْ لَاحِظًا** اور اسی
 اور اسی نکتہ کی طرف اشارہ کرینگے واسطے **وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْفَرَسُ وَلَا الْبَكْرُ وَلَا الْحِمْلُ وَلَا الْبَعِثُ وَلَا الْوَلَدُ**
 ولا تحبون الاخرة لغير ما يوليون حکم ہوتا ہے کہ اس عاجلہ کی محبت اس دوسری محبت کی ترک کا
 سبب ہے اور حال یہ ہے کہ آخرت کی منفعت و مضرت ہزاروں درجہ اس دنیا کی منفعت اور مضرت سے
 بڑھ کر ہے یہاں تک کہ ان دونوں میں کچھ نسبت نہیں ہے ایسے کہ **دَجْوَةُ الْخُكِّ عَزِيزِي وَمُجْهَرَةُ**
كَوْمَيْنِ نَاصِرَةٍ إِلَى سَرِيحَةٍ نَازِلَةٍ و **وَجُودَةُ كَوْمَيْنِ بَاسِرَةٍ** کہتے ایک موہبہ اوسدن تازہ ہو گئے
 پروردگار اپنے کے دیکھنے والے ہو گئے اور کتنے ایک موہبہ اوسدن توری چڑھے ہو گئے **فَنَزَلَ كَتَمِي**
 موہبہ اوسدن تازہ ہیں اپنے رب کی طرف دیکھتے اور کتنے موہبہ اوسدن او اس میں **هَوَّةٌ تَقْسِمُ**
وَجُودَةُ كَوْمَيْنِ کہتے چہرے اوسدن تازہ اور روشن اور چمکتے ہوئے ہو گئے اس سبب سے کہ ان کے نیک ہونے
 نور اور نیک عملوں کی روشنی اونکے چہرہ و نہر و رگ رگی اور انکے باطن کا نور اونکے ظاہر پر نمودار ہو گا اور اس
 نور کے سبب جو اونکی آنکھ کی روشنی کی مدد کرے اور اپنے پروردگار کی نور کی تجلی کی طرف نظر کرے اور
 بڑے لذت پانوالے ہو گئے اور انکے آنکھوں میں تجلی کے دیکھنے سے ہرگز نہ چند ہلاوکی اور تیر و خوفناک
 ہی نہ ہوگی اور کتنے چہرے اوسدن حیرت اور دہشت میں پڑے ہو گئے اگرچہ اس تجلی کے سامنے گھرے
 ہو گئے لیکن اس کو دیکھ نہ سکیں گے پروردگار کے دیکھنے سے چین پانا اور لذت اٹھانے اور دور نا ایسے کہ وہ چہرے اپنے
 حالت میں گرفتار ہو گئے اور اس روتی شکل کے ہو گئے سو یہ ظاہر اونکا ایسا خراب ہو گا اور انکے دل میں عجب
 رنج و غم غالب ہو گا کہ **تَقْنُنُ الْخُكِّ عَزِيزِي** **تَقْنُنُ أَنْ يَفْعَلَ بِهَا قَارِعَةٌ** کہتے کہ گریہ کر دیں
 لائی جاوے اور انکے ایک مصیبت **هَسْبُكَ خيال** میں ہیں کہ اوپر وہ ہوئے جس سے کہ کوئی نہ ہو

عزیز کے ایشا کو بوجہ حضرت جبریل علیہ السلام کے پڑھنے کے وقت چپ رہتے تھے اور کان دہر کے اونکی
 قرآن کو سنا کرتے تھے اور جب حضرت جبریل علیہ السلام پڑھ چکے تھے تب بعینہ اسی عبارت کو نئے تفاوت
 دوہرا کر اونکو سناتے تھے سو اس آیت سے لینے لائے کہ یہ سنا کر اسی امور پر تدبیر میں تعلیم
 و تائید کی رعایت پر متفرع فرمایا ہے اور یہی اسی منافع عاجلہ کی محبت کی طرف انتقال فرمایا ہے اور حاصل
 مطلب یہ ہے کہ کتنا ہے امر نیک ہو لیکن اس کے حاصل کرنے میں بہت جلدی نہ کرنی چاہیے اس خوف
 کہ ایسا نہ اس جلدی سے کوئی اور امر بہتر فوت ہو جاوے چنانچہ آدمی دنیا کی محبت میں آخرت سے غفلت
 کرتے ہیں اسی سبب تمام آدمیوں کی طرف خطاب فرمایا ہے کہ تم سب منافع عاجلہ یعنی دنیا کی محبت میں
 گرفتار ہو و لکن ان کا خیال کہ وہ چھوڑتے ہو آخرت کو اور اونکی فکر کچھ یہی نہیں کرتے ہو ہو سکتا
 کہ تم دور سمجھتے ہو اور دنیا کی منافع کی محبت اور آخرت کے منافع سے غفلت کرنا پڑے فساد کا باعث ہے
 چنانچہ حدیث شریفہ میں آیا ہے کہ **حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ** اور یہی شکل یہ ہے کہ ان دونوں
 چیزوں کی محبت ایک جگہ جمع نہیں ہوتی بلکہ ایک کی محبت دوسری چیز کی بغض کا سبب بنتی ہے چنانچہ
 حدیث شریفہ میں آیا ہے **مَنْ أَحَبَّ دُنْيَاهُ أَجْرَ بَاخِرَةٍ وَمَنْ أَحَبَّ آخِرَتَهُ أَجْرَ نَارٍ** اور اسی سے
 اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فرمایا ہے **إِنَّ مَحَبَّتَ أَحَدٍ مَّا سَخَطَتْ لَاحِظًا** اور اسی
 اور اسی نکتہ کی طرف اشارہ کرینگے واسطے **وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْفَرَسُ وَلَا الْبَكْرُ وَلَا الْحِمْلُ وَلَا الْبَعِثُ وَلَا الْوَلَدُ**
 ولا تحبون الاخرة لغير ما يوليون حکم ہوتا ہے کہ اس عاجلہ کی محبت اس دوسری محبت کی ترک کا
 سبب ہے اور حال یہ ہے کہ آخرت کی منفعت و مضرت ہزاروں درجہ اس دنیا کی منفعت اور مضرت سے
 بڑھ کر ہے یہاں تک کہ ان دونوں میں کچھ نسبت نہیں ہے ایسے کہ **دَجْوَةُ الْخُكِّ عَزِيزِي وَمُجْهَرَةُ**
كَوْمَيْنِ نَاصِرَةٍ إِلَى سَرِيحَةٍ نَازِلَةٍ و **وَجُودَةُ كَوْمَيْنِ بَاسِرَةٍ** کہتے ایک موہبہ اوسدن تازہ ہو گئے
 پروردگار اپنے کے دیکھنے والے ہو گئے اور کتنے ایک موہبہ اوسدن توری چڑھے ہو گئے **فَنَزَلَ كَتَمِي**
 موہبہ اوسدن تازہ ہیں اپنے رب کی طرف دیکھتے اور کتنے موہبہ اوسدن او اس میں **هَوَّةٌ تَقْسِمُ**
وَجُودَةُ كَوْمَيْنِ کہتے چہرے اوسدن تازہ اور روشن اور چمکتے ہوئے ہو گئے اس سبب سے کہ ان کے نیک ہونے
 نور اور نیک عملوں کی روشنی اونکے چہرہ و نہر و رگ رگی اور انکے باطن کا نور اونکے ظاہر پر نمودار ہو گا اور اس
 نور کے سبب جو اونکی آنکھ کی روشنی کی مدد کرے اور اپنے پروردگار کی نور کی تجلی کی طرف نظر کرے اور
 بڑے لذت پانوالے ہو گئے اور انکے آنکھوں میں تجلی کے دیکھنے سے ہرگز نہ چند ہلاوکی اور تیر و خوفناک
 ہی نہ ہوگی اور کتنے چہرے اوسدن حیرت اور دہشت میں پڑے ہو گئے اگرچہ اس تجلی کے سامنے گھرے
 ہو گئے لیکن اس کو دیکھ نہ سکیں گے پروردگار کے دیکھنے سے چین پانا اور لذت اٹھانے اور دور نا ایسے کہ وہ چہرے اپنے
 حالت میں گرفتار ہو گئے اور اس روتی شکل کے ہو گئے سو یہ ظاہر اونکا ایسا خراب ہو گا اور انکے دل میں عجب
 رنج و غم غالب ہو گا کہ **تَقْنُنُ الْخُكِّ عَزِيزِي** **تَقْنُنُ أَنْ يَفْعَلَ بِهَا قَارِعَةٌ** کہتے کہ گریہ کر دیں
 لائی جاوے اور انکے ایک مصیبت **هَسْبُكَ خيال** میں ہیں کہ اوپر وہ ہوئے جس سے کہ کوئی نہ ہو

نفساں یقین کہتے ہوئے کہ کیا کیا جاو چکا اونکے ساتھ معاملہ بیہ کی تھی تو فریاد اور اس خیال
 اونکے حواس بجا ہوئے تاکہ تجلی الہی نور کے دیکھنے سے بہرہ مند اور شرف ہوں چنانچہ حدیث صحیح متواتر
 جسکو بہت صحابیوں نے روایت کیا ہے آیا ہے کہ اَلْكَوْثُ سَكْرُوْنَ مَرْكَبُهُمَا تَرَوْنَ الْفَلَاحَ لَيْسَ دُونَ الْجَنَّةِ
 اور یہ بھی حدیث صحیح میں آیا ہے کہ تم لوگ حق تعالیٰ کے دیدار سے مشرف ہو گے لیکن اگر ہو سکے تو فجر اور
 عصر کی نماز کو بہت احیا طے اپنے وقت پر ادا کرتے رہو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان دونوں نمازوں کا
 نور حق تعالیٰ کے دیدار میں مدد کر لگایا یہاں پر جانا چاہیے کہ یہ آیت صریح دلیل ہے اس بات پر کہ قیامت میں
 حق تعالیٰ کا دیدار نیک لوگوں کو نصیب ہوگا اور حدیث صحیح متواتر جسکو بہت صحابیوں نے صحیح اسناد و اس روایت
 کیا ہے وہ بھی اس آیت کے مضمون کی تاکید تشریح ہے تو حق تعالیٰ کی رویت کا عقدا دہر مسلمان کو لازم
 فرض ہے اور حق تعالیٰ کے دیدار کے منکر اس آیت کے مضمون میں بہت گہرا ہے بہن اور ماتہ یا نو مارا ہر
 اور عجیب غریب باتیں کہیں بہن کہ اکثر وہ باتیں کتاب اللہ کی تحریف کو پہنچی بہن اور مفسر و تفسیر کا
 واجبہ اسلئے ان چیزوں کا ذکر اس مقام پر کرنا ضرور ہوا والا اس تفسیر کے طرز کے سچا ہے اس گفتگو کا
 اچھا لانا مناسب نہ تھا چاکر سے ذکر کیا جاتا ہے اور اس ذکر کے پہلے ایک مقدمہ ضروری بیان ہوتا
 اسکو کان رکھ کر سنا چاہیے اور اس مقدمہ کا حاصل یہ ہے کہ کلام اللہ کی تفسیر اسکو کہتے بہن کہ تین
 چیزوں کی رعایت اوس میں پائی جاوے اول یہ کہ ہر کلمہ کو قرآن شریف کے اس کے حقیقی معنی پر حل کرنا
 چاہیے یا مجاز متعارف و مشہور پر دوسرے یہ کہ اس کلمہ کے سیاق و سباق کو اور کلام اللہ کا
 اول سے آخر تک کرکھنا چاہیے تاکہ کلام بے لوث و بے ربط نہ ہو جائے تیسرے یہ کہ نزول وحی کے کو اور
 فہم اس تفسیر کے مخالف واقع نہو اور وہ کو اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین
 پر اگر ان تینوں چیزوں سے ایک فوت ہو جاوے اور دوسرے باقی رہیں تو اسکو تاویل کہتے بہن سوا کہ پہلی
 فوت ہو جائے لیکن دوسری اور تیسری باقی رہیں تو اسکو تاویل قریب کہتے بہن اور اگر دوسری فوت
 ہو جائے لیکن پہلی اور تیسری باقی رہیں یا تیسری فوت ہو جاوے لیکن پہلی اور دوسری باقی رہیں ان
 دونوں صورتوں کو تاویل بعید کہتے بہن اور اگر تینوں فوت ہو جاوے تو اسکا نام تحریف و منہج
 ہے معاذ اللہ من لک پہر جب یہ مقدمہ معلوم ہو چکا تو اب جانا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کے رویت کے منکر
 کلام جسکو وہ بہت عمدہ جانتے بہن اور اس گروہ کے مفسر و پیغمبر و فخر کرتے بہن وہ یہ ہے کہ ناطقہ کو
 منظرہ کے معنی کہتے بہن چنانچہ اَلْكَوْثُ سَكْرُوْنَ اَلْكَوْثُ سَكْرُوْنَ اَلْكَوْثُ سَكْرُوْنَ اَلْكَوْثُ سَكْرُوْنَ اَلْكَوْثُ سَكْرُوْنَ
 یعنی بہن منظر بہن لکڑی تاویل کر مہلت دو ہکو کہ ہم یہی سنگا لیں نہاری روشنی سے اور
 اے کو کہتے بہن کہ یہ حرف جر کا نہیں ہے بلکہ لغت کے معنی ہیں اَلَا کا مفسر ہے صل میں الی تھا
 تنوین کے ساتھ جب سکو رہا کی طرف مضاف کیا تو تنوین جاتی رہے الی رہا یا حرف جر سے مشابہ ہو گیا
 تو اب اونکے نزدیک اس آیت کے معنی یوں ہوئے کہ اپنے پروردگار کی نعمت کے منتظر ہو گئے تو اونکے
 اس آیت نے روایت پر دلالت ملی سو اب اس آیت کے معنی میں مامل اور غور کرنا چاہیے کہ اول تو سوال

نفساں یقین کہتے ہوئے کہ کیا کیا جاو چکا اونکے ساتھ معاملہ بیہ کی تھی تو فریاد اور اس خیال
 اونکے حواس بجا ہوئے تاکہ تجلی الہی نور کے دیکھنے سے بہرہ مند اور شرف ہوں چنانچہ حدیث صحیح متواتر
 جسکو بہت صحابیوں نے روایت کیا ہے آیا ہے کہ اَلْكَوْثُ سَكْرُوْنَ مَرْكَبُهُمَا تَرَوْنَ الْفَلَاحَ لَيْسَ دُونَ الْجَنَّةِ
 اور یہ بھی حدیث صحیح میں آیا ہے کہ تم لوگ حق تعالیٰ کے دیدار سے مشرف ہو گے لیکن اگر ہو سکے تو فجر اور
 عصر کی نماز کو بہت احیا طے اپنے وقت پر ادا کرتے رہو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان دونوں نمازوں کا
 نور حق تعالیٰ کے دیدار میں مدد کر لگایا یہاں پر جانا چاہیے کہ یہ آیت صریح دلیل ہے اس بات پر کہ قیامت میں
 حق تعالیٰ کا دیدار نیک لوگوں کو نصیب ہوگا اور حدیث صحیح متواتر جسکو بہت صحابیوں نے صحیح اسناد و اس روایت
 کیا ہے وہ بھی اس آیت کے مضمون کی تاکید تشریح ہے تو حق تعالیٰ کی رویت کا عقدا دہر مسلمان کو لازم
 فرض ہے اور حق تعالیٰ کے دیدار کے منکر اس آیت کے مضمون میں بہت گہرا ہے بہن اور ماتہ یا نو مارا ہر
 اور عجیب غریب باتیں کہیں بہن کہ اکثر وہ باتیں کتاب اللہ کی تحریف کو پہنچی بہن اور مفسر و تفسیر کا
 واجبہ اسلئے ان چیزوں کا ذکر اس مقام پر کرنا ضرور ہوا والا اس تفسیر کے طرز کے سچا ہے اس گفتگو کا
 اچھا لانا مناسب نہ تھا چاکر سے ذکر کیا جاتا ہے اور اس ذکر کے پہلے ایک مقدمہ ضروری بیان ہوتا
 اسکو کان رکھ کر سنا چاہیے اور اس مقدمہ کا حاصل یہ ہے کہ کلام اللہ کی تفسیر اسکو کہتے بہن کہ تین
 چیزوں کی رعایت اوس میں پائی جاوے اول یہ کہ ہر کلمہ کو قرآن شریف کے اس کے حقیقی معنی پر حل کرنا
 چاہیے یا مجاز متعارف و مشہور پر دوسرے یہ کہ اس کلمہ کے سیاق و سباق کو اور کلام اللہ کا
 اول سے آخر تک کرکھنا چاہیے تاکہ کلام بے لوث و بے ربط نہ ہو جائے تیسرے یہ کہ نزول وحی کے کو اور
 فہم اس تفسیر کے مخالف واقع نہو اور وہ کو اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین
 پر اگر ان تینوں چیزوں سے ایک فوت ہو جاوے اور دوسرے باقی رہیں تو اسکو تاویل کہتے بہن سوا کہ پہلی
 فوت ہو جائے لیکن دوسری اور تیسری باقی رہیں تو اسکو تاویل قریب کہتے بہن اور اگر دوسری فوت
 ہو جائے لیکن پہلی اور تیسری باقی رہیں یا تیسری فوت ہو جاوے لیکن پہلی اور دوسری باقی رہیں ان
 دونوں صورتوں کو تاویل بعید کہتے بہن اور اگر تینوں فوت ہو جاوے تو اسکا نام تحریف و منہج
 ہے معاذ اللہ من لک پہر جب یہ مقدمہ معلوم ہو چکا تو اب جانا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کے رویت کے منکر
 کلام جسکو وہ بہت عمدہ جانتے بہن اور اس گروہ کے مفسر و پیغمبر و فخر کرتے بہن وہ یہ ہے کہ ناطقہ کو
 منظرہ کے معنی کہتے بہن چنانچہ اَلْكَوْثُ سَكْرُوْنَ اَلْكَوْثُ سَكْرُوْنَ اَلْكَوْثُ سَكْرُوْنَ اَلْكَوْثُ سَكْرُوْنَ اَلْكَوْثُ سَكْرُوْنَ
 یعنی بہن منظر بہن لکڑی تاویل کر مہلت دو ہکو کہ ہم یہی سنگا لیں نہاری روشنی سے اور
 اے کو کہتے بہن کہ یہ حرف جر کا نہیں ہے بلکہ لغت کے معنی ہیں اَلَا کا مفسر ہے صل میں الی تھا
 تنوین کے ساتھ جب سکو رہا کی طرف مضاف کیا تو تنوین جاتی رہے الی رہا یا حرف جر سے مشابہ ہو گیا
 تو اب اونکے نزدیک اس آیت کے معنی یوں ہوئے کہ اپنے پروردگار کی نعمت کے منتظر ہو گئے تو اونکے
 اس آیت نے روایت پر دلالت ملی سو اب اس آیت کے معنی میں مامل اور غور کرنا چاہیے کہ اول تو سوال

کہ انکار کرتے ہیں دیدار الہی اور پوچھ گئے مالک بن انس رضی اللہ عنہ اللہ تعالیٰ کے اس قول سے پہلی آیت چنانچہ
اور کہا گیا کہ وئی ایک لوگ اسکے معنی کہتے ہیں الی تو اب اپنے رکے ثواب کو دیکھیں گے پس کہا مالک کو یہ
بولتے ہیں پس کہاں گئے وہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کو سہول کر کلام اللہ عنہم یومئذ یومئذ یومئذ یومئذ
کہ لوگ دیکھیں گے طرف اللہ تعالیٰ کے اپنے انکھون کے اور اگر نہ دیکھتے مومن اپنے رب کو دن قیامت کے تو
نہ عذاب کرتا اللہ کا فروکش و سبوتاہہ حجاب اور کہا صاحب عقد فرید نے کہ جو کوئی اعتقاد کرے غیر اسکے پس
بدعتی نزدیک ہی اور بلاشبہ گواہی دیتا ہے مطلوب پر اور یہ کرتا ہے اہل بدعت کے دعویٰ کو یہ کہ
رویت اللہ تعالیٰ کی لذت کبریٰ ہی پس کیونکر محروم ہونگے اوس مومن حال آنکہ وہ گہر لذت کا ہر
پس لاتی ہی مومن کو یہ کہ ہوسبت اوسکی جنت کی نعمت مین سے حاصل کرنے نعمت رویت کی ایسی
کہ سوا اسکے نعمت مین بہیمہ مشرکہ ہیں اور عارفین دل کی آنکھوں کی بیان ہی مشاہدہ جمال باکمال
کرتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر کہتے ہیں پس لاتی ہی ہر مومن کو یہ کہ حاضر کہے اس
بیشے آہی کو وقت موت کے تا بیڑہ پار ہو کہ مصاحت ادنیٰ کی باعث نجات کی ہوتی ہی چہ چا
مصاحت اوس شہنشاہ کی حکایت منقول ہے کہ حجاج بن یوسف نے ایک شخص کے قتل کا ارادہ کیا
پس کہا اوسنے حجاج سے کہ میں کچھ حاجت کہتا ہوں تیسے حجاج نے کہا کہ وہ کیا ہے اوسنے کہا کہ چاہتا ہوں
یہ کہ چلو مین تمہارے ساتھ تین قدم پس چلا حجاج اوسکے ساتھ پس کہا اوس شخص کہ حق اس
صحت کا یہ ہے کہ معاکر و تم قصور میرا پس معاف کیا حجاج نے اوسکو اور فاقہ مصیبت عظیمہ کہ
توڑیکی پیٹہ کی ہڈیوں کو اور اسلئے فقیر کو فقیر کہتے ہیں کہ فقرا و سکی پیٹہ کی ہڈیوں کو توڑتا ہے اور یہ
کنایہ ہے نہایت شدہ سے اور عدم قدرت سے تحمل پر پس کفار کو اسکا یقین ہوگا جیسکے یقین کا
وجہ ناظرہ کو لینے چاہے لوگوں کو اسکا کہ لینے اوسکو تمام پہلا بیان اور بعضوں نے کہا کہ وہ بلا حجاب لینے
اوٹ ہے رویت رب الارباب سے مصرع کہ از فراق تیر و جہان بلائے نیست + ۸ م ۷
کَلَّا اِذَا الْبَغْتِ التَّرَاقِیْ وَ قِلَ مِنْ رَاقٍ وَ ظَنَّ اَنَّهُ الْفِرَاقُ فَمِنْهُ جَوَقْتُ کہ پہنچو ہے روح چیر کر
اور کہا جاتا ہے کون ہے منتر پڑھنے والا اور یقین جانتا ہے قریب الملک کہ یہ وقت جدا ہونے کا ہے
۸ فتنے کوئی نہیں جوقت جان پہنچے ہانس تک اور لوگ کہیں کون چہاڑنیوالا اور وہ
اٹکا کہ اب آیا چوٹا ۸ م ۷ تفسیر کے آخر کو ہرگز دور نہ سمجھو اسلئے کہ آخرت اور
سفر کا نام ہے جبین روح کو اپنے پروردگار کی طرف سفر کرنا ہے اور اوس سفر کی ابتدا موت کا
وقت ہے گویا روح اوس وقت اپنے گھر سے نکل کے اوس سفر کی منزلین طی کرتے ہیں مشغول ہوتی
اور انتہاء اس سفر کی قیامت کے دن حق تعالیٰ کے قہر سے تجلی کے حضور مین حاضر ہونا چاہیے
اسی سورۃ مین الی اتریاک یومئذ المستقن کی تفسیر مین بیان ہو چکا ہے اور سفر کی دوری اور نزدیک
ابتداء سے شمار کرنا چاہیے نہ اوسکی انتہاء سے اور اس سفر کی ابتدا بہت نزدیک ہے کہ دنیا کی
زندگانی سے علیٰ ہنوی ہے جوقت یہاں سے قدم اوٹھایا پس وٹا پڑ کہ اس حقیقت مین آخرت کا

ہن بن یون
بلال بن وہ
بنا بن سہ
امد بن لہ
بروین ہوتا
"س
یعنی مین
اوسکا ہون
کی یاد کرنا
وئی نا ادرت
نہایت وجہ
یومئذ ناظرہ
اسکے بیان
لال غیہ
الاعراض عن
الدنیاء فی الزلازل
والاقبال علی
روحہ یومئذ
باسمہ قنن ان
یومئذ ناظرہ
بسیار اقبال
علی الدنیاء
الارباب

شروع اذ ابلیغ الشراقی اوس وقت سے ہے کہ جب پہنچتی ہی آدمی کی جان اوسکے سینہ کی ہڈیوں میں جو
کروں کے متصل ہیں اور اوس وقت کو سکرات اور غریکا وقت کہتے ہیں اور اوس وقت روح حیوانی اپنے
سکین اور ٹیکانیسے باہر نکلتی ہے یعنی دل سے اگرچہ اب تک تمام بدن سے باہر نہیں نکلی ہے جیسے جب
سافر اپنے گھر سے باہر نکلا اگرچہ گلی کو پہنچا اور شہر کے دروازے سے باہر نہیں نکلا لیکن مسافر ہو چکا اور روح
حیوانی وہی متعلق نفس کے ہے اور یہ روح جب تک بدین میں اپنے مقام پر ہے تب تک زندگانی دنیا کی
حاصل ہے اور جب اپنے ٹیکانیسے جدا ہوئی تو زندگی یہی منقطع ہوئی چنانچہ ایسے وقت میں اپنے ٹیکانیسے
سب مایوس ہو جاتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ اس میت کی روح نے آخرت کا سفر کیا و قیل من راقی لہم اور وقت
کہا جاتا ہے کہ کون ہے چھاٹنے پہونکنے والا تاکہ اس روح بے ٹیکانے ہوئی کو اپنے ٹیکانی پر پیرے اور
ایسے وقت میں حکیموں کی تدبیر سے اور مزاج کے علاج سے ماہرہ اوٹھا لیتی ہیں تا اور اس گمان سے کہ یہ وقت
واقعہ غیبیہ لاحق ہوا ہے تو شاید رواج غیبیہ کا تو سل جو فہون پڑھنے سے حاصل ہوتا ہے اس امر کے فہم
کر نہیں کام آدمی اور بعضے منقرضوں نے جیسے حضرت عبداللہ بن عباس اور کلبی وغیرہ جاحضی اسعد بنہم نے
کہا ہے کہ من راقی اون فرشتوں کا کام ہے جو ملک الموت کے ساتھ روح نکالنے کو آتے ہیں اور وہ سات
ہوتے ہیں سات عصا کے عدد کے موافق یا زیادہ ہوتے ہیں اور وہ ایسے ہمراہ آتے ہیں تاکہ ملک الموت
روح کو قبض کر کے اونکے حوالہ کر دین پر وہ فرشتے آپس میں بوچختے ہیں کہ من راقی یعنی کون اس دیکر
روح لیجائے گا جس کے فرشتے یا عذاب کے سوا اس صورت میں راق مشق رقی سے ہو گا جو اوپر کے چڑھنے کے
مستوفین ہے نہ رقیہ سے جو افون کے مستوفین ہے و قیل الخ اور گمان کرتا ہے وہ قریب المرگ کہتی ہے
وقت جدالی کا ہی کہہ بالہل و عیال والی اسباب سی اور ظن کے لفظ کو جو گمان کے معنوں میں اس مقام پر
ایک لطیفہ کی واسطے استعمال فرمایا ہے گویا اشارۃ یون ارشاد ہوتا ہے کہ آدمی دنیا کی زندگانی پر اور اوکو
لذتوں کی حاصل کرنے پر ایسا شدت سے حرص ہے کہ اس حرص کے سبب احوال میں یہی موت کے آئینہ کا
یقین نہیں کرتا ہے انتہا درجہ یہ ہے کہ گمان غالب اوس وقت ہوتا ہے و التفت الشاق الخ و عین
یقین جانتا ہے قریب المرگ کہ یہ وقت جدا ہونے روح کا ہے یعنی یقین کرتا ہے قریب المرگ وقت دیکھنے
ملا کہ موت کے یہ وقت جدالی کا ہے دنیا پیاری سے اور نعمتوں اور یکیسے کہ جنہیں ضایع کیا غم فیکر
بیخ حاصل کرنے متاع خسیس کے اور حدیث میں آیا ہے کہ بندہ جب پاتا ہے سختی موت کی تو جوڑاوسکے
سلام کرتے ہیں آپس میں کہتا ہے بعض بعض سے کہ جدا ہوتا ہوں میں جی اور جدا ہوتا ہے تو مجھسی قیامت
جدا ہے رہن کے شیخ سعدی فرماتے ہیں کہ کونوں حلت بکوفت و دست اجل و اے و چشم و دماغ کندی
اے کہ دست ساعد و بازو پدہم تو کج یکدگر بکنید بر من خادہ مرگ دشمن کام و آخر اے و تسان کہ بکنید
روز گام بند بنادانی من نکردم شما غل بکنید کہتا ہے بن معاذ رحمۃ اللہ علیہ کہ جب داخل ہوتا ہی وہ
قبر میں پکڑے ہوتے ہیں اور اسکے قبر کے کنارے پر چار فرشتے ایک کے طرف اور دوسرا بائیں طرف اور تیسرا
دائیں طرف اور چوتھا اوسکے بائیں طرف پہر کہتا ہے فرشتہ دوسر کی طرف والا اے بیٹے آدم کے متفرق ہوں میں

پھر سوئی نہی بعد چالیس دن کے ٹکڑا خون بستہ کا بعد کے کہ تہا پانی سفید مانند قول اللہ تعالیٰ کے **خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقَ** یعنی پس اندازہ کیا کہ کیا اور سکو مضغہ یعنی نو تہرہ گوشت کا پیدا کیا گیا
 بعد چالیس دن کے قابل واسطے تقریق اعضا کے اور تیز بعض اوسیکے بعض سے وجہ المضغہ عظام اور کیا
 نو تہرہ کیو نہیاں کہ متمیز ہوں بسبب اونکے اعضا بسبب سختی کے فلسی النظام کما یعنی ہر نہا یا ہڈی نو تہرہ کو
 کہ اچھی ہوئی بسبب پیدائش و تصور او کی اور متعدد ہو تو توکنے حاصل کر نیکی لیے اور یہ نوکنے روح کے لیے
 قویٰ یعنی پس درست و کامل کی پیدائش او کے **وَمِنْ رُوحِ الْكَلْبِ ذَٰلِكَ يَفْقِدُ عَلَىٰ الرَّحْلِ الْمَوْتِ**
 کیا نہیں ہے یہ خدا تو انا اس پر کہ زندہ کری مرد و کوٹ **فَنَحْنُ** کیا ایسا شخص نہیں سکتا کہ جلاوی مریکو
مَوْتًا تقسیمی کیا نہیں ہے ایسا خالق زیر دست جسنی دنیا کی آبادی کیو اسطے آدمی کو
 مستم کا پیدا کیا قادر اس بات پر کہ زندہ کرے مرد و کو آخرت و اوس جہان کی آبادی کیو اسطے اور اس
 جہان کی زندگان میں ہی ہو کو نو مختلف کرے کیو کامل کرے اور کیو ناقص بعض کو و قوت کے ہر نیکی
 اور بعض کو بہت کے چین اور مرے اس نیکی لیے حدیث شریف میں آیا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 جب اس آیت کو پڑھتے تو بعد اوسکے یہ کلام فرماتے **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ بَلَاءُ** اور ایک روایت میں ہی جسکی
وَاللَّهُ بَلَاءُ اور کہا ابن عباس نے کہ جو کوئی پڑھے **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ بَلَاءُ** امام ہو یا اور کوئی پس چاہیے کہ
 کہے **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ بَلَاءُ** اور جو کوئی پڑھے **لَا أُقِيمُ بِیَوْمِ الْقِيَمَةِ** پس جب پہنچے اوکے اخیر کو پس چاہیے
 کہ کہے **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ بَلَاءُ** امام ہو یا غیر نوکے اور حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی پڑھے تم میں سے
وَاللَّهِ وَالرَّسُولُ پھر پہنچے اوکے اخیر کو **الْكَسْ** **يَا حَكِيمُ** **الْحَكِيمُ** پس چاہیے کہ کہے **بَلَاءُ** **وَاكَا عَلِيٌّ**
مِنَ الشَّاهِدِينَ اور جو کوئی پڑھے **لَا أُقِيمُ بِیَوْمِ الْقِيَمَةِ** پھر پہنچے **الْكَسْ** **ذَٰلِكَ يَفْقِدُ عَلَىٰ الرَّحْلِ الْمَوْتِ**
 کہ کہے **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ بَلَاءُ** اور جو پڑھے **وَالْمُسْلِمُونَ** عرفا پھر پہنچے **فَبِأَيِّ حَالٍ نَبْتَ** **بَعْدَهُ يَوْمُ مَوْتِهِ** پس چاہیے
 کہ کہے **اَمَّنَا بِاللَّهِ** **وَرُوحِ عَزْرِي** **هَٰ** **تَنْبِيْهِ** **سَج** جواب دینے ان آیتوں کے اور
 مانند انیکے خلاف کیا ہے علمائے نزدیک امام شافعی کے نماز میں ہی کہی خواہ فرض ہو یا نفل اور خارج
 نماز کے یہ کہے اور امام مالک کے نزدیک خارج نماز کے کہے اور نماز نفل میں ہی کہے اور فرض میں کہے
 اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک خارج نماز کے کہے اور نماز میں کہی نہ فرض میں نہ نفل میں تا تو ہم ہوں کہ
 یہ الفاظ قرآن کے ہیں اور تشریسی نے کہا کہ اگر کوئی گمان کری کہ یہ نماز میں تہا بنظر ظاہر اطلاق
 حدیث کے تو کہیں گے ہم کہ یہ نماز نفل میں ہو گا نہ فرض میں جیسا کہ حدیث کی حدیث میں آیا ہے
 کہ جب شخص نماز شب کی پڑھتے تو نہ پہنچے آیت رحمت پر مگر کہ ٹہرتے اور طلب حمت کی کرتے اور نہ
 پہنچے آیت عذاب پر مگر کہ ٹہرتے اور نہا مانتے عذاب سے اور کہتی اور نمازوں فرض میں کہ ہمارے
 پڑھتے ہیں روایت نہیں کی **ح** **سورة الزمر** **مکیہ** یہ سورۃ مکی ہی ہے
الکس آیتیں ہیں اور دور کو ۶ اور دو سو چالیس آیتیں اور ایک ہزار تین سو نو حروف اور اسکا نام سو ہفت
 ہے اور کو سورہ دہر ہے کہتے ہیں اور سورہ ابراہیم اور نازل ہوئی ہے یہ بعد سورہ الرحمن کے اور یہ

۱۰ قادسیدار نے پڑھ لیا
 ۱۱ جالبہ قادسیدار نے پڑھ لیا
 ۱۲ کہنے پر سے اٹھا لیا
 ۱۳ من جاچے ۱۱ جگر
 ۱۴ منے کال ہے
 ۱۵ ذات تری سے اسکا
 ۱۶ اسکا کہ تو اسکا ہی
 ۱۷ قدرت نہایت اولیٰ ہے
 ۱۸ تو قادسیدار نے پڑھ لیا
 ۱۹ حکم کا کہیں جادو
 ۲۰ کہن ہوا
 ۲۱ ان دونوں مفسرین نے
 ۲۲ سلیقہ دینا جواب کا لیا
 ۲۳ خواہ نماز میں ہو یا
 ۲۴ خارج نماز کا اور
 ۲۵ حقیقی اسکے آگے
 ۲۶ کہنے جلتی بقول
 ۲۷ مانتے قادسیدار
 ۲۸ شیخ عبداللہ رحمہما
 ۲۹ کے اور اسکا نام سو ہفت
 ۳۰ امانہ

بعد سورہ قیامت کے ایسے لکھی گئی کہ سورہ قیامت میں قیامت کی علامتیں اور لوگ کے وفایں بیان کر کے
یہ بھی بیان کیا ہے کہ اور اس آدھی دو قسم پر جو جائیگے چنانچہ ارشاد ہوا ہے **وَجَعَلْنَا لِكُلِّ مَلَكٍ مُّسَدِّدًا**
اِلٰی رَجْعَتِہٖ اَنَظَرُہٗ وَجَعَلْنَا بَیْنَہُمْ سَبَیْلًا لِّیَاۤفَعَلَ لَمَّا ذَا قُوۡہٗ وَاَوۡقَفَہٗ وَاَوۡقَفَہٗ وَاَوۡقَفَہٗ یعنی ہر فرشتہ کو اپنے
اوس سوئیں تفصیل کے طور پر بیان ہوا اور پہلی قسم کا احوال یعنی فرمانروا کی باقی رہا تھا
اس رعیت پر تفصیل سے بیان فرمایا اور ان دونوں سوئوں کے متفرق مضمون میں یہی مسابقت
واجب اور موجود ہے چنانچہ ان کی خلقت اوس سوئیں اس عبارت سے مذکور ہوئی ہے **اَلَّذِیۡنَ**
نُفَخَۃً مِّنۡ مَّیۡمِیۡنِیَّ الخ اور اس سوئیں اس عبارت سے بیان ہوئی ہے **اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنۡسَانَ مِّنۡ نُّطْفَۃٍ**
اَلۡحٰی اور اس سوئیں ارشاد ہوا ہے **كَذٰلِکَ لَیۡلُیۡنَیۡنِیۡنِیۡ** اور اس سوئیں یوں فرمایا ہے
اِنۡ اَھۡوَاۡکُمۡ یُحِبُّوۡنَ الْعَآجِلَۃَ الخ اور بہت مضمون دونوں کے آپس میں مناسب و موافق ہیں اور
مفسرین کو اس امر میں اختلاف ہے کہ یہ سورہ کی یہی مادی اور صحیح یہ ہے کہ **اِنَّا اَنۡحٰیۡنَہٗ لَنۡلَاۤ اَعۡیَۡنَکَ**
اَلۡلَّہُ تَکۡوِیۡدَہٗ سے آخر سورہ تک بلاشبہ مکی ہے اور اسکے سواے جو باقی ہے اوس میں جہاں بہت کچھ
کہ مکی ہو اور آیت **یٰۤاٰیۡہَا النَّبِیُّ اِنَّا اَنۡزَلْنَاہُ** میرا جو قصہ حضرت اہل بیت رضی اللہ عنہم میں ہے سوا کے
تزلزل کی روایت سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ بیتین مدنی ہوں **وَاللّٰہُ عَلَمٌ** اور اس سورہ کا نام سورہ
انسان ایسے رہتا ہے کہ اس سورہ کے ابتدائے میں وہ فائدہ مذکور ہے جو انسان کی خلقت سے حضرت
رب العالمین کو منظور ہے سو ہر ایک انسان کو چاہیے کہ اپنے میں دیکھے اگر وہ فائدہ اپنے میں پاوے
تو اپنے تئیں انسان جانے اور انسانیت پر ہے والا قالین کج نشہ اور لکڑی کے گھوڑے کی طرح قطع
نام کو اپنے تئیں انسان جانے اور حقیقت میں کچھ بھی نہیں ہے اور اس سورہ کا نام سورہ دہر
ایسے رکھا ہے کہ اسکے مشعر میں دہر کے عقیقہ کیو باطل کیا ہے اس واسطے کہ اس باطل عقیدہ کا حال
یہ ہے کہ جو کچھ اختلاف اور تنبی نہی باتیں عالم میں حادث ہوتی ہیں وہ سب آسمان اور ستاروں
اور زمین کی گردش سے ہوتے ہیں جو عالم غلی میں تاثیر کرتی ہیں بعضی ضعیف ہر دن اور ہر گھنٹہ
متبدل ہوتی ہیں اور بعضی ہر جہین اور ہر جہین اور بعضی ہر فصل میں اور بعضی ہر سال میں وغیرہ
سودہ بڑے انقلابوں کے سبب پڑتے ہیں اور عجیب و غریب قسموں کے تولد کے باعث ہوتے ہیں چنانچہ
دریا کی جگہ خشکی ہو جاتی ہے اور خشکی کی جگہ دریا اور ویرانہ کی جگہ آبادی اور آبادی کی جگہ
ویرانہ ہو جاتا ہے اور پہاڑ ٹکڑے ہو جاتے ہیں اور خشکی پہاڑ اور انسان کی قسم اور تمام حیوانات
خود بخود پیدا ہوتے ہیں اور بعضی نوعیں فانی ہو جاتی ہیں سو جب ثابت ہوا کہ ایک زمانہ وہ تھا
کہ نوع انسان کا نام بھی نہ تھا اور کوئی اسکا ذکر بھی نہیں کرتا تھا تو یہ معلوم ہوا کہ اس نوع کا تولد کسی زمانہ
خواہش سے نہیں ہے والا وہ جس کسی وقت میں لان وقت میں سے اس نوع کی تولد کو خواہش کرتے اور لوگ
اوس نوع کے تولد اور انقطاع کے بعد دوسری مرتبہ اسکو یاد کرتے کہ فلاں دور میں یہ نوع ظاہر ہو کر مستفید
ہوئی تھی پہلا اور زمین نبات اور فرشتے تو ضرور نام اور انسان سے اس قسم کو پہچانتے اور اس سورہ کا

[illegible]

سے ہے اور حق تعالیٰ کی نعمت کے شکر گزاروں کو یہی اسی دنیا میں اپنی زندگی گزاری کے دن کا شکر ہے۔
دنیا میں بدوں گرفتاری ان علاقوں کی اور بدوں پہننے ان طوقوں اور بدوں چکھنے اس سلسلے
کے ذکر ناممکن نہیں ہے۔ پہر ان چیزوں کی تجھیں غفلت نہ کرے ساتھ ہونے کی کیا وجہ ہے تو اس کے جواب میں ہم
کہیں گے کہ شاگرد و تلمیذ اگرچہ ان علاقوں کی گرفتاری کے سبب اب اور ان طوقوں کے پہننے کے باعث اور ان
سوز و گھموں کو چکھنا دنیا کی پیدائش کے تقاضے سے درپیش ہے لیکن انکو زنجیر و زنجیر گرفتاری اور طوق
کا پہنا اور سوز حاصل ہونے کی اس لیے کہ شاگرد لوگ تین گروہ ہیں ایک بڑا جن کا لقب صحابہ الیمین ہے
اور دوسرے مقربین اعمال جن کا عباد و عباد الرحمن ہی لقب ہے اور تیسری مقربین احوال جنکو
مقربین مطلق بھی کہتے ہیں اور سابقین ہی ان کا لقب ہے سو پہلے ہم ابراہیم کا حال بیان کریں گے
جو بس خوردہ کہانیوں کے مقربین اعمال کے ہیں پہر ان کے بعد مقربین اعمال کے حال کی بیان کی جائے گی
انتقال کریں گے ہم تاکہ مقربین احوال کا حال بطریق اولیٰ سے قریب کر لیا جاوے **اِنَّ الدُّنْيَا**
الْمَدْحُ الْعَزِيزِي تذبذب شکر عجیب چیز ہے فرمایا اللہ عزوجل نے **لَا يَنْفَعُ شُكْرُكُمْ**
اَلَا لَكَ عطاء سے منقول ہے کہ کہا گیا میں اور عبید بن عمر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
پاس پہر کہہ مینے کہ خبر دیجئے مجھ کو بہت عجیب چیز کی کہ دیکھی ہو آپ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی
پس روئیں عائشہ اور کہا کہ کونسی شان حضرت کی عجیب نہتی یعنی سب باتیں اور کئی عجیبے پہر
ایک رات میرے پاس تشریف لائے اور بستر پر میرے ساتھ لیٹے یہاں تک کہ لگا بدن میرا احسن
کے بدن سے پہر فرمایا اے بیٹی ابونکر کی چوڑی ہی تو مجھ کو کہ عبادت کروں میں اپنے رب کی کہتا
کہ دوست رکھتی ہو میں قرب آپ کا پہر اذن دیا مینے آپ کو پس اوہی اور گئی پانی کی شکر کی طرف
پہر وضو کیا اور اچھی طرح پانی بہایا پہر کھڑے ہوئے نماز کے لیے پس روئے یہاں تک کہ پہر آنسو
اونکے سینہ پر بہر کو ع کیا اور روئے پہر سجدہ کیا اور کھڑے پہر اوٹھایا سر اپنا اور کھڑے پس یہی حال ہوا
یہاں تک کہ آئے بلال اور خبر دی آپ کو کہ نماز طیار ہے پس کہا مینی کہ یا رسول اللہ کس چیز نے رکھا
آپ کو حالانکہ نیکو شخص دیے ہیں خدا تعالیٰ نے اگلے پچھلے گناہ آپ کے پس فرمایا آپ نے کہ کیا ہوا دین بندہ
شکر گزار اور کیونکر نہ دین یہ سب اہل الدین کہ او تارا اللہ تعالیٰ نے مجھ پر یہ مضمون **اِنَّ فِيْ خَلْقِ**
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَآيٰتٍ لِّمَنْ يَّرٰى اور حقیقت شکر کی اہل تحقیق کے نزدیک یہ ہے کہ اقرار کرے نعمت منعم کا
بوجہ خضوع و خشوع کے اور اللہ تعالیٰ کی صفت جو شکر و راتی ہی تو اس کے یہ معنی ہیں کہ بہت جزا و
ثواب دیتا ہی بند و نیکو تو ہرے عمل پر اور شکر منعم ہوتا ہی دو قسم ایک تو شکر زبان سے اور وہ اقرار
کرنا نعمت کا ہی ازراہ عاجزی کے اور دوسرا شکر بدن سے کہ تمام اعضاء کو مضرو و من و اس کی تمام
کہے کہ جو اعضا جس کام کے لیے بنے ہیں او میں صرف کرے مثلاً آنکھ تلو و قرائت اور مطالعہ کتب
دینیہ اور دیکھنے راہ اور نمونہ قدرت الہی وغیرہ کے لیے او میں صرف کرے علی ہذا القیاس اور اعضا
سجھ لیا جائے اور کہا ابو عثمان رحمہ اللہ نے کہ شکر جانتا عجز کا ہے شکر سے یعنی جانے کہ میں جزا و

سلام بر سر
 شکر و مدح و تحسین
 نثار و ذوق و ذوق
 سلام بر سر
 یمن و یمن
 فکرین کی
 بعد بیان قدرت
 سلام بر سر
 سلام بر سر
 در آب و خاک
 اوقات
 من و من
 فون،
 نقش من
 العاطف
 راسد

ہوا کی دن کی آگ لگتی کہ تمام بستی کو اپنے اپنے گھر و کافوف ہوتا ہے کہ مبادا ہوا کی شدت سے آگ اور ہوا
 اپنے اپنے اور ان لوگوں کو بھیہر خوف و ہراس میں سبک ہو گا کہ شاید و اجیات کے ادا کر نہیں سہی کچھ قصور
 واقع ہوا ہو جیسے بستی اور دل نہ لگنا اور اس سبب طبیعت کی تاریکی نے اس طاعت میں ملکہ گھپٹا
 کر دی ہوا اور آج قیامت کا دن ہے اور اس دن کی شر گہنگاؤں کی شامت سے ہتھ پر پیل رہے کہ
 بے گناہ بھی اس بلا میں گرفتار ہو رہے ہیں جیسے آسمان زمین اور پہاڑ و دریا اور آفتاب و ماہ تاب
 اور درستارے سوائے وقت شاید وہ طاعت اس تاریکی کے سبب قبول نہوا و عتاب و عذاب کا
 سبب بڑے ستھ قدرے عقادی اور ملکوتیہ علم و پر صریح دلیل ہے ہستیا پر کہ خوف کا غلبہ و نہ پر نہت
 ہو گا اور خوف کا غلبہ دل کی سر دی کی دلیل ہے جیسے دل کی گرمی کے وقت میں جرات اور بے باکی غلبہ
 کرتی ہے سو یہ شرا و سی کا فور کا ہے جو شراب محبت میں غلا کر نوش کیا ہے اور یہ چیز اس بات پر ہے
 دلیل صریح ہے کہ اور ان لوگوں کو اور ان عملوں کے ساتھ جو اپنے مطلوب کے شوق میں کئی ہیں کچھ علاوہ
 رہا اور ان عملوں کی دل سرد ہو گئے ہیں تو دنیاوی علاوہ قلوبی جو ان کے مطلوب کے منافی ہی یقینی نقصان
 کلی رکھتے ہو گئے اور اس اور انکی احوال پر دوسرا گواہ یہ ہے **وَلْيُطْعَمُونَ الْهٰٓةَ عَزِيزِي**
وَلْيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حَيْثُ مَسْكِنَتَا وَيَتَمَآؤُا وَيَسْبِغُوا اور دیتی ہیں باوجود اسکی احتیاج کے فقیر کو
 اور تیم کو اور قیدی کو **فَتَحْتَهُ** اور کہلاتی ہیں کہانا اور اسکے محبت پر محتاج کو اور بیکاری اور کم کو
 اور قیدی کو **مَوْ نَفْسِي** اور کہلاتے ہیں کہانا باوجود اسکے کہ لفظ دینے سے کہانا
 بکا کہ کہانا بہت بھاری آگلیے کر آدمی کا نفس جو چیز حاضر نہ منفعت ہے اسکے دینے میں بخل نہ
 بخلاف اسو سچیر کے جو منفعت سے دور ہو اسنے غلہ کا دنیا آسان ہے اکثر آدمیوں کے نزدیک آنا دینے سے
 اور آنا دنیا سہل ہے روٹی دینے سے لیکن بعض اوقات جو سیر ہوتا ہے تو بکا کہانا دنیا بخوف ستر نیکی
 سہل ہوتا ہے یہ ایک سبب ہے غرض کہ وہ لوگ کہانا کہلاتے ہیں **عَلَىٰ حَيْثُ** باوجود اسکی ہائیکہ
 محبت کے بیچ ہو کہہ کہ شدت اور نہ ہائے قوت کے کہ ایسے وقت میں **سَلْعَمَ** خچہ بہ زلفہ خام
 ہوتا ہے یا نفیس اور مزیدار ہو نیکی سبب وہ کہانا محبوب ہوتا ہے اور باوجود بے احتیاجی کے بھی
 خرچ نہیں کر دالتے ہیں کہہ چوڑے ہیں تاکہ اور وقت کہا و نیکی یا اس شخص کو کہلاتے ہیں جس سے
 میری منفعت کی امید ہوتی ہے اور یہ لوگ اس کہانی کو محتاجی کی حالت میں کہلاتے ہیں **مَسْكِنَتَا**
مَسْكِنَتَا جو جو قوت کے حاصل کر نیسے خود عاجز ہے اور اس کے کیطرح کی منفعت کی توقع ہی نہیں
 بلکہ اسکو دیکھا کہ کہانی کے سبب اسکے غور گئی اور نہ روز قرض خواہ کی طرح بچیا نہیں چوڑا ہوا سخت
 سخت باتیں سنا کے دکو شوش کرتا ہے **وَلْيَتَمَآؤُا** اور تیم کو جو مسکین سے ہی زیادہ عاجز ہے ایسے
 کہ مسکین قوت و عقل کامل ہی رکھتا ہے اگر کیو قوت اسکو قوت میسر نہوا تو دوسرے وقت کو شستر
 کر کے گلی کو خیمہ میں پھر کے کچھ کچھ پھر پھر بہت پیدا کر کے اپنے مہاجان تہا بننے کی تدبیر کر لیکھا اور تیم
 نہ عقل کامل رکھتا ہے اور نہ قوت اور نہ مال کہا نیکی و قوت رکھتا ہے اور نہ اس سے کچھ منفعت

تذکرہ علی
 اس کا تین علی
 حب الطعام و اجات
 البیہ و خور و شرب
 البستی متفقہا و اجات
 اور علی حب الطعام
 و خیمہ و طبیب
 و نفیس و فاضل
 و مصدر و فعل
 و قوت و کمال
 و وقت و تقویٰ
 و کمال و علی
 و کمال و علی
 ان حجاج الطاعت
 مصورہ فی العرب
 الطاعون و طاعون
 الاشارة بقوله یوسف
 بالذکر و الخفة علی
 و علی و الطاعون
 لایة عن الامان
 علی الخیمہ و الخیمہ
 سیم مای و علی
 و علی و علی

توقع ہی واسطے اور قیدیوں کو جو کسی قید میں گرفتار ہیں اور کی طرح سے قوت کے حاصل کیے
 قدرت نہیں کہتے ہیں بلکہ اس سے اتنا ہی نہیں ہو سکتا ہے کہ سکین و تیم کی طرح کیے سانسے
 جا کر ہو وہی تاکہ وہ اسکا حال دیکھ کر رحم کرے اور اسکو کچھ دیوے اور باوجود اسکے کہ اس قسم کے لوگوں کو
 اپنی خواہش و رغبت کے ہوتے ہوئے کہا نا کہلانا برا احسان و خالص عبادت ہے جس میں ریاکانا
 ہی نہیں ہے لیکن خدا کے خاص بندے اس عمل پر سیم و عطا و نہیں کرتے ہیں بلکہ ڈرا کرتے ہیں
 کہ ایسا ہو اس کہا نا کہلانی کے سبب سکین یا تیم یا قیدی کچھ ہماری تعریف یا تعظیم یا سلام کریں
 اور اس سبب ہمارا نفس خوش ہو وی تو یہ وہی طبیعت کی تاریکی اور یہ عمل مباح و ایسے کہا نا کہلانی
 وقت کہو کہ اور اسے کہہ دیتے ہیں کہ **اِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لَوْ حَبَّ اللّٰهُ الْحَٰ** **عَزِیْزِ** **اِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ**
لَوْ حَبَّ اللّٰهُ لَا نَزِیْلُ فَمِنْكُمْ جَوَّاءٌ وَلَا شُكُوْكَ لَكُمْ ہن سوا اسکے نہیں ہے کہ طعام دیتے ہیں ہم تمکو واسطے
 ذات خدا کے نہیں طلب کرتے ہیں ہم تم سے مزدوری اور نہ شکر کا فتنے ہم جو تمکو کہلا کے ہیں
 نہ اسکا موزہ چاہتے کو نہ تم سے ہم چاہیں بدلہ نہ چاہیں شکر گزاری کا **مَوْءُظٌ لِّنَفْسِیْ اِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ**
 بے شک سوا اسکے نہیں ہے کہ ہم کہلاتے ہیں تمکو خالص خالق الے کی رضامندی اور خوشنودی
 حاصل کرنے کے لیے **لَا تَرْکُبُ مِّنْکُمْ جَسَدًا** ہم نہیں چاہتے ہیں تم سے کچھ بدلہ اس کہا نی کے بعد
 جیسے سلام کرنا یا تعظیم کرنی یا اپنے حق میں ترقی کی کچھ دعا و چنانچہ حضرت ام المؤمنین عائشہ
 صدیقہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ جب آپ کچھ صدقہ کیے اہلیت کو کچھ پہنچتی تھیں تو وہ
 ان کے بعد اپنے خادمہ سے آپ پوچھتی تھیں کہ اس صدقہ لینے کے بعد اون لوگوں نے کیا کہا تھا
 اگر خادمہ کہتی تھی کہ یہ دعا آپ کے حق میں تھی تو جناب صدیقہ رضی اللہ عنہا یہی اون کہہ والوں کے
 حق میں اوسطہ کی دعا کرتی تھیں اور فرماتی تھیں کہ یہ ہوا سٹے ہی کہ ایسا نہ ہوا انکی دعا میں
 صدقہ کے عوض میں محبوب ہو جاؤ اور میرے صدقہ کے ثواب میں نقصان آجاوی سوا سوا سٹے اونکی
 دعا کے عوض میں میں ہی اونکی واسطے دعا کر دی تاکہ دعا کا بدلہ دعا ہو جاؤ اور میرے صدقہ کا ثواب
 برقرار ہے **وَلَا تَشْكُرُوْا** اور نہیں چاہتے ہیں تم سے شکر گزاری کہ لوگوں کے سانسے ہماری ثنا
 یا صفت کرتے رہو کہ ہمارے اوپر فائدے نے ایسا احسان کیا اور ایسا کہا نا کہلانا یا ایسے کہ اگر یہ چیزیں
 ان کا موتی چاہیں ہم تو یہ وہی طبیعت کی تاریکی اس میں آجاوی اور وہی خوف بہر لاجت حال
ہُوَ **عَزِیْزِ** **اِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا کَوْفًا عِبُوْا فَمَا ظَنُّکُمْ** ہم ڈرتے ہیں اپنے پروردگار
 دن تیرن روا اور نہایت سخت سے **اِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ** ہم ڈرتے ہیں اپنے رب سے ایک دن اور اس سے
 کے **اِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ** یعنی بیشک ہم ڈرتے ہیں اپنے پروردگار سے ایک دن اور اسی سخت سے
 یعنی وہ ایسا دن ہے کہ اس میں او د اسی جہاں ہوئی ہی اور یہ کہنا یہ ہے حق تعالیٰ کی قہر سے
 تجلی سے جو اس دن ہوگی سوا اس تجلی کے ادب کی رعایت سے اس دن کو عبوس اور قیصر
 کر کے موصوف کیا اور جیٹھ جو شخص عبوس قیصر ہوتا ہے یعنی غصہ میں بہر ہوا اور وہی قیصر

جزا کی طرف انتقال کیا جاویں سو پہلے ان کے خوف کے ترجمے یا عین ارشاد ہوتا ہی تھا **فَإِنَّ اللَّهَ**
عَزِيزٌ قَوِيٌّ **ذَٰلِكَ الْيَوْمَ وَلَقَّيْنَاهُمْ نَصْرًا وَنُصْرًا** اور خدا کی اور اس کی
 سختی سے اور پہنچائی اور کو تازگی اور خوشحالی کا **فَإِنَّ** پہنچایا اور کو اللہ نے برائی سے اور سبکی
 اور برائی اور کو تازگی اور خوشحالی **فَإِنَّ** پہنچایا اور کو اللہ نے برائی سے اور سبکی
 اس کی برائی سے باوجود اس کے کہ شر اور سدن کی پہیلی ہوئی ہوگی اور اس بجائیں صورت یہ
 ہوگی کہ وہ لوگ صفت رضا کی تجلی سے سرفراز ہونگے اور ان کو اس تجلی کے مشاہدے کے متخلاق
 میں شمول کر دیا جائیگا سورہ قیامت میں تصریح سے بیان ہو چکا ہے کہ **وَجُودٌ لَّكَ مَدِينَةٌ**
إِلَىٰ تَحْتِهَا نَاطِقَةٌ اور فرشتوں کی جماعتیں جائیں گے ہیں اگر خوشخبری سنا دینی جس کی
 سہ انبیاء میں منکور ہے کہ **لَا يَجْزِيَنَّهُمْ إِلَّا كُبْرُوتُ تِلْكَ الْأُمَّةِ هَٰذَا الْيَوْمَ** اور اللہ تعالیٰ
 اور حدیث صحیحہ قدسی میں آیا ہے کہ **الْمَلَائِكَةُ فِي جَلَدٍ لِّكُم مِّنَ بَيْنِ يَدَيْكُمْ** اور اللہ تعالیٰ
 یعنی حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو لوگ دنیا میں آسمان دینی رکھتے تھے ہماری راہ میں ان کے لیے قیامت
 دن میں تیرے گنہگار کے سطر حکم کی عظمت کے کہ رشک کر نیکیوں کا حال دیکھ کر پیغمبر اور شہید اس واسطے کہ پیغمبر
 اور شہیدوں کو ہمت پر گواہی دیکر ان کو موقف سے اور اس کی ہول سے خلاص کر نیکیوں کو ہوگی اور
 وہ تشویش میں ہونگے اور ان لوگوں کو کسی سے علاقہ نہ کہنے کے سبب فرغت کلی حاصل ہوگی
 اور یہ سب برکات ان کو دنیا کے علاقوں کے قطع کر نیکیوں سے حاصل ہوگی **وَلَقَّيْنَاهُمْ** اور ان کے لا دیا
 ان کے لیے کہ دنیا میں اس کی ترش روی اور برائی سے خوف کیا کرتے تھے **لَقَّيْنَاهُمْ** اور ان کے لا دیا
 چہرہ کی رونق جو ان کے بشریہ نمودار ہوگی **وَسُرُّوْا** اور خوشی دینی جو ان کے باطن میں پہری
 ہوگی عوین میں اس غم و اندوہ کے جو اپنے دین کی واسطے دنیا میں رکھتے تھے اور ہمشہ آخرت کی فکر میں
 اپنی اوقات گزارتے تھے اور فقط سہ قدر لغت پر ان کے حق میں اکتفا نہ کیا جاوے گا یعنی اس کی
 شر کا خوف اون سے جاتا رہے اور امن و چین ان کو حاصل ہوئے اس واسطے کہ یہ تو ان کے خوف کا
 پہل ہے بلکہ ان کے اور علم کو پہی رحمت کی نظر سے دیکھنے کے اور ان کے سب علموں کا مدار صبر پر ہوگا
 وہ صبر جو دنیاوی علاقوں اور جسمانی لذتوں کے ترک پر کیا تھا اور طاعتوں کی مشقت کے تحمل پر اور قوتوں
 اور بلاؤں کے کہنچنے پر جو صبر کیا تھا ہر ان کے صبر کی جزا منظور ہوگی **وَجَزَّاهُمْ** اور اللہ عز و جل
وَجَزَّاهُمْ بِمَا صَبَرُوا اور ان کے صبر کے بدلے میں باغ اور کپڑے ریشم کے کیے لگائے ہونگے ان تختوں پر
 بہنیں دیکھیں گے وہ ان گرمی آفتاب کی اور نہ جاڑا بہت کا **فَإِنَّ** اور بدلہ دیا اور ان کو وہ
 کہ وہ ہیرے رہے باغ اور پوشاک ریشمی لگی گئے سیٹھے اور تختوں پر بہنیں دیکھتی وہ ان دہوہ
 نہ ہرے **فَإِنَّ** اور ان کو بدلہ دیا اور ان کے صبر کرنے پر
 جو فضا کے مکان آ اور دل لگی کے باغات اور عمدہ عمارتوں کے ساتھ اپنے دل کو متعلق بہنیں کیا تھا

پہری کا وہ ہی
 جگہ کا وہ ہی
 جگہ کا وہ ہی
 جگہ کا وہ ہی

حاصل کرنا ۵ **فصل** اور جب زمین اور سر اوس کے چاروں طرف اور پست کر کے زمین اوس کے کچے اوس کا کر
 ۵ **موسیٰ** **تفسیر** و کائنات اور نزدیک ہوگا اور پست کر کے زمین اوس کے کچے اوس کا کر
 اوس کے اوس صبر کی جزا ہے جو غریبوں اور مسکینوں اور یتیموں کو اپنے سایہ دار کا توکل
 جگہ دیتے تھے یا اپنے عدل اور انصاف اور رحمت کے سایہ میں اوس کو رکھتے تھے اور جب زمین
 جو اپنے آسمان پر چھوٹی ہو جائے یا کائنات میں بیٹھے ہونگے وہ دشت چاہیے کہ اپنے پہل اور تونے اوس
 قلعہ پہنچا دیں تو اس اور ایسے قصہ حرکت کر کے اوس پرستیوں نے نزدیک ہو جائیگی اور اپنے پہلو
 اور کلیان اوس کے سامنے کر نیکی تاکہ اوس کو رغبت ہو کر دریا کی طرف دیکھیں اور اپنے پہلو اور سر
 اوس کے سامنے کر نیکی تاکہ اوس کو ٹوٹ کر کہا دیں پس دنا کے درختوں کے سایہ کے نزدیک ہونیکے ہی ہفتے
 میں چنانچہ اس آیت کی تمامی اس بات کو چاہتی ہے کہ **وَذَلَّلْتُ قُطُوفَهَا لَدُنِّي** در تاج کیے گئے ہیں
 اس ہشت کے ہشتیوں کے واسطے جیسا چاہیے تاج کرنا یعنی پست کر دیے گئے خوشے اوس کے جیسے ملا ہوا
 جانور بار بار اپنے خاند کے پس آتا ہے اور سواری یا کھیل یا چلنے اوس جانور سے اوس کے خاند کو
 منظور ہے وہ اوس کا جانتا ہے حضرت برادر بن عازب رضی عنہ سے منقول ہے کہ ہشت کے ہشتیوں کے ایسے دیک
 ہونگے کہ اگر کھڑا ہوا چاہے تو اوس کے ہی نزدیک اور اگر بیٹھا ہوا چاہے تو اوس کے ہی نزدیک اور اگر
 لیٹا ہوا چاہے تو اوس کے ہی نزدیک ہونگے اوس کے اوس کے خود بخود ہشتیوں کے ہونہوین چھٹیکے
 اور یہاں اوس صبر کی جزا ہے جو دنیا میں پرہیزگاری اور احتیاط کے سبب دنیا کے میوے
 احتراز رکھتے تھے کہ شائد میوے والوں کے مانوین کچھ نہ میرٹ نہ یا حرام کی ہو اس سبب نہ کہا تھے
 اور صبر کرتے تھے اور کجا بر سلیم ہی پر فاعت کرتے تھے **عَزِيزِي ۵ وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ**
يَا أَيُّهَا مَنِ فَضْلُهُ وَأَكْوَابُ گانت قواریر قواریر مَنِ فَضْلُهُ قَدْ رَفَعَهَا بَقْدِيرًا
 اور آمد و رفت کیجاوگی اور سر ساتھ باسنوں کے چاندی سے اور ساتھ آبخورون کے ہونگے ماند شیشوں کے
 مراد کہ تانہوں شیشے چاندی سے اندازہ کیا ہوگا سا قیون نے اوس کو اندازہ کرنا **فصل ۵**
 اور لوگ لیے پرتے ہیں اوس پہن سونے کے اور بخورے جو ہو ہے ہین شیشہ شیشے پر
 روپی کی جگہ ناب رکھا اوس کا ناب **۵ موسیٰ** **تفسیر** و **يُطَافُ عَلَيْهِمْ** اچ اور بار بار
 لائے جاتے ہیں اوس کے سامنے برتن چاندی سے اوس کے اوس صبر کے عوضین جو دنیا میں آستے اور
 غسل وضو کی واسطے باسنوین پائے بہر کہ طہات کی ہمیشگی کیواسطے بار بار لائے تھے اور آبخورے
 یہاں اوس صبر کے عوضین ہوگا جو بار بار پانے کے سرور نیکی لیے مئے کے آبخورے بار بار
 لائے پانے بہر کر رکھتے تھے تاکہ اگر میوے روز کے افطار کے وقت کام آویں لیکن ہشت میں جو اوس
 آبخورے ملینگے وہ بکے اور نہ کت اور صفائی میں گانت قواریر جو رہے ہونگے شیشے ایسے کہ اندر
 چیز اوس کے باہر سے معلوم ہو لیکن حقیقت میں وہ شیشے نہیں ہیں بلکہ قواریر مَنِ فَضْلُهُ وہ شیشے
 چاندی سے بنائے گئے ہیں تاکہ سفیدی اور چمک و دیک میں چاندی ہو دیں اور صفائی و سبکی میں

فصل

تفسیر

عزیزی

و یطاف

عظیم

عزیزی

عزیزی

شیشہ ہو دین اور انکو چاندی سی ایسے بنایا ہے کہ عوصین وضو کے برتنوں کے اوٹکو دینگے اور وضو کا پانی
 اونکے وضو کے اعضا کو چھتا تو ران کر دیگا جیسا کہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ ان اُمّتی یا کُلّنا یوم
 الْقِیَمَةِ غُرُجًا مِّنْ اَنْارِ الْوُضُوْءِ پھر جو برتن وضو کے برتنوں کے عوصین انکو دیے جاوینگے وہ بھی
 سفید روشن ہونگے لیکن چاندی کے ہونگے نہ سونیکے وجہ سے کسی یہہ ہے کہ بانی اور جتنی بیسے کی
 چیزیں جقدر سفید و شفاف برتن ہیں لطیف و رونق دیتی ہیں اور سقد سونیکے برتنوں میں رونق
 نہیں دیتیں اور جامع بغدادی میں لکھا ہے کہ تفسیر اور تعویذ میں چاندی کا اثر خریب یا تو ہے
 اثر ہے اور شراب جب چاندی کے برتن میں رکھی جاتی ہے تو وہ شراب بہت جلد نشہ کرتی ہے اور
 اوکے نشہ میں بہت لذت ہوتی ہے اور جہاں شراب کا پلانا منظور نہیں ہے تو وہاں سونیکے
 انجور سے بیان فرمائے ہیں چنانچہ سورہ زخرف میں ارشاد ہوا ہے کہ یُطَافُ عَلَیْهِمْ بِخَیْفٍ
 مِّنْ ذَهَبٍ وَّ اَلْوَابِیْ اور دنیا کے انجور و عین جو خام شراب بہر کے لاتے ہیں تو ان میں ایک سیب
 ہوتا ہے کہ پیئے و ایکے غیت سے کہی کم ہوتی ہے اور کہی زیادہ سواوس عیب کے دفع کے لیے ارشاد
 ہوتا ہے کہ فَتَاوُھَا تَقْدِرُ اَمْدَاہُہُ کہ نہایا ہے اون انجور و اون کو کانون کے ارواح کے
 کا گیر و ن نے اچھا اندازہ کرنا بہت احتیاط سے واسطے کہ وہ انجور کے اوٹکو اون انجور و اونکے عوصین
 غایت ہوئے ہیں جو مٹی کے انجور سے افکار کیو اسطے بانی یا شربت پیر کر رکھتے تھے اور دنیا میں
 باوجود شدت رغبت کے ہر طرف سے پرہیز کرتے تھے اور اعتدال کی راہ چلتے تھے سو ایسے مالک
 اونکے ساتھ اعتدال کا معاملہ کیا جاویگا ۛ عَزِیْزِ ۛ وَ کَسْبَقُوْنَ فِیْہَا کَا سَاکَانَ
 مِزَاجُھَا زَاجِبٌ لِّدَاوِیْہَا جاویگا اوٹکو وہاں جام شراب ملونی اوکے بانی چشمہ بخیل کے
 ہوگی ۛ فَتَہُ اور اوٹکو وہاں پلاتے ہیں پیالے جسکے ملونی ہی سونہ ۛ صَو ۛ
 تَقْسِیْرٍ وَ یُسْقَوْنَ فِیْہَا اور پلاتے جاوینگے وہ لوگ اون انجور و عین جو چاندی کے
 ہیں شفاف جیسے شیشہ ۛ اَمَّا شَرَابٌ اور کاس کا لفظ اگر چہ پیالہ کا نام ہے لیکن کثر
 عرب کے اصطلاح میں شراب کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے گان مِزَاجُھَا زَاجِبٌ لِّدَاوِیْہَا ہوگے ملونی
 اور شراب کی سونہ جو شراب کو خوش ذالیتہ اور مزیدار کرتی ہے اور شراب کی نقالت کو اوکی
 گرمی ہلکا کر دیتی ہے اور نشہ کی زیادتی اور پاکیزگی کا سبب بنتی ہے اور بد عین حرارت پیدا کر
 اور یہہ سونہ کی نیرن ایسے ہے کہ تو دیدار الہی کا شوق اور ہر غلبہ کریں اور اوس غلبہ کے
 سبب اوس نعمت دیدار کی اگل پڑ کے اور اوس غلبہ میں اوس نعمت سے جو مشرف ہو دین
 تو خوب لذت حاصل کریں ایسے کہ جو چیز شوق اور طلب کے بعد حاصل ہوتی ہے تو وہ بہت
 لذت دیتی ہے لیکن وہ سونہ یہہ دنیا کی سونہ نہیں ہے جسکے تاثیر آدمی کے فقط ظاہر نہیں
 پائی جاتی ہے بلکہ اوس سونہ سے مراد جاری عیدنا قہما ایک چشمہ ہے بہشت میں کسکس سبب
 نام رکھا جاتا ہے سبیل آسان خلق میں جانیو الا اور کو ارایا تا بعد ارکہاں جاہن جای پڑ

سے یعنی بیک
 بڑی لذت کی دولت
 اوٹکو یا شربت
 اس شکل سے کہ
 اوٹکو پھر سونہ
 دو دوش ہو سکتا اور
 پاون ہی روٹن
 دیند ہو سکتا وضو
 شاک کا
 اور کی وہ پھر
 چاندی کے
 بین سونہ کے
 سونہ صاحب و عین
 کہی ہیں اس
 شیشہ کے پیر میں
 اون میں سونہ کی
 کتابان اور انجور
 کیلئے پڑ
 اس کا
 اوٹکو مانند سونہ
 کہ ہے کہ جس
 لذت حاصل کر دیتی
 عیب ہیں اور جاویگا
 خلق میں را
 جابن

اور بقول بعض کے سببیل سبیل کہتی کہ پیشیوں کی راہوں اور نکاحین جاری ہوگا اور وہ عرش کی جگہ
 نکل کر جنت عدن سے پیشیوں کے طرف جاتا ہے **عزیزی** **فہ** **وکیطوف علیہم**
ولدا ان تخلدوا **اذا رایتہم حسبتہم کون مکتولاً** اور آمد کر نیگے اور پھر نو عمر ہمیشہ کے جب دیکھے تو
 اونکو جانی کہ یہ موتی ہیں اور ایسے ٹوٹ کر بکھرے ہوئے **فہ** اور پرتے تین اون پاس کے
 سدا رہنے والے جب تو اونکو دیکھے خیال کرے موتی بکھرے **فہ** **تفسیر** **وکیطوف**
علیہم اور آمد و رفت کر نیگے اونکی خدمت کے لیے جیسے پانی کے آنچورے اور شراب کے
 پیالے کو لانا اور لیجانا **ولدا ان تخلدوا** **اذا رایتہم حسبتہم کون مکتولاً** **و** **ت** ہمیشہ اسی طرح کی
 عمر میں رہنے والے ہونگے کہی جوان اور بڑے ہونگے اور اونکا حسن و جمال جوانی کی سختی اور بڑیاپلی
 ضعیفی اور سستے سے متغیر اور متبدل ہوگا اور کسی کام میں دیر نہ لگنا اور پیشیوں کے سامنے خوش خود
 انگہیلی سے دوڑ کے جانا اور نا اوسنی ہمیشہ ہوا کر گیا **اذا رایتہم حسبتہم کون مکتولاً** جب دیکھے تو اون نو عمر
 اور کونکو کہ باوجود اس حسن و جمال اور نزاکت اور صفائی اور چمک دمک رنگ کے خدمت کے لیے
 مستعد ہیں ایک جاتا ہے اور دوسرا آتا ہے ایک کسی خدمت کے لیے ایک طرف کھڑا ہوا ہے اور دوسرا
 اور خدمت کے لیے دوسری خدمت کے لیے کھڑا ہے ایک کے چہرے کا عکس دوسرے میں بڑتا ہو جیسے
 ایک آئینہ دوسرے آئینہ کے مقابل ہوتا ہے **حسبتہم کون مکتولاً** **و** **ا** گمان کرتے تو
 اون ٹوٹ کر جیسے موتی کے دانے بکھرے ہوئے کہ ایک کے روشنی کا عکس دوسرے میں پڑنیسے اونکی
 رنگت کی چمک دونی ہو گئی ہی اور نظر کو ہر طرف لذت ملتی ہی بخلاف اون موتی کے دانوں کے کہ
 اونکو **سین** **برور** کہتے ہیں اور عین یہ کیفیت نہیں ہوتی ہے **عزیزی** **فہ** **و** **اذا رایتہم**
تخریر عیت **نعم و ملکاً کثیراً** اور جب لگا کر تیرا و سجا بھہ دیکھے تو نعمت بہت اور بادشاہت بڑی **فہ**
فہ اور جب تو دیکھے وہاں تو دیکھے نعمت اور سلطنت بڑی **فہ** **تفسیر** اور اگر
 دیکھے تو اس مقام کو کہ چشمہ سبیل جاری ہی اور مقربین جو اس کے مالک ہیں وہ اپنے اپنے مقام
 سے درجہ بدرجہ بیٹھے ہوئے ہیں دیکھے تو ایک نعمت کو جبکہ وصف بیان نہیں ہو سکتا بزرگ اور بزرگ
 تو ایک بڑی عمدہ بادشاہت کو **عزیزی** **فہ** **عالمہم نیاب** **سند من حضر** **و** **استأفوا**
و **حلووا** **اسا و من فیضہ** **و** **سقاہم** **س** **ہم** **شراک** **ہو** **و** **ا** اور پرونکے ہونگے کہ بڑے سبز باریک
 ریشم کے اور موٹے ریشم کے اور زیور پہنایا جاویگا اونکو گنگن چاندکیا و بلا ویگا اونکو بزرگ و کار
 اور نکاح شرب نہایت پاک **فہ** **فہ** اور ہر کسی پوشاک اونکی کپڑے ہیں باریک ریشم کے سبز اور
 کاٹرے اور اونکو پہنائے گنگن روپے کے اور بلائی اونکو اونکے رب نے شراب جو دیکھو دھو گئی **فہ**
تفسیر **عالمہم** **نیاب** **سند من حضر** **و** **استأفوا** **و** **حلووا** **اسا و من فیضہ** **و** **سقاہم** **س** **ہم** **شراک** **ہو** **و** **ا**
 کو کپڑے اور بہن لیتے ہیں **نیاب** **سند من حضر** **و** **استأفوا** **و** **حلووا** **اسا و من فیضہ** **و** **سقاہم** **س** **ہم** **شراک** **ہو** **و** **ا**
حضر **سبز رنگ** تاکہ اونکی سبزی پر دلالت کریں **و** **استأفوا** **و** **حلووا** **اسا و من فیضہ** **و** **سقاہم** **س** **ہم** **شراک** **ہو** **و** **ا** اور کپڑے ریشم کے چمکتے ہوئے

کھا رہے تھیں و جَلُّوا اسکا و رَمَنَ فِضْلَہ اور زیور پہنایا جاویگا اور کوئیکس بہشت کے چاندی کے
جو ہوائی تمام معانیات سے فضیل ہے تاکہ انکی دوستی کی صفائی پر ولالت کرے وہ دوستی جو
حق تعالیٰ سے کہتے تھے اور طبیعت کی خواہشوں اور وہم اور اور کدورتوں سے وہ دوستی صفائی
و سَفَہِمْ الخ اور بلاویگا اور کو حق تعالیٰ اپنی ذات پاک اور قدرت کے ماتہ سے بغیر واسطہ
علماء و نون اور خوشنویس شرب جو پاک کرنیوالی ہی اندر و باہر کو اور لغزش کا لگاؤ ہی نہیں
باقی رکھتی ہے تاکہ کسی طرف سے وہ ظاہر ہونے پاوے حدیث شریف میں آیا ہے کہ آدمی بہشتی کو
ہزار سال کی راہ کی سلطنت دیونگے اور وہ بہشتے اپنے جگہ سے اپنے تمام ملک اور خادموں اور عیش و
عشرت کے سامان اور سہا کو دیکھیں گے اور اپنے آخر کے ملک کو ایسا دیکھیں گے جیسا اپنے نزدیک کو دیکھیں گے
یعنی دور و نزدیک یکساں معلوم ہوگا اور کوئی مخلوق بدون اسکی پرواہی کے اسکی ملک کی
حد میں قدم نہ رکھیں گے اور جو بہشتی کی خاطر میں گد رینگا وہ اس وقت ہو جائیگا اور یہ ہی حدیث شریف
آیا ہے کہ بہشتی جب کہانے پینے سے اور میوہ خوری اور شراب پینے سے فرغت حاصل کرینگے تو
آخر کا جام حضرت رب العلیین کی خصوصی ہی انکو عنایت ہوگا وہ ہمیشہ اب ہمارے ہوگا اسکی
پینے سے جتنا کہایا پیا ہے سب عرق ہو کے نکل جاویگا اور اس عرق کی خوشبو کسی ہوگی
نیک کی اور ہر اونکے بیٹ خالی ہو جائینگے اور کہانے پینے کی خواہش پیدا ہوگی اور اون سب
نعمتوں سے علاوہ اور سب کے بڑے کے ایک نعمت اور یہی وہ یہ ہے کہ بہشتیوں کو اونکے پروردگار کا کثیر
پیغام پہنچا دینگے کہ اِنَّ هٰذَا كَانَ لَکُمْ جَزَاءً اَخِ عَزِیْزِ اِنَّ هٰذَا كَانَ لَکُمْ
جَزَاءً وَّ کَانَ سَعِیْکُمْ شَکْوٰی یہ نعمت ہے تمہارے لیے جزا و اعمال کی اور ہے سعی تمہاری مقبول
فہم یہ ہے تمہارا بدلہ اور کیا تمہاری نیک لگی نفساں اِنَّ هٰذَا اَخِ بَنِیٰ سَبِ
نعمتیں بہترین واسطے تمہارے تمہارے علموں کی جزا جسکے تم سخت ہو چکے تھے اس قسم کی یہ نعمتیں نہیں
کہ بے عمل کیے حق تعالیٰ نے تمکو دین ہوں اور بخشش محض کی ہو و کَانَ اَخِ اور یہی خوش
تمہارے جو اللہ تعالیٰ کی محبت میں اور اسکی اخلاق و عادت ڈالنے میں اور دنیوی علاقوں کے صبر
کرنہیں اور اس کے راہ کے مقامات اور احوال کے سیر میں تنے کی تھی مَشْکُوْدًا قَدْر و ان کی گئی
ہر ایک عمل نیک تمہارے پر ہزار دن ثواب عنایت ہوے اور تمہارے عمل بہت مقبول ہو چکے ہیں
خوشخبر کیے سنے سے بہشتیوں کو خوشی پر خوشی حاصل ہوگی اور اون سب نعمتوں کی لذت دینی جواب
رَفَقْنَا اللّٰہُ تَعَالٰی ذٰلِکَ مِمَّنْہِ و کَسَمِیْہِ یہاں پر یہ ہے جان لینا چاہیے کہ بہشت
اپنے کی چیزیں جو قرآن میں جا بجا متفرق مذکور ہیں ادن سب کے تفصیل یہ کہ ایک نہر کو شراب بہشت
اور وہ خاص رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی واسطے ہے چنانچہ اسکی شجر سوہ کو شرمین مذکور ہے اور
چار نہریں اور بہن مقیموں کے واسطے ایک نہر پانی کی اور دوسری نہر شہد کی اور تیسری نہر دودھ کی
اور چوتھی نہر شراب کی چنانچہ سورہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ چار نہریں مذکور ہیں اور دوسرے

سورہ اور چار
من ذہب ہی
نہر ہے چھ
سورہ لکن پنا
جاوینے
دوست کا ہونا
کسی سورہ
باوینے اور
چاندی کا دودن
طرح کا چھ
جاوینے
جاوینے
نصیب کر کے
سورہ
نعت اپنے
دفع سے
جو چیزیں بہشت
نہر
نہر

جاری ہیں مقررین خوف وادب کیلئے چنانچہ سورہ رحمن میں مذکور ہیں ﴿فَمَا عِلْمَانِ﴾ تخریج اور وحی اور میں ہمایا یسین کیوڑے جو اوچین خوف والے ہیں وہ ہی اسی سورۃ میں مذکور ہیں ﴿فَمَا عِلْمَانِ﴾ ﴿فَمَا عِلْمَانِ﴾ اور ایک شراب حقیقہ مخوم ہے ابرار کے واسطے جسکا ذکر سورہ مطفین میں ہی اور ایک چشمہ تسیم ہے وہ مقرر رکھا ہے لیکن ابرار کی شراب حقیقہ میں اسکو ہی ملاوٹیکے اسکا ذکر ہی اسی تفرق ہے اور ایک چشمہ کا فور کا ہے جو اس سورۃ میں عباد اللہ کے لیے مقرر ہے اور ابرار کو اس میں سے ملاوٹ ملاوٹیکے اکثر مفسر کے نزدیک یہ چشمہ بہشت میں ہی اگرچہ کمال والوں کو اس سے معنی حصہ ملتا ہے اور ایک چشمہ زنجبیل کل ہے جسکو سبیل ہی کہتے ہیں وہ عباد اللہ کی واسطے ملوثی اور اوپر سے ڈالنے کے لیے مقرر ہی کہتے ہیں کہ اصل اس چشمہ کی اہل بیت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور انکے متوکل ہیں احوال میں اور شراب ٹھوس ہی اونکی واسطے وعدہ کی گئی ہی **فائدہ** اول سورۃ سے بیان نکالتا مطلب عمدہ بیان ہوئی ہیں سو اس لحاظ سے کہ ایسا ہوا دن مطلبی غفلت واقع ہوئے جلال کے طور پر ہوا دن مطلبی نکو بتلا دیتے ہیں تاکہ ہولین ہنیں سو پہلا مطلب یہ ہے کہ ان کا معدوم محض ہوا پہر اسکو پیدا کیا ہے اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ ہر ایک آدمی کو ایسی نطفہ مختلط سے پیدا کیا ہے جو خلاصہ ہے موالید ثلاثہ کا اور تیسرا مطلب یہ ہے کہ آدمی کی پیدائش تکلیف اور ہانے اور محنت اور آزمائش کے واسطہ ہوئی ہی بخلاف اور مخلوقات کے اور چوتھا مطلب یہ ہے کہ آدمی کو جو امتحان و آزمائش کیوڑے ضروری ہوا وہ سب اسکو عنایت ہوا ہے بلکہ اس کے سلوک کی راہ ہی بتلا دی ہی اسطورے کے کی طرح کا غذا باقی ہنیں ملے اور پانچواں مطلب یہ ہے کہ انجام آدمی کا دو حالت سے خالی ہنیں ہی یا شکر ہی یا کفران یعنی ناشکری اور چھٹا مطلب یہ ہے کہ شکر نیک جزا اور ثواب کا سبب ہے اور کفران سزا اور عقاب کا سبب اور ساتواں مطلب یہ ہے کہ شاکر لوگ ادار شکر کے مرتبے میں مختلف و متفاوت ہیں اور ننگانگ کمالات کہتے ہیں ان سب توں مطلبی نکو نظر رکھنا چاہیے اس واسطے کہ قرآن شریف میں انہیں مطلبی نکا بیان ہی شرح و ربط کے اور اگر ان مطلبی نکین خوب طرح سے غور و تامل کیا جاوے تو تمام مسئلے مبدا اور معا اور وسط کے کہ جسکا نام شریعت و دین ہی کہل جاوین **وَاللَّهُ أَعْلَمُ** مفسرین نے ذکر کیا ہی کہ قرآن مجید جو جنت کی نعمتیں بیان ہوئی ہیں اسکو جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیاں کرنا اور آیتوں کو لوگوں کو سننا شروع کیا تو کافران مضامین کو سنکے آپس میں یہ مشورہ کرنے لگے کہ اس شخص کو نعمت و عیش کی لذت پیدا ہوئی ہی ایسے بار بار ہنیں لذتوں کا ذکر کرتا ہی اور لوگوں کو ایسی لذتوں کا وعدہ دیکے اونکے دین و ایمان پر اتنا ہے سو انکا وہ نہیں لذتوں کی طمع اور لالچ اسکو دیکر کام سے باز رکھیں تاکہ لوگوں کو اپنے دین اور ایمان سے پہنچے باز آوے اور مطلبی پہنچے یہ تدبیر ٹھانکے دوسرا درکنو اوچین سے چٹکے اسکا کام کیواسطے مقرر کیا ایک عتبہ بن جتہ بن شمس اور دوسرا ولید بن مغیرہ مخدومی ہیں وہ دونوں سردار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی

۲

۳

۴

۵

۶

۷

۸

۹

۱۰

۱۱

۱۲

۱۳

۱۴

۱۵

۱۶

۱۷

۱۸

۱۹

۲۰

علیہ وسلم نے اذکرکے مستقیف کے ساتھ خطبات یا اور عکرمہ بن ابی حیل کو ابو حیل کے عوضین لائے ہم جو چاہا
 ظاہری اور باطنی میں اپنا نام نہ کہتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم معاملہ میں بشارت ہوئی ہوتی
 کہ انکے واسطے انکو کے خوشے بہشت میں موجود ہیں اور سیدھے سے اور لوگ کسی تشریف کے قبیلہ سے پیدا ہو
 کہ دین کے ہر کام کو خوب سر انجام دیا اور لوگوں کو تلواریں کے زور سے مارا کہے اور تقریر اور حجت سے اور
 وعظ و نصیحت سے دین کی راہ پر لائے اور ایک جہان کو نور ظاہر و باطنی سے منور کیا اور سورہ محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کے میں آخر جو مذکور ہے **وَإِنْ تَوَلَّوْاْ أَكْبَدْنَا كَلْبًا يَمْرُقُ فِيْ رَكْبِكُمْ أَفَلَا يَكُونُوْاْ أَمْتًا لَّكُمْ**
 سوا اس کے مرد یہ ہے کہ وہ تمہارا پیڑھ کے گردن میں اور ناک اور نافرمان حق بات غامضی والے نہونگے
 اور مائلت جو جگہ مذکور ہے اس کے حجب انسب اور نیک خلق اور جو اندری اور بات کا پورا ہونا
 اور ذہن کی تیزی کی مائلت دروہا ایسے کہ یہ چیزیں ہی قبیلہ کے واسطے مخصوص ہیں پس اس جگہ
 نفی کے وہم کرنا بجا ہے **عَزِيزِيْ اِنَّ هٰذِهِ تَذٰكِرَةٌ مِّنْ شَآءِ اللّٰهِ اِلٰی يَوْمٍ يَّسْتَبْشِرُ بِنَصِيْحَةٍ**
 پس جو کوئی چاہے یوں سے طرف پروردگار اپنے کے راہ **فَنَحْنُ هٰٓهٖ تَوْسِعُ جَوْنِيْ** ہی پروردگار
 چاہے کہ کہے اپنے رب تاکہ **هٰٓهٖ مَوْءَاظٌ مِّنْ نَّفْسِيْ اِنَّ هٰذِهِ مِثْلُ مِمَّا قُرْآنِ الْاٰتِیْنَ**
تَذٰكِرَةٌ پس نصیحت میں حسین قریب آہی کے فوائد اور اس درگاہ سے دوری کے نقصان ہوا
 کیے گئے ہیں یہ کچھ کہانیاں حاصلہ اور دیکھا سلوک نہیں ہے کہ اپنے قبیلہ سے ہر ایک کو پہنچایا جاوے
 اس پسند و نصیحت اور ارشاد کی نصیحت میں ہمت اور رغبت کی رعایت کرنی چاہیے **فَمَنْ شَآءَ**
 پروردگار چاہے اپنا ہو یا بیگانہ دور ہو یا نزدیک **اِنَّ اللّٰهَ اَخْلَجَ لَہٗ** اپنے پروردگار کی طرف ایک راہ ہونسی
 جس کے اس خباب تک پہنچنا ممکن ہو یعنی خواہ ابراہیم کی راہ کو اختیار کرے خواہ عبادہ کی جو تشریف
 ہیں **فَنَحْنُ هٰٓهٖ تَوْسِعُ جَوْنِيْ** کہ چاہے خدا تحقیق خدا ہے واما حکمت والا **فَنَحْنُ هٰٓهٖ تَوْسِعُ جَوْنِيْ** مگر
 جو چاہے اسد شریف اللہ ہے سب جانتا حکمت والا **فَنَحْنُ هٰٓهٖ تَوْسِعُ جَوْنِيْ** اور تم اپنی خودی سے اس راہ پر نہیں چل سکتے **مَوْءَاظٌ مِّنْ نَّفْسِيْ** کہ چاہے اللہ
 اس واسطے کہ تمہارے مشیت اس کی مشیت کے تابع ہے لیکن حق تعالیٰ نے ہر شخص کے واسطے نہیں
 چاہا ہے کہ اس راہ کے سلوک کی خواہش کرے ایسے کہ **اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰہِکُمْ اَبَیْکُمْ** ہے حق تعالیٰ فاما
 حکمت والا ہر اگر بے ہمت اور دیکھو یہی اس راہ کی خواہش جبر و قہر سے دیو سے تو امتحان کی حکمت
 درہم برہم ہو جاوے اس واسطے کہ مجبوری اور بے اختیار میں امتحان و آزمائش نہیں ہی امتحان
 و آزمائش کے واسطے اختیار ضروری ہے اور باوجود اسکے اس کا رضانہ کو بیکار ہی نہیں کہا
 اور مستعد لوگوں کو امداد و غیب سے محروم نہیں کہتا ہے بلکہ **یَدْخُلْ مِنْ اَخِ عَزِيزِيْ**
یَدْخُلْ مِنْ اَخِ عَزِيزِيْ **وَالظَّالِمِیْنَ اَعَدَّ لَہُمْ عَذَابًا اَلِیْمًا** **وَدَخَلَ**
 حکم جاتا ہے اپنی رحمت میں اور ظالموں کے لیے طیار کر رکھا ہے عذاب دردناک **فَنَحْنُ**

۲
 دروہا ایسے کہ یہ چیزیں ہی قبیلہ کے واسطے مخصوص ہیں پس اس جگہ
 نفی کے وہم کرنا بجا ہے
 پس جو کوئی چاہے یوں سے طرف پروردگار اپنے کے راہ
 چاہے کہ کہے اپنے رب تاکہ
 ہوا
 ۱۰

داخل کرے جسکو چاہے اپنی ہر مین اور جو کچھ گناہیں بھی ہیں اور کونکہ کہی رکا موٹا تفسیر
یٰلَا يَخْلُ مِنْ دَيْنًا فِي رَحْمَتِي رُخْل رتا ہے جسکو چاہتا ہی اپنی رحمت میں یعنی جسکو اس
راہ کے سلوک کا مستعد جانتا ہی تو او اسکو دوس راہ کے سلوک کی توفیق عنایت فرماتا ہے اور دوسرا غیبی
ایہام خوشی کے او اسکو پہنچاتا ہے تاکہ او سکی خواہش قوی ہوئی جاوی اور اس سلوک کو تمام کرے
اور قرب و وصول کی حد کو پہنچی وَالظَّالِمِينَ اور ظالمونکو جو حق تعالیٰ کی ہدایت اور ارشاد کی
نصبت کو تلف کرتے ہیں اور اپنے منعم کا شکر بجا نہیں لاتے ہیں اَعْلًا لَّكُمُ الْخِمْبِا اور تیار کیا ہی گئے
لیسے عذاب دکرہ سینے والا تاکہ دونوں لوکے کا رخانے یعنی رحمت اور عذاب کے سر انجام پاویں اور دونوں
کا رخانے بہشت و دوزخ کے معمور ہوویں اور جو چیز آدمی کی پیدائش سے مقصود ہے وہ ظاہر ہووے
ۛ عزیزۛ سورۃ المہرسلت یہ سورۃ کمی ہے آئین پیر
آئین ہیں اور رکوع دو اور کلمے ایک سو اکیس سے اور حروف آہٹ سو چالیس اور نازل ہوئی ہے
یہ بعد سورہ ہمزہ کے اور اس سورۃ کے رابط کی وجہ سورہ دہر سے یہ کہ سورہ دہر کے ابتدا میں
کا فرمکو سخت وعید یعنی ڈرکا فرمایا ہے چنانچہ فرمایا ہے اِنَّا اَبْعَثْنَا لِّلْكَافِرِيْنَ سُلٰسِلًا وَاَعْلًا
اور اسی سورۃ کے اخیر میں ہی ظالمونکے واسطے عذاب الیم کا وعدہ کیا ہے سواوس وعدے کی تحقیق
کا فرد ظالم شک کرتے تھے اسوائے کہ دنیا میں وہ امر نہ ہونیا الاہنین ہے اور عالم برنج کو کوئی دیکھ
پہر انہیں ہی تاکہ وہ انکی بات تحقیق معلوم ہووے سو حق تعالیٰ اس وعدے کی وقوع کی وقت
قسم کہا کے فرماتا ہی کہ اوکے وقوع کا وقت یوم الفصل یعنی قیامت ہے نہ دنیا و برنج اور آخرت
مضمون یہی ان دونوں سورتوں کے آپس میں مناسبت اور اتحاد کہتے ہیں چنانچہ اس سورۃ کے
ابتداء میں آدمی کی پیدائش کو اس عبارت سے بیان فرمایا ہے کہ اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ نُّطْفٰتٍ
النج اور اس سورۃ میں اس عبارت سے بیان فرمایا ہے کہ اَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّسْنُونٍ آخرت
اور اس رۃ کا نام مسلات اسلیے رکھا گیا کہ ہمیں کئی قسمیں جو ہوا کی مذکور ہوئی ہیں اور جن میں
مسلات بہت نافع ہیں ۛ عزیزۛ وَالْمُرْسَلَاتِ عَزَّوَجَلَّ قسم ہی ساتھ ہواؤں بھی ہوئی ساتھ
ۛ فتنۛ قسم ہے چلتے پاؤں کی دلو خوش آتی ۛ ۛ ۛ تقصیر قسم کہاں ہوں
اون ہواؤں کی جو بھی جاتی ہیں خلق اللہ کے نفع کے لیے اور خلق اللہ کے نفع جو ہوا کے چلنے میں
ہیں وہ ہقدر ظاہر ہیں کہ اونکے بیان کر نیکی کچھ حاجت نہیں ہے چنانچہ اول ہر جا بذکرہ دم کر
آمد و رفت اسیکے سبب ہے دوسرے بدن کے اندر ٹھنڈک پہنچی اور درخت پر میوہ کا لگنا اور
ہر ایک سبزہ کار میں ہر جنم اور بڑھنا اسیکے سبب ہے تیسرے بدلی کا آنا اور پانی کا برنا ہی سے
ہے چوتھے سمندر میں کشتیوں کا چلنا ہر طرف تجارۃ وغیرہ کے لیے ہے کے سبب ہے پانچویں و
چیزیں جو ہوا کے چلنے پر موقوف ہیں وہ ہی اسی سے ظاہر ہوتی ہیں ۛ عزیزۛ
فَالْعَصٰفُ اَتَعْبَقُفَرِمْ هَوٰؤُنْ تَزْجِلْنٰهُنَّ وَاَلْيَوْمُكِي اَطْرُقُ شَدَتْ ۛ فتنۛ ہر جہوں کا

پیٹ سے لکال ناپے اور اوسکا موہنہ منج کے سوراخ کے متصل ہے اور مرد کا نازہ جماع کو وقت اوسین
 داخل ہوتا ہے سو نشہ ایسے مکان مخصوص میں کہ پیٹ کے اندر پھون کی طباہی منی مضبوط بند ہوا ہے
 جیسے سنگین حویلی ناف شہر کے محلہ میں اور کوئی غیر نافذہ میں سب اقسوسی بھی ہوئی ہوتی ہی ایسی
 جگہ کہ کہا جتے اوسکو الی قد معلوم ایک مدت معین تک کہ کثرت نوہین کی ہوتی ہی کہی شہی
 اوسین بہت کم ہوتی ہی وقت کا اٹکا پہر اندازہ کیا جتے اتنی مدت میں ہر چیز کا یعنی جوشہر طین
 اور لوازمات اوسکے زندگی کے کمال میں مطلوب و ضرورتے فنیع الفلہ و کسب کیا اچھا اندازہ کیا
 ہین ہم اس واسطے کہ اتنی مدت میں کوئی چیز ضروری رہ نہین جاتی ہی اور کوئی چیز نازد ویر کیا پیدا
 نہین ہوتی ہی بخلاف اور اندازہ کہ نیا اوسکے کہ جب کسی اہم کی برآورد کرتے ہین تو اوسین بعضی
 ضرور چیزین رہ جاتی ہین اور بعضی نازد اوسین مل جاتی اسی واسطے جب اوس کلام سے فرغت
 ہوتی ہی توقع اور برآوردہ میں بڑا تفاوت ظاہر ہوتا ہے اور ہم جمع اور خراج کے تغیر و تبدل کی خاطر
 محتاج ہوتے ہین اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ جب بچہ دان عورت کا معتدل ہنی سے پر ہوا
 تو اوسکا موہنہ بند ہو جاتا ہی پہر اوسکے اندر کوئی چیز جارہین سکتی تاکہ اوس ہنی کو خراب نہ کر دے
 پہر اوس ہنی سے جو بچہ دان کے اندر کی جلد سے ملی ہوتی ہی اوسکو باریک چمچ کی صورت کو دیتے
 ہین جسکو عربی میں غشا اور ہندو میں جہلی کہتے ہین تاکہ اوسین جان کی نگین و سنگین اور
 اونکے دانیکے سبب خوراک پہنچا نا آسان ہووے اور اوس جہلی کو عرب لوگ مشیمہ کہتے ہین
 اور ہندی لوگ چہر کہتے ہین اور اوس جہلی کے اندر بٹا سے مشانہ تک ایک پردہ دوسرا سطح
 کا تھن دیا جاتا ہی تاکہ فضلات کو دفع کرنا ہے اور پہر اوسکے اندر ایک پردہ اور طوبات کی محافظت
 کے لیے بنایا جاتا ہے اور فضلات نکلتا جو سورہ زمر میں وارد ہوا ہی اوس سے یہی تینوں پردوں
 مراد ہین اور جو اس ہنی کا خلاصہ ہوتا ہے وہ بچہ دان کے اندر کے خانوین جو اوسکے موہنہ سے ملے ہو
 ہوتے ہین جبک جاتا ہی اور آہستہ آہستہ جہنا شروع ہوتا ہے اور اوس جہنے کے وقت میں اوس
 مکان کی حرارت کے سبب جوش ہی مارتا ہی پہر اوس جوش سے کف نکلتا ہی اور وہ کف اوسکے پیچہ
 پھیر جاتا ہے وہے دل ہوتا ہے اور یہ کف ہنی کی رحم میں جانیے بن تیسرے دن ظاہر ہوتا ہے
 پہر چوتھے روز ایک نقطہ سیاہ اوسکے اوپر ظاہر ہوتا ہے وہ مانع ہوتا ہے پہر چہے روز ایک نقطہ دوسرا
 پیدا ہوتا ہے داہنے طرف اوس کف کے جسے بیچین قرار پڑا ہے اور یہ جگہ ہوتا ہے سو اس مدت تک
 کہ اکثر ایک ہفتہ ہوتا ہے اوس نقطہ ہنی کو رغوہ اور کف کہتے ہین پہر اس ہفتہ کے گزر جانیے بعد اوسکے
 خط کہنیے جاتے ہین اور اکثر دسویں روز یہ واقع ہوتا ہے اور رنگ ہنی کا اوس وقت میں سرخی پر
 آجاتا ہے غرضکہ پذیر دین ان خوب سرخ ہو جاتا ہے پہر اوس وقت اوسکو حلقہ کہتے ہین یعنی خون
 جا ہوا ایسے کہ سوائے اون تینوں جہلیوں کے باقی سب سرخ ہو جاتا ہے اسی واسطے بعضے ماہر طبیبوں
 کہا ہے کہ وہ تینوں پردوں خاص عورت کی ہنی سے ہوتے ہین مرد کی ہنی سے نہین ہوتا اور جیسا کہ

پیٹ کے اندر تھوڑی سی سیان

اور فضلات یعنی شہاب و پانچا نہ وغیرہ زمین پر شعور کی طبیعت سے اس قسم کے افعال مختلفہ اور تصویریں
 رنگا رنگ کے طرح یقین کریں ہم کہ زمین ایسی چیز پیدا کر سکتی ہے تو اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ ہاں زمین
 باوجود اس شعور کے اس قسم کے عجائبات پیدا کر سکتی ہے جطرح بچہ دان عورت کا ایسے کہ بے شعور زمین
 دونوں برابر ہیں دونوں افعالوں کی رنگا رنگ ہونا ہمارے ارادے اور خواہش سے ہے **۱۰ عزیز**
 ۱۰ وَجَعَلْنَا قِيَامَهُمْ نَافِلًا وَأَنَّهُمْ فِيهَا مُبَلِّغُونَ ۝ ۱۱ وَجَعَلْنَا لَكُمُ الْمَوْتَ حَقًّا ۝ ۱۲ وَأَنَّهُمْ فِيهَا مُبَلِّغُونَ ۝ ۱۳
 ۱۰ اور کہے اس میں بوجہ کے پہاڑ اونچے اور پلایا تمکو پانی میں پلایا ہے **۱۱ عزیز**
 ۱۱ مَوْتَ تَقْسِيرُ وَجَعَلْنَا لَكُمُ الْمَوْتَ حَقًّا ۝ ۱۲ وَأَنَّهُمْ فِيهَا مُبَلِّغُونَ ۝ ۱۳
 پہنچی اور ان پہاڑوں کے نیچے ہرین اور حبشی جا رہے کیے ہننے اور پلایا ہننے تمکو اور ہنیں پہاڑوں کے دامن سے
 پانی بہت سیٹھا جو پیاس کو بھرتا ہے تو معلوم ہوا کہ زمین کی تربیت سے ہی بعضی چیزیں بہت سخت
 جیسے پتھر اور بعضی بہت نرم و لطیف جیسے پانی پیدا کرنا ممکن ہے یہ جہاں بہت ثابت ہوا تو دلیل
 الخ **۱۰ عزیز** ۱۰ وَجَعَلْنَا لَكُمُ الْمَوْتَ حَقًّا ۝ ۱۲ وَأَنَّهُمْ فِيهَا مُبَلِّغُونَ ۝ ۱۳
 جیسا کہ انور الہی **۱۰ عزیز** ۱۰ وَجَعَلْنَا لَكُمُ الْمَوْتَ حَقًّا ۝ ۱۲ وَأَنَّهُمْ فِيهَا مُبَلِّغُونَ ۝ ۱۳
 زندہ ہونی کو زمین سے انکار کرتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے ہیں کہ زمین میں لطیف اور کثیف دونوں
 قسم کے چیزیں موجود ہیں اور ہر ایک چیز ان میں سے زمین کی طبیعت کی خاصیت سے دوسری
 طرح کا لباس پہنتی ہے یہ کیا تعجب ہے کہ مردوں کے بعضے جز لطف ہر نیکی لیاقت پیدا کریں اور
 بعضے لطیف ہو کے روح ہو اسی ہو جاوین اور بعضے کثیف اور غلیظ ہو کے اعضاء اور ہڈیوں اور ک
 ہڈیوں کی شکل ہو جاوین اور ہر صورت کا ہو کھنار و اح حجرہ کا بدنوں کے ساتھ متعلق ہو جائیگا سب
 پڑے جطرح پیٹ کے بچہ کے اندر روح ہونکی جاتی ہے اور پانچویں وجہ اوس کی سختی کی سزا دے
 واسطے یہ ہو گے کہ آفتاب کو اوس دن نزدیک لاویں گے اور دوزخ کی گرمی اور اس کے بھارت اور
 ہوئے یہ سب جمع ہو کے حشر کے میدان کو تنور کی طرح دھوین اور چنگاریوں سے پڑ کر دینگے اور لوگ
 اور گئی سے تنگ ہو کے سایہ کے ڈھونڈ رہے کو ادھر ادھر دوڑینگے اور کہیں سایہ کا نشان نہ پانگے
 تاکہ کچھ آرام پاوین اور جو مومن کامل الایمان ہونگے وہ حق تعالیٰ کے عرش کے سایہ میں جگہ پاوے
 اور کافروں کے سامنے عذاب کے فرشتے آگ کے گز لکے خوفناک سکھونے ہو واپس ہونگے اور کہیں گے کہ
 انطلقوا الخ **۱۰ عزیز** ۱۰ وَجَعَلْنَا لَكُمُ الْمَوْتَ حَقًّا ۝ ۱۲ وَأَنَّهُمْ فِيهَا مُبَلِّغُونَ ۝ ۱۳
 انطلقوا الخ **۱۰ عزیز** ۱۰ وَجَعَلْنَا لَكُمُ الْمَوْتَ حَقًّا ۝ ۱۲ وَأَنَّهُمْ فِيهَا مُبَلِّغُونَ ۝ ۱۳
 والیکے نہ سایہ سرد ہو گا اور نہ کفایت کر لیا آگ کی گرمی سے **۱۰ عزیز** ۱۰ وَجَعَلْنَا لَكُمُ الْمَوْتَ حَقًّا ۝ ۱۲ وَأَنَّهُمْ فِيهَا مُبَلِّغُونَ ۝ ۱۳
 چلو ایک جہان زمین جسکی تین پہاڑیں نہ کہیں کی اور نہ کام آئے تیش کے **۱۰ عزیز** ۱۰ وَجَعَلْنَا لَكُمُ الْمَوْتَ حَقًّا ۝ ۱۲ وَأَنَّهُمْ فِيهَا مُبَلِّغُونَ ۝ ۱۳
 انطلقوا الخ **۱۰ عزیز** ۱۰ وَجَعَلْنَا لَكُمُ الْمَوْتَ حَقًّا ۝ ۱۲ وَأَنَّهُمْ فِيهَا مُبَلِّغُونَ ۝ ۱۳
 اور وہ چیز جدائی اور امتیاز اور تفرقہ ہی نیکوں اور بدوں کے درمیان میں اور پہلی چیز امتیاز اور

نیک بدین یہی ہوگا اور جس جس کے واقع ہو نہیک اوس دن وعدہ کیا گیا تھا اوسکا وقوع و ہونہ ضرور ہوگا
وَلَا یُؤْمِنُ بِہِ عَزِیزِی ۝ وَتِلْکَ اٰیٰتِی ۝ وَاے اوس دن جیوت گئے والو کو کون فتح
خوابی ہی اوس دن چٹمانیو کوئی ۝ **موتہ نقسیر** بڑی خرابی ہی اوس دن منکر و نکے حال اوس دن
کو اول سطح کا رنج اور غم و یکہدیکج اور دوسرے بات کو بوجہ لینیکے کہ جو کچہ اوس دن کی سختی اور مصیبت اور سخت
اور نیکوں اور بد و عین جدائی کا احوال ہم سنتے تھے وہ سب واقع ہوئیو الا ہی گویا اسوقت تک اوس دن کی
اڑکا کی حسرتیں اور اپنے معتقدات کے بطلان عین سختی اور مصیبت کہینچی تھی اور اب اوس دن کے وقایع اور حادثوں کو
منکر جو بہت ہی سخت اور مشکل ہے اونکی کر بیان حال کو بہاڑگی اور سختی سختی زیادہ کرگی چہی اوس دن کی
سختی کی وجہ منکر و نکے حق میں یہ ہوگی کہ جب کوئی شخص ریکا یک کسی مصیبت میں پہن جاتا ہی اور
یہ ہی گمان ہوتا ہی کہ اسکے بعد دوسری مصیبت اس سے پہر سخت اور نیوالی ہی تو بہت کاسو پہلے ہی
مصیبت آنیوالی کے دفع کر نہیں اور روکنے میں دل و جان سے متوجہ ہوتا ہے اور اگر کوئی شخص کسی گناہ یا کسی
چور عین بکڑا جاتا ہی تو پہلے جانتا ہی کہ کسی تقریر سے اوسکا انکار کروں اور کوئی بات بنا کی اوس الزام کو
اپنے اوپر سے دور کروں پہر جب دیکھتا ہی کہ انکار نہیں پڑتا تو عذر و پیش کرتا ہے کہ مجھے قصہ یہی
ہا کہ اوسکے مواخذہ سے و گزر کرین اور اپنی چرب زبانی سے اوس بلا سے خلاصی پاوے سو یہ شخص پہلے ہی
وقع کرنا چاہتا ہے ایسے کہ یہ طور دفع کا آسان ہے اور اس میں دوسرے کی طرف ہتھکات کی جاتا نہیں پڑتا
سو کافر ہی جب قیامت کی آمدنی دیکھیں بلکہ اوسکی نشانیاں ہی بعضی دیکھیں جیسی یہ کی قسم
کہ ایمانداروں کے وٹے یہ عزت ہوئی اور انکے لیے ایسے کالی بلا و پیش ہوئی تو ارادہ کرینگے کہ اپنے
گناہوں کیواسطے کوئی عذر و پیش کریں اور بعضی گناہوں کی انکار کر نہیں سوا و گناہ اس تدبیر فرمایا
یہی مایوس کیے دیتے ہیں کہ ہٰذَا یَوْمٌ لَا یُطْفِقُونَ لَیْلَۃً عَزِیزِی ۝ اِنَّہٗ اَبَیوْا یُطِیْعُوْنَ
وَلَا یُؤْذَنُ لَہُمْ فِیْہِمْ اَرْبَعَةٌ ۝ وَہ دن ہی کہ بات نکرین اور نہ اجازت دی جاوی اور نہ عذر و تقصیر
کا کریں ۝ **فصل** یہ وہ دن ہے کہ نہ بولیں اور نہ ادا کو حکم ہو کہ تو بہ کریں ۝ **موتہ نقسیر**
ہٰذَا اَنْزِیْہِ دَنَ جِسْکَا اس کلام فیض انجام میں مذکور ہی اور ایسے اوس دن کو حاضر قرار دیکر ساتھ
صیغہ اشارہ کے جو قرین کے لیے ہے متعین فرمایا ایا دن ہی جہیں ہرگز دم مارینگے اور بات نکر کینگے کہ
ہے ایسی کوئی تقصیر صادر ہوئی جسکے سبب ہم کو اس دہون کے سایہ میں لیے جاتے ہیں اور طرح طرح
سج و عذاب ہکو و کھلاتے ہیں ناقع بن الارزق نے جو حارجیو کئے علماء میں سے ہی حضرت عبداللہ بن عباس
رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہی کہ کافر اوس دن بات نکر کینگے اور اور آیتوں
اسکے خلاف ارشاد ہوا ہی چنانچہ سورہ النعام میں فرمایا کہ قَالُوْا وَاللّٰہِ اَنۡیَۡتَۡنَا کُنَّا کَافِرِیۡنَ ۝ اور سورہ زمرہ
میں فرمایا ہی کہ تَعٰلٰہُ اَلۡکُفُوۡرُ ۝ اَلۡیَۡتُۡنَا کُنَّا کَافِرِیۡنَ ۝ اور اور آیتوں میں ہی کافر و کفار کلام کرنا
جوٹے عذر و پیش کرنے بہت مذکور ہیں پس ان آیتوں کے مختلف مضمون میں تطبیق کیونکر ہوگی
عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ قیامت کے دن مقامات مختلفہ اور مجلسین متعدد در پیش ہوں

سو بعضی جگہوں اور بعضی جگہوں کا فروغ و بابت کر نیکی ممالفت ہوں کی سوا دن جگہوں میں کچھ بیہودہ گوئی ہو گئی ہے
اور بعضی جگہوں اور بعضی جگہوں میں اور کو بات کر نیکی حکم ہو گا سو دن لب ہی بنیاد کیلئے پس ان میں کو
اختلاف نہ ملے اور وقت کے خلاف کے سبب سے **عزیزی** کہ وہ کو تو دن کہم فیقتن زون اور
نہ اجازت دی جاوے گی اور کو تا عذر فقیر بیان کرین کہ **فتنے** کہ اور نہ اور کو حکم ہو کہ تو بہ کرین کہ **مرو**
تفسیر کہ کو تو دن کہم اور نہ ہر و ان کی دی جاوے گی اور کو اپنے گن ہونگے گذر کے بیان کر نیکی کیلئے
کہ یہ تو اول سے معلوم ہی کہ یہ لوگ کوئی عذر قابل سننے کے اپنے پاس نہیں کہتے ہیں کچھ بیگانہ دیکھ کر
فیقتن زون پس عذر بیان کرین اسلئے کہ عذر صحیح لائق سننے کے اور نہ کے پاس نہیں ہی اور عذر
و اہی نامسورع وہاں کوئی نہ سینکا حاصل کلام کا اور نہ کا فراس قسم کی جاپاوسی اور بات بنانیسی اور
حیلہ اور فریب سے ہی عاجز ہونگے کہ **عزیزی** کہ وہ کو تو دن کہم فیقتن زون کہ اسے وسدن جہو
کنے والو کو **فتنے** کہ خرابی ہی اور وسدن جہو لانیو ان کی **تفسیر** بڑی خرابی ہی اور وسدن
منکر و کی اسلئے کہ اور سدن کی مصیبتیں دفع کر نیکی لیے کوئی حیلہ اور تدبیر ہی بنیاد کی بلکہ مایوس ہونگے اور
ساتھ توین و چہ وسدن کی سختی کی منکر و کنے حق میں یہ ہوگی کہ جب سخن بازی اور حیلہ بازی سے ہی یوں
ہونگے اور کی طرح اور سدن کی مصیبتوں اور سختیوں سے اپنا بچاؤ نہ دیکھیں گے تب چار ہو کے اپنے ہم جنس جنس
جہو کیں گے اور اس بلا سے نجات کی تدبیر و نسی پونچھیں گے اور یہ خیال کر نیکی کہ جطر و دنیا میں سخت سخت
مصیبت اور شدت میں پس جاتے اور اور کی خلاصی کی کوئی تدبیر نہ ہونے کو وقت جو بڑی دانا اور زور
اور ہوتے تھے اتنے التجا کر کے کی خلاصی کی تدبیر پوچھ کے اوس مصیبت سے بچاؤ کی کوئی تدبیر کر لیتے تھے
اسی طرح یہاں ہی شائد اس مشکل کی کشائش اس حیلہ سے ہو سکے سو حق تھا اور کو اس تک بیر سے ہی یوں
کر لگا اور فرشتوں کی زبان سے اور کو یہ حکم پہنچا کہ **هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ عَزِيزِي**
هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ جَمَعْنَا كَوَالِدَ الْوَالِدِ هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ
کر نیکی ہی جمع کیا ہونے تکو سا ہتہ اکلونے پس تکو اگر کچھ حیلہ ہی تو بدخواہی کرو میرے حق میں کہ **فتنے**
یہ دن فیضی کا ہی جمع کیا ہونے تکو اور اکلونے ہر اگر کچھ دافہی تہا اور کو جہو کہ **مرو تفسیر**
هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ یہ دن جدائی کا ہی بڑی لوگوں اور اچھو نسی سو ہم ہر چیز میں جدائی اور امتیاز کر نیکی
ان دونوں میں اور فضل و جدائی بغیر نیکیوں اور بد و کو ایک مکان اور زمانہ میں جمع کر نیکی متصور
اور ممکن نہیں ہی اسلئے کہ جو معاملہ الہی کیسے حق میں واقع ہوا و سو سبب خاص عام و کچھ لین اور یہ ہر
ہے کہ بعض نیکیوں اور بدون کے حقوق الہیین ایک کے دوسرے پر ثابت ہیں اور حقدار کا حق دوسرے سے
دلوانا بدون حاضر ہونے مدعی اور علی کے حکم کے مجلس میں مکان نہیں ہی اور یہ ہی ہی کہ بعض نیکیوں
اور بدون کا علاقہ مضبوط دوسرے شخصوں سے ثابت ہے اور وہ لوگ اوس علاقہ کے سبب بڑے بڑے میدان
مدد اور شفاعت کی دوسروں سے کہتے ہیں جیسے قرابت الہی اور سرسرا اور دوستی اور پیری اور مدد
اور دوستی اور شاگردی اور پیشوائی اور تابعداری اور سوائے ان کے اور جطر یہ علاقہ اپنے ہم عصر ہونے

میرا صاحب زید اللہ نے
حضرت حسن بصری کا قول کیا ہے
فتن کیا ہے اسنے
عزیزی کا عذر کے ایک نشان
منہور ہے وہ یہ ہے کہ فیقتن زون کو فیقتن زون
کیون فقر و بے نیکی کا
سبب سادہ کوین بنیاد کی
جواب ہوسکتا جطر و دنیا میں سخت سخت
اور کو تو دن کہم فیقتن زون کو تو دن کہم فیقتن زون
دانا اور زور
موجود ہے وہ درپیش کرتے اور حال
ہر ہی کہ حقیقت میں یہاں نہیں ہوتا
بلکہ حقیقت میں اوسے پس کوئی عذر
ہرگز نہیں کرین اور اعتدالین اور کو
فیقتن زون میں فقط عطف
جواب یہی ہوتا ہوسکتا ہے
کہ فیقتن زون ہوسکتا ہے اسلئے
ہرگز نہیں کرین اور اعتدالین اور کو

جہاں میں سے لکھا ہے
کہ یہ خطاب دنیا میں
کافر و کلمہ و کلمہ
علیہ الرحمۃ من اللہ
کی بیان امر متنی نافی
ہے اور قیامت کو یہ
کہا جاوے گا اور قاعدہ
عرب کا بیان نقل کیا ہے
اصابت سی تقریر کی
ہاں جو جہاں سے
تقریر میں دیکھا ہے

اور دونوں میں
تقریر میں سے ہی ہے
تا کہ یہ
و اس کے
بیان کے
و اس کے

ن

سرفراز ہوئے و ہم لوگ اس روز کے انکار سے اس کی وجہیت میں گرفتار ہوئے اور نوح و جہاد و سنگی عذاب کی
شکر و نگو یہ ہوگی کہ دنیا میں قیامت کے انکار کر نیکی سب کے طرح کے کہانے اور پینے کی لذتوں کے خمرے اور
تجہ و اس امر میں ہیست اس وقت و بے باکی کرتے تھے اور جب متقی پر ہیر کار و کلمہ دیکھتے تھے کہ قیامت کے خوف
دنیا کی اچھی مزید چیزوں سے کہ نہ کس میں اور اس کی لذت سے فائدہ نہیں اٹھاتے ہیں تو اپنے دلیقہ و
کہ اس عقیدے میں ان کو کون کو دنیا کے لذتوں سے محروم رکھا ہی سو یہ بڑے نادان ہیں ہم خوب سوچے ہیں
کہ یہ عقیدہ ہی نہیں رکھتے بلکہ اس سے بیزار ہیں ہم اسی سبب دنیا کی نعمتوں کی لذتیں اڑاتے ہیں
خاطر خواہ چین کرتے ہیں سو قیامت کے دن اونی کہا جاوے گا کہ **لَا اَنْعَ عَنِ زِيْلَہِ** کے لگا
و **مَنْ تَعَوَّذَ اَقْبَلَہُ** لگا کر ہے **مَنْ تَعَوَّذَ اَقْبَلَہُ** چوٹ گئے والوں کہا و اور یہ فائدہ مند ہوئے اس تحقیق تم گنہگار ہو
فَتَنَہُ کہا و اور بہت لو ہوئے دنوں تم مقرر گنہگار ہو **مَوْحِی** **نَفْسِی** **لَا اَنْعَ**
کہا و اور فائدہ کو دنیا کے حرام و حلال سے بے باک اور بہت ہوئے دنوں میں اپنے عمر بھر
تہا رکھا اور دنیا اور فائدہ مند ہونا ایماندار متقیوں کے نسبت کچھ ہی حقیقت نہیں رکھتا ہی اس لیے کہ
فائدہ مندی کی انتہا ہی نہیں ہے اور تہا ہی فائدہ مندی چند روزہ ہے اور اسی عمدہ چیز کو ہاتھ
دیکر ایسی ناقص کم خرید کیا اس لیے کہا جاتا ہے **اَنْکَرُ فُجْرًا مَوْتًا** بیشک تم لوگ گنہگار ہو چناچہ اوس کا
اوپر پینے اور فائدہ لینے کو ہی متنے گناہ میں صرف کیا سو یہ اور ہی عذاب کی زیادتی کا سبب پڑا
اور جب کافر و کلمہ سہاات کی خبر ہوگی کہ قیامت کے انکار کر نیکی سبب دنیا کا کہنا دنیا اور عیش و عشرت
کے مناسب ہمارے حتمین ہر قاتل ہو گیا اور جو کچھ بنے کہا یا اور یہاں تہا وہ سب فائدہ خلط ہوگی آگ کی صورت
ہو گیا تو **وَيْلٌ لَّہِ عَنِ زِيْلَہِ** **وَيْلٌ لِّلْمُؤْمِنِیْنَ لَکُمَا اَذِیْنِ** حسرت ہے اوس دن کے چوٹ گئے
والوں کو **فَتَنَہُ** خرابی ہی اوس دن چلے گا نیا و لوگو **مَوْحِی** **نَفْسِی** **لَا اَنْعَ** بڑی خرابی ہی اوس
شکر و نکی جب اپنے معاملہ کے نقصان پر مطلع ہوئے اور سمجھیں کہ کہنے اپنے باطن میں آپ کلمہ ماری
کالے ناگ کو ہو لو نھا مار سمجھ کر اپنے گلے میں ڈالا جس کے سبب اس مصیبت میں گرفتار ہوئے اور اس
اولی منفعت کو جو حقیقت میں مضرت ہی اختیار کر کے ان منافع حقیقیہ دائمہ کو اپنے ہاتھ سے کہو دیا سو
سب چیزیں انکو اچھی بات نہ سننے کے سبب حاصل ہو گئیں اسی سبب دشوین و جہ کافر و نہر اوس
پہنچنے کی یہ ہوگی کہ اچھی بات نہ سننے پر اپنے مات آپ کا نہیں گئے اور افسوس کر نیکی اس لیے کہ ان کا فرنگی
عادت دنیا میں ہی ہے کہ پیغمبر کے فرمودہ کو اور مشد و ن اور وعظوں کے کہنے کو ہرگز نہیں سنتے
میں بلکہ ضد سے اونکے کہنے کا خلاف کرتے ہیں بیان تک کہ اگر کوئی سہل کام کا ہی انہیں حکم کرتے ہیں
تو یہی یہ قبول نہیں کرتے **لَا اَنْعَ عَنِ زِيْلَہِ** **لَا اَنْعَ عَنِ زِيْلَہِ** **لَا اَنْعَ عَنِ زِيْلَہِ** اور جب کہتا ہے
کافر و کلمہ نماز ادا کرو تو نماز نہیں ادا کرتے **فَتَنَہُ** اور جب کہنے اور کلمہ کو نہیں جانتے **مَوْحِی**
نَفْسِی **لَا اَنْعَ عَنِ زِيْلَہِ** اور جب کھانا تہا ہی ان کافر و کلمہ کو رکوع کرو اپنی عبادتیں تاکہ
سماز نیکی کروہ میں داخل ہو و اس لیے کہ رکوع خاصہ ہی سماز تو کلمہ عبادت کا اور سوسے سماز تو کلمہ

اور وہی عبادت میں قیام اور سجدہ ہے رکوع ہمیں ہی اور حقیقت میں کوہ دل کے انقیاد کا نام ہے امانت
 الہی کے بوج کے اوٹھانیکے واسطے اس شکل کو لینے رکوع کو اس شریعت میں عبادت گردانا ہے تاکہ رکوع کرنا
 اس بات کی طرف اشارہ ہووے کہ ہم نے امانت الہی کے بوج کو اپنے پیٹھ پر لا دیا ہے باوجود اسکے کہ اس نے
 ہمارے لیے قد والا پیدا کیا ہے لیکن اس بوج اوٹھانیکا جو حکم کیا تو ہم نے قد کے سیدھے ہونے پر غور کیا
 بلکہ گھوڑے پھر اونٹ کی طرح اپنی پیٹھ کو اوکے سامنے ٹیڑھا کر دیا ہم نے کہ وہ جو جا ہے ہمارے اوپر
 لا دیوے اس لیے قرآن شریف میں اور حکم فرمایا ہے **لَا تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنَّكُمْ أَعْيُنُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ**
مَعَ الزَّكَاةِ پس رکوع کرنا نماز میں مسلمانی کی علامت ہی اور کافر اگرچہ کون دنیامین کرتے رہتے تو یہ
 قیامت کو جو جلالی اور امتیاز کا نام ہے اس علامت کے سبب اہل سلام کے گروہ میں تو شمار کیے جاتے
 لیکن یہ لوگ **لَا يَرْكَعُونَ** ہرگز رکوع نہیں کرتے ہیں بلکہ اپنے تئیں مسلمانوں کی مشابہت سے دور
 کہتے ہیں چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب رئیس لوگ بنی ثقیف کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 حضور میں اگر حاضر ہوئے اور سلمان ہوئے تو اپنے اوکو نماز پڑھنے کا حکم و تقید فرمایا اور نماز پڑھنے کا
 طور اوکو تعلیم کیا تو انہوں نے کہا کہ ہم سب ارکان نماز کے بجا لاوینگے لیکن رکوع نہیں کرینگے اس لیے کہ یہ
 فعل نہایت عار و شگ کا سبب کہ ہے آدم باوجود قہر کی رستی کے جانور و کئی طرح اپنی پیٹھ کو ٹیڑھا کر کے
 اوندھا ہووے تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **لَا خَيْرَ فِي دِينٍ لَيْسَ فِيْهِ زُكُوعٌ** اسوے کے
 دین کے تحقیق انسانیت کے معنی میں ہی اور انسانیت ہی بات کو چاہتی ہی کہ اپنے خاندان کے حکموں کو
 لینے امر و نہی کو خوشی اور رغبت سے قبول کرے اور اس بوج اوٹھانیکے لیے اپنے پیٹھ کو ٹیڑھا کر دیوے
 اس لیے کہ عرف عام میں تعظیم اور سلام کے مقام پر اپنے پیٹھ کو ٹیڑھا کر دیتے ہیں گویا اشارہ کرتے ہیں اس
 بات کی طرف کہ تمہارا احسان کا بوج اپنی پیٹھ پر رکھا ہے حاصل کلام کا یہ کہ قیامت کے دن رکوع
 و سجدہ کرنا تو ان کی بندگی اور نوازش کا فرد ہے چنانچہ تو یاد کرینگے کہ ہمارے دنیامین آسان کام کا حکم
 دیتا تھا جس کے سبب یہ نوازشیں اور سرفرازیان ہوتی ہیں لیکن ہم نے نصیحت کرنا اور ان کا کہنا مانا
 ایسے چین و آرام کو اپنے ہاتھ سے مفت کہو یا ویسے **خُذْ عِزِّيْ** **وَبَلِّغْ رِسَالَتِيْ**
مُكَلِّدِينَ ہر خرابی ہی او سداں منکر و نکو جو اپنی اولیٰ سمجھ بڑا و سداں اوتوس کرینگے اور ہاتھ
 نکلے کہ ہم نے کیسی چیز کے مکر فیسی عذر چیر اپنے ہاتھ سے کہو دی اور جب یہ کافر اس طرح کے
 رہی ہیں کہ ایسے آسان حکم کو لینے رکوع کو بجا نہیں لاتے ہیں تو فیائی **خُذْ عِزِّيْ**
بِأَيِّ حَدِيثٍ بَعَثْتُكَ لَتُؤْمِنُوْنَ پس کس بات پر بعد قرآن کے ایمان لاوینگے **فَتَرَى**
الْبَاطِلَ يُرْجَىٰ لاوینگے **فَتَرَى** **الْبَاطِلَ يُرْجَىٰ** **فَتَرَى** **الْبَاطِلَ يُرْجَىٰ** **فَتَرَى** **الْبَاطِلَ يُرْجَىٰ**
 یگے اور کس کس تکلیف الہی کو قبول کرینگے اس لیے کہ یہ ذرہ سی بات اتنے ہونہیں سکتی ہی پس یہ
 رجا تو کی طرح ہے ہن جو اپنی پیٹھ کو ٹیڑھا نہیں کرتا ہے پھر دوسرے بوج لاوینگے امید اس سے مجال ہے
 جیسے مفسرین نے کہا کہ بعد کی ضمیر قرآن کی طرف پھرتی ہی اگر اسکا مذکور اوپر نہیں ہی لیکن

۲
 بیچے
 جانے
 اور دھوکہ
 اور رکوع
 کرنا
 رکوع
 ۱۲

حقیقت حال دریافت کرنی دین کی ضروریات سے ہوساویں ہوں و شوار ولا علاج بیماری اس امت میں عقیدہ
 فاسد ہونیکی اور گمراہ فرقہ کی جدلی کا سبب ہوئی ہی در بیان ایک عالم کا بالکل سبکدوش کیا ہی سوا
 تعالیٰ نے اس سورۃ میں کئی بڑی بیان فرمائی تاکہ لوگ اس سے ڈر سکیں اور گمراہ نہ ہوں اور اس سورۃ کو
 سورۃ نبائے کہتے ہیں کہ نبا ع کی زبان میں خبر کو کہتے ہیں اور خبر قیامت کی اس مرتبہ کی بزرگی کہتی ہے
 کہ گویا سو ہے اس کے کوئی خبر ہی نہیں ہے جسکو پوچھیں اسلئے اس خبر کو نبی عظیم فرمایا ہے کہ یہ اپنے فرائض
 ہی بزرگی کہتی ہی اور اس کے ہون میں ہی عظمت و بزرگی ہے اور سچہ بوجہ میں ہی اس کے عظمت ہے
 پس ایسی چیز میں دعوے کر سکتے ہیں اور کہہ سکتے ہیں کہ خبر سے خبر کا نام ہے اور سب خبریں سچ ہیں اور
 آپس میں کہا جاوے کہ خبر کیا چیز ہے تو گویا یہی خبر پوچھی جاتی ہے تو جس سورۃ میں یہ خبر بیان ہووے
 اس کا نام ہی خبر رکھنا چاہیے اور اس سورۃ کے نازل ہونیکا سبب یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم بنے ہوئے اور قیامت کا حال بیان فرمایا تو کافروں نے تعجب کیا اور آپس میں اور صحابہ سے پوچھ
 پانچہ اور پٹھانوں نے لگے اور کہنے لگے کہ یہاں بڑی بوسیدہ ہڈیاں کیونکر زندہ ہونگی اور بعضی کہتے کہ یہاں تانہ
 کوئی کی پہر آخر کلام اوکئی سمجھنا مقصود یہ ہوا کہ اگر قیامت آتی ہے تو آپس میں کیون نہیں آجاتی اور بیان
 جزا سزا کیوں نہیں ہو جاتی تاوگ عبرت پکڑ کر افعال سے باز آویں اور نیک کام کرتے لیکن اللہ تعالیٰ نے
 یہ سب باتیں اوکئی رو کر کے جزا اور سزا کا دنیا قیامت کے دن پر موقوف رکھنے کا سبب بیان فرمایا اور
 بسم اللہ الرحمن الرحیم کے کلمات کو تو سچیز سے کافر آپس میں سوال کرتے ہیں کہ فتنے
 کیا بات پوچھتے ہیں لوگ آپس میں کہ مودہ نفسیر یعنی کچیز سے لوگ آپس میں پوچھ پانچہ کرتے
 ہیں اور کچیز کے کہو جب کہا جہ میں ہیں کیا وہ چیز قابل کے سوال در سمجھنے کے ہے اس قدر کہتے ہیں کہ
 سمجھنے کا اور اس طرح کے پوچھنے میں کہ کچیز سے پوچھتے ہیں اشارہ ہی اس پر کہ عاقل تفتیش کے چیز کے کرنی
 چاہیے تو اول سمجھ لے کہ میرے سمجھ میں وہ چیز آویگی یا نہیں اگر اس کے سمجھ کے لائق ہے تو تفتیش کرے
 والا کیا فائدہ نیکی برباد و گنہ لازم مثل شہور اور حجب بنا کر کلام کی جواب برکبی اور جواب ظاہر نہ ہوتا تو یہی
 جواب فرمایا عَنِ النَّبَاِ اَنْ عَزِزِي طَعْنِ النَّبَاِ الْعَظِيْمِ الَّذِي هُمْ فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ اَنْ پوچھتے ہیں ایک
 بڑی چیز سے کہ یہ اس میں اختلاف رکھتے ہیں مراد بعثت و قیامت ہے کہ فتنے وہ بڑی چیز جس میں وہ
 کسی طرف ہو رہے ہیں کہ مودہ نفسیر عَنِ النَّبَاِ اَنْ عَزِزِي طَعْنِ النَّبَاِ یعنی آپس میں پوچھتے ہیں ایک سے
 چیز سے کہ باعتبار اپنے ذات کے ہی بڑے ہے کہ اللہ تعالیٰ قائم کر لیا اور باعتبار اپنے مضمون کے ہی بڑے
 ہے کہ وہ چیزیں درانی او میں واقع ہونگی کہ نہ کان او نکوس کے اور نہ اکہنہ و کچہ کے اور باعتبار سمجھنے کے
 ہے بڑی ہی کہ کسی بشر کو عاقل نہیں ہے کہ حقیقت اس کے دریافت کر سکے پس وہ خبر الٰہی ہضم فیہ
 یَخْتَلِفُوْنَ وہ چیز ہے کہ وہ اس میں کسی طرف ہو رہے ہیں باوجود اسکے کہ آدم علیہ السلام کے وقت سے اس میں
 حق تعالیٰ یہ خبر انبیا اور رسولوں کے واسطے سے پہلے پہچاننا اور انبیاء نے اور بعد ازاں علمائے دلیلون
 اور مشائون کامل و مفصل سے خوب سمجھایا اور نشانیاں اس کے محل و مفصل بیان کرتے رہے کہ اس میں

۱۰۰ دلیل کے ہیں
 ۱۰۰ تین مذکور ہیں
 ۱۰۰ علم کی ہیں
 ۱۰۰ عامی تحقیق و کثرت
 استعمال کے سبب
 الفا کو حذف کر دیا جائے
 قاعدہ میں اثر
 حرفوں کے بعد الف کو
 کر دیتے ہیں بسبب
 استعمال کے وہ حرف
 یہ ہیں جن میں
 نی اس علی الی
 کوئی مانتے کوئی
 بن اور کوئی کہتا ہے
 ردہ پر خوشے اور غم
 گداز گیا اس

[illegible]

جیسے دنیا برون اور عہد مکتوب کی حق پر ایک نسا یعنی جہنم ابھوگا اس طرح سے کہ جسے معاملے کے دنیا برون پر
 جہنم اور چوٹی مقدس کے دنیا برون پر چوٹی جہنم مقید کرکھرا ہوگا لینے اور فیض کے لئے اور جہنم غنیمت کے
 مال میں دنیا باری کی ہے اور اپنے سردار کی بے خبری سے کوئی چیز میلی ہے وہ چیز اس کی گردن پر لدی ہو
 لاوینگے اگر اونٹ یا کما میں یا کبھی ہے تو وہ آواز کرگی اور اگر تھان یا کپڑا ہے تو ہر پرے کے مانند اور گنا اور
 شہید و بکھو خون پیرا ہوا اوٹھا وینگے اور ان کے جنون میں سے مشک کی بواوگی اور دنیوالی عورتوں کا
 کرنا گندک کہوگا اور بدین اس کا خارشیتو نکاسا اور بے احتیاج سوال کرنا لیکھا منہ زحمتی اور چلا ہوا ہوگا
 علیٰ القیاس صحیح حدیثوں میں تلاش کر نیئے اس طرح کی نشانیاں بہت سی پائی جاتی ہیں اور شبلی نے
 اپنی تفسیر میں مع مذک کے بیان کیا ہے اگرچہ خدا کی بہت مقبر ہنیں ہے اور روایتیں اس کی قوی ہیں
 میں وہ یہ ہے کہ ایک روز صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حج جو نکاحاں جو اس سوۃ میں گزرتے
 پوچھا اپنے فرمایا کہ وہ فرقہ اس امت سے جس جیتے ہو کر اونینگے ایک فرقہ بند روں کی شکل ہوگا
 وہ جنہل خور ہونگے دوسرا فرقہ سنور کی شکل ہوگا وہ حرام خور اور رشوت لینے والے ہونگے تیسرا فرقہ
 اونڈا لینے سے اور پانوا پر ہونگے اور فرشتے ان کو مہندہ کے بل کہیں گے وہ ہمارے خور ہونگے چوتھا
 فرقہ اندھے ہونگے وہ قاصی اور مفتی ہونگے کہ ناحق حکم کرتے تھے اور جو فتویٰ دیتے تھے پانچوں
 فرقہ گونگے ہرے ہونگے وہ وہ لوگ ہونگے کہ اپنے عبادت پر گہندا کرتے ہیں اور اپنے برابر دوسرے
 بہنیں جانتے اور چٹا فرقہ زبانیں اپنی جبا وینگے اور زبانیں ان کی منہ سے نکل کر ان کی چہاتیوں پر
 پڑی ہونگی اور زرد بانی اور سیپ ان کی منہ سے بہتے ہوگی کہ سب محشر والے ان کی دیکھنے سے کہانت
 کریں گے یہ لوگ عالم اور شاخ ہونگے کہ ان کے عمل ان کے قول کے مخالف ہونگے کہیں گے کچھ اور کچھ
 کچھ سا تو ان فرقہ ہاتھ پاؤں گئے ہونگے وہ وہ لوگ ہیں کہ جو جانور کو ایذا دیتے ہیں اور سہا کر
 ربح آہوشان فرقہ آگ کی سویو پر کہیں گے ہونگے وہ وہ لوگ ہونگے کہ لوگوں کے بہید ظالم حاکموں کا ہرگز
 ایذا رسانی کرتے ہیں تو ان فرقہ وہ لوگ ہونگے کہ جنکی بد بوم و رشر ہی ہوئی کی بد بوم سے زیادہ
 ہونگی اور سب محشر والوں کو اس بد بوم ایذا پہنچے گی وہ وہ لوگ ہونگے کہ اپنی شہوتوں اور دنیا کے مزو
 گرفتار ہوتے ہونگے اور اپنے مال سے اللہ کا حق نہ دیا ہوگا اور وہ مال اپنے جی کے خواہشوں میں خرچ
 ہوگا وٹو ان فرقہ وہ لوگ ہونگے کہ گندک کرتے پیراں تک اور ان کے بد فویر چیکے ہو ہونگے یہ لوگ
 بکیر و غور کر نیوے ہونگے یہ سب بد بخت اور گنہگار اس امت کے ہیں لیکن ایما ندار اور نیکی جت سو
 بعضے او میں سے چودین زات کے چاند کے مانند اور بعضے آسمان کے اور تیار و تھے مانند جیتے ہونگے اور
 بعضے ان کے منبر و منبر پیٹے ہونگے اور بعضے جڑا کر سیو پر اور بعضے مشک کے ٹیلو پر و علی القیاس اور
 اشتیاء کی دس قسموں میں سے جو دل جنیل خور کا حال بیان کیا جنیل خوری ہی بہت جبری بلا ہے
 منقول ہے کہ ایک شخص غلام بیجا اور مول لینے والی سے کہہ دیا کہ میں کچھ عیب بہنیں ہے سو
 جنیل خوری کے پس مول لینے والی نے کھا کہ کچھ مضایقہ بہنیں تھے اور اس کو لیلیا میں خنڈر کر کے

پہلے عالم
 بہت ہر گنا
 اور ایذا زیادہ ہو
 لیکن
 تفسیر دوم دنیا میں
 اس کے جنیل و بکھو
 کو توفیق دے
 سے فائز ہو
 یعنی غلات
 منبر و منبر پیٹے
 مانند باریک
 و قد باری
 اور تیار و تھے
 وغیرہ

سو آدھ گز دیکھا اور اس کے دیکھنے کے خوف کے اور کوئی رنج واذیت نہ پہنچ سکی بعضے اور میں سے
 بجلی کی طرح تڑپ کر اس بل سے پار ہو کر بہشت میں پہنچنے لگے اور بعضے اندھ سیکی طرح اور بعضے دھڑکے ہوئے
 طرح اور علیٰ ہذا القیاس یہاں تک کہ ادنیٰ سے ادنیٰ مسلمان کہ بہشت لگن ہوئیں آلودہ ہو گا کرتے پڑے ست
 ہزار برس میں اس بل سے پار ہو گا اور حضرت فضیل بن عیاض رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سات
 بل صراط کی تین ہزار برس کی راہ ہے نال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہے ہزار برس چڑاؤ
 اور ہزار برس اتارا اور ہزار برابر کی راہ ہے یہ سب لیا نثار و نھا حال ہے اور کا فردوز کے موکلوں کے
 ماہتہ میں گرفتار ہو کے دوزخ میں ڈالے جاویں گے کہ بتین الخ رنگی اور سی دوزخ میں بے شمار قرون اور
 ہلال ہجری سے منقول ہے کہ ادھون نے حضرت علیٰ کرم اللہ وجہہ سے حقبہ کے منصفے پوچھے اپنے
 فرمایا کہ حقبہ تتر ہزار برس کا ہو گا اور برس باران میں سے کا اور مہینا میں نکلا اور ایک ایک دن دنیا کے
 برس برابر اور یہاں مراد بیماریاں مدت ہے اور بعضے نادان اس آیت میں فہم کی غلطی سے کہتے ہیں
 کہ اس آیت سے سمجھ لیں کہ ہجری چلتی ہے جبکہ اور آیتوں سے معلوم ہوتا ہے اور حال یہ ہے کہ اگر
 آیت میں احباب کی تعین نہیں فرمائی ہے تاکہ عذاب کا منقطع ہونا معلوم ہو بلکہ کثرت سے یہی سمجھا
 جاتا ہے کہ احباب اٹھتا ہر دین اور ان نادانوں کو یہ شبہ ہو کہ جو حقبہ کی مدت متعین ہے تو حجاب بھی
 اٹھیرے اور یہ نہیں سمجھتے ہیں کہ ایک حقبہ کی مدت کا معلوم ہونا حجاب کی مدت معلوم ہونے کا
 سبب نہیں ہو سکتا ہے اور بعضے مفسرین نے لکھا ہے کہ اس آیت میں دوزخوں کے دوزخ میں
 اٹھیرنے کی مدت کا بیان کرنا منظور نہیں ہے بلکہ یہ منظور ہے کہ دوزخوں کی اٹھیرنے کی مدت دوزخ میں
 حقبوں سے اندازہ کیا جاوے نہ قرون اور برسوں اور مہینوں اور دنوں اور ساعتوں سے اس لیے کہ اگر مدت
 کسی چیز کی کم ہوتی ہے تو ساعتوں سے گنتے ہیں اور اس سے زیادہ ہو تو دنوں سے اور اس سے بھی زیادہ
 ہو تو مہینوں سے اور اس سے زیادہ ہو تو برسوں سے اور اس سے زیادہ ہو تو قرون سے گنتے ہیں اور
 جو شمار میں نہ آوی تو حقبوں سے بولتے ہیں جو طرح ہو ٹی مال کو پر یوں سے شمار کرتے اور جو کچھ زیادہ
 ہو تو بخون اور دھونے اور جو اس سے بھی زیادہ ہو تو سینکڑوں سے اور اس سے بھی زیادہ ہو تو ہزاروں
 اور جو شمار میں نہ آسکا ہو تو لاکھوں اور کروڑوں کے تعبیر کرتے ہیں اور قراء ایک بڑے عالم میں وہ
 کہتے ہیں کہ لفظ حجاب اس صفت کے ساتھ موصوف ہو گا کہ آتی ہے یعنی لایں و قون کے
عزیز ریح بحسب لایں و قون فیہا کد اول شراۃ الا حیلما و غشا جوا و فاقا
 بہنیں چکھیں گے اور میں خشکی کو اور نہ کوئی پینے کی چیز مگر گرم پانی اور زرد آب جزائیے جاویں گے
 جزا و موافق **فتۃ** نہ چکھیں وہاں فراہندک کا اور نہ کچھ پیا مگر گرم پانی اور ہستی پیپ
 بدلا ہے پورا **موہ نقسیر** لایں و قون انہ یعنی وہاں کچھ مزہ ہندک نہ چکھیں گے
 اور نہ کچھ پینے کو لیا گا جو کچھ بھی سرد ہو اسے باہر کے بدن کو اور سردی سے اندر کے بدن کو تو ہر قسم سے
 تخفیف اس جلنے کی عذاب سے حاصل ہو جو جیکہ دنیا میں تپ والی کو ایسی چیزوں سے تخفیف ہوں

نہ گز دوزخ میں
 ہجرت نہایت
 جانا اس کے
 صاحب راہ
 یہی غلام
 نقل کیست
 حقبہ بنام
 کہ ایک
 اور حضرت
 خدا کی
 کہ مراد اس
 اور متعلق
 مفسرین
 کہ شیخ
 شیکم الاف
 حقبہ
 حقبہ دوزخ
 ریح کی
 اور میں
 پینے کی

روح کے تعلق میں اور اور مخلوقات کی روحوں کے تعلق میں یہ ہے کہ تعلق پہلا دینی ہے اور دوسرا تعلق
 دینی نہیں ہے۔ اسلئے دنیا میں ہی بعضے وقت اس تعلق کا ظاہر ہوتا ہے اور بہتر اور درخت
 نیو سے کلام کرتے ہیں اور ان کی حکم پر کام کرتے ہیں اور ان کو سلام کرتے ہیں اور قیامت کے نزدیک
 یہ تعلق ہی ہے۔ دینی کے ہوا بیگا اور یہی سبب ہے جو حدیث میں آیا ہے کہ قیامت کے نزدیک ایسے
 عجائبات بہت پائے جائیں گے اور اور مفسرین نے روح کے تفسیر میں باتیں مختلف لکھی ہیں لیکن
 حق بات یہ ہے جو اس جگہ مذکور ہوئی ہے **عزیزی** کہ **لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ**
لَهُ الرَّحْمَنُ وقال **لَا يَكَلِّمُهُمُ** نہیں کریں گے حاضران محشر مگر جب کو اذن دے گا خدا تعالیٰ اور کسی ہوگی بات
 درست یعنی کلمہ سلام **فَإِنَّمَا** کوئی نہیں بولتا مگر جب کو حکم دیا جائے اور لولابات ٹھیک ہے
مَوْءُودٌ **لِقَسْرِ** کہ **لَا يَتَكَلَّمُونَ** اس وقت میں بات نہ کریں گے بلکہ دم نہ مانیں گے اگرچہ وقت
 شفاعت اور شہادت کا ہے اکامن انہ مگر جب کو پروا لگی دی رحمن خود حکم ہو وہی کہ فلا شخص کو
 شفاعت کرو یا کو اس دو اور یہ حکم رحمت کی تقاضے سے ہو گا اور اس شخص کے حق میں **قَالَ صَوَابًا**
 اور کہیں گے وہ شخص بات سچی اور خلاف قاعدیکی عرض نہ کریگا مثلاً کافر اور بد عقیدہ کو واسطے شفاعت
 نہ کریگا بلکہ جو شخص ایمان کے سبب لائق بخشش کے ہو گا اور کسی گناہ کی بخشش طلب کریگا
 اور یہ طریقہ شجاعت میں احتیاط کریگا کم زیادہ نہ کہیں گے اس واسطے کہ **ذَٰلِكَ الْيَوْمَ** **لِلْحَقِّ** **عَزِيزِي**
ذَٰلِكَ الْيَوْمَ **لِلْحَقِّ** **فَمَنْ شَاءَ فَلْيُخَذْ** **لِئَلَّا يَكُونَ** **بِهِ** **وَسْتَخْتَقُ** ہے پس جو کوئی چاہے لیوے طرف پروردگار
 اپنے کے جگہ جو کی **فَإِنَّمَا** وہ دن ہر تحقیق پر جو کوئی چاہے بنا کر اپنے رب کو پاس ٹھکانا
مَوْءُودٌ **لِقَسْرِ** **ذَٰلِكَ** انہ وہ دن حق کا دن ہے جو ہوش اور نہ کمی بات اوس دن میں
 نجاوگی اور سرسبز ہووگی دنیا کی دنوں کی برعکس کہ یہاں سچ اور جو ہوش اور ہیلانی اور برائی ملی ہوئی
 ہے کچھ فرق نہیں ہے اور ان معنو نجا ہی احتمال ہو سکتا ہے کہ وہ روز وہ کر کہ جدائی اور تفرقہ
 نیکوں اور بدوین اور امتیاز کرنا مسلمان اور کافر میں حق اوسد کھا ہے اور وہ دن اسی کام کے
 قابل ہے نہ مانند دنیا کے دنوں کے کہ فتنہ و دعا اور برابری نیک بد کی اور سرک ہونا فرماں بردار
 اور گنہگار کا یہاں سب جاری ہے **فَمَنْ شَاءَ** **فَلْيُخَذْ** **لِئَلَّا يَكُونَ** **بِهِ** **وَسْتَخْتَقُ** ہے اپنے پروردگار کے مان ٹھکانا
 کہ اوس دن انکو امتیاز و عزت و محبتوں میں حاصل ہوگا اور طرح طرح کے عذاب سے کرنا واپس
 بے پروائی کی سبب حق تعالیٰ کی طرف سے اوس دن تیار ہوئے ہیں خلاصی کا اور رجوع الیہ کا فائدہ
 اوس عذاب کی خلاصی میں کہ نافرمانوں کی نصیب ہوگا منحصر نہیں ہے بلکہ **إِنَّا أَنْزَلْنَا** **ذَٰلِكَ**
عَزِيزِي کہ **إِنَّا أَنْزَلْنَا** **ذَٰلِكَ** **وَعَلَّا يَكُونَ** **بِهِ** **وَسْتَخْتَقُ** ہننے و ایمان کو عذاب نزدیک نیو ایسے
فَإِنَّمَا **مَوْءُودٌ** **لِقَسْرِ** **ذَٰلِكَ** **وَعَلَّا يَكُونَ** **بِهِ** **وَسْتَخْتَقُ** ہننے بار بار **وَالْقُرْآنِ**
 اور یہی وہی زبانیں تمکو ڈروا دیا ہے کہ تم رجوع الیہ میں قصور کرتے ہو اور اس کے حکم کی طاعت سے
 سرکشی کرتے ہو پڑتے نہیں اس نزدیک کہ عذاب سے کہ ہر شخص کو مرنے کے بعد عالم برزخ میں پیش آوے گا

کلمہ چاہیے کہ روح کے درجہ میں
 بین اور قبول بعض کے روح
 ایک فرقہ ہے عظیم خلق
 کہ وہ قیامت کے روز نہا کیا ہے
 ہو گا اور اوزن ہے صاحب الایمان
 ہوگی اور یہی کلمہ ہے صاحب الایمان
 اور صاحب الایمان نے کہا ہے جبریل
 یا جبریل اللہ علیہ السلام صفا
 یعنی جو قابل صفا ہے
 مسلمان اور یکے واسطے کہا اس
 سے قولہ تعالیٰ وقال صوابا
 حجابان قال لیسوع کہ
 اولاً یؤمنون بالاسم فی الدنیا
 فی اسرافۃ ۱۲ مدارک ۱۲
 الامن اذن الرحمن فی الکلام
 وقال فوالا صوابا من المؤمنین
 والاکملہ کان یقولون امن
 ۱۲ جالیہ ۱۲

لا عذر
 شریعت
 ایمان
 بعد از
 این که
 به این
 مکتب

سورة النازعات

دوسرے رنگ پر پیدا ہوگا اور ان دونوں فتنوں میں فرق چاہیں کہ کونسا اور جب وہ تباہی ارت جاتی
 تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اویٹے اور فرماتے یا ایہا الناس اذکروا اللہ اذکروا اللہ جاءت
 الرحمة تشیعھا الرادۃ جاء الموت بعافیۃ جاء الموت بعافیۃ رواہ فی المعجم والمیشکوۃ
 بخبر بزیۃ قلوب یومنون واجفیۃ ایضا اھلکارہ کتنے دل اوسدن دڑتے ہوئے اوس جماعت کے
 آنکھوں پر خاری ظاہر ہوگی **فصل** کہ کسی دل اوسدن دہرکتے ہیں او کمر آنکھیں جبکی ہیں
موی لقصیر یعنی کافرون کے دل قیامت کے دن لڑان ترسان بقیار ہوئے
 اور وہ بقیار ہی سطح کی ہوگی کہ اوسکو تہام نہ کیکنے بلکہ اوسکے چہرے سے ظاہر ہوگی کہ منہ پر ہوا
 اور تہی ہوگی اور آنکھیں اون دل والوں کی حیران اور جبکی ہوئی ہوگی اور جب اس کلام سے
 ظاہر ہوا کہ قیامت کے دن کتنے دل ٹھچیں و بقیار ہوئے اور آنکھیں شرمندگی سے جبکی ہوئی
 تو گمان رکھا ہو کہ شاید سننے والی ملیں یہہ گذرے کہ اس بات کے سننے سے کہ نہایت پر خوف ہے کافرون
 دڑ کر کچھ تبیر کر ہوا یہی نکا و سیطرہ غافل ہیں اوسکے جواب میں ارشاد ہوا کہ یقولون انہ عن نبی
 یقولون غاٹا لکروں فی الحکافۃ کہتے ہیں کافر کہ کیا ہرے جاوینگے ہم پہلی حالت پر دھڑکتے
 کہتے ہیں کیا ہم پہر آدینگے اوسلئے پانہ **موی** لقصیر حافرت عربین اول اور کہتے ہیں
 اور غرض اس کہنے سے یہہ ہے کہ کافر آخرت کے چینے کا انکار کرتے ہیں اس شبہ سے کہ اگر بعد موت
 کے پہر زندگی ہوتی تو اوسی اپنے پہلی حالتوں پر رجوع کرنا ہوتا اور رجوع اوس حالت اول پر خلاف
 واقع کے ہے والا سفسطہ لازم آوے اور جو ان ہونا بدہیکہ اور لڑکا ہونا جو ان کا اور لڑکیا مان کے
 پیٹ میں چڑنا سب درست ہو جاوے اور ہر اپنے شبہ کے قوت اور مضبوط کرینگے لیے ایک اور سہنام
 انکار ہی اور تعجبی سے پوچھتے ہیں اذن اکتالہ کہ **عزیر** اذ اکتا عظاما شخرۃ
 اما جب میں ہم ہڈیاں بوسیدہ پہر زندہ ہونگے کہ کیا جب ہوجائیں ہم ہڈیاں کہو کہ ہر سی
لقشب یہ کہ ہر ہم زندہ ہونگے جبکہ ہوجائینگے ہم ہڈیاں کہو کہ ہر سی کہ ہوا کے اندر جاے
 اون ہڈیوں میں سے آواز نکلتے ہے خیر لغت عربین ہوا کی آواز کو کہتے ہیں کہ جو چیز اندر سے
 خالی ہے اوس میں سے ہوا نکلتی وقت آواز ہوتی ہے اور یہہ ہی اون خبیطوں کو بڑا شبہ تھا کہ جو
 چیز بگڑتی ہے جلدی سے تو وہ بن سکتی ہے جب تک کہ اجزاء اس کے موجود ہوتے ہیں اور جب
 اجزاء اوسکے بودیاں گھل گئے تو یہ وہ چیز نہیں بن سکتی یہہ محال کی حماقت کی نشانی ہے
 ہر روز دیکھتے ہیں کہ چاند سوچ کی کیسی صورت بدلتی جاتی ہے اور رات دن ہر روز نابود ہو کے
 کیسے موجود ہو جاتے ہیں ہوسم و کہیت وغیرہ میں کیا تغیر و تبدل ہوتا ہے کہاں اس اور
 میڈک وغیرہ حشرات الارض بالکل نہیں ہوتے جہاں مینہ برسا ب موجود ہو جاتا ہے اس کے افعال
 کو اپنے افعال پر قیاس کرتے ہیں حال انکہ یہہ عاجز محض اور وہ قادر مطلق جو چاہے سویدا کرے
 ہر ذرہ میں چکے ہے جلوہ تیری قدرت کا پڑسیے کے اندر ہے نہ کہ میں تو کیا کہتے

اسے لوگوں کی یادگار
 اللہ کی یادگار
 یا ایہا المسلمین
 پہر آدینگے دوسرا
 لفظ ان کے ہونے
 موت سہایت
 اوس کے ہونے
 اوس میں ہونے
 موت سہایت
 کہ اوس میں ہونے
 موت سہایت
 غریب
 حافرت اور ارباب
 من حیث جارح
 اوسوں کا صاحب
 تحقیق کے
 غریب کی

یا کچھ لایا ہوتا ہے اور آپ کے ہمراہ ایک خچر تھا جو جی سہا ب کی اوپر لا کر ایک غلام کو اوپر بیٹھیں کیا اور کچھ بکریا
 بی آگئی ساتھ بہتین دوسرے غلام کو آگئی نگہبانی اور ناگنی پر مقرر کیا اور آپ اپنی بی بی کی سوا کچھ ساتھ
 ہوئے چلتے چلتے ایک دن راہ پہول گئے اور کوہ طور کی طرف جا چکے کتنی ہی راہ ڈھونڈی یہ کانا نہ لگا اور
 دن آخر ہو گیا اور رات نمودار ہوئی وہ رات جمعہ کی تھی اہلار دین ذلیقہ کی اور موسم جا چکا تھا اتفاقاً
 بکریان متفرق ہو گئیں دونوں غلام اونکے جمع کر نہیں مشغول ہوئے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام
 اپنی بی بی کے پاس ایک جگہ پر بیٹھ گئے کہ یکایک آگئی ہوئی کو راہ کی سختی سے درزہ شروع ہوا
 اور حمل کی مدت بھی پوری ہو چکی تھی تب آگئی بی بی نے آپسے یہ حال ظاہر کیا اور کہا کہ اگر کہیں لگ
 ملے تو خوب ہی کہ اپنے گے کام آوے اور روشنی بھی ہو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے غلاموں سے فرمایا کہ
 دیکھو تو کہیں آگ بھی اس جنگل میں نہا تہ لگے غلاموں نے جان طرف وڑ کر آگ کو تلاش کیا کہیں نہ
 آگ کا اور آبادی کا نہ پایا تب حضرت موسیٰ علیہ السلام آپ آٹھواں آگ کی تلاش کو آپکو ایک پہاڑ پر کہ
 ایک سیڑی ماہتہ کی طرف تھا کچھ روشنی معلوم ہوئی آپنے بی بی اور غلاموں سے فرمایا کہ تم یہاں بیٹھو
 کہ میں پہاڑ پر روشنی دیکھوں وہاں جا کر آگ لے آنا ہوں اور جو دھان کوئی ہو گا تو راستے کا بھی تپا پوچھتا
 آؤ لگتا کہ منزل پر پہنچیں یہ کہہ کے آپ چلے گئے حضرت موسیٰ علیہ السلام قریب اوس مکان کو
 پہنچے دیکھا کہ آگ نہیں ہے بجلی قدرت الہی کی ہے کہ دور سے مثل آگ کے معلوم ہوئی تھی
 اور حقیقت میں وہ ایک نور ہے بہت بڑا کہ عوج کے درخت کو گھیر لیا عوج ایک درخت ہے عجاب کے
 درخت کے مشابہ شام کی طرف پہاڑ زمین بہت ہوتا ہے اور وہ درخت جڑ سے چوٹی تک تر و تازہ
 ہو رہا ہے اور اوس روشنی میں اسقدر چمکے کہ اوپر آگنہ بھی نہیں سکتی ہے اور گردا گرد اوس
 آواز فرشتوں کی تسبیح کی آ رہی ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام باوجود دیکھنے ان سب چیزوں کے کہ اس
 پہول اوس میدان میں سے جمع کر کے ایک پولاسا باندہ کے چانا کہ اوس نور تیشی رنگ سے جلایوں
 یہ ارادہ کر کے چون ہی اوسکی نزدیک ہو گیا کہ وہ آگ اوسکی طرف لگی گویا چاہتی تھی کہ اوسکو
 جلادیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام یہ حالت دیکھ کے ڈر کے پیچھے ہٹے آگ بھی درخت پر مٹ گئی
 پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ارادہ کیا جلانی کا پہرہ آگ دوڑی پھر پیچھے ہٹے اسطرح کہی مرتبہ
 اتفاق ہوا تب حضرت موسیٰ علیہ السلام اس ماجر کو دیکھ کے حیران و متحیر ہو کے اس عجائب
 کار خانہ الہی کا ناشادیکھنے لگے کہ یکایک ایک اور نور بڑا اوس بلند ہوا اور زمین آسمان تک مسکود و
 کر دیا اور روشنی اوس نور کی بیان تک غالب ہوئی کہ حضرت موسیٰ کی آنکھوں میں اندھیری آگئی اور
 آنکھ دیکھنے سے رہ گئی اور اپنے ماہتہ اپنی آنکھ پر رکھ لے اور آواز فرشتوں کی تسبیح کرنیکی بہت
 بلند ہوئی اور حضرت موسیٰ نے اوسوقت اوس آگ سے ایک آواز سنی کہ یا موسیٰ راقی انا
 رَبُّكَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِاَمْرِ رَبِّي وَسُخِّرْ لَهُمُ اس آواز کی مانند تجلی کی ہی میں
 جس جوتیاں اپنے بازو سے اوتار ڈالیں گے کہ اس مکان کی تجلی الہی اور حاضر ہوتی فرشتوں کے سبب سے

کام جو مجھ سے ہوا تھا اس وقت میں نادان و ساجھ نہ تھا میری حجب میں سے ڈر کے بہا کا اللہ تعالیٰ نے علم و حکمت مرحمت فرمائی اور مرتبہ ہدایت و رہنمائی کا عطا کیا اور رسالت والہی کی طرح کے طور پر مہر کے پاس بھیجا ہے فرعون نے کہا اب تو نے دعویٰ کیا کہ اللہ کا پہنچا ہوا ہے اگر اس کو عزیز سچا ہے تو کوئی دلیل اپنے آگے عزیزی ۛ فَاَرَأَيْتُمُ اللَّكْتُورِ ۛ پس دکھایا فرعون کو وہ معجزہ بڑا یعنی عصا اور بیضی ۛ فَاَمَّا ۛ پھر دکھائی اور کو وہ بڑی نشانی ۛ مَوْحِی ۛ تَفْسِیْرِ ۛ فَاَرَأَيْتُمُ الْخ ۛ پھر دکھائی موسیٰ نے فرعون کو ایک نشانی بڑی اگرچہ حضرت موسیٰ پہر دو نشانیاں تھیں ایک عصا کہ اترتا ہوا تھا اور دوسرا ایک ماہتہ کہ مانند آفتاب کی روشن ہو جاتا تھا لیکن ایک ہی مجلس میں ایک ہی مطلب ثابت کرنے کے لیے بہتیں ایسے دو نوٹاں ایک ہی نشانی اعتبار کیا اور ایک وجہ اور یہی ہے کہ یہ بیضیاں تابع تھا عصا کے ڈالنے کے یعنی جب پہلے عصا کو زمین ڈال دیتے تھے اور وہ اترتا ہوا تھا پھر بغیر زمین ڈالنے سے مثل آفتاب کے چمکنے لگتا تھا گویا اصل نشانی وہی عصا تھا اور عصا میں اور یہی معجزہ ہے پانی کہ پیچنے کے وقت ہوا فوٹ گہرا و کھون کے رسی کی بیڑہ جاتا اور اسکی ٹرین ڈول سے بندہ جاتین اور تاریکی میں دونوں شاہین اوکے شعل کی مانند روشن ہو جاتی تھیں اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وہ کھڑا ہوا گھبراہٹ کرنا اور اگر کبروین کے پس چھوڑتے تو اونکی محافظت کرتا بیڑی وغیرہ سے بیان تک کہ بعضوں نے کہا ہے کہ عصا میں ہزار معجزے تھے و تو کلام مجید میں مذکور میں پھٹا دیا کا اوکے مارنے اور جاری ہونا چٹھو نکلا پھر سے اوکے ضرب سے تو نشانی بڑی عصا ہوا نہ بیضیاں اصل کلام کا یہ کہ فرعون باوجود دیکھنے ایسے معجزوں کے کہ حضرت موسیٰ کے دعویٰ ثابت کرنے کے لئے دو گواہ عادل تھے ایسے کہ دراز انداز گانی غیبی کا انکے ماہتہ سے ایسی جسم یعنی لکڑی کی ہرگز قابلیت زندگی کی نہیں رکھتا تھا یہ دلیل صریح ہے سہاات پر کہ انکے سبب دل مردہ بطریق اولے زندہ ہونگے اور نفس کی خجاست و برائی کو دور کر کے پاک و صاف کر دیا انکے نزدیک بہت آسان ہے اور چمکانو الہی کا انکی ماہتہ میں دلیل ہے ظاہر اسپر کہ انکے ماہتہ سے ساکان راہ خدا کو انوار تجلیات الہی تک بخوبی ہو سکیگا پھر یہی ہرگز فرمانبردار ہوا لکہ فَکُنْ بِالْج ۛ عَزِیْزِ ۛ فَلَا تَبْ وَکْضٰی ۛ تَوَّ ۛ اَذْکُرْ لِّسَعٰی ۛ فَخَشَفْنَا ذٰی ۛ فَاَلَا نَارٌ اُتٰی ۛ عَلٰی ۛ پس جھٹلایا اور نافرمانی کی پھر اس مجلس سے پھر تدبیر کرتا ہوا پس جمع کیا اپنی قوم کو پھر اوز دہی پس کہا میں پروردگار بزرگ تمہارا ہوں ۛ فَاَمَّا ۛ پھر جھٹلایا اور نمانا پھر چلا پیٹھ پیہر کرتلاش کرتا پھر سبکو جمع کیا پھر پکارا تو کہا میں ہوں رب تمہارا سب اوپر ۛ مَوْحِی ۛ تَفْسِیْرِ ۛ فَلَا تَبْ ۛ پھر پکارا کیا حضرت موسیٰ کی رسالت کا اور نمانا حق تعالیٰ کا حکم جو حضرت موسیٰ کی زبان سے پہنچا تھا اور اسقدر نافرمانی پر کفایت نہ کی بلکہ ۛ تَوَّ ۛ اَذْکُرْ لِّسَعٰی ۛ چلا پیٹھ پیہر کرتلاش کرتا ہوا حضرت موسیٰ عوم کی رسالت کی جھٹلانے کی تدبیر حجب و پکار کا حاضر و نکی دلوغین

اون معجز ذکر دیکھنے سے حضرت موسیٰ کا صدق آجائیکا کھنکھایا جس پر جمہ کیا جادو کر دیکو حضرت موسیٰ
مقابلہ کے لیے اور اپنے ملک کے لوگوں کو اکٹھا کیا اوس مقابلہ کے دیکھنے کے لیے کہ یہ کام حلیہ و تدبیر سے بھی ممکن
ہے اللہ تعالیٰ کا کیا ہوا نہیں فتنا ڈی پہر بکارا لوگوں کو مقابلے سے پہلے تاکہ اگر جادو کر مقابلے میں جادو
تو بھی حضرت موسیٰ کا مطالب حاصل نہو دے اس حلیہ سے کہ وہ پروردگار کے جسکی طرف سے ایلیچی گری کا
دعویٰ حضرت موسیٰ کرتے ہیں ربوبیت میں مجھ سے پست ہی اور کم زور اور تابعداری ادنیٰ کی علی کے
ہوئی خلاف عقل اور شان رعیت کے نہیں فقط کال اتر پہر کہا فرعون نے کہ میں ہوں تمہارا
رب سب کا اوپر اور اگر بالفرض کوئی رب دوسرا جان میں ہوگا جیسے وہ شخص جسے سولے کو بطریق
ایلیچی گری کے میرے پس پہچا ہے تو مرتبہ میں مجھے کم ہوگا تو موسیٰ اگر اپنی رسالت پہنی ثابت کرے
تو بھی قابل اسکے نہیں کہ اوس کے تابعداری کرے اور اپنی ربوبیت باطلہ کو حضرت رب العالمین کی
ربوبیت پر یوں ہی فوقیت دیتا تھا کہ حق تعالیٰ کی ربوبیت نظر سے غائب اور عقل میں نہیں آتی
اور میری ربوبیت ظاہر ہے کہ تم سب کہتے ہو اور یہ بھی ہے کہ ایلیچی حق تعالیٰ کا موسیٰ اپنے کوتاہانہ
میرے ایلیچوں کی طرح طمطراق تو رکھتا ہی نہیں نہ سونے کے گنگن ہاتھ میں ہیں اور نہ خزانہ اور
شکر ساتھ ہے تو اوسکی ایلیچی گر میں نقصان ہوا اور اوس کے نقصان اوس کے بادشاہ کا نقصان
کہ جسکے طرف سے آیا ہے سمجھا گیا بس ایسی خطبیت یہ فَاخَذَ اللَّهُ الْخُرْجَ عَزِيزِي ۝ فَاخَذَ
اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَنْ يَخْشَىٰ ۚ پس گرفتار کیا اوس کو خدا تعالیٰ
نے عذاب آخرۃ اور دنیا میں تحقیق اس خبر میں نصیحت ہے اوس کے لیے کہ دُرسے ۝ فَاخَذَ
بِهِمْ ۖ وَأَوَسُّوهُمُ السَّرَازِمِينَ ۖ بَحِيلَةٍ ۚ اُوَسُّوهُمُ السَّرَازِمِينَ ۖ بَحِيلَةٍ ۚ اُوَسُّوهُمُ السَّرَازِمِينَ ۖ بَحِيلَةٍ ۚ
نَفْسًا ۖ فَاخَذَ ۝ اَلَمْ يَكُنْ اَوَسُّوهُمُ السَّرَازِمِينَ ۖ بَحِيلَةٍ ۚ اُوَسُّوهُمُ السَّرَازِمِينَ ۖ بَحِيلَةٍ ۚ اُوَسُّوهُمُ السَّرَازِمِينَ ۖ بَحِيلَةٍ ۚ
رسوا کیا اور آخرت کو دوزخ میں ڈال دیا کہ جسطرح اوس جگہ فرعون اور اوس کے لشکر جمع تھے فرمایا ہے کہ
وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ ۚ فَدُخِلُوا اِلَیْهِمْ اَشْدُّ الْعَذَابِ ۚ اَلَمْ يَكُنْ اَوَسُّوهُمُ السَّرَازِمِينَ ۖ بَحِيلَةٍ ۚ اُوَسُّوهُمُ السَّرَازِمِينَ ۖ بَحِيلَةٍ ۚ
لیسے پہلے ذکر فرمایا کہ مقصود اصلی وہی ہے اور یہاں کا عذاب وسیلہ اوسکا ہے اور یہ بھی ہے کہ اوس
عذاب دائمی ہے اور ہزاروں حصہ سخت ہی یہاں کے عذاب سے ایلیسے پہلے ذکر کرنا عذاب آخرت کا
اولیٰ ہوا اور دنیا پر جذبہ دار لجزا نہیں ہے لیکن ایسے فرعون اور شریروں کو یہاں سزا دی با
اور دنیکی عبرت کی ہے جیسکہ فرمایا اِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَنْ يَخْشَىٰ ۚ اُوَسُّوهُمُ السَّرَازِمِينَ ۖ بَحِيلَةٍ ۚ
سے دُرتا ہے کسی وجہوں سے پہلے وجہ یہ ہے کہ گمراہی کے پیٹھ اونیکی تدبیر پیش میں نہیں سکتی اور
ایک ایک وقت اور نکالیا برباد ہو جاتا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ اپنی حلیمی کی صفت سے
بدوا توں کو کچھ ڈھیل دیتا ہے لیکن جہل نہیں چھوڑتا ایک نہ ایک دن سزا قرار واقعی دیتا ہے
تیسری وجہ یہ ہے کہ معجز و نکلا دیکھنا اوس شخص کو مفید ہوتا ہے کہ کفر کی بڑا اوسکی دل میں ختم کر
ہو اور اوس کے ریشی پہن گئے ہوں والا ہر معجز کو کسی مکر و حلیہ سے دفع کر دیکھا اور ہر دلیل و حجت

سورۃ الذرعت
کہ قیام ہوگی
کہ دوزخ میں لے جایا
لوگوں کو دوزخ
کیا کوئی شخص
عذاب میں

مخالطہ سے دور کر دیا یعنی وہو کا دیکے مقابلہ کر گیا چوتھی وجہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ایسے
 کا فر کشش سے کہ دعویٰ خدائی کا کرتا تھا کس خفی سے بات کرتے تھے تو اور پیغمبرین اور ان کے بعد
 چاہیے کہ بلا دلی اور کلمات کفر کے منکر غصہ میں نہ آجا دین اور غلگین ہوں بلکہ صبر کریں کہ آخر کو
 فتح پاویں اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصے میں معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے سوکھی لکڑی میں
 جان ڈاکر کہا دی تو قیامت کو پیدا کرنا اور اس کے نزدیک کیا دشوار ہے تو منکر و منکر پہر ہی وہی
 اعتراف کی جگہ باقی رہے کہ یہ تو ہم دنیا میں ہی دیکھتے ہیں کہ مینہ برستے ہیں درخت
 خشک ہرے ہو جاتے ہیں اور زمین خشک سرور ہو جاتی ہے مینڈک بی ماویہ کے پیدا ہو جاتے
 ہیں ویسے ہی اس عصا کا جاندار ہو جانا کچھ دلیل قوی بعث پر نہیں ہے کوئی اور دلیل قوی
 بیان کرنی چاہیے تاہن نشین ہوا اسکے جواب میں ایسا ہوتا ہی **عَاثَلْکُمْ اَشْدُّ خَلْقًا**
الْخَلْقِ عِندَکُمْ انتم اشد خلقا اور اللہ کا بندہ ہمارے ساتھ آگے **اَيَا تَمَّ حُكْمُ زَايِدٍ** ہو پیدا اس میں یا آسمان
 خدے نے بنایا اور سکو بگڑی اس کی پس دست کیا اور سکو **فَنَزَعْنَاهُ** کیا تم اس نخل موبائے آسمان اُسے
 وہ بنایا اور پختی کی بلندی اس کی پہر اسکو صاف کیا **مَوْهٍ تَقْسِيرٌ** آت **الْخَلْقِ** کیا تم
 زیادہ سخت ہو بنے میں اور پیدا ایسے تمہاری زیادہ سخت ہی یا آسمان زیادہ سخت ہے بنے میں
 اور پیدا اس کی تمہاری نظر و عین مشکل معلوم ہوتی ہے اور جواب اس سوال کا ظاہر ہے
 کہ آسمان انداز میں ہی آدمی سے بہت بڑے کہ صلا اور سکو اس کے کچھ نسبت نہیں اور اجزا کے
 اعتبار سے ہی بڑے جیسے برہم اور ستارے مختلف تاثیر و ن اور حکموں وال اور حد و واسطی جدا
 جدا آدھے سے بہت زیادہ ہیں کیونکہ حق تعالیٰ نے بدھ کیا بنایا اور سکو ایسے سخت بنا کہ ہرگز باوجود گذر
 قوتوں کے اور سدا پہر نیچے پڑتا ہی نہیں ہوتا اور پڑتا ہی نہیں اور قوت روحانیہ ہی
 اس کی آدمی کی قوت روحانیہ سے بہت غالب ہے ایسے کہ حق تعالیٰ نے دفع **مُحْكَمًا** اور پختی کو
 بلندی ہی اس کی بغیر ٹیکو کے اور دیوار کے اوپر اور اہل تفسیر اور اہل حدیث نے یوں روایت کیا ہے
 کہ دنیا کے آسمان کی بلندی زمین سے پانچ سو برس کی راہ ہے اور سطح ساون آسمانوں کی دریا بہر
 فاصلہ ہے اور مٹاپا اور دل آسمان کا ہی اس قدر ہے پس تامل کرنا چاہیے کہ ساتویں آسمان کی
 بلندی کس قدر ہوگی حاصل کلام کا یہ ہے کہ آسمان کی قوت جسمانیہ اور روحانیہ کا زیادہ ہونا
 آدمی کی قوت روحانیہ اور جسمانیہ کی بلندی سے اگر آدمی یہ خبر کری کہ میرا مزاج کمال اعتدال اور لطافت پر ہو تو
 پھر آسمان ہی کمال اعتدال اور لطافت میں قائم ہوا ہے چنانچہ فرماتے ہیں **فَسَوَّيْنَاهُ** پھر متعلق المزاج
 کیا ہے اس آسمان کو اور نفوس کاملہ یعنی فرشتوں کو اور پھر جگہ دی کہ وہ لطافت اور تجرد میں نفوس
 ان میں سے زیادہ تر کامل ہیں اور باوجود ان سب باتوں کے آسمانوں کو ایک بڑی تاثیر بخشی ہے
 کہ بسبب ہر ہونے آفتاب اور ستاروں کی شعاع کی ایک حرارت قومی عالم میں ظاہر کی ہی اور
 اس کے روشنی سے چہرہ جاننے نہایت تنگنی عالم میں پیدا کرتے ہیں اور یہ تاثیر سرور و شادمانی

لحمک
 وقت میں ابرس جانی
 کہتے ہیں کہ پتے
 اور کو جاوے اور کو
 ارتفاع ہی لیتے ہیں
 چنانچہ سمجھو کہ
 ارتفاع یعنی بلندگی
 دیوار یا چست کی قدر
 ہے اور اگر وہاں
 نیچے کو جاوے تو اس
 درازگی کو عرض کہتے ہیں
 چنانچہ جانتے ہیں کہ زمین
 نیچے کو جاوے اس کا
 آسمان اس قدر
 ہوتا ہے
 اہل بیت اور اہل ہند کی
 ہیست سنی تفسیر میں
 بلکی ہیں بخوف و زلزلہ
 اور نہایت خوف و زلزلہ
 نہیں لکھیں عوام کا
 ائمہ

رات کے نظر آتی ہے جیسے کہ فرمایا وعظم یلیا انہ فی سحر منہا واغظش لیکلکوا واخرج منہا انہا اور کیا کیا
 آسمان کی رات کو اور نکالا اوکے بن کی روشنی کو فتنے کا اور اندھیری کی رات اور کسی اور کھول نکالی
 اوکی وہو پ فتنے کا اور اندھیری کی رات اور کسی اور آفتاب سے ہے اور نسبت روز و شب کی
 نہ چلے اور سردی پیدا ہو اور نکالی روشنی اور کسی اور عبارت اور کسی اور آفتاب سے ہے اور نسبت روز و شب کی
 آسمان کی طرف اس سبب سے کہ سب کچھ گردش آسمان اور ستاروں کیسے پیدا ہوتا ہے فتنہ ہی
 وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا خَرَجَ مِنْهَا مَاءٌ وَمَرْعَاهَا وَالْجِبَالُ أَرْسَاهَا مَتَابَعًا لِّكُرْوَانِهَا فَاغْلَا
 اور زمین کو بعد پیدا کرنے آسمان کے ہموار کیا مترجم کہتا ہے سنئے ہموار کر نیکی ہی ہیں کہ فرماتا ہے نکالا
 زمین سے اس کے پانی کو اور اس کے چراگاہ کو اور بہار و نکو ہوا کیا دہلے منفعت تمہارے اور
 چار پائون تمہاری فتنے کا اور زمین کو اس نیچے صاف کیا نکالا اس کے اور پانی اور چار اور
 بہار و نکو بوجہ رکھا کام چلا نیکو تمہارے اور تمہارے چار پائون کے فتنے کا اور زمین کو
 انہ اور زمین کو رات و دن کی تدبیر کے بعد ہموار و چمن بندی کی کیونکہ جہر ہونیسے گرمی سردی کی زمین میں
 اخراج انہ نکالا دن میں سے پانی اس کا اور جب پانی اور خاک مل گئی اور حرارت نے بہار اور
 گرمی کے اوسین اشر کیا تو بس گہاس اور سبزہ آگاہ کیا کہ فرماتے ہیں وَكَوَّعَلَهَا اور نکالا چار اور
 زمین کا گو یا زمین اس تدبیر سے پہلے او جڑ بڑی تھی اب اس کو لٹخ بنا دیا کہ پانی ہی اوسین جاری ہو اور
 طرح طرح کا سبزہ ہی آگاہ اور اس واسطے کہ اودہ پانچ زمین میں محفوظ ہوا یکا اور تدبیر فرمائی ہے وَالْجِبَالُ
 اَرْسَاهَا اور بہار و نکو لنگر کی طرح سے زمین پر رکھا کہ جو بخارت کہ زمین میں گہرے ہیں اگر چاہیں کہ
 باہر نکلیں تو بہار و نکو کے ٹاپیکے سبب نکل نہیں سکتے ناچار پہر کر پانی ہو جائے اور سور اخون کی رہے
 جو اون بہار و نکو پانے ہیں چشمون اور نہروں کے طور سے جاری ہوتے ہیں اور یہ ہی ہے کہ جو پانی
 آسمان سے اترتا ہے تو بہار و نکو کے ٹاپیکے سبب زمین اس کو جذب نہیں کر سکتے اور بہار و نکو کی چوٹیوں پر جمع
 ہو رہا ہے پہر تہہ تہہ نشیب کی طرف جاری ہوتا ہے اور اسی سبب نہرین اور چشمے بہار و نکو جاری
 ہوتی ہیں اور قرآن شریف میں چارچا چشمون اور نہروں کے ذکر کے ساتھ ذکر بہار و نکو بھی آیا ہے اور یہ سب
 تدبیریں اس واسطے فرمائی ہیں کہ مَتَابَعًا لِّکُرْوَانِهَا ایچ کام چلا نیکو تمہارے اور تمہارے چار پائون کے پس تھا اور معاثر
 تمہارے آسمان کے مربوط ہے اور حیات تمہارے مدد چلنے والی اور کسی حیات سے ہے یہ خلقت میں اپنے کو
 زیادہ محکم کس طور سے کمان کر سکو گے اور یہاں پر سمجھنا چاہئے کہ یہاں سے تو یہ سمجھا جاتا کہ آسمان پہلے پیدا ہوا
 اور زمین کی نیچے اور آیتوں میں کہ سورہ بقرہ اور سورہ فصلت میں واقع ہوئی ہیں زمین کی خلقت کو
 آسمان کی خلقت سے پہلے بیان فرمایا بلکہ بہار و نکو کے قائم کر نیکو زمین پر اور اوتارنے برکت کو ساتھ پیدا
 کرنے تو تو نے زمین میں ہی سورہ فصلت میں یہاں کی خلقت پر مقدم فرمایا ہے اور وہ جو کائنات
 والے اور مغرورانہ کہتا ہے کہ خلقت زمین کے جرم کی آسمان کی خلقت پر مقدم ہے اور چھپانا اور
 پسلا نا زمین کا آسمان کی خلقت کے قبضہ سو یہ تقرر پیش نہیں چلتی کیونکہ سورہ فصلت میں زمین کی

فصل سورہ فصلت
 آسمان کو پہلے پیدا کیا
 پھر زمین کو
 پھر آسمان کا
 بنانا ہے اور اوجھا
 کرنا اور دن رات
 پھر انہ شاید زمین
 پہلے ہو دن اور کو
 سات کرنا یا نہ کر
 پھر ایک دین جھکوتور
 جہلا نا وہ شاید زمین
 سے پہلے ہو یا نہ
 سبب جہلا نا اور
 سبب جہلا نا اور
 سبب جہلا نا اور

یہ علماء اختلاف کا اول پیدا ہونے میں آسمان زمین کے

حضرت پر جو آگے مذکور ہوتا ہے منافی اپنے منصب کے نہیں ہے بلکہ عین عنایت و شفقت کی راہ ہے جب یہ قاعدہ جان لیا تو اب سمجھا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک در مسجد الحرام میں تشریف لکھتے تھے اور آپ کے پاس عمدہ اور سردار قریش کے مانند عبد اللہ بن ربیعہ بیٹے شیبہ در ابو جہل بن شام اور حضرت عباس بن عبد المطلب اور اوس بن مسعود کے بیٹے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو دین اسلام کی خوبی اور کفر و بت پرستی کی برائی سمجھاتے تھے اور کمال توجہ سے ان کی ساتھ بات کرنا شروع کر دیتے تھے ایک انداز یعنی عبد اللہ بن شریح بن مالک بن ربیعہ نہر می کہ ان کو ابن ام مکتوم بھی کہتے تھے ایسے کہ مکتوم اندھے کو کہتے ہیں اور ان کی ماں کو ام مکتوم کہا کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس گئے اور آپ اوستوت کے آئینے ان کے ناخوش ہوئے اور جانا کہ یہ نابینا ہے مجلس کا رنگ ڈھنگ تبدیل ہو گیا نہیں ملے محل و بیوقوف کلام کر گیا اور باتیں باکر بیٹھ گیا اور یہ جو میں ان سرداروں کی باتیں کر رہا ہوں اور دعوت اسلام کی کر رہا ہوں نا تمام رہ جاؤ گی آخر اوس نابینا نے کچھ مجلس کے پس و پیش کا خیال کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر بیٹھا اور کہنے لگا کہ مجھ کو کلام اللہ کی نفلانی فلافی سؤہ سکھلاؤ اور میری ف توجہ فرماؤ کہ میں بغیر سہر کے بری شقت سے پوچھتا پوچھتا آپ تک آیا ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس سرداروں کی خاطر کچھ جواب دیا اور فرمایا کہ تمہارے نابینا ہونے کی وجہ سے کہنے لگا یہاں تک کہ کئی بار یہ مقدمہ سی طور سے ہوا آخر اس کی اس حرکت سے بچا کے سبب کہ اوس سرداروں کی بخشش کے باعث تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جن بچپن ہوئے اور چہرہ مبارک پر آثار غم کی نظر آنے لگے اور اپنا منہ اوس نابینا کی طرف سے ہر اکراؤں سرداروں کی طرف متوجہ ہوئے پس اسی حال میں یہ سؤہ نازل ہوئی اور اس معاملہ پر سخت غمگی اور تری اور روایت کیا گیا ہے کہ چون چون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبریل کی زبان سے سنتے تھے وہ دن دن رنگ مبارک آپ کا خوف سے زرد ہو ہو جاتا تھا یہاں تک کہ جب کلام اُنزل ہوا کہ حضرت جبریل علیہ السلام کی زبان سے سنا تو خوش ہوئے اور خوف دل سے کم ہوا اور رنگ ہلکا پڑا اور سمجھے کہ یہ غمگی فقط نصیحت کے لیے ہے مہربانی و عنایت کی راہ سے کچھ غضب کی راہ سے نہیں ہے بعد اسکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوس نابینا کے گھر کہ جو یوں ہو کر چلا گیا تھا تشریف فرما ہوئے اور غم کر گیا اور اوس کو ہمراہ لیکر دولت خانہ کو تشریف لائے اور اپنے چادر مبارک پہنا کر اوس پر اوس کو بیٹھا پہرچ کہی وہ نابینا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں آتا تو آپ اوس کی نہایت خاطر دہری کرتے اور فرماتے مَوْحَّیٰ عَنِ النَّبِیِّ اَوْ جِبْرِیِّ اور جب آپ اوس نابینا کو دیکھتے تو فرماتے کہ تجھ کو کچھ حاجت و کام ہو تو کہہ اور آپ دوبار اوس نابینا کو مدینہ منورہ میں امام اپنے قائم مقام کر کر سفر کو تشریف فرما ہوئے ہیں اور اس نے ایک عجب حال اوس کا نقل کیا ہے کہ میں نے قادیان کو لڑائی میں اوس نابینا کو دیکھا کہ زہر پہنے ہوئے اور تازی گھوڑے پر سوار اور سیاہ نشان الکی پہنے ہوئے اور کافروں پر حملہ کرتے ہیں اور یہی ہی روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد اس

صلی اللہ علیہ
وہابی زیادہ
نفس کا بچا
دست علیہ
چشم بر سر
بر سر

حصے کے کسی فقیر سے چین چین نہیں ہوئے اور کسی دولت مند کی خوش آمد نہیں کی اور اس مقام پر مفسر و مفسرین نے غلطی کی ہو نہیں بڑا اشکال ہے کیوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس معاملہ میں کوئی ایسی بات کہ قواعد شرعیہ کے خلاف ہو عمل میں نہیں آئی پہر اوپر تلک غلطی کیوں فرمائی اس لیے کہ شریع کا قاعدہ ہے کہ عام نفع مقدم ہے خاص نفع پر پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت اسلام کو جو اون سر داروں کو کرتے تھے قرآن سکھانے پر اون ناپاکہ اس لیے مقدم رکھا کہ اون کے اسلام لانے میں تو ہم سارے اہل مکہ کے اسلام کی تھی کہ انکے اہل علی دین کو ہم اور تعلیم کر نہیں قرآن کے سونے اور ناپاکہ کو خاص اوسیکو فائدہ تھا دوسرے یہ کہ اسلام کی دعوت مقدم ہے قرآن سکھانے کیونکہ وہ اہل تھے اور یہ شریع اور فقہاء کے نزدیک یہ بات ہمیشہ چلی ہے کہ اگر کوئی شخص اگر کہے کہ مجھ کو اسلام تعلیم کرو اور دوسرا شخص ویسوت کہی کہ مجھ کو قرآن پڑھایا پھر ارشاد وضاحت کی خواہش کرے تو اوس وقت اسلام کی تعلیم کو مقدم کرنا چاہیے کہ اگر دیکر نہیں بڑا نقصان اور ہاتھ میں دیر کر نیکی نسبت اور وہ ناپاکہ دیکھتا ہی نہیں تھا کہ حضرت کی ترش روی دیکھ کر اوس کو رنج ہوتا اور ان سببوں سے علاوہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوس وقت تک جواب الہی میں اس فعل کا ناپسند ہونا ہی معلوم نہ تھا اس لیے کہ مخالفت اوس وقت تک اس قول کے نازل نہیں ہوئی تھی پس ابتدا سے ہی میں اس قدر غلطی کا کیا محل تھا جواب میں یہ کہ اس کے بعد کچھ شیعہ کا یا کافر افسانہ از خود دیکھ کر کہ چہ ماند و نوشتن شیر و سیر و ہر چند کہ وہ ناپاکہ چہ مبارک کے تغیر کو نہ دیکھتا لیکن اور لوگ تو دیکھتے تھے اور عقیدہ کی خاطر داری اور فقر او کی طرف سے بے پروائی دریافت کرتے تھے حق تعالیٰ نے اپنے محبوب کے حق میں اتنے توہم کو ہی پسند نہ کیا اور چاہا کہ غا ہر باطن میرے محبوب کا میری رضامندی و ہونہ نہیں مصروف رہے اور ہرگز کسی کو میرے محبوب کی طرف ریاضی تہمت کا گمان بھی نہ رہے اور یہ ہی ہے کہ اوس ناپاکہ کو فائدہ ہونا امر یقینی تھا اور اون سر داروں کا فائدہ اوٹھانا دعوت اسلام سے پہر فائدہ اوٹھانا شہر و الونکا اونکی پیروی سے ایک خیالی بات تھی اور معلوم بات کو ترجیح دینی خوب نہیں اور کہ اس بات کی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ ہجرات گناہ اور خلاف شریع ہونیکا لگاؤ ہی نہیں رکھتی تھی لیکن مجھ کے فقط گناہ سے بچنے پر اکتفا نہیں کرتے ہیں بلکہ اونسے تخلیق باخلاق الہی چاہتے ہیں جیسے شفیق باپ اگر کوئی بات اپنے فرزند و انسے خلا اپنے وضع اور آئین کے دیکھتا ہے گو کہ وہ مشرہ اور اچھی ہو غصہ کرتا ہے جیسکہ بادشاہ اپنے فرزند و انسے لیے نہیں چاہتے کہ صلی اور شاخونکی طرح مسجد و عین تکلف ہوں یا گوشہ گیری اختیار کریں اور ایسی ہی شاخ و صلی و نہیں چاہتے کہ جاری اولاد و سپاہیوں اور نوکری پیشوں کی مانند تلاش معاش میں مشغول ہوں گو کہ وجہ حلال سے ہو و علی نہ القیاس میں یہ خطاب عا۔ یہ گناہ و تقصیر نہیں ہے کہ وجہ اوسکی بے گناہی کی صورت میں مشکل ہو جائے بلکہ اوس قسم سے جیسے والدین کی تربیت اپنے فرزند و نکو ہوتی ہے وہ اوسکی ظاہر ہے اور وجہ اسکے نام ہونکی

عینی
جو اپنے
پڑا ہوا
دین کا نام
دین کا نام
دین کا نام

کر کر فعل ثواب کو فاعل سے خالی لائی تاکہ صریح نسبت اس فعل کی اوس محبوب کی طرف نہ کریں
 کو یا یون ارشاد ہوتا ہے کہ تیسری چڑائی ایک تیسری چڑائی بنو لینے اور موبہ موٹا ایک موبہ موٹا بنو لینے
 اور اگر خطا کی لفظ فرماتے تو اوس فعل کی نسبت صریح اوس محبوب کی طرف بھی جاتی اور یہ کمال
 رحمت و شفقت کے خلاف ہے پس عین شکایت و عقاب میں لطف و محبت کے مرتب کی رعایت کسی طرح
 جلتے ہیں اور مبنیٰ کھا کا اندہ ہے کی تعلیم مشکل ہے کیونکہ وہ فقط یاد کر نیک محتاج ہے لکھا توڑہ سکتا
 نہیں پس عذر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اسطور سے ارشاد ہوا کہ تو نے اوس نابینا کو کم ہمتا دیا کہ اوس کی
 تعلیم سے موبہ پہرایا حال آگاہ ہو سکا اندھا بن موجب موبہ پہر انیکا نہیں ہے بلکہ دل کا اندھا بن موجب
 اوس موبہ پہر انیکا ہے اور وہ امیر سبیل کے اندہ ہے تبس تکو لائق تھا کہ اوس سے موبہ پہلے نہ اس
 انکو سکھائے نہ ہے سے کیونکہ یہ اندھا شائد و لکھا بنیا ہو ۵ **عزیری** ۵ **وَمَا يَكُنْ لَكَ لَعْلًا بَرٌّ كُنْ ۵** اَوْ
 یُنْ كَرَفْتَعْلًا ۵ **اللَّهِ كَرِيْمٌ** اور کس چیز نے خبردار کیا تجکو شائد وہ پاک ہوتا یا نصیحت سنتا پس نفع دیتی
 اوسکو وہ نصیحت سنی ۵ **فَمَنْ** اور تجکو کیا خبر ہے شائد وہ سنو تریا سوچتا تو کام آتا اوسکے بھنا ۵ **مَوْجُ**
تَقْسِيْرٍ وَمَا يَكُنْ لَكَ رَيْبٌ ۵ **لَمْ** اور کیا جانتا ہے تو شائد کہ وہ اندھا پاک ہو جاوے اور امینہ اوسکے دل کا
 ایسا صاف ہو جاوے کہ جو اکہ لے امور غیبیہ اور کشفیہ نہیں دیکھتے ہیں سو وہ دیکھنی سکے اور بقید اسارے
 عالم کا بن جاوے اور وہ ایک اندھا ہزاروں سکھونے بہتر ہو جاوے جیسا کہ لکھا گیا ہے ۵ **فَدَا**
 کوری خفاں چشم بینا لے پد کہ بخیر زرخ آفتاب نیم شبی ست ۵ **اَوْ يَكُنْ** گرو اہم یا وہ نابینا نصیحت
 قبول کرے اگر یہ حقیقت قابل کے مرتبہ کو نہ پہنچے لیکن قرآن کے معنی اور امر وہی اوسکے اوسکے
 ولینح ایسے قایم ہو جاوے گی کہ وہم و سوسہ و سمن نہیں آوے گا پس نفع دے اوسکو یہ نصیحت پڑے
 کہ اوسکے سبب سے عہدہ منفعتین دین کی حاصل کرے اور ضرر پہنچا نیوالی چیز دے بچے اور نہ لارو
 سکھونے بہتر ہو جاوے اور عالم پانی بن جاوے جیسکے دل شوق میں لطیفہ قلب اوسکا صاف ہو کر مرتبہ
 ولی ضاکف و عرفان کا حاصل ہو لاوے حاصل ہونا ایک شت کا باخصوص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
 اور اور حوالہ دیکھنے والو کو اوسکے یقینی معلوم تھا تو اس مضمون کو کلمہ اوسے کہ دلالت شک پر کر رہا
 ارشاد فرمایا لیکن اوس نابینا کے کمال شوق اور کثرت حرص سے فیض حاصل کرنے پر حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت سے اور سب اوسکی تلاوت پر قرآن کی اور امل کر نیسے اوسکے معنوی
 اسقدر یقین تھا کہ آخر کچھ ہو رہیگا اور دونوں مرتبوں سے مطلق محروم نہ رہیگا اور کثافت والا ہی
 کلمہ اوسکے مدلول سے متنبہ ہو کر اپنے تفسیر میں بطور سوال کے لایا ہے کہ پاک ہو نیسے زیادہ کونسے نفع کر
 تو قہ ہے اور جواب لکھا ہے کہ پاک ہونا عبارت ہی پر ہرگز کاری اور گناہوں کے بچنے سے اور نفع کرنا
 نصیحت کا عبارت ہے طاعت و بندگی کے کاموں سے کہ اوسکے سبب سے ثواب حاصل ہونگی امید ہے
 ثواب منفعت دایمی ہے ۵ **عزیری** ۵ **لَا تَكُنْ مِنَ الْفٰكِرِيْنَ ۵** **اَلَا تَتَذَكَّرُ ۵** **اَلَا تَتَذَكَّرُ ۵** **اَلَا تَتَذَكَّرُ ۵**
 کرتا ہے پس تو اوسکی طرف توجہ کرتا ہے ۵ **فَلَمَّا** وہ جو پردا نہیں کرتا سو تو اوسکے فکر میں ہے

مرسے کو کیو اوس گڑھے میں ڈال دیا ہر ریت اوپر ڈال کر خوب ایک تو وہ بنا دیا تا بیل نے معلوم کیا کہ مرد کو اسی طور سے دفن کرنا چاہیے پس اپنے لٹو اسی طور سے دفن کر دیا اور قبر بنا دی پھر حضرت آدم علیہ السلام وفات پا کر فرشتے نازل ہوئے اور ان کی اولاد کے سامنے اذکو تجہیز و تکفین کر کے قبر میں دفن کیا اوس طرح بھی طریقہ معمول ہو گیا اور یہ تعلیم آہی پہلے بار تا بیل کی اولاد کو اوس کے ہتھکڑا کے تصور کے سبب کیے واسطے سے واقع ہوئی اور حضرت آدم علیہ السلام کی اولاد کو فرشتوں کے واسطے سے تعلیم فرمائی پس یہ ایک نہایت بڑی نعمت ہے کہ اپنے بند و موم کو رحمت کی ہے والا مرد کی لاش کو اور جانور کی طرح کھینچا پھینک یا کرتے اور وہ لاش ذلیل دہراو دہرا رہی رہی پھر حق اور جب شرفی گھلتی تو لوگ اوسکی بدبو سے بے تنگ ہوتا اور بدگوئیوں کرتے پھر مردے اور پرندے اوسکے اعضا کو گلی کو سچے میں لیے پھرتے اور ناپاک جانوروں مردار خور کی خوراک ہو جاتی اور تو قیر و عزت اوسکی لوگوں کی نظر و عین نہ رہتے پس اوسکی عزت و تعظیم کے لیے یہ بات غیبی تعلیم فرمائی اب آئے ہم سہا بات پر کہ ہندو مرد کو جلا میں اور کہتے ہیں کہ اگر ہر چیز کو پاک کر نیوالی اور ہر بدبو کو مٹا نیوالی ہے سو جن لوگوں کو سٹرا منطور ہے وہ دفن کرتے ہیں والا آگ میں جلا نا بہتر ہے جواب سکا یہ ہے کہ آگ خائیں ہے جو چیز اوسکو سو پودہ کہا جاتی ہے اور زمین امانت دار ہے جو چیز اوس میں دفن کر وہ باقی رہتی ہے پس مرد کو زمین میں رکھنا بہتر ہے اس سے کہ خاک کو سو پھین اس واسطے آدمی کی بلکہ بعضے جانوروں کی بھی عادت ہے کہ جس چیز کو چاہتے ہیں محفوظ رکھنا مثل لال خزانہ کے تو زمین میں دفن کرتے ہیں اور جب چاہتے ہیں کہ نیست و نابود کر دین کسی چیز کو تو جلا دیتے ہیں اور آدمی کو اوسٹھنے کا انتظار اور ارواح کے دخل ہونیکا اپنے چھوٹے ہوئے جسم و عین در پیش ہے پس مرد کو آگ میں جلا دینا اس انتظار کے خلاف ہے اور دوسرے یہ کہ مرد کی کال تحات ہے کہ آگ میں جلا کر اوسکی خاک کو ہوا میں اڑا دین جس عمدہ چیز کی توقیر کرتے ہیں اوسکو زمین میں کھا کر کہتے ہیں اور حقیر و بری چیز کو جلا دیتے ہیں اور وہ جو کہتے ہیں کہ آگ بدبو کو دفع کرتی ہے اور زمین اوسکے برخلاف شرا دیتی ہی پس یہ اوسوقت برا ہو کہ اوس چیز کا پھر نکالنا منطور ہو اور جب اوسکو زمین ہی میں چھوڑنا مقصود ہو تو پھر سٹرنے گھٹنے سے کیون تحات لازم آوے کیونکہ لوگوں کو تو اوسکا کچھ حال معلوم ہے نہ نہیں ہوتا اور باوجود سہا بات کے یہی کتنی رطوبتیں بدن کی گل سٹر کے خشک ہو جاتی ہیں اور اعضا سب اپنے شکل پر رہتے ہیں بس ایسا ہوتا ہے جیسے آدمی اپنی زندگانی میں سوتا ہوا یا ہی ہا بھی ہوتا ہے برخلاف جلائیے کہ آگ اوسکے اعضا کا نام و نشان ہی نہیں چھوڑتی اور یہ یہی ہے کہ آدمی کی خلعت خاک سے ہے تو بموجب گل کٹی ریختہ الی اھلیہ کے اوسکو اپنی اصل کی طرف پہنچا دینا چاہیے برخلاف آگ کے کہ جن و شیطا طین کا مادہ ہے پھر جب آدمی کے بدن کو مرنیکے بعد اوس میں جلا دیا میں تو اوسکے روح لطیفہ آگ کے دھوین سے مٹا شیطا طین و خباثت کے ساتھ کمال مشابہت پیدا کرتی ہے اور اسی سبب اکثر دھوین اوں لوگوں کی کہ جلائی جاتی ہیں بعد موت کے شیطا طین کا حکم سدا کرتے ہیں اور آدمیوں نے جھٹتے ہیں اور ایذا دیتی ہیں اوزکو پس دفن کر زمین اوس شے کا جو عمر کا کچھ

بنا مردوں کے جلائیے

تصویر ایک بند و استمند کا

سے کھنڈہ
جن مضمون
نشانہ
کریستین

اوسکی اصل کی طرف اور جلائے میں اوسکے بر خلاف ہے نقل کرتے ہیں کہ اسلام کے زمانہ کی ابتدا میں
ایک لشکر اہل اسلام کا سیستان کے ضلع میں گیا تو ایک عاقل ہند کا یہی اسلام کی چال ڈال کر کہو
کو کہ اوس وقت میں وہ مذہب بننا تھا وہاں گیا سواہل اسلام کی صنع اور آئین دیکھ کر کہنے لگا کہ تمہارے
سب چیزیں اچھی ہیں لیکن مرد کو دفن کرنا اور آگ میں نہ جلانا بہتر نہیں کیونکہ دفن کرنا بد بوئی پیدا
کرنا ہے اور جلانا بد بو کو مٹا دیتا ہے اتفاقاً ایک عالم فقیہ بھی مان وارد ہوتے اوس ہند سے کہا کہ
میں تجھے ایک بات پوچھتا ہوں پہلے تو اوس کا جواب دے پھر تیرے اعتراض کا جواب دو گنا
اوس ہند نے کہا پوچھو بت عالم نے کھا کہ ہلا اگر کوئی شخص ایک ملک میں وارد ہو کر کسی سے
مخارج کرے اور ایک عورت کو بچانیکے لیے نوکر رکھے اور اوس منکوحہ سے ایک لڑکا پیدا ہو پھر اگر
اوس شخص کو سفر کا اتفاق ہو تو اوس لڑکے کو کے سپرد کرے اوس بچا نیوا لیکے یا اوس لڑکے کے
اوس ہند نے کھا کہ ہاں ہوتے اوس بچا نیوا لیکے ہرگز نہ سپرد کرنا چاہیے کیونکہ وہ لڑکا اپنے ماں بچا
سیا ہے بچا نیوا لیکتا تو ہے ہی نہیں اوس عالم نے کھا کہ خوب کھا تو نے اب اپنے اعتراض کا جواب
کہ روح جب دنیا کے گہر میں آئی تو ایک بدن زمین سے بنا کر اوس کو غایت ہوا اور حلیہ عذا ۱۱ و در
اور لباس اور رہنے سہنے کی جڑ اور طرح طرح کے فائدے اوس کو زمین سے پہنچائے اور آگ سے
پخت و پز کے آدمی کے کچھ کام نہیں آتی کمال فائدہ آگ کا یہ ہے کہ جو کچی چیزیں زمین
اگر ہیں اوس کو بجا دیتی ہے پس آدمی کے مان زمین پر چڑھتا ہے اوس کے آگ سے جو وقت روح
نے کہ بدن کے باپ کو مانتا ہے چاہا کہ عالم برزخ کو جاوے گا چاہیے کہ کو کہ بدن ہے اوسکی مان کی
حوالہ کیا چاہیے نہ اوس بچا نیوا لیا کو ہند نے سنا اور قبول کیا اور قائل ہوا حاصل کلام کا یہ ہے
کہ دفن کا طریقہ آدمی کے حق میں بڑی نعمت ہے اور فقط اسی نعمت پر اوس کے حق میں کھانا نہیں
فرمایا بلکہ شجر اذ اشاء الہ عذیری روح شجر اذ اشاء انشاء انشاء کھانا
پھر جو وقت کہ چاہا زندہ کیا اوس کو کھانے پر حرج چاہا اور بھانچا لا اوس کو کھانا تفسیر
پھر حرج چاہا زندہ کر کر اوس کو قبر سے باہر نکال دیا کہ بدلہ اپنے کاموں کا آخرت کے عالم میں ابدالاً
تک چکے اور ہمیشہ کی زندگی پائے ہر چند کہ یہ نعمت اب تک وقوع میں نہیں آئی ہے کہ نعمت
معلومہ مکتورہ میں گئی جاوے لیکن عاقل کو تو ہوسے خیال کر نہیں معلوم ہو جاتا ہے کہ جو
اس حالت میں کسی چیز نے اللہ تعالیٰ کی مشیت سے مخالفت نہیں کی ہے تو اوس حالت میں
ہی اٹھنا اور جینا اوسکی مشیت سے مخالفت نہ کرے گا اسی لیے اس نعمت کو مشیت کے وقت پر
متعلق فرمایا ہے اور آدمی کی ابتدا کی خلقت دلیل صریح اور برہان و حتم ہے اوسکی دوسری
کی خلقت پر اور اس نعمت کا یہی اگر آدمی نادانی اور جہل سے انکار کرے تو اوسکی نادانی
اور حماقت سے خالی نہیں ہے اور اگر کسی کو یہ شبہ گذرے کہ ہجو جو اس عالم میں بن بست اور
مخلوق کے جینے اور مرنے میں معزز و ممتاز فرمایا ہے تو آخرت میں ہی میرے ساتھ ہر طرح سے

جو نبی پیش آویں گے کہ تواضع بنا دینا سخت و عزیز کردہ خود را ذلیل بناد یا سخت اور یہ بھی ہے کہ میں دیکھتا ہوں
 بار و رخ بدین کے بعد نبی انسان ہی ہو گا اور انسانیت اللہ موجب اکرام و تعظیم کی ہے تو
 اس گمان و شبہ کے دفع میں فرماتے ہیں بکلام اللہ عزوجل **عَنْ نَبِيِّهِ** کا تعلق اس کے لئے نہیں کہ ہر جب
 چاہیگا زندہ کرنا اور نکالنا اور اس کا قبر سے زندہ کرنا لیا گیا اور اس کو اس میں قید نشیت یعنی چاہنے کی جلیے
 لگائی کہ وقت قیامت کے آنیکا معلوم نہیں کیسے ہو گا اس لئے کہ اگر جب وقت موت کا یہی معلوم
 نہیں لیکن ظاہر احد اس کی معین ہے مثلاً ڈیڑھ سو برس یا کچھ کم و زیادہ بخلاف قیامت کے کہ اس کا
 وقت بالکل معلوم نہیں اور اس میں اشارہ ہے اس کی طرف کہ میت اگر ہے اہل سعادت سے تو اوٹھنا اور اس کا
 اہل سعادت کے قبور سے ہو گا اگر چہ دفن کیا گیا ہو قبور اہل شقاوت میں اور اگر ہے اہل شقاوت سے
 تو اوٹھنا اور اس کا یہی ہو گا اہل شقاوت کی قبور سے اگر چہ ہو مگر اہل سعادت کے قبور میں اور اس کے لئے کہنا
 صاحب مشارق نے اپنے کتاب کے خطبہ میں **شَهْرُ إِذْ أُنْشِئَ لَهُ النَّشْرُ** یعنی جب چاہیگا اللہ
 مکہ سے اوٹھنا لیا گیا اور اس کے لئے کہ جو کوئی دفن کیا جاتا ہے کہ میں اور لائق نہیں ہوتا و اس کے لئے تو نقل کرتے
 ہیں اس کو فرشتے اور جگہ اور حدیث میں آیا ہے **مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِي يَعْمَلْ عَمَلًا لَوْ مَوَّلَ لَوْلَا لَمْ يَمُوتْ** یعنی
 اور اور حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی مرا ہے عمل کرتا ہو قوم لوط کا لیا جاتی ہے اس کو قبر او کی یہاں تک
 کہ ہوتا ہے ساتھ اونٹن اور اوٹھنا یا جاوے گا ساتھ اونٹن اور قیامت کے کما فی اللہ المنتشرہ للامام
 الشیوخی رحمہ اللہ اور نقل کیا گیا ہے کہ ایک شخص ابن سہیل نام بڑا راضی تھا صحابہ کے حق میں
 بہت بد کہنا کرتا اور اوپر ہی گناہ کرتا نا کہان وہ دہا تھا ایک یار وہ اوپر آ رہی اور وہ مر گیا پھر دفن
 کیا گیا بقیع میں پس پانی گئی دوسرے دن دفن کے وہ قبر کے حسمین دفن کیا گیا تھا وہ در نہ پانی
 گئی وہ مٹی کہ قبر میں سے نکلی تھی تاکہ اس نشان وہ قبر میں اور میں ہی بدستور لگی دیکھیں پھر
 ایک جماعت کیسے یہ معاملہ دیکھا اور لوگ آتے تھے دیکھنے کو اور بڑی شہرت ہوئی اس کی اور گنتے تھے
 ان کو لوگ اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نشانیوں سے حاصل یہ کہ اس کے افعال بد سے وہ مع قبر کے اور جگہ
 پہنچ گیا اور متقول ہے کہ ایک شخص صالح کہ مدینہ میں مرا نہیں تھا خواہ میں کہنے اس کو دیکھا کہ وہ
 کہتا ہے دیکھنے والے کو کہ سلام کہنا میرے اولاد کو اور کہنا کہ میں اوٹھا کر دفن کیا گیا بقیع میں جہاں
 کی قبر کے پاس پس جب جاہن میری زیارت کرنی تو وہاں آکر کہہ رہے ہوں اور سلام و دعا کریں
 میرے لیے کہ **إِنِّي لَفِي الْقَاعِ صَدُخْةٌ لِّلْجَنَّةِ** **وَحَدَّثَنِي** کہ لاؤں گا **يَقْبِضُ مَا أَمَرَهُ** نہ عمل میں نہ لایا جو
 کچھ کہ فرمایا تھا اس کو **فَلَمَّا** کوئی نہیں پورا نہ کیا جو اس کو فرمایا **مَوْءِدَ تَقْدِيرٍ** کا لگا
 یعنی بہن بہن ایا کمان کرنا چاہیے کہ اول کا اکرام اس جہت سے تھا کہ ابھی وہ گنہگار نہیں ہوتا
 اور بعد گناہ کر نیکی پہیر لائیکے وقت ہر چہ کہ پہیر ہی اس کو انسان ہی کر نیکی لیکن گنہگار انسان
 کہ مصدق بنا ہو نا ہوئے پس حال اعدا کی حالت کو پہلی حالت پر قیاس کرنا نہ چاہیے اور بزرگی
 سابق کی پانیسے بزرگی لاحق لینے بعد کا امیدوار نہ ہوا چاہیے اور کس طرح آدمی بزرگی لاحق

بلکہ نشانہ
 نشانہ طوطی کا ہے
 کہ قبر میں اس کے لئے
 نے دفن کر دیا جو
 اور میں اس کے لئے
 جہاں وہ ہو گی جو
 جگہ یا بڑی جگہ ہے
 میں ہو گا یعنی جہاں
 اس کے لئے ہے
 احادیث میں ہے
 ختم ہونے پر
 وہ قبر میں
 میں نہ گئے
 اس کا ساتھ ہو گا
 ۱۲۵ قولہ
 انسان عام و طیب
 و جلد انجا و ندی بخیر
 تھا و قولہ لما یقبض الیہ
 قال فی بعض التفسیر
 مانی لما صلت و قلت
 لک کہ کو تو کہ ہمارے
 من اسد فلما یقبض
 ۱۲۵

کی امید سے اپنی خاطر جمع کر گیا اور اوپر ہو گیا کہ چال و حال تو اسکا یہ ہے مگر ایک شخص کا امر کا ہونے
 تمام نہیں کیا اور سہ انجام کو نہیں پہنچایا ہے اور پھر کو کہ اسکو فرمائی نہیں اس کے خالق و عزت بخور
 والے نے اور اگر اس کے فرمان کو بجالاتا اور عہد جیسے بندگی کے جزا تو ابدتہ توقیر عزت و اکرام کی اسکو
 بجا ہتی اور اب تقصیر اور نافرمان برداری کی صورت میں خوف کرنا چاہئے اور امید وار زلت و خوار
 کار ہونا چاہئے اور وہ جو کہتے ہیں کہ نوحہ را نباید اندخت و عزیز کردہ خود را ذلیل نباید ساخت و ہم
 کے خلاف ہے بلکہ بہت سی چیزیں ہیں کہ بعد اکرام کے لائق تزیل و تحقیر کے ہو جاتی ہیں اور اگر سہا
 پچھہ شک ہو تو فلینظر الإنسان إلى طعامه ۵ انا صبیبتنا
 الماء صبیبا ۵ ثم شققنا الارض شققا ۵ پس چاہیے کہ دیکھے آدمی طرف کہانے
 اپنے کے طرف اس کے کہ منہ گرایا پانی کو گرہے کر ہر پہاڑ اپنے زمین کو ہاڑنے کر ۵ فتنے اب نگاہ کرے
 آدمی اپنے کہانیکو کہ منہ ڈالا پانی اوپر سے ہر چیز زمین کو ہاڑ کر ۵ فموجہ تفسیر فلینظر
 الخ ہر چاہے کہ آدمی اپنے خوراک کی طرف دیکھے کہ کس طرح کاناپاں فضلہ ہو جاتی ہے بعد اس کے
 کہ نہایت عزت اور تہرانی اور احتیاط سے پالی جاتے ہے اور وہی عنایتیں اللہ تعالیٰ کی اس کے
 پیدا کرنے میں صرف ہوتی ہیں جو آدمی کے پیدا کر نہیں صرف ہوتی ہیں چنانچہ سہا بات میں خود
 غور کرے کہ انا صبیبتنا الماء الخ تحقیق منہ گرایا پانی آسمان سے جیسا کہ حق گرائیکہ ہے کہ آدمی
 کے نطفہ کے گرنے کہیں زیادہ بہت سی ہے ہر پہاڑ اپنے زمین کو جیسا کہ حق پہاڑ نیچا ہے کہ
 کہو لے سے بچہ دان کے کہ آدمی کے تولد کے لیے کہو لاجاتا ہے بہت زیادہ ہے ۵ غرض نری ۵
 فابتننا فیہا حبابا و عنبا و قطبا ۵ و زینونا و فخلارہ و حدایق علیا ۵ و فاکھہ
 و ابابہ ۵ متاعا لکم و لا تعامکم ۵ ہر اکائی ہننے اوس زمین میں دانے اور انگور اور سہا
 یعنی شلغم وغیرہ اور تیون اور درخت کجور کے اور باغ بہت درختوں کے اور میوے اور چارہ جانور و گنا
 واسطے منفعت تمہارے کے اور چارپایوں تمہارے کے ۵ فتنے ۵ ہر اکایا اوسین اناج اور انگور اور
 لوزیون اور کجور زمین اور باغ گرجے اور میوہ و ردوب کام چلانیکیو تمہارے اور تمہارے چارپایوں کے
 ۵ موجہ تفسیر فابتننا فیہا حبابا ۵ گائے ہننے زمین میں دانے کہ قوت کے قابل ہیں جیسے کہو
 اور چنے وغیرہ و عنبا اور انگور کہ قوت ہیں ہے اور میوہ ہی اور دوا ہی اور شراب ہی و قطبہ
 اور جبین جو قابل کہانیکے ہیں جیسے شلغم اور کاجا و حقیندر اور شکر قند کہ کہانیں نہایت قوت
 بخشی ہیں ہر اگر انگور کچی کہاؤ تو حرارت اور خشکی کو دفع کرتے ہیں اور اگر کچاؤ تو مقول سالن
 اور اگر تر یا آجاریا وین تو میوہ کا حکم پیدا کرتے ہیں و زینونا اور زینون کو کہ تیل ہی ہے اور
 سالن ہی ہو سکتا ہے و فخلارہ کجور کہ قوت ہیں ہے اور میوہ ہی اور سالن ہی وغیرہ و فاکھہ
 بہت کام آتی ہے و حدایق اور باغ جابو یا گنکے کہ اوسین طرح طرح کے میونگے اور دوا و گنا
 درخت برتنے ہیں اور جمتے ہیں علیا کہنگے درختوں کے کہ اونکی ہننیاں موٹی موٹی ہیں و فاکھہ

یہ وہاں
 کہ تفسیر
 قریش
 غلہ و درخت
 خدا اور
 درخت و درخت
 خداوند و درخت
 کس نر و
 کہ بجا اور

اور اور قسم کے میوے کہ باغونین بہین ہوتے بلکہ جنگل اور بہار زمین ہوتے ہیں کاٹا اور ب
 طرح کی گھاس کہ جو بخود اگتی ہے اور اوسکو کوئی بوتہ نہیں مٹاتا۔ اہم کام چلانیکو تھا اور
 مہارے چار یا پونچھ کہ بعضی ستین اون چیز زمین سے جو مذکور ہوئی ہیں خاص ہیں جانور و
 واسطے جیسے گھاس پیوس اور بعضے مشترک ہیں آدمیوں اور جانور زمین جیسے اناج کے دانے اور
 بعضے اس قسم کی ہیں کہ اچھی اچھی زمین سے آدمی کہاتے ہیں اور پیوس اور چمکے اور گھلیان
 اور پتے اونکے جانور کہاتے ہیں پھر کہانیکے بعد کہ قدر ذلیل و خوار ہو جاتے ہیں کہ نجاست
 اور گوہر ہو جاتے اور اوسکو گھر وٹنے دور پہنچ دیتے ہیں اور اوسکی بدبو کے سبب اوس سے
 نفرت کرتے ہیں اب اوس پہلے اکرام کو اور اس چھپلی ذلت کو قیاس کرے اور مغرور ہووے
 برا فرق ہے سہا بات میں کہ آدمی کی خوراک کو عزت اور بزرگی دیکو چٹ پٹ ذلیل اور زچوار
 کر دالتے ہیں کہ غلیظ ناپاک ہو کے باہر نکلتا ہے اور آدمی خوب اسکو جانتا ہے اور بزرگی آدمی کی بعد
 مدت وراز کے ذلت سے بدلی جائیگی اور اس مدت کی حد معین ہے وہ یہ ہے فاذا جاءت
 الصّاحۃ ۞ عزمی ۞ فاذا جاءت الصّاحۃ ۞ یوم یفرّ المؤمن من اخیۃ ۞ وَاُمّہ ۞ وَاَبِیۡہ ۞
 وَصَا حَبِیۡتہٗ وَبَنِیۡہ ۞ یس اوسوقت کہ آوے آواز سخت اوسدن کہ بہاگی آدمی اپنے بہاگی
 اور اپنی مان کے اور اپنے باپ کو اپنے بیوی سے اور اپنے فزندہ سے ۞ فلتے ۞ پھر جب آوے وہ
 جہنم بہاگے مرد اپنے بہاگے اور اپنے مان سے اور اپنے باپ سے اور اپنے ساتھ والوں سے اور
 اپنے بیٹوں سے ۞ مو ۞ تقسیر فاذا ۞ انہر جب آوے وہ غل کہ ہرے کرے جہان
 والوں کے کان اور یہ اشارہ ہے صو رہونکے کی طرف یوم یفرّ المؤمن من اخیۃ جہنم کہ بہاگے
 آدمی اپنے بہائی سے باوجود اس کے کہ اسکو ب غیر وٹنے زیادہ دوست رکھتا ہے اور بچپن سے
 اوسکے ساتھ الفت رکھتا تھا اور مدد اور تائید اسپن ایک دوسرے کی کرتا تھا وَاُمّہ اور اپنی مان
 کہ اوسکو بہائی سے ہی زیادہ دوست رکھتا ہے اور اس کے ذمہ پر حق ہی اوسکے بہت ہیں وَاَبِیۡہ
 اور اپنے باپ سے کہ اوسکی تعظیم مان سے ہی زیادہ ہے اور حق ہی اوسکا بڑے وصدا حبتہ اور
 اپنی جورو سے کہ آدمی کو مان باپ سے ہی زیادہ عزیز ہوتی ہے کیونکہ اوسکے ساتھ دم مرگ تک
 محبت منظور ہوتی ہے وَاَبِیۡہ اور اپنے بیٹوں سے کہ بیٹے آدمی کو عورت سے ہی زیادہ پیار
 ہیں اسلیئے کہ اوسکو اپنے مرثیکے بعد اپنا قائم مقام جانتا ہے اور ذکر کریمین ان قرابتوں کے ترقی کو
 اعلیٰ کی طرف سے چنانچہ ظاہر ہے کہ جو آدمی باوجود ان قرابتوں کے اقرار سے بہاگیگا تو غیر وٹنے
 اولیٰ بہاگیگا اور کہتے ہیں کہ اول جو شخص کہ اپنے بہائی سے بہاگیگا وہ قایل ہوگا کہ باہل سے
 بہاگیگا کہ دنیا کے خون کے عوض میں اوسکو پکڑے بہین اور اول جو شخص کہ اپنے مان اور باپ سے
 بہاگیگا حضرت ابراہیم علیہ السلام ہو گئے کہ سبب و شفاعت کے واسطے احتجاج و زاری کریں اور
 کا فر وٹنے حق میں شفاعت مقبول نہیں ہے اور اول جو شخص کہ اپنے بیوی سے بہاگیگا حضرت

۱۰
 عزمی
 ۱۱
 عزمی
 ۱۲
 عزمی
 ۱۳
 عزمی
 ۱۴
 عزمی
 ۱۵
 عزمی
 ۱۶
 عزمی
 ۱۷
 عزمی
 ۱۸
 عزمی
 ۱۹
 عزمی
 ۲۰
 عزمی
 ۲۱
 عزمی
 ۲۲
 عزمی
 ۲۳
 عزمی
 ۲۴
 عزمی
 ۲۵
 عزمی
 ۲۶
 عزمی
 ۲۷
 عزمی
 ۲۸
 عزمی
 ۲۹
 عزمی
 ۳۰
 عزمی
 ۳۱
 عزمی
 ۳۲
 عزمی
 ۳۳
 عزمی
 ۳۴
 عزمی
 ۳۵
 عزمی
 ۳۶
 عزمی
 ۳۷
 عزمی
 ۳۸
 عزمی
 ۳۹
 عزمی
 ۴۰
 عزمی
 ۴۱
 عزمی
 ۴۲
 عزمی
 ۴۳
 عزمی
 ۴۴
 عزمی
 ۴۵
 عزمی
 ۴۶
 عزمی
 ۴۷
 عزمی
 ۴۸
 عزمی
 ۴۹
 عزمی
 ۵۰
 عزمی
 ۵۱
 عزمی
 ۵۲
 عزمی
 ۵۳
 عزمی
 ۵۴
 عزمی
 ۵۵
 عزمی
 ۵۶
 عزمی
 ۵۷
 عزمی
 ۵۸
 عزمی
 ۵۹
 عزمی
 ۶۰
 عزمی
 ۶۱
 عزمی
 ۶۲
 عزمی
 ۶۳
 عزمی
 ۶۴
 عزمی
 ۶۵
 عزمی
 ۶۶
 عزمی
 ۶۷
 عزمی
 ۶۸
 عزمی
 ۶۹
 عزمی
 ۷۰
 عزمی
 ۷۱
 عزمی
 ۷۲
 عزمی
 ۷۳
 عزمی
 ۷۴
 عزمی
 ۷۵
 عزمی
 ۷۶
 عزمی
 ۷۷
 عزمی
 ۷۸
 عزمی
 ۷۹
 عزمی
 ۸۰
 عزمی
 ۸۱
 عزمی
 ۸۲
 عزمی
 ۸۳
 عزمی
 ۸۴
 عزمی
 ۸۵
 عزمی
 ۸۶
 عزمی
 ۸۷
 عزمی
 ۸۸
 عزمی
 ۸۹
 عزمی
 ۹۰
 عزمی
 ۹۱
 عزمی
 ۹۲
 عزمی
 ۹۳
 عزمی
 ۹۴
 عزمی
 ۹۵
 عزمی
 ۹۶
 عزمی
 ۹۷
 عزمی
 ۹۸
 عزمی
 ۹۹
 عزمی
 ۱۰۰
 عزمی

اور لوہے علیہا السلام ہو گئے کہ اون دونوں کی بیویاں منافق بہنیں اور منافق کے حق میں ہیں منافق
قبول بہنیں اور اول جو شخص کہ اپنے بیٹے سے بہا گیا حضرت نوح علیہ السلام بہت گئے کہ اوسکا بیٹا گناہ
کا فرما اور علمائے خلاف کیا ہے عین کہ اوس دن اپنے اقربا سے بہا گئے کی کیا وجہ ہوگی بعض
کہتے ہیں کہ حق کے جلک نیکے خوف سے کہ جو کچھ مجھے اوس کے حق تلخی ہوئی ہے مبادا کہ مجھے
دیکھ کر غلب کرنے لگے جیسے مفلس آدمی قرض خواہ سے بہا گتا ہے اسی واسطے حدیث میں
وارد ہوا ہے کہ قیامت کے دن آدمی اپنے آشناؤں دوستوں سے زیادہ بہا گیا غیر ذن انسانوں
نسبت کیونکہ دنیا میں اونسے کچھ معاملہ نہ رکھتا تھا کہ مطالبہ کا خوف ہو اور بعضوں نے کہا ہے
کہ مدد اور شفاعت کے خوف سے بہا گیا کہ ایسا ہو کہ اوس ناتیوا لیکو یا آشنا کو دوزخ کو لیجائیں اور کچھ
اوس کے چڑائی کے لئے اپنی نیکو بہن سے کچھ دینا پڑے یا اوس کے کچھ گناہ اپنے ذمہ پڑیں چنانچہ
تجربہ سال میں ہی اسی قسم کے خوف سے اپنے اقربا سے کم التفاتی کرتا ہے اور بعضے کہتے ہیں
کہ اس سبب بہا گیا کہ تکلیف و عذاب اوسکا دیکھنا نہ جاوے گا اور قدرت شفاعت کی اور طاقت نیکی
دینے کی یہی نہ کہتا ہو گا ناچار اوسکی نگاہوں سے چہرہ جاوے گا اور صحیح یہ ہے کہ ان سب بہتوں کے
سبب بہا گیا کوئی تو ایک جہت سے کوئی وجہ سے کوئی نہ تو جہتوں جہتوں سے بلکہ اوس دار و گیر
ون ہر شخص اپنے حال میں گرفتار ہوگا اور دوسرے کی طرف کچھ التفات نہ کرے گا جیسا کہ فرماتے ہیں
لَا يَكُنْ امْرِيًّا مِنْ عَزْزِي ۝ لِكُلِّ امْرِيٍّ مِنْهُ مَوْجِبٌ يُمْسِكُهُ ۝ مَثَانٌ ۝ يُغْنِي عَنْهُ ۝ ہر شخص کو اوسکی
اوس دن ایک شغل ہوگا کہ کفایت کرے گا اوسکو ۝ فتنے ۝ ہر مرد کو اوس دن ایک فکر ہوگا ہے
جو اوسکو نہ ہے ۝ **مسا ۝ نفس** ہر شخص کے لیے نزدیک عین سے کہ مذکور ہو سکا ایک
حالت ہوگی کہ کفایت کرے گی اوسکو غم اور تشویش کہنے سے میں اور تیری فرصت نہ پاوے گا کہ دوسرے
حالت کی طرف متوجہ ہو اور خبر لے پر جب یا عادت ہوگا تو لوگ عزت اور ذلت میں مختلف ہو
جاوینگے وَجْهٌ يَوْمَئِذٍ ۝ اِنْ عَزْزِي ۝ در باب منجلی قیامت کے فرید الدین عطار فرماتے
فرماتے ہیں ۝ کشتی آورد در دیا شکست ۝ تختہ زان جملہ برالانشت ۝ کریم و مومن دران
تختہ باند ۝ کارسان با یکدیگر بختہ باند نہ زگرہ موش راجوے گر نہ ۝ نہ موش آن گنہ را چکاں
ہر دو شان از ہول دریائے عجب ۝ در تخیل باز ماندہ خشک لب ۝ در قیامت تیرا بن غوغا بود
یعنی آنجائے تو نے مایودہ اور حدیث میں آیا ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا یا رسول اللہ کوئی
انہما نے اور جہم کئے جاوینگے لوگ فرمایا حَقَّ عَزَّ ۝ یعنی تنگے پانوں تنگے بدن کہا عائشہ نے
میں کبھی عورتیں مردوں کے ساتھ تنگے پانوں تنگے بدن اور ہمیں کی پس پڑ ہی رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم نے یہی آیت لکل امریئ اثم یعنی ہر ایک اپنے اپنے حال میں گرفتار ہوگا کہ کوئی کسی کو نہ
اور بہا لگے خوف مطالبہ کے ہوگا کہ کوئی کہے گا کہ تو نے اپنے مال سے خبر گیری میری کی کی بات
کہنے کے کہ تصور کیا تو مجھے سلوک کر نہیں اور بیوی کیگی کہ کہلایا تو نے مجھ کو مال حرام اور فلانی ظلم

حق تعالیٰ میری کی اور بیٹے کہیں گے کہ تعلیم کیا تو نے مجھ کو اور اہ حق نہ بتائی تو نے مجھ کو یا راجا جگر بیاگین گے
جیسا کہ ابن عباس سے منقول ہے کہ ابراہیم ہاگینگے اپنے باپ سے الی آخرہ جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا اور ایسا ہی
وہ ہے جو روایت کیا گیا ہے کہ آدمی ہاگینگے اپنے یاروں سے اور اقرار سے تاکہ نہ دیکھیں اوسکو اوس کے حال
میں کہا ہے بعض مشائخ نے کہ جو کوئی مشغول ہو آج ساتھ نفس اپنے کے پس کل کو یہی مشغول ہوگا
ساتھ نفس اپنے کے اور جو کوئی آج مشغول ہے ساتھ رہنے کے پس وہ کل کو یہی اپنے کے ساتھ مشغول
ہوگا اور کھائیے بن سناڑے کہ جب مشغول یعنی غافل کیا تجھ کو تیرے نفس نے دنیا و عقی میں تیرے
رب کہ دنیا میں تو غلب مراد اور ابتلاع شہوات یعنی خواہشوں میں رہا اور آخرت میں مشغول رہا اپنے
حال میں جیسا کہ خبر دی اللہ تعالیٰ نے ساتھ قول اپنے کے لکل افریٰ افریٰ تو پس کب فارغ ہوگا تو
معرفة و طاعت رب اپنے کے لیے **تفسیر روح البیان** ۵ وجوہ یومین
مسفرة ۵ ضاحکہ ۵ مستبشرة ۵ کتنے موہنے اوس دن روشن ہونگے بہتے اور نور
ہونگے ۵ کتنے موہنے اوس دن روشن ہیں بہتے خوشیاں کرتے ۵ موہ تفسیر
وجوہ یومین مسفرة ۵ کتنے موہنے روشن ہونگے ایسے کہ ایمان کا نور اونکے باطن سے ظاہر کی طرح
جلوہ فرما دیگا اور اونکے چہرہ نور روشن کر دیگا ضاحکہ ۵ بہتے ہونگے انعام و اکرام کی توقع پر کہ انار
اوسکے اپنے میں دیکھینگے مستبشرة ۵ خوشیاں کرتے اس واسطے کہ دم بدم انعام و اکرام میں زیادتی
پاویں گے اور سباب خوشی و خرمی کے روز بروز بڑھتے جاویں گے ۵ عن یزیدی ۵ ابن عباس سے
منقول ہے کہ یہ موہنے کی روشنی بسبب قیام لیل یعنی تہجد کے ہوگی اور حدیث میں آیا ہے کہ جو تہ
لنماز بہت پڑھے گا اچھا ہوگا چہرہ اوسکا دن کو اور صبح کے ہے کہ لبشیاں وضو کے یہ حال ۵
اور کہا سہل چہرہ اوس دن کے چہرے روشن ہونگے بسبب نور توحید اور اتباع سنت کے ۵ روح
وجوہ یومین علیہا غبرة ۵ لظہم قاترة ۵ اور کتنے موہنے اوس دن غبار ہوگا غالب گی اوپر
تاریکی ۵ کتنے موہنے اوس دن اوپر گرد پڑی ہے چہرہ آتی ہے اوپر سیاہ ہے
۵ موہ تفسیر اور کتنے موہنے اوس دن اوپر سیاہی اور گرد و غبار ہوگا بسبب ظلمت
لنا ہونگے تاریکی کے کہ باطن میں اونکے گہر کر گئی ہتی اور تہ نشین ہو گئی ہتی اوس وقت ظہور کرگی
چہرہ آتی ہے اوپر سیاہ ہے اور یہ سیاہی ہر چند کہ کفر کا اثر ہے اور کفر دل کی تہ میں ہوتا ہے
کہ گناہوں کی سیاہی سے یہی پوشیدہ ہے لیکن کفر کے غلبہ کے سبب غالب ہو کر ظہور میں آتا ہے
تاریکی کے اوپر آجاو گی جیسے تیل کہ ہر چند اوسکو باجی کے نیچے کرین اوپر آجاتا ہے ۵ عن یزیدی
اولئک هم الکفرة الفجرة ۵ یہ جماعت یہ ہیں کافر بدکار ۵ کتنے ۵ وہ لوگ ہی ہیں
منکر و مبہ ۵ موہ تفسیر یہہ لوگ موہنے کا لے یہی ہیں کافر بدکار کہ کفر ہی کرتے
تہہ اور گناہ ہی رکھتا ذلت اور خواری کے سزاوار ہوں اور اونکی انسانیت کچھ کام نہ آتی اور
اکرام کے لائق نہ ہوں باوجود ایکے کہ پہلے بار دنیا کی پیداالن میں وہ لوگ مغرور و مکر تہہ اور

غایت آہی ازمنی پرورش کیلئے مسخر ہوئی تھی اور جمیع ہونا اس قسم کے دوزگو کا خاصہ اور ان لوگوں کا ہے کہ کفر اور گناہ دونوں کرتے ہیں اور جو لوگ کہ فقط کفر یا فقط گناہ کرتے ہیں ان کے لیے ایک ہی نیک پرکھنا کیا جاویگا اور گناہوں کا رنگ سیاہ میلاد ہوگا اور کفر کا رنگ کالا بہنور آب باقی رہا یہاں پر ایک سوال وہ یہ ہے کہ اول میں اس سورۃ کے جناب باری کا عتاب ایسے پیغمبر جلیل القدر پر نازل کر نہیں اس قصہ کے قرآن مجید میں کیا حکمت ہے ظاہر تو عقل سے یوں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس عتاب خطاب کو حضرت جبریل علیہ السلام کی زبانی ارشاد فرماتے اور وہ پیغمبر علیہ السلام کو خبردار کرتے اور حال یہ ہے کہ یہ قصہ قرآن مجید میں نازل ہوا اور مدون قرآن تک زبانی تلاوت کرنیوالوں اور قاریوں کے جاری رہیگا اور بار بار یہ قصہ لوگوں کو یاد دیا جائیگا جو اس کا یہ ہے کہ اس قصہ اور خشکی میں فائدے بہت سے ہیں اور تعلیم اور ارشاد کے اور قاعدے اور ضوابط کے تو چاہا کہ اس قصہ کو تمام فائدوں کے ساتھ قرآن مجید کا جز کر دین تاکہ لوگ دمدم اور کسی فیضیاب ہوں اور محروم نہ ہوں اور ان سب فائدوں میں سے کہ اس قصہ میں ہیں کتنے اور غین سے بیان کیے جاتے ہیں اور باقی کو سننے والی عقل کامل پر سوچتے ہیں اول فائدہ یہ ہے کہ کہی کہی پیغمبر علیہم السلام پر ہی جہاد کرتے ہیں اور اپنی عقل کے زور سے نہ ہر کے قواعد سے ایک حکم دریافت کرتے ہیں اور وہ حکم خطا ہو جاتا ہے تو حضور خداوندی سے پیغمبر و نکو اس خطا پر جلد آگاہ کر دیتے ہیں چنانچہ اس قصہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یوں سمجھے کہ عام کے نفع کو خاص کے نفع پر مقدم رکھنا چاہیے اور اسلام کی دعوت کو قرآن کی تعلیم پر ترجیح دینا چاہیے اور اس سے بڑے لوگوں کو مابعد کرنا چاہیے اور جو شخص کہ خود بخود طالب شوقین ہے فی الفور اس کی طرف التفات کرنا چاہیے کہ ارادت اور شوق اس کا اس مطلب پہنچا دیگا اور اس سمجھے میں خطا واقع ہوئی کہ اس ضمن عام کا نفع مہم ہوتا اور خاص کا ظاہر اور عام کے نفع کو خاص کے نفع پر اور وقت مقدم کرتے ہیں کہ دونوں معلوم ہوں یا دونوں مہم ہوں پس مہم کو معلوم پر ترجیح دینا شرع کے قاعدہ کے خلاف ہے اور اسلام کی دعوت کو قرآن کی تعلیم پر اور وقت ترجیح دینا چاہیے جو وقت دعوت اسلام کا قبول ہونا یقینی ہو اور جو یقین قبول ہونیکا نہ ہو تو لازم کرنا حجت کا ایک بار ٹٹکا ہو جاتا ہے حاجت خوشامد کی نہیں دوسرا فائدہ یہ ہے کہ کہی ایسی چیز پر کہ گناہ ہونا اس کا یہی معلوم ہوتا ہے لیکن باعتبار گناہ کرنیوالے کے حال کے اور عالی منصبی کے سبب کو کہ نا معلوم ہو تو یہی خشکی اور شکوہ متوجہ ہوتا ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منع ہونا اس فعل کا معلوم نہ تھا اور سب پر ہی خشکی ہوئی تیسرا فائدہ یہ ہے کہ جب تعظیم کے لیے رعایت تعظیم کی ضرورت ہو کہ وہ اس تعظیم پر مطلع ہو کیونکہ وہ اندازاً بتائی کے سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے مبارک کی کیفیت سے کہ ترش ہے یا خندان ہے اور میری طرف متوجہ ہیں یا موہنے پیہرے ہیں کچھ خبر نہ کہتا تھا کہ رنجیدہ ہو لیکن ازب کہ یا نذر تھا اور خدا کی راہ کا طالب تو تعظیم اس کی ضرورت تھی

اونکی کسرتان کا موجب تھا ہرگز عوام الناس کو نہ سنا تھی چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اسی قسم کی باتیں فرمائی ہیں کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ وحی میں پوچھتا رہتا تو حضرت نبی ہی کے قصہ کو پوچھتا کہتے کہ موجب کمال حیا کا تھا پھر روانہ فائدہ یہ کہ طالب علم کو چاہیے کہ خدا تر ہو کیونکہ حق تعالیٰ نے اس طالب علم کے حق میں تعریف کے طور سے فرمایا ہے کہ اَقْلَامُ جَاءَتْ لَكَ لِيَسْجُدَ وَهُوَ جَنَّتِي سَوَّاهُ فَاَنْدَهُ يَهْ كِه اَوْ اس مجلس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا حضرت عبال بن عبدالمطلب اور نذر دیکھنا ماتی وہ لے جیسے ابو حیل وغیرہ حاضر تھے خطاط اور صحبت اونکی سے باوجود قرب و قرابت کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عتاب فرمایا پس معلوم ہوا کہ جب کسی شخص کو قربا اللہ لگے روگردان ہو جاوین تو اونسے احتلاط اور صحبت نہ کرنی چاہیے کہ دوست کے دشمن کو دوست رکھنا خطا ہے اور دوست کو دوست سے موہنا ہر ناما بخشنی کل مقام ہے اسلئے قرآن فیہمیز اور حکم فرمایا ہے لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّوْنَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ اَوْ أَبْنَاءَهُمْ اَوْ إِخْوَانَهُمْ اَوْ مَحَبَّةً لِّأَنفُسِهِمْ فَبُذِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ يَمُوتُونَ وَلَهُ يَحْيَوْنَ اُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ قُرْبَتِ الْوَلِيِّ مَقْدَمُ رَكْنًا چاہیے ستران فائدہ یہ کہ اس شخص کو کہ اس کے سبب جناب الہی یا پیغمبر کے حضور سے یا استاد و مرشد کی طرف سے اس شخص پر خشکی کیجائے تو اس شخص سے بغض کرنا چاہیے بلکہ اس سے زیادہ دوستی کرنی چاہیے کہ اس کے سبب ایک عمدہ غرض کو اسے حاصل ہوا چنانچہ اس خشکی کے دار ہوئیے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس نامیاء کو دوست کہتے تھے اور توقیر کرتے تھے اور مر جا کہتے تھے اور اونکی حاجتیں روکیا کرتے وَاللَّهُ الْمُسَوِّقُ وَالْمُعِينُ وَبِهِ لَسْتَعِينُ سُوْرَةُ التَّكْوِيْنِ یہ سورۃ یعنی اذا انشئت کسرت کمی ہے اس میں آیتیں آتیں ہیں اور ایک سو چار کے اور پانچ سو تیس ف میں حدیث صحیح میں آیا ہے عبد اللہ بن عمر کی روایت سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص چاہے کہ قیامت کے دن کو دنیا میں ان کہوں سے دیکھ لے تو اس کو چاہیے کہ سورہ اذا انشئت کورت پڑھے اور یہ بھی حدیث ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ پڑھنے آپ پر شتابی کی یعنی آپ کے مزاج مبارک کی قوت سے یہ تو قمر نہتی کہ اتنی عمر میں کہ قریب ساٹھ برس کے ہی نام پڑھائے آپ پر ظاہر ہونگے لیکن یہ بات ہمارے قیاس کی خلاف و قوم میں آئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو ان پانچ سو تو پڑھ کر دیا سورہ ہو اور سورہ واقعہ اور سورہ والمرسلات اور سورہ عم یسار لون اور سورہ اذا انشئت کورت نے بل ان سور تو نہیں عذاب الہی دنیا اور آخرت میں کہ امتیونہر بسبب مخالفت کرنے پیغمبر کے جو گزر ہے اور گزرے گا مذکور ہے مجھ کو اونسے سے اپنی امت کا غم نہایت غلبہ کرتا ہے اور غم کا خاصہ ہے کہ آدمی کو بڑا کر دیتا ہے چنانچہ نقل کرتے ہیں سَأَلْتُ عَنْ الْأَطْبَاءِ ذَاتِ يَوْمٍ مَا أَحْبَبْتُ مَسَامَتِي بَنِي قَالَ بَلَّغْمُ مَا فَقَلْتُ لَهُ عَلَى غَيْرِ اخْتِارٍ مَا لَقَدْ أَخْطَأْتُ فِيمَا كُنْتُ بَلَّغْمُ

وہی چنانچہ
کہ ایمان نہ کہتے
ہوں اللہ اور
حق آنحضرت پر اکوفت
کین اولیئے
خالف ہیں اللہ
اور اس کے سوا
الہیہ باب اولیئے
ہوں یا نبی اللہ
نہ پائی اولیئے
سورۃ اذا انشئت کورت

وہی چنانچہ
کہ ایمان نہ کہتے
ہوں اللہ اور
حق آنحضرت پر اکوفت
کین اولیئے
خالف ہیں اللہ
اور اس کے سوا
الہیہ باب اولیئے
ہوں یا نبی اللہ
نہ پائی اولیئے
سورۃ اذا انشئت کورت

وہی چنانچہ
کہ ایمان نہ کہتے
ہوں اللہ اور
حق آنحضرت پر اکوفت
کین اولیئے
خالف ہیں اللہ
اور اس کے سوا
الہیہ باب اولیئے
ہوں یا نبی اللہ
نہ پائی اولیئے
سورۃ اذا انشئت کورت

وہی چنانچہ
کہ ایمان نہ کہتے
ہوں اللہ اور
حق آنحضرت پر اکوفت
کین اولیئے
خالف ہیں اللہ
اور اس کے سوا
الہیہ باب اولیئے
ہوں یا نبی اللہ
نہ پائی اولیئے
سورۃ اذا انشئت کورت

لیکن مراد بوطہ ہے جو نیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صنعت قومی کا اور بدن کی سستی مراد ہے نہ سفید ہونا
 بالون کا کیونکہ مونے مبارک آپ کے ایسے سفید ہونے ہوتے کہ دیکھنے والے پر ظاہر ہوں چنانچہ انس بن مالک
 رضی اللہ عنہ کہ خادم خاص بن فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے قریب سر مبارک
 اور پیش مبارک میں سفید بال پیش تک پہنچے تھے اور ظاہر ہے کہ اس قدر بال دیکھنے والے کو بھی نہیں معلوم
 ہوتے اور عرف میں بھی اس قدر سفیدی کو بڑا پانہین کہتے ہیں اور نازل ہوئی ہے یہ سورہ بقرہ
 تفسیر کے اور سورہ عبس کے ساتھ ایک ربط کی وجہ یہ ہے کہ اول میں اس کے وصف قرآن مجید کا اسطور
 مذکور ہے کہ کَلَّا اِنَّهَا كَذَّبَتْ لَكِرَّةً اَلَمْ اَوْ اَخْرَجْ مِنْ اَسْوَءِ مَا كُنْتَ تَعْمَلُ اِنَّهَا كَذَّبَتْ لَكِرَّةً اَلَمْ اَوْ اَخْرَجْ مِنْ اَسْوَءِ مَا كُنْتَ تَعْمَلُ
 اور آخر میں اس سورہ میں اولیٰ ہی مضمون کو خوب شرح و بسط کے ساتھ بیان فرمایا
 اور اس کے نام کی وجہ ساتھ تکویر کے یہ ہے کہ اس سورہ میں اولیٰ ہی جادو کو مذکور کیا ہے کہ قیامت
 کا نور جاتا رہے گا اور اس سورہ میں قیامت کے باران مانے یاد فرمائے ہیں لیکن اولیٰ سب حادثوں
 یہ حادثہ نہایت سخت ہے اور تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ جو حادثہ مقصود بالذات پر واقع ہوتا ہے
 وہ بہت سخت ہوتا ہے اور اس حادثہ سے کہ مقصود بالذات کے غیر پر واقع ہو مثلاً ضایع ہونا جان کا کہ
 آدمی کا مقصود بالذات ہے زیادہ سخت ہے ضایع ہو نیسے مال کے کیونکہ مال جان کے نفع کے لیے مطالبہ
 نہ بالذات ہے **عزیزی** **رب** **اللہ الرحمن الرحیم** **تکویر**
 اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ **جو وقت کہ آفتاب لپٹا جاوے** **فتی** **جب سورج کی دم بوب**
تہ ہو جاوے **موہ تفسیر** جو وقت کہ آفتاب لپٹا جاوے گا مٹنے تکویر کے لغت عرب میں کسی
 چیز کو گر دہلنے کے ہیں جیسے سی یا گڑھی کو اس کو طعنے کر کر لپٹتے ہیں اور کو العمامۃ مٹنے پکڑنے کے
 بیج کے اسی لفظ سے ہے اور اس لفظ کو بطور استعارے استعمال فرمایا ہے گویا جیت تک کہ روشنی او سکی
 پہنٹی ہوئی ہے تو مانند اس تہاں یا پار چکے ہے کہ اس کو کھول کر سپلا دیا ہے اور جب وہ روشنی خارج
 رہے اور جرم اس کا پیر کی چکیتی کے مانند بے نور رہ گیا تو گویا اس تہاں کو نہ کر لیا اور حدیث تفسیر
 آیا ہے کہ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ تَوْرَانِ یَوْمَ الْقِيَمَةِ یعنی سورج اور چاند پیر کی دو چکیتیوں کی مانند بے نور رہے
 ہونگے قیامت کے دن اور ہر جہہ کہ آفتاب و مہتاب موافق حدیث کے اس حادثہ میں شریک ہونگے لیکن
 یہاں آفتاب ہی تکویر ذکر فرمائی کیونکہ شعاع آفتاب کی جرم سیاہ کو مہتاب کی روشنی بجھتی ہے تکویر
 آفتاب کی مستلزم ہے مہتاب کی تکویر کو حاجت علمیہ بیان کی نہیں **عزیزی** **وَاِذَا النُّجُومُ**
انکدارت **اور جب وقت تارے تارے ہو جاوینگے** **فتی** **اور جب تارے میلے ہو جاوین**
موہ تفسیر اور جب ستارے میلے ہو جاوینگے اور نور ہی اونکا جاتا رہے گا حضرت ابن
 عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا ہے کہ ستارے قذایو میں نور کی زنجیر دے لگتے
 ہیں اور وہ زنجیر میں فرشتوں کے ہاتھ ہیں جب فرشتے مر جاوینگے تو وہ قذیلین ان کے ہاتھ سے

تکویر سورج کی روشنی کو
 مٹانے کا ہے اور سورج کی
 روشنی کو مٹانے کا ہے
 سورج کی روشنی کو
 مٹانے کا ہے

مگر پرنیک اور ستارے گر کے بہر جاوینگے اور نور اوکھا جاتا رہیگا پس اس سوئین بیان اس انقلاب
 کی انتہا دکا ہے کہ ستا و غیر غا ہر ہوگا اور اکل سو توئین بیان ہے.... اس انقلاب کی ابتدا کا
 سن بزی **وَإِذَا الْكُتُبُ مُسْطَرَّتَاتٌ** اور جب پہاڑ روان کیے جاوینگے **فَنُفِثَتْ** اور جب
 پہاڑ چلائے جاوین **مَوْحًا تَقْسِيرًا** اور جب پہاڑ چلائے جاوینگے اور ان کی طرح سے
 ہوائیں اڑالے جائیں اور پہاڑ زمین کے لنگر اور میر فرش کے مانند تھے جب اونکا یہ حال ہوگا
 تو زمین کی حالت کو ہی اسی پر قیاس کر لیا جائیے کہ کیا کچھ اوکی خرابی ہوگی **عِزِّی**
وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ اور جب اونٹیاں گیاہن معطل چوڑی جاوین **فَنُفِثَتْ** اور جب بیاہ
 اونٹیاں چوڑی پھریں **مَوْحًا تَقْسِيرًا** اور جب گیاہن اونٹیاں جکا حاصل جس میںینے کا ہو
 چوڑی پھریں اور اونکے مالک اونکی طرف کچھ التفات نہ کریں اور ایسی اونٹنیوں کی تخصیص کی وجہ
 یہ ہے کہ منظور تعلق انسانی کے انقطاع کا بیان ہے اپنے مالوں سے اور سب مالوئین سے جزاؤ
 محتاج خبر داری کا ہے تو جانور زمین کیونکہ زرد جو اہر اور اور سباب و مہم محتاج محافظت کی بہین
 ہوتی اور زراعت اور درخت اور عمارت اور مکانات ہی محتاج محافظت کے ہوتے ہیں لیکن نہ ہر لحظہ
 و ہر ساعت برخلاف جانوروں کے کہ ہمیشہ دھوپ چانور میں اور چانور سے دھوپ میں باندھنے کے محتاج
 ہوتے ہیں اور ہر دم دلنے پانی گہاس کی خبر گیری جانتے ہیں ایسے تجربہ والوں کہ کہا ہے غم
 نذاری یز بخز اور ان سب جانور زمین عمدہ اور علیے عر کے نزدیک جننے کے قریب الی اور زمین
 اوسمین دوطرح کی خوشی ہی ایک تو بچہ کی دوسری دود کی اور محافظت اس کلام لہیت فرجام
 اول فرقہ عرب کا ہے تو رعایت اسکی کہ اونکے خیال میں جلد آجاوے ضرور پڑی کیونکہ مقتضایا
 کا ہے ہے اور بیان بعض اشکال وار کرتے ہیں حاصل اوسکا یہ ہے کہ بعد اسکے کہ اسرافیل م
 صور پہونگیں گے تو سب جانور مر جاوینگے اونٹیاں کہاں ہونگی جو چوڑی پھریں اور صور پہونگیں
 سے پہلے قیامت کہاں ہے کہ اونٹیاں معطل پھریں پر یہ بات کوئی وقت کی ہی جواب لگا
 یہ ہے کہ جب حضرت اسرافیل پہلے صور پہونگیں گے تو آدمی اور حاملہ اونٹیاں اکٹھی مرجائیگی اور جب
 دوسری بار صور پہونگیں گے تو سب جی اونٹیں گے تو وہ اونٹیاں مذکورہ ہی اوسے طور سے زندہ ہونگی
 چنانچہ حدیث صحیح میں ہے **يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى مَا مَأْنُوْا عَلَيْهِمْ** اور مالک اونکے اس وقت
 اونکی طرف متوجہ ہونگے اور معطل چوڑ دینگے **عِزِّی** **وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ**
 اور جب وقت وحشی جانور کو جم کیا جاوینگا **فَنُفِثَتْ** اور جب جنگل کے جانور زمین ہول پڑے
مَوْحًا تَقْسِيرًا اور جب وقت کہ وحشی جانور کو ہی اور بیاہانی جمع کئے جاوین اور وہ
 اونکے جم کر نیکے یہ ہے کہ رہنے کی جگہ اونکی کہ پہاڑ اونکل تھے خراب ہو جاوینگے اور اگل اور
 وہوان ہر طرف سے اونکے پیچھے پڑیگا ناجار آدمیوں کے مجمع مکان امن کا سمجھہ کہ ہیاں آدمیوں کے
 جیسے سردی کے ملک میں برف پڑنے کے وقت وحشی جانور طبیعت مہل کو کہ نفرت اور وحشت ہوتی ہے

سلسلہ شمار
 پہ عشر اولی
 جیسے نقاسر
 فسلکی اور عشر
 دس ہینے کی ہا
 اونٹنی کو کہتے
 ہیں تمام سالک
 اور تمام ہونساں کا
 اونکی سکا
 حکم تمام ہون
 کی پوری مدت
 جو نرس نام
 اوکھو کو فرمایا
 اور غنیمت سے
 بیاہنے کی تہ
 اونٹنی ہینے کی
 ہوتی ہے کہ
 کا وود کو
 سے ہینے کی
 جاوینگے
 قیامت کے
 اس حال کے
 کہ

بستیوں اور گھر دھین گنتے ہیں اور اس واقعے میں دلیل صریح ہے سہیات پر کچھ ہول اوسد نکلا اس مرتبہ کو پہنچا کہ حشیونکو انسان سے نفرت نہ رہی اور بعضی جو بعضوں سے عداوت طبعی کہتے تھے کچھ خوف ایک دوسرے کا باقی نہ رہا اور تباہ اور اور مغسٹن نے کھا ہے کہ مراد حشر سے وحوش کے اور نکار زندہ کرنا ہے بعد مرثیے کے قصاص کے واسطے اونکو پھر زندہ کرینگے اور حدیث شریف میں آیا ہے **ح** کہ جانور دین میں بھی قصاص جاری ہوگا یہاں تک کہ منڈی بکری سیگنو نوالی بکری سے اپنا بدلہ لے گی قصاص کے بعد سبکو خاک کر دینگے اور جو خدا کے نام پر ذبح ہوئی ہیں وہ بہشت کی خاک ہونگے مگر وہ جانور جو بہشتیوں کی خوشی کے باعث ہونگے یا سبب اونکی لذت کے سودہ جانور بہشت میں ناقی ہینگے جیسے غاؤس یا گھوڑا یا اور کوئی جانور خوبصورت خوش آواز یا وہ جانور کہ جنکا گوشت بہشتیوں کو مرغوب ہوگا وہ اونکی غذا کے لیے چھوڑ دیئے جائینگے چنانچہ قرآن مجید میں سورہ وہقہ میں مذکور ہے **وَلَحْوَ طَیْرِ مِمَّا یُکْثَرُ فِی الْاَرْضِ** اور وہ جانور باقی رہینگے جو درختوں کے عذاب زیادہ ہونگے سبب ان سود و زخمین جاوینگے جیسے ساب اور بچھو اور کہی کہ اونکے جلے پہنے بدن پر ہینگے اور اونکو رنج و دکھ بغیر اس بات کے کہ اون جانور و نکو اوس و دینج کی آگ سے کچھ رنج و کلفت پہنچے حدیث شریف میں آیا ہے کہ **الذباب کُلُّهُ فِی النَّارِ** اور یہ بھی حدیث صحیح میں آیا ہے کہ **ان فی الجحیم طائر ناکمۃ واکلہا الاعمۃ منها** عزیر **وَ اِذَا الْاِلْحَادُ لِجِبْرٰتٍ وَّ اُورِجُوۡتْ دِیَارًا** ان کے ہڑکائے جاوین **فَنۡتَہٰ** اور جب دریا چھونکے جاوین **فَنۡتَہٰ** اور جو **نَفْسِیۡر** اور جو قوت کہ دریا ہڑکائے جاوینگے اور باقی اونکا دھوان اور آگ ہو جاوے گا اور مہوا اوس آگ اور دھوین کے ملنے سے حرارت و تیزی پیدا کریگی اور اہل محشر کی تکلیف و رنج کا سبب ہوگی لیکن ان کے شکر اوس دھوین کے محفوظ رہینگے اور حدیث میں آیا ہے کہ اوس روز کے دھوین سے باایمان لوگوں کو اس قدر تکلیف پہنچی کہ زکام ہو جاوے گا **عَنْ نَبِیِّہٖ** **وَ اِذَا النَّفۡسُ رُجِبَتْ** اور جو قوت کہ ادا ہو جائے گا **فَنۡتَہٰ** اور جب جیونکے جوڑے بند ہیں **فَنۡتَہٰ** اور جو **نَفْسِیۡر** یعنی ارواحین بدنوں کی ساتھ ملین گی اور بعضوں نے کہا کہ ہر شخص کو اپنے ہم شرب اور ہم شرب کے ساتھ جم کر کے جدے جدے غول بناوینگے اور بعضوں نے کھا کہ ہر شخص کا حشر اوس کے ساتھ کریں گے جس کے ساتھ دنیا میں نہایت محبت رہتا تھا وہ خواہ نیک ہو خواہ بد جیسے پیر اور اوستا اور بادشاہ اور امیر اور این عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ مومنوں کو حور عین کے ساتھ جوڑ لگا دینگے اور کافروں کو شیطانوں کے ساتھ ملاوینگے اور زجاج نے کھا کہ ہر نفس کو اوس کے علموں کی صورت کی ساتھ خواہ نیک ہوں یا بد جوڑ لگا دینگے **عَنْ نَبِیِّہٖ** **وَ اِذَا الْکُوفۡہُ سُئِلَتْ ہَاۤیَ ذٰلِکَ قِیْلَتٌ** اور جو قوت کہ میتی بیٹی سے کہ گور میں دفن کی گئی تھی پوچھا جاوے گا کہ کس گناہ سے ماری گئی تھی **فَنۡتَہٰ** اور جب یہی میتی کاٹھی کو پوچھی کہ کس گناہ سے ماری گئی **فَنۡتَہٰ** اور جب **وَ اِذَا** **لَحۡمٌ** اور جب مؤودہ پوچھی جاوے گی اور مؤودہ عرب کی بولی میں جیتی کا مؤودہ

لحاشیہ
سبب ان سود و زخمین جاوینگے جیسے ساب اور بچھو اور کہی کہ اونکے جلے پہنے بدن پر ہینگے اور اونکو رنج و دکھ بغیر اس بات کے کہ اون جانور و نکو اوس و دینج کی آگ سے کچھ رنج و کلفت پہنچے حدیث شریف میں آیا ہے کہ الذباب کُلُّهُ فِی النَّارِ اور یہ بھی حدیث صحیح میں آیا ہے کہ ان فی الجحیم طائر ناکمۃ واکلہا الاعمۃ منها عزیر وَ اِذَا الْاِلْحَادُ لِجِبْرٰتٍ وَّ اُورِجُوۡتْ دِیَارًا ان کے ہڑکائے جاوین فَنۡتَہٰ اور جب دریا چھونکے جاوین فَنۡتَہٰ اور جو نَفْسِیۡر اور جو قوت کہ دریا ہڑکائے جاوینگے اور باقی اونکا دھوان اور آگ ہو جاوے گا اور مہوا اوس آگ اور دھوین کے ملنے سے حرارت و تیزی پیدا کریگی اور اہل محشر کی تکلیف و رنج کا سبب ہوگی لیکن ان کے شکر اوس دھوین کے محفوظ رہینگے اور حدیث میں آیا ہے کہ اوس روز کے دھوین سے باایمان لوگوں کو اس قدر تکلیف پہنچی کہ زکام ہو جاوے گا عَنْ نَبِیِّہٖ وَ اِذَا النَّفۡسُ رُجِبَتْ اور جو قوت کہ ادا ہو جائے گا فَنۡتَہٰ اور جب جیونکے جوڑے بند ہیں فَنۡتَہٰ اور جو نَفْسِیۡر یعنی ارواحین بدنوں کی ساتھ ملین گی اور بعضوں نے کہا کہ ہر شخص کو اپنے ہم شرب اور ہم شرب کے ساتھ جم کر کے جدے جدے غول بناوینگے اور بعضوں نے کھا کہ ہر شخص کا حشر اوس کے ساتھ کریں گے جس کے ساتھ دنیا میں نہایت محبت رہتا تھا وہ خواہ نیک ہو خواہ بد جیسے پیر اور اوستا اور بادشاہ اور امیر اور این عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ مومنوں کو حور عین کے ساتھ جوڑ لگا دینگے اور کافروں کو شیطانوں کے ساتھ ملاوینگے اور زجاج نے کھا کہ ہر نفس کو اوس کے علموں کی صورت کی ساتھ خواہ نیک ہوں یا بد جوڑ لگا دینگے عَنْ نَبِیِّہٖ وَ اِذَا الْکُوفۡہُ سُئِلَتْ ہَاۤیَ ذٰلِکَ قِیْلَتٌ اور جو قوت کہ میتی بیٹی سے کہ گور میں دفن کی گئی تھی پوچھا جاوے گا کہ کس گناہ سے ماری گئی تھی فَنۡتَہٰ اور جب یہی میتی کاٹھی کو پوچھی کہ کس گناہ سے ماری گئی فَنۡتَہٰ اور جب وَ اِذَا لَحۡمٌ اور جب مؤودہ پوچھی جاوے گی اور مؤودہ عرب کی بولی میں جیتی کا مؤودہ

لڑکی کو کہتے ہیں شتیق ہے وَاَذْیَعْلٰہ سے اور عربین رسم ہی کہ لڑکی کو پیدا ہونے ہی گاڑ دیتے تھے
 بعضے تو سنگہ ستی اور شادی بیاہ کے اخراجات کے خوف سے بیہ کام کرتے تھے اور بعض کو بیہ عار ہی کہہ
 اپنی بیٹی کی کو دینگے اور وہ ہمارا داماد کہلاو گیا اس خیال فاسد میں گرفتار ہو کر اس فعل شنیع میں
 مبتلا ہوتے اور اس امر قبیح نے اوس زمانی میں اوس ملک میں ایسا رواج پایا تھا کہ اس کو فخر اور
 غیرت جانتے تھے اور ہرگز اوس گناہ کے عذاب کا خوف نہیں رکھتے تھے اس گمان پر کہ چار لڑکیاں
 ہمارے ملک ہے اس میں ہلکوت یا ہے جو چاہیں سو کرین حق قائلے نے اونکے اس فعل شنیع پر
 جا بجا قرآن مجید میں مذمت فرمائی اور وحی میں اوسکی برائی کی کہول کر بیان کر دین کہ صمن میں
 اس فعل قبیح کے سوائے قطع رحم اقرب کر کہ فرزند ہے اور بہت سے قبا حیت موجود ہیں اور میں سے
 ایک تو ظلم ہے بے گناہ معصوم پر کہ دباں اوسکا معلوم ہے اور مکروہ جاننا اللہ تعالیٰ کی پیدائش کو
 بلا وجہ اور ناخوش ہونا اللہ تعالیٰ کی خواہش سے اور مقابلہ کرنا اوسکے فعل کا ضد کے ساتھ کہ اوس خالق
 نے نو مہینے میں اوسکو نبا کر تیار کیا اور اوسے پیدا ہونے کے ساتھ ہی ارادہ اوسکی ہلاکت کا کیا اور
 دوسرے بے عطا دی ہے اللہ کی رزاقی اور کاسازی پر اور یہ کہ مال کا بخل اس وجہ کو ہی کہ اپنی
 اولاد پر مال خرچ کرنا روا نہیں رکھتا پس اس طرح کی اور بہت سی باتیں ہیں اور ایسی جو عربین سمجھ
 والے لوگ تھے اوسکی قباحت دریافت کر کے اپنے کو اس کام سے روکتے تھے لیکن قوم کی رسم سے
 ناچار تھے یہاں تک کہ زید بن عمرو بن نفیل حجاز دے حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے
 مکے میں پیدا ہوئے اور چھان ستے کہ فلاں نیگے گھر میں لڑکی پیدا ہوئی ہے اور وہ جیتی گاڑی
 جائیگی تو چٹ و مان جالتے اور کہتے کہ میں نے اس کو اپنی بیٹی کیا جو کچھ کہ اس کے کہانے پنے اور شادی کا
 خرچ ہے وہ سب میرے ذمہ تکو کچھ کام نہیں سہیلو سے بہت سی لڑکیاں بچا لیں آئیو سٹے
 اوسکو حجۃ الاموات کہتے تھے اور اوسنے اس رسم صالح کی اور قبیلو کے ہی بعض بعض عرب اتباع کرتے
 تھے چنانچہ صعصعہ فرزدق شاعر کا دادا ہی یہی کام کرتا تھا ایلیہ فرزدق نے اپنے دادا کے
 اس فعل کی برائی اکثر اپنے شعر و سخن لکھی ہے اور اب اس امت میں اس فعل شنیع نے اور
 صورت سے نمود پکڑی ہے اور شیطان کا قاعدہ ہے کہ جو کئی ہی کام کو لوگ ممانعت شرعیہ سے
 یا دلائل عقلیہ کے سبب قبیح جان کر چھوڑ دیتے ہیں تو وہ لعین اوسی کام کو دوسری صورت میں
 اوسکی نظر و سخن ہلکا کر دکھاتا ہے تاکہ اوسکا اصل مطلب فوت نہو اور وہ صورت اس امت میں یہ
 کہ اگر کسی لونڈی یا بندہ سی یا کسی اور کم حمل عورت کو کسی سے حمل ہ گیا تو مارے غیرت کے کہ مبادا لڑکی
 پیدا ہو تو کسی کم حمل سے رشتہ کرنا پڑیگا اس بات کو ننگ غیرت شرافت کی جان کر بعد جان پہچان
 کہ مدت اوسکی اکثر چار مہینے گذرینگے بعد سے گردا دیتے ہیں اور اس امر شنیع کے ترک ہو کر
 بطور فخر و برائی کے اسکو بیان کرتے ہیں حالانکہ خرافات میں یا اور قبا حوین ہر مومن و مودہ
 سے یہ فعل کم نہیں ہے لیکن اگر روح پڑنے سے پہلے ہو تو صحابہ کو گرا لے میں عذر شرعی سے جیسے

عینی بیہوشی کا اور بیہوشی کا بیان
 بیان اور ذکر
 بیہوشی کا بیان
 کہ کسی کو بیہوش
 عیان نہ ہو
 اور کہیں ہیں
 جاننا اور
 بیان اور
 کہ جاننا اور
 اور دلائل
 کا بیان اور
 سبیل سے

سجین اور علیین میں رکھے تھے کہو لے غلوینکے اور ہر شخص جو کچھ کہے اور سنی صحیفوں میں ہے معلوم کر لے
اور قنادہ سے منقول ہے کہ آدمی کے منکے بعد اسکے اعمال کے صحیفہ کو لپیٹ کے دفتر میں لے کر
ہیں اور بعض مفسرون نے نشر کو پرانہ کے بنوین لیا یعنی اعمال نامہ کو کہہ دیں گے اور جس
دفتر میں جمع تھے وہاں سے نکال کر بائٹ دینگے کیونکہ بائین ماہتہ میں بہتہ کے پیچھے سے اور
کیونکہ ماہتہ میں منہ کے سامنے سے دینگے اور مردین و دوحہ سے منقول ہے کہ قیامت کے دن
صحیفہ کو عرش کے نیچے سے اڑا دینگے پس جو صحیفہ کہ ایمان دار کے ماہتہ میں آویگا اوس میں یہ لکھا
ہوگا کہ **بِیْ حَبِیْبَةٍ عَلَیْہِہِ سَلَامٌ** اور جو کافر کے ماہتہ میں آویگا اوس میں یہ لکھا ہوگا **بِیْ حَبِیْبَةٍ عَلَیْہِہِ سَلَامٌ** اور جو
صحیفہ فال کے قریب کے مانند ہونگے اعمال کے صحیفے ہونگے یہ کتاب میں ہے **عَنْ زَیْنَبِ**
وَإِذَا السَّمَاءُ كَشَفَتْ اور جو وقت کہ آسمان کا پوست اوتا راجا و یگا لینے سنخ ہو جائیگا
مانند اوس بکر کیے کہ پوست اوسکا اوتا راجا و یگا **فَتَمَّ** اور جب آسمان کا چلکا اوتا راتے
مَوْءُ تَفْسِير اور جب آسمان کا پوست اوتا راجا و یگا جیسے جانور کا کہ بعد بیچ کے
پوست اوتا راتے ہیں اور تمام اجزاء اور اعضاء اور رگ و ریشے اوسکے ظاہر ہو جاتے ہیں ایسے
فلک کے کمونات کہ شاید کی صوتیں مثالیہ ظاہر ہو جائیں گے اور فرشتے صحیفے اوٹھائیوں اے اور
اور سموکتے فرشتے نازل ہونگے **عَنْ زَیْنَبِ** **وَإِذَا الْحَبِیْمُ سَمِعَتْ** اور جو وقت کہ دوزخ
دہکا یا جائیگا **فَتَمَّ** اور جب دوزخ دہکا لے **مَوْءُ تَفْسِير** اور جو وقت کہ
دوزخ دہکا لے جائیگی اور نورش اوسکے بیت سخت ہوگی **عَنْ زَیْنَبِ** **وَإِذَا الْجَنَّةُ أُرْفَتْ**
اور جو وقت کہ بہشت نزدیک کیجا و یگی **فَتَمَّ** اور جب بہشت لائے **مَوْءُ تَفْسِير**
اور جو وقت کہ بہشت محشر کے نزدیک لائی جائیگی پس مسلمانوں کو خوشی پر خوشی زیادہ ہوگی
اور کافروں کو حسرت پر حسرت اور جب باران حادثے متحقق ہونگے کہ چہرہ زمین سے دنیا میں ہلے
صور ہونگے کے ہونگے اور چہرہ زمین سے بعد صور ہونگے کے **عَلَيْکَ تَفْسِير** **مَا أَحْضَرْتَ** اور جو
ہر شخص جو کچھ کہ حاضر کیا ہے **فَتَمَّ** اور جو جان لیوے جی جو لیکر آیا **مَوْءُ تَفْسِير**
جان لیگا ہر جی جو لیکر آیا ہے نیکی اور بدی اور بعضے ہل تاویل نے کھاسے کہ ان باران حالت
سوت کیوقت کہ قیامت کا نمونہ ہے معلوم کر لینے ایسے اوسکو قیامت صغری کہتے ہیں اور
حدیث شریف میں بھی وارد ہوا ہے کہ **مَنْ مَاتَ فَقَدْ قَامَتْ قِیَامَتُہُ** حاصل کلام کا یہ ہے
کہ جو حساب کہلنے غیر منبر کے حقیقت کے نفس انسانی پر بیان کے گئے اور تحقیق اس حساب کی
خبر مخبر صاق سے کہ صدق القادریں ہے پینے حق تک کی ذلت پاک متیقن ہوئی تو حاجت تم کی
نہی ایسے یوں فرمایا ہے کہ **فَلَا أَفْسِمُہُ عَنْ زَیْنَبِ** **فَلَا أَفْسِمُہُ بِالْحَشِیْشِ**
أَجْوَارِ الْکَلْبِ پس قسم کہتا ہوں ستاون پیچھے ہٹ جائیوں الون سیر کر نیو الون غاب
ہو نیو الون کی مترجم کہتا ہے نمل اور شتری اور منہ اور زہرہ اور عطار و باغ تارے متحیر ہیں

یعنی اگر ہوا
اور گئی ہیں
تکلیف ہیں
۱۲
۱۳
جو کوئی دہا
پس ششیں
قائم ہوئی
قیامت
ادبکی

اگر اس انقلاب میں کہ سوجا ایسی تغیر عظیم کا ہو گا کیسے تر و دو شبہ ہو تو دوسری قسم کہاں جانی ہی
 وَاللَّيْلِ لَمْ يَزَلْ سَاجِدًا وَابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ إِذَا أَنْفَسَ ۚ وَأَبْوَابُ السَّمَاءِ كَانَتْ مَوَافِقًا ۚ
 جب جانی ہی اور قسم صبح کی جب دم لے ۛ فتح ۛ اور قسم رات کی جب اوسکی اوٹھان ہو اور
 صبح کی جب ہم برے ۛ مَوَافِقًا ۛ نفس ۛ وَاللَّيْلِ لَمْ يَزَلْ سَاجِدًا وَابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ ۚ رات کی
 جب اوسکی اوٹھان ہوتی ہی اور جہان کو اندھیرا کر دیتی ہی اور ایک بڑا انقلاب نمودار ہو گا
 بازار اچڑ جاتے ہیں چور دن اور درندہ کا ڈر پیدا ہوتا ہے رستی بند ہو جاتے ہیں اور تلاش روزگار
 کے یک قلم موقوف اور تمام لوگ چپ چاپ مردوں کے مانند جیسے حرکت بڑے ہوتے ہیں اور جز
 ثیا طین پہیل پڑتے ہیں پس یہ ایک انقلاب ہے کہ ہر رات دن کے دور میں زمین اور زمین
 والوں کو الٹ پلٹ کر ڈالتا ہے اور رات کے عجائبات سے ایک یہ بات ہے کہ جو چیزیں دوسری
 جیسے آسمان کے تار اور چاند اوسیں سب ظاہر ہوتے ہیں اور جو نزدیک کی چیزیں ہیں جیسے زمین
 زمین کے درمیان میں یا زمین میں چھپ جاتی ہیں اور دن کو برخلاف اوس کے معلوم ہوتا ہے
 پس تفاوت دنیا اور آخرت کا ظاہر ہونین پوشیدہ چیزوں کے اور چھپ جانین ظاہر چیزوں کے ہی
 نمونہ سے ظاہر ہوتا ہے اسلئے بطور پورا بیان کرنیکے فرماتے ہیں وَالصُّبْحُ لَمْ يَكُنْ مَکِينًا
 ہونین صبح کی جوقت کہ دم ہے کہ اوسوقت ہی ایک انقلاب عظیم ظاہر ہوتا ہے اور لوگ غلبے
 بیدار ہوتے ہیں اور بازار و مجالس آباد ہو جاتے ہیں اور مسافر جل سکتے ہیں اور مخلوق تلاش
 معاش کے درپے ہوتی ہے اور قوے حیوانیہ میں ایک فرحت عظیم پیدا ہوتی ہے اور ہر چیز
 روشن و ظاہر ہو جاتی ہے اور روش ستارے بے نور و پوشیدہ اور ہر طرف سے لشکر اور قافلے
 بہار و کج مانند چلنے شروع ہوتے ہیں اور دم صبح کنایت اوس کے ظاہر کر دیتے ہے آفتاب کو
 کہ صبح اوسکی علامت ہے جھلی سے کہ دریا میں تیرتی ہی تشبیہ دی ہے اور اوس کے انتشار نور کو
 قبل طلوع دم ماہی سے نسبت کی ہے جیسے جھلی دریا میں اٹکھوٹنے پوشیدہ گدڑتی ہے اور اوس کے
 سانس لینے کے پانی اڑتا ہے اور پہل جاتا ہے ہر طرح سے آفتاب کی حالت ہے پہلے طلوع کے
 اور پہلے روشنی پہلنے کے ۛ عَزِيزِي ۛ اِنَّهٗ لَقَوْلُ رَسُوْلٍ کَرِيْمٍ ۚ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ
 ذِي الْعَرْشِ مَكِيْنٍ ۚ هٗ مُطَاعٌ ۚ ثُمَّ اَمِيْنٌ ۚ حَقِيْقٌ قُرْاٰنٍ کُنُوزٍ وَبُرْہَانٍ ۚ
 قدر کے ہے تاکہ جو جتنا قوہ باوقار تر دیک صاحب عرش کے فرمانبردار ہی کیا گیا ملکوت آسمان میں
 صفت کیا گیا ساتھ امت کے ۛ فَتَحَ ۛ مَقَرِّیْمٍ ۛ کہا ہے ایک بھیجے عزت والیکا قوت رکھتا
 تخت کے مالک پاس درجہ پایا سب کا ماماں کا معتبر ۛ مَوَافِقًا ۛ نفس ۛ رات ۛ الہ تحقیق
 یہ قرآن کہ تضمن قیامت کی خبر و نجات ہے البتہ یہ بات لائی ہوئی اللہ کے لہجی کی ہے کہ اللہ
 کی طرف سے پہنچائی ہے بس کہ نبی و افراد کے جمال کو بیان گنجائش نہیں کیونکہ کلام الہی بیشک
 سچا ہے اور جو بطور لہجی کر کے لایا ہے اوس کے رسول پاس وہاں صفت موصوف ہے کہ

سکھڑا
 دون
 منسلا
 بن لکھا
 ہی اور
 جائی غلابی
 مشرکین
 الصلوات
 "یونانی دم
 ۛ
 ۛ
 ۛ
 کی منور
 ۛ

بڑی مرتبہ والا اور عالی قدر ہے کہ عدالت اور تقویٰ اور سکا نہایت کو پہنچا ہے کیونکہ بزرگی اور بڑی مرتبہ کی نسبت اور تقویٰ کے ہونہیں سکتی چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے **اَلْكَوْفُ وَالْقُوْفُ وَالْحَسْبُ الْمَالُ** اور قرآن تعظیم ہی اشارہ ہے اسی بات کی طرف **اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰكُمْ** بس عدالت اور تقویٰ تو ان راوی میں ہی موجود ہے اب اس کے حافظہ کی قوت معلوم کیا جا رہی ہے تو دوسری صفت اس کی یہ ہے کہ ذی قوت بڑی قوت والا کہ اس کی حفظ میں ہرگز غلغلہ کو دخل نہیں جو کچھ کہ سنتا ہے بے گھڑتی بڑھتی کے یاد کرتا ہے اور بسبب کامل ہونے ہر قوت کے دیا دیکھی ہوئی اپنی بے کم و زیادہ کے اور اگر تا ہے اور ہر چیز منظور اس مقام پر بیان اس ایلچی کی قوت حافظہ اور قوت بیان کا ہے لیکن کمال ان دونوں تو تو بخا علی الاطلاق نہیں ہوتا ایسے مطلق قوت کے ساتھ اس کو موصوف فرمایا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز حضرت جبریل علیہ السلام سے کہ مراد وہی ایلچی ہیں جنکی صفیتن مذکور ہوئیں فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہاری قوت اور امانت کی تعریف فرمائی کہ کچھ اپنی قوت و امانت کا حال ہمارے سامنے بیان کر دو انہوں نے کہا کہ قوت تو مجھ میں اتنی ہے کہ حق تعالیٰ نے مجھ کو خراب کر نیکو قوم لو طے کے شہر دیکھے کہ چار شہر تھے پہچا اور ایک شہر اون شہر وینت گ کر اس کا نام سدوم تھا او میں عورتوں اور بچوں کے سواے چار لاکھ آدمی مسلح پوش تھے میں اون شہر و نکو ساتویں زمین کی تہ سے ایک پر کے اوپر ادھا کر قدرت آسمان کے نزدیک لے گیا کہ آسمان کے رہنے والے اون شہر و نکو مرغون اور کتون کی آواز سنتے تھے پھر اون سب شہر دن کو سو اویں غار میں اونڈ ڈال دیا اور مجھ کو کچھ تکلیف اور بوجہ معلوم نہوا اور امانت داری میری امن مجھ سے کہ مجھ کو کہی کسی کام کو نہیں فرمایا کہ بے کمی زیادتی اس کو سچا نہیں لایا کوئی ہید مجھ سے نہیں فرمایا کہ میں نے اپنے سینے میں اس کو پوشیدہ نہیں رکھا پس ذکر فرمائیے ان دو وصفوں کے دو شرطین روایت کی کہ عدالت اور قوت حفظ ہے ثابت ہو چکین اب بطور علاوہ کے اور کئی صفیتن ہی ذکر فرماتے ہیں اونکی کمال خوبی اور عطا دے لیے او میں سے ایک یہ ہے کہ **عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَسْكِينٌ** یعنی وہ ایلچی مالک تخت کے نزدیک رو دار عالی مرتبہ ہے اور ظاہری کہ جو دشمنانوں کو حضور کہ ہمیشہ دربار میں حاضر رہتے ہیں ایلچی گری پر بھیجتے ہیں تو عطا دو سپہر بہ زیادہ تر ثابت ہوتا ہے اوس کے کہ زبان سے ہر کایکے یا کسی عہدی کی معرفت وہ پیغام پہنچا جاو دو جہت سے اول تو یہ کہ وہ رویت وار بلا واسطہ بادشاہ کا کلام سنتا ہے اور احتمال ہے بات کا کہ کہنے اس کلام میں کمی زیادتی کی ہوگی نہیں رہتا دوسرے یہ کہ وہ عالی مرتبہ اپنے مرتبہ اور منصب کے محافظت کے لیے سرکاری پیغام پہنچا نہیں کمال احتیاط کرتا ہے ایسے بخاری اور مسلم اور محدث اون لوگوں کو کہ اتنا ان کے پس سے پہنچتے تھے اور ثقہ تھے اونکو روایت میں مقدم اور مرجح کرتے تھے روایت میں اور دنیا داروں کے عرف میں ہی جو پیغام بادشاہی امیر یا وزیر کے واسطہ سے پہنچا ہے وہ زیادہ معتبر ہوتا ہے اوس کے کہ کسی خوش یاد زبان باری دار کے واسطہ سے پہنچے اور انہیں میں سے ایک یہ بھی کہ

یہی ایلچی
اور سبب
نور خاتون
کہ ان کے
اس کے
نہیں
نہیں
بڑا
مندر

فَصَاحٌ شَمُّ اَمْسَيْنِ ۝ وہ ایچی سبکا مانا اوس عالم میں کہ ملک الہی کے دربار کی کسولی ہے اور امانت دار جا گیا ہے اوس دربار کے ارکانو میں کہ بے پوچھے اور دریافت کیے فقط اوس کے کہنے کے عمل کے ہیں اور رسالت اوس کی اس قدر ذہنوں میں اوس دربار والوں کے اور اوس سرکار کے متعلق کہ جسم گئی ہے کہ اوس کے حکم کو بن پوچھے اور تحقیق کیے حکم الہی جانکر فرمانبردار ہیں اوس کے دوسرے ہیں چنانچہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کی رات اپنے ساتھ نیکر گئے تو آسمان کے دربار نے اور بہشت و دوزخ کے نگہبانوں نے اوس کے حکم سے دروازے کھول دیے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جہان چاہتے تھے سیر کرتے تھے چنانچہ معراج کی حدیثوں میں اسکا مفصل بیان ہے اور بہشت و جہنم الہی ساتوں آسمان والوں کو پہنچانا اور بہشت کا کام ہے گو یا حضرت جبرئیل سب فرشتوں کے اس صفت میں کہ اللہ کے پیغام پہنچاتا ہے ممتاز و مشہور ہیں اور تمام قسموں میں فرشتوں کی اور آسمانوں کے ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیغام لائیں پس جو وقت کہ راوی اس درجہ کا ثقہ ہو کہ تمام ثقہ اوس کے پیغام کو قبول کرتے ہیں اور اوس سے سند نہیں مانگتے پہر احتمال کذب و قرا کا اوس کے خبر میں کرنا سوائے ایلیو لیا کے کچھ نہیں اور دوسرا وسط کہ تمہارا پیغمبر ہے وہ بھی ایک شخص ہے کہ چالیس برس کے زیادہ ہوئے کہ تمہارا ہم صحبت ہے اور کہی چوٹ برا اوس کے کیا خلوت اور کیا جلوت کیا غرض کیا بغیر من مطلع نہیں ہوئے ہو پہرا اوس کو خبر اور دایت میں معتبر نہ جانا خلاف عقل کے ہے مگر یہ وہ شخص خفائی یا سودائی ہو کہ بسبب فاسد ہونے حواس درونی کے صورتیں عجیبے اصل اوس کے خیال میں گذرتی ہیں اور آواز عجیب و غریب سنتا ہے اور جو اوس کے خیال میں آتا ہے ہونیوالا سمجھتا ہے سو یہ بھی غلط محض و کا صاحب کو اچھے ۝ عزیزی ۝ و ما صاحب کو عجیب ۝ اور نہیں ہے یہ یا تمہارا دیوانہ ۝ فتح ۝ اور تمہارا رفیق ہی کچھ نہیں دیوانہ ۝ تقسیم اور نہیں ہے یہ ہمیشہ تمہارا سودائی اور خیالی کہ اس احتمال کو اوس کی خبر میں روا کر ہو کیونکہ اتنی صحبت دراز میں کمال اوس کی عقل اور دانائی کا دم بدم اور ساعت بساعت تجربہ کر چکے ہو اور صحت اوس کے خیال اور قدر کہ کی معلوم کر چکے ہو کہ تمام عقلا سے بالاتر ہے اور اگر باوجود ان باتوں کے تمہارے دل میں شبہ گذرے کہ یہ پیغمبر ایک صورت دیکھتا ہے اور اوس صورت کی زبان سے کلام الہی سنتا ہے مگر یہ کیونکر معلوم ہو کہ یہ صورت جبرئیل ہی کی ہے شاید کہ انکو کسی جن یا شیطان نے یہ صورت بنا کر فریب دیا ہو یا آواز کی ہو کہ پیغمبر نے اوس کو جبرئیل کی آواز سمجھی ہو ہم کہتے ہیں کہ یہ سب شے تمہارے اوس وقت میں جاتے ہیں کہ اس پیغمبر نے کہی جبرئیل کو اپنی صورت اصلی نہ دیکھا ہوتا ۝ عزیزی ۝ و گفت دُرّ اہِ بِالْاَفْنِ الْمُبِیْنِ ۝ اور تحقیق یا تمہارے دیکھتا اوس فرشتہ کو کنارہ ظاہر آسمان پر ۝ فتح ۝ اور اوس نے دیکھا ہے اوس کو کہلے کنارہ آسمان کے ۝ موہ تقسیم اور دیکھا ہے اس پیغمبر نے اوس ایچی کو اپنی اصلی صورت پر کہلے آسمان کے یعنی افق مشرقی میں اور بسبب ہونے آفتاب کے اوس طرف اصلاً احتمال شک شبہ کا نہیں

راہ تھا اور جو حقیقت ایک چیز کی ایک بار دیکھ لے اور پہچان لے پہ پہچانا اور حقیقت کا چہرہ
 صورت اور ہر لباس میں آسان ہوتا ہے جیسے کوئی لڑکا پانی کو دریا میں پہرہ گر اور پانی کو آنچر سے
 یا پالے میں اور کے سامنے لا دین وہ پہچان لے گا کہ یہ وہی پانی ہے جو دریا میں دیکھا تھا اسطرح سے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیکھنا حضرت جبریل علیہ السلام کو صورت اہلبیہ پر موجب کہلنے حقیقت
 جبریل علیہ کا ہوا تھا کہ بعد اسکے ہر صورت اور لباس میں او کو پہچان لیتے تھے شعر تو خواہی جائے و
 خواہی قبا پوش نہ پہرنگے ترا سن بیشنامہ اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ میں نے جبریل کو کبھی دیکھا
 اصلی صورت میں نہیں دیکھا مگر دوبار ایک بار تو زمانہ میں شروع وحی کے کہ بتیاب ہو کر چاہتا تھا میں کہ
 اپنے کو پہاڑ پر سے گرا دوں اس ارادے موضع اجیاد میں کہ ایک مکان ہے کہ معطنہ میں گذر میں
 اور وقت جبریل کو دیکھا میں نے کہ ایک سونکی جہلک کی کرسی پر زمین و آسمان کے درمیان میں
 شرق کی طرف بیٹھے ہیں اور او کے جسم نے تمام کناروں کو آسمان کے گہر لیا ہے اور او کے چہرے
 پر مہین اور او کے پر سب یا قوت اور موتیوں سے بنے ہوئے ہیں پس عجیب یک نورانی شکل کی بھی میں نے
 اور دوسرے بار شب معراج میں سدرۃ المنہ کے پس ہی اسی صورت سے دیکھا میں نے اور قرآن
 مجید میں اول میں سورہ النجم کے ان دونوں بار کا مذکور فرمایا ہے مگر یہ کہ وہاں ہر ذکر میں پہلے
 باکے دیکھنے کو یا لَّا فُقِ الْاَکْثَرُ الذِّکْرِ لَیْ نَذْکُورُ فَرَمَیْا ہے اور یہاں پر یا لَّا فُقِ الْمُسْبِحِیْنَ
 پر جب تمام وجہیں قرآن نازل ہونیکے مستباحہ کی سب صورت سے زائل ہو گئیں تو کہیں
 او کے خیر میں احتمال کذب کا نہ ہو مگر یہ کہ بعضے کا فر بطور شبہ کے اس کلام کو بطور کلام
 باتوں کے جانتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کاہن کہتے تھے اور حقیقت کاہن کی یہ کہ
 کہ بعضے انسا کو بعضے شیطانوں سے نسبت حاصل ہو جاتی تھی اور وہ نفوس شیطانی مخلوق
 ملائکہ کی کہ تدبیر آئندہ کے کاموں کی اون مجلسوں میں مذکور ہوتی ہیں جو رسی سے کچھ اونہیں سے
 شکر اور اپنے دوست سے بیان کر دیتے ہیں یہ وہ شخص اور سبب کو لوگو میں کہتا ہے اور کہیں
 کہیں وہ برابر ہی پڑ جاتی ہے اور یہ معاملہ شیطانی انساؤں کے ساتھ پہلے پیدا ہونے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت مروج تھا اور کئی آدمی سبائیں مشہور گذرے ہیں جیسے شیخ اور
 شیخ کہ عجائب عجائب قصہ اونکے اخبار بالغیب میں مشہور و مذکور میں چنانچہ اس شبہ کو ایکلی
 آیتوں میں دفع کیا ہے اور تقریر اس شبہ کے دفع ہونیکے یہ ہے کہ علم کاہن کا کافی اور کہیں
 والا غیب کے اقام کا نہیں ہوتا یہاں تک کہ اگر اس سے نام اور صفیقین اللہ تعالیٰ کی یا احکام عسیہ
 کو کہ عالم غیب میں مقرر ہیں یا حقیقت اور بطولان اہل مذاہب اور ملتوں کا یا احوال بہشت و دوزخ
 یا وہ جو ارواح کو بعد موت کے پیش آتا ہے اور مانند ان علموں کے پھر میں تو گوئیں اور لا جواب
 رہ جاوے بلکہ تواریخ بادشاہوں اور اگلے لوگوں کی ہی نہیں جانتے کیونکہ او کے علم کی جڑ تو ملائکہ
 کی باتوں میں سے کچھ جو رسی سے سن آتا ہے کہ تدبیر ان کے ہونے والے کاموں کی کرتے ہیں اور پس

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر رنگ و روپ میں پہچان لیا تھا اور وہی پانی کو آنچر سے یا پالے میں اور کے سامنے لا دین وہ پہچان لے گا کہ یہ وہی پانی ہے جو دریا میں دیکھا تھا اسطرح سے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر رنگ و روپ میں پہچان لیا تھا اور وہی پانی کو آنچر سے یا پالے میں اور کے سامنے لا دین وہ پہچان لے گا کہ یہ وہی پانی ہے جو دریا میں دیکھا تھا اسطرح سے

حقیقت حال کاہن کا

سو علم اور سکا فقط بیان کرنا ہے قریب ہوئی اسی بات کو سنا کہ ملائکہ کو اس پر اطلاع دی ہے اور اس کی خبر
 اور جاری کر دینا حکم فرمایا ہے اور چونکہ حاصل کرنا اس علم کا چوری سے ہے ایسے اونکے خبر میں
 پورا پورا بیان کرنا اس وقت کا نہیں ہوتا بلکہ بطور فروشا کے ایک دیکھنے کے دلائل ہیں
 اس وقت کے کریں بطور احوال کے کچھ اونکے ہاتھ لگ جاتے ہیں پر اپنے طرف سے کچھ
 کچھ اس بات میں متناقی اور قیاس عقلی سے بڑا دیتے ہیں تو کہیں وہ بات خارج میں مومن
 اونکے قیاس کے ہو جاتے ہیں اور کہیں اور طرح سے ظہور میں آتی ہے جس کا اس کا علم غیبی
 باتوں میں اشاریہ زیادہ نہیں ہوتا سو وہ بھی مخصوص جزئیات عالم کے احوال میں ہے جو قریب
 ہوئی والے ہوتے ہیں اور یہ قرآن گہرے لینے والا ہے تمام فنون کو علم غیب کے اور بیان بھی وسیع
 رکھتا ہے کہ ہدایت میں کافی ہے ﴿عَنْ بَرِيٍّ﴾ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ
 وَمَا هُوَ بِفَقِيرٍ شَيْءٍ ﴿وَجِبْرِتٍ﴾ اور نہیں ہے یا رہتا علم پوشیدہ پر نخل کر نیوالا اور نہیں
 قرآن گفتگو شیطان راندے ہوئی ﴿فَنَسِيَ﴾ اور یہ غیب کی بات پر نہیں غیب اور یہ کہا نہیں
 شیطان مردود کا ﴿هُوَ﴾ تفسیر وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِخَبِيرٍ اور نہیں ہے یہ قرآن علم غیبی
 کر نہیں بخیل اور قصور کر نیوالا جو کچھ کہ آدمی کو واسطے معاش و معاد کے علم و عمل چاہیے اس میں
 موجود ہے جس حق میں ایسے کلام کے سہ ہدایت ہے گمان کہانت کا ایسا نا محض حماقت ہے
 اور یہ یہی ہے کہ جو کچھ کہ کاہن کی زبان سے نکلتا ہے وہ کلام شیطان کا ہوتا ہے کہ ملائکہ
 کی محاسن سے جراتا ہے وَمَا هُوَ أَلَمٌ اور نہیں ہے یہ قرآن بات شیطان کہہ دے گئی کی
 کیونکہ شیطان بے تعلیمی کرنے سے آدم علیہ السلام کی راندہ گیا تو اس کو آدم علیہ السلام
 سے کمال عداوت پیدا ہوئی اور جناب الہی سے ہی بغض اور دشمنی پیدا کی جس اور اس کی ہر بات
 ایک تہہ آدمی کی دشمنی کی پوشیدہ ہوتی ہے اس کو ہدایت اور امر و نہی سے اونکی کیا مناسبت
 اس کا کام تو یہ کہنا ہے اس کو توحید سے اور ذکر کرنے ناموں اور صفاتوں سے باریک کے اور ذکر سے
 ہشت اور دوزخ کے اور ثابت کرنے سے آخرت کے اور بدگوئی سے بتوں کے اور کفار کے اور حق
 بیان کرنے سے شہوت و غضب کے کاموں کے اور خوبی بیان کر نیے ریاضت اور شقتوں کے علموں کی
 اور اور تعریف سے انبیاء و صلحاء کے اور بد انجامی سے فرعونوں اور بدکاروں کی کیا غرض کہ یہ کام
 تو اس ملعون کے اکہ کے کنکر اور جگر کا کاٹا ہیں اور اس کے مکر و فریب کے بازار کو دور
 کر نیوالے ہیں خصوصاً ڈرنا شیطان کے مکر و فریب ہے اور اس کی دشمنی کا بیان آدم کی اور
 اور جو اور مذمت اس کے تابعداروں کی اور برائیوں کا مومن جو اس کو پسند ہیں کیا اس کا
 اس کی زبان سے نکلیں بلکہ شیطان ایسے باتوں سے کانوں میں اور گلیاں دیکھے بہا گتا ہے مص
 دیو بکر و ازان قوم کہ قرآن خواندہ اب ایسے کلام ہدایت فرجام کو شیطان کا کلام
 سمجھنا کمال حماقت و بیوقوفی ہے چنانچہ کافر دیکھو اونکے اوس گمان فاسد پر بطور خفگی اور

س
 قرآن ہوتا ہے
 عقلم علیہ السلام
 کا جلال

کہیں کے فرماتے ہیں فَاَیْنَ تَنْهَبُوْنَ ۝ عَنِ زُرٰی ۝ فَاَیْنَ تَنْهَبُوْنَ ۝ اِنْ هُوَ اِلَّا
 ذِکْرٌ لِّلْعٰلَمِیْنَ ۝ پس کہاں چلے جاتے ہوں نہیں ہے قرآن مگر نصیحت عالموں کے لیے ۝ فَاَیْنَ
 پھر تم کدھر چلے جاتے ہو یہ تو سمجھوتی ہے جہاں کے واسطے ۝ **مَوْجِزٌ تَقْسِیْمٌ**
 فَاَیْنَ ۝ انہ پھر کدھر جاتے ہو اور کن خیالوں میں سرگردان ہوتی ہو اور واقعی کو چھوڑ کر ایسے تھالوں
 کو جھکا ہونا ہرگز ممکن نہیں اور لڑکے ہی اوپر سہنتے ہیں قریب کہاتے ہو گویا گہر کی راہ پھول کر کوہ میں
 کرتے ہو اور یہاں پر سمجھ لیا چاہئے کہ اکثر قرآن معتبر نے لفظ بعضین بدلے ضاد نقطہ دار کے کہ ہم مکمل
 صاوا کا ہے ضاد نقطہ دار کے کہ ہم شکل ط کے ہے پڑا ہے اور معنی ظنین کے جو ط کے ساتھ ہے
 مستہم کے ہیں اور اس صورت میں ضمیر متو کی صاحب کی طرف پرگی کی کہ مراد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 کی ذمت سے ہے یعنی نہیں ہے تمہارا پیغمبر غیب کی بات پر مستہم کہ بن دیکھے کہیدے کہ مینے دیکھی ہے
 کیونکہ چوٹی چوٹی اور سہاگن باتوں میں تو اسکو چھوٹا نہیں جانتے ہو پھر ایسے امر عظیم میں کیسے اسکو
 چھوٹا جانتے ہو اور تمہمت لگاتے ہو پس یہ شبہ ہی جاتا رہا کہ یہ پیغمبر شاہ جبریل کی صورت میں
 دیکھنے کے دعویٰ میں دروغ ہو اور فرق مخرج میں ضاد اور ط کے بہت مشکل ہے اکثر اس ملک کے
 پڑھنے والے دونوں کو ایکساں لکھتے ہیں نہ مقام پر ضاد کے ضاد ہوتا ہے نہ مقام پر ط کے ط
 ان دونوں کا مخرج پچاسنا قرآن پڑھنے والے کو بہت ضرور ہے پس مخرج ضاد کا زبان کے کنارے
 جڑ سے امداد سے دانٹوں کے کہ انکو اضرار کہتے ہیں خواہ سید ہی طرف سے لین خواہ الٹے
 اور لکنا اس حرف کا اکثر لوگوں کو بائیں طرف سے آسان ہوتا ہے اسی واسطے اکثر اسی طرف سے نکالتے
 ہیں اور مخرج ط کا کنارہ زبان کا ہے مد سے لگے دانٹوں کی جڑوں کے اوپر کی جانب سے کہ اوکا نکلتا
 علیا کہتے ہیں مانند دال اور با کے **تندیہ** ۵ مولانا صاحب علیہ الرحمہ نے بیج لکھا لیکن
 جسے ضاد او کے مخرج سے نہ نکلے وہ کیا کرین دال منخم کی طرح پڑھیں یا ط کی طرح حر میں شریفین
 وغیرہ اکثر ملک عرب میں توشب دال منخم کی طرح پڑھتے ہیں اور دہلی وغیرہ اکثر ہند کے ملک میں پھر
 پہلی اسطرح پڑھتے تھے کہ ان ایام میں بعضوں نے ط کے طور پر پڑھنے کا فتوے دیا اور آپ بدستور سابق
 پڑھتے تھے پھر ایک مجلس میں اسکی تحقیق کے لیے منعقد ہوئی اکثر قرآن وقت کی دے بطور سابق
 کے پڑھنے پر غالب ہی اور زبانی مولوی رحمت اللہ صا کہ جامع علوم عقلی اور نقلی کے اور جو جہاں
 فرماتے تھے کہ میں جو مصر میں وارد ہوا تو سنا کہ وہاں ایک طالب علم نے اسی مسئلہ میں گفتگو شروع
 کی تھی سو وہاں کے حاکم نے کہا کہ مجھے سننا تھا کہ آگے ہی اس مسئلہ میں گفتگو ہوئی تھی مجھ کو
 جو نکلایا تو معلوم ہوا کہ اسوقت میں اکثر علماء و قراء کہتے ہی شہر و مکے جمع ہوئے تھے سب نے
 فتویٰ سپرد کیا کہ ضاد منقوطہ کو دال منخم کی طرح پڑھنا چاہئے کہ جو مخرج کو جانتے نہیں ہیں یا مخرج
 سے نکالنے پر قادر نہیں ہوتے ہیں سو حاکم حلال نے کہا کہ جب اکثر علماء کا اتفاق رہو کہ حاکم سابق
 ہو چکا تھا تو اس میں اختلاف کرنا باعث خرق و جماع اور سبب فساد عظیم کا ہے اختلاف کرنا لا اس میں

تحقیق ضاد ضاد منقوطہ کی

احزاب
 ۱۲

غفر

ع الربيع

کے ہاتھ میں ہے لیکر اوس میں داخل نہیں ۛ عزیزی ۛ وَمَا تَشَاءُونَ لَا اَنْ يَشَاءَ اللَّهُ
رَبُّ الْعَالَمِينَ اور نہیں چاہتے مگر اوس وقت کہ چاہے پروردگار عالموں کا ۛ فاتحہ ۛ
اور تم جیسی چاہو کہ چاہے اللہ جہان کا صاحب ۛ مو ۛ تفسیر وَمَا تَشَاءُونَ لَا
اور نہیں چاہتے ہو تم یہ چاہنے کو علم و عمل میں مگر جب چاہے اللہ کیونکہ تم اوسکے قبضہ قدرت
ہو اور تمہارا ارادہ اوسکے ارادیکے تابع ہے ہر بات میں جیسے بازگیر کی چلیاں کہ بازی گر کے ہاتھ میں
ہوتی ہیں لیکن اتنا فرق ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے ارادے تمہارے اندر ارادہ اختیاریہ پیدا کر سکتا ہے
اور تم موافق اوس ارادے اور اختیار کے نیکے بد کام عمل میں لاتے ہو اور تحت ثواب و عقاب کے ہو
اور بازگیر کو قدرت پیدا کرنے اور اختیار کی تلبیہ میں ممکن نہیں فقط حرکت و بے سکتا ہے
اسلیے تلبیہ کے کام بازگیر کی طرف منسوب ہوتے ہیں اور خوبی اور برائی کی نسبت تلبیہ کو کوئی نہیں
کرتا بلکہ بازی گر کی طرف کرتی ہیں بر خلاف آدمیوں کے کہ جو اپنے ارادے اور اختیار کے کام کرتے ہیں
تو مورد برائی اور تعریف اور ثواب و عقاب کے ہوتے ہیں اسی واسطے عقلا نے کہا ہے کہ واسطہ
ہونا محتاج کار میان میں فعل اور سبب علانیہ اوس فعل کے اوس سبب کے قطع کر دیتا ہے جیسا کہ
تدبیرات دنیویہ میں خطا اور صواب کو مشورہ کرنا اونیکی طرف منسوب نہیں کرتا بلکہ خطا اور صواب کے
کرنیو ایک طرف بہلائی اور برائی کی نسبت کرتے ہیں اور پھر سب کاموں میں یہ قاعدہ جاری
ہے اور باوجود تخصیص مشیت کے ہدایت ساتھ بعض افراد کے اور عام رویت اوس ذات پاک کی
سب جہان والوں نے بحال و برقرار ہے کیونکہ وصف اوسکا رَبُّ الْعَالَمِينَ ہے یعنی پالنے والا
سارے عالم کا ہے بس خدائے اوسکی اوسکی تابعدار ہیں ہے اور غضب اوسکا اوسکی نافرمانی میں
تاکہ رابطہ عالموں کا اسپین برہم ہو جاوے اور اگر گنہگار و نسیب ہی عابد و نکی طرح سے راضی ہوتا اور
اوپر غصہ نفرماتا تو عالم قہر و سیاست اور حکمت و عدالت کا کہ دروغ اور طبع اوسکی کہ نشانیاں اور
قہر و سیاست کی ہیں بیکار رہ جاتے اور اگر اہل طاعت کو نوازش و کرم سے تخصیص کرتا اور نعمتیں
بشت کی اونی کو غایت نفرماتا تو عالم اوسکے لطف و قدروانی کا کہ بہت اور اوسکے درجے اور جود
علما کہ آثار سے اوس عالم کے ہیں بیکار و معطل رہ جاتے ۛ عزیزی ۛ سُورَةُ الْاَنْفُطَارِ
یہ سورۃ مکی ہے اسمیں آیتیں اور تین سو انتیس حرف ہیں اور ربط اس سورۃ کا سورۃ الْاَنْفُطَارِ
کورت سے اس قدر ظاہر اور کہلا ہے کہ حاجت بیان کی کچھ نہیں ہے ان دونوں سورتوں میں قیامت
کے شروع حادثوں کا بیان کرنا منظور ہے کہ کسطح سے یہ دنیا خراب ہو کر دوسرا عالم بن گیا اور اس مضمون
دوسرے سورتوں میں علیحدہ علیحدہ بیان فرمایا اسلیے کہ اوس میں تفصیل سے اسکا بیان ہے اور اسمیں مجمل اور
اس سورۃ کا نام انفطار اسلیے رکھا کہ اول ہی میں لفظ الفطرت کا مذکور ہے اور نزول اسکا بعد از انفطار
کے ۛ عزیزی ۛ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ۛ وَاِذَا الْاَرْضُ اُنْفُثِرَتْ ۛ حَبِ اَسْمَانِ پھاڑا جاوے اور جب سارے

میرزا محمد علی صاحب
کلیا جی
بنگیاں کلیا

سورة الانفال

جڑ پھیلنے کا وقت جب آسمان چر جاوے اور جب تارے چہر پھیلنے کا وقت ہو تو نفس پھیلے گا
 اِذَا الشَّكَاوُكُ اتَتْهُمُ اَنْزَامُ اَوْرَمَانِ كَيْفِيَّتِ اَوْرَجِگَه سَطْحِ پَرِیَانِ فَرَمَانِی ہے کہ ایک چیز بل کے
 مانند عرش کے پیچھے اوتر گئی اور سب آسمان اوکے صدمہ سے ٹکڑی ٹکڑے ہو جائیں گے اور وہ بدل
 حقیقت میں تجلی ہے قہر الہی کی کہ اس عالم کے خراب کر نیکی اس شکل سے متوجہ ہوگی اِذَا الْكُوفُ اُتِيَ
 اَنْزَامُ اَوْرَجِ تَارے چہر پھیلنے کا وقت جب آسمان چر جاوے اور جب تارے چہر پھیلنے کا وقت ہو تو نفس پھیلے گا
 بَعْدَ زُلْزَلَةٍ ۝ عَلِمْتُ نَفْسٌ مَّا قَدْ كَانَتْ ۝ وَآخِرَتْ ۝ اَوْ حَقُّتْ ۝ دِیَاؤُکُوْر وَاَنْ کِیَا جَاو
 نہایت شدت سے اور جب قبرین کہو دی جاوین جان لیا کہ ہر نفس کو سپر کو کہے گئے ہیں یہی اور
 اوس سپر کو کہ پیچھے چوڑی تھی ۝ فتنے ۝ اور جب دیا بہ پھیلے اور جب قبرین اوٹھائی جاوین
 جان لیوے جی جو آگے ہجیا اور جو پیچھے چوڑا ۝ مَوَاطِنُ نَفْسٍ ۝ اِذَا الْكُوفُ اُتِيَ
 اَنْزَامُ اَوْرَجِ دِیَا پھلے جاوین اور ٹھیرا اور کاؤ پانی کا جو اس وقت میں ہے وہ نہر ہے شیخ ابو الحسن
 ماتریدی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ پہلے سب دیا کی جگہ کہہ گئے تھے جاوین گئے اور اس جہم ہونیکے سبب
 اوغین ایک جوش اٹھکا اوسین سے شعلہ اٹھیکا کہ سب دیا جل کے کچھ پانی اوسین سے دھواں
 ہونے کے قیامت کے سید انکو پرویکا اور کچھ پانی دوزخ کی آگ ہو جائیگا سو اس سورۃ میں دیا
 پہلے انقلاب کا ذکر ہے کہ اپنے ہمراہ سے متغیر ہونے کے بہ نکلنے اور سب ملکر ایک دیا ہو جائیگا
 اور سورہ تکویر میں اس انقلاب کے پیچھے جلانا اور دھکانا بیان فرمایا ہے اور اس سورہ میں قبر
 القبور کے مناسبت سے بہانیکو اختیار فرمایا ہے اسلئے کہ جب پانی مکان کی جڑ میں پہنچتا ہے تو
 اوسکو خراب کر دیتا ہے اور اس سورہ میں تسخیر جمیم کی مناسبت سے جلانے اور دھکانیکو اختیار
 فرمایا ہے اور عرب کی لغت میں بحر خاص نام ہے دریائے شور کا اور حبشی مذاہن میٹھی ہیں کتنی
 لبتی چوڑی گہری ہوں اوکو نہر کہتے ہیں بحر مہین کہتے اور دریائے شور جبکو سمندر کہتے ہیں
 وہ ایک ہی ہے لیکن اوسکے ٹکڑوں اور کہاں یونگی رعایت سے جمع لائی ہیں جیسا کہ تاریخ
 والوں نے لکھا ہے کہ سمندر کے ایک ٹکڑی کا نام بحر چین ہے اور ایک ٹکڑی کا نام بحر ہند اور
 ایک ٹکڑی کا نام بحر فارس اور ایک ٹکڑی کا نام بحر قازم جو دسائین حبش اور عرب کے جاری ہے
 اور ایک ٹکڑی کا نام بحر روم ہے حبش فرنگیوں کے جزیرے واقع ہیں اور ایک ٹکڑی کا نام بحر خزر
 ہے سہی طرح اور یہی نام ہیں اور دیاؤنکے بہنے کے سبب انسان کے بدنوں کے ماوے اور انکے
 بدنوں کے عذاب اور عقوبت کے سبب زیادہ ہونگے اور آسمانی نفوس کا تعلق اون بدنوں سے
 صحیح ہو جائیگا اِذَا الْقُبُورُ اُتَتْ اَنْزَامُ اَوْرَجِ تَارے چہر پھیلنے کا وقت جب آسمان چر جاوے اور جب تارے چہر پھیلنے کا وقت ہو تو نفس پھیلے گا
 تہ میں ہے سب میں کے اوپر آ جاوے اور بدنوں کے اجزاء اوس میں ملجاوین اور اس وقت ایک
 پانی عرش کے نیچے سے برسیگا اوسین زندگانی کی قوت ہوگی اور مرد کی مٹی کا حکم ہوگا
 اوسکے بعد حضرت اسرافیل صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کی روحیں اپنے بدنوں سے ملجاوین گئے اور

وہی ہے
 یعنی عرش کا
 پانی زمین
 اور اس
 کا

وہاں کے ٹکڑے کا بیان

آسانی رحمن انکی خادم اور مددگار ہو نیکی اور شہ قادم ہوگی اوسوقت عیلت نفس مما قل صحت
 جان یونیکا ہرجی جو اگل ہیجا ہی حق تالے کی طرف قسم نیکی اور بدی سے اور اگلے ہیجے سے مراد و سکا
 کرنا ہے اسلئے کہ جو کچھ نیکی اور بدی کی ہے سنا مہ اعمال میں لکھی ہے اور وہ مہ لکھنے والوں کے ہاتھ سے
 حق تالے کے دربار میں پہنچا ہے و ما آخرت اور جو پیچھے چوڑ ہے قسم نیکی اور بدی اور نیچے چوڑ
 مکرنا مراد ہے یعنی اوس کام کو نکلیا اسلئے کہ جو نہیں کیا ہے وہ مہ اعمال میں لکھا ہیں نہیں کیا اور
 حق تالے کے دربار میں ہی نہیں پہنچا اور بعضی مفسرین نے کھا ہے کہ تقدیم سے خرم مال و اسباب کا
 استدکا کی رضامندی میں مراد ہے کہ وہ ب و خیرہ آخرت کا ہے اور تاخیر سے چوڑ جانا مال و اسباب کا
 مراد ہے وارثوں کے لیے اور بعضوں نے کھا کہ ما قدمت سے وہ اولاد مراد ہے جو ان باب کے سامنے
 رکھی ہی اور ما آخرت سے پیچھے چوڑی اولاد مراد ہے اور بعضوں نے تقدیم سے اول عمر کے کام چھ
 ہون یا برے مراد لیے ہیں اور تاخیر سے آخر عمر کے کام اور بعضوں نے کھا کہ نیکی اور بدی کرنی
 کوئی چیز ہو یا چوڑ نے سب ما قدمت میں داخل ہے اور رسم نیک ہو یا بد اور مذہب یا طریقہ جو کچھ
 نے نیا نکالا اور اسکے بعد لوگوں نے اوسکو خست کیا کیا اور اسی راہ پر چلے یہ سب ما آخرت میں داخل
 اور حدیث شریف میں آیا ہے عبد اللہ بن مسعود کی روایت سے کہ ما قدمت من خیر اور ما آخرت
 من شہ حسنہ استسنن لہا بعدہ فکہ اجزہ واجزہ من النبعۃ من کتابان یفصل من اجزہ شہ
 اوسننہ سیئۃ عمل لہا بعدہ فقلیہ و زلۃ و زلۃ من کل بعۃ کا یفصل من اوزارہ شہ شہ
 یعنی جو کچھ اگلے ہیجا نیکی اور بدی سے اور جو کچھ پیچھے چوڑ طریقہ نیک سے جسکو اختیار کر لیا لوگو
 نے بعد اسکے پس اوسکو اجر ہے اپنے کے کا اور اجر ہے اون لوگوں کا جنہوں نے پیروی کی اوسکی
 بغیر اسکے کہ کم ہوا اسکے اجر سے کچھ اور جسے بری رسم ڈالی اور اوسکو لوگوں نے اختیار کیا بعد اسکے
 تو اوس شخص پر ہے گناہ اوسکے کے کا اور گناہ اون لوگوں کا جو اوس رسم بد پر چلے اوسکے بعد بدوں
 اسکے کہ کم کیا جاو گناہ اون لوگوں کیسے کچھ اور حدیث میں آیا ہے کہ اکیسوال کر نیوالا حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے سامنے کھڑا ہوا اور سوال کیا جتنے شخص آپکی خدمت میں حاضر تھے سب چپ رہے
 ایک شخص علی رضان مجلس سے اٹھا اور اوسکو کچھ یا پیرا ورنے ہی اوسکو دیکھ کے اوس اعلیٰ کو دینا
 شروع کیا تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نیک رسم نکالتا ہے اور لوگ اوپر
 عمل کرتے ہیں تو اوس رسم نکالنے والیکو ایک ثواب پاتا ہے اور ثواب و عمل کر نیوالو نکالنے
 اسکے کہ اون کے ثوابوں سے کچھ کم ہوا اور سبطہ جو شخص بد رسم نکالتا ہے اور لوگ اوپر عمل کرتے
 ہیں تو اوسکا وبال اوس رسم کے نکالنے والے برابر اور لوگوں کا وبال ہی اوسکی گردن پر ہے بلکہ
 عمل کرتے ہیں بے اسکے کہ اوسکے وبال سے کچھ کمی کچھ بڑے راوی اس حدیث کا کہتا ہے کہ اس
 قسے کے نقل کرنیکے بعد حضرت حذیفہ بن الیمان نے یہ آیت پڑھی کہ عیلت نفس مما قل صحت
 و آخرت حاصل کلام کا یہ ہے کہ نفس انسانی کو اپنے نیکی اور بدی پر آگاہی بخوبی حاصل

میں بار بیکار اسے باوجود سننے کے جواب نہ دیا آپ بابر شریف لہنے اور جاننا کہ غلام کہیں گیا ہو گا پھر کیا
تو غلام حج کیے دروازہ کھیر کھڑ ہے اپنے کھاکہ تجھ کو کیا ہوا تھا کہ مجھ کو جواب نہ دیا غلام نے عرض کیا کہ
آپ کے کرم کے تمام پر علاوہ اسکے یہہ ہی مجھے خاطر جمع ہے کہ آپ مجھ کو مار نیکی نہیں حضرت علی کو اس کی
بات پسند آئی اور اس کو اس وقت آزاد کر دیا تو معلوم ہوا کہ اسے سچیز کا ذکر جواب ہی غرور کا سبب ہے
غرور کے انکار کی جگہ پر مناسب نہیں ہے جواب اس کا یہہ ہے کہ کرم کی صفت کا ذکر انجگہ پر غرور
وجہ کے بیان کر نیکی لیے ہی یعنی اس کے کریم ہونیکے سبب تو مغرور ہو گیا جیسا کہ حضرت عمر رضی
عنه سے منقول ہے کہ فرماتے تھے اَلْهَى غَرَّتْنِي حِلْمِي لَوْ اَحَذَنْتُنِي بِالْأُولَى مَا أَجْرَأْتُ عَلَى التَّائِبَةِ
اور حضرت فضیل بن عیاض سے منقول ہے کہ اونسے لوگوں نے پوچھا کہ اگر تم کو حق تھا تو کیا کیوں
کہہ کر کے بولتے کہ مَا غَرَّتْ بِرِيْلَا اَلْحَمْدُ لِي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ
غَرَّتْنِي سُنُوْرُكَ الْمَرْحُومَةُ اور اسی قسم کا مطلب حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ
كَمْ مِنْ مَّعْرُوفٍ بِالْإِسْلَامِ عَلَيْهِ وَكَمْ مِنْ مُسْتَكْرِهٍ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ اور جب متعام نگاری
مجموع کلام پر وارد ہوا تو سوافقی قاعدے عربیکے اس کلام کے معنی تو بیخ و سرزنش کے ہوئے
اوس غرور پر جو کریم کے کرم کے ملاحظہ سے پیدا ہوا ہے اور جب غرور کا انکار کرم پر کہ غرور کے
بڑے عمدہ سبب ہے متوجہ ہوا تو غرور کی نفی میں بہت مفید پڑا ایسے کہ جب کرم پر غرور کرنا
نچا ہے تو قہر پر غرور کرنا کس طرح چاہے اور اللہ تعالیٰ کی صفت جسطرح کرم ہے اوسی طرح قہر بھی
کریم ہی ہے اور قہار ہی ہے اور مستقیم ہی ہے اور باوجود ان سب صفتوں کے حکیم ہی ہے اور جب اس کی
حکمت قہر اور متعام کی خواہش کر نیوالی ہوئی تو اس وقت کرم کے آثار ظاہر نہیں ہوتے اس لیے
کہ کرم اور جہان بدکاروں کے حق میں خلاف قاعدے حکمت کے ہے اسی جگہ سے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے اس آیت کے تلاوت کر نیکی وقت فرمایا کہ غَرَّةٌ بِاللَّهِ جَهْلٌ یعنی آدمی کو مغرور
کیا ہے اس کی نادانی نے اسے کہ وہ ایک صفت پر اپنے پروردگار کی تمکیر کر رہا ہے اور اور صفتیں
کہ حکمت اور عدالت میں ہوں کیا اب جانا چاہیے کہ اس جگہ پر تین چیزیں ہیں غرور اور قہر
اور رجاسو جا بجا قرآن میں غرور و تمی کو برا فرمایا ہے جبکہ ان آیتوں میں ہے وَلَا تَغْرُرْ
بِاللَّهِ الْغُرُورُ ذُلٌّ لِّمَنْ كَانَ يَحْكُمُ وَلَا آمَانٌ لِّأَهْلِ الْكُفْرِ تِلْكَ آيَاتُ الَّذِينَ هُمْ رَجَاءُ
شریف اور حدیث دونوں میں پسند ہے جیسا کہ جا بجا مومنوں اور نیکوئی تعریف میں مذکور ہے
يَرْجُونَ رَحْمَةً مِّنَ اللَّهِ اور سوائے اسکے ہی تو ان تینوں چیزوں میں تفرقہ اور جدائی کمال
کھلی بیان کرنی چاہیے تاکہ کام اچھا اور برائے نجات دین پس جانا چاہیے کہ اس کی حقیقت یہ ہے
کہ کسی چیز کے انتظار میں آدمی کا دل خوش رہے اور ہر مرغوب کے حاصل ہونیکے ایک سبب کار
ہے والا انتظار ثابت نہ ہو وے پہر اگر ایک چیز کے سبب بہت جمع ہوے ہوں اور اس کا انتظار نہ کیجے
اور اوس انتظار میں خوش رہے جیسا کہ ایک کسان نے اچھا بیج اچھی مین مین بویا اور اپنی ہی

[illegible]

وقت پر تیار ہوا اور غلہ کا منتظر ہے اسکو رجا اور امید کہتے ہیں اور اگر ایک چیز کے بہت سے اسباب جاتے رہیں اور اسکا انتظار کرے تو وہ غرور اور حماقت میں گرفتار ہے جیسا کہ ایک کسان نے بری زمین میں بیج بویا اور وقت پر اپنی بیج یا پھر غلہ کی منتظاری کرے اسکو غرور و حماقت کہتے ہیں اور اگر اسباب کے حاصل ہونے میں شک واقع ہو پھر وہ سپیچر کا انتظار کرے جیسا کہ ایک کسان نے اچھی زمین میں بیج بویا لیکن بانی نہیں دیا یا بری زمین میں بیج بویا اور بانی دیا پھر غلہ کا منتظر ہے اسکو تنہا اور آرزو کہتے ہیں پھر جب یہ مثالیں خوب سمجھ میں آئیں تو ایمان دار کو مجاہد کہ اپنی نجات اور فلاح کی سبب سے اللہ پر فکر کرے اور اس کے اسباب کو اپنے میں جمع کرے یعنی فرمانبرداری مالک کے حکموں کی کرے اور بچے منہیات سے پر حمت الہی کا امیدوار ہے اور اس انتظار میں خوشی خرمی میں گزار کرے اور جسے اپنی نجات اور فلاح کے اسباب کو کہو دیا اور اپنی عمر کو نامرضیات الہی میں صرف کیا پھر منتظر فلاح و نجات کا ہے وہ احمق ہے اور غرور میں گرفتار اور شک کی صورتیں جیسے غار و درزہ کیا لیکن اسکی ضرورتوں کو خوب بجا نہ لایا تو وہ آرزو مند ہے یعنی شائد اسکو نجات ہو لیکن یہ دونوں صورتیں اخیر کی امید تھامنے کے نزدیک بری اور نامقبول ہیں منقول ہے کہ سلیمان بن عبد الملک حج کے لیے شام سے آتا تھا مدینہ منورہ میں حضرت ابو حازم تابعی سے ملا اور پوچھا کہ بھگنو موت کیوں بری لگتی ہے اور ہونے لے کہا کہ تم نے اپنی دنیا کو آباد کیا ہے اور آخرت کو اجاڑا ہے سو تم آبادی کے آجاڑ میں جانا برا سمجھتے ہو سلیمان نے کھا کھا سج کھا تم نے پہلے سلیمان نے کہ قیامت کے دن بندگی ملاقات پر وردگار سے کس طرح ہوگی ابو حازم نے کہا کہ اگر بندہ نیک ہے تو سطح ہوگی کہ جیسے سافر سفر سے بہت دنوں میں اپنے گھر آتا ہے اور بہت کچھ کما کے اپنے گھر ساتھ لاتا ہے خیال کیجئے کہ گھر والے کیسے خوش ہوں گے اور کیسی خاطر داری اوسکی کر نیکی اور اگر بندہ برا ہی بہت بڑائی کر کے دنیا سے گیا ہے تو اسکا سامنا دیا ہوگا جیسا کہ غلام بھاگا اور خاوند نے پیادے اس کے پکڑ لیا تو بھیجے وہ پیادے اسکو پکڑ کے ہاتھوں بہت کڑیاں اور پانچوں ٹیریاں اور گلے میں طوق ڈال کے اس کے مالک کے حضور میں لاوین اس کے اوس وقت کی حالت کو خیال کرو کہ غلام کیسا شرمندہ ہوگا اور مالک کے نزدیک کیا لائق لعنت و نفرین کے کا ہوگا سلیمان کو سہاگے سے رقت غالب ہوئی بہت رویا اور کھا کہ کیا ابھی بات ہوئے کہ میں اپنا حال جانوں کہ مجھ کو کس طرح ان دونوں صورتوں میں سے اوس مالک مطلق کے سامنے یہاں و نیکی ابو حازم نے کھا کہ اسباب کا معلوم کرنا بہت آسان ہے اور قرآن شریف میں خوب کہوں کر بیان فرمایا ہے سلیمان نے پوچھا کہ کس آیت میں ابو حازم نے کھا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الْاَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَاِنَّ الْفَجَّارَ لَفِي سَجْدٍ اب اپنے علموں کا جائزہ دیکھو کہ ابراہیم میں ہو یا خبار میں سلیمان نے کھا کہ ہمارے علموں پر انجام پھر تو کہنا ہے رحمت الہی ابو حازم نے کھا کہ اسکا جواب یہی قرآن میں

نجات کے اسباب
گونا گونا گونا گونا
تو حق ہونا چاہئے
نادانی سے

حکایت سلیمان
بن عبد الملک
ابو حازم

ہی کہا سلیمان نے کہ کس آیت میں ابو حارث نے کہا ان رحمۃ اللہ فشریب من الحسین سلیمان کو
 اس بات کے سننے ہی خوف غالب ہوا اور روتے روتے حالت متغیر ہو گئی اور چیز مار کے رویا اونکھا
 کہ مجھ کو تہاری باتیں سننے کی طاقت نہیں کہ میرا پیٹا پٹھا جاتا ہے پہر کھا کہ مجھ کو کچھ نصیحت کر دو ابو حارث
 نے کھا پتھر اس سے کہ تجھ کو اللہ تعالیٰ دیکھے ایسی جگہ جہاں نہ منع کیا ہے اور نہ دیکھے اس جگہ کہ حکم دیا
 یعنی ممنوعات سے بچتا رہ اور احکام الہی بجا لاتا رہ پس سلیمان یہ سن کر چلا گیا انتہی اور جب اس تکین
 آدمی پر توبیخ اور سرزنش متوجہ فرمائی اس پر کہ نہ سے اللہ تعالیٰ کے کرم پر مغرور ہوا چاہے تو اب
 کسی لغتین جو اوپر انعام کی ہیں اور وہ غرور و فریب کو مانع ہیں بیان فرماتے ہیں اوغین سے ایک
 یہ ہے الگدی خلک کث وہ کرم کہ اپنے محض کرم سے تیکو میدا کیا اور سرگز خواش اور دعا
 اوس شستی کی حالت میں تجھے مقصور نہتی اور کسی منفعت کی جسے توقع نہتی فسو لک پیر سے
 بدن کو ٹھیک بنایا اور سب جو بند برابر پیدا کئے انداز سے ہاتھ برابر ہاتھ کے اور پاؤں برابر پاؤں
 اور کان اکٹھے برابر کان اکٹھے کے کیسواغین سے کم زیادہ نہیں کیا اگر ایک پاؤں چوہا ہوتا اور دوسرا بڑا
 تو چلنے میں بھی رنج ہوتا اور دیکھنے میں بھی عیب و ناقص یہہ اوسکا کرم ہے کہ ایک قطرہ ناپاک
 تجھ کو ایسا خوب صورت اور سڈول پیدا کیا فعد لک پیر معتدل مزاج بنایا تجھ کو او تیرے بدن کے مزاج کے
 خلط کے رگونکو یعنی گرمی اور سردی اور تری اور خشکی کو طبیعت میں اکیساں و برابر کیا تاکہ جو احوال کہ
 اعتدال سے خارج ہیں انکو پہچانے اوسچھے کہ ظاہری اعتدال سے خارج ہونا کقدر رنج دیتا ہے پیر مغرور
 اعتدال کو اسی پر قیاس کیا چاہے فی آری صورۃ مآشاء کسبک طحس صورتیں چاہا
 تیری پروردگار نے بنایا تجھ کو تو اوس وقت میں حاضر تھا جو کہتا کہ فلانی صورت اچھی ہے اور فلانی بچہ
 مجھ کو اچھی صورت چاہیے نہ تیری یہہ اوسکا کرم ہے کہ اچھے صورتیں تجھ کو بنایا ہاتھ دیئے نکیر میں اوٹھانیکو
 مصحف بکرنیکو تیار جہاد میں اوٹھانیکو اور سوائے انکے کتنی چیزیں بندگی لگی کہ ہاتھ سے تعلق نہ تھا
 اور زبان دی ثنا اور صفت اور تسبیح اور ذکر اور قرآن پڑھانیکو اور اچھی بات کے حکم کرنیکو اور تیری ہمت
 منع کرنیکو اور ذات و صفات الہی کی حقیقتیں بیان کرنیکو اور بانو دیئے نماز میں کہہ کرے جو نیکو چہا میر
 اور نیکو بیت اللہ کے طوف کرنیکو مریضوں کی عیادت کرنیکو اور بزرگوں کی زیارت کو اور سوائے انکے
 جو اچھی چیزیں اس کے متعلق ہیں ا سبطرح پر ایک غصو کو طاعت کے لیے پیدا کیا اور تو نے
 ان نعمتوں کو اوسکے خلاف میں خج کیا اور گناہ کا واسطہ بنایا سو جسے ایسی نافرمانی اپنے مالک کی کی
 وہ ہرگز صفت کر ہی کے لائق نہیں ہوتا اور ایسے شخص کو مغرور ہونا کرم کے کرم پر زب نہیں دیتا
 اور بعض مفسرین انسان کے رگوں کے مختلف ہونے پر حمل کیا ہے جیسک پہلے اور دوسری قلب کے
 ہسنے والے کالے ہوتے ہیں ایسے کہ آفتاب اوسکے سر کے مقابلہ میں رہتا ہے یا متقابل کٹھنا ہوا اور فضا
 کی گرمی کی ہنسی رنگ کو سیاہ کر دیتی ہے جیسک دیونو نہیں اور اون گنوار وین جو ہمیشہ دیونو
 ہستے ہیں یہ بات ظاہر ہے اور تیرے قدیم کے ہسنے والے اگر گندم گون ہوتے ہیں اور چوٹی اقلیم کے

۴
 اس کی تشریح
 چھٹیک
 کار سننے
 ۵
 فوٹو لک
 فکریہ جگہ
 ستوی
 اختتام
 اعضا و اعضاء
 باجنتیف
 ۶
 جگہ اعتدال
 متاسب
 الاعضاء
 لیست یداد
 میل اطول
 من الاخر
 ۷
 جلد لین
 ۸
 سلسلہ واردہ

غفر

[illegible]

سیدنی
بن دین
بجوینے کے

بیان کرام کا تبیین کے معانی کا جو آدمی دیکھ کر ہنسے کر پلٹے

عشر

[illegible]

کر دیکھ لیتے تو ہری سی سختیاں اوسدن کی استفہام پہنچلی کی طور پر محاسبات فرماتے ہیں وہ
عزیزی ﴿وَمَا آذَرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ۚ﴾ ششم
 آذَرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ اور کس چیز نے مطلع کیا تجھ کو اے آدمی کہ کیا ہے روز جزا کا پہر کہتا ہو نہیں
 کہ سپہ نے مطلع کیا تجھ کو کہ کیا ہے دن جزا کا ﴿فتم﴾ اور تجھ کو خبر ہے کیسا ہی دن انصاف
 کا پہر ہی تجھ کو کیا خبر ہے کیسا ہے دن انصاف کا ﴿مو﴾ **تفسیر** ﴿وَمَا آذَرَاكَ﴾
 اچھے اور کیا جانتے کہ کیا ہے دن انصاف کا حاصل اس کلام کا یہ ہے کہ اپنی عقل سے سختیاں
 اور مصیبتیں اوسدن کی آدمی دریافت نہیں کر سکتا یہ اسلئے کہ جو جو کہہ دو کی سختیاں اور قیامت
 و فوہین اور گزری ہیں ایسی اپنے ہم جنس سے ہی ہیں وہب اوسدن کی مصیبتوں اور سختیوں کی
 نسبت سے کچھ حقیقت نہیں کہتے تاکہ اونکو اندیز قیاس کرے اور عقل کا کام تو یہی ہے کہ بن
 ویکھی چیز کو دیکھی چیز پر قیاس کر لے اور بن سنی کو سنی پر ششم **عزیزی** ﴿وَمَا آذَرَاكَ﴾
 کے ہم کہتے ہیں کہ تو نے کیا جانا کہ کیا ہے انصاف کا دن اہتمام پر ششم کے لفظ کا حاصل ہے
 کہ بہت سی چیزیں ایسی ہیں کہ اونکو سنتے ہی آدمی دریافت نہیں کر سکتا ہے بعد تو ہری دیکھ اور
 کر دیکھ اوسکی حقیقت معلوم ہوتی ہے لیکن جو چیز ایسی ہے کہ وہم و خیال کی اوسین گنجائش نہ ہو اور
 چیز میں مدتوں تک فکر و تامل کرنا اوستے ہی اوسکے دریافت سے ناامید ہونا دونوں برابر ہیں
 اسی سبب فرمایا ہے کہ بعد مدت و فرصت دراز کے ہی اوسکی حقیقت حال کو دریافت کر
 گے مگر تو ہری سی شدت اور سختی اوسدن کی تجھے بیان کرتے ہیں ہم وہ دن یوم لا مثلاً
 اچھے **عزیزی** ﴿يَوْمَ لَا تَكُنْ لَكَ نَفْسٌ لَّنَفْسٍ شَيْكًا ۚ وَالْأَكْمَرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ۚ﴾
 وہ دن ہے کہ نہ فائدہ پہنچا سیکے گا کوئی شخص کیسے کچھ اور حکم اوسدن خدا ہی کو ہی ﴿فتم﴾
 جسدن پہلا کر کے کوئی جی کسی جیسا کچھ اور حکم اوسدن اسکا ہے ﴿مو﴾ **تفسیر**
 یوم لا تکتل لک اچھے جسدن نہ مالک ہو کوئی جان کسی جان کے لیے کچھ اہتمام سے شدت
 اوسدن کی جانتی چاہے اسلئے کہ دنیا میں اگر کوئی شخص کسی بلامین گرفتار ہوتا ہے تو پہلے عوام الناس
 سے اوس شہر کے اوس بلا کے دفعہ کی تدبیر پوچھتا ہے اور اپنی خلاصی ڈھونڈتا ہے اور جب تک
 کہ عوام سے کچھ کار براری نہیں ہوتی تب خاص کی طرف جواس بلا کا دفعہ جانتے ہیں التی
 بیجا تا ہے جیسے طبیعت ذوق کی طرف رجوع کرتے ہیں بیاریوں کے دفع کر دیکھ لیتے اور کامل جراحوں کی
 طرف پھرتے اور درمومین اور تیز نظر کمالوں کی طرف انکوئی مصیبتوں اور عادل حاکموں کی طرف
 ظلم و زبردستی کے مقدمہ میں اور ہر کام کے تجربہ کاروں کی طرف اور کاموین اور جب دیکھتا ہے کہ
 انہیں سے کوئی میرے حال پر متوجہ نہیں ہوتا ہے تب لاچار ہو کے اوسکے یار و دوستوں سے سفارش
 کرتا ہے اور مدد چاہتا ہے اور اپنے کار براری کرتا ہے لیکن اوسدن جتنے ملتے رشتے اپنا
 اشتہار کے ہیں سب نیست و نابود ہو جائینگے اور سوئے نفسی نفسی کے کیسے دوسرے ملانے شفق

روکی جاتی ہے حاصل کلام کا یہ کہ مقدمہ اب تول کا نہایت نازک ہے حضرت شعیب علیہ السلام کا
 قوم پر جو عذاب نازل ہوا تھا سو اسی گناہ کی شامت سے تھا اور علماء کو اس کے کبیرہ ہونے میں
 اختلاف ہے بعضوں نے ازراہ مبالغہ کے کہا ہے کہ قصہ اس فعل شیع کا یہی کبیرہ ہے اور بعضوں
 فرق کیا ہے قلیل و کثیر میں کہتے ہیں کہ اگر نقصان اب تول چوری کی نصاب کی حد کو پہنچے
 کہ اس ملک کے تین بچے راج کے قریب ہوتے ہیں تو کبیرہ ہو جاتا ہے اور اگر اس سے کم ہو
 تو صغیر ہے اور اکثر ظاہر میں ہوتا ہے کہ یہی کہتے ہیں کہ تھوڑا سا حق کیسا دبا کر کہا ہوا
 وبال ہنن رکھتا اور بالاجماع صغیر ہے لطیف کو کیونکہ کبیرہ میں گناہ ہے اور دوسرے سخت و عید فرمایا
 جواب اسکا یہ ہے کہ غضب ایک گناہ ہے شریعت کی ٹہرائی ہوئی چیز کا اور یہ لطیف ایک
 غلم ہے عدل کی صورتیں تفصیل اسکی یہ ہے کہ تول اور اب کی چیزوں کو ملاتے گئے عدل
 قائم کر نیکی کے لیے مقرر فرمایا ہے اور مخلوقات کے معاملہ کا مدار انہیں دونوں چیزوں پر رکھا ہے
 پس ان دونوں کو وسیلہ ظلم کا قرار دینا ایسا ہے جیسے عبادت کو وسیلہ گناہ کا ٹھہرانا بعض بزرگوں
 منقول ہے کہ اپنے زمانے کے بادشاہوں نے وعظ و نصیحت میں فرمایا کہ تمکو کچھ معلوم ہے کہ مطلقان
 حق میں کیا وعید آیا ہے تم جو لوگوں کے مال بے تول کہاتے ہو تمہارا کیا حال ہوئیوالا ہے مراد ان
 بزرگوں کی یہ ہے کہ بادشاہ کا ظلم ہی لطیف کے مانند شریعت کے حکم کے برخلاف اور اولیٰ ہے
 کیونکہ قدرت سلطنت کی اسکو واسطیٰ دی ہے کہ قائم ہونا عدل کا اور دوسرا ظلم کا ہو پھر جس
 قدرت کو عدل کے مٹانے اور ظلم کے قائم کرنے میں خیر و شر کا اور خلاف مقصود کا
 لازم آتا ہے غرض کہ ہر صورت ہر حکم کے کنا ہو عین سوائے خلق اللہ کی حق تلفی کے تلبیس اور
 اور مکر اور رخنہ حکمت الہی میں کرنا ہے اور ظلم کو عدل کی صورت میں نمودار کرنا ایسا ہے
 جیسے قرآن کو درمیان میں دیکر دغا کرے بس ایسی ایسی برائیاں جمع ہونیکے سبب
 کبیرہ ہوا ہے اور سطح سجد کو نجاست کی جگہ بنا کر حرام ہے نہ غیر مسجد کو اور دین کے
 کام دینا کی عرض کے لیے اور اپنے کو صلحا کی صورت سے نمودار کر کے دایمینی کی دینی نہایت
 بری سے کھلے بندوں دنیا طلب کرنے اور ظاہر حق و فحور سے اور جو لطیف لینے گھٹانا اب
 اور تول میں کہی بے پروائی کی راہ سے یہی ہوتا ہے چنانچہ بعضا شخص وارستہ مزاج ہوتا
 لیکن دین میں جذبات حسیا طہ نہیں کرتا اور یہہ لطیف پنا حق لینے میں مضائقہ نہیں کہتے
 لیکن دوسرے کے حق میں کرنا حرام و ممنوع ہر قدر شدت و عذاب اس کے واسطے نہیں ہے
 کہ اس کے کر نیوے پر دے کا لفظ کہا جاوے اس قسم کی لطیف کے احراز کے واسطے مطلقان
 ایک دوسری علامت و صفت سے موصوف فرمایا ہے تاکہ معلوم ہو جاوے کہ کم کرنا مطلقان
 مزاج کی بے پروائی اور وارستگی کی راہ سے نہیں ہے بلکہ کمال طائی اور ہوشیار سی جان ہے کہ
 یہہ کام کرتے ہیں اور کمال حرص کہتی ہیں کیونکہ انکی صفت یہہ ہے کہ انکی زندگی دنیا کی

دن کا کام
 دین کا
 دنیا کا
 یہاں ظاہر
 کے حق و فحور
 کے مٹانے

مقبول جناب کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوگا اور نزولِ وحی کا اس کے موافق ہوا ہوگا اور اس آئینِ نہایت بزرگ و نامنطور سے اس شخص کا کد کدہ پر گناہ کیے جاتا ہے اور اس کا علاج جلد توبہ اور استغفار سے نہیں کرتا تو اس کے مثال ایسی ہے جیسے ایک مریض تھوڑی سی بیماری کو خیال میں نہیں لاتا اور کہانے پینے میں ہی بے اعتدالی کرتا ہے اور دوا دارو کی تدبیر نہیں کرتا یہاں تک کہ فساد مزاج کا مستحکم ہو جاوے اور قابلِ علاج کے نہ رہے اور یہ مرض باطنی ہے کہ سو ہے اظہار روحانی کے کہ مراد نہایت اور دلیار میں اسکو اور کوئی نہیں جانتا اور علاج نہیں کر سکتا اور بڑی قیامت یہ ہے کہ یہ مرض جیسا کہ روح کے مزاج کا فساد کا موجب ہے اور مانعِ نظر اور کشف کا ہوتا ہے اس طرح سے انبیاء اور اولیاء دور کرتا ہے اور ایک حجاب کثیف اظہار روحانی کے دریافت میں پیدا کرتا ہے یہ جبکہ طیب کو نہ پہچانا اور دجال کو مسیح جانا تو معالجہ محال ہو گیا اور نوبت یاس کی پہنچی اعاذنا اللہ من ذلک اور کہی رنگ آنودہ دلون دے کہین کہ ہکو بیت بیت سے ذکر و سننے اور گناہوں کے ترک سے نصیحت اور صیقل کرنا دل کا ہیکو چاہے کیونکہ قیامت کے دن تجلی الہی کی چمک سے خود بخود دینہ نگ دور ہو جاوے گا اور صفائی کامل حاصل ہوگی جیسا کہ اس روز کے مستعد و نکاحان ہے تو جواب میں یوں کہنا چاہیے

کَلَّا لَآ تَهْمُ الْاَلٰہُ عَزِیْزِیْ ۝ کَلَّا لَآ تَهْمُ عَنْ رَبِّہِمْ یَوْمَئِذٍ ۝

نہ بلاشبہ یہ اپنے پروردگار کے دیدار سے پر دین ہو گئے ۝ فتح ۝ کوئی نہیں وہ اپنے رب سے رو کے جاوے ۝ مو ۝ نفسیر ۝ کلا ۝ یون کمان کرنا نہ چاہیے کہ اس کے دل کے رنگ سنے فقط دنیا میں تاثیر کر کے سمجھ حق سے اور معرفت سے آیات اللہ کی اور عقائد سے جزا کے دن کے روک رکھا ہے بلکہ تاثیر اس رنگ کی قیامت کے دن اور زیادہ قوت پکڑے گی کیونکہ **لَآ تَهْمُ الْاَلٰہُ** دین رکھا اپنے پروردگار سے محبوب ہو گئے اور چمک سے نور تجلی کے فائدہ مند ہو گئے اور دیدار و سکائے پادشہ کیونکہ قاعدہ عقلی ہے کہ نور کو بغیر نور کے نہیں دیکھ سکتے اور جیڑے کہ آنکھوں کی دنیا میں کمال رنگ آنودگی سے دیکھنے اور تلاوت سے آیات الہی کے اندر ہے تھے اس طرح بنیائی اور انکی آخرت میں بسبب ظلمات ذاتیہ اور عرضیہ کے دیدار سے استلک کے اور ظاہر ہوئے افسانہ پاک کی تجلیوں کے اندر ہے ہو گئے **لست احرا** ہر کہ امروزہ بنید اثر قدرت و دست ۝ غالب است کہ فرداں زمین دیدار ۝ اور جو محبوب ہونا دیدار سے پروردگار کے جزا کے دن کا فروں اور منکر دن بدنامی کے تمام پرند کو فرمایا تو دلیل صریح ہوئی سہبات پر کہ مسلمان اوس دن دیدار الہی سے محروم ہونگے اور اوس لذت سے خوشوقت ہو گئے اور اگر مسلمانوں کو یہی بیہ دولت نصیب نہ تو کافر و عین اور عین سہبات میں کچھ فرق نہوا اور ذکر کرنا اس صفت کا کافر و سنے حق میں نہایت نامناسب اور آئین بلاغت کے خلاف ہو معاذ اللہ کہ کلام الہی کو کوئی سطح کا سمجھے اور حضرت موسیٰ علی نبیا و علیہ السلام کو سوال دینے کا کیا تھا اس کے جواب میں کن شکر ارفی ارشاد ہوا تو منظور یہ تھا کہ دنیا میں اللہ تک کے دیدار کی طاقت ان آلات جیسے کہ فانی ہیں نہ لاسکے گا نہ یہ کہ آخرت میں یہی نہ دیکھے گا کیونکہ کلام آئندہ یعنی

سلا اسکا کا
لیک نکتہ باریک
مع نہیں سکے ہیں
فیہ کثرت ہلی سے
نوف دراز لگا
نہیں نکتہ
گیسا ۱۴

دیدار الہی کی دلیل حقیقت

اِنْ اسْتَقَرَّ مَرَكَاۤءُكَ فَسَوْفَ تَنْزِلُ اِنْ مَيَّنَ مَوْقِفُ هِمَارٍ وِتْ كَاوِ بِرْتَقَرَّ اَكْ دَارَاتِ
 کرتا ہے اور سورہ فرقان میں بہشت کے حق میں وارو ہے کہ حَسَنَاتٌ مُّسْتَقَرًّا وَّ مُّسْقَامًا
 وَ عَذَابٌ مُّصَوِّبٌ الشَّرُّ طَرِيقٌ يَّجْزُو الْكُفْرَ طَبْعِيٌّ جِبْ شَرْطُ بَابِي كَسِي تَوْ شَرْطُ مَادِي جَابِي كَابِي
 آخرت میں اچھا ہستقرار پایا جائیگا تو رویت ہی اللہ کا کی ضرور ہوگی اور حدیثوں تو اثر اپنی سے بہت
 ہے کہ تمام مومنوں کو یہ دولت نصیب ہوگی لیکن موافق اپنے اپنے اعمال کے اس نعمت میں تنہا
 ہونگے عام مومنوں کو جمعہ کے دن کہ آخرت میں اسکا نام یوم المیزہ ہوگا اس دولت سے سرفراز فرمائیگی
 اور خواص کو ہر روز و بار صبح اور عصر کو اور جس کو کہ جنت عدن کے رہنے والے ہیں ہمیشہ قربا و شرف
 پاک کا اور نجساف تجلیات کا حاصل ہوگا اور چونکہ بیان فرمایا کہ قیامت کے دن دل کے رنگ کی نشا
 دیدار کی دولت سے کہ سب لذتوں سے بڑی لذت ہے محروم نہ ہونگے تو گمان سہبات کا ہوا کہ رنگ
 آلودہ دلوں والے کہ مشغول لذات جسمانی اور گرفتار حرص و ہوسے نفسانی کے ہیں اس محرومی
 اور بے نصیبی کو خیال میں نہ لائیں گے اور سطر کے عذاب کو آسان جانیں گے تو واسطے بیان فرماتے
 ہیں کہ ان مردودوں کے حق میں فقط سیدر حرام پر ہکتا ہوگی بلکہ شَرَّ اَشْجَرٍ لَّمْ يَدْخُلِ
 عَزِيزِي لَمْ يَدْخُلِ لَهَا لَوْ اَلْحَقِي بِهٖ بِرَبِّ عِزِّي بِهٖ دُخُلِ ہونگے دوزخ میں نہ فتنہ
 پر ستر و پھینکے دوزخ میں ہوں گے نفسیر پر بعد سہبات کی تحقیق یہ
 لوگ پھینکے دیکھتی آگ میں اور جلتا اور نکالیں اس گین بسبب محروم ہونیکے دیدار کی لذت سے دوزخ
 تاثیر کر گیا کیونکہ اگر دیدار کی لذت پاتے تو دوزخ کی تکلیفوں کو وہ لذت مانع آتی اور وہ تکلیفیں
 آسان معلوم ہوتیں سو منظور اور سیر زادی عذاب کی ہے ہی واسطے فقط اس دُخُلِ لَمْ يَدْخُلِ بِرَبِّ عِزِّي بِهٖ
 اُنکے حق میں اَلْحَقِي بِهٖ لَمْ يَدْخُلِ لَهَا لَوْ اَلْحَقِي بِهٖ بِرَبِّ عِزِّي بِهٖ دُخُلِ ہونگے دوزخ میں نہ فتنہ
 کے شَرَّ اَشْجَرٍ لَّمْ يَدْخُلِ لَهَا لَوْ اَلْحَقِي بِهٖ بِرَبِّ عِزِّي بِهٖ دُخُلِ ہونگے دوزخ میں نہ فتنہ
 پر کہ گیا یہ وہی ہے جسکو تم جو بہتہ جانتے تھے ہوں گے نفسیر پر کھا جاوے گا یہ
 وہی نہیں ہے جسکا تم انکار کرتے تھے اور جو ٹ جانتے تھے تاکہ عذاب عقلی اور حسی دونوں جمع ہو جائے
 اور حبط سے اور نکالیں دوزخ کی آگ میں جلتا ہے اُنکی جان ہی اس چڑکی اور خجالت سے
 کباب ہو جاوے اور جب فجار کی بدامنی کے بیان سے فارغ ہوئے تو گمان سہبات کا تھا کہ شائد
 واقع ہونیکو جزا کے اور مکافات کو قیامت کے دن کے ہی ایک فریب کار و نکالنا کفایت کر گیا اور قہار
 بدکاروں اور نیک کاروں میں اسی قدر ہوا و بگاڑ کا احوال بدکاروں نے اور نیکوں کو کہا کہ حقوق خلقت
 اللہ کے اوتنے پہر وادینکے اور نیک کاروں نے کچھ بات چیت درمیان میں نہ آوے گی اور وہ جو انہوں
 حقوق خلقت اللہ اور خالق کے ادا کیے تھے ظہور میں نہ آوینکے کیونکہ حقدار کا حق پہنچا دینے میں
 کچھ حسان نہیں ہوتا کہ اُسکے بدلے متوقع جزا کے ہوں بس اُنکی جزا ہی بس ہے کہ عتاب
 و نیش اور رنج و عقاب سے سلامت رہیں سو اس گمان فاسد کو بطور جواب و سوال متعارف

اس کا
 رنگ اور بہت
 کچھ معلوم نہ ہو
 میں موقوف
 قلبی غرض ہے
 من باب ۱۰

اور برار کے حق میں اتنا خیر ہی پس ہے کہ اس نے نام اوس مقام میں لکھے جاوین اور اعمال حسنہ اوسے
اوس دفتر والو کو مقبول ہون اور یہاں سمجھ لیا جائیے کہ قرآن میں اہل نجات و فلاح کو کئی سورتوں
و قسم سے یاد فرمایا ہے کہی برابر اور مقررین اون دونوں کا نام رکھا ہے اور کہی اصحاب الیمین اور
سابقین فرمایا ہے اور اہل تحقیق ان دونوں قسموں کو تحقیق میں خلاف رکھتے ہیں بعضے کہتے
ہیں کہ سابقین اور مقررین صاحب محبت و ایتہ کے ہیں کہ محبت اونی اللہ تک سے محض اوسکی ذمہ
و سطر ہی اور برابر اور اصحاب الیمین وہ لوگ ہیں کہ اللہ تک سے محبت انعام کی توقع پر رکھتے تھے اور اسی کو
قریب ہے وہ جو کہا ہے کہ مقررین اور سابقین فنا فی اللہ اور بقا باللہ والے ہیں اور برابر اور اصحاب الیمین
وہ لوگ ہیں کہ انوار و طاعات و افکار سے منور ہیں اور الشرح صدر پیدا کیا ہے لیکن ہنوز فنا و بقا
کا حاصل نہیں ہوا اور جو لائق سے ارشاد آہی کے کہ وصف اون دونوں گروہوں کا کیا ہے معلوم
ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ برابر کہ اصحاب الیمین اور برابر ایک جماعت ہیں کہ ادا کرین حقوق خلق اور خالو
کے اور حسان کرین لوگوں سے اور اعمال نیک اور بندیدہ میں کوشش کر کے قوت ملکیت کے قوت
بہیم اور سبعیہ پر اپنی غالب کیا ہے اور مقررین و سابقین ایک جماعت ہیں کہ بطور جذب الہی کے
ان صفوں اور اعمال کے سبب اوسکے پر دے باطن اور بیہ گئے ہیں اور حضور پوری نصیب ہوئی
ہے اور سلوک اور کساہ جذب کے منہتی ہو گیا ہے اور قربت اپنے محبوب پیدا کیا ہے واللہ اعلم
اور چونکہ حوال بیان کر نیسے برابر کی ارواح کے کہ بعد قبض ہونے روح کے کیا معاملہ اونسے گذر گیا
فانغ ہوئے ثواب اونسکے انجام کا حال کہ قیامت کے دن کیا ہوگا بیان فرماتے ہیں ان
الاکبرار کلمۃ عزیزی ھا ان اکبرار کئی تعبیر ھا علی الاکبرار ھا یسخر و ان تحقیق
نیک کار نعمت میں ہونگے تختونیر بیٹھے ہوئے ہر طرف دیکھینگے ھا فتمۃ نیک نیک
لوگ ہیں آرام میں تختونیر بیٹھے دیکھتے ھا موۃ تعنی یورۃ الاکبرار ھا
تحقیق نیک کار نعمتوین ہونگے نعیم کا لفظ بہشت کی تمام موعود و چیز و کنوشا مل ہے حور اور
مصور اور طعام و شراب اور پوشاک اور سواری اور خادم و خول و بصورت اور مکان پاکیزہ اور اور
جو نعمتیں کہ وہاں تیار ہیں کیونشا مل ہے اور علاوہ ان سب نعمتوں سے یہ ہے کہ اونکو وہاں
سونسکے جڑ اور تختونیر بیٹھا میں گے اور اون تختونیر موتیوں کے قبے کمرے کیسے جاوینگے کہ
جتنی اونسکے اندر بیٹھے سب کچھ دیکھیں اور اونکو کوئی مذکیہ جیسا کہ فرماتے ہیں علی الاکبرار
اللم نیک لوگ سایہ دار تختونیر بیٹھے دیکھتے ہیں اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ مؤمن کو بہشت
میں سب نعمتوں سے وہاں کی ہر ہر مذکر نیکے برخلاف دنیا کے کہ حق تعالیٰ یہاں نعمتیں
بعضے لوگوں کو دیتا ہی مگر لطف اون نعمتوں کا اونکو نصیب نہیں ہوتا جیسے بادشاہ مریض یا
ضعیف الشہوت کہ ہرگز نفیس کھانوں سے اور شہری پاکیزہ باکرہ عورت کی صحبت سے کچھ کیفیت
نہیں اٹھا سکتا اور یہی حدیث صحیح میں وارد ہے کہ اونی اور کم سے کم درجہ کا وہ بہشتی ہوگا

[illegible]

پہنبت نہیں اور بعضی اوقات جو شراب میں کچھ ملا یا ہی اہل مجالس میں منظور ہو جاتا ہے تو ہوا
 فرماتے ہیں کہ شراب خالص کو جب چاہیں گے کہ کسی اور چیز سے ملا کر پین تو یہی ہو سکیگا و
 مِنْ أَجْلِ الْهَمِّ عَنِ زِينَةِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَوْنِ الْغُلَامِ مِنَ الْمَقْرَبِينَ ۝
 اور ملونی اوسکی آب ستینم سے ہوگی مراد کہتا ہوں چشمہ کہ پوینکے اوس مقرب خدا کے ہفتہ
 اور اوسکی ملونی اوپر سے پرسی ایک چشمہ جس سے پیتے ہیں نزدیک لے ۝ موه نفیسیر
 اور ملونی اوسکی ستینم ہوگی اور ستینم لغت میں اوس چیز کو کہتے ہیں کہ شربت پر خوشبو اذالہ
 کے واسطے جیسے گلاب یا بید مشک یا اور کچھ انکے مانند ملاوین اور مراد ستینم سے یہاں ایک
 چشمہ ہے بہشت میں کہ سب شہموں کی شراب سے بہتر اور لذیذ ہے اور مقربین اور سابقین کو
 اس چشمہ سے خالص پلا دیں گے اور اہل روضہ صاحب الیقین کو بطور گلاب اور بید مشک کے ملا کر دینگے
 اور کہتے ہیں کہ وہ چشمہ عرش کے نیچے سے اوبلتا ہے اور مقربین کے مکانات کے صفوں میں بہتا
 چاہیچہ اوسکے حاملین ارشاد فرماتے ہیں عَيْنَا الْغُلَامِ الْخَيْرِ یعنی مراد ہماری ستینم سے وہ چشمہ
 کہ پیتے ہیں اوس مقرب لوگ حاصل کیا ہے کہ مقرب لوگ اوس چشمہ کی شراب کو خالص
 ہیں اور برابر کو اوس شراب سے بطور گلاب کے دیتے ہیں ایسے کہ مقرب مشغول طرف ناموس
 اس کے نہیں ہوئے ہیں اور حق کی محبت کو غیر کی محبت میں ملایا نہیں بر خلاف ابراہیم
 کہ محبت اوسکی غفلت اور صفتوں کے سبب تھی اور ابراہیم کے تنعم کے مذکور میں جو اوسکی شراب
 نوشی کا یہی ذکر فرمایا تو اوسکے کہتے کو یہی ارشاد فرماتے ہیں اور تفصیل اوس نکتہ کہ
 کہ حق تبارک و تعالیٰ کو اوس روز بدلہ لینا کفار سے ہستی ہٹول کا کہ اوسکے بند و شے دنیا میں
 کرتے تھے منظور ہوگا اور وہ خاص بندے خدا کے بسبب کمال تکمیل و وقار کے اس کا
 بدلہ لینے میں توقف کریں گے ناچار اوسکو ایسی شراب کے جام ملا کر سرشار کر دیں گے کہ اوس
 فرحت سے ابدت اوس تکمیل اور وقار میں کچھ فرق ہو جاوے گا اور انتقام اپنے مستحق اوسکے
 اسنے لینے جیسا کہ فرماتے ہیں اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَسْأَلُوْا لِقَاءَ رَبِّهِمْ اُولٰٓئِكَ يَفْعَلُ
 كَمَا يَشَاءُ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَسْأَلُوْا لِقَاءَ رَبِّهِمْ اُولٰٓئِكَ يَفْعَلُ
 ۝ فَنَسِيْلُهُمْ ۝ وَهُوَ جَمْعٌ مِّنْ اَيَّامٍ ۝ وَهُوَ نَسِيْلُهُمْ ۝ وَهُوَ نَسِيْلُهُمْ ۝
 اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَسْأَلُوْا لِقَاءَ رَبِّهِمْ اُولٰٓئِكَ يَفْعَلُ ۝ وَهُوَ نَسِيْلُهُمْ ۝
 حقوق اور پاتل میں ہنسے ہٹول کرتے تھے اون لوگوں نے جو ایمان لائے تھے اور
 کہتے تھے کہ اس گروہ کو کیا خیال فاسد دامن گیر ہوئے کہ انہوں نے دیکھتے لذتوں کو خیالی
 لذتوں کی توقع پر چور تھے ہیں اور فقط اتنی ہنسی پر ہی اکتفا نہیں کرتے تھے بلکہ وَاِذَا
 مَرُّوا بِالْمَدَائِنِ غَابُوا وَهُمْ يَخْفَوْنَ ۝ وَهُوَ نَسِيْلُهُمْ ۝ وَهُوَ نَسِيْلُهُمْ ۝
 ۝ فَنَسِيْلُهُمْ ۝ وَهُوَ نَسِيْلُهُمْ ۝ وَهُوَ نَسِيْلُهُمْ ۝ وَهُوَ نَسِيْلُهُمْ ۝

کرتے تھے اور مسلمانوں پر تو اسپین سینین اترتے تھے کہ یہ لوگ وہی بے عقل جن ہیں کہ
ایسے کو نقد لذت تو نے بہشت کے خیال پر جو مہوم ہے محروم رکھا ہے **عزیزی** **وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ** اور جب پر تے اپنے وطن پر تے خوش ہو کر **فَتَمِ**
اور جب ہر کرتے اپنے گھر پر جاتے باتیں بناتے **مَوَاهِدُ تَفْسِيرِ**
وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ اور جب ہر کرتے جاتے تھے یہ کافر اپنے گھر والوں میں اور وہاں ہر طرح
طرح کے دنیاوی لذتوں کا دیکھتے تھے جیسے عورتیں خوبصورت اور لڑکے مرغوب اور لڑکیاں
محبوب اور خوش لباس اور برتن مکلف اور کھانے لذت اور پانی سرد و خوشبودار تو جانتے تھے کہ
یہ چیزیں ہر کوئی عقیدے سے حاصل ہوئی ہیں کہ ہم جزائے روز کا عطا و نہیں کہتے اور کچھ
خوف اوس روز کا ہمارے دلیں نہیں اور مسلمان نیک کا ان لذتوں سے اسی سبب کر
محروم ہیں کہ تو تم پر بہشت کی مہوم نعمتوں کے اور خوف سے ووزخ کے خیالی عذابوں کے ان
نقد لذتوں سے دست بردار ہیں تو مثال اؤ کی ایسی ہے جیسے مجنون کہ اپنے خیال فاسد سے
غذاؤن لطیف فائدہ مند سے ڈرتا ہے اور پر ہیز کرتا ہے **انْقَلَبُوا فَكِهِينَ** پر تے تھے باتیں
بناتے اور خوش طبعی کرتے **عزیزی** **وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَعْصَاؤُنَّ** **وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ خَافِظِينَ** اور جب دیکھتے مسلمانوں کو کہتے تحقیق پر گواہ
اور نگہبان نہیں بھیجے گئے تھے مسلمانوں کے سر پر **فَتَمِ** اور جب ان کو دیکھتے کہ
ٹیک یہ لوگ بہکے ہے ہیں اور ان کو بھیجا نہیں اونپر نگہبان **مَوَاهِدُ تَفْسِيرِ**
وَإِذَا رَأَوْهُمْ انہم اور جب دیکھتے تھے مسلمانوں کو کہ اپنے جان کو مشقت میں طاعت
و عبادت کی لگاتے ہیں اور اچھی پوشاک نہیں پہنتے اور کھانا خشک بجزہ کھاتے ہیں
اور گرمی کے دن میں روزے رکھتے ہیں کہتے تھے کہ تحقیق یہ لوگ البتہ راہ ہولے ہو
ہیں کہ مہوم لذتوں کو مہوم لذتوں پر ترجیح دیتے ہیں اور بے حاصل مشقتوں کا کمالات
حقیقی نام رکھا ہے **وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ خَافِظِينَ** اور نہیں بھیجے گئے ہیں وہ کافر مسلمانوں پر نگہبان
کہ ان کو نیک راہ سے پر لے نین اور ہر محاسن مجسم میں انکا پیجا کرین اور طعن و تشنیع
کرتے رہیں اور یہ کافر اس وجہ کی اس کام میں نقدی کرتے ہیں کہ اول تو ہنستی ہر
بعد اوسکے چمک زبیاں اور اشارے کرتے ہیں بعد اسکے غائبانہ اوسکے پہتیاں کہتے ہیں
اوسکے بعد منہ بند گمراہ کہتے ہیں اور وجہ ان جادوں حالوں کی اس ترتیب کے ساتھ
یہ ہے کہ جب کسی شخص کو کیسی کوئی حرکت ناپسند آتی ہے تو اسے حقارت کی راہ سے
ہنسا ہے اور جب اس سے زیادہ نفرت ہوتی ہے تو اپنے ہنسر بون کو بھی جہنم و ابرو سے
بتاتا ہے تاکہ امانت و حقارت کر نہیں اوس حرکت والیکے شریک ہوں اور جو تضرع نہایت
کو پہنچا ہے تو غائبانہ بھی اوس حرکت والے پر پہتیاں کہتا ہے اور خوش طبعیاں

کرتا ہے تاکہ ایمان و تحقیر کا حق ادا کرے اور جب بات متفر سے ہی گزر گئی تو منہ منہ ساتھ ساتھ اور
 جہالت اور گمراہی کے نسبت کرتا ہے اسے اس ترتیب کی ان امتوں میں رعایت رکھی کہ اور کافر کے
 اس غلم بیان کرنے کے بعد مسلمانوں کو ارشاد ہوتا ہے کہ یہ غلم ہی اونکار لیگان نجاوگا بلکہ جز کے
 روز ان کے غلم کا ہی انتقام دینگے **فَاَلَيْسَ لِلّٰهِ عَسْ**
اَمْسُوْا مِنْ اَلْکُفْرِ لَیْسَ لَکُمْ مِنْ اَمْسُوْا مِنْ اَلْکُفْرِ لَیْسَ لَکُمْ
 سو آج ایمان والے منکر و منہ بستے ہیں **فَلَمَّا تَفْسِدُ فَاَلَيْسَ لِلّٰهِ**
 سو آج کے دن کہ جزا کا روز ہے جو لوگ کہ ایمان لائے تھے اور کمالات حقیقی کو ساتھ قوت ایمان کے
 لذت نفسانیہ پر ترجیح دیکر اختیار کیا تھا **اَلْکُفْرِ لَیْسَ لَکُمْ** کے کمالات کے منکر تھے اور کمالات
 حاصل کر سکیو دنیا کی فانی لذتوں میں منحصر جانتے تھے **یَفْضَحُ کُفْرًا** کہہ دیتے ہیں کہ یہ لوگ
 کیا کوتاہ اندیش اور حق تھے کہ کس فانی خیس چیز کو کس نفیس باقی سہنے والی چیز پر ترجیح
 دی تھی اب دو زخین کس طرح سے عذاب میں اور طوق و زنجیر و عنین جکڑے گئے ہیں اور
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ کافر و دو زخین ایک دروازہ بہشت کی طرف کہولہ نیکے اور
 اور دو زخنے دربان کہینگے کہ جلد آؤ بہشت میں وہ کرتے پڑتے طوق و زنجیر و عنین جکڑے ہوئے
 اوس دروازہ کی طرف جاؤ نیکے جب قریب پہنچینگے تو اوس دروازہ کیونہ کر دینگے اور دوسرے
 دروازہ کہولہ نیکے اور کہینگے اوس دروازے جاؤ تو اوس دروازے کی طرف جانیکا ارادہ
 کرینگے اور آگ کے پہاڑ و نیر کرتے پڑتے گزرنیکے جنب دیک پہنچینگے تو اوس کو ہی بند کرینگے
 علیٰ ہذا القیاس اوکو دو زخین ان حیلوں سے سرگردان و پریشان کرینگے اور مسلمان جنب بہشت
 میں سے یہ حالت اونکی کہینگے و نیر کریں جو دایسے بڑے حال دیکھنے کے کہ ہنسی کے سبب ہر
 اوکو بکین و وقار مانع آویگا اور حد سے ہنسی اور مسکرائیکی تجاؤ نہ کرینگے اور کافر کی طرح سے
 کہ دنیا میں چشم و ابرو سے بہن کرتے تھے اور غائبانہ پھتیاں کہتے تھے اور منہ و منہ گمراہ بولتے
 تھے یہ بات سننے ہرگز ظہور میں نہ آویگی بلکہ باوجود ایسا حال دیکھنے کے کہ موجب کمال ہنس
 پڑنے اور لوٹ جانیکا ہے چنانچہ اکثر لوگ اس قسم کے تماشک واسطے دوڑ جاتے ہیں وہ لوگ
 اپنے مکانوں سے جنبش نہ کرینگے بلکہ **عَلٰی اَلْاَرَامِ یَنْظُرُوْنَ** متھو نہیر بیٹھے ہوئے
 نظر کرتے ہیں ہر طرف **فَلَمَّا تَفْضَحُ فَاَلَيْسَ لِلّٰهِ** **مَوْءِیَّ** **نَفْسِی**
 اپنے سایہ دار تختہ نہیر بیٹھے دیکھتے ہیں اور انہیں کمال تمکین و وقار پوچتے ہیں ہل ٹوٹ
اَلْمَوْءِیَّ عَزِیْزِی **هَلْ ثُبُوْتُ اَلْکُفْرَ اَمَّا کَا نَا یَقُولُوْنَ** آیا جزا دی گئی کافر کو
 موافق اوس کے کہ کرتے تھے **فَلَمَّا تَفْضَحُ فَاَلَيْسَ لِلّٰهِ** جیسا کہ پہلے کرتے تھے
مَوْءِیَّ **نَفْسِی** کیا سزا پائی ان کافروں نے اپنے کاموں کی عوض اوس کے جزا
 کرتے تھے یعنی شک زنی اور ہٹنے اور لطیفہ گوئی اور گمراہ کہنا **عَزِیْزِی**

سورۃ الشقاق سورۃ شقت کی پہلی آیتیں ہیں اور کئی سورۃ کا
 اور چار سو تیس حرف میں اور نازل ہوئی ہے یہ سورۃ بعد سورۃ اذا السماء انفطرت اور رطب
 سورۃ کا سورۃ مططفین سے ابتدا سے انتہا تک ہے کہ دونوں سورۃوں کے مضمون و معنی
 قریب قریب ہیں جیسا کہ اس سورۃ میں ویل للطفیقین ویل للکذبین واقع ہے اور
 اس سورۃ میں یدعون نبورا اور اس سورۃ میں الا یطین اولیاءکم من نبوت اور اس سورۃ میں
 انہ ظن ان لن یحسور اور اس سورۃ میں یوم یقوم الناس لرب العلمین اور اس
 سورۃ میں فکذبتہ اور اس سورۃ کا نام الشقت اور الشقاق اس حجت سے رکھا ہے کہ اول
 اس کے پٹنا آسمان کا حکم آگہی سے قیامت کے دن مذکور ہے اور یہ واقعہ ایک بڑی حجت ہے
 آدمی پر کیونکہ جو آسمان باوجود اس بڑے پن اور بلندی کے کہ رکھتا ہے اس امر شاق کو جو
 حکم اپنے رب کے بغیر توقع ثواب اور خوف عذاب کے بجایا یہ آدمی کہ نہایت ہمت و دل
 بناے آسمان سے کام کو ادا نہ کرے کہ کچھ نہایت سخت و بھاری نہیں ہے باوجود ثواب کے
 توقع اور عذاب کے خوف کے کیونکہ قبول کرے اور بجا نہ دے ۛ عزیزی ۛ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ جَوْثِقُ السَّمَاءِ
 ۛ فتح ۛ جب آسمان پٹ جاوے ۛ موه تفہیر حضرت امیر المؤمنین
 علی کرم اللہ وجہہ سے منقول ہے کہ پٹنا آسمان کا کہ آسمان کے مقام سے واقع ہوگا اور جو
 اس کے پٹنے کی اس روز یہ ہے کہ فرشتے مومل دروازہ آسمان کے روزی رزق و فائز
 بند و کئی اور پیرایہ نیکو دکنے اعمال کے مقررین اپنے کام سے فراغت کر کے اتر نیچے اور اور
 فرشتے کہ رہنے والے آسمانوں کے ہیں صفین باندہ کر گرد محشر کے کھڑے ہو گئے اور تجھے قہر کر
 اس روز عرش منے پر غلبہ کر کے اسکو نیچلی جانب کو حرکت دیکر تو اس تجلی کے صدر سے
 اور عرش منے کے بوجہ سے آسمان کے اجزا پاش پاش ہو جائیں گے اور یہ بھی ہے کہ منظور
 اس وقت خراب کرنا اس عالم کا اور تعمیر کرنا دوسرے عالم کا ہے اور نئے مکان کی تعمیر بغیر پر
 مکان کے توڑنے پھوٹنے کے نہیں ہو سکتی اور پٹنا آسمان کا اس روز بربب ضعیف ہونے
 اسکی بنیاد کے ہوگا جیسا کہ توشا دنیا کی عمارتوں کا اور اس جہان کی بنی ہوئی چیزوں کا ہوتا
 بلکہ اسکو کمال قوت اور منانت اور عظمت کی حالت میں کہ رکھتا ہے حکم اللہ تعالیٰ کا اس کے
 پٹ جانیکے واسطے پہنچا ۛ عزیزی ۛ واذنت لربها وحقت ۛ اور کان کہے اپنے
 پروردگار کے حکم کے لیے اور آسمان لائق کان کہنے کے ہے ۛ فتح ۛ اور اس کے حکم اپنے
 رب کا اور سی لائق ہے ۛ موه تفہیر اور کان کہے اس آسمان نے اور
 فرمانبردار ہو گیا حکم ماننے کو اپنے پروردگار کا اور قبول کر نیے اس حکم کے کہ نہایت شاق تھا
 سر نہ پیر اور یہ فرمانبرداری کہ اس سے واقع ہوئی سو اس قسم سے نہیں ہے کہ اسکی عظمت

اور بلندی کو مانع ہو بلکہ یہ تدریج لائق اور سزاوار اور اسکی عظمت کی تہی و محققیت اور وہ آسمان
 لائق اور اسکی تابعداری اور فرمانبرداری کے تھا کہ **عَلَمَی** ۱۰ **وَإِذَا الْكَوْكَبُ**
مُتَلَكِّمًا ۖ وَالْفُجَارُ وَخَلَقُوا ۖ وَإِذَا السَّمَاءُ كُفَّتْ ۖ وَأَوْدَتْ عَنْهَا غَبُورًا
 اور اسکو کہ اسمین ہے اور خالی ہو جاوے اور کان رکھے اپنے پروردگار کے حکم کے لیے اور نہا
 لائق کان کہنے کے ہے حساب و زآخر کا ہونا ہے ۱۱ **فَتَنَمَّ ۙ هُجْرًا ۖ قَبْرًا ۖ وَنَبْشًا ۖ**
 جاوے اور نکال دے جو کچھ اسمین ہے یعنی فروے اور خالی ہو جاوے اور سن لے حکم
 اپنے ربکا اور اسی لائق ہے ۱۲ **مَوَاطِنَ فَتَنِ ۖ وَإِذَا الْكَوْكَبُ خَفَّ ۖ**
 اور جو وقت کہ زمین کہنجی جاوے گی کہ لبنی اور چوڑی ہو جاوے اور اس مجمع عظیم کے واسطے کہ
 ساتون آسمانوں کے فرشتے اور اوٹھائیوں کے عرش کے اور طرح طرح کے مخلوقات جن دامن
 جانور اولین و آخرین کے سب اسوقت جمع ہو گئے اور زمین پر کھڑے ہو گئے کہ سب کو گنجائش
 کرے اور دوسرے کہنجی زمین کا اس سبب سے ہو گا کہ بلند می و درستی اور صافیت اور سبب
 سبب برابر ہو جاوے گی کہ کھڑے ہو بیٹھنے کے لیے وہاں و پناہ پناہ اور کوئی چیز اسمین ایک
 دوسرے کی آڑ و اوٹ نہ ہو اور ایک کا حال دوسرے پر ظاہر رہے جیسکہ فرش پر نظر آتا ہے کہ
 کہنجی تانے کے سبب دو فائدے حاصل ہوتے ہیں ایک تو فراخی دوسرے ہمواری اور
 جو زمین کہ منشا انسان کے جسم کا ہے اور اسکا جزو غالب ہی اور غذا اور منفعتیں اور طرحی
 یہی اسکو زمین سے پہنچتی ہیں بس فرمانبرداری اور اسکی خدائے کے حکم کو دلیل قوی ہے
 اسبات پر کہ تمام اعضا اور رگ و ریشے سے اپنے مطیع اور فرمانبردار حکم الہی کا ہو **وَكَفَّتِ**
مَكَرَافَتُهُمْ ۖ وَارْكَدَتْ ۖ وَارْكَدَتْ ۖ وَارْكَدَتْ ۖ وَارْكَدَتْ ۖ وَارْكَدَتْ ۖ
 اور دینے اور کانین ماحشر آویسوں کا اوٹنے تمام اجزا سے حاصل ہو اور شفقت زمین کہ
 کہ اوپر خفا جلال اور ضرب و قتال کرتے تھے اور ایک دوسرے کی حق تلفی کرتے تھے کمال
 دلیل و بقدر اسکی نظر زمین ظاہر ہون و **وَخَلَقَتْ ۖ وَخَلَقَتْ ۖ وَخَلَقَتْ ۖ وَخَلَقَتْ ۖ**
 جو اس سے مستحق ہیں اعمال آویسوں کے تاکہ جزا موافق اس کے ہوتے ہو اور زمین کو اس کی
 دینے اور خالی ہو جانے میں کچھ عرصہ یا صبر یا قیام دینا کی کو منظور نہیں بلکہ فرمان الہی اسکو
 اسی کام کر نیو پناہ ہے **وَإِذَا نَفَتْ ۖ** اور کان کہنے زمین نے اپنے پروردگار کے حکم پر اور
 فرمانبردار ہوئی اور لائق ہی اسی فرمانبرداری کے تھی اور یہاں پر سمجھ لیا چاہیے کہ اکثر عوام
 گمان کرتے ہیں کہ یہ آیت مکر رہی اور حال یہ ہے کہ یہ بات یوں نہیں ہے بلکہ اول آسمان کی
 ہی اور دوسری بار زمین کے واسطے تو ہرگز نکرار نہ ہوئی اور جزا شہد کی محذوف ہے یعنی جو
 آسمان ایسا فرمانبردار ہو جاوے اور زمین ایسی تابعداری کرنے لگی تو اسے آدمی تجھ پر
 الزام لاحق ہو گا اور حجت قائم ہو جاوے گی کہ تو نے اسکو اپنے پروردگار کا روم اور جسم سے

قبول کیا اور ارمی کی مخالفت میں عمر گزاری چنانچہ الزامِ محبت کے بیان کر کے لیے ظاہر کر کے
 فرماتے ہیں **يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ** ۱۱
 کا ترجمہ الیٰ کر گیا کہ **كَذَّابًا مُّذِلِّمًا** ۱۲ اے آدمی تحقیق تو کام کر نیوالا ہے
 اپنے پروردگار کی ملاقات تک ساتھ کوشش تمام کے پس ملاقات کر گیا تو ساتھ پروردگار
 اپنے کے **فَتَنِي** ۱۳ اے آدمی تجھ کو پہنچتا ہے اپنے بیک پہنچنے میں پیچ پیچ کر کے پہر اوٹس کے
 ملنا کہ **مَوْهًا تَفْسِيرًا** ۱۴ الخ بیشک تو کوشش کر نیوالا ہے کہ توبہ
 حاصل کرے اپنے پروردگار کا کمالِ شفقت سے کیونکہ تجھ کو استعداد وصول کا دیا اور اس کی
 دہن تیرے دماغ میں رکھی ہے برخلاف آسمان و زمین کے کہ نہ اون میں استعداد وصول کا
 اور نہ اون کو اس کے حاصل کر گیا اور یہ وصول موعود اور دیدار بے پردہ کہ اس کے حصول کے
 فکر میں تو لگا ہے محض خیالی نہیں ہے کہ دنیا میں تو خوش تھا بلکہ کلام ہو نیوالا ہے جیسا کہ
 فرماتے ہیں **فَمَلَأْ فِتْنَةً** ۱۵ پہر ملاقات کر نیوالا ہے تو اپنے پروردگار سے بے پردہ خیال
 اور اور اک کے اور بغیر حجاب نمونہ اور مثال کے پس تجھ کو تابعداریِ اللہ تک کے امر کی اقتدار
 ور کا ہے کہ کسی مخلوق کو اقتدار و کار نہیں کیونکہ اس روز عین ملاقات اور خصوصی کے
 وقت شرمندگی نہ اوٹھاوے کیونکہ اس روز قوت اور ضعف تیرا سہی میں قرب کے مرتبہ کے
 حاصل کر نہیں ظاہر سوجھا و گیا اس طور سے **فَأَمَّا مَنْ أَوْقَىٰ** ۱۶ **عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ** ۱۷
فَأَمَّا مَنْ أَوْقَىٰ كِتَابَهُ يُصِيبُنِيهِ فَسَوْفَ يُجَاسِبُ حَسَابًا ۱۸ **يُسَيِّرُ كِتَابَهُ وَيُغَيِّرُ أَوَّلَهُ** ۱۹
 پس ایسے جو کوئی دیا گیا اس کو نامہ اعمال اس کا اس کے دائیں ہاتھ میں پس ساتھ اس کے
 حساب کیا جاوے گا حساب آسان اور پہر گنا طرف گہرا و اون اپنے کے خوش ہو کر کہ **فَتَنِي** ۲۰
 سو تجھ کو ملا لکھا اس کا اپنے ہاتھ میں تو اس کا حساب لینا ہے حساب آسان اور پہر کر آج
 اپنے لوگوں پاس خوش وقت کہ **مَوْهًا تَفْسِيرًا** ۲۱ **فَأَمَّا مَنْ أَوْقَىٰ كِتَابَهُ** ۲۲ **يُسَيِّرُ كِتَابَهُ** ۲۳
 دیا جاوے گا نامہ عمل اس کا اپنے پروردگار کی ملاقات کے وقت کہ اس نامہ میں سعی جمیل
 اس کی اور طاعت و تابعداری اس کے حکموں کی لکھی ہے تاکہ بالکل اول چیز دیکھا جو اس
 شوق میں بجا لایا تھا موجب اس کے سرور اور لذت کا ہو اور جانے کہ سعی میری ٹھکانی لگو
يُسَيِّرُ كِتَابَهُ ۲۴ سید ہے ہاتھ میں اس کے کہ علامت نجات اور ضمانتی کی ہے کیونکہ سید ہا ہاتھ اکثر
 اولے ہاتھ سے غالب ہوتا ہے اور اس شخص نے طاعت اللہ تک کے فرمان کی کی تو اپنے لغز
 کی خواہش پر غالب آیا اور ایک قوت بڑی پیدا کی اور نیکیوں نے اس کے بدیوں پر غلبہ کیا
فَسَوْفَ يُجَاسِبُ ۲۵ پس بعد دینے اعمال نامہ کے سید ہا ہاتھ میں حساب کیا جاوے گا کامیاب
 کہ مغلوب اور تھوڑے سے رہ گئے تھے جیسا کہ **يُسَيِّرُ كِتَابَهُ** ۲۶ **يُسَيِّرُ كِتَابَهُ** ۲۷
 کہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کہ یا رسول اللہ حساب ایسے کیا ہے تب

لپٹنے فرمایا کہ حساب سیر وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اوسکو دیکھا دینگے اور ادا دینگے کہ اے میرے بندے
 مسلمان جو تو نے بندگی کی سوئے قبول کی اور جو توفیقِ خدا کی وہ سینے بخش رہی اور کسی بات کے
 واسطے کھانا جاوے گا کہ جو باتیں کر نیکی تہیں سو تو نے کیوں نکلیں اور جو نکلی تہیں سو کیوں کہیں
 فَأَمَّا مَنْ نَوَقَشَ فِي الْحِسَابِ عَذَابَ يَمِينٍ پھر جس شخص کے واسطے تکرار اور پوچھنا پچھتاہوئی تو
 شخص آفتابین پڑا ایسے کہ اوسوقت کوئی عذر گناہ کا نہیں رکھتا ہے اور گناہ سے خالی نہیں ہے
 اور یہ بھی حدیث صحیح میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز فرماتے تھے کہ جس
 شخص کے حساب لیا جاوے گا اوسکو عذاب بھی ہوگا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ خدا تعالیٰ
 تو فرماتا ہے فَسَوْفَ يُكَفِّرُ سَيِّئَاتِهِ اور اس آیت سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بعض آدمی
 حساب کے بعد نجات پائینگے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ حساب نہیں ہے
 محض عملوں کا دیکھا ہے کہ تو نے یہ کچھ کیا اور مجھے عفو کیا اور فلا نے فلا نے کام نہیں کیے
 اور مجھے درگزر کی لیکن مراد یہ ہے کہ جس شخص کے واسطے پوری پوری پوچھ ہوگی
 تو وہ ہلاک ہوگا وَيَقُولُ مَا أَكَلْتُ إِلَّا الْهَلَالَ وَرَأَىٰ أَنَّهُ يُكْفَرُ بِمَا كَرِهَ اَوْسُكَوْخُف
 عذاب کا رہے گا اور نہ نجات چہر کی اور غصے کی لاحق ہوگی بلکہ نجات کی خوشی اہل عیال کے
 لئے کی خوشی کے ساتھ مگر ایک عجیب حالت اوسکو نصیب ہوگی کہ کوئی کیفیت اوسکی برابر
 نہیں کر سکتے اور افراد اہل سے اوسکی عورتیں ہیں اور دنیا کی عورتیں جو اوسکے نکاح میں
 تھیں اور بہت میں لینگے اور اور ناتے اور رشتہ والے کہ حشر میں اوسکے حساب و کتاب کی
 اطلاع کے واسطے منتظر رہے ہونگے اور یہاں سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ بند عینِ رحم
 جمع نہیں کرتا جو کوئی کہ دنیا میں کاعظم کرے گا تو اوس روز خوش ہوگا عَزِيزُ نِيْلُ
 وَأَمَّا مَنْ أَوْفَىٰ كَيْتَابَهُ وَأَرَاءَ ظَهْرَهُ فَسَوْفَ يَدْعُو ثُبُورًا وَيَصْلِي سَعِيرًا
 اور ایسے جو کوئی دیا گیا نامہ اعمال اوسکا اوسکی پیٹھ کے پیچھے سے پس پاد کرے گا ہلاکت کو اور
 داخل ہوگا دوزخ میں فَتَنَّمَا أَوْجَحُّ مَلَا اَوْسُكَ لَهَا سِيرَةُ كَيْتَابِهِ سَوْدُہ پکارے گا
 موت موت اور بیٹھے گا آگ میں مَوَّاهُ تَقْسِيرُ وَأَمَّا مَنْ أَمَّ وَخَصَّصَ
 کہ دیا جاوے اعمال نامہ اپنا اولے ہاتھ میں اور یہ علامت ہلاکت اور عذاب کی ہے کیونکہ
 اولٹا ہاتھ بہت ضعیف ہے یہ ہاتھ سے اور اس شخص نے ضعیف جانب کو اپنی کہ
 خواہش نفس ہستی قوی جانب پر اپنی کہ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری ہے مقدم رکھا تھا بس
 قوی کو ضعیف اور ضعیف کو قوی کیا تھا اور معاملہ کی صورت کو اولٹا کر دیا سیوا طے اعمال
 کو اوسکے اولے ہاتھ میں دینگے لیکن سامنے نہ دینگے بلکہ اولے ہاتھ کو اوسکے پیچھے
 پائیدہ دینگے اور اعمال نامہ کو اوسکے اوس ہاتھ میں دینگے کہ وَرَأَىٰ أَنَّهُ يُكْفَرُ بِمَا كَرِهَ اَوْسُكَوْخُف
 بیٹھے کے فَسَوْفَ يَدْعُو ثُبُورًا پھر اگے پکارے گا موت کو یعنی آرزو کرے گا کہ کی طرح

استقامت بندہ عین دوزخ ہونے لگتا

ح

لے اور نقد

سوف کا کرات

ترجمہ اشارہ

ترجمہ طرف سے

کر اہل عیال کے

پچھلے دیکھو

اور بہت سی بہت

کے بعد اوسکو دوزخ

اطلاع دینگے ادا دے

شیرازہ ہوا

پیشانی سے ادا دے

اگر

یعنی عذاب کی

دوسرا موت

ایک طرف

۱۱

ۛ جس فریاد و نیدار کہ بر بندید مچھلایا ۛ اور یہی مضمون ہے اس شعر کا **عشرت** اور **زبلی**
 اندیشہ فردا خوش است ۛ فکر شبنم تلخ دارد جنبہ اطفال را ۛ اور ثابت کر نیکو حشر و شر کے
 اور جزا اور حساب کے اور در کر نیکو او کے گمان کے فرماتے ہیں بسکی یون ہین
 ہے جیسا کہ او سنے گمان کیا ہے بلکہ نہ چاہا او کا عالم روح کی طرف پہر دہانے حشر و شر کے
 عالم ہین پر حساب کے میدانین پر وزن اعمال کے مقام پر پہر مجاہد کی جگہ ہین کہ
 بہشت و دوزخ ہے ضروری ہے اور ویں او کی یہ ہیراں **لکھنا** کان یہ بیدار تحقیق پرور
 او کا او کو دیکھا ہے ابتدا ہے پیدائش ہے انتہا موت تک کہ روح او کی کہاں سے آئی ہے
 اور بدن او کا کس کس چیز سے بنا ہے پر کیا اعتقاد اور کیا عمل کیا ہے اور ولین کو نسی چیز
 قائم ہے اور زبان سے او کی کیا نکلا اور ابتدا سے لو کے کیا ہوا اور بعد موت کے روح او کی
 کہاں گئی اور بدن او کا کس کس مکانین پہر رہا ہے پر جو آدمی کے حال سے ہقدر وقت
 ہو تو البتہ او کو مہل ہین چوڑیگا اور او کے کیے کا بدلہ پورا دیگا اور روح کو او کے بدن کے
 اجزا سے ملاویگا پس گمان او کا محض بیجا ہے کچھ حاجت قسم کی ہین او کے باطل کر ہین
 اور اگر کسی کو اس عجیب حالت کے سننے سے کہ بعد موت کے نمود ہوگی اور وارو ہونین ان
 حادثوں کے کہ بعد موت کے واقع ہونے ہین کچھ شک و تردید ہو تو **فلا اترم انہ ۛ عزیزی**
فلا اقسیم بالشفیق ۛ والکبیر ۛ و ما وسق ۛ والفقیر ۛ اذا الشوق ۛ لک لکبیر طبعاً عن ظن ۛ
 پس قسم کہاں ہونین کنارہ آسمان کی سرخی کی اور قسم کہاں ہونین رات کی اور او سچیز کی کہ
 او کو جمع کیا ہے اور قسم کہاں ہون چاند کی جب پورا ہو ہجو کے ایک حال کو بعد ایک حال
ۛ قسم ۛ سو قسم کہاں ہون شام کی سرخی کی اور قسم کہاں ہون رات کی اور جو اوسین ہین
 اور جانگی جب پورا ہیرے تم کو چر نہاے کہ نہ پر گنہ **ۛ مولا تفسیر**
فلا اقسیم بالشفیق ۛ پر سو گنہ کہاں ہون شوق کی اور شوق نام ایک سرخی کا ہے کہ
 آفتاب دُوبنے کے بعد کنارہ و نہر مغرب کے نظر آتی ہی اور او کے باقی رہنے تک مذہب کی نماز
 کا وقت باقی ہے چنانچہ امام شافعی اور صاحبین کا مذہب یہی ہے اور اسی پر فتوے ہے
 اور بعض روایت ہین حضرت امام عظم رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ شوق نام ایک سفید بکا ہے
 کہ جسے جانے کے بعد پیدا ہوتی ہے اور دیر تک رہتی ہے لیکن صبح یہ ہے کہ حضرت امام عظم رحمہ
 نے اس قول سے رجوع کی ہے **والکبیر ۛ و ما وسق ۛ** اور قسم ہے رات کی اور او سچیز کی جس کو
 جمع کرتی ہے خواہ آدمی ہون یا جانور کیونکہ جاہل و فکی ہمیشہ یہ عادت ہے کہ دیکھو تلاش
 کے لیے اپنے مکان سے نکلتے ہین اور ہر شخص ایک طرف کو جاتا ہے اور منتشر ہو جاتے ہین اور
 رات ہوتی ہے تو ہر سے اتر بار اور متعلق او کے ایک گہر ہین جمع ہوتے ہین اور مکان پر رات
 گذرتے ہین پس گویا رات جامع ہر تفریقین ہے اور ایسے نیک و بد کام جو پوشیدگی سے تعلق

سلام دعا گزار
 اے مسلم مومنو! بد
 بابت ورنہ
 اوسکے دروغ
 پلٹا کر پید
 حساب اور دنیا
 بدو اسکے خست
 تنک و تکیا اور
 بد از ان سوا
 بھول موت
 سلام نبی

میں ہی سرفی
کے قول کو مزید
دور کیغنی کیا
ٹھکی نفس کیسے
کرت دیکھ جو رہا
سے بس ہوتا
ایں ہے کہ
مترت و سرفی
چھینے سے پہلے
آڈر سے اور خواہ
بیچنے سے بغیر
کے کہا ہوا

رہتے ہیں جیسے خلق ذکر اللہ کے اور جامعین تراویح کی اور مجلس نص مشرب خوارسی وغیرہ کی
 سب بات میں ہوتی ہیں اور اونکے واسطے جمع ہوتے ہیں وَالْقَوْمُ اِلَہِہِمْ کہاتھون چاند کی
 جب نور اوسکا پورا ہوتا ہے اور شام سے صبح تک روشنی رہتی ہے اور برائی کے حجاب کو اڑھا
 دیتا ہے لَنْزَلْکَیْنِ اِلَہِہِہِمْ تَمَّ بِکَیْوَچرہا ہے کہنڈ پر کہنڈ یعنی پہلے بعد جانشیکے اس دنیا سے
 ایک حال میں ہوگی کہ اوسکو رجوع الے اللہ سمجھو گئے بعد اسکے اس حالت سے گذر کے ایک دوسری
 حالت کو پہنچو گئے تو جانو گئے کہ حالت رجوع کی یہی ہے اور اگلے حالات سہالت کی تہید ہی علی
 ہذا النہاس بیان تک کہ بہشت میں یا دوزخ میں جا بیٹھو گئے اور سفر مہار اتمام ہو جاوے گا بعد اسکے
 سدا کا کر گئے اور جو گذران حالتوں سے قطع منازل کے مشابہ تھا اسلیے رکوب کا لفظ کہ عز
 میں سوار ہونیکے ہی اسمقام پر استعمال فرمایا اور جو ہمہ حرکت یعنی دنیا سے آخرت کو جانا حرکت
 صعودی ہے یعنی اس خاکدان پست سے عالم بالا کی رفعت گاہ کو جاتے ہیں اوسکی حالتوں
 منزلوں کو طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ارشاد فرمایا ہے کیونکہ طباقن طبق تہ بہ تہ چیز کو کہتے ہیں
 چنانچہ سات طبق آسمان کے مشہو ہیں اور عمارت کے طبقے ہی عرف میں راجح ہیں اور ان
 امتقانونکی دلیلیں جو ہرات و دن اور ہر مہینے برس ہر خاص و عام دیکھتے ہیں ایمان نہ لائے
 کافر و کھنے اور اونکے یقین نکر نیسے واقع ہونیکو ان حالتوں کے تعجب و ناگوار ارشاد فرماتے ہیں
 فَمَا لَہُمْ اِلَہَہُ عَزَّوَجَلَّ فَمَا لَہُمْ اِلَہَہُ فَمَا لَہُمْ اِلَہَہُ فَمَا لَہُمْ اِلَہَہُ فَمَا لَہُمْ اِلَہَہُ فَمَا لَہُمْ اِلَہَہُ
 کہ ایمان نہیں لاتے ۛ فتح ۛ پہر کیا ہوا ہے اونکو یقین نہیں لاتے ۛ ص ۛ
 نفس میں پس کیا ہو گیا ہے ان کافر و کھو کہ باوجود اس بیان واضح اور روشن سنائے
 ایمان نہیں لاتے اور یقین نہیں کرتے کہ ہمکو بعد موت کے ہی کی طرف جانا ہے اور سفر دہلیز
 اور اوس سفر کا غم نہیں کہاتے اور توشہ اور سکے لیے ہنیر اوٹھاتے اور نقصان و نفع سے
 اوس عالم کے کہ منہا اس سفر کا ہے کچھ خبر نہیں ہوتی اور بعض مفسرین لَنْزَلْکَیْنِ طَبَقًا
 عَنْ طَبَقٍ کو اور معنویہ حل کیا ہے کہ ہنگام کے ساتھ حیلان مناسبت نہیں رکھتے اگرچہ
 امر واقع ہے اور وہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا حال ہی ادا
 ح مکر نہیں حق اللہ اور حق خلق اللہ کے اور چٹلا میں پیغمبروں اور کتاب اور قیامت کے اور
 اور گناہوں کے کریمین بعینہ اگلی استونکے مطابق ہے جیسے ایک جوتی دوسری جوتی کے
 برابر ہوتی ہے کہ جو پہر کا ہی دونوں میں تفاوت نہیں ہوتا بلکہ تم زیادہ کرو گے کہ اگلی سے
 وہ شہین جیسے بیچا احرار کا اپنے ایسے شخص کا کہ وہ کید کا غلام تو نہ ہی نہو اوسکو نہ
 کرے بیچا اور اوسکی قیمت کھانی اور اوہ نہیں میں کے سفر بازی یعنی مسافرت عورت کا
 عورت کے ساتھ یعنی چپے بازی اور اوہ نہیں میں سے قتل کرنا اپنے پیغمبر کی اولاد کا
 جبر ایمان لائے اور باوجود انہی مذاری کے دعویٰ کے ایسی بات کسی امت میں نہیں ہوئی ہے

اون کا ہونا
 بیان ہے
 جو اگلی سے
 بہتر ہے

کہ کافروں نے اپنے پیغمبر کو قتل کیا ہے اور ایذا دی ہے لیکن کفر کی حالت میں ایسا کہتے نہیں کیا کہ دعویٰ
ایمان کا کریں اور یہ کام کریں غرض کہ ظاہر معنی وہی ہیں جو پہلے مذکور ہوئے اور مقصود کافروں کا وہ تھا
کہ آخرت کے سفر کی نشانیوں کو جان بوجہ کے اس سفر کا انکار کرتے ہیں اور جو معاملے کہ وہ ان پر ہوئے
ہیں ان پر ایمان نہیں لاتے اور اگر انکی عقل خود بخود ان حالتوں کو دریافت نہیں کر سکتے ہتے تو انکو لازم
ہے کہ قرآن کے بیان سے فائدہ اٹھاتے یعنی قرآن شکار اور سپر عمل کرتے اور انکو سکر بچ جانتے
لیکن انکو ہتھکڑیاں لانیسے آخرت پر انکار ہے کہ قرآن میں ہی ان میں انکو سکر فرما رہی
نہیں کرتے **عَنْ يٰ نَبِيٍّ** ۱۰ **وَ اِذَا قُرِئَ عَلَيْكُمْ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوْهُ وَاَنْصِتُوْا**
لِكَلَّا تَكُوْنُوْا مِنَ الْكَافِرِيْنَ ۱۱ اور جب پڑھا جاتا ہے اور سپر قرآن سجدہ نہیں کرتے بلکہ یہ
کافر جھلاتے ہیں **۱۰** **فَتَمَّ** ۱۲ اور جب پڑھے لے لے اے میں قرآن سجدہ نہیں کرتے اوپر سے یہ منکر جھلاتے
ہیں **۱۱** **مَوْ** **تَفْسِيْرٌ** ۱۳ **وَ اِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ فَسَبَّوْا وَنَازِلُوْا مِنْ اَسْفَلِ الْمَقَاعِدِ**
تو انکی عبارت کو کہ سرسرا عجز ہے متحیر ہو جاتے ہیں لیکن عاجزی اور نازل نہیں کرتے اور جوت
کہ مسلمان اپنا عجز ظاہر نہ کر سکیو سجدہ کرتے ہیں تو یہ لوگ سجدہ نہیں کرتے حال انکہ سجدہ کرنا اللہ
تعالیٰ کو جسے سطح کا قرآن فصیح و بلیغ اور امارا کہ کوئی ایک سورۃ اس کے برابر بنا نہیں سکتا ہے
کسی آئین و مذہب میں منع نہیں اور فقط نافرمانی اور سجدہ کرنے پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ **۱۱** **لِكَلَّا**
اسی بلکہ جو لوگ کہ کافر ہیں جھلاتے ہیں قرآن کو اور ہر جگہ کہ زبان سے نہیں کہتے لیکن
حق تعالیٰ ان کے اس انکار کو جو یقین کہتے ہیں جانتا ہے **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْمُؤْمِنِيْنَ**
۱۲ **عَنْ يٰ نَبِيٍّ** ۱۴ **وَ اِذَا قُرِئَ عَلَيْكُمْ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوْهُ وَاَنْصِتُوْا** اور خدا خوب جانتا
ہے کہ اپنے ولیمین بخاہر کہتے ہیں پس خبر کرو انکو عذاب دردینے والی کی **۱۳** **فَتَمَّ**
اور اللہ خوب جانتا ہے جو اندر بہر کہتے ہیں سو خوشوقتی سناؤ انکو وہ کہہ والی مار کی **۱۴** **مَوْ**
تَفْسِيْرٌ ۱۵ **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْمُؤْمِنِيْنَ** اور جب اللہ خوب جانتا ہے جو دل کے برتن میں کہتے ہیں
یعنی جو کچھ کہ باطن میں سوائے مکتذب و انکار کے مخالفت اللہ کے امر و نہی اور نافرمانی واری
ان کے حکموں کی اور خوشی دنیا کی زندگانی پر اور اس گمان پر کہ آخرت کا سفر سبکو درپیش نہیں
اور محبت گناہوں کی اور شہوتوں کی اور مکر و چیلے کرنے پیغمبر و لسنے دل ان کے لبالب اور
مالا مال ہیں سو اللہ تعالیٰ سے پوشیدہ نہیں اور لفظ میں **يُؤْمِنُوْنَ** کے اشارہ سب بات کی طرف
ہے کہ وہ کوئی اندیش و فوادان ان چیزوں کو کمال حد تک سے اپنے اندر کے باطن میں نہا کہتے
ہیں لیکن جہت سیاح کے وقت جب اس باطن سے یہ سوویات نکلیں گے تب یہ جانیگے کہ ہم
کیا چو کے کہ اندھیری راتیں کالے ناگ کو پہونچا گجرا سمجھ کر گلیمیں پہنا چاچہ کیسے کہا
شعر بوقت صبح شود ہجو روز معلومت ۱۶ کہ باخبر عشق و شرب و بھوڑ ۱۷ لیکن یہ جاہل جو
ان برائیوں کو نیکی جانتے ہیں اور آئندہ کے نفع کے واسطے زرد جو اہر کے مانند کمال احتیاط

یہ سورہ اذا الشمس کے اور ربط اس کا سورہ شقاق سے یہ ہے کہ ابتداء میں اس کے ذکر تھا کہ
 پتھری کا ہے قیامت کے دن اور اس سورہ میں ذکر ہے آسمان کے جسے کرینکا دنیا میں بارہ جگہ ہے
 کہ ہر ایک جگہ حکم رکھتا ہے اور اخیر میں اس سورہ کے بَلِ الَّذِیْنَ كَفَرُوا یَكْذِبُونَ
 وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا یُكْفَرُونَ واقع ہے اور اس سورہ کے اخیر میں بَلِ الَّذِیْنَ كَفَرُوا فِی
 تَكْلِیْبٍ وَاللّٰهُ مِنْ دَوْلِهِمْ خَبِیْرٌ اور یہ دونوں مضمون آپس میں ظاہر اتحاد رکھتے ہیں اور
 درمیان میں اس سورہ کے حال پرستیوں اور دوزخیوں کا مذکور ہے جیسے کہ درمیان میں اس
 سورہ کے مذکور ہے پس ان دونوں سوروں کو آپس میں کمال مناسبت حاصل ہوئی اور اس سورہ
 کے نازل ہونیکا سبب یہ تھا کہ مکہ کے کافر مسلمانوں کو سبب اسلام لائیکے طرح طرح کے
 رنج و اذیت پہنچاتے تھے اور مسلمان یہ قصہ جناب رسالت آبا علیہ وسلم سے عرض کرتے
 تھے آپا رشاد فرماتے تھے کہ ایک وقت ایسا آویگا کہ محکوم حق تعالیٰ ان لوگوں سے بدلہ لینے کی طاقت
 بخنیکا اور جو کچھ کہ یہ تہارے ساتھ کرتے ہیں ایسا ہی تمہارے ساتھ کر دے گا کافروں کو جو یہ ماجرا
 شاتو طعن و ٹھٹھول شروع کی کہ یہ ذلیل مفلس کیا حقیقت رکھتے ہیں کہ جسے بدلہ لیسکیں گے
 اگر ہماری عزت اور انکی ذلت حق تعالیٰ کے نزدیک ثابت ہوئی تو ہکو کیوں اونپر غالب کرنا
 پس معلوم ہوا کہ ہر وقت و ہر آن انعام الہی جاری ہی نصیب کے اور ذلت و خواری اونکے نصیب کے
 کافروں کی اس بات کے جواب میں یہ سورہ نازل ہوئی اور ابتداء میں اس سورہ کے قسم آسمان
 کی کھائی ہے کہ جو باران برج رکھتا ہے اور ہر برج سبب کے عالم اور عالم والوں کے انقلاب کا اور ہر
 چیز میں ہیں کہ ایک برج کی تاثیر سے عزیز ہوتی ہیں اور وہی دوسرے برج کی تاثیر سے ذلیل
 بقدر ہو جاتی ہیں چنانچہ پوشا کین شال اور پوتین وغیرہ گرمی کے دنوں میں اور ٹھنڈا پانی
 اور لطیف شربت اور برت جاڑ و یمن یہاں سے اس انقلاب کو اپنے دل میں خوب سمجھیں اور
 اپنی عزت پر مغرور نہ ہوں اور ذلت پر مسلمانوں کے طعن و استہزا نہ کریں کہ ہر سال اختلاف موسم
 کے وقت اس انقلاب کو دیکھتے ہیں اور یہاں سے معلوم ہوا کہ اس سورہ کا نام سورہ البرج
 ایسے رکھا ہے کہ منظوم اس سورہ میں بیان نیکی اور بدی پے درپے آئیکا ہے اور سعادت
 اور خوشی کے بدلنے کا نام معلوم ہو جاوے کہ جو شخص مسلمان کو ایذا پہنچاتا ہے اور نہایت قوت
 و غلبہ رکھتا ہے ہو سکتا ہے کہ انتقام میں گرفتار و خراب ہو گا عزری ۵
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 وَالسَّمَاءُ ذَاتِ الْبُرُوجِ ۵ قسم آسمان برجوں والیکے یعنی باران ہر میں ۵ فقرہ
 قسم ہے آسمان کی جس میں برج ہیں ۵ سورہ تفسیر قسم کہا تا ہو یمن یہاں
 برجوں والیکے کہ ہر برج نیکی اور بدی اور سعادت اور خوشی میں جدا حکم رکھتا ہے اور وجود
 حکموں کے اختلاف کے تقاب اور دوز کر تا ہے اور چنڈ روز حکم اس کا عالم میں جاری ہوتا ہے

پہر جا تا رہتا ہے وہی حکم پہر آتا ہے سو کسی شخص کے لئے یوں اعتماد نہ کرنا چاہیے کہ یہ حالت غافل کی
 لیے ہے دوسرے کو ہرگز نصیب نہوگی کیونکہ یوں ہو سکتا ہے کہ یہ حالت موجودہ جاتی رہے
 اور وہ حالت معدوم نہ ہو آوے اور حقیقت برجوں کی یہ ہے کہ آفتاب کی گردش کے سبب آسمان پر
 ایک دائرہ پیدا ہوتا ہے کہ اوسکو دائرۃ البروج کہتے ہیں اور آسمان اوسکو ایک سال کی مدت
 میں تمام طے کرتا ہے اور جب اوس دائرہ کو باران حصوں پر برابر تقسیم کریں تو باران حصے ہونگے
 تو ہر حصے کو برج کہتے ہیں اور سب فکر باران برج پیدا ہوتے ہیں اور ہر برج کا موافق اوس صورت کو کہ
 جمع ہونے سے تارون کے اوس برج میں پیدا ہوئی ہے نام رکھا ہے جیسے حمل اور ثور اور جوزا اور
 سرطان اور اسد اور ثبلہ اور میزان اور عقرب اور قوس اور جدی اور دگ اور حوت حاصل
 کلام کا ہر خاص اور احکام سے ان برجوں کے کہ نسبت عوام کے ذہنوں کے ظاہر اور روشن ہے
 سو خلاف فاصلہ نکلتا ہے کہ اوس کے ضمن میں عزت اور ذلت تمام عالم میں تعاقب و تبادل کرتے
 اور ہر سال یہ انقلاب ظاہر ہوتا ہے ہر دوسرے برس اوس طوعے عزت مفتوح اور ذلت معدوم
 پہر عود کرتے ہے تو یہ دلیل صریح ہے حالات کی تبدیل پر اور انقلاب عزت کا ذلت سے اور ذلت
 عزت سے اور جو اس قسم کے انقلاب کو کہ ہمیشہ نظر میں عام و خاص کے مشہور و محسوس ثابت
 فرمایا اب ایک قسم اور واسطے بیان کرنے ایک بڑے انقلاب کے کہ واقع ہونیوالا ہے اور عام و خاص
 کی نظر سے پوشیدہ ہے اور عقل کسی عاقل کی خود بخود بغیر نور نبوت کی مدد اوسکو معلوم نہیں
 کر سکتی ہے یا فرماتے ہیں **وَالْيَوْمَ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَزِيزِي** ۛ **وَالْيَوْمَ الْمَوْعُودِ** ۛ
وَشَآهِدُوا كَمَشْهُوْا ۛ اور قسم و سدن کی کہ وعدہ کیا جاتا ہے فیض روز قیامت اور قسم و سدن کی
 کہ ہفتہ میں حاضر ہوتا ہے فیض روز جمعہ اور قسم و سدن کی کہ حاجی اوسدین حاضر ہوتے ہیں
 فیض روز عرفہ تحقیق مجازت ثابت ہے ۛ **فَلَمَّا** ۛ اور اوسدن کی جب کا وعدہ ہے اور حاضر
 ہونیوالیکی اور جس پاس حاضر ہوں ۛ **مَنْ** ۛ **تَفْسِيرُ** ۛ **وَالْيَوْمَ الْمَوْعُودِ** ۛ
 اور قسم کہا تا ہوں میں اوسدن کی کہ وعدہ کیا گیا ہے جزا دینے کے لیے اور اوسدین ایک بڑے
 تغیر و تبدیل ظاہر ہوگا کہ آسمان اور آسمان کے برج اوزین سب اوس روز الٹ پلٹ ہو جائے
 اور ایک عالم دوسرا اوس روز پیدا ہوگا اور اس عالم کے عزت و دارونک اوس روز کمال ذلت
 اور اس عالم کے ذلیلون کو اس عالم میں کمال عزت حاصل ہوگی اور جو وہ روز جزا کے واسطے
 مقرر ہے تو پہچانیں جزا کے تین چیزیں ضرور ہیں اول متحق جزا کا ہونا اور دوسرے حاکم کا ہونا
 کہ ہر شخص کو اوس کے موافق بدلہ دیوے تیسرے اوس کام کا ہونا نیکی اور بدی سے کہ اوس کے ہونا
 جزا دی جاوے اس واسطے بیان کر نیکیوان تینوں چیزوں کے کہ اوس روز جمع ہوگی دو قسم
 بیان فرمائیں **وَشَآهِدُوا** ۛ اور قسم کہا تا ہوں ہر حاضر ہونیوالیکی جنس سے آدمیوں کی اور
 جنوں کی اور فرشتوں کی کہ اوس روز ایک جگہ پر حاضر ہونگے اور ایک جماعت عظیم کہ ہرگز اوس

سلسلہ اسکا
 آگے اور پیچھے
 بہت سا احوال
 اور زمین و آسمان
 ذلک انکی ہونا
 صاحب علیہ السلام
 لکھی ہیں ہر کوئی
 پاس ہونا
 انکی ہونا
 ہر کوئی
 اور عام
 غرض سے بیان
 عین کتب میں
 اس سے ثابت
 بلکہ ہونا
 اس کا ہونا
 ہر کوئی
 حاضر ہونا
 جمع ہونا
 حاضر ہونا
 عرفہ کے دن جب

نصیب کے ملکر کمال قوت سے اثبات مطلب کا کرین اور یہی ہے کہ ان قسموں نے انقلاب عالم کا
اور انتقام ظالم سے دنیا میں دائرہ خواست کے آنے کے وقت اور وعدہ دئے گئے دین بعد قائم
ہونے شاہدوں کے اور انہما شہود کے مطلقاً ثابت ہوتا ہے اور اس قصے سے بالخصوص
مسلمانوں کو مدد اللہ تعالیٰ کی طرف سے معلوم ہوتی ہے گویا یوں فرماتے ہیں کہ انتقام مسلمانوں کا
ظالموں سے کیا دنیا میں اور کیا آخرت میں بعد لانے کو انہوں نے اور ثابت ہونے حق کے ضرور
ہوینا والا ہے جیسے قتل کے واقع ہو چکا ہے کہ قَتَلَ الْمَلِكُ قَتِيلًا فَتَنَزَّلَ أَصْحَابُ الْأَحْذُودِ وَالنَّارُ
ذَاتُ الْوُقُودِ إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ
ہلاک کئے گئے خندق والے خدقین قسم آگ بہت ایندھن والی جو وقت کہ وہ اوپر کنارہ اون
خندقوں کے بیٹھے تھے اور وہ ساتھ اوپر کے کہ کرتے تھے ساتھ مسلمانوں کے حاضر تھے کہ فتنے
کا مارے جائیو کہانیان کہو دینوالے آگ بہری ایندھن سے جب وہ اوپر بیٹھے اور جو کچھ کرتے
مسلمانوں سے سامنے دیکھتے تھے وہاں نفیسید فتنل اصحاب الاحذود قتل عام کئے گئے
خندق والے کہ طول میں چالیس گز اور عرض میں باران باران گز کہو دسی تھیں تاکہ مسلمانوں کو
اون خندقوں میں ڈالیں اور عذاب کریں اور وہ خدقین ایسی گرم اور تپتی تھیں کہ انکار
ذات الوقوق تمام وہ خندق ایک آگ ہی شعلہ والی یا بہت سی لکڑیوں والی
کہ اوس میں جلا کر نہایت گرم کیا تھا اور حدیث شریف میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
ملاوت میں اس سورہ کے اس آیت کو پہنچتے تھے فرماتے تھے اَعْوَاذُ بِاللّٰهِ مِنْ جَهْدِ
الْبَكَاءِ اَلَمْ اَوْرِیْہُمْ قَتْلَ عَامٍ کہ خندق والوں کو واقع ہوا بدلا تھا جلد کہ بسبب کئے آگ کے اور ان کو
چنگاٹنے بعد ڈالنے مسلمانوں کے اوسین نے الفور ہلاک ہوئے اور فرصت کہہ تک پہر جانکی نہ
سیلے کہ یہ انتقام اوس وقت واقع ہوا کہ إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ جو وقت کہ وہ خندق والے
اوس آگ پر بیٹھے تھے پہلے اسکے کہ کریوئے اوسین اور گہ کو جاوین جل گئے اور تھوڑی سی
فرصت ہی نپائی اور اس قسم کا بدلہ جلد لینا عوام کی نظر دین موجب عبرت کا ہوتا ہے اور
فی الواقع اس جماعت نے ظلم میں کمال مرتبے کی زیادتی کی تھی کہ ایسی جلد سزا کو پہنچے اسلئے
کہ اور ظالم جو کسی پر ظلم کرتے ہیں تو اپنے سامنے مارواڑ نہیں کرتے بلکہ پایہ و نکو یا قید خانہ
والوں کو حکم کرتے ہیں کہ گناہ کاروں کو سزا پہنچا دیں تاکہ خلاف مروت کے نہ ہو وَكُفُّوا عَنِ الْإِ
مْرِیْمَ ظالم خندق والے جو کچھ کہ ایمان والوں نے کرتے تھے خود اپنے سامنے کرتے تھے اور
یہ قصہ صحاب خندق کا کہ دین و ایمان کے سبب لوگوں کو اوس آگ بہری خندق میں ڈالا
اور آپ ہی جلد اوس وقت گرفتار انتقام ہو کر دوزخ کے کندہ ہوئے چار بتوینین کہ قریب حجاز
مکے تھیں واقع ہوا ہے سو معلوم یوں ہوتا ہے کہ اس آیت سے یہ چاروں قصے مراد ہوں
اور منظور اہل مکہ کو ڈرانا ہے تاکہ ان قصوں سے کہ اوپر ہی ظاہر ہیں عبرت پکڑیں اور مسلمانوں

لے چاہیہ
بانتخابین
سازوکار
شفقت
چاہیہ

کی ایذا دینے میں زیادتی نہ کریں پہلا مقدمہ جو شام کے ملک میں واقع ہوا کیفیت اس کی حدیث صحیحہ میں کہ مسلم اور اسحاق بن صہیب رومی رضی اللہ عنہ کی روایت سے وارد ہے سو یہ ہے کہ اس ملک میں ایک بادشاہ تھا بڑا جلیل القدر اور اس کے ہاں ایک جادوگر تھا کہ جادو کے فن میں کمال مہارت رکھتا تھا اور اس بادشاہ کی سلطنت گویا ایک سبب قائم رہی جو دشمن کو ارادہ اس کے ملک کا کرنا وہ جادوگر اس کو جادو سے ہلاک کر دیتا تھا کچھ لڑنے کی بھی حاجت نہ ہوتی اور جب کبھی ارکان اس بادشاہ کے اس کی نالائقی حرکتوں سے رنجیدہ ہوتے تو وہ جادو کے زور سے اس کو بوج کر دیتا تھا اور اس طرح سے ہر امر میں سحر اس کا کام کرتا تھا یہاں تک کہ وہ جادوگر بڑا ہوا اور اپنی زندگی سے ناامید ہوا تب اسے بادشاہ سے کہا میں بڑا ہوا اور قریب ہے کہ مر جاؤں جا رہا ہوں کہ آپ کوئی لڑکا خوب عاقل ہو شیار اپنے غلاموں میں سے سپردِ حیرت کرنا کہ اس کو سحر کا علم سکھاؤں تاکہ بعد میرے وہ لڑکا کاروبار تمہاری سلطنت کا درست کرنا ہے بادشاہ نے ایک غلام ہو شیار اپنے غلاموں میں سے تجویز کر کے اس کو علم کیا کہ صبح سے شام تک ساحر کے پاس لگا کر اور جادو کا فن سیکھے اس لڑکے نے روزانہ جانا جادوگر کے گھر شروع کیا اور جادو سیکھنے لگا اتفاقاً ایک روز رستے میں کیا دیکھتا ہے کہ بہت سے لوگ ایک دروازے سے نکلتے ہیں پوچھا کہ اس گھر میں کون ہے کہ لوگ اس کے پاس جاتے ہیں کیسے کھا کہ یہاں ایک راجہ ہے یعنی عابد کہ دنیا کو ترک کر کے خدا کی طرف مشغول ہے یہ سنکر وہ لڑکا اس راجہ کے مکان میں آ گیا اور اس کے سامنے بیٹھا اور اس کی باتیں سنیں بس سنتے ہی راجہ کا کلام اس کے دل میں اثر کر گیا یہاں تک نوبت پہنچی کہ جب بادشاہ کے مکان سے ساحر کے گھر کو جاتا تو رستے میں راجہ کے پاس بیٹھتا تھا اور جو کبھی راجہ کے پاس زیادہ بیٹھ جاتا تو جادوگر اس کو نہایت قہر کرنا کہ دیر کیوں کی وہ لڑکا کہتا کہ مجھ کو گھر میں دیر لگی آخر ساحر نے یہ ماجرا بادشاہ سے عرض کیا بادشاہ نے نہایت قہر کیا کہ یہ لڑکا بہت سویرا ساحر کے پاس جایا کرے تو کون عرض کی کہ یہ لڑکا یہاں تک تو صبر دم جاتا ہے اگر دیر کرتا ہے تو راہ میں کرتا ہے پس بادشاہ اور ساحر نے یہ خبر سنکر لڑکے کو دیکھا کہ خبردار پر ایسی دیکھنا لیکن یہ خیال کیا کہ رستے میں لڑکے کو نہ لے آئیں کیل میں لگ جاتا ہے اس لیے دیر ہو جاتی ہے یہاں تک کہ ایک روز یہ لڑکا راجہ کے گھر سے بادشاہ کے مکان کی طرف آتا تھا ناگھان کیا دیکھتا ہے کہ رستے میں ایک بڑا اژدہا پڑے اور اسے بند ہو رہا ہے اور ہر کے لوگ ادھر ادھر کے لوگ اوپر ٹھہک رہے ہیں لڑکے نے اپنے دل میں کھا کہ آج امتحان کرتا ہوں کہ ساحر کی صحبت بہتر ہے یا راجہ کی بس یہ کہہ کر ایک پتھر اڑھایا اور کہا اے بار خدا یا اگر دین و مذہب راجہ کا بہتر ہے سحر و ساحر ہی تو اس اژدہا کو مار ڈال تاکہ لوگ خلاص ہو جائیں اور اس پتھر کو اژدہ کی طرف پھینکا اس پتھر کے پچھنے پر وہ اژدہا ہلاک ہو گیا لوگ اس معاملے کو دیکھ کر بکا راوٹے کہ یہ لڑکا جادو کر سکے کمال کو پہنچا

رفتہ رفتہ یہ خبر راسب کو پہنچی تو اوس نے لڑکیسے غلو میں کہا کہ اے لڑکے تجھ کو خدا تعالیٰ نے بزرگ
اور تیرا رتبہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑا اچھا ہو گا اسکو میں خوب جانتا ہوں لیکن تو ایک بلا میں مبتلا ہو گا
خبردار مجھ کو نہ بتانا لڑکینے لڑکے قول و اقرار کیا کہ میں ہرگز تیرا نام نہ لوں گا اور تجھ کو نہ بتاؤں گا تو
خاطر جمع کر کہہ پیر لڑکی کو حق تعالیٰ نے برکت سے راسب کی صحبت کے بچیل مقدس کی ملاقات کر
برکت گئے اوس سے سیکھی تھی اور دین عیسوی کے اتباع کے برکت سے کہ اوس زمانہ میں حقیقت
اوسی دین میں منحصر تھی ولایت عظمیٰ کے مرتبہ کو پہنچایا یہاں تک کہ کورسی اور اوزار ادا شدہ اسکے
ہاتھ کی برکت سے اچھے ہو جاتے اور بہت سے مریضین کہ طیب اونسکے علاج سے عاجز ہو جاتے
تھے اوس لڑکی کی غائے تندرست ہو جاتے اتفاقاً بادشاہ کے ایک مصاحب کی انکھیں جاتی ہی
ہئیں اور اوس سبب بادشاہ کی مصاحبت چھوٹ گئی تھی جب اوس لڑکی کی شہرت اوسکے کان میں
پہنچی تو اوسکے پاس آیا اور کچھ ہدیہ اور نذرانا اوسکے لیے لایا اور کھا کہ مجھ پر ہی توجہ فرما اور شفا
بخش اوس لڑکے نے کھا کہ میں کیا چیز ہوں کہ شفا دون شفا اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اگر
تو اللہ تعالیٰ پر ایمان لاوے اور بت پرستی چھوڑے اور بادشاہ کو اپنا پروردگار بنانے تو میں
جناب الہی میں عار کروں گا کہ تجھ کو شفا نصیب ہو وہ اندھا اوسی مجلس میں شرف بامان ہوا اور
دعا سے اوس لڑکی کی فی الفور اچھا ہو گیا اور موافق معمول کے بادشاہ کی مجلس میں حاضر ہوا بادشاہ
بہنایت تعجب ہوا اور کہنے لگا کہ اظہار اور کمال ہمارے سرکار کے تیری انہونے معاذ سے عاجز
ہو گئے تھے اب تو کس طرح سے اچھا ہوا اوسنے کھا پروردگار نے میرے ہوا سلسلہ غیر کے مجھ کو دنیا کیا
بادشاہ نے کھا کہ میرے ہوا پروردگار تیرا کون ہے مصباح نے کھا کہ پروردگار میرا اور ہمارا اللہ تعالیٰ
کی ذات پاک ہے جسے مجھ کو و ساری خلق کو پیدا کیا ہے بادشاہ غصہ ہوا اور اوسکو مار دیا لڑکے
کی کہ تو نے یہ عقیدہ کس سے سیکھا جب مار کوٹ نہایت ہونے لگے تو گہر کر اوس لڑکی کا نام
بتا دیا بادشاہ نے اوس لڑکی کو اپنے سامنے بلا کر کھا کہ تجھ کو میری پرورش سے اور میرا سرکار کی
برکت سے یہ فیض حاصل ہوا ہے کہ اندھے کو انکھیاں آکر تھیں اور ہر مریض کو شفا دیتا ہے
کیا کفران نعمت ہے کہ میری پرورش کو کنارہ کر دیا اور پروردگار اپنا دوسرے کو ہیرا لڑکینے
کہا کہ شفا میرے ہاتھ ہے نہ آپکے نہ ساحر کے محض اللہ تعالیٰ کی قدرت پر موقوف ہے بادشاہ
نے کھا کہ اس لڑکی کو خوب عذاب کرو اور کھا کہ یہ لڑکا جو ساحر سے غائب رہتا تھا معلوم
ہوا کہ دوسری جگہ جاتا تھا اور وہاں سے یہ عقیدہ سیکھا ہے ساحر ہی اس بات کے سننے سے
کز تا پڑتا بادشاہ کے حضور میں پہنچا اور کھا کہ یہ ایک برکت سے میرے پاس نہیں آتا معلوم نہیں
کہ یہ کھان جاتا ہے اور سرکاری لوگوں پہی عرض کیا کہ یہ لڑکا یہاں سے تو صبح سے جا رہا ہے
نہیں معلوم کہ کہاں رہتا ہے بادشاہ نے کھا کہ اسکو طح طرح سے عذاب دیکر پوچھو کہ یہ عقیدہ
کہاں سے سیکھا ہے وہ لڑکا نہایت عذاب کبھرا ہو گیا اور نام اوس راسب کا بتا دیا بادشاہ نے

عظم

اوس ہب کو بلا کر آ رہے اوس کے سامنے رکھا کہ اگر تو اپنے دین سے نہ پر گیا تو یہ آ رہے تیرے اوپر پر گیا
 رہنے لگا کہ میں ہرگز اس میں حق سی پر نیوالا نہیں آگے جو تیری مرضی ہو سو کر بادشاہ نے لکھا
 کہ اسکو آریسے چیر دیں موافق حکم کے فی الفور اوسکو چیر کے ڈال دیا پر اوس مضارب کو سمجھا
 لکے کہ اس راہب کے دیچ سے پر جا اور توبہ کر اوسنے ہی قبول نکلیا آخر اوسکو ہی اسطرح بلا کر گیا
 پر اوس لڑکی کو لائے اور بادشاہ نے لکھا کہ سزا ان دونوں کی تو نے دیجی اگر زندگی اپنی منظور
 تو اس دین سے بڑا کر لڑکینے ہی نکار کیا پر بادشاہ نے اپنے مصاحبوں کو حکم کیا اسکو فدا نہ کیا
 لیجا کر اوسکی چوٹی پر کھڑا کر کے خوب سمجھا ڈالا اگر یہ سمجھ گیا تو اسکو بڑا امیر کر دینا اور اپنا مصاحب
 بناؤ گنا اور اگر باز نہ آوے تو اسکو دمانے وکیل نیا کہ بندہ اسکے پاش پاش ہو جاوے لڑکی کو
 جب اوس پہاڑ پر لگئے تو اوسنے جناب الہی میں عرض کیا کہ یا الہی تو کسی طرح انکی سر سے جکڑ
 بچاؤ سیوقت پہاڑ میں ایک لڑکہ پیدا ہوا اور اسے مستجابا بادشاہ کے پہاڑ کے تلے گر پڑے پر نے
 پر سے ہو گئے اور وہ لڑکا صحیح و سلامت گھر کو آیا بادشاہ نے پوچھا کہ تیرے رفیق کیا ہوئے غلام
 کہا کہ اوس خدا نے جسکا دین میں نے قبول کیا ہے اونکی آفت سے بچاؤ بچا لیا بادشاہ اور زیادہ غصہ
 اور مصاحبوں کو حکم کیا کہ اس لڑکی کو ایک کشتی میں سوار کر کے دریا کے اندر لیجاؤ اگر یہ اپنے دین سے
 توبہ کرے تو بہتر والا اسکو دیرا میں پہنیک دینا جب اوس لڑکی کو لیکر دریا کے بیچ میں پہنچے تو اوسکو
 مرتد ہونے کی رغبت دلائی پر اوسنے جناب الہی میں عرض کی کہ بار خدایا مجکو شر سے اس کے وہ
 بچالے فی الفور کشتی اولٹ گئی اور بادشاہ کے سب مصاحب غرق ہو گئے اور غلام صحیح و سالم
 نکل کے بادشاہ کے سامنے گیا بادشاہ نے پوچھا ہمارے بچاؤ کا حال غلام نے تمام قصہ بیان کیا بادشاہ
 شکر تعجب میں رہ گیا غلام نے لکھا کہ اگر آپ کو میرا قتل ہی منظور ہے تو بغیر ایک حیلہ کے ہو سکیگا
 بادشاہ نے لکھا وہ حیلہ کیا ہے غلام نے لکھا کہ وہ یہ ہے کہ اس شہر کے سب لوگوں کو شہر کے
 باہر ایک میدان میں جمع کرو اور مجکو سولی پر چڑھا کر ایک تیر اپنی ترکش سے نکال کے اوسکے سوار کو
 کمان کے چلہ پر رکھ کر اس انون کو پڑھنا **بسم اللہ رب العالمین** پر اوس تیر سے مجکو مارنا تو اوس
 میں مر جاؤ گنا بادشاہ نے ویسا ہی کیا اور اوس تیر سے غلام کو مارا جب وہ تیر غلام کی کپٹی میں لگا
 تو غلام نے اپنا ماتہ رکھا اور لکھا کہ میں نے اپنا مطلب پایا کہ اپنے پروردگار کے نام پر فوج ہوا میں
 ایک شور معلق سے اوتھا کہ **اُمّنا یرب العالمین اُمّنا یرب العالمین** بات شکر مصاحبوں نے بادشاہ
 عرض کیا کہ سہا بات میں تیری خرابی پیدا ہوئی جس بات سے ہم ڈرتے تھے وہی درپیش
 آئی کیونکہ اس شہر والوں نے خوب سمجھ لیا کہ اس غلام کا رب بڑا زبردست قدرت والا ہے
 اور تم اوس سے ضعیف و زبردست ہو کیونکہ جیت تک اس غلام کے رب کا نام نہ لیا تب تک اس
 غلام کے مارنے پر قادر نہوا بادشاہ یہ بات شکر کمال غصے میں آیا اور شرمندگی سے چنچلا
 کہنے لگا کہ شہر کے کوچوں کے کنارے خندقین کھود کر آگ سے بہرہ ور اور لوگوں کو جمع کر کے کہو کہ

نام سے اندر کے خوب
 غلام کا نام سے
 غلام کے رب پر دوبار
 یہ معلوم ہوا کہ وہ مصاحب
 بیٹھی اتنی تھک کر کہ مصاحب
 بات سمجھائی بندہ کہ مصاحب
 ہر ساعت زبردست و فدا
 اوس قادر قدرت و فدا
 سانس لینے کا ہے حتی کہ
 لکھنے میں اور ادا و شرف
 صحت علیہ و علیہ
 میں پڑھتا ہے
 اپنے رب کو اس طرح
 میں وہ نہیں ہوتا ہے جیسا
 چاہتا ہے میں اپنے رب کو
 حدیث مذہبی میں لکھا ہے
 قاریت کا لکھا ہے
 مائتہ و یک فی اوس
 بانجا اور وہ تیرا ہے
 جی اور وہ تیرا ہے
 اوس کے پسین ہوتا ہے
 جو کہ میں اور وہ تیرا ہے

اس مین سے باز اور جواز نہ اوسے اوسکو ۱۔ ون خند تو مین والد اور بادشاہ و تمام اراکین سلطنت خندق پر جمے ہوئے اور کرسیان بچھائے ہوئے اوس عذاب کا تماشا کرتے تھے یہاں تک کہ ایک عورت کو پکڑ کر لائے اوسکی نینل مین ایک دود پتیا بچہ تھا چاہا کہ اوس عورت کو یہی اگ مین ڈالیں وہ عورت اگ مین کر نیسے ڈری اور چھپک کے پیچھے کو ہی بادشاہ نے لکھا کہ اس عورت کو مہلت دے وہ بچہ جو اوسکی گود مین تھا آواز بلند سے کہ ہر خاص و عام نے سنا کہنے لگا کہ اے مان نادان کیا کرتے ہے جبر کہ تو پتھے دین پر ہے بسم اللہ کر کے امین بیٹھ جا کہ یہ اگ تجیر گلزار ہو جاوے وہ اگ وہ عورت یہ سنتے ہی بے دھڑک بچہ سمیت اگ مین جا پڑی اور وہ اگ ایک بارگی لسی پڑی کہ بادشاہ اراوسکے معراجوں کو کہ کر سیونہر بیٹھے تھے تماشا دیکھنے کو اتنی فرصت نہ کہ بہاگ جاوین سبکو جلا کر خاک کر دیا اور ہر خندق پر اسی قسم سے اگ پڑی اور اکثر شہر والوں کو کہ بادشاہ کی بیعت مین ہتی اور مسلمانوں کی ایذا اور جلا مین مشغول تھے سبکو جلا کر فنا کر دیا اور مسیح بن انس نے لکھا کہ حق تعالیٰ اوں مسلمانوں کی جان کو کہ اوس اگ مین ڈالیا جاتے تھے پہلے اسکے کہ اگ کی گرمی اوسنے بدن تک پہنچے اوسکی جان قبض کر لیتا تھا اور بیعت مین داخل کرتا تھا دوسرا قصہ وہ ہے جو بخران کی سرزمین مین ہوا اور وہ شہر مین کے ملک مین واقع ہے کیفیت اوسکے یہ ہے کہ ایک شخص مسلمانوں مین سے کہ اوس وقت مین مسلمان انجیل کے تابع تھے ایک شخص کے مکان پر آکر نوکر ہوا اور رات دن اوسکے دروازہ پر بیٹھا رہتا تھا تاکہ جس کام کا حکم ہو بجا لاوے اوس شخص مسلمان کو انجیل مقدس یاد ہتی ہمیشہ اوسکو ٹپا کرتا تھا اوس شخص کی بیٹی کو جکا یہ شخص نوکر تھا ایسا نظر آیا کہ انجیل پڑھنے کے وقت ایک نور عظیم اوسکے سینے سے نکلتا ہے اور عالم مین پھیل جاتا ہے لڑکی لٹنے پہنے باپ کے سامنے اس عجائبات کا ذکر کیا تو اوسکے باپ نے یہی اوسکے انجیل پڑھنے کے وقت سوراخ سے دیکھا کہ فی الواقع ایک نور عظیم پیدا ہوتا ہے اوس نوکر سے پوچھا کہ یہ کیا کلام ہے اور کیا اسکی تاثیر ہے کہ تجھے سنتے ہن اور دیکھتے ہن وہ مسلمان و مانکے بادشاہ کا فر کے خوف سے اور رئیسوں کے ڈر سے چھپاتا تھا لیکن وہ گہر والا اوسکا بیچھا پنچوڑتا تھا اور تنگ کر تا تھا تک کہ لاچار ہو کر احوال دین اسلام کا اور انجیل مقدس کا اوس کے بیان کیا یہ وہ شخص اوسکی بیٹی فی الفور مسلمان ہو گئی اور انجیل کو پکڑ کر اوسکی تلاوت مین مشغول ہوتے رہتے رفتہ رفتہ یہ بات اوس شہر مین مشہور ہوئی تو ستاشی اور مردو عورتوں سے شرف اسلام سے مشرف ہوئے یہاں تک کہ یوسف ذی نواس جہرمی کا بیٹا کہ بادشاہ اوس شہر کا تھا اور بت پرستی مین مستغرق تھا یہ بات سنا کہ اوس سب مسلمانوں کو کہ نوے آدمی تھے اپنے سامنے بلایا اور ایک خندق کھدوائی اور خوب اگ سے دھکائی اور حکم دیا کہ تم لوگ اگر عیسے علیہ السلام کے دین سے نہ پھوگے تو تمکو اگ مین پھونک دوں گا جان حاجت مین یہی ایک عورت ہتی بچہ والی کہ دود پتیا بچہ اوسکی گود مین تھا اوس بچہ نے آواز بلند سے

کھا کہ مان بمقام اس گھین کہ کھو بلکہ اس اگ کا پشت ہے سدا رہنے کو پہر عبادت کے کر کہ
 سلمان ہلاک ہو چکے بادشاہ اور اس کے مصاحب خندق کے پس کر سیونپر بیٹھے تھے کہ کھا
 اس اگ کے شعلے ایسے بڑے کہ اون بکو جلا کے خاک کر دیا اور یہ قصہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کے آسمان پر اڑنے کے بعد واقع ہوا تھا اور روزے نجران کے لوگوں نے دین اضرانی کو
 حق جانکر قبول کیا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک اسی دین پر تھے اور
 اوسنے کہ عاقب اور سید وغیرہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کو مدینہ منورہ میں گئے
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حاملین بحث اور تکرار کی تھی اور آیت مباہلہ کی اونہیں کے
 جواب میں نازل ہوئی تھی تیسرا قصہ فارس کی زمین میں واقع ہوا تھا کیفیت اوسکی حضرت
 امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے آپ فرماتے ہیں کہ مجوسی ہی کتاب آسمانی کہتے
 تھے اور ایک پیغمبر کے دین کے تابع تھے اور اونہیں دین میں شراب سقا کر کہ بیہوش کر کے
 بدن کے قلع کے لیے حلال تھی ایک روز مجوسیوں نے بادشاہ نے شراب پیست پی اور اوس سستی
 کی حالت میں اپنی بہن سے صحبت کی جب بیہوش میں آیا تو نہایت پشیمان و نادام ہوا اور اپنی
 بہن سے تدبیر اس عار کی کہ اوسکو لگ گئی پونچھی بہن نے کھا کہ تدبیر سکی یہ ہے کہ تو دعویٰ
 بہن کے حلال ہونیکا کر اور کہہ کہ حضرت آدم علیہ السلام کے اولاد میں بہن بھائی کا نکاح
 حلال تھا میں ہی اوسی صنغ پر قائم ہوں بادشاہ نے لوگوں کو جمع کر کے اس مذہب اور اس
 مسئلہ کو بیان کیا لوگوں نے ہرگز قبول نکیا پہر اوسکی بہن نے کھا انکو کور دینے اور اونہیں
 اسی طور سے کیا لیکن لوگوں نے قبول نکیا پہر اوسکی بہن نے کھا کہ اوسکی گردن مارا و سننے لگا
 کیا لیکن لوگوں نے اسپر ہی قبول نکیا پہر اوسنے کھا کہ خدقین کہہ و اور اونہیں ایندہر
 بہر واکے اگ ڈلوادے جب اگ خوب دہکا جاوے تو حکم کر کہ جو کوئی اس مسئلہ سے انکار کرے
 اوسکو اس آگ میں پھینک دو قدرت الہی سے عین جلانی کی حالت میں خود ہی جل گیا اور
 روز سے مجوس کی مذہب میں آتش پرستی اور بہن کا طلال جاننا رائج ہوا چوتھا قصہ نقیصر اندھیر
 منقول ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک شہر مسلمانوں کا تھا اوسین قحط پڑا اوس شہر کے لوگ غول
 غول حبش کی طرف بہاگ کے گئے حبش کے لوگوں نے کہ کافر تھے اپنے بادشاہ سے عرض کی کہ
 اگر یہ مسلمان قحط کے مارے ہوئے اس شہر میں آویسکے تو ہم پر غلہ کی تنگی ہو جاوے گی اور یہاں
 یہی قحط ہو جائیگا بادشاہ نے حکم دیا کہ شہر کے دروازے پر ایک خندق کھود دی جاوے اور اوسکو
 اس سے بہرین کو بادشاہ خود ہی دکان تحت بچھا کر بیٹھا اور ایک بڑا بیت ماتی کے برابر دکان
 کھڑا کیا اور شہر میں منادی بہرادی کہ غریب الوطنوں اور باہر کے آئے ہوں میں سے جو کوئی اس
 بت کو سجدہ نہ کرے اوسکو اس آگ میں جھونک دو اتفاقاً ایک مسکین عورت کو کہ بچہ اوسکی گود میں
 تھا پکڑ کر لائے اور اوس سے کہنے لگے کہ اس بت کو سجدہ کر اوسنے کھا مساؤ ہد بادشاہ نے کھا

تیسرا قصہ

مجوسیوں کے پس پی کتاب تھی

چوتھا قصہ

کہ اسکے پیچہ کو اس سے چہین کے آگین و اندر جب چیکو اوس سے چہین کے آگین ڈالا تو وہ نہایت
 بغیر رہو گئی تب اوس سچے نے آگ کے اندر سے آواز دی کہ اے مان کچھ خوف نہ کر بیدار
 چلی آ کہ یہ تو آگ نہیں ہے بھول ہیں اوس عورت نے ہاتھ اوٹھا کر حجاب باریعین دعا کی کہ
 یارب تو دیکھتا اور جانتا ہے میرے رویہ و حاجت بیان کر نیکی سنیں ہے فی الفور اوس کے
 ایک شعلہ چالیس گز کا اوٹھا اور اون سب کا فروختے اس پاس قنات کو مانند ہو کے سب کو گہر لیا
 اور ایک ایک کو جلا دیا ہر جب اشارہ جمالی سے کہ ان چاروں مقصود متغور تھا فارغ ہو چکے
 اور بیان کر چکے ان چاروں ظالموں کے بدلہ ہاتھوں ہاتھ بلا مہلت واقع ہوا اور اونکا لکر
 اوتسا ہو گیا یعنی جو آگ کہ مسلمانوں کے جلائیے لیے تیار کی تھی اوسین پہنچ جل گئے اب چہ
 ایسے ہاتھوں ہاتھ بدلہ لینے کی کہ خلاف عادت ہے بیان فرماتے ہیں وَمَا نَقَمُوا اَخْمَ ط
عزیزی ط وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ اِلَّا اَنْ يُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ الَّذِي لَهُ
 مَلَكُوتُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ط وَاللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ط اور عیب نکلیا ان سے مگر اس خصلت کو
 کہ ایمان لاوین حد سے غالب تعریف کیے گئے پردہ کیا اوس کے لیے بادشاہی ہے آسمان و زمین
 کی اور خدا ہر چیز پر مطلع ہے صلیح جبر کہتا ہے کہ ایک بادشاہ جبار نے اپنی رعیت کو
 تکلیف کفر کی دی جب وہ کافر ہوئے تو خدقین آگ سے ہر کے اوٹکو آگین ڈال دیا خدا تعالیٰ
 نے اوس آگ کو بادشاہ اور اوس کے ہنشینوں پر مسلط کیا تا خدق سے اوڑ کر سب کو بالکل جلا دیا
 والد علم ط فتح ط اور اونسے بدلہ نہ لیتے تھے مگر اسکا کہ یقین لائے اللہ پر جو زبردست
 ہے خمیوں سر اٹھا جسکا راج ہے آسمانوں اور زمین میں اور اللہ کے سامنے ہے ہر چیز ط
سورۃ فیسر ط وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ اِلَّا اَنْ يُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ الَّذِي لَهُ
 مَلَكُوتُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ط وَاللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ط اور بدلہ نہ لیتے
 تھے یہ کافر ظالم مسلمانوں سے اِلَّا اَنْ يُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ مگر سب بات کا کہ ایمان لا
 تھے اللہ پر اس سے معلوم ہوا کہ کسی وجہ کی ان کافر کو مسلمانوں سے عداوت نہ تھی مگر ایمان
 کی جیت سے پس اس جیت سے عداوت ایمان کی ہوئی برخلاف اور کافر کو کہ باوجود
 مسلمانوں کی ایذا دینے کے سالہا سال کی مہلت پائی اور یاقین کہ عداوت انکی فقط
 ایمان کی جیت سے نہیں بلکہ طمع ریاست اور امید مال و جاہ کی ہی اوسین ملی ہوئی ہے اور
 ان لوگوں کو عداوت خالص ایمان کے ہی اور حیر ایمان سے دشمنی رکھتے تھے ہی
 صحیح تھا کیونکہ متعلق اوس ذات پاک کے ساتھ تھا جو ان صفوں کے ساتھ موصوف ہے
 الْعَزِيزُ الْحَمِيدُ الخ وہ اللہ کہ غالب ہے سب خمیوں سر اٹھا گیا اور وہ ذات ہے
 کہ اوس کے واسطے ہے بادشاہت آسمانوں اور زمین کی اور ہر صفت ان تینوں صفوں میں ہے
 اسی بات کو چاہتے ہے کہ ایمان او سپر لانا چاہیے کہ اپنے ماسوا پر غالب ہے اور کیسی عزت
 اوسکی عزت کو نہیں پہنچتی تو او سپر ایمان لانا ہی عزت و افتخار کا سبب ہوا اور جو وہ

یہ سچے نے
 شاہ ولی اللہ
 علیہ الرحمہ
 سلمہ
 اور صغینہ
 مستنیر
 السیاحی
 ابن عربی
 حنفی
 مسلمانوں
 ایمان چہیزا
 سبقت
 راندہ میں تھا
 اور اوس
 ثابت رہا
 اور صبر کیا
 اوٹکو عذاب
 آسمان
 نہایت نافر
 سب کو لکھا

مجموعہ سے تو شکر اور سکا دل اور زبان اور اعضا سے واجب ہوا اور اٹھا رایان کا فرض و لازم ہوا
 اور جو اویکے واسطے بادشاہتیں آسمان و زمین کی ہوئیں تو اویکے مخالفوں سے دُعا جائز
 ہوا اور یہ تینوں صفیں مذکورہ جیسے موجب اٹھا رکھنے رایان کی ہیں اس طرح سے ہمیشہ
 ہر بدلہ لینے کی کیونکہ بدلہ لینا دشمنوں سے موجب عرت کا ہے نہیں تو ذلت پہنچتی ہے
 اور مقتضائے محمودیت کا یہی بدلہ لینا دشمنوں سے ہے کیونکہ مخالفوں سے بدلہ لینے واجب
 یہی تعریف نہیں کرتے ہیں مگر عفو کی صورت میں سو عفو کرنا کفار پر جائز نہیں اور بادشاہت
 یہی موجب انتقام کی ہے دشمنوں سے والا دشمن و لیر ہو جائیں اور بادشاہت کے کا خا
 میں خلل واقع ہو جاوے اور اگر باوجود ان صفوں کے کوئی انتقام لینا چھوڑ دے تو ضرور
 ملایک کے حال سے بخیر ہے کہ دشمنوں کی دشمنی کو اور دوستوں کی دوستی کو نہیں جانتا یا دشمنوں کو
 ایذا رسانی سے کہ اس کی دوستی کے سبب اویکے دوستوں کو پہنچاتے ہیں بخیر ہے یا محمول کسی
 اور سباب پر اور خدا تعالیٰ اس بخیر سے پاک ہے کیونکہ **وَاللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ** اور اللہ ہر چیز
 خیر دار ہے اور جب کا فر ایمان دار دینے ایمان کی حجت سے عداوت کرنے لگے اور انتقام
 اللہ تعالیٰ کے غافل ہوئے تو گویا عرت اور بادشاہت اور خبر داری اور خوبی اوس جانب کی کو اٹھا
 کیا تو حکمتیں اللہ تعالیٰ کی ان بدعتوں کے جمع ہونیکے سبب تکمیل انتقام کو تقاضا فرماتی ہیں
 چنانچہ خندق والوں کے قصہ میں نمودار ہوا اور جو دلیل ایک فرد خاص میں سمجھ ہوئی تو قیام
 کلی کا اس پر درست آیا چنانچہ فرماتے ہیں **اِنَّ الَّذِیْنَ اَلٰہَ عَزَّ وَجَلَّ**

اِنَّ الَّذِیْنَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ شَرُّكُمْ یَتَوَبُّوْا فَکَھْمُ عَذَابِ جَهَنَّمَ
وَلَکَھْمُ عَذَابُ الْاٰلِ الْاٰتِیِّۃِ حَقِّقْ جنوں نے عذاب کیا مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کو
 پہر توبہ نہ کی پس اونکے لیے ہے عذاب دوزخ کا اور اونکے لیے ہے عذاب جلائی کا **فَکَھْمُ**
 جو دین سے بچلانے لگے ایمان والے مردوں کو اور عورتوں کو پہر توبہ نہ کی تو اونکو عذاب ہے دوزخ کا
 اور اونکو عذاب ہے آگ لگی **مَوْاھ** نفسیں **اِنَّ الَّذِیْنَ اَلٰہَ عَزَّ وَجَلَّ** تحقیق
 جو لوگ کہ ایذا دیتے تھے ایمان دار مردوں کو ایمان کی عداوت کے سبب اور ایمان دار عورتوں کو
 پہر باوجود جہالت کے اس ظلم سے توبہ نہ کی اور اسی شغل میں مر گئے اور اگر توبہ کر لیتے تو جہنم
 کہ حق العباد کی حجت سے اونسے پرسش ہوتی لیکن یہ شدت ہوتی اوں پر کیونکہ عداوت
 ایمانی اور حق اللہ کے تلف کرنیکے الزام سے چوٹ جاتے اور اسی آیت سے دلیل پکڑی
 کہ جو کوئی مسلمان کو قصد مارے اور پہر توبہ کرے تو توبہ اوسکی مقبول ہے لیکن اگر کفر
 بحث ہے کیونکہ مسلمان کا قتل عداوت کفر کی حالت میں ہو ہے تو بالاجماع توبہ اوسکی مقبول
 یعنی بعد اسلام کے کیسے اس میں اختلاف نہیں اور اس آیت میں مراد کا فر ہیں کہ ایمان کر لیے
 مسلمانوں کو مارے تھے اور ایذا دیتے تھے **فَکَھْمُ** پس اونکے لیے عذاب ہے دوزخ کا

قسم کے ہو جسے پہلے لکھا گیا تھا فی کون محفوظہ ایک تہی میں کہ شیاطین اور جن اور
انسان کے دخل سے باہر ہے اور محفوظ ہے اوس میں کوئی تصرف نہیں کر سکتا کہ زیادہ اور کم اور تخریب
اور احاق کر دے بس اس قسم کی محفوظ چیز میں احتمال جھوٹ اور لاوٹ کا کار نامہ مستحکم عقل کے خلاف
ہے اور بغویٰ مسلم میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ساتھ لایا ہے کہ لوح محفوظ سفید موتی کی
طول اوسکا جیسے زمین سے آسمان اور عرض اوسکا جیسے مشرق سے مغرب اور کنارہ ہر
اوسکے یا قوت جڑے ہیں اور دونوں دفتیان اوسکی یا قوت نسخ کی اور نور کے قلم کے کلام
قدیم اوس میں لکھا ہے سر اوس تختی کا عرش سے معلق ہے اور نیچے کی طرف اوسکی ایک مغز
فرشتے کی گود میں رکھی ہے اور وہ عرش عظیم کی سیدھی طرف کھڑا ہے اور سر پر لوم کے یہ
عبارت لکھی ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ دَبِيتُهُ الْإِسْلَامُ وَ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ
فَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَصَدَّقَ بِرَسُولِهِ وَاتَّبَعَ رَسُولَهُ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْهُمْ
عَنْ سُورَةِ الطَّارِقِ سورہ طارق میں ہے اَسْمِئِ اَنْسِ اَتَيْنِ مِنْ اور اَكْسُ كَلِمِ اور
اَنَا لَيْسَ بِحَرْفٍ اور نازل ہوئی ہے یہ سورہ لا اَقْنَمُ الْجَلَدُ کے اور ربط اس کا سورہ براء
بسبب مناسبت کلام کے ہے کہ ابتداء میں دونوں کے قسم آسمانوں اور ستاروں اور رجوں کی توجہ
اور انتہا میں ہیں دونوں کے بیان محافظت الہی کا غیب کی چیز و کون جیسے لوح محفوظ اور آسمان
اور آدمی کی جان سو یہ چیزیں ظاہر میں کچھ حاجت بیان کی نہیں اور اس سورہ کا نام سورہ
طارق ایسے رکھا ہے کہ طارق عرب کی لغت میں اس جہان کو کہتے ہیں جو رات کے وقت
اُترے اور جو حادثہ کہ رات کو نمود ہوا و سکو ہی طارق کہتے ہیں ایسا طے مذہب میں
دار وہے کہ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ طَوَّارِقِ اللَّيْلِ پناہ لیتا ہوں اللہ کی اوس شر سے کہ رات کو آجائے
اُپرے کیونکہ دفع کرنا ایسی آفت کا مشکل پڑتا ہے اور حدیث شریف میں مسافر کو منع فرمایا کہ رات
کرے یعنی یکا یک رات کے وقت گھر میں نہ چلا آوے جب تک کہ اوسکے گھر والے بن سنور کے
درست نہ ہوں کہ اوسکو گھر سے حال میں دیکھ کے نفرت نہ ہو جاوے اور اس سورہ میں مراد طارق سے
آسمان کے تارے ہیں اور سب تارے اس صفت میں برابر ہیں ایسے کہ رات کو نظر آتے ہیں
اور ذمہ کو غائب ہو جاتے ہیں اور کہنے مراد طارق سے رحل کہنے تریا رکھی ہے لیکن اکثر علماء
اس پر ہیں کہ مراد جنس ہے اور ہر ستارہ سمین و دخل ہے کیونکہ ہر ستارہ تین صفتیں کہتا ہے
اول تو یہ کہ ہر ستارہ اپنی شمع سے تاریکی کو دفع کرتا ہے دوسرے یہ کہ پناہ کا شریک
طرف ہو یا مغرب کی طرف ہر مسافر کو تری خشکی کا اس سے معلوم ہوتا ہے یہ کہ یہ کہ سبب
آسمان کی محافظت کا شیاطین کی شر سے اور اوسکے دو سبب ہیں اول تو یہ کہ شیاطین
دخاتی مادہ سے پیدا ہوئے ہیں اور اندھیرے کو بالطبع دوست رکھتے ہیں اور روشن سے
بھاگتے ہیں چنانچہ تجربہ اسکا کیا ہوا ہے کہ اکثر غلبہ کا اندھیرے مکالمین ہوتا ہے اور جہان

لوح محفوظ کا بیان

سورۃ الطارق

شیخ وعینہ ہوتی ہے وہاں انکا وصل کم ہوتا ہے پس آسمان کو ان نورانی قندیلوں کے
روشن کیا تاکہ روشن ہونے سے آسمانوں کے کہ محض شفاف ہیں سب شیطان چند ہلاکر ہیاں
جاوین دوسرے یہ کہ فرشتے شجاع سے ستاروں کے گیندینا کر شیاطین کو مارنے میں جیسے
تو کیے گولے سے دشمنوں کو مارتے ہیں اور محافظت آسمان کی تاروں کی ایسی ہے جیسے محافظت
قلعوں کی ہوتی ہے تو یوں ہے کہ برجون اور فیصلوں پر چنے ہوتے ہیں لیکن فرق اس قدر ہے
کہ تاروں کو اور ان گولوں کو کہ فرشتے ان تاروں کی شجاعوں سے تیار کر کے شیاطین کو مار
ہیں دو نو کو عرب کی لغت میں نجم اور کوکبا اور ہندی میں تارا کہتے ہیں اور توپ کے گولیکو
توپ ہنیں کہتے اور قرآن مجید میں تاروں کے ان قائدوں کو جا بجا ذکر فرمایا ہے اور سبب اس سے کہ
نازل ہو سکا یہ تھا کہ ابوطالب حضرت کو چچا آنحضرت کے دیکھنے کو آپ کے مکان پر آئے اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ناؤں کے روبرو رکھا کہ دودھ اور روٹی ٹہری پھر دونوں کھانے لگے اور
ایک تارا آسمان سے ٹوٹا اس قدر زمین سے نزدیک ہوا کہ تمام گہراؤں کے روشنی سے پھر گیا اور ابوطالب
کی آنکھیں چند ہلا گئیں اور گہرا کر رہا تھا کھانے سے کہیں لیا اور ادبہ کھڑا ہوا اور پوچھنے لگا کہ یہ
کیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ تارہ ہے کہ فرشتے آسمان کے محافظت کے لیے
شیطانوں سے اسکو اوپر سے پہنکتے ہیں اور یہ ایک علامت ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت کی علامت ہے
ابوطالب متعجب ہو کر خاموش بیٹھ گیا اتنے میں حضرت جبریل علیہ السلام اس سویر کو آئے
اور اس سویر میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ ان چیزوں کے دیکھنے سے عقائد حقہ پر دین
اسلام کے مضبوط ہونا چاہیے اور اسکو بنیادہ چوڑ دینا چاہیے کہ یہ معاملہ بڑی دلیل ہے
آدمی کے جشرو نشرو اور عدا پر اسلئے کہ آسمان باوجود اپنی عظمت اور بلندی کے یہاں بات
کہ ماہرہ کیسکا اوس تک پہنچ نہیں سکتا ابھی محافظت ابھی کا محتاج ہے اور صورت
اوسکی محافظت کی اس وضع پر ظاہر ہوئی کہ گرے ہوئے تاروں کے آسمان کے ایک
ستارہ دوڑنیوالا پیدا ہوتا ہے کہ شیطانوں کو روکتا اور ہیکتا ہے سو آدمی کی جان کہ
نہایت ناتوان ہے کسطور سے بغیر اللہ تعالیٰ کی محافظت کے ایسی مصیبتوں اور حادثوں کی
شکست میں باقی اور سلامت رہ سکی پس جب یہ بات ثابت ہوئی کہ آدمی کی جان
اللہ تعالیٰ کے قبض و تصرف میں ہے زندگی میں ہو خواہ بعد موت کے تو بس یہی ہے
سمجھ لیا جائیے کہ بعد موت کے نعمتیں اور تکلیفیں وہاں کی اللہ تعالیٰ کے دست قدرت میں
ہیں باقی کمال بد بختا سو اسکو بھی بعد تامل و فکر کے قابل پیر سیدنا ہونیکے سمجھا جائیے

عزیزی مختصر اھ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ۝ النُّجُومُ الثَّاقِبُ ۝

قسم آسمان کی اور قسم وچرخ کی کہ رات کے وقت ظاہر ہوتی ہے اور کچھ نے مطلع کیا تجھ کو کہ کیا

عزیزی مختصر اھ
بسم اللہ الرحمن الرحیم
وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ۝ النُّجُومُ الثَّاقِبُ ۝
قسم آسمان کی اور قسم وچرخ کی کہ رات کے وقت ظاہر ہوتی ہے اور کچھ نے مطلع کیا تجھ کو کہ کیا

ہر شخص کی جان کے لباس کو سورہ انعام میں مذکور ہے کہ **وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عَرْشِ**
وَيْرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظًا حتیٰ اذ اجاء احدکم الموت الموت توفیہ رسولنا وھم کا بھروسہ
 اور اور فرشتے آدمیوں کے نیک بد اعمال کہنے کے لیے مقرر ہیں اور خدا مذکور سورہ اذ السماء انفطرت
 میں ہے **يُنْزِلُ عَلَيْكُمْ لَحَافَظِينَ رُكُومًا كَاتِبِينَ** اور جو فرشتہ کہ آدمی کو حلف و لفظ پر
 مقرر ہے اور انکو کتاب ہے اور لکھتا ہے۔۔۔ اور خدا ذکر سورہ **ف** میں ہے یعنی **مَا يَلْفُظُ**
مِنْ قَوْلٍ اِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ غرض کہ یہاں بیان کرنا جان کی محافظت کرنا ہے کہ یہ امر
 کے واسطے ہے اور کہیں اس محافظت میں تصور نہیں ہوتا اور جو آدمی کو بحث سدا کی اور باقی
 رہنا اور کے جان کا اور محفوظ رہنا اور کے نفس کا پہلے موت کے اور بعد موت کے معلوم ہو چکا اور جو حکم
 کہ میری جان کہ حقیقت میں ذات میری وہی ہے اور بدن اور اسکا لباس کی مانند ہے سو وہ
 جان کہ مالک حقیقی کے قبضہ و تصرف میں ہے تو اب اسکو اعتقاد کرنے میں سدا کے واقع ہوئی
 اور سچ جانتے میں حشر و نشر کے کچھ تردد نہ رہا مگر بعد جاننے کے جیت سے بدن کے اعدا میں
 کہ اجزاء اور کے بعد موت کے نہایت متفرق اور پرگندہ ہو جاتے ہیں کچھ زمین کی خاک میں ملکر
 نیست و نابود ہو جاتے ہیں اور کچھ حیوانات کی خوراک ہو جاتی ہیں پر وہ حیوانات ملک و عین جا کر
 مرتے ہیں اور خاک میں مل جاتے ہیں اور بعضے۔۔۔ ایک ملک سے دوسرے ملک کو اور ایک
 جگہ سے دوسرے جگہ کو اڑ جاتے ہیں پر ان سب متشعبہ جزاؤں کو جو جمع کرنا اور بچا کر نہا کہ یہ خبر طمانے کے
 بدینا ہے اور یہ خبر فلاں کے بدینا یہ ایک کام ہے کہ عقل ظاہر میں کو نہایت دشوار معلوم ہوتا ہے
 اور اسی سبب سے کسی کہنے والے نے کہا ہے ہندیکا دہرہ سات چہرے تھے یوں کہیں میں سے
 بنگے رہے ہاں بکے بھڑے ناہ ملین دور پڑینگے جاے : ناچار اس نتیجے کے دفع ہونیکے واسطے
 ایک راہ اور سکھاتا ہے کہ **فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ نَفْسَهُ** **فَلْيَنْظُرِ**
إِلَى نَفْسَانِهِ مِمَّا خَلَقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ كَالْيَجْدِ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۵
 پس چاہیے کہ دیکھے آدمی کس چیز سے پیدا کیا گیا ہے پیدا کیا گیا ہے پانی اچلتے والیے کے نکلتا ہے
 مرد کی پیٹھ اور عورت کے سینہ کی ہڈی سے ۵ **فَتَلْهَبْ وَدَكَّابٍ** دیکھ لے آدمی کا ہے سے بنا بنا
 ایک اچلتے پانی سے جو نکلتا ہے پیٹھ اور چاتی سے **فَکَتَبَ** میں مرد کی منی آتی ہے پیٹھ سے
 اور عورت کی چاتی سے ۵ **مَوْءَاظٍ تَفْصِيلُ** **فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ** انہیں
 دیکھے کہ کس چیز سے بنا گیا ہے اور اودہ اور کسی خلقت کا کہاں سے جمع کر کے لائے ہیں تفصیل اسکو
 یہ ہے کہ نقطہ آدمی کا خلاصہ ہے لہو کا غذا سے ہوتا ہے اور غذا یا لے والی چیز میں سے ہے
 یا جاندار چیز سے سو اگر گنے والی چیز سے ہے تو اسکی بہت قسمیں ہیں جیسے آماج اور ساگ تر کا
 اور سیوہ اور مصالح گرم و سرد اور سارے لکے بہت سی چیزیں ہیں اور جو حیوانی ہی تو اسکی بہت
 کئی قسمیں ہیں جیسے گوشت اور دہی اور دودھ اور گہی اور جربی اور سو انکے اور طب کے علم میں مقرر ہے

۱۔ اور اسکا
 ۲۔ غائب ہے
 ۳۔ اپنے بندہ پر
 ۴۔ اپنے بندہ پر
 ۵۔ اپنے بندہ پر
 ۶۔ اپنے بندہ پر
 ۷۔ اپنے بندہ پر
 ۸۔ اپنے بندہ پر
 ۹۔ اپنے بندہ پر
 ۱۰۔ اپنے بندہ پر
 ۱۱۔ اپنے بندہ پر
 ۱۲۔ اپنے بندہ پر
 ۱۳۔ اپنے بندہ پر
 ۱۴۔ اپنے بندہ پر
 ۱۵۔ اپنے بندہ پر
 ۱۶۔ اپنے بندہ پر
 ۱۷۔ اپنے بندہ پر
 ۱۸۔ اپنے بندہ پر
 ۱۹۔ اپنے بندہ پر
 ۲۰۔ اپنے بندہ پر
 ۲۱۔ اپنے بندہ پر
 ۲۲۔ اپنے بندہ پر
 ۲۳۔ اپنے بندہ پر
 ۲۴۔ اپنے بندہ پر
 ۲۵۔ اپنے بندہ پر
 ۲۶۔ اپنے بندہ پر
 ۲۷۔ اپنے بندہ پر
 ۲۸۔ اپنے بندہ پر
 ۲۹۔ اپنے بندہ پر
 ۳۰۔ اپنے بندہ پر
 ۳۱۔ اپنے بندہ پر
 ۳۲۔ اپنے بندہ پر
 ۳۳۔ اپنے بندہ پر
 ۳۴۔ اپنے بندہ پر
 ۳۵۔ اپنے بندہ پر
 ۳۶۔ اپنے بندہ پر
 ۳۷۔ اپنے بندہ پر
 ۳۸۔ اپنے بندہ پر
 ۳۹۔ اپنے بندہ پر
 ۴۰۔ اپنے بندہ پر
 ۴۱۔ اپنے بندہ پر
 ۴۲۔ اپنے بندہ پر
 ۴۳۔ اپنے بندہ پر
 ۴۴۔ اپنے بندہ پر
 ۴۵۔ اپنے بندہ پر
 ۴۶۔ اپنے بندہ پر
 ۴۷۔ اپنے بندہ پر
 ۴۸۔ اپنے بندہ پر
 ۴۹۔ اپنے بندہ پر
 ۵۰۔ اپنے بندہ پر
 ۵۱۔ اپنے بندہ پر
 ۵۲۔ اپنے بندہ پر
 ۵۳۔ اپنے بندہ پر
 ۵۴۔ اپنے بندہ پر
 ۵۵۔ اپنے بندہ پر
 ۵۶۔ اپنے بندہ پر
 ۵۷۔ اپنے بندہ پر
 ۵۸۔ اپنے بندہ پر
 ۵۹۔ اپنے بندہ پر
 ۶۰۔ اپنے بندہ پر
 ۶۱۔ اپنے بندہ پر
 ۶۲۔ اپنے بندہ پر
 ۶۳۔ اپنے بندہ پر
 ۶۴۔ اپنے بندہ پر
 ۶۵۔ اپنے بندہ پر
 ۶۶۔ اپنے بندہ پر
 ۶۷۔ اپنے بندہ پر
 ۶۸۔ اپنے بندہ پر
 ۶۹۔ اپنے بندہ پر
 ۷۰۔ اپنے بندہ پر
 ۷۱۔ اپنے بندہ پر
 ۷۲۔ اپنے بندہ پر
 ۷۳۔ اپنے بندہ پر
 ۷۴۔ اپنے بندہ پر
 ۷۵۔ اپنے بندہ پر
 ۷۶۔ اپنے بندہ پر
 ۷۷۔ اپنے بندہ پر
 ۷۸۔ اپنے بندہ پر
 ۷۹۔ اپنے بندہ پر
 ۸۰۔ اپنے بندہ پر
 ۸۱۔ اپنے بندہ پر
 ۸۲۔ اپنے بندہ پر
 ۸۳۔ اپنے بندہ پر
 ۸۴۔ اپنے بندہ پر
 ۸۵۔ اپنے بندہ پر
 ۸۶۔ اپنے بندہ پر
 ۸۷۔ اپنے بندہ پر
 ۸۸۔ اپنے بندہ پر
 ۸۹۔ اپنے بندہ پر
 ۹۰۔ اپنے بندہ پر
 ۹۱۔ اپنے بندہ پر
 ۹۲۔ اپنے بندہ پر
 ۹۳۔ اپنے بندہ پر
 ۹۴۔ اپنے بندہ پر
 ۹۵۔ اپنے بندہ پر
 ۹۶۔ اپنے بندہ پر
 ۹۷۔ اپنے بندہ پر
 ۹۸۔ اپنے بندہ پر
 ۹۹۔ اپنے بندہ پر
 ۱۰۰۔ اپنے بندہ پر

کہ غذا سے صابغ کے کہانیکے بعد جب بہتر ساعتیں گذرتی ہیں تو منی پیدا ہوتی ہے تو آدمی کو اپنی ہر روز کی غذا میں فکر کرنی چاہیے جیسے چانول کہ کہاٹنے آئے ہیں کس قطعہ زمین میں کس تہہ میں کس گالو میں سے پہرہ کا نوکس پر گنہ میں اور وہ پر گنہ کس سرکار میں اور وہ سرکار کس ہر روز اور وہ صوبہ کونسی حکومت میں متعلق ہے جہاں ان چانول کو لکھو بیا تھا اور بخار و کس راوے پر بسا تھا مستعد کیا کہ اس ملک سے اونٹوں یا بیلوں سپر لا کر اس بازار میں لائیں اور مجھ بچا کے ماہ بہت بچیں اور مجھ کو اونٹین سے کہا نا نصیب ہو اور اسی قیاس پر حال تمام ضروریات کو اپنی غذا جانیں اور سمجھے کہ میرے ماں باپ کو بھی سپر سے غذا میں طبع طبعی دور دور کے ملکوں کے جمع کر کہلا میں تہیں تو لطفہ میرا دیکھتے بدین پیدا ہوا تھا اور مجھ کو اس لطفہ سے بنایا پہرہ جو شخص کہ ہر روز کی غذا میں اس قدر اجزائے متفرقہ کو جمع کرتا ہے کہ اگر ان سب کو ایک جاکیر اکٹھا کرین تو آدمی کے بدن کے انداز لیے ہزاروں درجے زیادہ ہو پر اس سے کیا بعید ہے کہ چالیس برس کے عرصہ میں کہ دونوں نغونکے درمیان میں ہے تمام اجزاء کو بدن کے کہ بلاشبہ اس مقدار سے کمتر ہیں متفرق مکانوں دور دراز سے جمع کر کے صورت گوشت اور پوست کی پہناوے پر بعد اسکے غذا کو لطفہ کر کے کہانے کہان کو پہنچاتے ہیں اور راہ میں اس لطفہ کے کون کون سی ہڈیاں بڑی بڑی سخت کہ آدمی کے بدین پہاڑوں کے مانند حامل ہیں پہرہ جو وہ سہات کے اس لطفہ کو کس سے دماغ سے کہنیکے بنیاب کہ مقام کو پہنچاتے ہیں پہرہ اس راہ سے رحم کے اندر کس طور سے پہنچتا ہے چنانچہ فرماتے ہیں خلیق منی تھا کہ کف پیدا کیا گیا ہے آدمی اچلتے پانی سے اور وہ پانی مرد و عورت کا لطفہ ہے کہ رحم میں ملکر کیا ہو جاتا ہے پس اس غذا کو بعد طے ہو جانا ضمیمت کے درجوں کے صورت پانی کی بخشنا دلیل صریح ہے کہ بدلنا صورت تو کونسی ایک صورت کو دوسری صورت پر کر دینا قدرت الہی کے روبرو بہت آسان کام ہے یختر ج من بکین الطللب والکڑا لب نکلتا ہے وہ آچلتا پانی درمیان سے پیٹھ کے اور سینے کی ہڈیوں کے کیونکہ مادہ منی کا اول دماغ سے اترتا ہے اور ان رگوں میں کہ دونوں کا نوکس پیچھے ہیں وہاں سے گذر کر نخلع میں آتا ہے اور مقام نخلع کا درمیان میں پیٹھ اور سینے کے ہے پہرہ مادہ مرد کی پیٹھ کے شکو کی راہ سے گذر کر دوین آتا ہے وہاں سے خضیو میں وہاں سے فکر کے نیچے کی رگ پہرہ ہو کر رحم میں گرتا ہے اور عورت کے سینے کی طرف سے سپر سے خضیو میں کہ رحم کے عمق میں ہیں اگر جماع کی حرکت کے سبب رحم میں گرتا ہے اور رحم میں دونوں مل جاتے ہیں اور یہاں سے معلوم ہوا کہ منظور اس آیت سے پانی کے گذار کیا بیان ہے کہ کس کس طرح سے اس سخت راہ سے کہ دونوں طرف ایسی بڑی بڑی ہڈیاں ہیں اس کو زور دیتے ہیں اور اسکے نہ انتہا کو پہنچا دیتے ہیں نہ یہ کہ مادہ منی کا پیٹھ میں یا سینے کی ہڈیوں میں پیدا ہوتا ہے والا طب کے قاعدہ کے مخالف ہو کیونکہ اسکے نزدیک منی تمام عہد ہے لیجائی ہے اسلئے اولاد میں شائبہ

دو نغونکے کا
درمیان میں
چالیس برس کا
عرصہ ہو گا

ع

جہاد کے حکم نازل ہوئے ہیں

سورہ

ہلاک ہوں اسیلئے ارشاد ہوا فَمَقِيلُ الْكَافِرِينَ اَمْوَالُهُمْ رَوَّيْلًاۙ پس مہلت دے گا فرزند کو اور چھوڑ دے گا ان کو تہوڑا ساہ
 فَمَقِيلُ الْكَافِرِينَ اَمْوَالُهُمْ رَوَّيْلًاۙ سوڈ ہیل کے منکر و نکوڈ ہیل کے او کو صبر کرکھ موٹھ تقس میں فہمیل
 الخ میں مہلت دے گا فرزند کو اور جلد ہی اونکی بد عار میں نکر کر اونکے شیعہ کر نیکیے سبکے بڑول
 وحی کا اور شبہ ہو گا جواب پے در پے پہنچتا ہے اور حقائق شریعت اور دین کے اور احوال جسر
 کے کما حقہ تحقیق اور واضح ہوے جاتے ہیں اور بعد اسکے مہور دین کا خوب تحقق ہو جاوے
 اور الزام اور حجت اور دفع شبہ کا اپنی نہایت کو پہنچے تو اس وقت تج کو جہاد و قتال پر مامور کر نیکیے
 اور تیرے ماتونے ہلاک کر نیکیے اَمْوَالُهُمْ رَوَّيْلًاۙ فرصت دے گا و نکو تہوڑے موزن
 کہ وہ دن ابتدا ہے بعثت سے قریب چودہ برس کے تھے اور اس عرصہ میں جو شبہ کہ اونکی خاطر
 گذرتا تھا کرتے تھے اور جواب اسکا پاتے تھے بعد اسکے کوئی شبہ اونکے دل میں نہ رہتا تو عناد اور
 شرارت اونکی ظاہر ہو گئی اور قابل سیاست اور تنبیہ کے ہوے اور اتنی مدت کی مہلت دینے
 میں نکتہ یہ ہے کہ یہ مقدار آدمے کے سن بلوغ کی ہے کہ جیسا عمر کو پہنچتا ہے تو عقل و بدن اسکے
 کامل ہو جاتے ہیں اور قابل سیاست اور جزا کے ہوتا ہے پس ابتدا ہے بعثت میں کے اور عز
 کے کا فر حکم رکھیکار رکھتے تھے کہ تہہ تہہ تعلیم اور سبھانا شریعت کے حکم کو اورتا مل کرنا اور
 دلائل میں اور جاننا پہلانی برائی دین کے قاعد و سخا و نکو منظور تھا اور دیکھنا مسجون اور
 آیات بنیات کا اس مقدمہ میں کفایت کرتا تھا جبکہ اس مدت تک یہی بعضے اور عین سے دستور
 تو باوجود پرورش کامل کے محتاج تاویب و تفریہ کے ہوے تو میں حکم جہاد و قتال کا نازل
 ہوا ۛ عز زین ی ۛ سورۃ الاعلا ۛ سورہ علی کی ہے اور
 آئین انیس آیتیں اور پندرہ رکھے اور یکہزار دو سو حرف ہیں اور نازل ہوئی یہ بعد سورہ الذلک کے
 اور وجہ اسکی ربط کی سورہ طارق سے یہ ہے کہ اس سورہ میں فرمایا ہے کہ نفس انسانی کیوں
 نگہبان مقرر ہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اس میں یہ مذکور ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس کا
 اللہ تعالیٰ خود محافظ و نگہبان ہے اس بات سے کہ علوم غیبی کی وحی کو فراموش کرین اور اس
 سورہ میں انسان کی کیفیت کی ابتدا کا بیان ہے کہ لطفہ اسکا کھانسنے آتا ہے اور کھانکھاتا ہے
 اور اس سورہ میں اسکی خلقت کی انتہا کا بیان ہے کہ بعد کمال تربیت کے کیا صورت پکڑتی
 ہے اور اس سورہ میں قرآن مجید کے اوصاف مذکور ہیں کہ اپنی ذات سے وہ کلام عجائب
 نظام کیا کچھ مرتبہ رکھتا ہے اور اس سورہ میں ہی اوصاف قرآن مجید کے بیان ہیں نسبت انبیاء
 کہ عمل کرنا اس پر موجب نجات کا ہے اور نہ پہرانا اس سے ہلاکت کا سبب ہے اور اس سورہ کا نام
 سورہ علی اسلئے رکھا ہے کہ اول میں اسکے یہ نام اسماء الہی میں سے مذکور ہے اور اس سورہ
 نازل ہوئے کا سبب اسطور سے بیان کیا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بڑی بڑی سونڈ

نازل ہونے شروع ہوئیں اور مجید و بے حساب غیب کی طرف سے جبریل علیہ السلام کیواسطے
 سے علوم نازل ہونے شروع ہوئے تو خاطر مبارک میں یہم وغذغہ آتا تھا کہ میں تو اتنی محض ہوں
 یاد کہ نہ ان الفاظ و معنوں کا بغیر لکھنے کے مجھے کیا ہو سکیگا مبادا کہ بہت سی چیزیں اس میں سے
 بھول جاؤں اور رسالت کے مقدمہ میں نقصان واقع ہو جاوے پس خدا تعالیٰ نے اذکی خاطر
 مبارک کی تسلی کے لیے یہ سورۃ نازل فرمائی اور اس سورہ میں خوشخبری دی کہ جناب خدا تعالیٰ
 خود اوستادی کر گیا تجاؤ ہو لئے کا خطرہ ہرگز نہ لانا چاہیے اور اسی کیلئے حدیث شریف میں آیا **ح**
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس سورہ کو بہت دوست رکھتے تھے اور وتر کی پہلی رکعت میں اور
 جمعہ اور عیدین کی پہلی رکعت میں اس سورہ کو اکثر پڑھتے تھے اور سلف کے لوگ بھی اکثر تہجد کی نماز میں
 اس سورہ کو پڑھتے تھے اور اس کی برکت کے امیدوار رہتے تھے اور عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت
 ہے کہ جب آیۃ فسبح باسم ربک العظیم نازل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا کہ اس تسبیح کو اپنے رکوع میں مقرر کر دینے رکوع میں سبحان ربی العظیم پڑھا کر اور جب
 آیۃ تسبیح اسبح ربک اعلیٰ نازل ہوئی تو فرمایا کہ اس تسبیح کو اپنے مسجد میں مقرر کر دینے
 مسجد میں سبحان ربی اعلیٰ پڑھا کر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے
 کہ جو شخص تسبیح اسبح ربک اعلیٰ پڑھے تو چاہے کہ اس کی ساتھی ہی سبحان
 ربی اعلیٰ کہے تاکہ فرمانبرداری امر الہی کی ادا ہو جائے **عزیز بن علی**
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سُبْحٰنَ اَسْمٰی رَبِّکَ اَعْلٰی سَاۡتِبَہٗ
 پاکی کے یاد کر پروردگار بزرگوار اپنے کے کو **فیلے** پاکی بول اپنے رب کے نام کی جو کج اور
کھ موٹا نفس پراک سمجھ نام کو اپنے رب کے سب اونچو منے اونچا ہے جانا چاہیے
 کہ اکثر مفسرین کے نزدیک پاک جانتا نام کا نیا یہ ہے پاک جاننے ذات سے کیونکہ عرب کا قاعدہ ہے
 کہ تعظیم و ادب کے مقام پر ذات کو نام کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں چنانچہ عرف میں مشہور ہے کہ **یٰٰسنا**
 اور امیر و کنے حضور میں عرض کرتے ہیں کہ حضور کے نام سے یہ کام ہوا اور فلانا قلعہ فتح ہوا پس اگر
سبح ربک فرماتے تو یہ رعایت تعظیم و ادب کی حاصل نہوتی دوسرے یہ کہ ذات
 کو حق تعالیٰ کے سواے کوئی نہیں جانتا پس پاک جانتا اذکی ذات کا یہی ہے کہ ناقص اور
 نئے ادبی کے ناموں کو اذکی ذات پاک کی طرف نسبت نہ کرے اور حق کی ذات کو پاک جاننے
 کے معنی جحد کہ شریعت میں وارد ہیں یہ ہیں کہ اجمال کے طور سے سمجھ لیجیے کہ حق تعالیٰ کی
 ذات ہماری عقل و جسم اور ادراک سے برتر ہے اور کوئی نالائق صفت اور عیب اس کے جاؤ
 جلال کے سراپہ و شکے گزشتہ نہیں ہو سکتی اور تفصیل سے یہی سمجھ لیا چاہیے کہ وہ ذات پاک
 نہ جو ہرے نہ جسم نہ عرض اور کل اور بعض کو اس میں گنجائش نہیں ہے اور صوت اور حیت اور حد
 اور نہایت اور محسوس مکان کی قیدیں ہرگز اس کو لاحق نہیں ہوتی ہیں اور نہ کوئی چیز اس پر

یہ نور تھا
 چراغ اسے
 شہ ربک عالم
 لایق بود نام
 زائد اسکی
 صفت ربک
 جلالین

مشابہت رکھتی ہے اور نہ وہ کسی چیز کی مشابہت میں مثل اور شریک ہے اور جو رب و پوچھ کر اور
کہانے اور پینے سے اور جو چیزیں کہ حدیث اور کمالات میں ہے یا موجب زوال و فنا کی ہیں وہ
ذات پاک دن سب چیزوں سے پاک و متبرک ہے اور ایک گروہ نے مفسرین کے کھائے کہ جسے
اسد اللہ کی ذات کو پاک جاننا فرض ہے اسی طرح ہے اس کے پاک ناموں کی بھی تعظیم و عزت واجب
ہے پس اس آیت میں ایسے اوبے کے ناموں کا پاک رکھنا مراد ہوا اور اسد اللہ کے ناموں کو پاک رکھنے
کے معنی یہ ہیں کہ اس کے نام کو ایسی چیز پر جو نقصان اور عیب پر دلالت کرتی ہو نہ لیں اور
اس کے نام کو اس کے غیر پر جاری نہ کریں اور ذکر اس جناب پاک کے ناموں کا تعظیم اور طہارت
اور حضور قلب اور کمال توجہ سے بجا لائیں تاکہ تصفیہ قلب حاصل ہو اور اچھا پہل پاوے
اللّٰہِیْ خَلَقَ فَسْوَیْ ۝ وَ اَللّٰہِیْ فَکَلَّ ۝ فَهَلْ یَکْفُیْ ۝ وَہ کہ پیدا کیا پر دست اہم
کیا اور وہ کہ اندازہ کیا پس راہ دکھائی ۝ فَتَمَّ ۝ جسے بنایا پر شہید کیا اور جسے
شہید کیا پر راہ وی ۝ فَتَمَّ ۝ فَسَدِ ۝ اَللّٰہِیْ خَلَقَ فَسْوَیْ ۝
یعنی پروردگار تیرا وہ ذات پاک ہے کہ پیدا کیا ہر چیز کو پروردگار کیا اور معتدل بنایا حاصل ہے
کہ پیدا کر کے ہر چیز کے بہ اعتبار خوہش اور مستغنون اور اون فائدہ دکنے جو اس چیز سے مستغنی
کمال کے درجہ کو پہنچایا ہے اور ایک خاص مزاج کہ اون کیا لون کو قبول کرے اور وہ مستغنی
اور فائدے اوس کے ظاہر ہوں اوس کو بخشا ہے چنانچہ جو شخص حیوان نام کی مسمون کو انسان اور
باقی سے لیکر مجھ اور تو تک غور کرے اور سیر کرے نباتات اور کائنات کو وہ بیان کرے تو یقینی
جائے کہ ہر چیز کو اس چیز کے فائدے حاصل ہونیکا اسباب عنایت فرمایا ہے وَاللّٰہِیْ
فَسَدِ ۝ فَهَلْ یَکْفُیْ ۝ اور تیرا پروردگار وہ ذات پاک ہے کہ اندازہ فرمایا ہے ہر شخص کو اسے
ایک کمال کو پر راہ بنامی اوس کو اپنے کمالات حاصل کرنیکی یہاں بت کہ بھیکو مان کر پیٹ میز
پیٹ سے باہر نکلنے کی راہ الہام فرماتا ہے اور پیٹ سے نکلنے کے ساتھ ہی دو دنیا اور
دنیسی اپنا حال ظاہر کرنا اوس کو الہام ہوتا ہے اور ہرگز کو مادہ پر حبت کرنا اور پانی میں تیرا
اور کمونین بولی کا پیچھا تیرا اور معاش کے کاموں کی مصلحتیں غیب سے تعلیم ہوتی ہیں اور
شہد کی کہی کو نمٹدسی کے فن میں کامل کیا ہے کہ عجیب و غریب طرح کے گہر بناتی ہے
پر او سین سے شہد نکالتی ہے اور کہتے ہیں کہ سانپ جابر و عین ہوا کی سر دیکھ اندازہ کرنا
پر جب بہار کے دن آتے ہیں تو سونف کے درخت کی طرف جاتا ہے اور اپنی آنکھوں کو اس کے
پتوں پر ملتا ہے یہاں تک کہ اوسکی آنکھیں روشن ہو جاتی ہیں اور جو کچھ کہ اموت جانور
اور حشرات کو معاش کے سباب کر نہیں اور تولد اور تناسل اور امور موت ضروری کیوے
الہام ہوتے ہیں سو یہ سب احوال کتاب عجائب المخلوقات میں خوب تفصیل سے لکھے ہیں
اور حکما نے لکھا ہے کہ ہر مزاج مستعد ایک قوۃ خاص کا ہے اور قوۃ قایل ایک کام میں بہتر ہے

ایک دفعہ قات کو اندازہ کیا موانع
نصف افکارہ کے مخلوقات میں
برائے اسی اس صورت و سلا
کے بغیر دنیا و دوسرا
الذی علیٰ نوریٰ کینی وہاں ہے
کہ پیدا کیا پر راہ وی ۝ فَتَمَّ ۝
یعنی کیا اور وہ کہ اندازہ کیا پس راہ
دکھائی ۝ فَتَمَّ ۝ فَسَدِ ۝ اَللّٰہِیْ
خَلَقَ فَسْوَیْ ۝ وَ اَللّٰہِیْ فَکَلَّ ۝
جسے بنایا پر شہید کیا اور جسے
شہید کیا پر راہ وی ۝ فَتَمَّ ۝
یعنی پروردگار تیرا وہ ذات پاک ہے
کہ پیدا کیا ہر چیز کو پروردگار کیا
اور معتدل بنایا حاصل ہے کہ پیدا کر
کے ہر چیز کے بہ اعتبار خوہش اور
مستغنون اور اون فائدہ دکنے جو اس
چیز سے مستغنی کمال کے درجہ کو
پہنچایا ہے اور ایک خاص مزاج کہ
اون کیا لون کو قبول کرے اور وہ
مستغنی اور فائدے اوس کے ظاہر ہوں
اوس کو بخشا ہے چنانچہ جو شخص
حیوان نام کی مسمون کو انسان اور
باقی سے لیکر مجھ اور تو تک غور
کرے اور سیر کرے نباتات اور
کائنات کو وہ بیان کرے تو یقینی
جائے کہ ہر چیز کو اس چیز کے
فائدے حاصل ہونیکا اسباب عنایت
فرمایا ہے وَاللّٰہِیْ فَسَدِ ۝
فَهَلْ یَکْفُیْ ۝ اور تیرا پروردگار
وہ ذات پاک ہے کہ اندازہ فرمایا
ہے ہر شخص کو اسے ایک کمال کو
پر راہ بنامی اوس کو اپنے کمالات
حاصل کرنیکی یہاں بت کہ بھیکو
مان کر پیٹ میز پیٹ سے باہر نکلنے
کی راہ الہام فرماتا ہے اور پیٹ سے
نکلنے کے ساتھ ہی دو دنیا اور
دنیسی اپنا حال ظاہر کرنا اوس کو
الہام ہوتا ہے اور ہرگز کو مادہ پر
حبت کرنا اور پانی میں تیرا اور
کمونین بولی کا پیچھا تیرا اور
معاش کے کاموں کی مصلحتیں غیب
سے تعلیم ہوتی ہیں اور شہد کی
کہی کو نمٹدسی کے فن میں کامل
کیا ہے کہ عجیب و غریب طرح کے
گہر بناتی ہے پر او سین سے شہد
نکالتی ہے اور کہتے ہیں کہ سانپ
جابر و عین ہوا کی سر دیکھ اندازہ
کرنا پر جب بہار کے دن آتے ہیں تو
سونف کے درخت کی طرف جاتا ہے اور
اپنی آنکھوں کو اس کے پتوں پر ملتا
ہے یہاں تک کہ اوسکی آنکھیں روشن
ہو جاتی ہیں اور جو کچھ کہ اموت
جانور اور حشرات کو معاش کے
سباب کر نہیں اور تولد اور تناسل
اور امور موت ضروری کیوے الہام
ہوتے ہیں سو یہ سب احوال کتاب
عجائب المخلوقات میں خوب تفصیل
سے لکھے ہیں اور حکما نے لکھا ہے
کہ ہر مزاج مستعد ایک قوۃ خاص
کا ہے اور قوۃ قایل ایک کام میں
بہتر ہے

اور تقدیر اسی سے عبارت ہے کہ اجزاء کو جسم کے اس طور سے بنا دین کہ ایک قوت کے قبول کرنے پر مستعد ہو دے اور مہارت عبارت ہے اوس قوت کے فیض لینے سے تاکہ مصدر اوس معین کام کا ہو جاوے اور ان دونوں تصرفوں سے صلاحیت عالم کی تنظیم کی ہے۔

وَالَّذِي أَحْضَرَكَ الْأَرْحَىٰ جَعَلَكَ غَنَاءً أُخْوَىٰ ۖ وَأَوَدَّكَ نَحَالًا ۖ أَوَسَّكَ الْغَاسِقَ إِذْ يُسَاقُ ۖ وَأَسْفَلَ السَّجَىٰ ۖ وَجَعَلَ لَكَ الْفَلَاحَ ۚ
خُشْكَ سِيَاهَ ۚ فَتَمَّ ۚ هَا وَرَجَعْنَا ۚ لَكَ الْفَلَاحَ ۚ هَا وَرَجَعْنَا ۚ لَكَ الْفَلَاحَ ۚ هَا وَرَجَعْنَا ۚ لَكَ الْفَلَاحَ ۚ
اور یہ دروغ گار تیرا وہ ذات پاک ہے کہ اپنی قدرت سے ایسی چیز نکالی ہے کہ اوسکو جانور چرتے ہیں جیسے گھاس کہ اوسکو بہانم و وحوش نکالتے ہیں اور طرح طرح کے پھول و پھلجان کہ شہد کی کہی اور شکر خورہ اور اور پرندے اوسکو کھاتے ہیں اور طرح طرح کی کہتیاں اور سیوا دریل کہ آدمی اور بعض جانور اوسکے کہا نیسے فائدہ مند ہوتے ہیں پر کر ڈالا اوس کہتی کو خشک سیاہ کہ جاڑ کی خشکی اور دوسری کے سبب طوبت اور تراوت اوسکی جاتی رہتی ہے اور خشک اور سیاہ ہو کر ذخیرہ کر نیسے کام میں آتی ہے کہ نایابی کے وقت میں کام میں آوے اور جو کہ معلوم ہو کہ حق تعالیٰ رب اعلیٰ ہے کہ مرجع ہر کمال کا ہے ابتدا میں ہی اور انتہا میں ہی اور تجکو اوسکے نام کی تسبیح سے بڑی مناسبت اور جناب سے حاصل ہوئی ہے اب اپنے کمال کے نقصان سے اندیشہ نہ کر کیونکہ مسکین فقیر ٹھٹھک اور

عَزَّ وَجَلَّ ۚ سُبْحَانَكَ ۚ فَلَا تَكُنْ لِي ۖ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ۚ إِنَّكَ يَعْلَمُ الْغُيُوبَ ۚ
وَمَا كُنْخَفَ ۚ قُرْآنِ تَسْلِيمِ ۚ کَرِیْمِ ۚ تَمَّ ۚ تَمَّ ۚ تَمَّ ۚ تَمَّ ۚ تَمَّ ۚ تَمَّ ۚ تَمَّ ۚ تَمَّ ۚ تَمَّ ۚ تَمَّ ۚ
تحقیق خدا جانتا ہے آشکارا کہ اور پوشیدہ کو ۚ فتم ۚ ہم پڑیا دینگے تجکو ہر تو نہ بھولیکا ف
یعنی تو زبان نہ پڑھے لگ مگر جو چاہے اللہ وہ جانتا ہے پکار اور چاہے ۚ مَوَدَّ ۚ تَقْنَسِ ۚ
سُبْحَانَكَ ۚ تَمَّ ۚ تَمَّ ۚ تَمَّ ۚ تَمَّ ۚ تَمَّ ۚ تَمَّ ۚ تَمَّ ۚ تَمَّ ۚ تَمَّ ۚ تَمَّ ۚ
نکلتے ہیں اور تصفیہ اپنے قلب کا اوس تسبیح سے کرنا تاکہ آلودہ نہ ہو جاوے ۚ فَلَا تَكُنْ لِي ۖ
ہرگز نہ بھولیکا تو اس اسطے کہ تیرا استعداد تصفیہ قلب کے سبب کمال کو پہنچا اور کوئی نہ ک غیب کے
فیض کو حجاب نہ ہو سکیگا ۚ اَلَا مَا شَاءَ اللَّهُ ۚ یعنی کسی چیز کو علوم غیب سے جو تیرے ہتھ
کے لائق ہے اور میاق کے دن جو استعداد و ملکی تقسیم کا وقت تھا تیرے حصے میں پہنچی ہے
ہرگز نہ بھولیکا مگر وہ جو اللہ تعالیٰ نے چاہا ہے اور اوسکی حکمت نے تقاضا فرمایا ہے کہ تیرے دل
اس جہان میں بھول جاوے تاکہ قیامت کے دن مقام محمود کے حاصل ہونے کے واسطے ذخیرہ
ہووی چنانچہ حدیث شریف میں وارد کہ مقام محمود میں جنکو اس طہ کی حمد و ثناء اللہ تعالیٰ تعلیم فرمائیگا
کہ اس وقت مجھ کو یاد نہیں ہے اور بے شبہ مجھ کو مستعد و میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے داخل
اور عالم روحانی میں التفات اجمالی اور حمد و نیر کہتے تھے کہ مگر اس دنیا میں ایک حکمت کے
واسطے انکو پہلا دیا تھا اور بعض قرآن کے آیت میں کہ سیدنا مبارک سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
موجود گئیں تہیں وہ ہی ماشاء اللہ میں داخل ہیں کیونکہ پہلا نام ہی ایک طرح کا مسوخر کرنا ہے چنانچہ

۱۔ یہ سب سبقتیں
بیان کرنے بیان کیا
کین اسکا حکم تیرے
آگے بیان فرمایا ہے
حضرت مولانا صاحب
علیہ الرحمۃ نے ۱۲
نکتہ مشتمل ہے
کہ پہلا درجہ تیرا
آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی خاطر
پاک ہے
۱۔ پہلا درجہ
۲۔ پہلا درجہ
۳۔ پہلا درجہ
۴۔ پہلا درجہ
۵۔ پہلا درجہ
۶۔ پہلا درجہ
۷۔ پہلا درجہ
۸۔ پہلا درجہ
۹۔ پہلا درجہ
۱۰۔ پہلا درجہ
۱۱۔ پہلا درجہ
۱۲۔ پہلا درجہ

حقیقت میں بات یوں ہے تو جھگڑا کر نہیں قرآن اور دوسرے علموں کے مبالغہ اور کوشش ضرور
 نہیں ہے بلکہ جھگڑا چاہیے کہ دوسرے لوگوں کو ملے ہوئے علم یا دلا دے اور کامل ہونے سے کامل کیلئے
 طرف رجوع کرے کہ ہم نے جھگڑا محض امت کے تکمیل کے محنت اور رنج کیونکہ پہلے ہی ہے اور تیری
 تکمیل ہمارے ذمے پر ہے چنانچہ فرماتے ہیں فَكَرَّانُ تَفْعَلُ الَّذِي أَتَىٰ فِيهِ نَصِيحَتُكَ
 لوگوں کو اگر فائدہ کرے نصیحت کرنا ہر ایک کے موافق ترجمہ قرآن کا شاید کہ یہ شرط سوا اسکے نہیں
 کہ آئے بعد مکرر کرے نصیحت کے اور حاصل ہونے نا امید ہی بعض لوگوں نے تو کہ نہ مشقت کہنے
 نفس مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مثل قول اللہ تعالیٰ کے ومانت علیہم بجا بارگاہ
بیضاویؒ پہر یاد لا اگر نفع کرے یا دلانا اور نصیحت کرنا تاکہ تیرا کمال مستعدی ہو جاوے
 اور ہزاروں آدمی تیرے رنگ میں رنگ جاوین یہاں پر ایک سوال ہے جواب طلب کہ اکثر مفسر
 ایسے رنج و تعب میں ہیں وہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب تذکرہ دینا ہے خواہ
 کوئی قبول کرے یا نہ کرے ہر اس شرط کو کو اسلئے پڑایا ہے یہاں تک کہ بعض مفسرین نے سمجھا
 کہ مراد الہی یہ ہے کہ اِنْ تَفْعَلْتَ الَّذِي كَرَّاهُ اَوْ اَنْ لَمْ تَفْعَلْ بِسِ احکام قریہ کو محذوف
 رکھا ہے چنانچہ رب المشارق اور سراسر اہل تفہیم المحرمین بیان ہے اور دوسرے جواب یہی اسی
 قیاس سے ذکر کیے ہیں اور تحقیق تمام کی یہ ہے کہ تذکرہ اور موعظت اور پند دینا یہ سب مشروط
 قبولیت کے ظن کے ساتھ اور منصب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تذکرہ اور وعظ ہر شخص کے لئے
 نہیں مان حکم الہی بوجہ نجانا اور ڈرنا اللہ تعالیٰ کے عذاب تاکہ الزام محبت کا ہو اور عذر جہل و نادانیا
 نہ ہے اتنا نسبت ہر شخص کے ضرور ہے لیکن اسکو تذکرہ اور موعظت نہیں کہتے اپنی سورہ غاشیہ
 میں قول صریح یہ ہے کہ الامن تولے و کفر استنا ہے فذکر سے تو اس سے صراحت یہ ہے
 شرط بوجہ جی جاتی ہے اور یہ بات ہی ہو سکتی ہے کہ یہ شرط امر کی تاکید کے لیے ہے تذکرہ کے
 واسطے یعنی اگر کسی کو تذکرہ نفع کرے تو جھگڑا تذکرہ کرنا چاہیے اور یقین ہے کہ تذکرہ البتہ عالم میں
 کسی کو نفع کرے گی گو ہر کسی کو نفع نہ کرے پس گویا معلق ہونا ایک شے کا ایسی چیز ہو کہ
 کہ جبکا واقع ہونا ضروری ہے کہ یہ امر موجب تاکید کا ہے اور جو بیان فرمایا کہ جھگڑا معلق اللہ کے
 نفع کے واسطے تذکرہ کرنا چاہئے اب بیان اس شخص کا جسکو پیغمبر کے تذکرہ سے فائدہ ہو گا ورنہ
 میں سبکدش گسٹن گسٹن البتہ نصیحت پر لکھا جو شخص کہ ڈرنا ہے غرضی ہو
 قریب ہے کہ نصیحت یا دیکھا اور نفع مند ہو گا ساتھ اس نصیحت کے وہ شخص کہ ڈرنا ہے اللہ تعالیٰ
 پس تحقیق وہ شخص فکر لکھا اور سوچے کا نتیجہ اس نصیحت کے پس جانیگا حقیقت اس نصیحت کے
 اور یہ شخص شامل ہے عارف باللہ اور مشرود کو **بیضاوی**ؒ اب سمجھا دیکھا جھگڑا
 اللہ کا ڈر ہے ہر خد کہ جھگڑا علی العموم نصیحت کرنا فرض ہے لیکن ہر شخص کو اسے فائدہ نہ ہو گا
 بلکہ فائدہ اسکا مستعد او کے شرط کے ساتھ مشروط ہے امیواسلئے کہا گیا ہے سبب اصل مستعد او

شرطِ صحت است * مرد چون کورست عینک لبت است * اور علامت خدا کے خوف کی دل کا
 نرم ہونا اور سلامت رکھنا جاننا یہودہ اور یوحنا تو نے مصاحبوں کی تاکہ نواہیت اور صفائی
 روح کی ظلمت اور کدورت سے بدل بخا وے اور نبوت کے شعاع سے روشنی قبول کرتے ہیں
عزیز بنی * لوگ کا آخرت میں اور برترین قسم کے ہیں بعضہ اوہین سے یقین
 رکھتے ہیں آخرت پر اور بعضہ اوہین سے جائز کہتے ہیں وجود اوسکیو لیکن یقیناً نہیں جانتے
 اوسکو بسبب شک اور تردد کر ٹیکے اور بعضہ اوہین سے اصرار کرتے ہیں آخرت پر اور دونوں
 قسم تو نفع مند ہوتی ہیں ساتھ ہی بعضہ بعضہ کے خلاف قسم تیسری کے کہ اوسکو نصیحت
 کچھ فائدہ پہنچ کرے * **وکی تحت ہما الاشیء الذی یصلی النار انک لدری**
 اور سر کے ساتھ پیچھے وہ بد بخت نصیحت سے جو کوئی کہ ادیگا الگ میں جو اس الگ سے زیادہ تیز کوئی اگر
 نہ ہوگی دوزخ میں * **مصحف** * دور رہیگا ذکر سے اور نہ سے گا اوسکو سنا قبول کا جو شوق
 تر ہے بد بختی میں وہ شخص کہ زیادہ ہے بیج عداوت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے مثل ولید بن مغیرہ
 اور ابوہل اور مانند انکی یا اہل حق سے مراد کا فر مطلق ہے اس واسطے کہ بدتر ہے فاسق سے اور
 روایت کیا گیا ہے کہ تحقیق میں شخص وہ عثمان بن عفان ہیں اور اشقی رحل ہے منافقین سے
 اور بیان یوں ہے کہ ایک منافق تھا واسطے اوسکے ایک درخت کجور کا مال بیچ مکان الفل
 پس گر اپہل اوسکا بیج گہرا ضرر سی کے پس ذکر کیا یہ واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 پس یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی آدمی کو طرف منافق کے اس حال میں کہ نہیں جانتے
 تھے حضرت اتفاق اوسکا پس سوال کیا منافق سے درخت کا واسطے الضرر سی کے اوپر دعو
 اس بات کے کہ دیوے تھیکو اللہ کا درخت جنت میں پس کھانقہ نے کیا چون نقد کو بدلہ
 اودار کے نہیں کرونگا میں یہ سوداگری پس دیا اوسکو حضرت عثمان نے باع کجور کا پس اترے
 یہہ آیت جیسا کہ کلمہ میں ہے اور نظیر اس قصہ کی یہہ ہے کہ ادا کیا آنحضرت کی حاجت کو ایک
 آدمی نے پس فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آنا تو ہمارے پاس مدینہ میں پس آیا وہ شخص
 مدینہ میں پس فرمایا حضرت نے جو چیز محبوب ہو طرف تیرے آئی کرے یا یہ کہ دعا کردن میں
 اللہ کا ہے اپنے ساتھ جنت میں جانیکا کھا اوس شخص نے اسی بکری کو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے دوسکو اسی بکریاں پر فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تحقیق صاحبہ موسیٰ علیہ
 کے تھے عقیل زیادہ تجھے اور واقعہ یہہ ہے کہ تحقیق ایک بڑیا نے حضرت یوسف علیہ السلام کی
 ہڈیاں پرانی تبتلا میں پس کھا اوسکو موسیٰ علیہ السلام نے جو چیز تجھے محبوب ہو سوال کردن میں
 اللہ کا ہے یہ کہ ہوئے تو ساتھ میرے جنت میں ! سو بکری سے کہا بڑیا نے جنت کو بہت
 ہر کہ میں عطار اصد عوص * زود و باز و عطار ازین غرض * آرزو سے کل بود گل خار را *
 گلش گزارد آن بیچارہ * **روح البیان** * اور کنار اکر پکا اس نصیحت سے

وہ شخص جو بڑا بدبخت ہے اور حقیقت میں وہ شخص ہے کہ کچھ خدا کا خوف نہیں رکھتا ہے اور عداوت اور
 عداوت کے راہ سے کفر کرتا ہے پس حقیقت کلام کی سطر سے یہی کہ **مُتَّبِعِي الْيَمِينِ** لیکن سب سے
 اگلی جگہ واسطے کہ جو شخص خدا کا نہیں رکھتا ہے نہایت بدبخت ہے اس واسطے شقی کو من کا پختہ
 کی جگہ پر لائے ہیں **عَنِ نَبِيِّ هَذَا تَفْسِيرِ** اب یہاں پر معلوم کرنا چاہیے
 کہ آدمی کے بقاوت یہ ہے کہ عمل اور عقدا اور سکا درست نہ ہو اور جبکہ عمل نام درست ہے اور عقدا
 درست ہے وہ شقی ہے لیکن جو شخص کہ عقدا وہی فاسد رکھتا ہے وہ اس سے ہی زیادہ بدبخت ہے
 پہر اگر کوئی تصور اس کے عقدا میں چل بسید کہ سب یا مالوف ہونے اور تقلید کرنے سے کسی سبب
 باطلہ کے ہے تو اس کو ممکن ہے کہ نیک نصیحت اور مرشد کے سچا سے راہ پر آ جاوے اور جو شخص کہ عقدا
 اس کا سبب عداوت کے درست ہے کہ دیدہ و نہتہ انکار حق کا کیے جاتا ہے اور ایک بڑا حجاب کشف
 اس کے ہتھکڑی کے آئینے پر پیدا ہوا ہے کہ ہرگز تعلیم ملے اور ارشاد سے مرشد کے ہلام او کی ممکن
 نہیں رہی ہے اور بدبختی کے نہایت کو پہنچا ہے **وَمَا تَغْنِي الْاِيَابُ وَالشُّكْرُ**
 اوس کے شان میں ہے اور اس آیت میں مراد شقی سے وہ ہی ہے اور انجام اس کے کام کا
 یہ ہے کہ **الَّذِي يَصْلِي السَّارَاتِ** یعنی یہ شخص وہ ہے جو داخل ہوگا
 بڑی آگ میں کہ اس کا وصف سورۃ واللیل میں ہے جس جابے پر کہ فرمایا ہے کہ **فَاَنذَرْتُكُمْ**
نَارًا تَلَظَّى اور وہ ایک آگ ہے نیچے کے طبقے میں دوزخ کے کہ ساتون درجہ ہے اور فرعون
 والے اور اس بات کے منافق اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مائے کے منکر اسی طبقے میں ہو گئے
 اور دوسرے طبقے آگ سے سوزن میں بہت تیز ہے اور خند کہ حدیث میں وارد ہے کہ
نَارُكُمْ هَلْ جَزَاءُ مِنْ سَبْعِينَ جَزَاءً مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ كَلَّ جَهَنَّمَ مِنْ جَزَاءِ
 یعنی یہ دنیا کی آگ ستر وان حصہ ہے دوزخ کی آگ سے گرمی میں پس دوزخ کی آگ کی بہت
 دنیا کی آگ کے بہت بڑی اور بزرگ ہے اس واسطے حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ نہایت
 جہنم کی آگ ہے اور نہ صرف دنیا کی آگ ہے لیکن جو آگ کہ اسکے در کے میں ہے بہ نسبت دوسرے
 دوسروں کی آگ کے جہنم کی آگ کا حکم رکھتی ہے دنیا کی آگ کے نسبت سے پس آتش کبر
 حقیقت میں وہی آگ ہے اور سب اس آگ کی گرمی کی زیادتی کا بہت دوسری آگ کو
 اس مثال سے سمجھ لیا چاہیے کہ دنیا کی آگ سرد ملکوتین میں سردی کے موسم میں برف
 پڑنے کی حالت میں سردی کے کام میں مشغول ہوتے وقت جیسے تلاحی اور تقای علی الخصوص
 جڑنا پے میں اور مزاج ہی سرد ہو جیسے بڑا بھٹی مزاج اس قدر سوزن نہیں رکھتا ہے کہ اس کا تحمل نہ
 نہیں ہو سکتا پہر وہی آگ گرم ملک میں عین دو پہر کے وقت گرمی کے موسم میں گرمی کے کام میں
 مشغول ہوتے وقت جیسے باورچی گرمی اور زمان پڑی علی الخصوص جوان صغیر آدمی مزاج کو کہ
 روزہ داری ہو تو تپ ہی جڑی ہو تو قیاس کیا چاہیے کہ کتنا تفاوت اس آگ کی گرمی دوسرے

اگر کسی گرمی سے ہوتا ہے العیاذ باللہ من کل اصفاء الدنار عزیزی ۛ
 باوجود ایسی گرمی کی شدت کے ہلاک نہیں ہوتا ہے چنانچہ فرماتے ہیں شَمَّ لَا يَمُوتُ
 فِيهَا وَلَا يَحْيِي ۛ پرنہ مرے گا اس آگ میں اور نہ جیے گا ۛ عزیزی ۛ
 ترجمہ قرآن ۛ تفسیر میں پرماد وجود ہقدر عذاب کی شدت کے اور دراز
 ہونے مدت کے نہ مرے گا اس آگ میں کہ بسبب مرنے کے جسم اسکا اس بلا سے علیحدہ
 ہو جاوے اور روح اسکی اس کہہ سے نجات پاوے کیونکہ بنیاد اس عالم کے بدنوں کی ایسی ہے
 کہ روح آتے جدا ہو سکے اور پیدا نہیں ہو سکتا کہ احکام روح کے اس عالم میں بدن پر غالب
 ہو گئے اور بدن حکم روح کا پیدا کر سکے اور روح کا معدوم ہونا محال ہے اس واسطے کہ دنیا میں ہر چند
 محنت سخت اور مصیبتیں بے انتہا پیش آتے ہیں لیکن روح قابض ہوتی بلکہ نہایت سبقتیاری اور کثرت
 بدن کو جوڑ کر چلی جاتے ہی اور جو بدن کے بدن حکم روح کا پیدا کر سکتا تو کثرت ترکیب کا بھی ایسا
 غیر ممکن ہو گا ۛ عزیزی ۛ ۛ وَلَا يَحْيِي ۛ اور نہ جیے گا کیونکہ اسکی روح ہمیشہ دیکھ
 اور عذاب میں ہے یہاں تک کہ موت کی آرزو کریں گے اور موت نہ آوے گی اور اس قسم کی زندگانی
 حقیقت میں زندگانی نہیں ہے بہت عمر جو خوش گذر زندگی خضر کم ست ۛ دریا خون
 گذر و نیم نفس بسیار است ۛ پس پوست لٹکے بدن کا آگ کی تاثیر سے جل جاوے گا پھر روح کے غلبے سبب
 انا فانا و سرائیا چڑا پیدا ہو گا تاکہ اس میں ایذا اور دکھ زیادہ ہو چنانچہ زخم پر انگوڑے کے پتھر پڑنا
 تجربہ میں آچکا اور حیات سے کیدا گزشتہ من گزشتہ میں بیان اس شخص کا جو مذکر ہے پیغمبر
 فادہ مند ہوتا ہے کیا گیا تو فرماتے ہیں کہ خوف آہی کا ہونا آدمی کے دل میں سینے سے پیدا
 اور نصیحت بزرگوں کی ابتدا ہے کمال کی اور نہایت کمال کی دوسری چیز ہے عقائد کرنا نقطہ
 فوق ہونے پر نہ چاہیے کیونکہ اگر وہ خوف دل کے خیال کی مانند آیا اور چلا گیا تو کچھ کام نہیں آلا
 نہیں جب تک کہ دل میں جم جھاوے اور ہر ہر عضو کو برے کاموں کے بند کرے اور اچھے کاموں پر
 قائم کرے پھر جب ایسا ہو گیا تو اس وقت قابل اعتبار کے ہوا اور سبب ہو گا رستگار کیا ۛ
 عزیزی ۛ ۛ تَوَلَّىٰ قِيُوتَ فِيهَا وَلَا يَحْيِي ۛ اور شمر واسطے تراخی کے ہے مرتبوں سختی سے
 ایسے کہ تحقیق تردد و درمیان موت اور حیات کے پیغمبر میں زیادہ رکھتا ہے نفس خول سے اور کہا ابن
 عطاء نے لایموت فیستزیج من غم القطعية ۛ وَلَا يَحْيِي ۛ فیصل الی روح الوصال
 اور کھا قاشانی نے نہ مرے گا واسطے امتناع معدوم ہونے اسکی کے اور زندہ رہے گا حقیقت میں واسطے
 ہونے ہلاک میں روح کے ۛ روح البیان ۛ ۛ تَدَا فَلَکُمْ مِنْ تَزَكُّی ۛ
 و ذلک لعلکم تترعون ۛ شیک چھٹکارا پایا آئے جو پاک ہوا کفر اور شرک سے اور یاد کیا نام اپنے پروردگار
 پر نماز پڑھی وقت پر پانچویں ۛ فتح الرحمن ۛ تحقیق مراد کو پہنچا جو پاک ہوا اور پاک
 کی کسی قسم میں اور دل کی باکی کفر اور شرک اور باطل عقیدہ و سننے اور برسی نیتوں اور بد

اخلاق سے جیسے عمل یعنی بدیا ملنی اور صدق یعنی کینہ اور دغا بازی اور حسد اور تکبر وغیرہ ذکاوت سے
 بدن کی پاکی اور کپڑوں کی نجاستوں سے جیسے پیپ اور لہو اور بول و برہا اور سنی اور زنی اور سوکا
 اسکے تیسری پاکی بدن کی حدت اور جنابت سے وضو اور غسل کے ساتھ چوتھے پاکی بدن کی
 پیدا ہونیوالی چیزوں سے جیسے ناف کے نیچے بال اور لبیل کے اوزاخن اور بدن کا میل اور سوکا
 اسکے اور اگر کیکی ڈاڑھی یا سر کے بال لبے ہوں تو ہر سفتے میں جمعہ کی دن آن بالونکو دھونا
 اور کنگھی کرنا اور عطر لٹا سفت مٹکدہ ہے پانچویں مال کی پاکی کرنا زکوٰۃ اور صدقات کی
 دینے سے اور سود کا مال لہانے سے بچانا اور کسے اور طور کے حرام مالوں سے جیسے جوا اور زنا کو
 اجرت اور یگیان لگانے کی اجرت مکروہ تہرہ ہی ہے اسیے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 مزدوری سینگے کہنچنے کی دی ہے اگر حرام ہوتی تو حضرت کا ہیکو دیتے مظاہر الحق
 یا جو نجس چیزوں کی تجارت سے حاصل ہو جیسے کیے چمڑے فرار کے اور دوسرے کام نجس
 کہ ماہتہ ہرنا پڑے **عریزی** ۵ و ذکر کو اسم کریمہ فصل ۱۱ اے ساتھ دل اور
 زبان کے ہر تمام کی پانچون نماز وقت پر اسیے کہ ذکر ساتھ دل کے کرنا مراد معرفت الہی کی ہے
 اور مراد نماز سے عبارت تو صغ سے ہے روایت کیا گیا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا
 اللہ تعالیٰ سبحانہ نے کہ حقیق واسطے میرے ساتھ نمازی کے تین شرطین ہیں ایک انعن کی
 یہ ہے کہ اترتی ہے رحمۃ آسمان سے اوپر سر نمازی کے جیتک کہ وہ نماز پڑھتا ہے اور
 دوسرے یہ ہے کہ چپا تے ہیں اوسکو ملائکہ پروں میں اور تیسرے یہ ہے کہ مناجات کرتا ہے اپنے
 رب سے جو وقت کہ کہتا ہے یا رب کہتا ہوں میں لکھتا ہے پھر فرمایا حضرت نے اگر
 جانے نمازی کہ کسکی مناجات کرتا ہوں میں کہی دوسرے جانب التفات نہ کرے ۵
روح البیان ۵ حضرت مولانا یعقوب چرخ رحمتہ اللہ علیہ نے فرمایا ہے
 کہ اس آیت میں اشارہ ہے سلوک کی منزلوں کی طرف کہ اول و سکی تو چہ ہے اور بعد اوسکے تکبیر
 اور تصنیف نفس کا ہے یعنی پاک اور صاف کرنا اور کرنے سے بری صفتوں کے اور حاصل کرنے
 شیک صفتوں کے اور بعد اوسکے ہمیشہ کے ذکر لسانی اور قلبی اور روحی اور سرے کے ہے اور بعد اوسکے
 پونچھا ہے مشاہدات کے مقام کو پس **تذکرۃ** ۵ اشارہ ہے اول مرتبہ کی
 طرف اور ذکر اسم کریمہ اشارہ ہے ذکر قلبی کے ہائیسہ ہیکوں کی طرف اور **فصل**
 سے اشارہ ہے مشاہدہ یکا مرتبہ حاصل ہونے کی طرف کہ **الصلوة معراج المؤمنین**
 کی یہی سنے ہیں اور حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ہے کہ جو کوئی صدقہ
 فطر کا ادا کرے اور عید گاہ کے راستے میں بھی تکبیر کہتا جاوے اور عید گاہ میں پونچنے کے بعد
 کہے اور عید کی نماز پڑھے تو میں امیدوار ہوں کہ اس آیت کی بشارت میں داخل ہوگا پس کے
 کالفظ اس سورہ میں زکوٰۃ سے ماخوذ ہے اور صدقہ فطر کا جب ہو یا فرض حکم زکوٰۃ کا کہتا ہے

پہلے لفظ اشارہ صدقہ فطر کے لینے کے طریق ہو اور ذکر اتم رہے اشارہ ہے عید کی تکبیر پہلی اور فصلی اشارہ ہے عید کی نماز کی طرف پس مقصود حضرت امیر المؤمنین کا اس تفسیر سے یہ کہ ہر جگہ قرآن میں زکوٰۃ کا ذکر نماز کے بعد آیا ہے اور یہاں پر جو نماز پر بلکہ ذکر پر ہی مقدم کیا ہے تو ضرور کوئی خاص صورت مراد ہے کہ اوس میں یہ تینوں کام ترتیب سے واقع ہوں اور وہ صورت شروع میں سوائے اس صورت کی نہیں ہے اور فقہائے ان تینوں سے شرطین اور ارکان نماز کے مراد رکے ہیں اور کہتے ہیں کہ تنز کے کچھ اشارہ ہے طہارت کی طرف خواہ وضو اور غسل ہو خواہ تمیز اور ذکر اتم رہے اشارہ ہے تکبیر تحریمہ کی طرف اور فصلی اشارہ ہے نماز ادا کرنے کی طرف اور حضرت امام عظیم نے موافق اس تفسیر کے دو مسئلہ فقہی مسئلوں سے اس آیت سے نکالے ہیں اولین سے ایک تو یہ ہے کہ تحریمہ باندھنے کے وقت بالخصوص ابد اکبر کا لفظ کہنا لازم نہیں ہے چو چیز کہ خدا کا ذکر ہو سکے کفایت کرتے ہے جیسے الرحمن عظیم یا لا الہ الا اللہ یا سبحان اللہ مگر جو ذکر ملا ہو اعراض اور حلیت ہو شروع نماز کا اوسے جائز نہ ہو جیسے اللہم غفرلے کہ ذکر خالص نہیں ہے اور ان میں سے پہلی کہ تحریمہ ان کے نزدیک نماز کی شرط ہے رکن نہیں ہے یعنی نماز میں داخل نہیں ہے کیونکہ فصلی ذکر اتم رہے کے بعد حرف عطف کے ساتھ لائے ہیں کہ معطوف اور معطوف علیہ کی مناسبت بالذات کرتا ہے اور اسی ذہب سے یہ بات بھی نکلتی ہے کہ اکثر نماز کی شرطین جیسے طہارت اور سرعورت اور رو قبلہ ہونا اگر تکبیر تحریمہ کے وقت کیونکہ حاصل نہ ہو اور بلا فصل بعد اوس کے حاصل ہو جاوے تو نماز اوسکی درست ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ کہتے ہیں کہ تکبیر تحریمہ ہی نماز میں داخل ہے اس واسطے کہ تکبیر مذکور قیام کی حالت میں قائم رہتا ہے اور قیام نماز کا رکن ہے اور جو ارکان کہ بطور فرضیت کے مقرر ہوئے ہیں وہ ہیں نماز ارکان سے ہیں پس شرطین نماز کی اوسکے ذہب پر تکبیر تحریمہ کی حالت میں ضرر چاہیے کہ عذابی کا اور جو ان آیتوں میں فرمایا کہ حاصل ہونا کمال کا اور خلاصی عذاب سے موقوف تکبیر اور ذکر اور نماز پر ہے کہ خدا کے خوف کا پہل ہے تو مقام اس بات کا تھا کہ کا فر بطور شبہ کے ذکر کریں کہ ہکو باوجود کمال عقل و دانش کے کس واسطے خوبی ان اعمالوں اور اعمالوں کی معلوم نہیں ہوتی اور سبب ہوا اس سبب کا حاصل کر نیکی و نجات کس واسطے جاری نظروں سے پوشیدہ اور مخفی رکھا ہے جواب میں اوسکے فرماتے ہیں کہ سب لوگ بستیات ازلے کے ان چیزوں کے کمال کو نہیں جانتے بلکہ تھوڑے دنوں کی حیوۃ الدنیا والآخرۃ خیر و کفائی طبعیت پرستی پرستے ہوئے دنیا کی زندگانی کو آخرت پر اور دنیا ایک ہرزہ زار سے بڑھ کر نہیں ہے اور انجام اسکا سو کہی گہاں لی طرہ یہاں سوجاتا ہے اور جاتی بوجہی لذتوں میں دنیا کی اور حاصل کرنے میں نام و جاہ کے

کمال کو منحصر جانتے تھے حالانکہ دنیا کی زندگی ہرگز اس قابل نہیں کہ آخرت کی زندگی پر ترجیح دیا جادوی کیونکہ آخرت سب کے سب اوسمین نیک ہے بدسل کو اوسمین گنجائش نہیں بخلاف دنیا کے زندگی کے کہ ہر چند نعمت اور جاہ و حشمت سے گذاری جاوے لیکن اوسمین رنج و فکر اور غم اسکو لازم ہے اور کوئی نعمت دنیا کی نظر نہیں آتی مگر ایک دکھ اور ضعف اور کھلا ناچھیچہ لگا ہے اور اگر با بعض دنیا ہی نیک ہو اور کسی طرح سے شر اور بدی اوسمین گنجائش نہ کرے اگرچہ یہ فرض محال ہے دنیا اس قابل نہیں ہے کہ آخرت پر ترجیح دیا جادوے کیونکہ آخرت دنیا فانی ہے اور آخرت باقی چنانچہ فرماتے ہیں **وَالْبَاقِي** اور آخرت بہت باقی ہے دنیا سے کیونکہ دنیا کے بقا ہر چند دراز و طویل ہو لیکن فنا و کسے پیچھے لگے ہے اور آخرت کے بقا کو فنا کا کھٹکا نہیں اسی واسطے کہا گیا ہے **ع** حاصل دنیا کہیں تانبو چن گذرندہ ست نیز ز بوجہ غرض دنیا سے یہ کہ اسکو آخرت کا وسیلہ کریں کہ **وَاللَّيْسَ مِنَ الْآخِرَةِ** یعنی دنیا کہستی ہے آخرت چنانچہ عقلانے کہا ہے کہ دنیا کو جلتے گہر کی طرح سے سمجھنا تاکہ ہو سکے اوسمین جاہر نکال **ع** حاتم طائیؓ عمر عزیز ست غنیمت و شہ **ع** گوئے کہ توانی بہر از میدان **ع** نکتہ فہون نے لکھا ہے کہ اسکلام اعجاز نظام میں باوجود کمال اختصار کے دو دلیلین قوی باطل کرنے پر دنیا کے ترجیح کے آخرت پر مذکور ہیں یعنی ایک تو خیر ہونا اور دوسرے باقی رہنا واسطے کہ عاقل ہرگز آؤنے کو اعلیٰ کے بدلے میں نیچا کی طرح سے خانیکی باقی کے بدلے خستیاں نہ کر گیا پس ترجیح دنیا کی آخرت پر تاجر و مکی مقتضای عقل کی یہی خلاف ہے کہ بادشاہوں اور امیروں اور علما و حکماء سے بہت کم عقل کہتے ہیں اور مضمون کو کہ ترجیح دنیا کی آخرت پر نچا ہے اور ظالم دنیا سے نہ لکھایا چاہیے مقتضای نفوس بنی آدم کی خلاف دیکھا کہ اونکی حیثیت میں محنت دنیا کی اور موتہ پرانا آخرت سے ودیعت ہے یعنی امانت ہے اور ہرگز آخرت کے ترجیح کو وہم و گمان اور نکالنا باور نہیں کرنا چاہیے واسطے ثابت کرنے اس مطلب کے اگلے کتابوں کی سند سے کہ عالم کے فرقہ و تزیں علی الخصوص عرب کے ملک کے ہونیوالوں پاس مسلم الہیوت نہیں لاکر فرماتے ہیں **إِنَّ هَذَا كَفَى الصَّحُفَ الْأُولَى** **ع** صحیفہ ابراہیم و موسیٰ **ع** یعنی تحقیق یہ مضمون **وَقَدْ آتَاكُمْ مِنْ نَسْرِكُمْ** سے یہاں تک کہ مذکور ہوا البتہ اگلی کتابوں میں ہی مذکور ہے و کسی وقت میں یہ مضمون منور اور بدلائین کیا صحفونین حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ علیہم السلام کے کاون پر نشان سے نازل ہوئی تھی پس یہ اوں قاعدہ کلیوں سے دین اور شریعت کے ہے کسی پیغمبر کے زمانہ میں نہیں ہوئی اور انکار اور نکالنا گویا علوم بشریہ کا انکار ہی کہ سو فطریات کا انکار درکشاف میں مذکور ہے اور بعضے حدیث کی کتابوں میں ہی سند ضعیف سے دیکھنے میں آیا ہے کہ ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کتنی کتابیں نازل ہوئی ہیں ایسے فرمایا کہ ایک سو چار کتابیں حضرت آدم پہ دس صحیفے اور حضرت شعیب پر

پچاس صحیفے اور ادریس پر تیس اہل حضرت ابراہیم پر دس صحیفے اور تورت اور جیل اور زبور اور فرقان اور طیبی کشاف کے حاشیہ میں ایک سو چودہ لایا ہے اور ان سب میں سے ہر صحیفے سو ہے تورت کے موسیٰ علیہ السلام پر زیادہ کہتے ہیں وہ علم بالصواب لیکن زبان سننے میں نہیں آیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر سو تورت کی دس صحیفے دو کے نازل ہوئے ہیں اور حضرت ابراہیم کے صحیفے تو موجود ہیں اور عین طرح طرح کے وعظ اور نصیحت ہیں چنانچہ او عین سے ایک یہ ہے **يَكْتَبُنِي لِلْعَاقِلِ اَنْ يَكُوْنَ حَافِظًا لِلْسَانَةِ عَارِفًا بِرُكَاْنِهِ مُقْبِلًا عَلٰى شَاْنِهِ** یعنی عاقل کو چاہیے کہ اپنے زبان کو نگاہ رکھے اور اپنے زمانے کو پہچانے اور اپنے کام پر بالکل مصروف ہو جاوے **عَذِيْزِيْ** اور عقل کیا گیا ہے صحیفہ موسیٰ سے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اے بیٹے آدم کے اچھا عمل کر تو بڑے نفس اپنے کے پہلے اور ترے سوا تجھ کو اور نہ فریب میں ڈالے تجھ کو تحقیق سفر نیچے او کے ہے اور نہ غفلت میں ڈالے تجھ کو زندگانی دنیا کی اور دوزخی امید کی توبہ سے پس تحقیق تو نادم ہوگا او پر تاخیر کرنے تو بڑے کفر نہ نفع دیگی تجھ کو ندامت اے بیٹے آدم کے جوقت کہ نہ نکالیکا تو حق میرا مال میرے لیے کہ مال دیا میںے تجھ کو اور روکا تو نے اس مال سے حق فقرا کا تو مسلط کر دوں گا او پر میرے عالم لسیل کا تجھ سے اس مال کو اور نہ ثواب دوں گا اور یہ تفسیر تیسرے کے مذکور ہے کہ دالالت کرتا ہے کلام او پر قول حضرت امام عظم رحمۃ اللہ علیہ کے کہ تحقیق قرآن کی زبان فارسی میں سچ نماز کے اور نیک نزدیک صحیح اور درست ہے وہو قرآن **يَا كَيِّ لِسَانٍ قُرْبَى لَّآئِهٖ جَعَلَ هَذَا الْمَنْ كُوْرَمَنْ كُوْرًا فِيْ ذٰلِكَ الصُّحُفِ وَلِيْذٰلِكَ قَالَ اِنَّهٗ لَعِنِيْ زُهْرًا اَلْوَلِيْنَ وَلَا شَاءَ لَآئِهٖ لَمْ يَكُنْ فِيْهَا هَذَا النَّظْمُ عِنْدَ الْغَنَاقَانِ قُرْآنًا لَّاِنَّ الْعَبْدَ بِالْمَعَارِيْ وَالْاَفَاظِ طَوُّوْهُ وَقَالُوْهُ** یعنی وہ قرآن ہے کہ ساتھ کسی زبان کے پڑا جاوے اس لیے کہ تحقیق گردانا اللہ نے اس مذکور کیا گیا اور صحیفوں میں اور سیوا سے فرمایا اللہ نے اور تحقیق وہ قرآن البتہ مذکور ہے بیچ کتابوں پہلی پیغمبر و سکے اور نہیں شک کہ تحقیق یہ قرآن نہ تھا بیچ اور صحیفوں کے ساتھ اس نظم اور ساتھ اس لغت کے اور تھا قرآن اس لیے کہ تحقیق عبرۃ ساتھ معانی کے اور الفاظ طروف اور قوالب قرآن کے ہیں اور روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہا کہ تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے اور رکعتوں میں کہ وتر کرتے ساتھ تین کتابوں پہلی رکعت میں **سُبْحَانَكَ اَسْمُكَ** کو اور دوسری میں **قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ** اور تیسری میں **قُلْ هُوَ اللَّهُ** کو اور **وَلِلَّهِ اَعُوْذُ رَبِّ الْفَلَقِ** اور **قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْاَشْرَارِ** کو اور اسی پر عمل ہے امام شافعی اور مالک رحمۃ اللہ علیہما کا اور نزدیک امام عظم اور امام رحمۃ اللہ علیہما کے تیسری رکعت میں **قُلْ هَسُوْا لِلّٰهِ** کا پڑھنا مستحب ہے روح البیان فرمایا علیہ السلام نے کہ جو کوئی پڑھے سورہ علی کو دیکھے اللہ تعالیٰ اس کو دس نیکیاں

گنتی ہر حرف کی کہ نازل کیا اوسکو اللہ تعالیٰ نے اوپر ابراہیم اور موسیٰ علیہم السلام ۷ بیضاوی
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۱۹۱ یہ سورہ ملی ہے اس میں چالیس آیتیں اور بہتر
 کلمے اور ایک سو ایک نوین حرف ہیں اور حدیث شریف میں مکرر آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم اکثر نازون میں مخصوص جمعہ کی نماز میں اور عشا کی اس سورہ کو سب سے پہلے اُتار دیتا اَلَا عَلٰی الْخَلْقِ
 سورت کے ساتھ دونوں رکعتوں میں جمع فرماتے تھے پس بط اس سورہ کا سب سے پہلے اسم کریم
 ساتھ اشارہ نبوی سے ثابت ہوا اسی واسطے صحابہ کرام نے قرآن جمع کرنے کے وقت اس سے پہلے
 یہ سب سے پہلے اسم کی سورت کے کلمے اور تامل کرنے سے بہت سی وجہیں ربط کی غائز
 نظر آتی ہیں چنانچہ اون میں سے ایک یہ ہے کہ اس سورہ میں فَذٰکِیْنِ اِنَّمَا اَنْتَ
 مُذٰکِرُوْہِہٖمَا اور اس سورہ میں فَذٰکِیْنِ نُّفَعِلُکُمُ الْاَلَمَ کُنٰی ہے
 اور اس سورہ میں نَضَلْنَاکَ اِلَیْہِمْ اَوَّلَ الْبَرِّ اور اس سورہ میں یٰصَلٰی النَّارَ الْکَلْبٰی
 واقع ہے اور ختم اس سورت کا اس معنوں پر ہے کہ دنیا کی زندگانی کو ختم یا کرنا میرا ہے
 اور آخرت ہر صورت سے بہتر ہے اور اس سورہ میں تفصیل اور لوگوں کے حال کی ہے
 کہ دنیا کی لذت میں مشغول ہیں اور آخرت کو پہلا دیا ہے اور لوگوں کا حال ہے کہ دنیا میں
 آخرت کی زندگانی کے واسطے مشقتیں کھینچتے ہیں اور تفصیل آخرت کی خوبی کی یہی ہے کہ طہر طہر
 لغتیں دمان موجود ہیں اور سب باتے غیر فانی ہیں پس گویا بابتیں یہ سورہ تمام
 اس سورت کی ہے گو کہ بندوبست میں کلام کے مشابہت کم ہو اور اس سورہ کو سورہ غاشیہ
 اس واسطے کہتے ہیں کہ غاشیہ نام قیامت کا ہے اور اول میں اس سورہ کے ہول قیامت کی
 ڈرانا ہے اور ڈرانا قیامت کے حالات سے بڑا مقصود قرار کیا ہے ۷ عَزِیْزِ ۷
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۱۹۲ اَنْتَ کَذٰبٌ ۷ الْغَاشِیَۃُ ۷
 کیا پہنچی تجھ کو قیامت کی خبر کہ لوگوں سے کیا کریگی ۷ عَزِیْزِ ۷ اور غاشیہ
 عرب کے لغت میں اس چیز کو کہتے ہیں جو چھپالے تے ہیں اسی واسطے زین پوش کو غاشیہ کہتے ہیں
 اور قیامت کا دیشہ کسی چیز کو چھپا دینا اور پہلے ہونے کو کہ برب شدت ہول کے پوشیدہ
 ہو جاوے گا دوسرے دن کو سب طرقتے یعنی اوپر اور نیچے آگے پیچھے دائیں اور بائیں سے
 اس روز عذاب جسا و گنا خانہ دوسری جائے پر فرمایا ہے یَوْمَ یَغْشٰہُمُ الْعَذَابُ
 مِنْ قَوْفِیْہُمْ وَ مِنْ تَحْتِہُمْ وَ مِنْ فَوْقِہُمْ وَ لَآ یَسْتَغْنٰوْنَ ۷ لَآ یَسْکُنُوْنَ ۷ لَآ یَسْأَلُوْنَ ۷ لَآ یَسْتَعْیٰزُوْنَ ۷ لَآ یَسْتَعِیْذُوْنَ ۷ لَآ یَسْتَعِیْذُوْنَ ۷ لَآ یَسْتَعِیْذُوْنَ ۷
 مسلمانوں کے ہی کا مونگو چھپا دین کے اول کو جط کے طور سے اور دوسرے کو عفو سے اور
 غرض پوشنے سے کہ تجھ کو کچھ قیامت کے خبر پہنچی ہے یہ ہے کہ ہنسنے والا کمال تو ہے
 کان دہر کے ملقت ہو جاوے اور آئندہ کی بات کو حضور دل سے سننے چاہیے بعد اس جگہ کا
 اور جملہ نئے کے معاملہ اس دنیا کو گولنے بیان فرماتے ہیں وَ جَوَّہُ یَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ۷

یعنی کتنے منہ اوس روز ذلیل اور خوار ہو گئے ۛ عَزِيزِي ۛ پس دُجُوۃً مِّنْهُم
 اور خالص شیعہ اوس کی خبر تقدیر کلام کے محتاج و موجب ساتھ اضافہ کے ہر گاہ کہ تھا
 غشوعہ جبر وجہ کے حذف کیا گیا مضاف کو اور قائم کیا گیا مضاف الیہ کو مقام مضاف کے
 ۛ رُوْحُ الْبَیِّنٰتِ ۛ ہر خد کر ذلت اور خواری صفت چہرے والوں کی ہے لیکن
 جو انما ذلت اور خواری کے اکثر چہروں پر ظاہر ہوتے ہیں تو گویا ذلت اور خواری صفت
 چہروں کی ہے اور عرب کا قاعدہ ہے کہ ذات سے شخص کے منہ اور گردن اور کمر ساتھ تعبیر
 ہیں کیونکہ یہ اعضا ہر شخص کی ذات کے بقا کا سبب ہیں گویا قائم مقام ذات کے ہیں
 اور وہی چہرے اون لوگوں کے چہرے ہو گئے اور دنیا میں کہے خوف اور چکنا اور فرد
 اور ذلت اور خواری دین کو مقدموں میں اپنے اوپر پسند نہ کرتے تھے اور ربیع اور مشقت
 دینے سے استرحٹ ڈھونڈ لے تھے اور صورت آرائی اور تن پروری میں مشغول اور ہر
 سیواسے لذیذ طعام کھانا اور ٹہنڈے شربت و بخار پینا اور استعمال عطریات کا کرنا اور نکاح
 ہوتا دنیا سے سوا و بدن بدلے میں ہنگام اور تن پروری کے اور ذلت اور خواری میں
 گرفتار کرین گے اور خوف فروشی دنیا میں دین کے مقدموں میں اور امدت کے معاونین
 و مددگاروں نصیب ہوتے تو بڑے بڑے وجہ ثواب کے پاتے لیکن تکلیف کے کاموں سے اپنے
 تن پروری کی سبب دل چرات تھے چنانچہ اوس کے بدلے میں اوس روز تکلیف اعمال
 شاقہ کے اور کھونکے اور ربیع حجاب اور بے ثواب اور کھولیکا چنانچہ فرماتے ہیں عَاۤمِلَکَ
 نَاصِبَۃٌ ۚ نَّضَلٰی نَارًا حَامِیۃً ۚ لَّسْتُ فِیْ عَیْنِ اَنۡبِیَآءٍ ۚ لَّکِنۡ لَّکُمۡ طَعَامٌ
 اَکَلْتُمْ ضَرِیۡمَہٗ ۚ لَا یَسْمِیۡنَ وَلَا یَعْرِیۡنَ مِنْ جُوعٍ ۚ
 محنت کر نیوالے مصیبت دیکھنے والے اگ میں اندر آویں گے جلتی آگ میں پلائے جاویں گے
 پانی ایک کہہ لیتے چستے سے نہیں ہے اونکے واسطے و ان کوئی کہانا مگر ضریم کے قسم سے
 نہ موتا کرتا ہے بدن کو اور نہ کام آوے ہو کہ نہ میں ۛ عَزِيزِي ۛ عَاۤمِلَکَ نَاصِبَۃٌ ۚ
 وہ دن خبر میں وجہ کی نَضَلٰی نَارًا حَامِیۃً ۚ یہ خبر تیسری ہے دُجُوۃً کِی ۛ
 رُوْحُ الْبَیِّنٰتِ ۛ عَاۤمِلَکَ ۛ یعنی وہ چہرے اوس روز کام کر گئے کہ اون سب میں
 ایک یہ ہے کہ کمال ذلت اور محنت سے چرہا ہو گا آگ کے ہاتھوں پر جو دوزخ میں ہیں اور انہیں
 میں سے ہے کہ طوق اور زنجیریں آگ کی گردن اور پاؤں میں گھسیٹیں گے اور تفصیل ار
 اعمال شاقہ کی جو اوس روز واقع ہو گئے دوسری سورہ توحید میں مذکور ہے جیسے سَاۤرِقٌ
 مَعۡرُوۡدٌ وَاَوْحَاۡوۡہٗ فَعَلُوۡہٗ ثُمَّ لَا یُحِیۡیۡہُمۡ اِلَّا سَلۡسَلَۃٌ ۚ ذَرَاۡعَاۡہُمۡ سَلۡسَلُوۡہٗ وَیَوۡمَ
 یَدۡعُوۡنَ اِلٰی نَارٍ جَہَنَّمِ دَعَاۡوِیٰطُوفٌ ۚ بَلۡلَیۡۤا وَبَلۡلَیۡۤا اِنَّ اَوۡلٰیئَکُمۡ شَرۡفِیۡنَ وَاَرَادَ کہ انہیں
 مکرہ کو چاندی سونے کے تخمیں آگ میں گرم کر کے دینے پشیمان اور ہلوا و سب

اور جو لوگ کہ بخار پائے رکھتے تھے اور حق تعالیٰ کا حق اون جانوروں میں سے ادا نہیں کرتے تھے تو
 اونکو قیامت کے میدانِ حیت لٹا کر جانور و انکو حکم دیا جائیگا کہ انکو روندو اور تصویر بنائی و انکو تکلیف
 دینگے کہ اپنے بنائے ہوئے تصویر و زمین جان و الو اور اون لوگوں کو کہ چوٹے خواب بیان کرتے ہیں
 حکم ہوگا کہ دو جو میں گرہ لگا دو اور جو لوگ کہ حق بات سے خاموش ہوئے اگ کی لگامیں اونکے
 منہ میں ڈالیں اور علی بن ابی القیس **عزیزی** **ہا** ناصبہ وہ چہرے اون
 اون عیالوں کے سبب دکھ اٹھادین گے اور مردادوں چہروں سے چہرے ریاضت کرنا
 ہنود اور یہود اور نصاریٰ اور دوسرے باطل سینوں کے ہیں کہ دنیا میں شاق عمل خدا کیوٹو
 کرتے ہیں اور محض بچ اٹھاترین اسلئے کہ رضیتین اونکی اپنے وقت کے پیغمبر و کئے انکار کے سبب
 بیامدہ اور اکارت ہیں اور کتبے مفسرین نے کہا ہے کہ عمل دنیا میں اور ربخ آخرت میں مراد
 اور وہ چہرے چہرے عیاشوں اور دولت مندوں اور مال اور جاہ کے طالبوں کے ہیں کہ حاصل نیکو
 ان مطلبوں کے دنیا میں بڑی بڑی محنتیں اور مشقتیں کرتے تھے آخرت میں پہل اون تکلیفوں کا
 ربخ بیہودہ اور مشقتیں بیامدہ حاصل ہونگے بلکہ فقط اوس ربخ بیہودہ پر کفایت ہوگی کہ
 یہی اوس کے ساتھ زیادہ کیا جائیگا کہ اس آیت میں اوسکا بیان ہے **تصلیٰ نارا حاکمیتہ**
 بیہوشین گے کہ بہتی آگ میں بدلے سہات کے کہ خدا سے فافل ہو کر مواد رکانون میں اور
 خشکانو میں رہا کرتے تھے **عزیزی** **ہا** اور بیان اس آگ کی گرمی کا حدیث
 شریفین یوں وارد ہے کہ ایک ہزار برس تک وہ آگ پہو کی گئی تو سفید ہو گئی پھر ہزار برس
 پہو کی گئی تو سرخ ہو گئی پھر ہزار برس پہو کی گئی تو سیاہ ہو گئی اب اوس سیاہی پر ہے
 اور جب گرمی و دوزخ کی ہوا کے اون کے اندرون میں نہایت تشنگی پیدا کریگی بے اختیار پیاس
 پیاس پکاریں گے کہ شاید پانی پینے سے یہ پیاس دفع ہو جاوے تو اوس وقت **تسقی من عین**
انبیاءہ **ہا** پلائے جاوینگے پانی ایک کہولتے چستے سے کہ جسکے پیتے ہی اونکے منہ کباب ہو جائیگا
 اور آتین اونکے ٹکڑے ٹکڑے ہو کر گڑبگڑیے پھر فوراً درست ہو جائینگے اور اسطور سے عذاب میں
 گرفتار ہوں گے اور یہ جہان اونکی عوض میں جو گلاب اور کیوڑا ڈال کر برف میں ٹہنڈا کر کے
 پیتے تھے اور جب دوزخ کے لوہوں کی گرمی اور اس پانی کی ٹپٹ میں اونکی جمع ہو کر ہو کر
 آگ ہو جائیگی تو ایک ہزار برس پہو کا عذاب اون پر مسلط ہوگا اور حدیث شریفین میں ہے
 کہ یہ پہو کا عذاب اکیلا دوزخیوں کو دوزخ میں سارے عذابوں کے برابر ہوگا پھر یہی
 داویلا کے بعد دوزخ کے پیاد و نکو حکم ہوگا کہ لوگوں کو کچھ کہلاو لیکن **لیس لہ صراط عامر**
 نہیں ہے اونکے واسطے دمان کوئی کھانا مگر ضریع کے قسم سے اور ضریع نام ہے ایک گھاس کا
 کہ اکثر پانی کے کنارے پر ہوتے ہے اور میٹک کہ سبز رہتی ہے تو اوسکو شریق کہتے ہیں اور اوس
 جار کے کام میں آتی ہے اور جب خشک ہو جاتی ہے تو اوسکو ضریع کہتے ہیں اور زہر قاتل ہو جاتی

اور کوئی جانور اسکو نہیں کہتا اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ دہان کے ضریح کو یہاں سے
 ضریح پر قیاس نہ کیا جائے اسلئے کہ وہ ایک چیز ہے آگ کے اور چیز ہے مین جیسے کانٹا اور
 اور کرطوائی مین لہوئے سے زیادہ اور بد بو مین مردار سے بدتر اور گرمی مین آگ سے بدتر ہے
 اور وجہ اسکی یہ ہے کہ جیسے کہ دنیا مین جو ہر خاک اور آب کا طبیعتو نہر ہیا کہ حیوانات
 اور نباتات کے غالب ہے سہیطہ سے دوزخ مین جو ہر زاری طبیعتو نہر دہانکے حیوانات اور نباتات کے
 غالب ہے پس حیوانات اور نباتات دہانکے ظاہر صورت مین حیوانات اور نباتات سے دنیا کے مشابہت
 رکھتے ہین اسواسلئے کہ اس نام سے وہ یہی پکارے جاتے ہین والا معنی مین مادہ اور خاک
 جو ہر آگ کا ہے اور ہر چیز مین دہانکی سوزش اور ناریت موجود ہے اور جو مقصود کہانا کھانے کا
 خالی ان تین چیزوں سے نہیں ہوتا ہے یا تولدت یا موات یا بدن کا یا دفع کرنا ہو کہ کا سوز کر
 کرنے سے ضریح کے اور اس کے وصفون کے جو حدیث شریف مین وارد ہین سولدت تو کو سون نزدیک
 نہیں پہنچتی اب باقی رہین دو چیز مین دوسرے کہ بعضے وقت بد مزہ کھانے سے یہی کچھ مقصود
 ہوتے ہین اوکے یہی نفع فرمائے لایس مین و لایس مین جو جمع ہونے سے دہان کے ہونے
 اور نہ کام آوے ہو کہ مین ۛ عن یزیدی ۛ روایت کیا گیا ہے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ علیہ
 اوہراو کے ہو کہ ساتھ اسطور کے کہ بے قرار ہونگے طرف کھانے ضریح کے پس جو وقت کہانا
 اوکے کو غالب ہوگی اونہر پائیں مین مضطرب ہونگے طرف پسینے جمیم کے پس جلاوہی کا جمیم نہر
 اوکے کو اور خال ڈالیکا ستر یون اونکی کو اور تنکیر جمع کی واسطے تحطیر کے ہے ۛ عن حم الیہ
 باقی ہے یہاں دو سوال جواب طلب اول یہ کہ وجود نباتات کا آگ مین ممکن نہیں اسلئے کہ ہر
 گرمی کے موسم کی اکثر درختوں کو جلا دیتی ہے تو آگ کی گرمی کا کیا حال ہوگا خصوصاً دوزخ
 آگ جو آب اوکا یہ ہے کہ وجود انسان کے بدن کا اور وجود سانپ اور بھڑوں کا جو اس
 آگ مین مسلم ہے تو وجود مین نباتات کے کیا نتیجہ ہے اور علاوہ یہ کہ بعضے نباتات عین شجر
 آفتاب کی گرمی کے بڑھتی ہین اور سبز اور سرسبز ہین جیسے گوہر دیا جو آسا اور علیٰ ذالقیار
 بہت سے درخت گرمیوں مین بڑھتے ہین پھر کیا بعید ہے کہ دہان کے آگ مین یہی سہیطہ
 تاثیر و بعثت ہو کہ بعضے نباتات کو بڑا دے اور سرسبز کرے علیٰ شخصہ ص جب کہ جو ہر تیشی
 اصل طبیعت پر اون نباتات کے غالب ہو پھر ازراہ تماثل کے گرمی سے آگ کی مدد دین جیسے
 سمندر کٹر دنیا کی آگ سے دوسرے یہ کہ اس آیت مین دوزخو نہا کہانا فقط ضریح نہر کہانا
 کہ سوا اوکے دہان دوسرا کہانا نہ ملیگا جالاکہ دوسری آیت مین دوسرا کہانا نہر دوزخو نہر کہانا
 مذکور فرمایا ہے ان مین سے زقوم ہی ہے کہ ان شجر کے تالو قوم طعام الا نذیر او مین
 ایک عتیک مین ہے و لا طعام الا مین غنسلین جواب اوکا یہ ہے کہ
 دوزخ کے بہت طبقے ہین بعضے طبقے مین فقط یہی کہانا ہوگا اس کے سوا اور کچھ نہ ملیگا پس جو

یومئذین خاصۃً مراد اوسے طبقے والے ہیں تو پس کچھ اشکال باقی رہا اور بعض مفسرین
کہا ہے کہ مراد میں ضررِ نفع سے خصوصیت ضررِ نفع نہیں بلکہ جو کچھ کہ ضررِ نفع کی خبر
ہے بلکہ لذتی اور تنفعی مبرور اور موٹا کر کے اور ہوک کر دفع کرنے میں وہ ب ضررِ نفع میں داخل ہے
یہاں تک کہ بعض مفسرین نے ضررِ نفع کو مفیل جو مفیل کے معنی میں ہے جیسے علیہ اور
بدایع مقرر کیا ہے اور معنی اوسکے یوں کہے ہیں کہ جو طعام کہ سب ضررِ نفع اور خوار
اور طبیعت کے بد مزگی کا ہو وہ ضررِ نفع ہے اور اس صورت میں ہی اشکال نہ ہو جائے
عزیزی ۵ رُوی اللہ تعالیٰ یُسَلِّطُ عَلَیْہُمْ الْجُوعَ یُحِبُّ یَعْطِطُ ۵
الیٰ اکل الصبرایع فاذا اکلوا یُسَلِّطُ عَلَیْہُمُ الْعَطَشَ فَبَعْضُہُمْ اِلٰی شَرَابٍ الْجَمِیْعِ
فَبَشِیْوٰی وَجُوعُہُمْ وَیَقْطُطُ اَمْعَاہُمْ وَتَلْکَ الْاُجُوعُ لِلتَّخْفِیْرِ اٰی لَا یُغْنِیْ مِنْ جُوعٍ کَا
یعنی روایت کیا گیا ہے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ مسلط کر گیا اونپر ہولِ سطح کہ بقیرار ہونگے وہ طرف
کہا لے ضررِ نفع کے پس جب کہا وین گے اوسکو مسلط کر گیا اونپر یاس کو پس بقیرار ہونگے
وہ طرف پیٹے جیم کے پس جلا ڈالیکا وہ منہ اوسنے کو اور کاٹ ڈالیکا انتڑیاں اونکی کو
اور نہ لانا جو غ کو واسطے حقارت کے ہے لے نہ غنا حاصل ہوگی کسی طرح کی ہوک سے
۵ روح البیان جب کہ احوال بیان کرنے سے دوزخیوں نے کہا نے اور پیٹے
کے اور رہنے کے جائے کے فارغ ہوئے تو اب جہنمیوں نے کہا نے پیٹے رہنے کو اب
سامان کا بیان فرمایا وَجُوعٌ یُّومِئِذٍ نَّارَعٌ ۵ لِّسَعِیْہَا رَاضِیَہٌ ۵ فِی جَنَّةٍ عَالِیَہِ ۵
لَا تَسْمَعُ فِیْہَا رَاجِعِیۃٌ ۵ تَتَلٰوٰتِ مَوْنِہٖ اَوْ سَدَنِ نَعْمَتِیْنِ ۵ مِیْنِ ہِیْنِ سَہِیْنِ ۵
۵ اَمَّا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا فَجَلِسْ اَہْلَہَا فَاِذَا
تَخَلَّوْا مِنَ اللَّعُوْۤی وَلَیْسَ لَکَ عَلَیْہِ السَّلَامُ مِّنْ جَلِیْسٍ فُجَلِیْسًا ۵ فَلَکَ فِیْہِ
لَعْنَتُہٗ وَہُوَ الْکَلَامُ الرَّوِّیُّ الْقَبْرِیُّ وَالصَّیْغَةُ وَالْاَصْوَاتُ الْمُخْتَلِفَةُ لَا یَفْہَمُ
مَعْنَاہَا فَقَالَ قَبْلَکَ یَقُوْمُ سُبْحَانَکَ اَللّٰہُمَّ وَیَجِدُکَ اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُکَ
وَ اَتُوْبُ اِلَیْکَ اَلَّا عَفِیْرَ لَہٗ مَا کَانَ فِیْ فُجَلِیْسَہٗ ذٰلِکَ رُوحُ الْبِیَّانِ
اور یہ صفت ہشتیوں کو مقابلے میں تَصَلٰی اَنَا رَا حَامِیَہٗ ۵ کے دس ہے اور
مقابلہ میں کہوتے چشمے کے اذکو فیہا عٰیْنٌ جَارِیَہٗ ۵ یعنی اس باغین چشمہ ہے کہ پانی
اوسکا بہتا ہے اور برف سے ٹھنڈا اور شہد سے بہتا ہے اور مقابلہ میں دوزخیوں نے زلت
اور خوارگی کے اذکو فیہا کُلُّ لُحْمٍ رُفُوْعَہٗ ۵ اذکو اس باغین تخت میں اونچے تاکہ کمال عزت سے
اس پر بیٹھیں اور مقابلہ میں دوزخیوں کے محنت اور رنج اور تجسس کہانے پینے کے اذکو
وَ اَکُوَابٌ مَّوْضُوْعَۃٌ ۵ اور کوزے ترتیب سے چشمے ہو گئے انہیں تختوں پر یعنی جب کہ خواہر
کہانے اور پینے کی جیسے شراب اور دودھ اور شہد کی نکو ہوگی تو بنانگے اور ٹھارے لگے اور

عقبت
 و ہیات کی حاجت نہو گی کہ تختوں سے اوترین اور محنت کریں اور انکے فرش کیوٹے آس پاس
 و لکمارق مصفوفہ اور مند اور تو شکیں برابر بطور صف کے بیچے ہو گئے تاکہ جس مند اور
 تو شک پر چاہیں لے ٹہیں اور تکیے لگا دیں اور انکو مکانوں میں و ذکر الہی مصلوۃ
 اور قالین ہوں گے بکھرے پڑے تاکہ جس مکان میں بیچو ادین کا سحرانیری کا جیہ
 دوزخیوں اور ہشتیوں کا تفصیل سے اس سور میں مذکور ہوا تو کا فر بطور طعن کہتے تھے
 کہ اس پیغمبر کے کلام میں تناقض پایا جاتا ہے کیونکہ دوزخیوں کے رہنے کی جگہ اور کھانا
 اور مینا انکا اس طور سے بیان کرتا ہے اور یہ بھی کہتا ہے کہ اس عذاب شدید سے
 دوزخی مر چکے ہیں نہین اور اب الا باؤ تک زندہ رہینگے حالانکہ آدمی اور جانور و نگو اس قسم
 عذاب میں ایک لمحہ زندگی بسر لیجانا محال ہے اور ہشتیوں کے ترفین میں کہتا ہے
 کہ اونچے اونچے تختوں پر بیٹھے ہوں اور شفقت اور ربخ کسی طرح کا کریں گے حالانکہ بار بار
 اترنا چڑھنا اونچے اونچے تختوں سے یہ بھی تو شفقت ہے اور یہ بھی کہتا ہے کہ وہاں
 کوزے پانی اور شراب کے ہرے دہرے ہو گئے اور مند اور قالین بھی بچھے ہو گئے
 حالانکہ جو بیٹھنے کے تحت ہوتے ہیں انہیں اس قدر گنجائش کھان ہوتی ہے اور دوسرے
 یہ اگرہ کوزے ٹہل جا دیں تو تمام فرش بھیگا دے اور قابل بیٹھنے کے نہ رہے حقیقتاً
 انکے اس طعن کے جواب میں یہ آیت بھیجی اور حاصل جواب کا یہ ہے کہ نمونہ ہشتیوں
 اور دوزخیوں کا عالم میں موجود ہے اور صورت ہی ہشت اور دوزخی کی نمودار ہے پھر
 کوٹے ہشتیوں اور دوزخیوں کے احوال کا اور ہشت اور دوزخ کی صفوں کا انکا کرنا
 ہوا اور ان چیز و نمین جو ہمارے سامنے موجود ہیں کیونکہ تامل نہین کرتے اور وہ چار
 چیزیں ہیں اول تو جانور و نمین سے اونٹ ہے دوسرا باٹھ علویہ سے آسمان ہے تیسرا
 سعادین میں سے پہاڑ ہیں چوتھا باٹھ غلیہ سے زمین ہے پس اول ذکر شتر کا فرمایا
 افلا یبظرو ان الی الا بل کیف خلقتہ کیا نہین کرتے اونٹوں کی طرف کہ کسی پیدائش
 گئے ہیں اور پیدائش میں انکے نمونے جنبتیوں اور دوزخیوں کے دونوں موجود ہیں ذات
 اور معاش میں اپنے مشابہت دوزخیوں نے رکھتا ہے اور فوائد اور شفقتوں میں مناسبت
 ہشتیوں نے لیکن جو مشابہت دوزخیوں نے اپنی ذات اور معاش میں جو رکھتا ہے سو اس
 جہت سے اکثر اس کے رہنے کی جگہ گرم اور ریگیاں ہوتی ہے اور لوونکے چلنے سے اور
 آفتاب کی گرمی سے گویا کہ اگل ہو جاتا ہے اور دتوں تک یہ جانور یا سارہا ہے اور اگر
 پانی میسر ہوتا ہے تو بالکل گرم کہ وہوب کی شدت سے گاڑھا بن جاتا ہے اور خود اک
 آسکی خست خار دار اور کڑوا جیسا گو کہر داوڑا سا اور ضریع وغیرہ اور باوجود ان سب باتوں
 حیات اور قوت اور طاقت بارکشی اور اعمال شاقہ کے اور اترنا چڑھنا پہاڑ و سکا وغیرہ جو اسکو

نصیب ہوتی ہے عشرتیں اسکا کسی اور جانور کو نہیں اور جیسے گرفتار بن کر رہا ہے اور سببت کی
 بہشتیوں نے فائدہ اٹھایا اور مستحقین کی حیثیت ہے کہ اگر اسکے پیٹھ کو خیال کریں تو گویا ایک اونچا تخت چار
 ستون پر درج ہے پہرہ وجود اس بلند ہی کے کہ ہاتھ ہی آدمی کا اس تک نہیں پہنچ سکتا جب چاہیں
 پہلا کر سوار ہو جاویں جیسے جنت کے تخت چنانچہ معالہ التذیل میں ذکر کیا ہے کہ شیعہ کے
 تخت درجے بلند نظر آویں گے پہرہ جنتی چاہیں گے کہ انیس سو بیس تو وہ شیخ ہو جاویں گے پہرہ
 اونچے ہو جاویں گے اور اس کے چاروں طرف گویا دودھ کے ہرے آنچور سے تیار رکھے ہیں اور جنتی دودھ
 اسے جاری ہیں اور اس کی لپٹ سے غم سے اور قالین اور خلی سندین بناتے ہیں اور گویا اسکا کھانا تو بڑا
 اور دودھ اسکا پی تے ہیں اور پیٹ پر اس کے سوار ہوتے ہیں اور جب اسکو لا کر لیچلو تو گویا ایک کشتی ہے
 کہ اپنے پائون چلے جاتی ہے اور اگر اسکا دودھ وہیں تو سارے گھر کو کفایت کرتا ہے اور اگر اسکو ذبح
 کریں تو اسکا گوشت ایک خلع کو کفایت کرتا ہے سیواسطے حدیث شریف میں آیا ہے کہ لا یلبس
 عذرا ھلھا والاعتر بزرکة واخلیل معقود بنوا صیدہ الخیر الی یوم الیقین
 یعنی اونٹ عرت کا سبب گہر والون کے اور بکران برکت ہیں اور گھوڑے کے ساتھ بہترے لگی ہوئے
 دن قیامت تک اور عجائبات سے اس کے ایک پیہ ہے کہ رو قبلہ چلتا ہے اور اگر مالوں کو اس کے جلا کر
 خشک کر کے جاری خون پر رکھے تو بند ہو جاتا ہے دودھ اور شیب اسکا استتے والون کو اور
 ملی اور بوا سیر والون کو نہایت مفید ہے اور طبیب لوگ اس بات کو خوب جانتے ہیں اور ماہی کو
 اس مقام پر مذکور قرار دیا اس واسطے کہ ماہی میں نمونے و فرخ اور جنت کے موجود نہیں اسلئے اول تو
 مکان اسکی بود باش کا سرسبز اور آباد ہوتا ہے اور اکثر خوراک اسکی کیلے کرتے ہیں یا اور زعفران
 اور کار و بار میں رنج و مشقت اٹھانہیں سکتا اور ذلیل اور مستہور ہی نہیں ہے بلکہ سرکش اور کبر حد سے بڑھا
 زمین پائی جاتی ہے دوسرے یہ کہ یہ جانور بے منفعت ہی ہے کہ نہ دودھ ہے نہ پیٹھ اور نہ گوشت
 اسکا لائق کھانے اور نہ ہر شخص ہر وقت اس پر سوار ہو سکے اور نہ ہر ایک کا بعدار اور فرمانبردار پس نہ ہر
 ہی نہیں ہو سکتا اگرچہ ذیل اسکا بڑا ہے تو کس کام کا کیونکہ بیان بیان اور ہی مقصد کا ہے کا عجز
 ھ اف لا یظرون ۱۲ ہمزہ واسطے انکار اور بجز کے ہے اور ف واسطے عطف کے ہے اور متذکر
 اور اہل ساتھ کبریا کے اور سکون بے کے واحد ہے واقع ہے اوپر جم کے اور نہیں ہے جم اور نہ سم
 جمع کا اور جم اہل کے آہل ہے جیسا کہ بیچ قاسوس کے ہے اور کہا بعض نحو یون کہ اسم جمع کا ہے نہیں
 واحد واسطے اس کے لفظ اس کے سے اور سوائے نہیں کہ واحد اسکا بیعہ اور ناقہ اور حمل ہے اور کلمہ
 کیف منصوب ہوتا ہے بعد اس کے متعلق ہے واسطے فعل نظر کے اور جملہ بیخ خبر کے بدل آہل
 ہے اہل سے ای ایسترون ماد کر من الیبعث و احکام و کیستبعون
 و قوعہ عن قدارۃ اللہ فلا یظرون نظر اعتبار الی الیل الکی نصیب
 عنہم لیستعملو نھا کل حین انھا کیف خلق خلقا بایعہ معاد لا انہی فی من و ح

اور مولانا روم فرماتے ہیں **۵** بخوان افلا نیطر قدرت مابینی ۛ بکرہ شترنگر تا صنع فلان
 مینی ۛ درخا غری قانع دربار سری راضی ۛ این وصف اگر جوئی در ایل صفا مینی ۛ
 اِلَی السَّحَابِ کَیْفَ رَفِیْعَتْ ۛ اور کیا نظر نہیں کرتے آسمان کی طرف کہ کس قسم کا
 بلند کیا گیا ہے تاکہ بلند کیو بہشت کی اور وہاں کی تختوں کی کچھ عجیب بجا نوا اور آسمان وجود اس بلند
 بسبب حرکت دوری کے ہر خزاں کی اجزا کا دور میں رات اور دن کے بہت ہی ہو جاتا ہے بلکہ
 کہ سر کی طرف سے قدموں کی طرف آجاتا ہے اور بجا نوا بہشت کے اونچے تختوں کا بہشتیوں کے
 قدموں کی پہنچے اس بلندی اور پستی سے سمجھ لیا چاہیے اور یہ بھی سمجھا چاہیے کہ آسمان میں
 تارے کو زون کی طرح رکھے ہیں اور اس حرکت دوری سے آسمان کے وہ تارے اپنے مرکز سے
 جیش نہیں کرتے اور اونڈھے نہیں ہو جاتے جیسے کہ کوزے بہشت کے سینے کے گرم دوسرو
 چیزوں سے ہرے دہرے ہیں اسی طرح سے کوزے آسمان کے رنگارنگ شعاعوں کی شکار ہیں کی
 شعاع مرورید کی سی ہے اور میریخ کی شعاع سرخ اور مشتری میں صرف سفیدی اور زحل کی لاپاز
 اور نیل گوئی اور کھنڈ میں شعاع عباسی اور گرمی اور سردی میں شعاعیں ستاروں کی
 مختلف اور گوناگون ہیں پس جو سردی کہ چاند کے نور میں ہے ظاہر ہے اس طرح سے حرارت آفتاب
 اور شعلہ کی حل کی اور رطوبت نہرہ کی اور اسی قیاس پر اور تاروں کو سمجھا چاہیے اور یہ بھی ہے کہ
 چشمہ آفتاب اور قہتاب کا آسمان میں نمونہ ہے بہشت کی جاری نہر و کھا کہ ایک شرب گلگون
 تیز و تند و آبرے کی مانند جوش مارتی ہے اور دوسری سے دودھ سرد تر نکلتا ہے ۛ
 رَوْحًا وَاِلَی الْجِبَالِ کَیْفَ رَفِیْعَتْ ۛ اور کیا پہاڑوں کی طرف نہیں دیکھتے ہیں کہ کس سے
 کہڑے کیلے گئے ہیں ہرگز اندیشہ اور یہ ہونے پر سننے سے اور یہو بجا لون کے آنے سے گرتے نہیں
 ہیں نہ اونڈھے ہوتے ہیں اس طرح سے آنچور دن کو سمجھنا چاہیے بلکہ اگر فکر کرے تو پہاڑ بلند
 اور خوش ہوا ہونہیں بہشت کی مانند ہیں کہ بد بو میں اور موزی جانور زمین کے اور خراب بجا
 وہاں نہیں پہنچتے ہیں اور یہودہ گوئی دنیا والوں کی خصوصاً لڑائی جھگڑے ہرگز وہاں سے
 نہیں جاتے اور چشمے میٹھے پانی کے وہاں جاری ہیں اور اونچے اونچے پہر صاف مانند تختوں
 جابجا دہرے ہیں **۶** اِلَی الْأَرْضِ کَیْفَ سَبَّحَتْ ۛ اور کیا نہیں دیکھتے زمین کو کہ کس سی بچیاں
 گئی ہے کسی جانے پر برابر مصفا مندی طرح سے بچھی ہے اور کسی جانے پر سختے رنگارنگ پہاڑوں
 کے قائم مقام کبیرے قالینوں کے چھٹکے ہیں بلکہ ہی زمین ہے کہ بہت اعتناء اور امر اس کے
 حکم بہشت کا رکھتی ہے کہ کمال عزت اور نکبت سے باغون اور سیرگاہوں میں مکلف و شہر
 بیٹھے ہیں اور کھانے پینے کی نعمتوں کے برتن طرح بطح کے سامنے دہرے بہتے ہیں اور چشمے زرو
 جو اہر کے معدنوں سے اور خزانوں سے جاری اور تخت بلند سترے رو پہلی جڑاؤ بیٹھنے اور
 سواری کو موجود اور اگر کسی میں کو بہت تما جوں اور مغسوں کے خیال کریں خصوصاً بہت

اون لوگوں کے کہ گرم ملک میں عین گرمی کے موسم میں بے سامانی کے ساتھ پیادہ پائے توقع
 مسافت کے سفر کی سرگودانی میں گرفتار ہیں حکم دوزخ کا کرتی ہے کہ تمام سبب رنج و محنت کو
 موجود اور آرام اور رحمت بالکل مفقود پس یہ چاروں چیزیں عاقلوں کو ہشت اور دوزخ کو احوال و نیت
 کرنیکو کافی ہیں اور ان چاروں چیزوں کو مثل کے واسطے اس سبب اختیار کیا کہ اس کلام عجاز
 نظام کی مخاطب اس ملک کے جنگلوں کے رہنے والے عرب تھے کہ جانور و زمین اکثر اونٹ کو پالتے
 تھے اور اسکا دودھ ہی پی تے تھے اور گوشت بھی کھاتے تھے اور اسکی بانو کی کڑے پس تے
 تھے اور فرش فرش اور خیمہ ہی بناتے تھے اور سفر میں اسی پر سوار ہوتے تھے اسیواسطے بجز
 والوں نے کھا ہے کہ تمام کاروبار عجب موقوف اونٹ پر ہے اور اہل ایران کا خچر پر اور اہل توران کا
 گھوڑے پر اور اہل ہند کا بیل پر اور جو اکثر جنگلوں کو رہنے والے جانور بہت پالتے ہیں تو پانی اور
 چار کی طرف انکو محتاج بہت ہوتی ہے اسی سبب ہمیشہ نظر انکی اتنا کی طرف ہوتی ہے
 کہ کدھر کی ہوا چلتی ہے اور کونسی ہوا سے مینہ برستا ہے اور اکثر پناہ کی جاے اور گزرگاہ
 انکی بڑی بڑی بھاڑ ہیں جب کوئی غنیمت آتا یا زمین میں پانی اور گھاس کا قحط ہوتا تو ہاگ
 پہاڑوں پر چلے جاتے تھے اور وہاں فرغت سے گزران کرتے تھے پھر احتیاج اس قسم کے
 لوگوں کو بلکہ تمام بنی آدم کو بادشاہ سے فقرات طرف زمین کی ہوتی ہے چونکہ محل ان
 اور چارہ کا اور مکان زراعت اور سیوہ کا اور مقام سکونت اور عمارت کا اور زر اور جو اہر کی
 معدنوں کا ہے پس یہ چاروں چیزیں ہمیشہ وہاں کر رہنے والوں کی خیال میں رہتی ہیں اور مقصود
 مثال سے حاضر کرنا خیالیہ صورتوں اور محسوسات کا ہے کہ ان صورتوں سے کہو معقول کا
 اور جو چیز کہ جلد خیال میں آوے مثال دینا ایسی چیز کی نہایت مفید ہے اور کمال بلاغت کا
 ایسی مثال کے بیان کرینے اور محققوں نے لکھا ہے کہ قرآن مجید میں اپنی نعمتوں کو یاد دلانے
 کے مقام پر ذکر دلیلون وحدت ذات کا اور کمال صفاتوں خود مختار کیا بیان فرمایا ہے تاکہ صر
 اور شہوتیں نجا پڑے اور دنیا کی شہتیں مد نظر نہ جو جاوین والا جو غرض کہ اس تمثیل سے
 بنیاد ہو جاوے اور لوگ بسبب کر کے خواہشوں اور رنجہ کی چیزوں کے اوسے خیال میں
 جا پڑیں اور مقصود کو نہ پہنچیں اسی طرح سے عجیب غریب چیزیں کہ بنی آدم کی صنعت
 کے سبب ظاہر ہوئے ہیں وہ بھی قابل استدلال کے نہ تھیں کہ باور ان تمام عجائبات
 کو ارادہ اور اختیار سے بنی آدم کی تصور کرنی حکمت اور قدرت پر انکی حوالہ کریں اور مطلب
 پہنچنے سے محروم رہیں نا چار جو چیز کہ ہر شخص کو حاصل ہے اور ہرگز موجب طمع اور حرص نہیں
 ہو سکتی اور حسن و جمال طبعی کہتی ہے اس کلام پاک میں ایسی چیزیں تمثیل کے واسطے جا بجا
 کی ہیں اسیواسطے کہ میں نہیں فرمایا کہ کا خانوین بادشاہوں کے اور سامانوں میں ان کی فکر کر دینا
 خوبصورت مردوں کو یا حین عورتوں کو غور سے دیکھو اور یہاں سے یعنی ان چیزوں کی دیکھنے سے صانع

حکمت کو دریافت کرو اور بعض علماء اپنی سطحیت کے لفظ کو زمین کے حقیقین دار و ہوا ہند لال
اس بات کا اگر دانا ہے کہ زمین کی شکل کروسی نہیں لیکن یہ ہند لال نہایت ضعیف ہے چونکہ
زمین حقیقت میں شکل کروسی رکھتی ہے لاکھ بسبب پڑے پن کے معلوم نہیں ہوتی اور
بسبب یافت نہونے بلندی اور پستی اسکی اجزا امتداد صفحہ کے سطح معلوم ہوتی، اور کلام دوم اور خیال
والوں نے ہے کہ گرویت اس قدر پڑے جسم کی دریافت نہیں کر سکتے کھ اجزائی کا
در بیان آورده کہ مخا طب عرب اندکثر ایشان اہل بریہ باشند و مال ایشان شترست و در طرف
ے نگرند جز آسمان و زمین و کوہ منی سیند لاجرم بعد از ذکر شتر آسمان و کوہ و زمین یا دیگر
قُرْآنَتِ الْاٰیٰتِ بِاللَّسَّمٰءِ وَ الْاَرْضِ لَا اِلٰهَ اِلَّا یَہُ تَزَكَّیٰ بِطَرَفِ الْاَسْتِغْلَالِ
وَهُمْ کَانُوْا اَسْنَدًا مِّلًا یَسْہَلُ یُہْزِنُہُ الْاَشْیَاءُ مِنْ غَیْرِہُمْ فَاِذَا جَمَعَهُ اللّٰہُ بَیْنَہَا
روح البیان کھ اور جبکہ کافروں کی دیکھ کر ایسا ہو کہ پسند و نصیحت کرنا موقوف کر دے
احوال میں بہشتیوں اور دوزخیوں کے کرتے پہنچے ہوئے تو گویا مقام اساتحا ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کمال غم اور سرکشی اور کافروں کی دیکھ کر ایسا ہو کہ پسند و نصیحت کرنا موقوف کر دے
اور اس تمام وعظ و نصیحت کو سیفایہ سمجھیں اس واسطے تاکہ اس امر کی منظور ہوئی اور کسی
اپنی خاطر مبارک کی ضرورت پڑی تو ارشاد فرمایا فَاِذَا کُنَّا اِلَیْہَا اِنَّمَا اَنْتَ مِّنْکُمْ لَسْتُ عَلَیْہُمْ بِمُصِیْبٍ
پس نصیحت کر نہیں ہے تو مگر نصیحت کرنا الّا نہیں ہے تو انہیں تالیق اور داروغہ کہ ہرگز اولیٰ
حق کی راہ سے بیراہ نہونی دے اور دلوغین انکی حق بات کو زور سے ڈالے کیونکہ یہ کام
مقابلہ القلوب و رد لونکے مالک کا ہے بشر کا مقدور نہیں کھ عزیزی کھ
فَاِذَا کُنَّا اِلَیْہَا اِنَّمَا اَنْتَ مِّنْکُمْ لَسْتُ عَلَیْہُمْ بِمُصِیْبٍ عَلَی الْاَمْرِ بِالْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی مَا یَدْبُرُ عَنْہُ اِلَّا نَکَارُ السَّابِقِ
مِنْ عَدَمِ النَّظَرِ اِنِّیْ فَاَنْقَضِیْ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ
وَلَا یَتَذَكَّرُوْنَ اِنَّمَا اَنْتَ مِّنْکُمْ لَسْتُ عَلَیْہُمْ بِمُصِیْبٍ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ
اَللّٰہ تعالیٰ لَسْتُ عَلَیْہُمْ بِمُصِیْبٍ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ
کھ قولہ تعالیٰ وَاِنَّمَا اَنْتَ مِّنْکُمْ لَسْتُ عَلَیْہُمْ بِمُصِیْبٍ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ
تالیق کے واسطے مناسب طے کے بعد صا د کے اور پڑا گیا ہے ساتھ سین کے اور صلح اور ساتھ
تمام کی اور معنی مصیط اور میطر کے مسلط ہونا اور ایک شے کے ہر کھ روح البیان
لَسْتُ عَلَیْہُمْ بِمُصِیْبٍ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ
نَسِیْتُہَا اَیَّہُ الْقِتَالِ مَعَالِہُ الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ عَلَی الْاَمْرِ کَبْرٌ
موزنہ پیرا تیری نصیحت سے اور کفر اختیار کیا اور انکا تیری رسالت کا کیا اب معاملہ اوسکا
خدا سے ہے فَبِعَدَابِہُ اللّٰہِ الْعَذَابُ الْاَلْبَدُیُّ پس عذاب کر گیا اوسکو لہذا وہ عذاب کہ
بہت پڑے دوسرے گنہگاروں کے عذاب سے جنہوں نے کفر نہیں کیا کھ عزیزی کھ

ع

اِنَّ الْيُنْيَا اِيَّا بَهْمُ حَقِيقَتِ بِيَارِي هِي طَرَفِ هِي پَرَانَا اَوْ كَمَا شُكِّرَان عَلَيَكُنَا حَسَابُهُمْ
 پَر مقرر بِيَارِي هِي اَوْ پَرِ هِي حَسَابِ اُنْكَ لَمَانَه صَغِيرَه اَوْ كَبِيرَه اَوْ اَنْوَاعِ كُفْرٍ اَوْ عَمَلِ كَارِ مُوَافِقِ اَوْ سَكِي خَرَا
 اَوْ سَرِ اَوْ يَمِينِ كَمِ پَرِ حَقِيقَتِ كَمِ رُو كَرِ اَوْ اِنْفِي اَوْ كُفْرِ مَنِ سَخْتِ هِي تَكْلِيْفِ اَوْ عَذَابِ اَوْ سَرِ زِيَادَه هِي
 وَالْعِيَا ذِيَا لِلّٰهِ مِنْهُ پس اِنَّ الْيُنْيَا اِيَّا بَهْمُ حَقِيقَتِ اَيْتِ مَنِ اِنْشَارَه خَرَا
 احوالِ كِي طَرَفِ هِي كَمِ بَعْدِ مَوْتِ كَمِ بِلَا فَاصِلَه رُو كَرِ اَوْ اِنْشَا اَلَا هِي اَوْ اَيْتِ مَنِ شُكِّرَان عَلَيَكُنَا
 حَسَابُهُمْ كَمِ اِنْشَارَه هِي قِيَامَتِ كَمِ دُكْنِ مَعَالِمِ كِي طَرَفِ كَمِ بَعْدِ مَوْتِ دَرِازِ كِي طَرَفِ مَوَكَا اَلَيْسَ

كَلِمَتِ كَا وِلَا تِ تَرَاخِي اَوْ مَهَلَتِ دَرِازِ كَرِ تَا هِي هِي عَزِيزِي هِي قَوْلُكَ تَعَالٰی

اِنَّ الْيُنْيَا اِيَّا بَهْمُ تَعْدِيلِ لَتَعْدِيْبِهِ تَعَالٰی بِالْعَذَابِ اَلَا كَبُرَ يُقَالُ اَبَّ يُوْبُ ب
 اَوْ بَا وَاِيَّا تَارِجِ اِي اِنَّ الْيُنْيَا رُجُوعُهُمْ بِالْمَوْتِ وَالْبَعْثِ لَا اِلٰى اَحَدٍ سِوَا نَالَا اِسْتِقْلَالًا
 وَلَا اِسْتِزَاكَ شُكِّرَان عَلَيَكُنَا حَسَابُهُمْ فِي الْمَحْشَرِ لَا عَلٰى غَيْرِنَا فَخَسَن
 نَحَا سَبِّهِمْ عَلٰى النَّقِيرِ وَالْقَطِيرِ مَنِ نِيَا تَهُمْ وَاَعْمَالُهُمْ وَشَرُّ لَتَاخِي فِي الرُّنْبَةِ
 لَا فِي الزَّمَانِ فَانِ التَّرْتِبُ الزَّمَانِي بَيْنِ اِيَا بَهُمْ وَحَسَابُهُمْ لَا بَيْنَ كُونِ اِيَا بَهُمْ اَللّٰهُ
 تَعَالٰی وَحَسَابُهُمْ عَلَيْهِ تَعَالٰی فَانْهَمَا اَمْرَانِ مُسْتَقَرَّانِ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ
 رَضِيَ اَللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ حَاسِبُوا اَنْفُسَكُمْ قَبْلَ اَنْ تَحَاسِبُوْا وَزِنُوْا قَبْلَ اَنْ تُوْزَنُوْا
 وَتَزِنُوْا عَرَضُ الْاَكْبَرِ عَلٰى اَللّٰهِ تَعَالٰی يَوْمَئِذٍ تَعْرِضُونَ لَا تُخْفِيْ مِنْكُمْ خَافِيَةٌ
 اِنَّمَا خَفَ الْحَسَابُ فِي الْاٰخِرَةِ عَلٰى قَوْمٍ حَاسِبُوا اَنْفُسَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَثَقُلَتْ مَوَازِينُ
 قَوْمٍ فِي الْاٰخِرَةِ وَزِنُوا اَنْفُسَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَحَاسِبُوا اَنْفُسَهُمْ تَكُوْنُ بِنَا لَوْعٍ
 وَمَوَازِينُهُمْ تَكُوْنُ بِمَشَاهِدَةٍ عَيْنِ الْيَقِيْنِ وَالتَّزْيِيْنِ لِلْعَرَضِ يَكُوْنُ نَحَا فِت
 الْمَلَائِكَةِ الْاَكْبَرِ وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اَللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَمَّا بَعْدُ فَانِ الْمَرْءَ لِيَسِرَ
 دِرَكَ مَا لَمْ يَكُنْ لِيَقُوْتَهُ وَيُوْسُوْهُ قُوْتٌ مَا لَمْ يَكُنْ لِيَدْرَكَهُ فَمَا نَالَهُ
 مِنَ الدُّنْيَا عَلٰى تَكْثُرَتِهِ قَرَجًا وَمَا قَالَتْ مِنْهَا فَلَا تَتَّبِعْ اِنَّهٗ اَسْفَاوٌ يَبْكُنْ
 سَرُوْرَكَ لِمَا قَدِمْتَ وَاسْفَلَكَ عَلٰى مَا خَلَقْتَ وَشَغَلَكَ لِاٰخِرَتِكَ
 وَهَمَاتُكَ فِي مَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَفِي الْحَدِيثِ ثَلَاثُ مَنْ كُنْ فِيْهِ اِسْتِكْمَالُ
 اِيْمَانِهٖ لَا يَخَافُ فِي اَللّٰهِ لَوْمَةً لَّا تُشْمُ وَلَا يَرَانِيْ بِشَيْءٍ مِنْ عَمَلِهٖ وَ اِذَا عَرَضَ لَهٗ
 اَمْرَانِ اَحَدُهُمَا لِدِيْنًا وَالْاٰخَرُ لِاٰخِرَةٍ اَثَرُ الْاٰخِرَةِ عَلٰى الدُّنْيَا
 رُوْحُ الْبَيَانِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّم مَنْ قَرَأَ
 سُورَةَ الْغَاشِيَةِ حَاسِبَهُ اَللّٰهُ تَعَالٰی حَسَابًا بَاسِيْرًا بِيَضَاوِيْ هِي وَعَنْ جَابِرِ
 قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اَللّٰهِ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمْرَتُ اَنْ اَقَاتِلَ النَّاسَ حَتّٰى يَقُوْلُوْا لَا اِلٰهَ اِلَّا اَللّٰهُ فَاِذَا قَالُوْهُ اَعَصُوْا اَمْرِيْ
 دَعَاكُمْ وَمَقُوْلُهُمْ اَلَا حَقُّرًا وَحَسَابُهُمْ عَلٰى اَللّٰهِ ثُمَّ قَرَأْنَا اَنْتَ مَدْرُسْتُمْ عَلَيَّ بِطَرَفِ هَذَا اَجَلٍ حَسَنٍ حَتّٰى تَرْفُزِيْ

والله اعلم بالصواب

مقام
الہ

یہ سہوہ ملی ہے اس میں اس میں اور ایک سنہیں کلمہ اور پانچ سو ستائیس حرف ہیں اور سکی بطلی جو
 ھل اکتلا سے یہ ہے کہ اس سورہ میں قیامت اور پست اور دفعہ اور ثواب اور عذاب کا
 ذکر ہے اور اسیوں کی دو قسم جانیکا ہستی اور دفعہ کی اور ظاہر ہونا برائی اور بھلائی کی نشان دہی کا ہر
 اور اس سورہ میں ہی اسی مضمون کا بیان ہے اور اس سورہ میں لیس عید کا ارضیہ بھلائی والوں کے
 حقین فرمایا ہے اور اس سورہ میں راضیہ مقرر ضعیفہ اور اس سورہ میں قیامت کے
 اللہ العزیز اب اکبر کا دفعہ حقین ارشاد ہوا ہے اور اس سورہ میں قیامت کے
 یعدیب عذاب ابہ احکامہ ارشاد ہوا اور یہ دونوں مضمون اسپن قریب ہیں اور نازل
 اس سورہ کا دفعہ کر نیکیو ایک شبہہ کی ہوا ہے جو اکثر ملحوظ اور زندیقوں کے خیالین گذشتہ
 اور اس شبہہ پر مقابلہ بنیادوں اور واعظوں نے کرتے ہیں اور حاصل ہر شبہہ کا یہ ہے کہ حقیقت
 کو بندہ کو نہ گناہ کی پرواہ ہے نہ نیکی کی اور یہ جو انبیاء اور وعظ کرتے ہیں کہ دنیا کی پیدائش
 کے بعد از سر نو ایک اور عالم پیدا ہوگا کہ حشر اور نشر اور سوال اور جواب اور بدلا دنیا اور میں ہوگا تو
 اس بات کی کچھ اصل نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ بنی آدم کی سب سے پہلے کا مونسے خبردار ہے اور ہر شخص
 اس کی کام کی سزا اور جزا دینے پر ہے قادر ہے اگر طاعتوں سے خوش ہونا اور گناہوں سے ناخوش
 کو اسے نیکیوں کو مغتوں سے نوازنی نہیں کرتا اور بدکاروں کو گناہوں کے بدلے عذابین گرفتار نہیں
 کرتا پس تاخیر کرنا جزا دینے میں اور انتظار کرنا قیامت کی دیکھا یا تو اس واسطے ہے کہ اب اس کو نیکیوں
 کا منہ پر اطلاع نہیں یا اس سبب سے کہ اس وقت بدلا لینی کی طاقت نہیں رکھتا اور یہ دونوں
 باتیں اس کی ذات پاک کی طرف متصور نہیں ہو سکتی ہیں پس معلوم ہوا کہ بدلائیک اور بدکاروں کو
 منظور نہیں اور جو کچھ کہتا ہے سو اسی دنیا میں کرتا ہے مگر بے پروا ہے کی طور سے لیکو
 دولت و حشمت دیکر مغرور اور مکر کر دیتا ہے اور کیوں کہ در محنت مشقت میں ڈال کر ذلیل کر دیتا
 سو جواب اس شبہہ کا یہ ہے کہ حق تعالیٰ باوجود اپنے کمال علم اور قدرت کر حکیم مطلق ہی ہے
 اور حکمت اس کی چاہتی ہے کہ ہر شخص کی سزا اور جزا پہونچانے کے واسطے قیامت کا ہتھار کیا جائے
 اور تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ آدمی کو تین حال ہیں اول تو دنیا کا حال کہ اس میں طبع طبعی
 حاجتوں میں گرفتار ہے اور قسم قسم کے علاقے قرابت اور دوستی اور ہمسائیگی کے مخلوق سے رکھتا ہے
 اور مکلف طاعت اور بندگی کا بھی ہے اور مشغول ہے آخرت کے توشہ حاصل کرنے میں اور اپنی پورے
 کے بڑا یمنین فائدوں سے دوسرا حال ہر شخص کا ہے کہ مرنیکے بعد وہاں رہتا ہے اور ان شعلوں سے
 فارغ ہوتا ہے لیکن جو کچھ کہہ پائی بندیا کرنا اگر درمیا اپنی طرف سے یا اس کے کہنے سے اس کے
 دنیا میں کرتے ہیں اس کا ثواب اس کو ملتا ہے اور اس کے نامہ اعمال میں لکھا جاتا ہے تو گویا کہ
 وہ خود دار العمل یعنی دنیا میں ہے اور یہ بھی ہے کہ ہر شخص جنم ہونا جدار دنیا کہ دنیا میں اس سے
 طرح طرح کو معاملہ نیکی اور بدی کے کئے تھے ممکن نہیں اس واسطے کہ ہر شخص کی موت اپنے وقت پر

مقرر ہے پہر انفصال کرنا مبالغہ بخا بغیر حاضر ہونے حقداروں کی عدالت کے خلاف ہے تیسرا حال
آخر تھا کہ ہرگز کسی طرح کا عمل اور منہل مان نہ ہو گا اور بنی نوع اور اس کی تابعدار اور شناسا مان حاضر
ہونگے اور جو کچھ کہہ دینے خود کیا تھا یاد و سرور میں اس کی واسطے اس کے کہنے سے کیا تھا اب اس کو پہنچ
چکا اور ہم ہو گیا اب آئندہ کو کسی اور چیز کے آنے کی امید سبب منقطع ہونے نوع انسانی کے نہ رہی پس
حکمت ہرگز انسا کو تقاضا نہیں کرتی ہے کہ اس کو دنیا کی حاملین سزا دیجا واسطے کہ وہ یہی
کام میں مشغول ہے اور اس کی عمر کی مدت کہ اس کی پونجی کے قائم مقام ہے ہنوز بالکل اس کے ہاتھ
میں نہیں آئی ہے اور اپنے گزیرے ہوئی عمر کے جمع خرچ کو برابر نہیں کیا ہے اگر اس کو اس حالت میں
جزا اور سزا میں گرفتار کریں تو وہ جواب میں البتہ کہیگا کہ ابھی مجھ کو فرصت دینا چاہیے کہ میں اپنی
عمر پوری کروں اور جو جو تقصیریں کہ مجھ سے ابتدا سے جو انہیں نا تجربہ گی میں ہو گئی ہیں اور بخا بدلا
آخر میں آوا کروں اور تجارت و بخا ابھی یہی معمول ہے جب کسی گماشتہ کو تجارت کے واسطے کسی طرح
ہیں تو اس کو مہلت دیتے ہیں کہ چند مدت اپنی رہے کی موافق لین دین کرے اور اگر ایک
عاملہ میں کچھ کہو بڑھا اور نقصان کیا تو یہی نہیں بولتے کہ شاید دوسرے سو دین کما لیکھا اسطرح
عالم برزخین یہی جزا دینا حکمت کے خلاف ہے اس واسطے کہ ابھی نیکیاں اور نیچے ہر آدمی کے
عملوں کے اس کے بنی نوع کے باقی رہنی کے سبب اس کو چلے آتی ہیں پس گویا کہ ابھی جمع خرچ
اس کا برابر نہیں ہوا اور حکمت نے دے والے ہی ابھی جمع نہیں ہوئے ہیں کہ معلوم
ہو کہ اس کا حق کس پر ہے اور اس پر کس کا حق ہے اور کوننا حقدار اپنا حق معاف کرتا ہے اور
کوننا طلب کرتا ہے پس چار و پا چار بدلانے کے واسطے قائم ہونا آخر کا مقرر ہوا اور
اس وقت کے آنے تک حق نہ لے بندوں کے خیر و شر کے اعمال کو دیکھتا ہے سو یہ ہر گز غفلت
نہیں ہے اور اوراق برگ کیا لڑ صا د کے یہی معنی ہیں اور اسی مضمون کو اس سورہ میں کہی ہے
ساتھ تاکید سے ارشاد کیا ہے اور اس سوریک نام سورۃ الفجر اس واسطے رکھا ہے کہ اول قسم فجر کی
کھائی ہے اور فجر کمال شبہت رکھتی ہے قیامت کے دن سے کہ تمام رات لوگ اس کے انبیکا
انتظار کرتے ہیں اور جب فجر ہوتی ہے تو گویا ایسا ہوتا ہے کہ مرنیکے بعد پہر جی اُٹھتے اور
بازار اور ستر اور دربار لوگوں پہر جاتے ہیں اور جن کا مولے انتظار میں تمام شب گذری تھی
وہ کام سر انجام کو پہنچے اور جو ان قسموں میں بیان ہے انتظار کر نیکا کا مولے واسطے کہ
یہ ہر انسان کی عادت ہے اور فجر سبائی ثابت کرنیکی اول دلیل ہے تو اس سورہ کو اس
نام سے موسوم کیا **عزیزی** **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ**
والفجر قسم کہا تاہوں میں فجر کے وقت کی کہ اکثر لوگ اپنے کام کاج کرنے کے واسطے اس کا
انتظار کرتے ہیں اور باوجود کام کی ضرورت فجر کے آنے کو واسطے تاخیر کرتے ہیں پر خدا نور اپنے
گھوٹوں میں رزق کی تلاش کو واسطے پہر کے پنا سے اس کا انتظار کرنے میں اور چرنے واسطے

جانو یہی چرنے جانے کو اس کے منتظر رہتے ہیں اور درباری لوگ اپنے عرض و معروض کے واسطے اور
 حکم کے واسطے اپنے ہنگامے قصہ فیصلہ کرنے کو اہل حرفہ اور بازاری لوگ اپنے کاروبار کے واسطے اور کہتی اگر
 والے جوتے بونے کو اور سافر چلنے کے لئے اس کے منتظر رہتے ہیں اور حکام کے درویشی اور اوجائے متعلق
 ہیں وہ سب فجر کے ہونے پر موقوف ہیں اور بعضے فجر کو اور یہی زیادہ خصوصیتیں ہیں کہ ہر
 مخلوق اپنی اوقات اس کی انتظار میں کاٹتے ہے جیسے عرفہ کے اور عید کے روز کے فجر حاجی
 کے واسطے کہ تمام سال اس دن کے آرزو میں گزارتے ہیں اور مہینوں اور سون کی راہ سے ہلکے
 اس دن کے واسطے اس تبرک مکاتین اپنے تئیں پہنچاتے ہیں اور صبح کی نماز یہی اوجہ
 میں ہے اور جو فرشتے کہ بند و کنے محافطت کے واسطے مقرر ہیں اور صبح و شام اپنے اپنے
 آتے جاتے ہیں اس وقت وے دونوں چوکیان آئے اور جانے کی جمع ہوتی ہیں اور اس وقت
 نماز کا انتظار کرتے ہیں اور سیواسطے حدیث شریفین آیا ہے کہ مَنْ صَلَّى صَلَاةَ الْفَجْرِ فَهُوَ فِي
 ذِ مَّةِ اللَّهِ یعنی جس شخص نے پڑھی نماز فجر کی تو اس دن اللہ کے دے میں داخل ہوا
 اور سورہ اسراء میں واقع ہوا ہے اِنَّ فَرَجَانَ الْفَجْرِ كَانَ شَهِيْدًا یعنی فجر کی قرات حضور میں ہوتی ہے
 اور حدیث شریف میں اس کی تفسیر فرمائی ہے کہ رات اور دن کے فرشتے اس وقت حاضر
 ہوتے ہیں اور ان کے حضور کے سبب زیادت برکات اور انوار کے ہوتی ہے حاصل کلام کا یہ ہے
 کہ جو کچھ انتظار مخلوق کو اپنے کاروبار میں فجر کے آنے کا ہوتا ہے سو ظاہر ہے کہ درمند تمام
 رات اس امید پر دکھ و درد کے گزارتے ہیں کہ صبح کو طیب کے پس جا کر اپنا حال بیان کریں گے
 اور دوپہر میں گے اور فقیر مسکین تمام رات بھوکے پیٹ سے گزارتے ہیں اس توقع پر کہ صبح
 کو امیر و نیا داروں کے دروازوں پر جا کر کچھ مانگ لائیں گے اور اپنے بچے بالوں کے ساتھ
 اوقات بیری کریں گے کہ سیدہ سارے نبی آدم اپنی حاجتوں کو صبح کے نکلنے پر متوف
 کہتے ہیں پس دیر کرنا کاموئین باوجود ضرورت اور قدرت کے ایک وقت کے انتظار کیوں
 حکمت الہی نے اس وقت کو اس کام کی واسطے مقرر کیا ہے انسان کی عادت ہے تو اس کی عادت
 جزا کے مقدمہ میں تاخیر کو قیامت کے آنے کے انتظار پر سمجھ لیا جاوے عَزِيزِي ۛ
 صَدَا وَ غَايِرَ ۛ وَالْفَجْرِ اقسام اللہ عزوجل بالفجر روی ابو صالم عن
 ابن عباس قال هو الفجر الصبح کل يوم وهو قول حکمة وقال عطية عنه
 صلاوة الصبح وقال قتادة هو فجر اول يوم من المحرم يتفجر منه السنة وقال الضحاك
 فجر یعنی الحجۃ لانه فرق به الليالي العشرة ثم عالم والفجر قال وكشف الاسرار لما كان العرا
 الكون خلق الله فتما في كلامهم جاء القرآن على عادتهم في القسم والفجر فجران مستطيل كذا في القرآن
 وهو الكاذب ولا يتعلق به حكم ومستطير وهو الصادق الذي يتعلق به الصوم والصلوة اقسام
 الله بالفجر الذي هو اول وقت ظهر والضحوء الشمس في جانب المشرق كما اقسام بالصبح حيث

کہ وقت نماز صبح ۴

حیث قال والصبر اذا تنفس لما يحصل به من انقضاء الليل لظهور الضوء وانتشار الناس سائر الجوارح
من الطيور والوحوش في طلب الرزاق وذا كمشاكل لانشو الموق في عجرة عظيمين تأمل وقال لما شفي سوكل بصير
عرقه لانه يشرف يتوجه فيه النجوم الى جبل عرفات في الحظ الصبح فترتفع صباہ روزہ کہ مظاہف وغاویا حاجبا درشت
وصباہ یوم النحر لاندیو عظیم ایضا وبقیم فیہ لطف المصن والحق والرحمی وروی ان یوم النحر یوم الصبر الا کبر وبقولی
مرور روز اول محرم است کہ سال از و منفر میشود بامروز کہ حج سکن است و در میان آوردہ کہ اشارت بانفج
اب از صاحب حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم در روز طائف و غیر آن گفتہ اند انفجار ناقتہ صباہ صبح علیہ
السلام از صخرہ یا انفجار آب از حجر موسی علیہ السلام یا انفجار از سحاب
یا روان شدن اشک است از دیدہ عاصیان **و** بران از و سہر شبیدہ جوے و و الایسی لری از
خود نبوے **روح البیان** ۱۱ و لیکال عشت ۱۲ او قسم کھا تا ہون میں اون
دس اتون کی کہ بیت بزرگ و شیرک ہیں کہ لوگ تمام سال او کے انیکے انتظار میں گذارتے ہیں اور
کار و بار کو اون کے لئے پر موقوف کہتے ہیں اور وہ دس راتیں تین قسم پر ہیں اول تو دس راتیں و پنج
کے ہینے کی اول کی کہ سب حاجی لوگ اطراف و جنوب آون دس راتوں میں کہ معظمہ کے شہر میں آتے
ہیں یا او کے گرد نواح میں حج و طواف کے بجالائے کو جمع ہوتی ہیں اور ابتدا جمع ہونے کی شب
اول سے ہوتے ہیں اور انتہا اسکے دسویں رات کو ہوتی ہے اور حدیث شریفین آیا ہے کہ دنو میں
نویں اس مرتبہ کا نہیں ہے کہ اوس میں عمل صالح بہتر اور فضئل ہو دی الحج کے دس دنوں
کہ ہر روزہ اون دس روزہ میں سے ایک برک روزہ کے برابر ہے ثواب میں اور عبادت ہر
لی اون اتون میں سے شب قدر کی عبادت سے دس گنی ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ما من ايام الايام العسل الصائم فيهن احب الى الله من هله
الايام العشر قال يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل
الله الا رجل خرج بسفيسه وماله فكم يرجع من ذلالت يستخرج راوله البغاة
فرما رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہین کوئی دن کہ عمل نیک میں بہت پیار ہو طرف اللہ اس دس
دنوں سے کہ ہیا بقرعید کا ہے کہا صحابہ یا رسول اللہ روزہ چار و پنج راہ خدا کے کہ غیر ان ایام میں واقع ہو
بہت پیارہ ہے طرف خدا کے فرمایا اور نہ جہاد چارہ خدا کے یعنی وہ ہی اندون کے اعمال کو برابر
ہین مگر جہاد اوس شخص کا کہ نکلا ساتھ ذات اپنے کے اور مال اپنے کے پس نہ ہر ساتھ کسی چیز کے
نقل کی یہ تجاری نے **ف** یعنی اگر ایسا جہاد ہو کہ جان و مال سب مان کام آوین تو البتہ فضئل
محبوب تر ہے ان دنوں کے اعمال سے ایسے کہ ثواب ملتا ہے بقدر شفقت کے اور شاید کہ مراد یہ ہے
کہ نیک عمل کرنے اندون میں بہت محبوب ہیں سوا اعمال رمضان کے اور دنوں کے اعمال سے
یابہ کہ رمضان شریف کے اعمال محبوب تر ہیں باعتبار فرض روزوں اور لیلۃ القدر ہونے کے ہمیں اور
اعمال اس ہی کے محبوب تر ہیں باعتبار ہونے عرفہ کے اور اعمال حج کے ہمیں ۱۳ ۱۴ و مولانا قال

لِسَانَهُ وَسَمِعَهُ وَقَبَّلَهُ يَوْمَ شَرَفَةِ عَشْرَةِ الْاَشْهُارِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فَرَمَا رَسُولُ
صَلَّى اللہ علیہ وسلم نے کہ جسے حضورؐ رکھا اپنی زبان کو اور کا تو رکھو اور نبیائی کو دن عرفہ کے بخشے جاتے ہیں
اور کئے گناہ اگلے عرفہ سے ایک عرفہ تک نفل کی یہ بھی ہے **ف** یعنی جسے زبان کو حضورؐ رکھا
گناہ کی باتوں سے مانتہ چوٹ وغیبت وغیرہ کے اور کا تو رکھو حضورؐ رکھا جسے چوٹ اور نماز امیر
وغیرہ برسی باتوں سے اور آنکھ کو دیکھنے اجنبی اور گناہ کی چیزوں سے وہ ثواب مذکور آیا ہے
ع ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸

اور صبر اور رنج کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں کھینچا ہے اور سکا نواب کو بھی ارفاح مقدس پر اوس دہی میں نامل ہو سکا
 اور ضل اور عین لوگ اپنی حجاب کی راہ سے قائم کر نیکو رسوات غم الم کی مانند سینہ زنی اور کتاب خوانی
 اور تصویر سازی اور نوبت نوازی کی واسطے تمام سال اوس دہی کا انتظار کرتے ہیں اور بعضے مفسرین نے
 ان دس راتوں کو تمام سال میں بے متفرق لیا ہے کہتے ہیں کہ بلخ راتین طاق رمضان مبارک کی آخر دہر
 کی کہ اوٹین مسئلہ لیلۃ القدر کی برکتا ہے اور ایک رات عید الفطر کی اور ایک عرفہ کی اور ایک عید النحر
 کی اور ایک معراج کی رات یعنی ستائیسویں شب کی اور ایک شب برات کی مراد ہیں و اما علم حلی
 عزیزؒ اور وضع ہو کہ قسم کو اس سورین معرف بالام لائی ہیں اور گیکال عتقہ کو
 منکر فرمایا ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ ان دس راتوں کی تعلیم کا سبب پوشیدہ تھا اس واسطے نکرہ لائی تاکہ
 یہ تیکلرون دس راتوں کی تعلیم پر دلالت کرے برخلاف دوسری قسموں کے کہ انکی عظمت کی وجہ
 ظاہر و بار ہے و یہ بھی ہے کہ لیال عشر کا احتمال چار طور پر ہے چنانچہ مذکور ہوا واسطے فائدہ اہام
 اور شعور کے لکن نکرہ فرمایا ہے کہ سب احتمالوں کی گنجائش ہو سکے کا عزیزی کا والشفیع والوثر
 اور قسم ہے جفت اور طاق کی کہ شامل اور محیط ہے تمام عددوں کو اس واسطے کہ کوئی عدد ان دو قسموں
 باہر نہیں ہو سکتا اور تمام معدودات بلکہ جمیع موجودات کو شامل ہے اور انانکو جیسے وقت کا انتظار کرنا
 اپنے کار و بار کے واسطے جلی ہے اسبطر جسے جفت اور طاق عددوں کا ہی اپنے معاملات اور لین دین میں
 جلی ہے جیسیکہ حاملہ کو وضع حمل میں نو مہینے کا انتظار کھینچا جائیے کہ طاق ہے اور بچہ کے دودھ پور
 میں دوسرے انتظار کرنا چاہیے کہ جفت ہے اور مکتب میں پڑھانیکو لڑکی کے انتظار چار برس کا اور ناز کے
 کہانی کے واسطے سات برس کا اور روزہ کی تعلیم کی واسطے دس برس کا اور بلوغ اور نکاح کی واسطے پندرہ
 برس کا انتظار چاہیے کرنا اور اسبطر سے مہینے کی تاریخوں میں کار و بار کی واسطے جفت اور طاق کا انتظار
 کرتے ہیں اور سمس سال کے پورا کر نیکو تھا بارہ برس کا اور قمری سال کے واسطے انتظار بارہ مہینہ
 کرتے ہیں اور مہینہ پورا کر نیکو انتظار سات روز کا اور تمام کر مہینے کے انتظار تین یا اوتیس روز کا
 اور دو گانہ اور چار گانہ ناز و نین ابتدائے بکیر سے سلام میری کت انتظار دویا چار رکعت کا ہوتا ہے
 اور تیکہ گانہ ناز میں انتظار تین رکعت کا کرتے ہیں اور اسبطر جسے تمام امور شرعی اور عرفیہ میں
 انتظار جفت اور طاق کا معمول مروج ہے اور بعضے مفسرین نے کھا ہے کہ مراد جفت سے خلق ہے
 اسوطر کہ ہر چیز کو مخلوق نامی دوسری چیز کے ساتھ ذکر کرتے ہیں اور شریک کر دیتے ہیں جیسے
 اور زمین دن اور رات اندھیر اور اوجالا اور تر اور مادہ اور مراد طاق سے حضرت حق کی ذات پاک
 ہے کہ کوئی چیز اسکی برابر نہیں اور بعضوں نے کھا ہے کہ مراد شفع سے خلق کی صفات ہے کہ تاس
 و اضا د سے ملی ہوئی ہے جیسے علم اور جبل اور قدرت اور عجز اور حیات اور موت اور عزت اور
 ذلت اور قوت اور ضعف اور وتر سے مراد صفات خشکی ہے کہ جو وہے بقیم اور قدرت ہی بقیہ
 اور علم ہے بغیر جبل کے اور چاہے بغیر موت کے اور عزت ہے بغیر ذلت کے اور قوت ہے بغیر ضعف کے

اور بعضے مفسرین نے کھاہے کہ شفع سے مراد دو گنا نماز اور دوسرے مراد ست گنا نماز ہے اور یہ تفسیر عمر بن حنین کی ہے بروایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اور بعضوں نے کھاہے کہ مراد جنت سے جنت کے درجے اور راہۂ دروازے ہیں اور طاق سے مراد روزہ کے ساتوں طبقے اور کو درویشی ہیں اور بعضوں نے کھاہے کہ جنت بارۂ بیج ہیں اور طاق سات سات سارے یعنی سات بارہ کہ اُن کے پہرنے سے اُن بر جو نین طرح طرح کی وضعیں اور قسم قسم کی تغیریں عالم میں نمودار ہوتے ہیں اور بعضوں نے کھاہے کہ مراد جنت سے وہ چاند ہے کہ پورے تیل روزین نکلتا ہے اور طاق مراد وہ چاند ہے کہ آنتیں روز میں نمود ہوتا ہے اور بعضوں نے کھاہے کہ مراد جنت و دوسرے ہیں ہر رکعت میں اور مراد طاق سے ایک رکوع ہے اور بعضوں نے کھاہے کہ مراد جنت سے وہ بار چوبیس کہ موسیٰ علیہ السلام کی لاٹھی کے مارنے سے ایک پتھر میں جاری ہوئی ہے اور مراد طاق سے وہ دونوں معجزے ہیں کہ فرعون کے مقابلہ میں ظاہر کئے تھے اور قرآن مجید میں ہی اشارہ ہے وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ نَسَمَٰ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ اور ابوسعید خدری نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کی ہے اور مراد جنت سے عید قربان کا روز ہے کہ دسویں ذی الحجہ کی ہے اور طاق سے مراد عرفہ کا روز ہے کہ نوین ذی الحجہ کی ہے اور یہ تفسیر لیا ل عشر سے بہت مناسبت رکھتی ہے وَاللَّيْلِ إِذَا يَكْسَرُ اور قسم کہاتا ہونین رات کی جو قوت کہ اسکی اندھیری سرایت کرے جہان میں کہ وہ قوت ہی اُن لوگوں کے انتظار کا ہے کہ جبکا کار و بار پردہ پوشی سے علاوہ کہتا خواہ نیک ہو خواہ بدجے سے عبادت شب بیدار فکلی اور عقد سخا اور چور فکلی چوری کرنا وغیرہ ذلک پس اُن پانچ قسموں نے ثابت ہوا کہ انتظار وقت اور مدت کا باوجود ہونے اسباب اور اذیت کرتی ہیں اور یہ از روئے حکمت کے انسانی جبلت کی موافق ہے کہ ہر نیک اور بد کام میں قوت کی رعایت کرتے ہیں اور صاحب عقل کو تہوڑی سی فکر کرنے سے اُن چیز و نمین معلوم ہو جاتا کہ جزا کی تاخیر کرنا قیامت کے روز کیا کیا حکمتیں اور فائدہ ہیں اور سیواسطے ارشاد ہوتا ہے هَلْ فِيْ ذٰلِكَ فَتَنًا يَّلِيْذِيْ حَجْرًا کیا ہے اُن چیز و نمین جو بیان ہو میں کوئی قسم کہ کفایت کرے عقل والے کو گویا ہر قسم اُن پانچون قسموں سے عقل والیکو ثابت کرنے میں اس بات کے کافی ہے کہ حق تک قیامت کے وقت کا منتظر ہے ہر نیک اور بد کی خبر اور سزا دے نے کو اور اگر کم فہم کو کچھ تعجب آتا ہو تو شاید سہا بات پڑتا ہو کہ اس ذرا گلے پچھلے سبب ہوں گے اور ایک ن میں ہر شخص کو خبر اور سزا دینا ایک مشکل امر ہے کیونکہ اگر ساری حشر کی مخلوق بگڑ گڑی ہو اور مقابلہ برآجاوی تو اسوقت سزا دینا انکو ہرگز ممکن نہ ہو سکے اسیواسطے ہر نبی انہو کثیر کی تنبیہ دیتے سے حکمت کی رو سے کنارہ کیا ہے اور حلیوں اور تدبیروں سے اول انکی جمیعت کو بکھیر دیا ہے جب اونکا زور کم ہو گیا ہے تب حسبِ نحوہ جو منظور ہے سو کیا ہے پس اگر کارخانہ حجاز کا بھی ہر ایک گناہ گار بر جہا جدا جہا جاری کیا جاتا تو اس اندیشے کا کھکا

ہوتا سو حق تعالیٰ نے درمیان میں ان قسموں کے کہ مذکور ہوئے ہیں اور اس مضمون کے کہ جس پر
 قسمیں کھائی ہیں کہ ان تک کیا اوصاف ہے بطور جملہ معترضہ کے تین مقصد اپنے مجازات کے جو
 دنیا میں واقع ہوئے ہیں کہ اوہیں بڑے بڑے مخلوق کو جو نہایت قوت اور شوکت رکھتے تھے
 اونے اس بات سے ہلاکت کی نیت اور نابود کر دیا پس اسکی قدرت کے آگے بڑی مخلوقوں زور و
 کوسر اور دنیا کچھ مشکل سمجھنا چاہیے اور حق تعالیٰ کی قدرت کو ذوالاقدار یا وہن کی قوت
 قیاس نچا ہیے کرنا کہ یہ اس سے کچھ نسبت نہیں رکھتے ہیں اور اس مقام پر تین قصوں کے
 اختیار کرنے کے وجہ یہ ہے کہ اگر ایک کام خلاف قیاس سے ایک واقع میں آدمی تو لوگ اسکو
 اتفاقات سے سمجھتے ہیں اور جو مکر سے کر واقع ہوئی تو معلوم کر جاتے ہیں کہ یہ کام اس شخص کے
 روبرو نہایت آسان اور سبک ہے **عزیزی** ۱۷ آیا دین سوگند کہ یا کر دم سوگندے
 پسیدہ مر خداوند عقل تا اعتبار کند و دانند کہ سوگندیت محقق و مؤکد و الحکم العقل لانه
 یحس صاحبہ ای یمنعه من النہافت فیما لا ینبغی و قال بعض الحکماء العقل
 للقلب منزلة الروح للجنس فکل قلب عقل له فهو صیت بمنزلة قلب البہا **روح البیان**
 الشکر شکر الخ اے کیا نہیجا تو نے یعنی کیا نہیں جانتا جو کیا سلوک کیا تیرے پروردگار نے
 عادی قوم سے جو ارم کی اولاد میں تھی وہ قوم ارم بیٹا حضرت سام بن نوح علیہ السلام
 کی سوارم کی اولاد سے عادی جو عادی اولاد کے بڑے دراز قدر تھے اور بہت زور اور ارم نے اپنے
 نام شہر کیا یا تھا اس شہر کا یہ نام ارم ہے اور عادی اولاد میں دو بیٹے تھے ایک کا نام شدا
 اور دوسرے کا نام شدید شدا و بڑا ہی باو شا ہوا اور اسکی عمر نو سے برس کی تھی اور اس وقت کہ
 حضرت ہود بنی تھے اور اس سے نصیحت کرتے تھے تو خدا تعالیٰ کو ایک جانکر اس کی بندگی کر
 شدا نے کہا اگر میں تیرا کہا مانوں تو خدا مجھے کیا دیگا حضرت ہود نے کہا کہ تجھے بہشت دیگا
 جو ایسا ہوگا اور بہشت کی تعریف کی اس نے کہا کہ یہ کیا بڑی چیز ہے ایسا تو میں ہی بنا سکتا
 ہوں ہر حکم کیا کہ عیار کر دسودہ عیار کیا تین سو برس میں ۱۷ ترجمہ قرآن ۱۷
 الم تر کیف فعل کریمک یعاد الهمزة لانکار و هو فی قوة النفی ونفی النفی اثبات
 ای قد علمت باعلام الله تعا و بالتواتر ایضاً **ارم** عطف بیان لعدالایان بانہم حاد الاول و انتقد
 مضارف ای سبط ارم و اهل ارم ذات الیم و صفة لازم والام الجنس الشامل للقلیل و اکثر
 التي لم یخلق مثلها فی الیاد و صفة اخرى لازم والضمیر لھا علی انها اسم القبيلة ای لم یخلق
 مثلام فی عظم الاجرام والقوة فی الافاق والنواحی حیث کان طول الرجل منهم اربع مائة
 ذراع و کان یأتی الصخرة العظيمة فیجعلھا ویلقیھا علی الحی فیہلکھم ولذا کانوا یقولون من اشد
 مناقرة و نظیرھم فی الطیور الرخی و الطیر فی جزائر الصبین یکون جناح الواحد عشرة
 آلاف باع یحمل حجرا فی جملہ کالبیت العظیم ویلقیہ علی السفینة فی البحر **روح البیان**

الکثر کیف فعل کریمت بجا دارم ذکر العباد کیا نہیں دیکھا تو نے کیا کیا تیرے پروردگار
اور دیکھا یہاں جاننے کی معنویت ہے اس واسطے کہ یہ قصہ اس قدر معروف اور مشہور تھا کہ جاننا
سکا گویا دیکھنا ہے اور لفظ رنگ کا اس تمام سورجین اور دوسرے ستونوں میں ذات پاک نام
کی جائے پرستمل ہوا ہے اور اس لفظ کے تحت یا رنگی وجہ ہستقام پر اور دوسرے مقاموں پر
یہ ہے کہ بویست کہ متوجہ اس پیغمبر جلیل القدر کی طرف ہے جامع ہے اور بویست جامع عدل
انصاف قائم کرنا چاہتی ہے اور عدل چاہتا ہے بے انصاف اور سرکشوں کی ہلاکت اور تباہی
عاد کے فرقے کے کرام کے ہننے والے تھے اور عدا جمہ ہے غد کی جیسے جبال اور جبل کا غنہ
وہم ہو کہ عاد و فرعون کا نام ہے ایک عاد اولیٰ کہ اذکو قدیمہ ہی کہتے ہیں اور وہ اولاد میں عاد
بن عوض بن نوح علیہ السلام کے بٹے اور انکو عاد نام ہی کہتے کہ کرام اور عدا دا تھا اور
شہرام کو بھی اپنے دادا کے نام پر نام رکھا تھا اور وطن انکا عدن کے متصل تھا اور دوسرے عاد و
اور شخص کی اولاد میں کہ اسکا نام بھی عاد تھا اور انہیں عاد اولیٰ میں کا تھا کہ خفاف کی سرزمین
میں متصل حضرموت میں تھا اور اسکی اولاد اس ملک میں بہت پھیل گئی تھی اور انکا
یعنی عاد دوم کا قصہ اپنے پیغمبر کے ساتھ کہ حضرت صالح علیہ السلام تھے قرآن مجید میں مکرر وارد
چنانچہ اپنے مقام پر مذکور ہے اور عاد اولیٰ کا قصہ قرآن مجید میں دو جگہ سے زیادہ نہیں آیا
سو وہ بھی اجمال کے طور پر ایک اس جگہ پر اور دوسرے جہم میں کہ انکا معاون الاولیٰ او سکیطون
اشارہ ہے انرض انکا قصہ حقد کہ تفسیر میں اس آیت کے کفایت کرے لکھا جاتا ہے کہ ہشتا
نے اس فرقے کو قدر قاست اور قوت بے حساب عنایت فرمائی تھی اور زمانے کے سب گون
سے اس میں ممتاز تھے کم سے کم قد کا آدمی اس میں کا بارہ گز کا ہوتا تھا اور ہر شخص اس میں
بڑے بڑے پتھر و نمک جو بہت لوگ اٹھانے سکین ایک ماہتہ سے اٹھا کر ہینک دیتا تھا اور تمام میں
ملک پر اپنے زور اور قوت کے سبب قابض اور متصرف تھے یہاں تک کہ او عین بادشاہ
عظیم القدر پیدا ہوئے ایک تو شدید اور دوسرا دواور یے دونوں بادشاہ تمام روئے زمین پر
متصرف ہوئے تھے اور لشکر اور خزانے بے نہایت جمع کیے تھے لیکن شداو نے یہاں شدید کے
مرنے کے بعد سلطنت کو کمال و نق اور عروج بخشا تھا کہ چار سو کسی بادشاہ اس کے مطیع اور
فرمان بردار تھے اور کسی روئے زمین کے بادشاہ کو طاقت اس کے مقابلہ کی نہ تھی پس غور
اور فکر کے سبب دعویٰ خدائی کا کیا تو عہدوں اور عالموں نے اس زمانے کے کہ علوم و عمل
انبیاء و انکا بطور میراث کے رکھتے تھے اس ملعون کو پیدا و مضیحت کے طور سے حق تک لگے
خوف اور اسکی عبادت کی طرف رغبت دلانی لگے آسنے لکھا کہ دولت اور حکومت اور جاہ اور
سروت جواب نہ ہو کہ موجود ہے اسی زیادہ اللہ کی عبادت میں کیا حاصل ہو گا اور جو کوئی
کہ کسی کی خدمت کرتا ہے یا تو منصب کی ترقی کی واسطے یا دولت کے واسطے سو یہ سب سیر

پایں موجود ہے مجھ کو کیا پرواہ ہے کہ کسی کی خدمت گزار ہی کروں انہوں نے کھا کہ یہ سب ملک اور دولت نیا کر
 فانی ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی عبادت کے ثواب میں بہشت عنایت کر گیا کہ تمام دنیا سے بہتر ہے اسے
 پوچھا کہ اس میں کیا خوبی ہے واعظوں نے جو کچھ کہ تعریف اور خوبی اسکی اگلے انبیاءوں سے منقول تھے
 اسکے سامنے بیان کی اسنے کھا مجھ کو اس بہشت کی یہی حاجت نہیں ہے کیونکہ میں دنیا میں ویسے
 نیا سکنا ہوں پس اپنے معتبر سردار وغیرہ سے سوا آدمیوں کو مقرر کیا اور ہر ایک کے ساتھ ہزار ہزار
 آدمی متعین کئے کہ جیسا کچھ کہ وہ کہیں انکے حکم کے موافق عمارت کے کام میں مشغول رہیں اور
 ہر ایک سردار کو اپنا اپنا کام سونپ دیا اور تمام رتبہ مسکونین حکم پہنچا کہ چاندی سونے کی معدنوں پر
 جہاں کہیں کہ ہوں گنگا جہتی اینٹیں بنوا کر بھیجوا کر گڑھے ہوئے خزانے نکالوائے اور متصل کوہ حد
 ایک شہر مریج مسکون یعنی جو کہ ہوتا دس کوس کا لہذا اور دس کوس کا چوڑا کہ بکتر دورہ اسکا چالیس
 کوس کا ہونا کرنے کو حکم دیا اور اسکی نیواس قدر کہودی کہ پانی کے قریب جانچے اور اسکو گنگا پانی
 سے بہرہ دیا جب نیوہر چکے اور برابر زمین کے پہنچے تباہ سپر سونے روپے کی اینٹوں کے دیوار بن چکا
 شروع کیا بلند ی آن دیوار دن کی اس نائے گڑھے پانچ سو گز کی مقرر کی جن وقت کہ آفتاب چلتا
 تھا تو اس کی چمک سے دیوار دن کی روشنی پر نگاہ ہیر تھی بہت پر چار دیواری کے اندر ہر محل
 تیار کئی اور محل ہزار ستون کا اور ہر ستون جواہرات میں جڑا ہوا اور میان میں شہر کے ایک ہزربانی
 اور ہر ہر مکان میں حوضین اور چہرے تیار کئے اور اس ہر سے ہر مکان کو ایک ایک ہر دو ڈالنی تھی
 کہ ہر مکان میں ہمیشہ فوارے اٹھا کرتے تھے اور چادرین چھوٹا کرتی تھیں اور حوضین اور چہرے سدا
 بہالبہ تھے اور سخن ان ہر دن کی قوت اور ضرر داؤد ورجان وغیرہ سے ہر لئے تھے اور
 کنارہ و پیر ان ہرون کے درخت بنائے تھے کہ جڑیں اُنکی سونے کی اور شاخیں اور پتے زمرہ کے
 اور پھول پہلے انکے موتی اور یا قوت کے اور دوسرے جواہرات کے درخت بنائے تھے کہ جڑیں اونکی
 سونے کی اور شاخیں اور پتے زمرہ کے اور پھول پہلے انکے موتی اور یا قوت کے اور دوسرے جواہرات کے
 بنا کر لکائے تھے اور دو کا نون اور دیوار دن کو شکا اور عفران اور عنبر سے کھجک کر کے ستر کا زو
 کروا کے مٹلا اور مذہب کیا تھا اور خوبصورت خوش آواز جانور یا قوت اور جواہر کے بنوا کر درختوں پر
 بٹھائے تھے اور گردا گرد شہر کے ہزار مینارے سونے روپے کے جڑاؤ بنائی تھے کہ چوکی پر سے
 والے لوگ اپنے اپنے باری سے انین بیٹھے چوکی دیا کرین جب اس انداز کا شہر بن کر تیار ہوا
 تو حکم دیا کہ سارے شہر میں قالین ریشمین زردوزی کی بچاؤین اور برتن سونے روپے کے
 مسکانوں میں ترتیب سے چن دین اور کسی ہر میں میٹھا پانی اور کسی میں شراب اور کسی میں روغن
 اور کسی میں شہد اور شربت مبارکی کر دیا اور بازار اور دوکان کو بھی کھجواہ اور زلفیت کے پردوں سے
 آراستہ کیا اور ہر پیشے اور ہر دے کو حکم دیا کہ اپنے اپنے کام میں مشغول ہوں اور حکم دیا کہ انواع
 انواع قسم کے میوے اور طرح طرح کے عمدہ کھانے ہمیشہ سب شہر والوں کو بھیجا کرین بارہ برس کے عرصہ میں

یہ شہر اس سجاوٹ کے ساتھ تیار ہوا بعد اوسکے حکم دیا کہ تمام امرا اور کان کمال تجمل اور زینت کے ساتھ اس شہر میں جا کر رہیں اور خود بھی اپنی فوج اور لشکر کو سوار ہیکر کمال غرور اور کبر سے کوچ کیا اور راستے میں بطور جمل اور ٹیٹول کے اون واعظوں اور نصیحت کرنے والوں کو کہنے لگا کہ تم اسے بہشت کے واسطے مجھ کو کہتے ہو کسی دوسرے کے واسطے سر جھکاؤ اور ذلیل بنو کو اب تمہاری قدرت اور ثروت دیکھی اور بے پرواہی اور بے نیازی کو میری معلوم کیا کہتے ہیں جب قریب اس شہر کے پہنچا تو اوس شہر کے لوگ غول کے غول استقبال کے واسطے شہر کے دروازے سے باہر آکر زجواہر اور سپر شمار کرنے لگے اور تحفے اور تحائف نذر گذرانی اسطرح سے جب دروازے پر پہنچا پہنچا اور ایک قدم اوسکا دروازے کے باہر اور ایک قدم اندر تھا کہ آسمان کی طرف سے ایک ایسی برکات اور آواز سخت ہوئی کہ تمام مخلوق ہلاک ہو گئی اور بادشاہ بھی وہیں دروازے میں گر پڑا اور مر گیا اور اوس شہر کے دیکھنے حسرت کہ کس محنت اور مشقت سے حکومت تیار کیا تھا دلی ملرز بیگیا اب سنا چاہیے کہ وہ شہر کیا بدلتا تفریق نہیں لکھا ہے کہ اس بادشاہ اور لشکر کے ہلاک ہونے کے بعد امداد لگنے اوس شہر کو لوگوں کی نظروں سے پوشیدہ کر دیا مگر کہیں کہیں رات کو عدن کے گرد فواج کے لوگوں کو اوسکی جھلک اور روشنی اوس جا پر معلوم ہوتی ہے کہتے ہیں کہ یہ روشنی اسی شہر کی دیواروں کی ہے اور عبدالعزیز غلابہ کہ جا رہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ و انبیاء تھے اتفاقاً اس الفواج میں وارد ہوئے کہ ناگاہ ایک اونٹ اونٹنے اونٹوں میں سے چھٹ کر ہلاک گیا وہ اوسکی تلاش میں ڈھونڈتے ڈھونڈتے اوس شہر کے قریب پہنچے تو اون مناروں اور دیواروں دیکھ کر بیہوش ہو گئے اور اپنے دلیں کہنے لگے کہ شہر تو صفات اوسی بہشت کی سی صورت ہے جہاں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے وعدہ فرمایا ہے شاید کہ یہ معاملہ میں خواب میں دیکھتا ہوں جب اوس شہر کے دروازے پر پہنچے اور اندر گئی تو دیکھا کہ تمام مکانات اور نہریں اور درخت و ماں کے سب بعدینہ جنت کے سے ہیں لیکن شہر میں کوئی آدمی نہیں تھوڑے سے جواہر اور یا قوت کہ مکانات کے صحن میں سنگ میزوں کی جاے پر بکھرے پڑے تھے اپنی چادر میں لے لیے اور تنہائی کے خوف سے جلد نکل بہا گئے اور دمشق کو گئے جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے ملاقات کی تو یہ سارا احوال بیان کیا تو حضرت معاویہ نے اون کو پوچھا کہ شہر تھے خواب میں دیکھا ہے یا بیداری میں انہوں نے کھا بیداری میں اور نشانیاں اوس شہر کی خوب دلیں یاد رکھی ہیں کہ عدن کے پہاڑ سے غلابی جانب کو اس قدر فاصلہ رکھتا ہے اور دوسری طرف غلابی درخت کی نشانی ہے اور ایک طرف کو غلابا کنوا ہے اور یہ جواہر اور یا قوت وہاں سے لایا ہوں میرے پاس موجود ہیں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اس نہایت مستحجب ہوئے اور اوس وقت کے عالموں کے پس آدمی بھیجا کہ دنیا میں کوئی شہر ایسا ہی ہے کہ سونے رپے سے بنا ہوا اور ایسا ہو اوس وقت کے حکماء لکھا کہ ماں قرآن مجید میں اوسکا ذکر آیا ہے اور

آیات العسما دگر اس شہر کو اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی نگاہ سے پوشیدہ کر دیا ہے اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت میں سے ایک شخص اوسین جاوے گا اور وہ شخص
 کوتاہ قد سبز رنگا اور گردن پر اسکے دو خال ہوں گے اور اپنے اونٹ کو ڈھونڈتا ہوئے رہے گا
 اوس شہر میں جا پہنچے گا اور وہاں کے عجائبات دیکھ کر حضرت معاویہؓ یہہ شبانیان اوسین
 دیکھیں تو برابر نکلیں فرمایا والد یہ وہی شخص ہے حاصل کلام کا یہ ہے کہ اوس شہر کی
 اسے زیادہ کوئی کیا تعریف کرے گا کہ خود رب العزت باوجود احاطہ علم کے تمام معلومات پر اس کے مختار
 ارشاد فرماتا ہے اَللّٰہِیْ لَمْ یَخْلُقْ مِثْلَہَا فِی الْاَلْبَیْطِ وہ شہر کہ ہرگز پیدا نہیں
 کیا گیا ویا روئے زمین کے شہروں میں ۛ عزیز ۛ وَتَشْمُوَادِیْنِ
 جَا بُوَالْقَحْطَرِ یَا لَوَاۤ اِدَہ اور کیا کیا تیرے پروردگار نے نمود کے فرستے کہ بڑے
 بڑے شہروں کو تراش بنے تھے وادی القرامین وادی القریۃ سے جس تک ایک ہزار سات سو
 بستیان اپنے تصرف میں کہتے تھے اور ہر ہستی میں بڑے بڑے محل اور آریان اور دروازے
 اور طاق شہروں کے ترشے تھے اور تصویریں گل اور یاسین کے زمین بنائے بہتر اور وادی
 ایک شہر کا نام ہے کہ عرض اور طول میں کہ معظمت کے برابر ہے اور خلیستان اور حبیہ اوسین
 بہت ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خیبر کی فتح کے بعد سب سے جمیع متعلقات کے ساتھ قایض و
 تصرف ہوئے ۛ عزیز ۛ وَفِرْعَوْنُ ذِی الْاَوْتَادِ وہ اور کیا کیا فرعون
 سینحون والے سے جو لوگوں کو چومنا کر کے مارتا تھا ۛ ترجمہ ۛ دوی عن ابن عباس
 رضی اللہ عنہما ان فرعون انما سمی ذالک لان امرأۃ خازنہ خربیل کانت مانشطۃ فھیں بنت
 فرعون وکان خربیل مؤمنًا بکفر ایمانہ منذ مائتہ سنۃ وکلن امرأتہ فبیناھن ذات یوم متشطہ راس
 بنت فرعون اذ سقطت المشطۃ من یدھا فقالت تعس من کفر باللہ تعالیٰ فقالت ابنت فرعون وھلک
 الہ غیرانی فقالت الھی والھہ والہ السموات والارض احد لاشریاء لہ فقامت ودخلت علی ابیہا وھی
 تبکی فقال ما یبکیک قالت ان الماشطۃ امرأۃ خازنات تزعم لھا والھہ والسموات والارض احد
 لاشریاء لہ فارسل الیہا فاسألھا عن ذلک فقالت صدقت فقال لھا ویحک الکفری لھا قالت لا فقل
 فمدھا بین اربعۃ اوتاد ثم ارسل علیہا الحیات والعقارب وقال لھا الکفری باللہ والاعن بئس هذا
 العذاب شہرین فقالت لو عد بنی سبعین شہرا ما کفرت بہ وکان لھا بنتان فجاء یا بنتھا الذکبری
 فذبحھا علی فیہا وقال لھا الکفری باللہ والاذبحی الصغری علی فیات ایضا وکانت رضیعا فقل
 لو ذبحت من فی الارض علی فی ما کفرت باللہ تعالیٰ فأتی یا بنتھا فلما اضطجعت علی صدرہا وأرادوا
 ذبحھا جریعت المرأة فاطلق لسان ابنتھا فتکلمت وھی من اربعۃ الذین تکلموا اطفالا وقالت یا أمالہ
 تجزعن فان اللہ تعالیٰ قد بنی لك بیتا فی الجنت اصبری فانک نقضتین الی رحمۃ اللہ تعالیٰ وکرمتہ
 فذبحت فلم تلک ان ماتت فاسکنھا اللہ تعالیٰ الی جوار رحمتہ لو کان فرعون قد تزوج امرأۃ من اجل

نساء بنی اسرائیل یقال لها اسیبة بدنت من احم فرأت ما بصنم فرعون بالماشطة فقالت
 فی نفسها کیف یسعی ان اصبر علی ما یفعل فرعون وان مسلمة وهو کافر فینهاهی توامر
 نفسها اذ یخل علیها فرعون فجلس قریبا منها فقالت یا فرعون انت شر الخلق واخبتهم عملت
 الی الماشطة فقتلتها قال فلعلک بات الجنون الذی کان بها قالت ما بی جنون وانما الجنون
 من یکفر بالله الذی له ملک السموات والارض وما بینهما وحده لا شریک له وهو علی کل شیء
 قدیر فمد ھا بین اربعین اربعا وتادیعن بها ففقر الله لها بالی الی الجنة لیرثون علیها ما یصنم بها فرعون
 فعین ذلك قالت رب ابن لی عندک بیتا فی الجنة وبجنى من فرعون وعمله فقبض
 الله روحها واسکنها الجنة العالیة روح وثقی عاد اشارة الی الطبیعة
 البشریة وفی شمواد الی الفتوة الشهویة وفی فرعون الی الفتوة الغضبیة
 فلا بد للسالك من تزکیتها وازالة آثارها روح البیان الذین طغوا فی البیاد
 جنون نے سر اٹھایا تھا شہرین فَاكْتَرُوا فِيهَا الْفُسْكَادَ بِرَبِّهِمْ كَرِهَتْ تھے ان لشکر و
قَصَبَ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ پر ریا یا ان پر تیرے رب سے سقا ط عند ایب ط ایک کوڑا غار کا
 اور مجموع نقط صب اور سوط سے معلوم ہوا کہ عذاب کے واسطے دو ہتھارے فرمائے ہیں اور منہ
 کہ صیت کا لفظ اسکی تشبیح ہے دوسرا تا زیادہ کہ سوط کا لفظ اس کے تصریح ہے اور ایک عبارت میں
 دو ہتھارے جسم فرمائے ہیں کلام اس کا ہے بشر کے کلام میں پایا بہنیت عاتیا چاہیہ اس شہر
 بھی فاذا قفوا اللہ لباس الجوع وانخوف مذکور ہے اور بالتحصیص ان تینوں قصوں کے
 لانے میں نکتہ یہ ہے کہ لوگوں کے خیال و ذہنوں میں جو بدالینا جم کثیر سے شکل معلوم ہوا
 یا تر اس حیت سے ہوتا ہے کہ وہ جماعت کثیر بڑی زور اور قوی سیکل ہوتی ہیں کہ
 کوئی ان کے مقابلہ کے طاقت نہیں رکھتا تو ان کے واسطے قصہ شداد اور عاد کا بیان فرمایا اور یا
 گھر کے کوٹ کے مضبوطی کے سبب ہوتا ہے اس شہر کے قہر کے لیے شود کا قصہ ارشاد ہوا
 یا فوج اور لشکر کے باعث سے ہوتا ہے سو اس کے لئے فرعون کا احوال مذکور فرمایا عسری
 اب اس مضمون کو جبکہ واسطے یا پنج قسمین اور تین قصے تہید ہوئے تھے ارشاد فرماتے ہیں
ان ربک کیا لیرمک جد تحقیق نا ہوا کہ تیرا رب البتہ کہات میں ہے عسری
فَاَمَّا الْاِنْسَانُ اِذَا مَاتَ اَبْتَلٰهُ رَبُّهُ فَاَکْرَمٰهُ وَنَعَمَہُ فَنَقُولُ رَبِّیْ اَکْرَمٰ
وَاَمَّا اِذَا مَاتَ اَبْتَلٰهُ فَقَدَرَعَلٰیہُ رِزْقہُ فَنَقُولُ رَبِّیْ اَکْهَانُ ہیں آدمی جب
 آزما تا ہے اسکا پروردگار پس عزت دیتا ہے اسکو اور نعمت میں رکھتا ہے اسکو پہر کہتا ہے یہ
 رہے مجھ کو عزت دی اور مقرر آوے جب آزما تا ہے اسکو پروردگار اسکا رزق دیتا کرتا ہے اسکو
 اسکا پہر کہتا ہے میرے پروردگار نے مجھ کو ذلیل کیا ترجمہ ف ہے سچو
 ایات کے کہ یہ سب آزمائش ہے میرے صبر کی اور عزت اور ذلت کا مقدمہ تو پرشیدہ

ہرین معلوم کر کیا ہے کیونکہ بہت ہوتا ہے کہ فقر آخرت کی عزت کا سبب ہو جاتا ہے اور بہت
ہوتا ہے کہ مال و دولت آخرت کی ذلت اور وبال کے سبب ہوتے ہیں سو دنیا کے پہلے حال پر
مغور ہونا اور ان دونوں صورتوں میں یعنی نعمت اور بلا میں غیب کے معاملے کو کہ استیجاب
اور آزمائش ہے نہ سوچنا بڑے غفلت ہے ان ربک لبالمصا وکے مضمون سے بل التقدير
قد یؤدی الی کرامة الدارین فی حق الفقیر الصکاب **س** اے اگر دیدہ
تحقیق نگر می ؟ و ریشی خستیا گئی بر تو کمر می ؟ و معن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال
لقد رأیت سبعین من اصحاب الصفة ما منهم رجل علیہ رداء اما ازرا و اما کساء
قل ربطوه فی اعناقهم فمنہا ما یبلغ نصف الساقین ومنہا ما یبلغ نصف الکعبین
فیجمعہ بیدہ کراہۃ ان تری عورتہ فتأمل ہل تكون ہذا اہانۃ لخواص عباد اللہ
فالمؤمن ما فی قلوبہ الشکر و فی مقام الصبر قال علیہ السلام الایما تضرع فی نصف صبر نصف شکر **و**
یہاں پر چند سوال جواب طلب پر ضرور ہیں اول یہ کہ لفظ کا تفریع کیو اسطے آیا ہے اور
عرب کے لغتیں ایا کا کلمہ جمل کی تفصیل کے واسطے ہوتا ہے جو کلام سابق میں گذرا ہو سو
اس کلام میں وہ جمل کماں ہے اور تفریع تفصیل کی کس چیز سے علاقہ رکھتی ہے جواب ہکا
یہ ہے کہ وہ جمل کلام مضمون ان ربک لبالمصا و کا ہے اس واسطے کہ اس مضمون کے معلوم ہوا کہ از ہر
وہ تہاں کے پس ہے اور بندہ کے احوال کے غافل نہیں اور یہ بات ہکو چاہئے کہ بندے ہی ڈرتے
اور ہوشیار رہیں غافل نہیں لیکن آدمی غفلت میں گرفتار ہے اور اس کے غفلت کا بیان
دونوں صورت میں عزت یا ذلت دولت ہو یا فقر تفصیل اس مضمون کی ہو موی اور اس تفصیل کے
اس اجمال پر ف کے لفظ سے تفریع فرمایا ہے دوسر یہ کہ دولت کی آزمائش کی جاے پر غار سے
ارشا ہو اور بند کیے زبانی ہی ناگزین نقل فرمایا اور فقر کی آزمائش کی جاے فاکر نہ فرمایا
اور بند کی زبان سے فاکر نہ فرمایا اس میں کیا کلمہ ہے جواب ہکا یہ ہے کہ حقیقت میں رزق کی تنگی
ایمانت کا سبب نہیں ہے پس فقر کو ایمان نہ کہنا غافل بند کا کام ہے کچھ موافق واقع کے نہیں
اسلئے کہ اکثر ہوتا ہے کہ فقر ظاہر ہے دنیا اور آخرت کی صلاح کا سبب ہو جاتا ہے بلکہ موجب عزت
اور جاہ کا بھی ہو جاتا ہے چنانچہ بہت سے اولیاء اللہ کے احوال سے ظاہر ہے اور دولت و مال حقیقت میں
عزت ظاہری کا سبب ہوتا ہے اکثر حالات میں گو کہ آخرت کی عزت کا سبب ہو بہر صورت فاقہ
رزق کی دنیا میں بہتر ہے دنیا اور آخرت کے خیر ان معاً سو اس نکتے کے واسطے ناگزیر لفظ کو
اس جاے پر بڑا فرمایا تیسرے یہ کہ اصل کلام میں یوں معلوم ہوتا ہے کہ فاکر انساں فیقول
رَبِّیْ اَکْرَمٌ اِذَا مَا ابْتَلٰہُ فَاکْرَمٌ وَاَمَّا ہُوَ فِیْ قَوْلٍ رَبِّیْ اَکْرَمٌ اِذَا مَا ابْتَلٰہُ فَقَدْ عَلَیْہِ رِزْقٌ پس لفظ فیقول
کا سبب ان خبر سے دونوں جاے پر وَاَمَّا اِذَا مَا ابْتَلٰہُ طرف سے یقول کا اور کلام مجید
اول انا کو انسان پر داخل کیا اور دوسری بار اَمَّا اِذَا مَا ابْتَلٰہُ پر کہ طرف یقول کا ہے لا انا کو انسان پر

کیا کہتے ہیں جواب اسکا یہ ہے کہ حقیقت میں ادا طرف پر داخل ہے اس واسطے کہ ادا کا لفظ لانے سے انسان کی
 تفصیل منظور نہیں بلکہ اسکی آزمائش کی تفصیل دولت اور فقر سے منظور ہے اور پہلے قرینے میں کہ انکا
 لفظ متصل ادا کے وارد ہے ضمیر و نکتہ فرج کی تعین کے واسطے ہے جو کہ سابق میں مذکور نہیں
 ہوئی سو باعتبار اصل معنی کے کلام کو یوں سمجھا جائے کہ ان ربک لیسوا وادوا الانسان خلقت
 عن ذلک فی کلنا الحالتین فاما اذا ابتلناہ رزقہ فاکرمہ و نعمة فبقول
 رَبِّیْ اَکْرَمَ مِنْہُ وَاَمَّا اِذَا مَآ اَبْتَلْنَاهُ فَقَدْ رَحَّلْنَاهُ رِزْقَہُ فَبَقُول رَبِّیْ اَھَاکِنْ
 بلکہ اگر خوب غور کیجئے تو بیان دو تفصیلین منظور ہیں اول یہ کہ ادا انسان فہو غافل عن
 کون ربہ لیسوا وادوا فی کلنا الحالتین اور دوسرے یہ کہ ادا فی حالتہ
 الابداء بالنعمة و المال فلا ینتفی النعمة بالشکو و ادا فی حالتہ الابداء بالفقر و الضیق فلا
 یتقاہ بالصبر لایدر ان ربہ ملا و یجانی علی معانی اور جو تفصیل دل کی مقصود بالذات نہتی تو اسکا لفظ
 اس تفصیل کی واسطے شروع میں اس تفصیل کے زیادہ کیا تاکہ اشارہ ہو اس تفصیل پر اور دوسری تفصیل
 اشباع کے طور پر لائے ہیں اس واسطے کہ یہی تفصیل بالذات مقصود تھے و اللہ اعلم بحالہ
 چوتھے یہ کہ انکار اور مذمت انسان کی جو اگر من اور ادا من کے لفظ سے جو بھی جاتی ہے کن خبر
 کی طرف متوجہ ہے حالانکہ انسان بیچارہ اس کہنے میں سچا ہے چنانچہ اکرام کے مقام پر اس کے
 مطابق خود ہی ارشاد فرمایا ہے پر اگر بندے نے یہی اس کے موافق کھا تو جائے انکار نہیں ہے اور
 امانت کی جائے پر ہر خد کہ خود نہیں فرمایا ہے لیکن مطابق واقع کے ہے کیونکہ فقر اور معاش
 کی تنگی اکثر اوقات میں سبب دولت اور حقارت کا ظاہر بنون کے نظر و بین معلوم ہوتی ہے چنانچہ
 کہا ہے عِزَّةُ اللّٰہِ نِیَّامُ الْمَالِ وَ عِزَّةُ الْاٰخِرَةِ بِالْاَعْمَالِ جواب اسکا یہ ہے کہ انکار
 اور مذمت کہنے پر اگر من اور ادا من کے واسطے ہے کہ موافق واقع کے نہیں ہے بلکہ اس حالت
 ہے کہ بندہ اکرام اور امانت دینویں گرفتار ہے اور اس آزمائش سے کہ پر دین اکرام اور امانت
 کے محقق و مستور ہے غافل ہو جاتا ہے اور حقیقت کو اکرام اور امانت کی کہ قیامت کے روز ظاہر
 ہوگی نہیں جانتا اور سو اکرام اور امانت دینویں کے کی طرح کا اکرام اور امانت تصور نہیں کرتا پس بندہ
 مانند بے عقل بچے کے ہے کہ نہ شکر اودہ کو مانند شکر کے جانتا ہے اور بندے دو اکو کہ سراسر اس کے حقیر
 نافع ہے نہر جانتا ہے سو یہ انکار اور بھڑکیان اسکی بے وقوفی پر مبنی کہ حقیقت کو چھوڑ کے ظاہر پر
 ریجہ ہا ہے کا عزیزی لگا پانچویں یہ بات ہے کہ ابتلا کے معنی عرف کے موافق فقر میں
 تو ظاہر ہیں لیکن دولت اور اکرام میں ابتلا کے کیا معنی ہو سکتے جواب اسکا یہ ہے کہ لغت میں
 ابتلا کے معنی امتحان اور آزمائش کے ہیں سو جیسے کہ فقر میں آزمائش منظور ہے یعنی صبر کر گیا
 یا نہیں اسی طرح دولت میں یہی وہی آزمائش منظور ہے کہ شکر کر گیا یا نہیں ۵۔ بادہ نوشیدن
 شیا نشستن پہل ست چکر بدولت برسی مست مگر دی مودی پڑ پس ابتلا سے اس جابے پر لغوی

معنی مراد ہیں نہ عرفی اور سب آدمی کے حال کی تفصیل بیان کرنے سے فقر ہو یا غنا فارغ ہو چکی تو اب
اسکو اور انکے لئے پرانے خون کے جو لوازمات غنا کے ہیں اور ادا کرنے پر اس کے شکر کے جزو و تنبیخ فرماتے ہیں
کَلَامَاتٍ يُونُ هُنَّ بَلَّ لَا تَكْرِ مَوْنُ الْيَتِيمِ بَلْ تَمَّ لَوْ كُنَّ يَتِيمٍ كِي عَرَّتْ هُنَّ كَرْتِ
وَلَا تَحْتَاطُّوْنَ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ ط اور ایک دوسرے کو تقویت نہیں کرتے ہو کہنا تاکہ ہمارے سرسبز
کے بلکہ اپنے مال کما لئے ہوئے سے دنیا تو کیا ممکن ہے غیر کے مال سے ہی جو بے محنت کمولتا ہے خرچ
نہیں کرتے ہو اور اسکو وہی بے دھڑک چمکھ جلتے ہو چنانچہ ارشاد ہوا ہے وَتَكَلُّونَ الثَّرَاثَ
اَكْلًا لَّمَّا كَرْتُمْ هُوَ مِيرَاثُ بَابِ دَاوُونَ كِي بے موقع اور بجا اور فرق نہیں کرتے ہو تم درمیان اپنے
حق کے کہ حلال ہے اور اپنے شرکون کے حق کے کہ حرام ہے پس تمہاری سمجھ بوجھ جانوروں کی سمجھ بوجھ
ہی کمتر ہے کہ اپنی کہاس اول سنگھ لے تے ہیں پہر اگر قابل کہانے کے ہوتی ہے تو کھاتے ہیں نیز
ہنہیں ھ عزیز ی ھ اور اگر کوئی یہ کہی کہ نہ میرے پاس ال ہے کہ یتیم اور مسکین کو سہین
دون اور نہ باپ دادے کی میراث ملی ہے کہ اسین سے شرکون کا حق کھا لیا ہو گا ایسے جواب میں
فرماتے ہیں وَتَحِبُّوْنَ اَلْمَالَ حُبًّا جَمًّا اور دوستی رکھتے ہو تم مال سے جی پر کے اور ہر چیز کے مال
ہنہیں ہو لیکن تمہارے ولین مال کی محبت پوری ہوئی ہے اگر تمہارے ہاتھ آوے تو تم ہی ہو
کرو جو دوسرے کرتے ہیں ھ عزیز بیضاوی ھ وَتَحِبُّوْنَ اَلْمَالَ حُبًّا جَمًّا تَنْزِيحًا
وَبَشَرًا وَمِنْ حَقَّقٍ وَعَدَمِ اِنْتِفَاعٍ فَاِنَّ الْجَمَّ الْكَثِيرُ يَقَالُ جَمَّ الْمَاءُ فِي الْحَوْضِ اِذَا اجْتَمَعَ
فِيهِ وَكَثُرَ الْمَقْصُودُ وَفَهْمُ بَيَانِ اَنْ حَرَصَهُمْ عَلَى الدُّنْيَا فَقَطْ وَانَّهُمْ عَادِلُونَ عَنْ اَمْرِ الْاٰخِرَةِ وَ
فِيهِ اِشَارَةٌ اِلَى اَنْ حُبَّ الْمَالِ طَلَبِي فَلَا تَحْلُصُ مِنْهُ الْمَرْءُ بِالْكَلْبَةِ اِلَّا اَنْ يَكُونَ مِنَ الْقَوْبَاءِ فَكَانَ
اِشَارًا اِلَى حُبِّ اَلْمَالِ بِسَبَبِ اَلْاِيْمَانِ وَتَحِبُّوْنَ اَلْمَالَ اِلَى اَلْحَالِ اَلْبَيْتِ اَلْقَسَمَاتِ اَلْعَوَالِ اَلْقِيَمَةِ اَلْهَوَايَةِ
جَبَّ اَلْاِيْمَانِ رُوحُ الْبَيِّنَاتِ كَلَامٌ اِذَا دَكَّ اَلْاَرْضُ دَكًّا وَجَاءَ زَلْزَلَةٌ وَالْمَلَأَتْ صَفَافًا يُونُ سَجْمًا چاہیے
کہ جب کوئی جاوگی زمین جیسا کہ حق ہے کو شے کا اور اوگیا تیرا پروردگار حلال اور قہر کی صفت سے
اور آوین کے رشتے صغین کی صغین یعنی ساتویں آسمان کے سات صغین ہو جاوین گی اور جلال
عرش کی صف دوسری اور علی ہذا التیاس ھ سخن بزرگی ھ کلام ردع دکا دکا اس سبب کہ بطریق اولیٰ
تعلیل للروع والدک الدق وقال الخلیل الدک کسر الحائط والجبل وقال المبرد الدک حط المرتفع
بالسطح ودکا الثانی لیس تاکید الاول بل هو دک آخر سوی الاول والمعنی اذا دکت الارض
دکا متتابعاً وضرب بعضها ببعض حتی انکسر وذهب کل ما علی وجہها من جبال
وابنية وقصور حین زلزلت زلزلة بعد زلزلة وحکت تخریکا بعد تخریک وصار
ھباءً مبعثلاً وھو عبارة عما عرض لها عند النفخة الثانية ھ روح
البیان وَجَاءَ یَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ یَوْمَئِذٍ تَتَذَكَّرُ الْاَنْسَانُ وَاَنْ لَّكَ اَلْاِذْکَرِ
یَقُولُ یَلْبِثُنِیْ فَاَنتَ لِحَیَاتِیْ فِیْ یَوْمَئِذٍ لَا یُعَذِّبُ عَنْ اَہْلِ اَحَدٍ وَلا یُؤْتِیْ وَتَاقَهُ اَحَدٌ ھ

اور لائی جاوے گی اس روز دوزخ اور دہن سوچا آدمی اور کھانے اسکو سوچا کہنے لگے گا آدمی افسوس
 اگر میں نے کچھ آگے سے پہچا ہوتا اس زندگانی کے واسطے مال اور اعمال نیک پس اس روز نہ مارا گیا
 اسکا سامان ناگرمی اور نہ باندہ گیا اسکا سامان نہ سوئی اور بعضے معتبر قاریوں نے لایعذب اور لا یؤثم
 مجہول کے صیغہ سے پڑا ہے اور اس صورت میں معنی ظاہر ہیں کہ نہ عذاب کیا جاوے گا اس غافل کی
 طرح سے کوئی اور نہ بند کیا جاوے گا اس غافل کی طرح سے کوئی نہ عذریزی و روح
 یقول یٰلَیْتَنِیْ قَدْ مَتَّ رَحِیْقَیْ وَ یُوْذِلْ اَشْتَمَالِ مِنْ بَیْتِنِ کِرَاوِ اسْتِثْنَا فِیْ وَقْعِ جَوَابَا
 عَنْ سَوَالِ نَشْأَ عِنْدَہُ کَانَہُ قَبْلَ مَا ذَا یَقُوْلُ حَتّٰی تَذْکَرُہُ فَقَبِلَ یَقُوْلُ یٰلَیْتَنِیْ عَمَلِیْ
 لِاَجْلِ حَیَاتِیْ ہٰذِہُ یَعْنِیْ لِتَحْصِیْلِ الْحَیَاةِ الْاٰخِرَیْۃِ الَّتِیْ هِیَ حَیَاةٌ نَافِعَةٌ دَائِمَةٌ عَیْذُ مَنْقُطَةٍ اَعْمَالِ اَصْحَابِ
 اَتَقَمُّ بِہَا الْیَوْمَ عَمَلِیْ وَ رُوْحُ الْبَلِیَّ اَیْہِیْ النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّۃُ اَرَجِیْ اِلَیَّ رَیْبُکَ رَاضِیۃٌ تَرْضَیْہُ قَادِرٌ
 فِیْ عِبَادَتِیْ قَادِرٌ عَلٰی جَلَّتِیْ اے جی میں بکریے ہوئے پڑا اپنے پروردگار کی طرف ایسی حالت میں خوش
 ہوئیو الا ہے تو دیکھنے تجلی سے جمال حق کے اور پند کیا گیا ہے تو ساتھ فہور ارجال جمیل مطلق کے
 نہر داخل ہو میری مقرب بندو کی گروہ میں کہ دیدار کے مقام میں ریچہ رہے ہیں اور داخل ہو میر
 جنت میں کہ وہ مقام ہے لذت جسمانی کی فرے اور پھانیکار زقنا اللہ لقوز بالسعادتین
 اسجگہ پر سمجھ لیا جاوے گی کہ نفس انسانی کو قرآن مجید میں تین صفتوں سے موصوف کیا ہے
 اَمْسَاۃً اور لَوَاۃً اور مُطْمَئِنَّۃً اَمَّا رَہُ کی صفت ہے کافرون اور فاسقوں
 نفس کی کہ کفر اور فحش سے موہنے نہیں پہیرتے اور انکا نفس انکو ہر وقت انہیں کاموں کے
 طرف غبت دلاتا ہے اور لو اگلی اون گنہگاروں کی نفس کی توفیق ہے کہ وہ اپنی بدی پر ندامت
 پہنچتی ہیں اور گناہ ہو جانیکے بعد اپنی کو آپ ملامت کرتے ہیں کہ یہ کام میں کیوں کیا اور بہت
 راکیا اور مطمئنہ بننا انبیاء اور اولیاء اور اصحاب کے نفسوں کی صفت ہے کہ ایمان اور اطاعت اور ذکر اور
 فکر میں حق کے اطمینان کہتے ہیں اور کش مکش سے خاشعوں کی اور خطرت سے گناہوں کے اونٹ
 احوال پر گندہ اور اوقات مکدر نہیں ہو سکتی اور بعضے کہتے ہیں کہ آمارگی ہر نفس کی صفت ذاتی
 ہے کہ شہوت اور غضب کیوقت عقل اور شرع کی حکم پر ٹھو کرتی ہے اور لو اگلی یہی ہر نفس کی
 صفت ہے مگر جو وقت کہ عقل اور شرع کی طرف رجوع کرے اور خیر اور شر کو پہچانے اور اطمینان
 یہی ہر نفس کی صفت ہے مگر جبکہ ذکر کا نور تمام بدن کے اجزاء پر غالب ہو جاتا ہے اور حضرت
 امام جن بصری صنی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ سارے نفس قیامت کے دن لوامہ ہو گئے اور
 ایکو ملامت کرنیکی کہ طاعت تو نے زیادہ کیوں نہ کی اور گناہ کیوں کیا اور یہ حدیث کہ صل میں وقت
 اس نذر اور تبارک و تعالیٰ وقت فرع اکبر کہ ہے کہ قیامت کے روز ہوگا لیکن نمونہ اسکا وقت ہر
 ہر عین کے ظاہر ہوتا ہے چنانچہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب با ایمان آدمی کو اجل آتی ہے تو سر ہانے اوکے نشے

خوبصورت خوش لباس معطر آتی ہیں اور کہتے ہیں اسے جان بچ کر سیدہ خوشی اور سہانی سے
 نکل آ کر تیرا پروردگار تجھے خوش ہے یہ بات سن کر مسلمانوں کی جان کمال خوشی سے نکل آتی ہے اور
 اور ایک عالم اس کی خوشبو سے معطر ہو جاتا ہے اور فرشتے اور کوریشی معطر کر وینیں لیجاتے ہیں
 اور دروازے آسمان کی کھلیجاتے ہیں اور وہاں کے دربان مرجا کہتے ہوئے استقبال کرتے ہیں
 اور اسکے واسطے بخشش طلب کرتے ہیں اور اسکو عرشِ معلیٰ کے نیچے لیجاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو
 سجدہ کرے اور حضرت میکائیل کو حکم ہوتا ہے کہ اس جاکو مسلمان اور نیکو کاروں کے ارواح کی تمامیز
 داخل کرو اور اسکی قبر کو فرخ کر دو کہ آرام اور رحمت اسکو پہنچتی رہے اور اسکو کہہ دو کہ آرام سے
 سو رہے نئی دواہن کی نند کہ اسکو کوئی بد خواب نہیں کرتا اور کافروں کی ساتھ اسکے برعکس عالم
 واقع ہوتا ہے ۴ عز بن زنی راضیہ بالتوب مرضیۃ عنک وقال الحسن اذا اراد الله
 قبضها اطمانت الى الله ورضيت عن الله رضى الله عنها قال عبد الله بن عمر واذا
 توفي العبد المؤمن ارسل الله عز وجل ملكين وارسل اليه بتمنحة
 من الجنة فيقال لها اخرجي ابنتها النفس المطمئنة اخرجي الى روح وريحان
 ورب عنك راض فتخرج كاطيب ريح مسكت وجداء في انفه والملائكة
 على ارجاء السماء يقولون قد جاء من الارض روح طيبة ونسمة
 طيبة فلا يبر باب الا فتخر له ولا بملات الا صلي عليه حتى تؤتي
 به الرحمن فيسجد ثم يقال ليكائيل اذهب بهذا فجعلها من انفس
 المؤمنين ثم يوسع عليه قبره سبعون ذراعاً عرضاً وسبعون ذراعاً
 طولاً وينبئ له فيه ریحان ان كان معه شيء من القرآن كفاه نوره وان لم يكن جعل
 له نور مثل الشمس في قبره ويكون مثله مثل العروس نيام فلا يوقظه الا احب
 اهله اليه واذا توفي الكافر ارسل الله اليه ملكين وارسل اليه قطعة من ثياب
 انتن واخشن من كل خشن فيقال ابنتها النفس الخبيثة اخرجي الى جهنم وعذاب
 اليم ورب عليك غضبان وقال سعيد بن جبير مات ابن عباس بالطائف فشهدت
 جنازته فجا طائر لم ير صلى خلقته فدخل نعشه ثم لم يخرج منه فلما دفن تلبت هذه
 الآية على شفير القبر لم يد من قرأها يا ابنتها النفس المطمئنة اخرجي الى ربك راضية
 مرضية فادخلني في عبادي وادخلني جنتي ۵ معاً عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
 الفجر في الليالي العشر غفر له ومن قرأها في سائر الايام كانت له نوراً يوم القيمة ۶ بيضاوی
 قبل نزلت في حمزة بن عبد المطلب وقيل في خبيد الذي صلبه اهل مكة وقيل هي عامة في المؤمنين
 اذ العبرة لعمى اللفظ لا بخصوص السبب ۷ والله سبحانه تاعلم بالصواب فيتم سبوت الفجر
 سورة البقرة سورہ کہ ہے آمین بآیتیں آیتیں اور پائنتی کلمے اور تیسوا کتیس سو پڑھیں

اور اس سورہ کا سورۃ بلد اس واسطے نام رکھا ہے کہ اس کے شروع میں کہ عظمیٰ کے شہر کی قسم کھالی ہے اور بلد عرب کی لغت میں شہر کو کہتے ہیں اور دیکھنا اس شہر کے حال کا اور وقت کہ قسم کہا گیا وقت بتا دلیل میری ہے سب بات پر کہ آدمی کو دنیا اور آخرت میں اوٹھانے سے مشقت اور بھگ کے چاروں طرف چونکہ جب ایسا شہر بزرگ مجمع ایسی مشقتوں کا ہووے تو دوسرے شہر بطریق اولیٰ بڑے بڑے ہیں اور مشقتوں سے خالی ہوں گے اور انسان جو مدنی الطبع ہے یعنی اس کی طبیعت میں شہر کی محبت بسی ہوئی ہے بغیر شہر کے رہ نہیں سکتا اور کوئی شہر مقام رحمت کا نہیں مگر عہد بیچ گنجے بے دودہ بی دام نیت ہے اور شہر کے کی عظمت بہت وجہوں سے ثابت ہے اور عین سے یہ ہے کہ حرم الہی مکان ہے اور مقام امن کا اور ہر خلق کا کہ ہر سال میں ہزار ہا آدمی دور دور کے ملکوں اور شہروں سے ارادہ دیکھا کرتے ہیں اور وہ عمدہ تسک کی جگہ ہے کہ حج اور عمرہ ہے اور اہل ہے سب دنیا کی بناؤں سے اور قبلہ ہے عالم کا اور مقام حضرت خلیل علیہ السلام کا بھی یہاں ہے اور ان سب بڑی کی یہ بات ہے کہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تولد کی جگہ ہے اور ان جگہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی نازل ہوئی جگہ ہے اور اس سورۃ کی ربط کی وجہ سورہ وانجر سے ہے کہ اس سورۃ میں تاکید عزت اور حرمت کرنے پر تہم کی اور کھانا کھانا فرمائی پر سکین کے اور مذمت مال کی محبت کی مذکور ہے اور اس سورۃ میں بھی مضمون مذکور ہیں اور اس سورۃ میں ہلاک کرنا بڑی بڑی زبردست سرکشوں کا گناہوں کی مشابہت کے سبب مذکور ہے جیسے غاد اور ثور اور فرعون اور اس سورۃ میں ہی ایسے کافر بڑے ہیں کہ اپنے قوت پر اترتا تھا اور کیوں جانتا نہ لاتا تھا اور سب اس سورہ کی نازل ہوئی یہ ہے کہ قریش میں ایک کافر کھڑے بن اسید نام بڑا پہلوان قوی ہیکل زور آور تھا اور ابوالاسد اس کی کنیت مقرر کی تھی اور قوت اس کی اس مرتبہ کو پہنچی تھی کہ چڑا گائے چکا چکی کا اپنے پانوں سے دبالتا تھا اور لوگوں کو بتاتا کہ اس چمڑ کو میرے پانوں کے نیچے سے کھینچ لو تمام آدمی ملکر زور کرتے تھے یہاں تک کہ وہ چمڑا پر زور سے پڑے ہو جاتا تھا لیکن اس کے پانوں کی نیچے سے جنبش نہیں کرتا تھا جب انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو اسلام کی طرف دعوت کی تو وہ کافر ایمان نہ لایا اور کلام کہنے کہ تو مجھ کو ایک قید خانہ سے ڈراتا ہے جکے کل آنسوں پیادے ہیں اونکو تو میں ایک میں یا تہ سے لپست کرتا ہوں ایسا کون ہے کہ میرا سنا کرے اور ایک باغ پر مجھ کو بھلاتا ہے کہ میں نے شادیوں میں اور خاطر دار یونین ڈسیر وں مال خچ کئے ہیں اگر ان مالوں کو گن لے تو وہ تیرا باغ سامان اور سباب اور درختوں اور ہنروں سمیت اس کی رویر و بحقیقت ہے پس اس کے ان باتوں کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے یہ سورت بھیجی اور مضمون اس رکھا یہ ہے کہ آدمی کو اپنی قوت اور ہیر اور مال کی کثرت اور بڑائی پر زام اور جاہ کے مغرور ہونا بچا ہے اور ابتداء کو اپنے پیدائش کی موت کی نہایت تک نظر میں رکھنا چاہیے کہ کیا کیا سختیاں درپیش ہیں کہ طاقت اونکی اوٹھائیگی بغیر اللہ تعالیٰ کی

کے ممکن نہیں ہے اور مال کو اس وقت نعمت جانتا چاہیے کہ خیرت کی سختیوں میں کام آوے نام
 وباد دنیا فانیما جیسے سر الیکامانی اور فتنہ برآب ہے ۛ لیسند اللہ الرحمن الرحیم ۛ
 لا اقسیم بھذا البکلاء وانت جل بھذا البکلاء قسم کہانا ہوں میں اس شہر کی اور
 تو تراہو ہے اس شہر میں اور آصل میں نفی کی معنوں میں ہے اور بیان پر قسم کی تاکید کے مقام پر
 اس لفظ کو لائے ہیں اور وجہ تاکید کے سمجھانے کے اس لفظ سے یہ ہے کہ قسم اکثر سبب پر کہاتے
 ہیں کہ اس بات سے کوئی منکر ہو پس اول آ کے کلمے سے منکر کے انکار کو نفی کرتے ہیں بعد اسکے قسم
 اپنے مطلب کو ثابت کرتے ہیں پس گویا مطلب طور سے ثابت ہوتا ہے باطل کرنے سے نفی سے
 اور ثابت کرنے سے عین مدعا کے اور اگر قسط قسم ہے کو ذکر کرتے تو اثبات ایک ہی طور سے ہوتا ہے
 نفی کے کلمے کو لائے تاکہ تاکید کے زیادتی ہو اور بعضے علماء کہتے ہیں کہ قسم کے نفی مراد ہے یعنی اس
 مطلب پر قسم کی جتنہ نہیں ہے کہ خود ظاہر ہے اور بعضوں نے کھلے کہ یہ کلمہ قسم بہ کے بزرگی پر دلالت
 کرتا ہے کہ اس چیز کا رتہ اس سے برتر ہے کہ ایسے چھوٹے سی بات پر اسکی قسم کہا جی جاوے اور
 دونوں صورتوں میں اشارہ ہے ثابت ہونی پر مطلب کے دعو کرنے سے اسکے گہور کے پس اس سے
 یہی تاکید ثابت ہوئی وانت جل بھذا البکلاء حال ہے قسم ہے اور انت خطاب کے
 واسطے بنے صلی اللہ علیہ وسلم کے کھلے علمائے کہ بیچ قرآن مجید کے چار ہزار نام حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے مذکور ہیں بعضے بتقریض اور بعضے بتصریح داخل معنی احوال من السحلول وہو انزل
 اے وہاں انت یا محمد حال فی مکہ نازل بھا قید اقسامہ بتعالیٰ بجا کرتے محلول
 علیہ السلام فیہا اظہار المزید فضلا ہا فانتا بعد ان کانت شریفة
 بنفسہا زاد شرفا بحلول النبی العظیم الشریف فیہا فالاشرفیہ یحصل لہ شرف البشر والملکین وما فیہ شرف
 ذاتی یحصل لہ بشرفہ شرف زائل فخل فلحق النبی علیہ السلام مکہ والمدینہ وغیرہا ینبغی ان
 یحافظ علی حرمۃ وقد سمی علیہ السلام المدینہ طابۃ لانہا طابت یرسکانه وفیہ تعریض لاهل مکہ
 بانہم لجمہام یرون ان ینخر جو امنہا من بہ مزید شرفہا ویؤذدہ ۛ اے کبریٰ زمین قدوم تو مد شرف یرے
 شرفہا مقدم پاک تو صدفنا ینظر نور طلعت توافیۃ فزوم ینیرت خاک پاتا رونق ونور وفیہ اشارۃ الی بدلا
 مکۃ الوجود الانسان والی رسول القلب المستکن فی الجانب الایسر منہ ۛ
 غنیمۃ وروح البلیان ۛ ووالد وما ذکرہ اور قسم ہے باپ کی اور بیٹے کی یعنی آدم صغی کی اور
 علی والد کی قسم ہے ۛ عزیزی ۛ ف ۛ قولہ لغالی ۛ ووالد وما ذکرہ ۛ
 ز قسم ہے جتنے والی کی اور جتنی گئی کی کہ دونوں کمال مشقت اور رنج میں گرفتار ہیں کیونکہ جنے
 دیکھو اول تو بوجہ اوہنا محل کا اور بد مزہ رہنا طبیعت کا اور جنے کا درد اوہنا چاہیے اور بعد اسکی
 بچے کے پالنے میں سختیاں اور رنج کہینچا چاہیے اور جیکو جنتی ہے اسکی مصیبتیں یہ ہیں کہ اول تو
 اسکو اندر پیر میں بچیان کے کمال عجز افزا توانی کے گزاران کرنا چاہیے اور بعد اسکی اس محنت

سر کے فانی میں یعنی دنیا میں طرح طرح کے دردوں اور رنجوں جسمانی اور روحانی میں مبتلا ہونا چاہیے
 اس واسطے کہ بھیکیں روئیں پیدا ہونے کے ساتھ اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ اس جہان میں کمال
 رودہو کے کاٹے لگا اور کیا اچھا کھا ہے کسی شاعر نے لکھا تو ذن الدنیا من صر وھا یکن
 بکاء الطفل ساعة تولد والا فمأینکبیدہ منها و انھا لا وسع مھا کان فیدہ از حد
 یعنی اس سبب کہ خبر دیتی ہے دنیا تغیر حال اپنے سے ہوتا روزانہ کیلک وقت پیدا ہونے کے اور
 اگر ایسا نہ ہوتا تو نہ روتا رٹ کا جنے کے وقت اور البتہ وہ فراغت میں آیا ہے اس چیز سے کہ تھا
 اور کٹاؤ گی میں اور بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ مراد والد سے حضرت آدم علیہ السلام ہیں کہ کشت
 بہشت نکالے گئے اور دیکھی یہاں کہاں یہی نعمتوں کو آتے ہیں لیا اور مراد ولد کے انکی ذرات
 یعنی اولاد ہیں کہ تمام عمر میں اپنے مولے اس دار الحمت کے کچھ نہیں دیکھا اوصفا بنی وطن
 اصلی کے کمال حسرت اور افسوس کستے اور ان دونوں جن سے قسم ثابت ہوئی کہ آدمی صحت الی اور
 مشقت اور رنج ہے اور اصل آبی ہی مورد مشقت اور رنجی ہے اب اس دلیل پر مدلول اور متفرع
 کر کے فرماتے ہیں لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ مقرر پیدا کیا ہننے انسان کو مشقت اور رنج میں
 کیونکہ اصل آدمی عالم خاک میں مکی کی زمین ہے اور اصل اسکی عالم آب میں نافذ آدم علیہ السلام
 ہے اور دونوں مشقت اور رنج میں گرفتار ہیں کبک کو یہاں پر بے کے زبر سے پڑنا چاہیے
 کہ مشقت کی معنوں میں ہے اور کبک بے کے زیر سے کہ جگر کی معنوں میں ہے وہ ہی اس سے
 مشتق ہے کیونکہ آدمی بدن میں باورچی گیری اوسیکا ذمہ ہے غذا کو اپنے اندر لائیں اور
 اوسکی پکانیں اور اس کے تقسیم کرئیں بڑی بڑی مشقتیں اٹھاتا ہے اور دوسرے عصار
 لقمہ بے دودہ پر قابض اور تصرف ہوتے ہیں ۛ عَنِ يَزِي ۛ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ جَوَاب
 للقسمة وفي كبد حال من الانسان بمعنى مكابد والمعنى لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي تَعَب
 ومشقة وشدائد الدنيا من قطع سرقه وغیره كصداع ووجع الاضراس وهد العين وهم
 الدين ونحو ذلك اور شامل ہے شدايد تكاليف کو ہی مانند شکر کے اوپر خوشی کے اور صبر کے اوپر
 مصیبت کے اور ادا کرنے عبادات کے مثل صوم اور صلوة اور زکاة اور حج اور جہاد وغیرہ کے
 پہ بعد اسکے ساتھ قیاس کرنے شدت موت اور سوال منکر نکیر اور ظلمت قبر کی پہر اٹھنے اور غم
 اوپر ملائکہ محاسب یہاں تک کہ پہنچے طرف صبح استقرار یعنی بیچ جنت کو اور یا بیچ نار کے جہاں کہ
 فرمایا لَكِنْ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ۛ روح البیان ۛ اَلْجَنَسُ بَان ۛ اَلْجَنَسُ بَان ۛ اَلْجَنَسُ بَان ۛ
 یقیناً علیہ احدہ اے کیا سمجھتا ہے کہ نہ قدرت پاویگا اوپر کوئی جو اپنے زور پر ایسا مغرور
 مترجمہ ۛ ف ۛ کہتے ہیں یہ بات ابوالاسدہ کلدہ کے حقیق ہے جو وہ ایسا زور
 آور تھا جو اونٹ کی کہاں پر بانو کہتا اور کسی مرد زور آور اس کہاں کو کہتے یہاں تک کہ کہاں
 ٹکڑے ہوتے پر اس کے پاؤں تلے سے نہ نکلتی سو وہ کلدہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے دشمنی کہتا

اور اپنے زور قوت پر کیونکہ خاطر میں نہ لانا تھا کہ عزیزیٰ کہ قولہ تعالیٰ اَنْ كُنْ يَغْفِرَ
 عَلَيْهِ اَحَدًا ان مخففہ من الثقیل سادۃ مع اسمہا مسئلہ مفعولی الحسبان
 روح البیان کہ یَقُولُ اَهْلَكَتُمْ مَا اَلْبَدَا کہتا ہے کہ خراب کیا میں نے بہت مال کہ
 ترجمہ ف یہ ابو جہل تھا جو لوگوں کو مال دیتا تھا چار سو اسطے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 طرح بطح سے ستادین کہ ترجمہ ما اَلْبَدَا ای کثیر امت تبدل امن تبدل الشئ اذا
 اجتماع یرید کثرة ما انفقہ سمعہ ومفاخرۃ وکان اهل الجاہلیۃ یسمون
 مثل ذلک مکاررو فی لفظ الہلاک اشارۃ الی انہ ضائع فی الحقیقۃ اذ لا ینتفع
 بہ صاحبہ فی الاخرۃ کما قالت عائشۃ رضی اللہ عنہا فی حق عبد اللہ بن جدعان کا
 فی الجاہلیۃ یصل الرحم ویطعم المسکین فہل ذلک نافعہ یا رسول اللہ فقال علیہ السلام لا ینفعہ لانہ لم
 یقل یومار رب اعفر لی خطیئۃ الی اللہ رحم البیان سو حق تعالیٰ فرماتا ہے اَلْحَسْبُ اَنْ لَّمْ یَرِہٖ اَحَدًا
 کیا سمجھتا ہے وہ کہ نہیں دیکھتا اس کو مال دینے کے وقت یعنی خدا تعالیٰ دیکھتا ہے کہ یہ مال کس
 لوگوں کو دیا تو نے اور یہ احسان خدا تعالیٰ کا نہیں سمجھتا کہ اَلَمْ یَجْعَلْ لَّہٗ عَیْنَیْنِ وَ لَیْسَا نَا
 وَ شَفَعَتَیْنِ وَ هَکَیْئَۃُ التَّجْدِیْسِ لے کیا نہ بنائی ہنرے او کے واسطے دو نگاہیں جو
 دیکھتا ہے نیک بد عالم کا اور زبان اور ہونٹہ باتوں کے واسطے اور راہ دکھائی بہنرے اسے ہدایت
 اور برائی اور ہدایت کے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیج کر پیغمبر سنا تا ہے اور دکھاتا ہے راہ
 نیکی بدی کی یا نجدین کہ مراد دو پستان ماکہ بین جو حق تعالیٰ نے او دہ راہ دکھائی یعنی اللہ
 تعالیٰ قادر ہے ایسی چیزیں بنائیں آدمی کے واسطے وہ کب پیغمبر ہے او کے مال خرچ کرنے سے
 بلکہ آدمی کا فرہین سمجھتا اور غافل ہے زبان آمد اور ہر شکر و سپاس بغیث نگر داندش خوش
 گزر گاہ قرآن و پندست گوش بہ بہتان و باطل شنیدن کموش و چشم از پی صنع باری
 نکوست و زعیب براور فرد گیر دوست و ہکایتہ اللہ کی معطوفۃ الی الجعل روح البیان
 اور دقیقہ شناس عالموں نے کھا ہے کہ حق تعالیٰ نے آویس کو دو نگاہیں اور ایک زبان دی ہے
 تا اشارہ ہو بہات کی طرف کہ بولنا اسکا دیکھنے سے کم چاہیے کیونکہ دیکھنا اسکا شامل ہے
 خیر و شر کو اور بولنا سوائے ہدایت کے اچھا نہیں سہیواسطے ایک زبان پر دو نگاہیں مقرر فرما
 ہیں کہ دونوں ہونٹہ بین تاکہ معلوم کرے کہ زبان کو اپنے لگام رکھنا چاہیے چنانچہ حق تعالیٰ
 دوسری جا فرماتا ہے ما یلفظ من قول الا لدیۃ قیب عتید نہیں بولتا آدمی کوئی بات بگرمہ کہ
 نزدیک مقرر ہیں نگاہیں طیار اسکا م کیواسطے آدھ دیتے ہیں ہے کہ جو شخص کہ خدا اور آخرت کے
 دن پر ایمان رکھتا ہے پس چاہیے کہ نیک چیز کہے یا خاموشی اختیار کرے اور ترغزی میں
 عقیدہ عامر سے روایت کی ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ نجات کس
 چیز میں ہے فرمایا کہ اپنے زبان کو بند کر اور اپنے گہر میں بیٹھ کر رو اور اپنے گناہوں پر روار

سلف کے لوگ کہتے ہیں کہ آدمی کی زبان ایک مہلک شے ہے کہ سوراخ اوسکا دہن ہے اور کیا خوب ہے
 اِحْفَظْ لِسَانَكَ اَيْهَذَا اَلْاِنْسَانُ لَكَ يَكْبَلُ غَضَبُكَ اِنَّكَ تَغْبِطُ لَكَ مَعْنٰی لُغَاہُ رُكْبَةُ زَبَانٍ كُو
 اپنی لے آدمی نہ کاٹ کہائے تجھ کو وہ تو ایک اژدہا ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ
 جب آدمی چاہے کہ بات کرے تو اول چاہیے کہ فکر کرے اور اپنے دل سے مشورت لے پہر اگر جانے پرے
 بات کرنے میں سراسر مصلحت ہے اور اس میں کسی طرح کہ دین دنیا کی کوئی مضرت نہیں تو البتہ بابرہ
 اور اگر مضرت کا بھی شک ہو تو ہرگز اوسکو بات کرنا روا نہیں ہے پہر بات کا کہان ٹھکانا جیسا کہ
 ہوا اور مضرت ظنی بالیقینی ہو اور یہ بھی حدیث شریف میں ہے کہ جب آدمی صبح کو اٹھتا ہے تو
 تمام اعضا اور جوارح اوسکے زبان کے آگے عاجزی اور زاری کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ لے ظالم
 انصاف کر کہ ہم سب تیری پہلامی اور برائی کے ساتھ متعلق ہیں اگر تو سید ہی راہ پر رہے گی
 تو ہم بھی نجات پائیں گے اور نہیں تو تیرے کیسے پر ہم ہی گرفتار ہوں گے اور اس آیت میں
 تَخْصِيصُ اَنْ تَتَوَلَّوْا لِمَنْ تَخْتَارُ بَيَانِ كُنْہِ اَلْكَلْبَةِ وَزَبَانِ اَوْرِیْہُہٗ ہِیْنِ اَوْرِیْہُہٗ جِدِ دُوسری
 یہی ہے وہ یہ ہے کہ جب آدمی اپنے اکے پیٹ سے پید ہوئے تو ہو کا ہوتا ہے اور پہلے چیز اپنی
 قوت کی واسطے دنیا سے حاصل کرتا ہے وہ دودھ ہے کہ پستان سے پیتا ہے اور دودھ میں شیر
 یہ تین عضو ضرور ہیں تاکہ دودھ پلانیو الیکو دیکھے اور پستان کو ہونٹھونے چوسے اور دودھ کو
 زبان کی مدد سے مزہ چکھ کر حلق سے اوتارے پس چن شخص کہ پہلے کھائی پر اپنی قادر ہو کہ بقا
 اسکی زندگی کی اوپر موقوف ہے تو دوسرے مملو بات پر اپنی خودی سے کس قسم سے اوسکو اتارنا
 روا ہو گا اور اگر مقابلہ میں وہی کافر کہے کہ ہر چند خدا یتا لے سب چیز و نکو ظاہر اور باطن سے
 دیکھتا ہے اور جانتا ہے لیکن سینے جس جاے پھر مال خرچ کیا ہے اور جس نیت سے کیا ہے
 معذرتہا کیوں کہ جبکہ وہی محل اور وہی نیت بہتر خوب معلوم ہونی تھے دوسرے محل اور
 دوسرے نیت کو میں جانتا ہی نہ تھا کہ اس محل اور اس نیت سے مال خرچ کر دن اوکے جواب
 فرماتے ہیں وَهَكَذَا يَتَّبِعُ اللّٰهُ كَيْفَہٗ اَوْرِیْہُہٗ دین اور دکھا دین تمہنے اسکو دونوں
 خیر اور شر کی پس عوی میں بیٹھیں اور ملی سمجھی گے جو ٹھکانے کیونکہ اول اسکو ہم نے عقل دی پہر
 انبیا اور عالموں اور واعظوں کے واسطے سے اوسکے کا چین علامتیں نیک راہ کی اور بد راہ کی
 پہونچا دین اور دونوں راہوں کو جدا جدا کی نظر دینیں دکھا دیا اوسنے بری راہ کو اختیار کیا اور
 سید سے رستہ کو چھوڑ دیا اور ہرگز اپنے ملک کو نیک جگہ نہ پر خرچ نہ کیا چنانچہ فرماتے ہیں فَلَا فَتْحَ لَیْہِ
 الْعُقْبَةُ پس افسوس کہ کافر سے ہوسکا کہ ہکتا سخت کہا ملی پیر اور سختی اور دشواری یہی ایک عمدہ علامت
 ہے نیک راہ کی کیونکہ بری راہ نفس کی موافقت اور اوسکی خواہش کے سبب سے آسان اور
 سبک معلوم ہوتی ہے اور خرچ کرنا مال کا خواہش ہے اور لذت تو عین آسان ہو جاتا ہے مال خرچ کرنا
 زبان ٹھکانے کیونکہ لذت اور توقیر مفت کی سمیت ہوا اور محض ابتغاء لمرضی اللہ واقع ہو

یعنی واسطے طلب کے لئے رضا مندی اللہ تعالیٰ کی ہو چنانچہ فرماتے ہیں وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقْبَةُ
اور کیا بوجہ تیرے آدمی کہ کیا ہے وہ سخت کہاں ہے عَنْ نَبِيِّكَ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقْبَةُ
اَنْ اَيُّ شَيْءٍ اَعْلَمْتَ يَا اَحْمَدُ مَا افْتَحَا الْعَقْبَةُ فَانْكَرُوا وَاَوْطَعُوا فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ يَتْلُو اَمْرًا مَّا مَسَّسَتْ
چھوڑا نا ہے گردن کا کہلانا ہے ہو کہہ کے و نونین محتاجون کا یتیم تر ویکانے دار و ملک و یا غریب کیس
محتاج جو عزیمت پر پڑا ہے والرقبة اسرار العضو المخصوص ثوبیجہ رہا عن الجملة وحجل فی
التعارف اسما للہما لیات فالفت لیس تفسیر النفس العقبة بل لا فتھا مہا
بنقدیر المضائق وذلالت لان العقبة عین والفت فعل فلا یكون تفسیرا
للآخر وقال بعضهم تقدم العتق علی الصدقة یدل علی انه افضل مذھا كما هو
مذھب ابی حنیفة رحمہ اللہ و فی الحدیث من فت رقبۃ فت اللہ لکل
عضو منہا عضو اذن من النار لیکون مفعول اطعام والمسغبة والمغربة والمغربة مفعلات
من سقبل اذا جاء وقرب فی النسب وارب اذا افتقر روح البیان و بیضاوی ؕ ثم کان
من الذبائن امنوا و نوا صوا بالضمیر و نوا صوا بالمرحۃ پھر ہووے وہ شخص جو بروہ آزاد کرے یا
محتاجون کو کہلاوے ایمان لائے والون اور سین مسلمانوں کو نصیحت کرنیوالا ہو مصیبت میں صبر
کرنیکے اور نصیحت کرنیوالا ہو مسلمانوں کو رحم کرنے کی پہچان آیا ہو کہ سب کام کرے تو پھر
او لئلا تک اصحاب المکتبۃ وہی لوگ ہیں داہنے ہاتھ والے یعنی ادھین کو عمال
اونکے داہنے ہاتھ میں مابین کے قیامت کو اور ثم کاللفظ ہر چند کہ ان عمالوں سے تراخی اور تاخیر
ایمان کے دلالت کرتا ہے حالانکہ ایمان تمام طاعتوں اور عبادتوں کے قبول ہونے کے شرط ہے اور
شرط مقدم ہے مشروط پر لیکن مراد تاخیر اور تراخی بیان میں ہے نہ واقع ہونے میں چنانچہ کہتے ہیں
نماز او سوقت میں مقبول ہوتی ہے کہ ابتدا ترکیب سے سلام تک اُسکے ارکان ترتیب سے ادا کرے
پھر وضو یہی کیا ہو حالانکہ وضو نماز کی شرط ہے پہلے نماز سے کیا چاہیے لیکن بیان میں مرتبہ شرط
پیچھے ہے مشروط کے مرتبے سے سوائے خیر کے آگاہی کے واسطے فقہ کے لفظ کو استعمال فرمایا اور
اگر اول سے ایمان کو مذکور فرماتے تو یوں گمان ہوتا کہ ایمان حقیقتہ مالی کے ارکان میں داخل ہے
اور واقع میں اس طور سے نہیں ہے اور بعضے علمائے کھاسے کہ تاخیر وقوع میں مراد ہے کیونکہ
کافروں کے عمل توقف میں رہتے ہیں اور اگر آخر عمر میں ایمان لائے تو وہ سب اگلے اعمال برکت سے
ایمان لاحق کے مقبول ہو جائیں اور اوپر ثواب پاتے ہیں چنانچہ حکم بن خرماء جو بہتجا حضرت
خدیجہ رضی اللہ عنہا کا تھا آخرت سے اللہ علیہ وسلم سے بعد سلام کے سوال کیا یا رسول اللہ میں نے
کفر کے حالت میں بہت نیک کام کئے ہیں فرمایا کہ تیرے سلام بنے سب کاموں کو نیک کر دیا اور
مقبول ہو گئے پس معنی اس تقریر پر اس طور سے ہیں کہ اول جس شخص نے خیر و جودہ مذکور ہیں
کیا اور بعد اُسکے توفیق ایمان کی یہی پائی تو سخت اور ٹھن گھاٹی سے گذر گیا اور خست قاعد عزیب

اس آیت میں ایک تشکال ہے وہ یہ ہے کہ عرب کے کلام میں لغوی ماضی کی لاکے ساتھ نہیں آتی ہے مگر دعائیں چنانچہ دعائیں کا بارک اللہ فی سہیل یا تکرار کے ساتھ چنانچہ فلا صدق ولا صلیٰ میں ہے اور اس آیت میں یعنی فلا فحکم میں لغوی فعل ماضی کی لاکے ساتھ ہے دونوں نوع سے خارج ہے جو اب سکایہ ہے کہ جو عقیقہ کسی چیز کے ساتھ بیان فرمایا تو اعتبار مسنون کے ماضی مکرر پیدا ہو گیا اور کلام میں زیادہ اعتبار معنی کا کرتے ہیں نہ لفظ کا اور اسکے ساتھ یہی قرآن خود حجت کافی ہے گواہ لائے کی حاجت نہیں ہے وگواہوں بالصبر اور صبرین وصیت کرتے ہیں صبر کی کہ مجموعہ نیک خلقوں کا ہے اور کتابا لدین تکرر اور کئی آیتوں میں اس پر تاکید واقع ہے اور حق تبارک نے اپنے پیغمبر کو یہی اسکا حکم فرمایا ہے فا صبر كما صبروا لوالد الغرم من الرسل اور اسی جگہ سے صبر کی بزرگی کو معلوم کرنا چاہیے کہ قرآن میں اسکا ذکر نماز پر ہی مقدم رکھا ہے چنانچہ فرمایا یا ایہا الذین امنوا استعينوا بالصبر والمصابرة اور اسی رفاقت کو یہی صبر والوں کے ساتھ مخصوص کیا ہے کہ ان لد مع الصابرين اور کسی جائے میں نہ مع المصلين اور مع الصائين اور مع المتصدقين نہیں فرمایا اور یہ بھی ہے کہ ہر عمل کے واسطے ایک اجر مقرر فرمایا ہے اور صبر کو پہلے بے حنا اجر کا وعدہ دیا ہے قال تعالیٰ انما یوتی الصابرون اجرکم بغير حساب اور دین کی پیشوائی کو ساتھ صبر کے متعلق رکھا ہے وجعلنا منہم ائمة یہدون باہرنا لما صبروا اور بنی اسرائیل کو صبر کی برکت سے عزت دین دنیا کی بخشی کہ مدت کلمۃ ربکم علی بنی اسرائیل با صبروا فرمایا **عزیزی** اب حقیقت صبر کی معلوم کرنا چاہیے تاکہ معلوم ہو جاوے کہ صبر کے وصیت کرنا گویا سب جہ کی کمالات کی وصیت کرنا ہے اور حقیقت صبر کی یہ ہے کہ آدمی اپنے دین پر طمع اور نفس کی کشاکشی کے وقت ثابت رہے اور بے پروا اور یہ استقلال ثبات کہی تو جسم سے ہوتا ہے اور وہ دو قسم ہے ایک تو عبادت شافہ سے نکال اور سستے نکرنا اور دل نہ چرانا اور تکلیف اور ایذا کے آجانے سے ہر اسانہنا اور وضع دینی کو اپنے چھوڑنا اور کہی ساتھ نفس کے ہوتا ہے پس اگر دونوں شہوتوں سے کہ شہوت لطن کی اور شہوت فرج کے ہے نفس اسکا نہ بڑھکا اور خلاف دین کے کوئی حرکت اور خواہش اس سے ہوتی تو اسکو عفت کہتے ہیں اور مقابل اس کے حجاب و خجور ہے اور اگر پرہیز کرنے میں کمزوری اور طبیعت اور نفس کی ناخوشیوں پر تحمل اور استقلال کرے تو اسکو صبر مطلق کہتے ہیں اور خدا کی صبرا اور بے باکی ہے اور الداری اور دولت منی کی حالت میں اپنے نفس کو حکم شرع کے ضبط میں اور بکبر اور خود پسندی کو دخل نہ دے اور بڑائی اور فخر نگری تو اسکو حوصلہ و وسعت کہتے ہیں اور اسکی ضد تنگی حوصلے کی ہے اور لڑائی میں بہا گنی سے اور سستی کرنے سے اپنے کو بچاوی تو اسکو شجاعت کہتے ہیں اور خدا کے جین ہے یعنی نامردی اور غصہ سچا کر وقت استقلال کرے تو اسکو علم کہتے ہیں اور خدا کی طیش ہے اور اگر سر انجام میں مہر ہوئے

خندلی ہنوی تو اسکو کنگا دی سینہ اور وصلہ کی کہتے ہیں اور صد اسکی تنگدلی ہے اور اگر راز داری اور
چھپانی میں بیدار نہ کیجیا ہنوی تو اسکو کنگا کہتے ہیں اور صد اسکی اظہار ہے اور اگر نگاہ ہنوی
حق جیسے امانت اور قرض میں احتیاط کری تو اسکو امانت کہتے ہیں اور صد اسکی خیانت ہے اور اگر
لذت و شیر دنیا کے رغبت کرے اور ضروریات پر انکشاف کرے تو اسکو زبدا اور قناعت کہتے ہیں اور صد اسکی صبر
حاصل کلام کا یہ ہے کہ اکثر خلاق ایمان کے صبر میں دخل نہیں کیوں اسلئے صحیح حدیث میں وارد ہے
کہ الصبر الا یمان او صبر حرام سے فرض ہے اور کردہ سے واجب اور دین میں صبر سے بہتر کوئی
چیز نہیں ہے اسواسلئے کہ بنا عبادت کے صبر پر ہے کیونکہ دخل ہونا عبادت میں نفس کی مرضی کے
مخالف ہے اور تمام کرا عبادت کا زیادہ تر لغت ہی مخالف پڑتا ہے اگر صبر ہو تو کوئی عبادت سر انجام
ہو یعنی تمام کو نہ پہنچے اور یہ بھی ہے کہ دنیا بلا اور محنت کا گہر ہے اور جزع اور فرغ روکنے والی طاقت
اگر صبر ہو تو دنیا کی محنت ہمیشہ آدمیکو جزع اور فرغ میں گرفتار رکھیں اور کہیں اسکو فرغت عبادت کی واسطہ
میسر نہ ہو اور یہاں سے وجہ تقدیم صبر کی غائر پر واضح ہوگی اور صبر کے درجے مختلف اور گونا گون ہیں
اور شرح ہر رنگ سے مطلوب ہے پس جو صبر کہ مقابلے میں لذتوں اور دنیا کے یہودہ کا نمونہ چاہے
وہ یہ ہے کہ میل اور التفات بجانب کو نہ کرے اور رعایت حق تعالیٰ کی منظور کرے جو صبر کہ طاعون
چاہیے سو اس میں اول نیت کو بچانا چاہیے یا سے اور دوسری چیزوں سے کہ اخلاص کے منافی ہیں
پھر اس عبادت کے ادا کرنے کے محافظت فساد اور ابطال سے پھر محافظت اس کے ثواب کی ہے
ضائع ہونے سے اور محافظت عبادت کی تسلسل سے اور وقتوں اور شرطوں کی رعایت معدوم
ہونے سے اور صبر کہ گناہوں کے مقابلے میں چاہیے سو یہ ہے کہ ریاضت سے نفس کو اون گناہوں
طرف رغبت کرنے سے روکے اور دمع کا قصد کرے اور دمع کہتے ہیں گناہ کے اسباب اور ویلون سے
پرہیز کرنے کو اور جو صبر کہ مصیبت میں ہوتا ہے وہ دو قسم پر ہے اسواسلئے کہ مصیبت دو قسم کی
اول مصیبت کہ انتقام اور بدلہ لینا اسکا بندے کی قدرت میں ہے تو اس قسم کی مصیبت پر
صبر یہ ہے کہ تحمل کرے اور اسکا بدلہ لے نہ زبان سے نہ ہاتھ اور اس مقدمہ میں سلف کے صاحب
کو کون نے ظالم پر بدعا کرنے سے ہی آخر میں کیا ہے اور اسکو موجب صبر کے نقصان کا جانا ہے
چنانچہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ایک چور کو کہ انکا اسباب چرا لیکر
بدعا کرتے ہیں آنحضرت صلی اللہ وسلم نے سنکر ارشاد فرمایا کہ کیا تو چاہتی ہے کہ اوس چور کا غدا
کم ہو جاوے اور بوجہ اور وبال اسکا خفیف ہو جاوے اور تیرا اجر بھی گھٹ جاوے اور اسکو بدعا کرنا کہ
وبال اسکا سخت اور اجر تیرا زیادہ ہو دوسرے وہ مصیبت کہ تدارک اسکا بندے کے ہاتھ میں نہ
اور صبر اس قسم کی مصیبت پر وہ ہے کہ فریاد نہ کرے اور شکایت صلا قولاً و فعلاً نہ کرے اور یہ بھی
معلوم رہے کہ جاہلوں کے ذہن میں اکثر اوقات میں قہر قلب سختی دل کے ساتھ صبر کے مشتبہ
ہو جاتی ہے کہ خلق اللہ کے مصیبت اور سختی میں بے تاب ہونا اور قلوب کرا صبر کے خلاف ہے اور اس

خیال فاسد سے اقربا کے اور دوسرے مخلوق الہیہ کے مدد کرنے سے محروم ہوتے ہیں سو حق تعالیٰ نے
 دفعہ کر نیکی اس مہم کے مرحمت کی وصیت کو صبر کی وصیت کے ساتھ قریب کیا ہے تاکہ اشارہ ہو
 اس بات کی طرف کہ استقلال اور ثابت رہنا اس جا پر محمود ہے کہ لاحق ہوا صبر کا کسی بند کو خدا کے
 بندوں کے مطمئن نہ ہو والا بموجب اس بیت کے اگر بنیم کہ مانیہ: چاہے ست پڑ کر خاموش نشین
 گناہ ست پڑ محمود نہیں ہے اور سیوا سے عرب کے بزرگ اپنی مثالوں میں کہہ گئی ہیں کہ صبر ک
 فی مصیبتک خیر من جزعک و جزعک فی مصیبتک خیر من صبرک یعنی صبر کرنا تیرا اپنی مصیبت
 بہتر ہے جزع اور فرغ سے اور بقیاری اپنے بہائی کی مصیبت میں بہتر ہے صبر سے غم نہی
 ثم کان بن الدین المؤمن عطف علی المنفی وکوا صوباً یصبر عطف علی المنوا ک روح البیت

و غیرہ ۵ والدین کفر و ابائینا کفر اصحاب المسک

علیکم ناکر موصد ۵ اور وہ لوگ جنہوں نے نماز ہمارے آیتوں کو وہ لوگ یا دین ہاتھ وہ پڑ
 یعنی کافروں کو بائیں ہاتھ میں اوکے اعمال نامہ دیوں گے اور برائی آگ دہلی ہوئی یعنی اپنی
 دوزخ میں ڈالیں گے وازہ بند ہوگا جو وہاں کا دہوان باہر نکلے گا نہ باہر سے ہوا جاوے گی اندر

ترجمہ ۵ پس کفر کے ذکر سے سب عبادتوں مالی کے مقابلہ میں معلوم ہوا کہ وہ سب

خیرات جو کفر کے ساتھ ملے ہوئے ہیں محض ریگان اور برباد ہیں فخر اور بڑائی کی جالے نہیں ہے اور

کافر جیسے کہ شامی اور بدختم ہیں سیطرے شقاق کے دن حضرت آدم علیہ السلام کے سپہ سالار

پیدا ہوئے ہیں اور قیامت کے دن اعمال نامہ بائیں ہاتھ میں پادشہ اور بائیں طرف کو عرض

عظیم کے کہ دوزخ کی راہ چلین گے پھر اگر شہ کو بائیں کی مغویں کہئے تو یہی درست ہے اور جو بقدر

بیان فرمایا کہ کافر کو کسی عمل پر فخر نہیں ہے اب یہاں فرمایا علیکم ناکر موصد ۵ اذہم

سلط ہو گئی ایک آگ کہ سر پوش کی گئی ہے اور دروازے اسکے بند کر دیئے ہیں تاکہ اسکے کرسی سے

کرم بہا پ باہر نہ نکلے اور باہر کی سردی سے ٹھنڈے ہوا اندر نجاوے نفوذ البدن اہل النار ۵

عزیزی ۵ علیہم خیر مقدم بقولہ ناکر موصد ۵ اسے ناکر موصد مغلطہ فلا فیہ لہم

فلا یخرج منها نعم ولا یدخل فیہا روح ابداً لا با و فاصل التکریب موصدۃ الابواب فلما ترکت الاضافۃ

عاد التوین الیہا عن البنی صلی اللہ علیہ وسلم من قرأ سورۃ الاقصم ہذا البلد عطاہ اللہ تعالیٰ الا ان

من غنہ یوم القیامہ ۵ روح البیان و بیضاوی و اللہ اعلم بالصواب

سورۃ الشمس یہ سورہ ملی ہے آئین پندرہ آیتیں اور چھوٹے کلمے اور دو سو چالیس

حرف ہیں اور اس سورہ کا ربط سورہ الاحقہ کے ساتھ اس جیت سے ہے کہ اول سورہ میں

یہی ہدایت خیر و شر کی راہ کی مذکور ہے جیسے و کھدیتہ اللجکدین سیطرہ اس ۵

فجور تقویٰ کی الہام کا یعنی ملین والہ سے نیک بیان ہے اور اس سور میں صحاب مہینہ اور صحاب

شامہ کا بیان ہے اور اس سور میں نفس کی پاک کر نیا لو نکا اور ذلیل کر نیا لو نکا بیان ہے اور

یہ دونوں مضمون ایک دوسرے کے قریب ہیں اور اس سورہ کا سورہ الشمس اس جیت نام تھا
 کہ عہد سے عہد چیز جو اللہ کی راہ کی چلنے والی کو درکار سی سو آفتاب نبوت کا نور ہے کہ اس نور کی
 سبب اس کی نجات ایسی روشن ہو گیا کہ نجات کی راہ اور ملاکت کی راہ میں تیز کر لیا ہے اور دوست
 اور دشمن کو پہچان لیا ہے اور موافق اور مخالف میں فرق کرتا ہے اور نبوت کی آفتاب کو انوار حبیب
 عالم میں کہاں مناسب اور شاہت آفتاب ظاہر کی ساتھ ہے کہ عرب کے لغت میں اس کو نبی کہتے ہیں
 اور توحیح اس لہام کی یہ ہے کہ نفس انسانی دنیا میں کہ مزرعہ آخرت کا ہے مانند ایک کسان کے
 ہے کہ اس کی معرفت الہی کا بیج دیکر اور سہا ب اس تخم کے بونیک کی قوی اور عضاہیں عنایت
 فرما کے اس مزرعہ میں پہنچا ہے اور ہر مزارعہ کو چھ چیزیں ضرور ہیں کہ بغیر ان چیزوں کے عمل
 کا ممکن نہیں ہے اول ان سب میں سے آفتاب ہے کہ اس کی شعاع سے زمین صلاحیت کہیتی کہ
 قبول کرتی ہے اور زمین کی اندر گرمی پیدا ہوتی ہے اور اس گرمی کی سبب قوت نامیہ زور کرتی ہے
 اگر خوب غور کیجئے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ آفتاب کہیتی کے حقیق ایسا ہے جیسے حرارت عزیزی
 حیوانوں کے حق میں کیونکہ جب بیج کو زمین میں ڈالتے ہیں تو خاک اور مٹی اور پانی تینوں ملکر مقدار
 حیات بناتے پیدا کرتے ہیں لیکن پکا نیکو اور عفونت کو دفع کر نیکو ایک حرارت و رکاوٹ پر اگر
 حرارت کو الگ کے عنصر سے لیوین تو تخم جلجاوے ناچار حکمت الہی نے چاہا کہ آفتاب کی حرارت کو
 اوپر مسلط فرمادین تاکہ منفعت آگ کی حاصل ہو اور نقصان اوڑھ جاوے اور یہ یہی ہے کہ
 بدلتا و فضلونجا اور آمار بیع اور خلیف کا آفتاب کی حرکت کے سبب ہے اور ان فضلونجا اور
 بدلتا موسم کا کہیتی کے واسطے ضروریات سے ہے حاصل کلام یہ ہے کہ فائدہ آفتاب کی کہتی
 کے ابتدا سے انتہا تک علم فلاح و دالون پر پوشیدہ نہیں ہیں دوسرا چاند کہ دانا پرنیکے اوپر
 لگتے وقت اور اسکے اُپر لگنے کے وقت زمین کے پانی کی رطوبت کفایت نہیں کرتی پس ایک دوسرے
 رطوبت اوپر کے ہی چاہیے تاکہ میوہ اور دانہ پر مغزا اور پڑا پیدا اور میوہ اور دانہ لگنے کے وقت چاند
 کی تاثیر ضرور ہے چنانچہ یہ بات ہی فلاح کے علم دالون پر ظاہر ہے تیسرا دن کہ وقت تلاش اور جست
 کا اور بل جلالی کا اور پانی سیچنے کا اور دوسری مشکل کامونجا ہے چوتھے رات کہ اگر رات نہ
 آوے تو آدمی اور بیل آرام نہ پاوین اور جو انسان کو دنیا کے کہیت میں کسان بنا کر بھیجا ہے تو
 اس کو ہی یہ چھ چیزیں لازم ہیں ایک تو آفتاب کہ اس کی کام آدمی سو اس کے زبانی کہنے کے دل کا
 آفتاب ہے کہ اسکے شعاعیں دور اور نزدیک سے پہنچتی ہیں اور چاند کہ اسکے کام آدمی وہ نور
 ولایت ہے اپنے صاحب طریقے کا اور جبطر سے کہ ماہتاب ظاہری خلیفہ آفتاب ظاہر کیا ہے
 اسطر سے نور ولایت کا قائم مقام نور نبوت کے ہے بلکہ حقیقت میں وہی نور ہے کہ اس سے نور
 کیفیت پیدا کی ہے اور اگر فرق درمیان دونوں فرقوں کے کیس کو مستنار غیب ہو تو سب کے نور نبوت کا
 ملا ہوا مہر اور سیاست سے ہے کیس واسطے انبیا اپنی امت پر ایسا حکم رکھتے ہیں جیسے بادشاہ

اپنی رعیت پر اور اطاعت انہی اوتن سب لوگوں پر جس طرف پہنچی گئی ہیں واجب ہے فرس پہنچا
مخالفت کرنا اور نئے سبب جانی دنیا اور آخر تکا ہے اور معجزون قاهرہ کا دکھنا اور چاروں بانی پاک
یاسانی اور نیر لازم اور وہ ہے اور ولایت کا نور ملا ہو اسے جمال اور تالیف قلوب کے اور کشتن لغت
اسی واسطے یہ چیزیں وہاں یعنی نبوت میں ضروری ہیں اور کیا اچھا کھا ہے کشتی عمر نے
باد و شعلہ گون کہ دار و غور شدید بد و رکائے ماہ چون نشتر شود بد اور ایک فرق یہ ہی ہے کہ ایک
نور انہیں اصل ہے اور دوسرا عکس اسکا جیسے نور آفتاب کا کہ اسکی ذات کو لازم ہے اور
چاند کا نور کہ اس کے صفائی کے سبب سے اور آفتاب کی روشنی مشابہ
کرنے سے ہے اسی واسطے مقابلہ اور نزدیکی اور ترمیم کے جائز مختلف اور متدل جانا
اسی طرح سے بنو کا نور اصل ہے اور ولایت کا نور عکس اسکا اور اسکی واسطے نجائی و نکتہ یا
کا وقت ہے کہ سالک طریقت کو اور آخرت کے بہتو کر نیو الیکو وہی زمانہ حصول سلاطین کا نور
اور نور ولایت کو اسی ریاضت کی قوت میں سعی اور کوشش اور رنج اور محنت سے اپنے کام میں
لگتا ہے یعنی اس سے فائدہ حاصل کرتا ہے اور بجائے رات کے زمانہ پیدائش اور راحت کا
ہے اور نفس کے احتیاج میں مشغول ہو نیکا اور اہل اور عیال اور تمام مخلوق کے حق ادا کر نیکا
ہے کہ اسکی حقین رات کی مانند ہے اور اگر یہ رات اسکی واسطے ہوتی تو ہتھیلی نور نبوت
اور ولایت کی اس کے دل پر قرار پکڑے دنیا کے کاموں سے اسکو بیکار کر دیتی اور انسانیت کے
مرتبہ سے نکلا کر کہانے کھان پہنچ جاتا لیس **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ**
وَاللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ اور اسکی دہوپ کی ترجمہ ۵ تم کہا تاہن
آفتاب کی کہ اپنے زمانے کے پیغمبر کے دل کے مانند ہے ۵ **عَزِيزِي ۵ وَالْقَمَرِ**
اذا تَلٰهَا ۵ اور تم چاند کی جب پیچھے لگا چلا آوے سوچ کی جیسے اول کی تاریخین
۵ ترجمہ اور تم کہا تاہن میں چاند کی کہ مشد طریقہ والے اور استاد تعلیم کرنے والے
کی مانند ہے اور پیغمبر کے خلیفہ کو قائم مقام ہے بعد پیغمبر کے یعنی مرنے یا دور ہونے پیغمبر کے اور
اس شرط کو یعنی پیروی کو اس واسطے لائے ہیں کہ مشد کے حرمت مشروط ہے نور نبوت کی پر
پر اور کمال پر و نگی سبب اسکو خلافت کا منصب نصیب ہوا اور آفتاب کا پیرو کرنا آفتاب
کی وجہوں سے ہے اول ہتھادی میں اور دوسرے اسکی پیروی غروب میں کرنا اور یہ
اول مہینے میں ہوتی ہے تیسرے طلوع میں اس کے پیروی کرنا اور یہ پیچھے مہینے میں ہوتی
چوتھو جتہ یعنی جسم کی بزرگی میں بموجب ظاہر جتنکے کہ کوئی تار آفتاب سے حسین برابر ہی نہیں
کر سکتا سو احتساب کے اگرچہ العباد اور اجرام کی دلیوں کے موافق اور بزرگ اور بڑا دوسرے
اور اسی طرح سے بدنا ہر مہینے کے شکو نکا اور دنیا کی مصلحتیں انہیں دونوں کی حرکتوں پر متوکل
ہیں ۵ **عَزِيزِي ۵ وَاللّٰهُ اَرَادَ اَجَلَ** لکھا اور قسم ہے دن کی جب

روشن کر دیا ہو جسے جہان کو اور اندھیرے کو دور کر کے **ترجمہ** اور اس جگہ کہ شریعتیں والے
 شبہ لاتے ہیں کہ روشن کرنا دن کو آفتاب کا کام ہے نہ یہ کہ دن آفتاب کو روشن کرتا ہے ایسی الٹی
 عبارت بیان کن اسلئے میں بیان کیا کہ بعض مفسرین نے اس شبہ کو قومی یا ملکی
 ضمیر کو آفتاب کی طرف سے پھر کر زمین اور دنیا کی طرف عائد کیا ہے تاکہ اعتبار قبل الذکر لازم نہ آوے
 ایک قرینہ جو مرجع پر دلالت کرے ذکر کر کے اس الزام سے اپنا بچاؤ کیا ہے اور حق بات یہ ہے کہ کل
 ضمیر و ملکی جدائی لازم آتی ہے اور ضمیر و ملکی تفریق خوب نہیں اسلئے کہ ضمیر اور ملکیت میں ملا شبہ
 ضمیر آفتاب کی طرف راجع ہے اور باوجود ذکر مرجع کے مرجع کو مقدم نہیں انا چاہتا ہوں لیکن اس ترکیب کو
 وجہ کو کہ ظاہر میں الٹی معلوم ہوتی ہے من لیا چاہیے کہ عادت و عہد کی یہ ہے کہ جو کسی چیز کو ایک
 مقرر وقت میں کسی بار دیکھتا ہے تو اس وقت لئے کو سبب اس چیز کا جانتا ہے اور عقلی قاعدہ
 موافق یہی ہے کہ وجود اثر کا دلیل مؤثر کے وجود کے ہے چنانچہ بحث میں برائے الٹی کے مقرر ہے
 اور وجودن کا وقت دونوں وجہوں عقلی اور وہی سے آفتاب کو روشن کرتا ہے یعنی جب ن ہو جائے
 تبھی آفتاب روشن ہوتا ہے نسبت اسکی طرف کی گئی اور اس مجاز کو کہ اس جگہ پر استعمال
 کیا ہے سو مثل لہ کی حقیقت کے لحاظ سے کہ وقت ریاضت کا ہے اور موجب روشن ہونے نور
 نبوت کا تو استعمال سے حقیقت کی بہتر ہو اور یہ ہی تھما ہے کہ معنی اذان جگہ کے یہ ہوں کہ اس
 روز رابر و غبار حاصل ہو اس صورت میں روشن کن نسبت دن کی طرف بے تکلف درست ہو جاتی ہے
عزیزی و روح البیان و عنبرہ **ترجمہ** اور حدیث صحیح میں وارد ہے
 رات کی جب چہاں کی روشنی دھانک لے **ترجمہ** اور حدیث صحیح میں وارد ہے
 کہ حضرت امیر المؤمنین ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ایک روز مجلس مقدس نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے
 اوٹھ کر اپنے گھر کو تشریف لیا لے تھے کہ ناگاہ ایک شخص صحابہ کرام سے کہ اوٹھنا نام خطبہ تہارتے میں
 لے اور پکار کر بولے کہ خطبہ منافق ہو گیا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا حال
 کہنے لگے کہ جو وقت حضور پر نور میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر ہوتا ہوں تو مجھ کو غیب کا عالم
 ایسا مشکف ہو جاتا ہے کہ گویا ان آنکھوں سے دیکھتا ہوں اور جب اس مجلس مقدس سے اٹھ کر
 گھر آتا ہوں اور جو رو بچوں کے ساتھ مشغول ہو جاتا ہوں تو وہ کیفیت باقی نہیں رہتی حضرت ابو بکر
 صدیق نے فرمایا کہ سب کا یہی حال ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں جا کر عرض کن
 دو وزن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہوئے پہر خطبہ نے اسی طور سے پکار کر کہا کہ
 خطبہ منافق ہو گیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا ماجر ہے انہوں نے سارا احوال اپنا
 عرض کیا فرمایا کہ اگر تمکو ہمیشہ یہی حالت رہے جو میری حضور میں یا ذکر اللہ کی مجلس میں رہتی
 تو ہرگز تم لوگ اپنے عورتوں سے خط نہ اٹھاؤ اور غریبے مارتے ہوئے اور فریاد کرتے ہوئے جنگلون
 چلیجاؤ اور فرشتے تم سے مصافحہ کریں لیکن حالت کسی ہمیشہ نہیں رہتی بلکہ ایک ساعت احوال میں گزرتا

اور ایسا عت غفلت میں تاویہ بحق اور توجہ علیٰ حق ہوئے رہتے ہیں یہاں سے معلوم ہوا کہ غفلت اور راحت کے وقت یہی بزرگی رکھتی ہیں کہ آئندہ کی ریاضتوں کو مددگار ہوتے ہیں اور انہیں عبادتوں کے ثواب حاصل ہونیکا باعث ہوتے ہیں جو تعلق مخلوق کے حق سے رکھتے ہیں چنانچہ معاونین جیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ اتی لا حقیب قومتی کما حقیب قومتی یعنی میں اپنے خواب میں متوقم اجر اور ثواب کا رہتا ہوں جیسا کہ نبی امجد میں ہوگا کہ تہجد میں اللہ کا حق ادا ہوتا ہے تو سونے میں یہی نفس کا حق ادا ہوتا ہے اور یہ دونوں حق تعالیٰ کا واجب کرنے سے واجب ہوئے ہیں مگر جو غفلت کہ مددگار طاعت کے ہو اور موافق حکم شرع کے اور فرمان الہی کے ادا کرنے کے نیت سے ہو تو ایسی غفلت کی کچھ حرمیت اور بزرگی نہیں ہے بلکہ حرام مطلق ہے اور یہاں سے معلوم ہوا کہ یہ چاروں قسمیں حقیقت میں آفتاب سے متعلق ہیں ایسا واسطے اس سوریکہ نام آفتاب کے نام پر رکھا گیا وَالشَّمْسُ تَغْمُرُ الْوَسْطَیْہَا اور قسم کہا تا میں آسمان کی اور اس حکمت الہی کی کہ اس آسمان کو محیط بنایا ہے ان چیزوں پر جو اس کے دریا میں ہے اور یہی مثال شریعت کی ہے کہ مانند آسمان کے محیط ہے مکلفوں کے تمام علموں پر اور ہر عمل کا حکم اس میں موجود ہے **عزیزی** وَالْأَرْضُ فَاطِلَةٌ تَحْتَهَا اور قسم ہے زمین کی اور بچانے اوس کے کی وَنَفْسٌ مَّا سَوَّیْہَا اور قسم ہے بدن آدم کی اور درست کرنے اوس کے کی **ترجمہ** **ہ ف** یعنی خدا تعالیٰ نے جو ان سب کو بنایا اور درست کیا اوس کے ہی قسم ہے اور قسم کہا ہوں میں اس نفس کی کہ وہ چیز رکھتا ہے اول قابلیت کمال حاصل کرنی کے دوسرے نقد اس کمال کا بالفعل کہ بسبب ان چیزوں کے بونا تخم معرفت کا اسکو میسر ہوتا ہے اور وہ نفسانی ہے کیونکہ لغتوں ملا کہ اپنے کمال کو بالفعل حاصل رکھتا ہے انکو کمالات طلب کرنے کی حاجت نہیں ہے اور نفوس حیوانی کمالات حاصل کرنے کی قابلیت نہیں رکھتے ہیں پس بونا معرفت کے تخم کا اونسے ممکن نہیں اور اس نکتہ کیواسطے نفس کو نکرہ لانے ہیں تاکہ دلالت کرے ایک نوع پر دوسرے نفس کے برخلاف دوسری قسموں کے کہ معرفت لانے ہیں کیونکہ وہ سب چیزیں نیک کہتے ہیں نقد و ذمہ انہیں متصور نہیں ہے **فَاَلْہَمَّہَا فُجُورَہَا وَتَقْوٰیہَا** یہ حیوانی نفس کو گناہ اوس کے اور ڈرنا اوس کا یعنی جو کچھ کہ براتہا اور ہلا اوس کے حق میں سب سمجھایا **ہ ف** **ترجمہ** **ہ ف** اور یہ قسمیں اس بات پر ہیں **قَدْ اَفْلَحَ مَنْ زَكَّیْہَا وَفَلَسَّ خَابَ مَنْ دَسَّیْہَا** چھکا ایا یا اونسے جسے پاک رکھا اوس کے گناہوں نے نافرمانی کرنے سے خدا تعالیٰ کے اور مقرر خراب ہوا وہ جسکو چھپایا اور کہو یا اوس کے گناہوں نے نافرمانی کرنے سے خدا تعالیٰ کے یعنی گناہوں نے گمیر لیا اور الہام نفی میں کہتے کہا نا ڈالنے کو کسی شخص کے خلق میں اسطورے کہ اس شخص کو دنت اور ہونٹ لانے نہ پڑیں اور قرآن کے عرف میں عبارت ہے ڈالنے سے کام کے داعیہ کے ولین بغیر واسطے پہلے فکر کے اور جو اعمال بنے آدم کے خواہ خیر ہوں خواہ شر سب تابع داعیہ اور ارادے کی ہیں پس سرشتہ نیک اور کما

مندی ہوا ہے داعیہ اور ارادے سے ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس سرشت کو اپنے دست قدرت میں رکھا ہے اور کسی دوسرے کو نقش اور شیطان اور شیریں اور مصاحبوں کو نہیں سونپا مان یہ چیزیں مددگار اور سبب نیک اور بد داعیہ کے فیضان کے عالم غیب سے ہوتے ہیں اور اسی سبب کے محل عتاب اور ملامت ہوتی ہیں اور حدیث میں وارد ہے کہ ان قلوب بنے آدم بنے آسمان من صانع الرحمن یقلبہا کیف یشاء یعنی بنی آدم کے دل دو انگلیوں میں اللہ تعالیٰ کی انگلیوں کے پیرا تا ہے اُن کو کو جطرف چاہتا ہے اور اگر اس جاے پر کسی کے دل میں شبہ گزرے کہ جب دلیمن انسان کے دلنا بدی اور نیکی داعیہ کا اور جانب سے ہے تو پس جبر لازم آیا اور بے اختیار ثابت ہوئی اور خاتمہ جزا و سزا کا اور نصیحت کر نیکا اور خوف اور عبرت دلائیک سب برباد ہو گیا اور پیچھا پیچھا و نجا اور نازل کر لیا تو نجا اور قائم کرنا قیامت اور حشر اور نشر اور سوال اور جواب اور حساب اور کتاب کا سب بیفائدہ اور سیکار ہو گیا جواب اسکا یہ ہے کہ جبر اُس صورت میں لازم آتا ہے کہ ارادہ اور اختیار درمیان میں ہوا اور جب یہ بات ثابت ہوئی کہ جو کچھ کہہ کر اتی ہیں سو اس شخص کا ارادہ اور اختیار سے کراتے ہیں پھر جبر کو لازم آویگا اور ہر شخص اپنے نیک اور بد کا منو کو اپنے ارادے اور اختیار سے کرنا ہے اور حرکتیں اختیار کرے اور جمادات کی میں جیسے پانی کا بہنا اور پتھر کا پڑا رہنا ان میں فرق ظاہر ہے پس اُسکو کہتے ہیں نہ ہو جزا دینے کی واسطے اور سوائے اسکے جو ایسا امر ہے اسکے واسطے وجود اختیار کا کافی ہے یہ کہ اختیار ہی اپنے ماہر میں اور جو بندے کی ذات نے قوم اور دوسری جگہ سے پیدا کیا تو اختیار اسکا کیونکر اپنے ذات سے ہو گا کہ مرتبہ صفت کا موصوف سے ادنیٰ ہے اور فجور کے معنی کے تحقیق یہ ہے کہ آدمیکو حق تعالیٰ نے تین قوتیں عنایت کی ہیں ایک قوت عقلی ہے جسکے سبب کے نیک اور بد کو دریافت کرتا ہے اور دوسری قوت شہوی یعنی خواہش کی ہے جسکے سبب کے چیزوں کی طرف خواہش کرتا ہے اور اپنے لذتوں کو حاصل کرتا ہے اور تیسری قوت غضبی ہے کہ اسکے سبب کے اپنے مخالف کو دفع اور دور کرتا ہے سو آدمی کے جب یہ دونوں قوتیں یعنی شہوی اور غضبی اسکے عقلی قوت کی تابعدار ہو جائیں اور بے اسکی صلاح کے کوئی کام نہ کریں جس چیز کو حکم کرے وہ ہی کام کریں اور جس سے منع کرے اسے دور رہیں اور جسے کہے کہ لڑنیکو تو لڑ بیٹھیں اور جسکو منع کرے اسکو روک دین اور وہ شخص اپنی قوت عقلیہ کو شریعت کے نور سے روشن کرے اور انبیاء کے طریقے پر چلاوے اور نیک نیک اور بد کو بد سمجھان کے دونوں قوتوں کو کام میں لاوی تو مرتبہ قوت سے حاصل ہوتا ہے اور اگر خدا خواہستہ قوت عقلیہ کے نور سے شرع سے متور نہ ہوئی اور نیک کو بد اور بد کو نیک جانایا یا وجود متور ہو نیکی کے شریعت کے نور سے حکم قوت عقلیہ کا ان دونوں قوتوں پر جاری ہوا اور یہ دونوں قوتیں اسکی کہنے پر چلیں بلکہ اس قوت عقلیہ کو یہی اپنا تابعدار کر لیا اور جطرف خواہش کی اور جسے چاہا لڑیہ اسوقت مرتبہ فجور کا حاصل ہوتا ہے پس حقیقت فجور کی غالب ہو جانا قوت شہویہ اور غضبیہ

کاسے قوت عقلمیہ پر **عریزی** کا الہام القاء الہی فی الردع اما من حیۃ اسدوس جبر
 اللہ الا علی والنجوشق ستر ہدیۃ فالمراد فحورہا نتیجۃ التعلیل و تقویٰ بالتعلیل و اذ الیس فی کلام ہم
 تناقض ابد و قال بعضہم لایحییٰ ان محل الالہام ہو النفس قال اسد تعالیٰ قالہم فحورہا و تقویٰ یا فاعلم
 ان الفاعل فی الالہام ہویتہ تعالیٰ لا غیرہ کان الہم النفس فحورہا تعلیمہ و لا تقویٰ و تقویٰ بالتعلیمہ بہ توفیق
 فہو فی قسم الفحور الہام علام لا الہام عمل ان اللہ لا یامر بالفتنہ **روح البیان** کا اور
 حدیث صحیح میں ہے عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے کھا کہ پوچھا دو شخصوں مزیینہ کے لئے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے یا رسول اللہ ارائت ما یفعل الناس الیوم ویکذجون فیہ اسس ثقی علیہم نفسیہم
 من قدر سبب او فیکذبتہم فلیکون بہما اہم بہم و ثبتت الحجۃ علیہم فقال لا بل شیئ فیہم علیہم نفسیہم
 فیہم و تصدیق و کاف فی کتاب اللہ عز و جل و فینما سوتہما الخ اور روایت ہے عمران بن حصین سے
 کہ دو شخص مزیینہ کے لئے کھا اے رسول خدا کے خبر دو ہکوا دس چیز کی کہ کرتے ہیں لوگ آج کے دن
 یعنی دنیا میں اور محنت کہتے ہیں بیچ اوکے یہ ایک چیز ہے کہ مقرر کے گئی او پر اوکلی اور گزرتے
 بیچ اوکے تقدیر سے کہ ہو چکی ہے یا بیچ اوس چیز کے آگے ہو نیوالی ہے او سچیز سے کہ لایا اوکے پار
 یعنی اونکا اور ثابت ہوئی دلیل او نیفر فرمایا نہیں بلکہ ایک چیز ہے کہ مقدم ہو چکی او نیفر اور گزرتی
 او نیفر مطابق اسکے بیچ کتاب اللہ کے کوعت والا بزرگی والا ہے قسم ہے جان کی الخ و عن عمر
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجالسوا ہل القدر ولا تقاؤہم رواہ ابو داؤد اور روایت
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہ کھا فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ ہشتی کرو و فرقیہ قدر سے
 اور نہ حکومت لیمجا و طرف اوکلی روایت کے یہ ابو داؤد نے و عن ابی ہریرۃ قال خیم علینا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و نحن نشاعر فی القدر فغضب عنہم و جہتہ حتی کانما یقع فی و شہ
 حب الزمان فقال ایہذا اہم ام ایہذا رسل الیکم انما ہلک من کان قبلکم حتی تآزر عوانی فی ہذا الامر فتر
 علیکم عنہم علیکم ان لا تآزر عوانیہ رواہ **رواہ الترمذی** اور روایت ہے ابی ہریرہ سے کہا نفل
 او پر ہمارے رسول خدا صلعم اور ہم بحث کرتے تھے بیچ قدر کے پس غصہ ہوئے حضرت یہاں تک کہ سرخ ہوا
 مبارک یہاں تک کہ گویا پھوٹے گئے ہیں بیچ رخساروں انحضرت کے دانے انار کے پس فرمایا گیا ساتہ
 اس چیز کے حکم گئی ہو تو یہاں تک کہ بیچ گیا ہوں میں طرف تمہارے سوا اسکے نہیں کہ ہلاک ہوئے وہ
 لوگ کہ تھے پہلے تم سے او وقت کہ بحث نے لگے بیچ اس امر کے قسم دیتا ہوں میں او پر تمہارے
 اس بات میں کہ نہ بحث کیا کرو تم بیچ اسکے روایت کی یہ ترمذی نے و حذف الام لطلول الکلام
 و قد خاب من دہبہا فی القاموس خاب یحییٰ غیبہ جرم و خسر و کفر و لم یبق ما کلب و اصل
 و سکت قسقی البازمی و قسطنض من التدریس و ہوا لاختار و مبالغۃ الدس و حب ساع
 الامثال لما اوجب لقتل قلبت اسین الاخیرۃ یاء **روح البیان** کا
 کذب تدمی و یطعن الہکاء جو وہ جانا قوم ثمود صابری صلی اللہ علیہ وسلم کو سرکشی اور بغی ہوئے

اپنے سے یعنی اپنی شہوت اور غضب کی خواہشوں کو شرع اور عقل کی حکومیت پر غالب اور حاکم کیا اور یہ علیہ الکرار اور تکذیب کا سبب ہو گیا ان کے حقیق اور ظہوری کے لفظ میں ایک اشکال ہے مشہور اس واسطے کہ یہ طغیان سے مشتق ہے تو موافق قاعدہ کے چاہیے تھا کہ طغیان ہوتا ہے کو واسطے کہ اس کو بدلہ کیا سو صرف علماء نے اس اشکال کے جواب میں یوں لکھا ہے کہ فعلی کہہ ہی اسم ہوتا ہے اور یہ صفت تو واسطے فرق کے درمیان اسم اور صفت کے اسم میں یا کو واسطے بدل کرتے ہیں اور صفت میں اپنی اصل پر رہنے دیتے ہیں چنانچہ کہتے ہیں اَمْرًا صَدِيدًا وَخَرًّا یعنی ایک عورت پیاسی اور رسوا قولہ تَعَالَى طَغَى لَهَا وہو مستخفاف وَاِذَا تَقَرَّيْرُ مَضْمُونِ قَوْلِهِ تَعَالَى وَفَتَكَ

خَابَ مَنْ دَسَّهَا كَافُ رُوحِ الْبَيَانِ ۛ اِذَا انْبَعَثَ اسْتَقْبَحَ جَوْثَ کہ اوٹھا اور اسکے مارنے کو بڑا بد بخت اوس قوم کا یعنی قذابین سَالِفِ الْاَشْيَاءِ مِنَ الْاَشْيَاءِ فَاِنْ اَنْزَلَ التَّقْضِيلَ اِذَا اُصِيفَ لِيُصْلِحَ لِلْوَاحِدِ وَالْمُتَعَدِّ وَالْمَذْكُورِ وَالْمُنْثَى وَيَدُلُّ عَلَى الْاَوَّلِ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُوْرَةِ الْاَنْعَامِ فَاَوْدَاهَا جَهَنَّمَ فَتَعَالَى فَعَقْرُهَا تَدُلُّ عَلَى اَنَّ الْاَبَا شَرَّ وَاحِدٍ مُسَمِّينَ وَفَضْلُ شَقَاوَتِهِمْ عَلَى مَنْ عَدَاهُمْ

مباشرتہم العقر من اشتراك الفعل في الرضی یہ ۛ رُوحِ الْبَيَانِ ۛ فَقَالَ لَهُمْ رَسُوْلُ اللّٰهِ نَاقَةُ اللّٰهِ وَسُقْيَاهَا یعنی پہر کہا قوم نمود کو بھیجے ہوئے خدا کے لئے یعنی صالح علیہ السلام نے کہا وٹنی کو خدا کی مت ستاؤ اور اس کے پانی پینے کے دن بابر کی وعدہ بخلائی نکر و فکد یوگا پہر جھٹلایا اوس قوم نے حضرت صالح علیہ السلام کو فَعَقَرُوْهَا ۛ پہر کاٹی اور وٹنی کی کو بچین ہر چند کہ کو بچین کاٹنے والا وہی قذابین سالف تھا اور اس کے آٹھون یار جو اس کے مدد کا تھے لیکن جو سب شہر والوں کی فرضی کے موافق یہ کام تھا اور سب کے خوش ہوئی تھی گو یا سب اسمین شریک تھے ایسی گروہ میں سے ایک شخص کا کام جو بکے شہر اور صلح سے ہوتا ہے تو شب کو رو کی طرف نسبت کرتے ہیں بوجہ مضمون اس شعر کے ۛ

جو از قوسے یکی سپیداشی کرد نہ کہ را منزلت مانفتہ مد راۛ غَرِیْزِی ۛ فِی الْحَدِیْثِ قَالَ عَلِیُّہِ السَّلَامُ لَعَلِّیْ اِمْدْرِیْ مِنْ اَشَقِّ الْاَوَّلِیْنَ قَالَ اِمْدُرْ رَسُوْلَهُ اَعْلَمَ قَالَ عَاثِرُ النَّاقَةِ قَالَ اَمْدُرْكَ مِنْ اَشَقِّ الْاٰخِرِیْنَ قَالَ اِمْدُرْ رَسُوْلَهُ اَعْلَمَ قَالَ قَائِلُکَ رُوحُ ۛ نَفْسِیْ ۛ اور رشود نام ہے ایک شخص کا حضرت نوح علیہم السلام کے اولاد سے یعنی ثمود بن عامر بن ارم بن سام بن نوح علیہم السلام کہ چوتھی پشت میں حضرت نوح علیہم السلام سے ملتا ہے سو اس شخص کی اولاد بعد ہلاک ہونے قوم عاد کے عرب کے ملکومین پہل گئی تھی اور اولاد ملکون کی مالک ہو گئی تھی اور صلح وطن اور کثا شام اور حجاز کے درمیان میں تھا اور انکی شہر و عین ہی جو شہر شام کے قریب تھا نام اوسکا جیر تھا اور جو شہر حجاز سے ملا ہوا تھا نام اوسکا وادی القریٰ تھا اولاد دونوں کے درمیان میں ایک نہایت بستیان او کو تصرف میں بہتین اور بہت ہی میں سنگین عمارتیں بنائی تھی اور کہتی کرتے تھے اور کو میں اور مالاب کہہ دتے تھے لیکن اوس میں میں پانی کم تھا اور پتھر کے سب سے کنواں اور

تا وہ بے سواری سے کہو دجا ماتھا اور اکثر مال و کاعمارت کے بنانے میں ویاخون کے لکھانے میں اور پھر تراش کے مکان بنانے میں خج ہوتا تھا یہاں تک کہ بڑی بڑے سنگ تراش کاریگر بہاروں پر عمارتیں منقش تراش تے تھے آخر کو ہوتے ہوتے پتھروں کی صورتیں عجیب غریب تراش کے انکو پوجنا شروع کیا اور پہلے سم و دینن راٹھ ہوئی یہاں تک کہ بت پرستی و دینن بالکل پہیل گئی اور جھٹکا سے بالکل غافل ہو گئے تب بعد جل شانہ نے حضرت صالح بن عبید علیہم السلام کو کہ صورت اور شکل میں سے بہتر اور حسب اور نسب میں سب سے اعلیٰ مرتبہ رسالت کا عنایت فرما کے وحی ازل فرما کر کہ اپنی قوم کو سمجھا کہ بتوں کی عبادت سے باز کہو اور عبادت رب لا رباب کی طرف انکی غبت دلاؤ حضرت صالح علیہم السلام نے بموجب حکم الہی کتبلیغ حکام اپنی قوم کو کرنا شروع کیا اور قوم نے انکار بہر ہزار کیا اور حضرت صالح علیہم السلام سے معجزہ طلب کیا اپنے فرمایا کہ اگر میں بموجب تمہاری خاطر معجزہ سکھو دکھلاؤں اور پھر تم میرا کھانا مانا اور ایمان نہ لائے تو تم سب عذاب الہی میں گرفتار کروں لوگوں نے ہنرات کھائیں نہ کیا اور کھا کہ ہم سب فلائی تاریخ شہر کے باہر چاہیں اور بتوں کو پوشاک اور زیور سے آراستہ کر کے باہر نکل تے ہیں اور حاجتیں تمام سال کے اون بتوں سے اوسدن مانگ تے ہیں اور وہی ہکودہی تے ہیں تو یہی اوسدن ہمارے ساتھ چلے اور اپنے مذہب اپنا مطلب کہ دیکھیں تو تیرا خدا کیا دیتا ہے حضرت صالح علیہ السلام نے اس بات کو قبول کیا اور اوسدن جسکا کو ہوا تھا سب کے ساتھ باہر نکلا اور تھوڑے سے لوگ جو اونپر ایمان لائے تھے وہی بھی انکے ساتھ ہو اور جب عید گاہ کو پہنچے دیکھا کہ بتوں کو نہایت نیت سے آراستہ کر کے اپنے سامنے تختوں پر بٹایا گیا اور نہایت ادب سے سب قوم ان کے سامنے کھڑی ہوئی اپنی اپنی حاجتیں مانگتے ہیں حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ تم اپنے بتوں سے کوئی چیز انکو بھی مانگو تاکہ ہم بھی دیکھیں کہ تمہارا بت کیسی قدرت کہتے ہیں ان لوگوں نے کھا اچھا ہر بتوں سے ایک چیز انکو بھی مانگنا شروع کیا اور مالہ اور فریاد اور عاجزی اور چالوسی حد سے زیادہ کی لیکن سوائے محنت بیفائدہ کے کچھ بھی حاصل نہوا آخر کو عاجز ہو کر بیٹھ رہے تب حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ حج کہو میں بھی اپنے اوس مالک الملک اور قادر علی الاطلاق کے سامنے ماہتہ پہلے کر مانگوں اور اس قدر قدرت کو بھی دیکھو کہ کیا اپنے بندے خاص کی فریاد کی کو پہونچتا ہے اور جو مانگو سود پاتا جندع میں عمر و کہ اون کے سرداروں میں بڑا سردار تھا دوسروں سے کہا کہ ان کے ایسی چیز طلب کیا چاہیے کہ عقل کے نزدیک محال ہو اور ان کا مٹی نہ جاوے اور ہمارے بتوں کی بھی عزت و آبرو باقی رہا والا ہم ذلیل ہو جاؤ گئے اور سب نے کھا کہ تو ہمارے سردار ہے اور عقل و روانی میں بھی سب سے زیادہ ہوشیار ہے تو کوئی چیز تجویز کر کہ یہ عاجز ہو جاوے اور لانا سکے تب جندع نے حضرت صالح علیہ السلام سے کھا کہ اس پہاڑ کی پشت سے کہ عید گاہ کے سامنے ہے اور پشت کو انکی عرف میں کاٹتے کہتے تھے ایک اونٹنی ہمارے واسطے نکلے کہ اوکسی پٹیاں سیاہ ہو اور سارا بدن اوسکا

سید اور بال اسکے بیٹے ہوں اور نرم اور اسکے دس چھینے کا حل بھی ہوا اور ڈیل اور سکا بہت جبر
ہو کہ سچم کو اس ٹیکر ہی کنی برابر معلوم ہووے اور اس پتھر سے نکلنے کے بعد ہمارے سامنے چھینے
اور وہ بھی یہی اوسکی مانند ہو سکل اور رنگ اور ڈیل میں حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر میں
اسی حکلی اور مٹی اس پتھر سے نکالوں تو تم ایمان لاؤ گے اور حق تعالیٰ دین اور حکم کے فرمانبردار ہو
سب نے اقرار کیا کہ اگر یہ امر ظہور میں آویگا تو ہم سب ایمان لاؤ گے حضرت صالح علیہ السلام نے اس بات
عہد اور پیمان اور ان سے مضبوط کیا پھر ان لوگوں کو جو اون پر ایمان لائے تھے ساتھ لیکر اوس پتھر کے
نزدیک تشریف لیکے اور دو رکعت نماز ادا کی اور خباب الہی میں دعا کی اور ان مسلمانوں کو کھا
کہ تم سب میرے پیچھے کہڑے ہو کر آمین کہو اور اس قوم ثمود کے سردار معد فوج لشکر کے گرد اگر آدمی کہے
کہڑے ہوئی اور تماشا دیکھنے لگے کہ کیا ہوتا ہے کہ یکایک قدرت سے اوتقل و توانا کی اُس پھاڑ کو
پشتہ سے آواز جانور کی چلائے کی آنے لگی جس طرح جانور جنے کے وقت آواز کرتا ہے یہاں تک کہ وہ
پشتہ مٹا اور ایک اونٹنی جیسی اونٹ کے طلب کی تھی وہی سی ہے نکلی اور جنگل میں چلتے لگی اور بعد
ایک ساعت کے اوسکے پہی دروازہ شروع ہوا اور وہ بھی ایک چھ جہنی اپنے برابر قد و قامت اور
صوت و شکل میں اس جبر سے کو دیکھ کر لوگ ایک آواز کرا پئے اور سب حسابات کے قائل ہوئے
کہ حضرت صالح کا معبود بڑی قدرت رکھتا ہے اسی پر ایمان لایا جا ہیے اور جند بن عمر و جہ
ہزار آدمیوں کے ایمان لایا اور حضرت صالح علیہ السلام کے قدموں پر گر پڑا اور پچھلے تفسیر دن کے
نام دم و شرمندہ ہوا اور اسکے بخشش طلب کیا اور دوسرے سردار اپنے نفس کی شامت سے اسی انگار
قائم لہے اور اپنے تابداروں کو بھی بہکانا اور پھر کانا شروع کیا کہ ایسے جادویر فریفتہ مت ہواور
اپنے دین و مذہب کو مت چھوڑو کہ یہ وقت آزمائش و امتحان کا ہے دسے بد بخت اپنے دینوں
پھر کانے سے کفر کے کلمے کہنے لگے اور حضرت صالح علیہ السلام کو جادوگر قرار دیکر پھر گئے تب حضرت
صالح علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ تمہارے خلاف عہد کے کیا اور مجھ پر ایمان نہ لائے اب تمہارے بچاؤ
صوت عذاب آگے یہ ہے کہ اس اونٹنے اور اسکے بچے کو نہایت تعظیم سے اپنے ملک میں رکھو اور
کسی طرح سے اسکو رنج مت دو اور بڑی طرح سے مت چھیڑو کہ تمہاری اسن اور بچاؤ کے سبب
اور جیت تک یہ اونٹنی اور اسکا بچہ تم میں رہے گا عذاب الہی تمہارے آویگا اور کسی طور سے تمہارے
بڑائی پہنچائی تو عذاب الہی میں گرفتار ہو گے آبا س جگہ پر جانا چاہیے کہ اس معجزہ کی خاص ہو
اس قوم کے واسطے بہید یہ تھا کہ انکو پتہ ترشنے اور بصویر بنانی میں بڑا دخل تھا اور اس کام میں
بڑی بڑی باریکیاں اور کاریگریاں کرتے تھے تو اس معجزہ کیے خاص کرنے میں اس گروہ کو مدد ملے
انشارہ حسابات کی طرف سے کہ ہر چند کہ تم لوگ پتھر کی تصویریں عجیب اور غریب بناتے ہو لیکن
جان بہنیں ڈال سکتے اور نرم پتھر سے ایک جاندار جانور کہ اس ملک کے جانور و سننے بڑا ہونکاں سکتے
ہیں ۵ کا وزن ازبت بچان چہ تو تم دارندہ بارے آں بت بر پرستید کہ جانے دار وہ اور زمین

اشارہ نبات کی طرف ہے ہو کہ حق تعالیٰ کی ہدایت پیہر کے دنوں کو نرم کر سکتی ہے اور اسے روح
وصف ظاہر کر سکتی ہے اب آئے ہم باقی رہے قصی کے بیان پر کہ اونٹنی قدر و قاست اور
ذیل اور دول میں بہت بڑی ہتی چنانچہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کہ بڑے جلیل القدر
صحابیوین سے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں شہرین جسکا حجرام ہے کیا تھا اس
اونٹنی کے بیٹنے کی جگہ کہ مشہور ہے اور لوگ اسکی زیارت کرتے ہیں اپنے ماہتہ سے بیٹے
ناپی ہتی تو سنا گز دوراوسکا ہوتا تھا اور اس اونٹنی کی خاصیت یہہ ہتی کہ سب جانور اہلی
اور جنگلی اوسکے دیکھنے سے خوف کھا کر ہیاگتی تھے اور جس جنگل میں وہ چرتی ہتی کوئی
دوسرا جانور قدم نہیں رکھ سکتا تھا اور جس کنوے اور تالاب اور ندی پر وہ پانی پیتی کو جانور
ہتی تو سب پانی اوسکا پی لیتی ہتی اور جس چراگاہ میں وہ چرتی ہتی اوسمیں گہاس کا نام
ہتین رہتا تھا اور شام کی وقت جو شہر میں آتی ہتی سب شہر والے اپنے اپنے برتن لاکر اوسکے دوا
بہرے تھے اور تمام شہر دانوں کو اوسکا دودہ کفایت ہوتا تھا جب ایک مدت اسی طور سے گزری
تو نمواشی اور جانور والے اوسکے چلنے اور پھرنے سے عاجز ہوئے اور حضرت صالح علیہ السلام
فریاد کی اپنے مصاحب کے طور پر ایسا مقرر کر دیا کہ ایک روز تم سب اپنے جانور چرایا کرو اور دین
اونٹنی کو ہم گھر میں اپنے بند رکھیں گے اور دوسرے روز ہم اس اونٹنی کو چھوڑ دینگے تو ہم
اپنے جانور و نگو بند رکھو اس قول کے اقرار پر ایک مدت تک گزران کرتے رہے لیکن اکثر
شہر والو خیر جو جانور و نگی پرورین کا ذوق شوق رکھتے تھے یہ تقسیم ہی گران گزری
اور اپنے دلوین کہتے تھے کہ کس حیلہ اور تدبیر سے اس اونٹنی کو بیان سے دور کیا جاسکے
ہا کہ ہمارے جانور اہی طرح سے دانہ اور پانی کھایا پیا کریں لیکن عہد ٹوٹا اور قول اور قرار
کے خلاف ہونے سے خوف کھاتے تھے اس درمیان میں ایک نوجوان اوسی قوم کا کہ نہایت
شورہ پشت اور دنگی تھا اور اوسکا نام قذاب بن سالف تھا کو تہ گردن چار شانہ مان بآپ کو آزار
دینے والا بیان دراز ماہتہ چہٹ پیدا ہوا اور وہ ایک عورت فاحشہ پر عاشق ہوا اور نام اوس
عورت کا غیرہ تھا خوب صورتی اور خوش اسلوبی اور لطیفہ گوئی اور نزاکت طبع میں دمان مشہور تھی
اور اوس فاحشہ کے گھر میں آہٹہ شخصوں نے جو اوسکے ہم مشرب اور ہم وضع ہتی اور اوس میں سے
ایک شخص کا نام مصدر بن داہر تھا کہ اوسکے چچا کا بیٹا تھا جاکر تا تھا اور اوسے خط و نشانے حاصل
کر کے دونوں جانکے دنیائے کھایا کرتا تھا اور اوسکے بار اور مہنشین شراب خواری کر کے اوسکے گھر
کی لونڈیوں اور باندیوں کو موبہ کالا کرتے تھے ایک روز اوس جوان نے یعنی قذاب نے
اوس فاحشہ سے کہا کہ کب تک یہہ تشنانی چوری چہبی کی رہیگی کہل کے مجھے خجاک کیون
ہنیں کر لاتی ہے کہ عمر بہر خوشی اور مہنشی سے گزران کریں اوس تجھ سے کھا کر اگر سبیا تھا
بچہ کو خیال ہے تو ایک فرمایش میری ہے اگر اوسکو تو بجا لاوے تو میں معال اور سباب

اور نوڈیونکے تیری تابعدار ہو کر رہوں اور وہ کام یہ ہے کہ اس اونٹنی کو کہ جسے مجھ کو اور تمام شہر کو ایک
بلا اور رنج میں ڈال رکھا ہے اور تمام جانور ان کی زبان کو ہو کہ اور پیاس کے عذاب میں گرفتار
کر رکھا ہے کسی طرح مار ڈال اور اسکی کوچین کاٹ کہ ہم اس بلا سے نجات پائیں اور حقہ کے جان
ہیت ہے اس باعث سے اور وہی نسبت زیادہ اس اونٹنی سے دشمنی رہتی غرض کہ قذاز نابکار
اس اونٹنی خسیں کام کے لئے ایسے بڑے گناہ کے کرنے کا قرار کیا اور اس اونٹنی کو کہ
تدبیر میں پڑا اور اپنے یاروں اور شاہناؤ کو یہی اس کام میں اپنا رفیق کیا اور ایک روز ایک تنگ
کلی میں جو اس اونٹنی کے آمد و رفت کا رستہ تھا اسکی راہ روک کر کہات میں بیٹھا اور اپنے
یار کو کہی اس کو بچہ میں لکھا جو میں بیٹھا یا جو وقت وہ اونٹنی چراگاہ سے پہری اور اس کو بچہ میں
پہنچی تو پہلے مصدر نے ستر اسکی پیشانی پر مارا اور دوسرے ساتون شخص تلواریں کنج کے غل
مچاتے ہوئے اونٹنی تک پہنچے لیکن وہ اونٹنی باوجود رنجی ہونے کے کسی کو اپنے پاس نہیں
لگنے دیتی تھی اور حطرف حملہ کرتی تھی سب کو ہچکا دیتی تھی آخر کو قذاز نابکار نے اسکے پیچھے
پہنچ کر ایک تلوار اسکی کوچین میں ماری کوچین کے کٹ تے ہی وہ اونٹنی زمین پر گری اور گرتے ہوئے
سب اسکے یار گرد سے پہنچے اور تلواروں سے اسکے پرزے پرزے کر ڈالے اس نابکو شہر کا
سبب ش ہو اور اسکے گوشت کو تقسیم کر کے سب شہر والے اپنے اپنے گھر کو لے گئے اسکا بچہ جو
بیچھے سے آیا اور اپنی مانگا یہ حال دیکھا تو دماغ سے ہلاک کر اوسے پہاڑ کے پشت سے جا کر کھڑا
ہوا جو یہ خبر حضرت صالح علیہ السلام کو پہنچی تو افسوس کرتے ہوئے باہر نکلے اور شہر کے لوگوں
فرمایا کہ تم نے اچھی بات کہی بلکہ خدا کے عذاب کو قصد کر کے اپنے واسطے منگوایا اور ابھی ایک
بچاؤ کی صورت ہے کہ میرے ساتھ آؤ اور اسکے بچے کو اپنے شہر میں لاؤ تاکہ اسکے سبب
حق تعالیٰ کے عذاب سے بچ جاؤ قذاز نابکار دوسرے کافروں نے اس بات کو نہ سنا اور ابھی
کچھ حقیقت تجانی تب تو حضرت صالح علیہ السلام سب مسلمانوں کے ساتھ اس بچے کے لانے کو
جنگل کی طرح گئے جو میں بچے نے حضرت صالح علیہ السلام کو دیکھا تین آواز کی اور شہر پہاڑ کا پہلا
اور وہ بچہ اسکے اندر گھس گیا تب حضرت صالح علیہ السلام اس حال کو دیکھ کر افسوس کرتے ہوئے
پہرے اور شہر والوں سے کھا کہ تم نے اپنی حجابی اپنے ہاتھ سے کی اور اس بچے کی تین مرتبہ
آواز کر تیکی تب میرے کہے کہ تمکو تین دن کی جہالت ہے عذاب الہی سے پہلے دن منہ نہ ہمارے
بزد ہو جائیگے اور دوسرے دن سبج ہو جائیں گے اور تیسرے دن سیاہ و یہہ اجڑا ہو گا
دن سے بدہ کو ہوا تھا جمجمہ انکی صبح کو شہر والے جو سوکے اوٹے تو دیکھا کہ بکے منہ زرد ہو گئے
تب سب کو یقین ہوا کہ کچھ حضرت صالح علیہ السلام نے کھا تھا سب بچاؤ و قح ہوئے والے لیکن
اس وقت انکی قوت غضب نے جوش کیا اور قوت عقلیہ بالکل معزول ہو گئے قذاز نے اپنی ہڈی
یاروں کے قسیم ہو کر یہ بات پھرائی کہ قبل آئے تیرے دن کے حضرت صالح علیہ السلام کا کام تمام

یہ ارادہ دلین ٹہا کہ اسی رات کو یہ نو آدمی حضرت صالح علیہ السلام سے بے ادبی کرنے کو پہلے اور دست
 حضرت صالح علیہ السلام اپنی مسجد میں جتے ایک درخت اس مسجد میں تھا بلند آواز سے بولا کہ قذار اپنے
 یار و نمکی ساتھ آپ کے مار نکلو آتا ہے سو آپ اپنے گھر میں تشریف لیجا بیٹھے اور دروازہ بند کر لیجئے حضرت
 صالح علیہ السلام نے اوسکے کہنے کے بموجب عمل کیا اور گھر کا دروازہ بند کر کے جاسیٹھے جب قذار
 آجکار اپنے یار و نمکی ساتھ مسجد میں آیا اور حضرت صالح علیہ السلام کو دکان نہ پایا تو ارادہ کیا کہ آپ کے
 مکان کا دروازہ توڑ کر گھر کے آپ سے بے ادبی کریں وہ اسی صبح میں تھو کہ یکایک فرشتے بموجب
 حکم الہی کے ایک کی حمایت اور مدد کو پہنچے اور اپنے پر و نمکوان بد بختوں کے منہ پر مارا بجز اس مارنے
 کے وہ سب زندہ ہو گئے اور حیران پریشان گرتے پڑتے بے تحاشا دبا بیٹے ہانگے میں کیسے
 دیوار میں لگ کر پھٹ گیا اور کوئی مین کر کر مر گیا بیان تنگ سب کی سب مر گئے اور خسر الدنیا والا آخر
 ہوئے دوسرے دن شہر والے جو اپنے تو سب کے منہ سرخ پائے اور قذار وغیرہ کے دار و نو
 جو انکی تلاش کی تو حضرت صالح علیہ السلام کے گھر کے قریب ان سب کو مرا ہوا پایا ہوا اس حال میں
 رئیسوں اور سرداروں کے جو کافر تھے ظاہر کیا تو سردار اور سب شہر والے حضرت صالح علیہ السلام کے گھر
 چڑھ گئے اور گھر کو گھیر لیا اور کھا کہ تھے اوس اونٹنی کے عوض میں ہمارے نو آدمی مار ڈالے ہیں ہم
 اون آدمیوں کے عوض میں نکلو اور ہمارے سب گھر والوں کو مار ڈالیں گے حضرت صالح علیہ السلام
 نے فرمایا کہ یہ ان لوگوں کے گھر میں مارے کو نہیں گئی تھے یہ خود ہمارے گھر پر رات کو چڑھا
 تھے اس لئے ان کے عین کی مدد سے انکو سزا دی وہ سب اسی جواب و سوال میں تھے کہ جب عبد بن عمر
 اس شہر کا بڑا رئیس تھا کہ معہ اپنی فوج کے اسلام سے مشرف ہوا تھا اور بڑا معتقد اور دوست
 حضرت صالح علیہ السلام کا تھا اس حال کے خبر پاک کے معہ اپنی فوج حضرت صالح علیہ السلام کے
 مدد کو پہنچا اور ان رئیسوں اور شہر والوں کے مقابلہ کیا آخر کو چند آدمی درمیان میں آکے سب پار
 صلح ہوا کہ حضرت صالح علیہ السلام اس شہر سے باہر جا دیں حضرت صالح علیہ السلام اس بات کو
 عنایت جانا اور خدیج بن عمرو اور دوسرے مسلمانوں کو اپنے ساتھ لیکر شہر سے باہر چلے گئے تیسرے
 دن کہ پنجہ کا دن تھا صبح کو شہر کے لوگ جو اٹھ سکے منہ کالے پائے اوس دن پر نہایت شہر
 میں رہے کہ کیا ہونیوالا ہے آخر یہ بات سوچی کہ سنگین مکان خالی کیجئے اور خدا کا عذاب جب
 آویگا تو ان مکانوں میں چھپ رہیں گے کیونکہ عذاب یا آسمان سے آویگا جیسے پانی یا پتھر برسنا یا
 زمین سے ہوگا جیسے زلزلہ اور ان چیزوں سے ان مکان میں بچاؤ ہے اس واسطے کہ یہ مکان
 پہاڑ کو تراش کے بنائے ہیں ایسی چیزوں سے ان مکانوں میں کچھ دہشت نہیں ہے یہ نہ کچھ
 کہ حق تعالیٰ کے غضب سے کوئی چیز بچا نہیں سکتے حاصل کلام کا چخشہ کی صبح کو حضرت جبریل
 علیہ السلام بموجب حکم الہی کے درمیان میں آسمان اور زمین کی ایک بڑی صورت دہشت
 ناک سی ظاہر ہوئی اور کیا ایسی سخت آواز کے کہ اوس کے سب پہاڑ غبار میں آگئے اور تیز ہوا آنکری

کیطوس سے چلتی شروع ہوئی سب شہر والے ہشت کھانے انہیں سنگین مکانوں میں لگے پھر حضرت
جبریل علیہ السلام نے ایک آواز پہلے سے ہی زیادہ سخت کی کہ اوسکے سب شہر والے آؤ اور
اپنے اپنے زانو پر گر پڑے اور سب جہنم چلے ہوئے ایک ہی آدین سے باقی نہ رہا حضرت صا
علیہ السلام نے جو یہ ماجرا سنا تو مسلمانوں نے فرمایا یہ شہر غضب الہی کے نازل ہوئی جگہ ہوئی
یہاں پر رہنا ہرگز مناسب نہیں ہے اسکو چھوڑو اور مکہ معظمہ کے حرم کا احرام باندھو اور وہیں چلکر
رہو چنانچہ وہ سب حضرت صا علیہ السلام کے فرمان کی مو جوب عمل میں لائے اور نجات دارین
کی حاصل کی اللہم ازقنا انباء نبیہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حدیث صحیح میں وارد ہے کہ جب آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غزوہ تبوک کے سفر میں شہر حجر کے دروازے پر پہنچے صحابہ سے ارشاد
فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اس شہر میں نہ بیٹھیں اور نہ پانی پئے مگر یہ کہ رو تا ہوا اور ڈرتا ہوا
اس واسطے کہ رو حین اون کا فرون کی اسی شہر میں عذاب الہی میں گرفتار ہیں اور جس کا
عذاب الہی نازل ہوتا ہے وہاں سے دور رہنا خوب ہے اور یہ ہی حدیث شریف میں آیا ہے
کہ تھو کی قوم کے کافر و فتنے کوئی آدمی نہیں بچا مگر ایک شخص جس کا نام ابو عیال تھا کہ یکا م
واسطے مکہ معظمہ میں آیا تھا جب تک حرم شریف کے اندر نہ آتا تب تک عذاب الہی سے محفوظ رہتا تھا
حرم سے باہر نکلا اور طائف کی طرف چلا راستے میں اسی عذاب میں جبین اوسکی قوم ہلاک ہو گئی
ہی یہ ہی ہلاک ہوا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم طائف ہم پر جائیکے وقت جو اوسکی
قبر پر پہنچے اور عادت وہاں کے لوگوں کی یہ ہتی کہ جب اوسکی قبر کے نزدیک پہنچتے تو اوسکو
نگسکا کرے تپتے تپتے فرمایا کہ تم جانتے ہو کہ یہ قبر کسکی ہے صحابہ نے عرض کیا کہ یہ
اور رسول اوسکا خوب جانتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سب قصہ اسکا مفصل اپنی زبان
فیض تر جانے ارشاد فرمایا کہ اس میری بات کی صداقت کی نشانی یہ ہے کہ اس شخص کی چوڑی
سونیکل اوسکے ساتھ ہے دفن ہوئے ہی صحابہ نے جو یہ کلام سنا دوڑے اور اوسکی قبر کو تلواریں
کہو دا اور وہ چٹری سونیکل نکال لائے اور اوسکی قبر کو بدستور بند کر دیا یہ ہی قصہ تھو د کا
بطریق مختصر کے اور بعضی سورتوں میں زیادہ ہی تفصیل سے مذکور ہے **ہا عزیزی**
تنبیہ ہا یہاں یہ معلوم کرنا چاہیے کہ ایسے شہر و نئے چان غلبہ کفر و فسق کا ہونا
ہجرت کرنی لازم ہے ایسے کہ بری صحبت کی بری تاثیر ہوتی ہے کہ بسبب اختلاف کے گناہ
برائی دے لئے نکل جاتی ہے اور جب یہاں حال ہوتا ہے تو خوف زوال کیا نکا ہے عیاذ باللہ
ایسے فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے انارٹی من کل مسلم مقیم بن اظھر الشریکین قالوا
رسول اللہ قال لا تراہی نار ہارواہ ابو داؤد و لیثی من بنی ہاروس مسلمان سے کہہ دے
شہر کو نہیں صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کیوں فرمایا ایسے کہ نقصان سے ایمان یہ ہے کہ مشرک ہوں
مسلمان اسپین ایک دوسرے کے آگ نہ کیہیں یعنی کافر سے ایسی جدائی ہو دوری چاہیے کہ

اونکی آگ نہ نظر پڑے چہ جاوین رہنا کہ ساتھ رہنے سے سستی اسلام میں آجاتی ہے بسبب
 سمون اون کی کے میں بہانیوں ہم لوگوں کو اپنی حال پر رونا چاہیے کہ ہم سے رسول اللہ نیز ان
 اس کفرستان کے رہنے سے لیکن جو کہ استطاعت نہیں رکھتے امید ہے کہ وہ معذور ہوں
 اور جب رسول اللہ ہی بنی اسرائیل کو کیا ٹھکانا ہے ہمارا جسکو اللہ تعالیٰ استطاعت دے وہ ارادہ کرے
 کرے کہ بیان بڑی ہی آگ لگ ہی ہے کہ حق کہیں تو گلے گھوٹے جاتے ہیں اور خاموش
 رہیں تو نقصان ایمان ہے ۵ الہی تجستی من کل صلیق ۶ بجاہ المصطفیٰ مولیٰ العجیم ۷ و
 فی مدینۃ قرار ۸ یا بیان و دفن بالبعث ۹ یا اللہ نجات دے مجکو ہر تنگی سے بھرت مصطفیٰ کہ
 کہ جو صاحب ہیں سکے اور بخش میرے لیے مدینہ میں ٹھہروں ساتھ ایمان کے اور دفن ہونے کے
 جنت ابقیم میں کہ قبرستان مدینہ کا ہے مولانا محمد قطب الدین عطاء رحمہ اللہ کہ استاد و مرشد اس صحر
 تھا اکثر دعا اونکی یہی رہتی تھی ہدیل شاید نے انکو منزل مقصود کو پہنچا دیا اب اللہ تعالیٰ اسے
 عیدت و پاکی یہی دستگیری کرے کہ بیان کے مکروہات سے نجات دیکر حرمین شریفین میں
 پہنچا دے اور وہیں مارے اللہ اجل موتی فی بلد حبیبک آمین رب العالمین فکامدم
 عَکِبْہُمْ لَہُمْ بِذَٰلِکَ فَاکَہِ سَخَتْ عَذَابِہِجَا اوسپر اونکے پروردگار نے بسبب انکے
 من ہوں کے پیرا کیسا کڑا لا جو ٹا بڑا غریب و لہتمند اوٹھا سبکو ہلاک کر کے برابر کر دیا واکا
 یحکات عَقِبْہَاکَ اور بہنیں و سنا خدا تعالیٰ آخر کام بدکاروں گناہگاروں کے سے
 یعنی ایسا کوئی نہیں جو اوسکی فرامی کر کے اوسکے عذاب پہنچے اپنی قوت اور زور سے ۱۰
فتی الرحمن ۱۱ اب بیان پر جان لیا چاہیے کہ حدیث صحیحہ میں جو مندا ام محمد غفر
 معتبر کتابوین پائی جاتی ہے واروہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بارہا حضرت علی رضی اللہ
 عنہ سے ارشاد فرمایا کہ کچھ تکو معلوم ہے یہ کہ سب سے زیادہ بد بختی خن امون کا کون
 شخص ہے اور اس امت میں زیادہ بد بخت کون ہے حضرت علی نے عرض کی کہ مجھکو معلوم نہیں
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بڑا بد بخت اہل امتوں کا ایک سرخ رنگ شود کی قوم سے تہا یعنی
 قتار بن سالف کہ حق تعالیٰ کی اونٹنی کی کوٹھن کاٹن اور اس امت کا بڑا بد بخت وہ شخص ہے جو
 تیرے سر پہ تلوار مارے گا اور تیری ڈاڑھی اوس خون سے رنگیں ہوگی اور اسی تلوار سے تو شہید ہوگا
 اب بیان پر ضرور دیکھو کہ اگلی امتوں سے قتار کی زیادہ بد بخت ہونے کی وجہ اور اس امت میں
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قاتل کی زیادہ بد بخت ہونی کی وجہ بیان کی جاوے اور اوسکا بیان
 موقوف ہے کئی مقدموں کی تہید پر ہنگام مقدمہ یہ ہے کہ فرج کی شہوت شب شہوتوں سے
 خیر اور بدتر ہے اسواسطے کہ اس حالت میں عقل سے بہت دور ہو جاتا ہے اور جانور کی جی کہتر
 آدمی سے ظاہر ہوتے ہیں اور اوس شہوت کی جائے یہی خواست اور ناپاکیوں سے پھر ہی بد
 ہے اور عورت کی جگہ کا کہنا اس شہوت کو لازم ہے جسکا تمام نئے آدم کے نزدیک جہانم و جہنم

ایسواسطے عادت پیدا ہوتی آدمی کی ہے کہ اس شہوت کے نکالنے کی بہت پردہ کرتا ہے اور سب سے چھپاتا ہے اور اسکا نام محفل اور مجلس میں کہول کہنیں لیتا سواے اشارہ اور کنایہ کی اور جو کائن دنیا میں جاوے سوا اس شہوت سے کچھ تنے زیادتی کر کے نقلی ہو کر دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ شہوت سیکڑ ہو اس قسم مذکور کی ہو یا خواہ دوسری قسم کی جیسے کھانی کی ہو یا پینے کی پیسے کی ہو یا مسکاتا سنوارنی کی ہو یا سیرینغ اور بہار کی گانے بجانے کی سونے کی ہو یا خوش بوؤں کر سونگہٹنے کی اور جو سوائے ان کے ہیں بہت سب کثرت اور جس عفت اور غیرت سے ہیں ایسواسطے عرف میں دن لوگوں کو جو ان شہوتوں کے مغلوب ہیں بدتر جانتے ہیں ان لوگوں سے جو عفت اور غیرت کی شہوت سے مغلوب ہوتے ہیں جیسے بادشاہ روم نالیش میں گویا جانتی ہیں بادشاہ سفاک خونریز سے اور اسکا ہمیز یہ ہے کہ غضبیہ قوت سب غلبہ اور قہر اور ریاست کی اور شہویہ قوت باغیث ہے غلی اور چالوسی اور خوشامدی اور سب لوگوں کے نزدیک فاعلیہ قوت بہتر ہے اسواسطے کہ زبردست ہے منتقلہ قوت سے..... تیسرا مقدمہ یہ ہے کہ جب شہوت اور غضب کے سبب وجہ حق تلف ہونے لگیں تو سب لوگوں کے نزدیک وہ شخص معیوب اور مطعون ہو جاتا ہے اور جب قدرہ حق بزرگ ہوگا اسقدر طعن اور تشنہ زیادہ لاحق ہوگا تو اول نجات وہ شخص ہے جو اپنے نفس کے حق پر شہوت اور غضب کو مقدم رکھے اور اپنے نفس کے حق کو تلف کرے اور اس بد بخت وہ شخص ہے کہ اپنی لذت شہوی اور غضب کی سبب دوسرے کا حق تلف کرے اور اس سے اپنی زیادہ بد بخت وہ شخص ہے کہ ان دونوں لذتوں کے سبب بہت حقوں کو تلف کرے پہر حق ہی لپٹیں مختلف ہیں جیسے دنیا کا حق کہ اسکا تلف ہونا سہل اور آسان ہے آخر کے حق تلف ہونے سے کہ اسکا دفعہ بہت مشکل ہوتا ہے چوتھا مقدمہ یہ ہے کہ آدمی پر تین حق پڑے اور عمدہ..... ثابت ہیں پہلا حق تعالیٰ کا حق ہے کہ اسکا پیدا کرنے والا اور نعمت دینے والا اور سب کا درست کرنے والا وہی ہے اور کیوقت اور کسی دم آدمی اس کے احسان سے باہر نہیں ہو سکتا اور ہر کام میں آدمی اسکی مدد اور ہر مافی کا محتاج ہے اسواسطے کوئی حق اسکی اس حق کے برابر نہیں ہو سکتا اور دوسرا حق اپنی قوم اور برادری کا ہے کہ اپنی زندگی اور موت کا انکا محتاج ہے اور سطرہ کی مدد کا اولئے امید دار تیسرا حق اپنے نفس کا اور اس حق کی حقیقت خود ظاہر ہے کچھ حاجت بیان کی نہیں ہے پس سب بد بختوں سے بد بخت وہ شخص ہے کہ ان تینوں حقوں کو ایک خپس شہوت کے عیوض میں تلف کرے سو یہ وصف اگلی امتوں میں کر دیا گیا سالف میں تھا کہ ادا اور خپس کام کے واسطے ان تینوں حقوں کو تلف کر ڈالا اہل اپنے نفس کے حق کو تلف کیا کہ کافر اور دوزخ کا کندہ ہوا اور اپنی زندگی کو برباد کیا دوسرے اپنی قوم کے حق کو تلف کیا کہ اوکے سبب سب حق تعالیٰ کے عذاب میں گرفتار ہوئے کیا نشان بھی باقی نہ رہا تیسرے حق تعالیٰ کا حق تلف کیا یعنی اس آتش کو جسکو اللہ تعالیٰ اپنی طرف منسوب کیا تھا اور اللہ تعالیٰ

کی ہدایت کی صورت ہوتی اور صفت اور غایت الہی کے نزول کا سبب اور بیت اللہ کی بزرگی پیدا کی ہوتی اور اسکی کوئی
 کاٹن و ہلاک کیا اور اس امت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قائل یعنی ابن نجم ویسا ہی بد بخت
 تو خیم اس کہنام کی اور تشریح اس مقام کی یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی اوٹنی جسطرح حضرت صالح علیہ السلام
 کی کمال کی صورت ہوتی اور اونکی بنوت پر گواہ صادق ہوتی اور قول بنوت کی ہدایت کے واسطے جو
 حقیقتاً کی غایت کہ متوجہ ہوئی ہوتی اور حضرت صالح علیہ السلام کو مرتبہ رسالت کا مرحمت کر کے
 اس قوم کی طرف منسوب کیا تھا اور وہی ہدایت اونکے سوال کے بموجب ناقہ کی شکل ہو کے اون
 ہری ہوتی اور قرار پکڑا تھا بیان تک کہ اوس ناقہ کی تعظیم اور اس کے حق کو ادا کرنا گویا حضرت صالح
 علیہ السلام کی شریعت کا قبول کرنا تھا اور عذاب الہی کے دفع کرنے کے واسطے اونکے دین قبول
 کرنے کے قائم مقام تھے گویا حضرت صالح علیہ السلام کی ولایت کا نور اوس راہ سے جلوہ گار
 ظاہر ہوتا تھا اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اونکے مرتبہ کی بزرگی اور اونکی دعا کی قبولیت اس چہرہ کو
 ظاہر ہوتی ہوتی اسبطر جسے وجود جسمانی حضرت امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ کا ختم کرنے والا خلافت
 حقہ کا تھا اور جناب بنوت آب صلی اللہ علیہ وسلم کے ولایت کی کمال صورت ہوتی اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی ہدایت کا نور اور راہ سے جلوہ گر تھا اور اوس جناب کے قرب مننوی کی روشنی کی
 راہ سے ظاہر ہوتی اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت اور نیابت اس وقت میں اسی ذہن قائل
 میں منحصر تھے اسی پر حدیث شریفین جسطرح بیت اللہ کے حق میں وارد ہے کہ النظر الی البیت
 عبادۃ یعنی دیکھنا بیت اللہ کا عبادت ہے اور قرآن شریف کے حق میں وارد کہ النظر الی المصحف
 عبادۃ یعنی دیکھنا قرآن کی حرفون کی طرف عبادت ہے اسبطر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حق میں آئے فرائض
 النظر الی وجہ علی عبادۃ یعنی دیکھنا حضرت علی کے منہ کی طرف عبادت ہے سو اس وقت میں
 وجود شریف حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مثل وجود شریف حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا سو واسطے
 کہ اس وقت میں تشنگان ہست آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اوسی چشمہ خاص کے سیراب ہوئے
 تھے اور ہر حاجت ظاہری اور باطنی کو اس وقت میں بہت جمع ہونے تمام صفات و کمال شہرہ
 کی وہ ذات مبارک کنایت کرتی ہوتی ایسے وقت میں اس وجود باوجود کو کہ بد بخت ترین بد بخت کو
 شہید کیا تو گویا ہدایت کی شمع کو گل کر دیا اور اللہ تعالیٰ کے حق کو تلف کیا اور تمام امت کے حق کو
 ہی تلف کیا یعنی ایسی ذات کو کہ اس وقت میں اپنا ثانی اور قائم مقام فضیلت اور بزرگی میں کہتے
 تھے ہلاک کر کے تمام امت کو چار و بے بسی کی مانند منتشر اور فوج بے سردار کی طرح پریشان
 کر دیا اور اپنے نفس کے حق کو ہی تلف کیا اور کندہ و دوزخ کا ہوا اور اپنی زندگی کو برباد کیا اور اپنے
 برائی اس بد بخت کو اسی شہوت کے سبب حاصل ہوئی چنانچہ روایات صحیحہ میں وارد ہے کہ
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قائل عبدالرحمن بن عجم وادی تھا خارجی مذہب کو فتنے میں آیا اور ناگھجان اسکی لفظ
 ایک عورت خوبصورت پر جب کا نام قطام تھا پڑھی اور دن جانکے امیر فریقہ ہوا اور وہ عورت ہی یہی

باطل رکھتے تھے اور باپ اور بہائی اوسکا مروان کی لڑائی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ مبارک سے
چشم و ہل ہوئے تھے جبکہ بنی تمیم کو اسکی ملاقات کا خیال ملین پڑا اور خط کتابت اس مقدمہ میں لکھ کر
شروع کی اور آدمیوں کو درمیان میں ڈال کر اس عورت نے جواب میں یہ لکھا کہ ایک میرا کام اگر وہ
تجسس کرے اور تو اسکی کرینکا اقرار کرے تو البتہ میں تجھکو قبول کروں اور میں اپنے تئیں تیرے نکاح میں
دون اور وہ کام یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو تو شہید کر اس ملعون نے کہ مغلوب شہوت کا تھا ہاں کہ
اوس ملعونہ کی قبول کیا اور اسکا کام کی تدبیر میں پڑا ایک تلوار ہزار دم کو خرید کی اور اسکو نہم کے پائیز
بچایا اور اپنے یاروں سے اس کام کی تدبیر پوچھی اوسکی یاروں نے کھاکہ یہ کام کچھ مشکل نہیں ہے
بہت آسان ہے اسواسطے کہ وے کوئی گھجیان اپنے ساتھ نہ لے کر کہتے ہیں کراٹ کو انہیں میر
مسجد کو جاتے ہیں کسی دن مسجد میں اندھیرے میں چھپ رہے اور ایسے کا سکوا انجام کو پہنچا انہیں
رمضان المبارک کی صبح صاف کے وقت کہ ہنوز تاریکی باقی تھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شریف
مسجد شریف میں لائے اور یہ ملعون ایک ستون کی آڑ میں مستند اس کام پر کھڑا تھا اور
ایک عادت شریف ایسی تھی کہ مسجد میں سوئے ہوئے آدمی کو کبیر کی آواز سے بیدار کرتے
تھے تاکہ وے سب اہل کے طہارت کریں اسی آواز سے جو نہیں اپنے مسجد شریف میں
قدم مبارک رکھا وہیں اوس ملعون نے پیچھے سے غفلت میں ایک تلوار کا حربہ آپ کے سر پر
مارا اور ہاگ آدھی ہر طرف سے دوڑے اور اسکو پکڑ کے قید کیا ہر چند کہ زخم کاری نہ تھا لیکن
زہر کی تاثیر سے آپکا کام تمام ہوا اور اس خاکدان علمانی سے فردوس برین کو انتقال فرمایا
اکیسویں رات کو رمضان کی جبکہ مبارک کو آپ کی نجف الخیرہ میں کہ ایک جگہ کا نام ہے کوئے
نزدیک مسجد جامع سے ایک فرنگ پر حیرۃ البنان کی راہ میں دامن مدفون کیا اور آپکی قبر کو بلند
نہ کیا بلکہ بالکل بی نشان رکھا تا خارجی کہ اس مانہ میں کوئے کی فوج میں بہت منشر تھے کچھ اور
آپ کے جد مبارک کے ساتھ نہ کریں اور یہ قصہ سال چالیس ہجری میں واقع ہوا اور آپکی شہادت کے
نبوت کی خلافت منقطع ہوئی اور کوئی قائم مقام اس رتبہ کا نہ آیا یہ بات صحابہ نے سنکر نبایت
انہوں کیا چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب خبر شہادت حضرت علی
رضی اللہ عنہ کی سنی تو فرمایا کہ اب عرب جو چاہیں سو کریں اب ایسا کوئی نہ رہا کہ انکو کسی بدکار
منع کرے اب چاہیے کہ صحابہ میں بعد وفات حضرت علی رضی اللہ عنہ کے علماء اور واعظ بہت
موجود تھے اور آدمیوں کو بدکاروں سے بے محابا یعنی بے دہشت منع کرتے تھے اور کسی
بہی بادشاہوں یا دوسرے سرداروں کا سناط اور خاطر داری بات کہہ دینے میں ہنسین کرتے
تھے لیکن اوسکے امر و منی ماننے بچھائی علماء کے اور بچھائی اولیا کی ہتی نہ پیغمبر و انکی
حکم کی مانند کہ وہ بات حضرت علی رضی اللہ عنہ پر ختم ہوئی اسیواسطے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
عجلتے پھلا شہ فرمایا اسی جگہ سے قاتل حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شتمی ہونے کی وجہ قاتل ہوئی کہ

کہ اس وقت میں تمام کمالات اس ولایت کی ہیں کہ جو قائم مقام نبوت مکتبہ اوس ذات مبارک میں
منحصر تھی دوسرا کوئی اس وقت میں ویسا نہ تھا بخلاف خلفاء سابقین کے کہ ان کے زمانہ میں
دوسری یہی جولایت اس امر کی رکھتے تھے موجود تھی کہ ان کی معدوم ہونے کے بعد اس امر کو
سہل کیا اور ان کے قتل ہونے سے اپنے میں خلل نہ پایا گیا بخلاف قتل حضرت علی رضی اللہ عنہ کے
کہ خاتم خلفائے تھے تو آپ کا قتل گویا اللہ تعالیٰ کے نذر کو بالکل بجا دینا تھا اور ہدایت کی شمع کو
کل کر دینا تھا اس واسطے آپ کے قتل میں ایسی خرابی میں ہوئی کہ ہر تدارک اور سکا ہنوس کا اور
اگر کسی کو یہ شبہ خاطر میں گذرے کہ اور بدبختیوں کی حرکت سے شہود کی قوم سب ہلاک ہوئی
اور اس امت کی بدبخت ترین کی حرکت سے باقی ماندہ کو کچھ آسیب بھی نہ پہنچا سکا کیا سبب ہے
اس کا جواب یہ ہے کہ ان دونوں بچہ فرق دو وجہ سے ہے اور اول وجہ یہ ہے کہ اوشنی کے مارے
جانے سے تمام شہود کی قوم راضی اور خوش ہوئی تھی اور اس امت میں اکثر لوگ حضرت علی رضی اللہ
عنہ کے قتل ہونے سے راضی نہ تھے بلکہ اس حرکت کرنے والے پر لعنت اور نفرین کرتے رہے دوسرے
وجہ یہ ہے کہ اوشنی کے مارے جانے کے بعد اس کا بچہ ہی غایب ہو گیا تھا اور بالکل اور سکا ہنوس
نشان نہ رہا تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد ان کی اولاد اور خاندان بھی سب اور آپ کا
تمام اور نشان قائم رہا اور اس ولایت کا جگہ آپ حامل تھے ننگا بعد ننگا ایک جاں آگاہی والا تاج
پیدا ہوتا رہا اور امام اپنے وقت کا ہوتا رہا ہر چند کہ بیست اجتماعی مٹ گئی تھی لیکن وہ نوز
مستغرق اور منتشر ہو کے موافق ہستاد کے ہر ایک فرقے میں اہل خیر سے قائم رہا ان بیستوں
یہ امت ہر طرح کے عذاب سے بچ رہی اور ایک سو نحو عجیب سے آگاہی شہادت کی یہ ہے کہ اوس
بیت المقدس میں کوئی پتھر یا نہ تھا جس کے نیچے خون جو نہ مارتا تھا واللہ اعلم بالصواب
یہ سورت کی ہے امین کہیں آیتیں اور اکثر رکعے اور تین سو دس حرف ہیں اور اس سورہ کا لفظ
والتیس کی سورت سے یہ ہے کہ دو نو کو قسم سے شروع کیا اور اس امر میں یہ دونوں سورتیں
مناسبت تمام رکھتی ہیں اور اس سورت میں انسان کے نقصان کا اختلاف مذکور ہے کہ بعض
دلین بدکاری ڈال جاتی ہے اور بعضوں کے دلین پر سیر گامی اور اون لوگوں کا حال
مذکور ہے جو اپنے نفس کی پاکی میں مشغول ہیں اور دوسرے اون لوگوں کا حال ہی جو اپنے
نفس کی ذلت اور غلامی کی بچھو پڑے ہیں شہوت اور غضب کی مابعداری کے سبب اور اس
سورے میں یہی بنی آدم کے عملوں کا اختلاف بیان ہے نیکی بخیر اور بدبختی میں اور بعضوں کو بھلا
چلنے پر توفیق دی اور بعض کو بری راہ بدبختی میں ڈال کے شرمندہ کر رکھا ہے اور یہ بھی ہے
کہ دونوں سورتوں میں بدبختوں کا حال بیان ہے چنانچہ اس سورت میں شہود کی قوم کی بڑی
بدبخت کا حال بیان ہے جس کا نام قذارتا تھا اور اس سورت میں اس بڑے بدبخت کا حال بیان ہے
جو اس امت کی شروع میں بیان اس کا نام امیہ تھا اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے شخص کی انبیا

میں میں بڑا تھا اور بلال رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کامی اور صحبت سے بڑا رتبہ حاصل کیا تھا کہ حضرت صالح علیہ السلام کی ناقہ شے بہت پیچھ ہنچائے ہتی اور اس سے لیکھا نام و اللیل اس سب سے کہا ہے کہ عرب کی زبان میں یل رات کو کہتے ہیں اور اس سے بڑا اور میونکے علو کئے خلاف کا بیان منظور ہے نیکی اور بدی میں اور بڑا عمدہ وقت اس اختلاف کا رات ہے کہ عابد لوگ عبادت میں مشغول ہوتے ہیں اور چور چوری میں اور عیاش لوگ حرام کاری اور شراب خواری میں اور آزاری دکہ اور مصیبت میں اور بعضی محبوبوں کے جدائی میں طرب و طرب کے رات کا شے ہیں اور بعضے باغ وصال سے اور چین ہم آغوشی سے اپنی آرزو و امن کو مرا کی پہلو سے پر کرتے ہیں مضر عشب تنو گشت و شب سہمور گشت سبت فرق ست میان آنکہ یارش و زبر با آنکہ دو چشم انتظارش بر در ہر چہ کہ دین ہی اس قسم کے خلاف اور سنگ بزرگی معاملے ہوئے رہتے ہیں لیکن جو وقت ظہور اور روشنی کا ہے تو ہر شخص مکلف اور بناوٹ کرنا ہے چور عابدین کے نکلنا ہے اور فاسق صاحب کی لباس میں اپنے تئیں ظاہر کرنا ہے بخلاف رات کے کہ تاریکی سب سے حجاب کا پردہ اٹھ جاتا ہے اور شرم اور حیا بالکل جاتی رہتی ہے اور ہر شخص اپنے نفس کی خواہش کے موافق بے تکلف اور بے پردہ ہو کے اپنے اپنے کام میں مشغول ہوتا ہے اور ظاہر کا تکلف اور بناوٹ بالکل جاتا رہتا ہے اور سب نزل اس سوگنا یہ ہے کہ مکہ معظمہ میں دو شخص رئیسوں سے بڑے مال دار تھے ایک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور دوسرا امیہ بن خلف اور ان دونوں کا سامانہ مال کے صرف کرنے میں مختلف ہوا امیہ بہت کہتا تھا اور بارہ غلاموں کو تربیت کر کے ہر ایک کو ایک ایک کام سپرد کیا تھا چنانچہ ایک غلام کو بہتیت کا دار و عنہ کیا تھا اور ایک کو میوؤں کے باغ کا اور ایک غلام کو قیمتی کپڑوں کے تجارت کے واسطے میں اور شام کی طرف بھیجتا تھا اور ایک کو جانور و نہر مقرر کیا تھا کہ دودھ دہیے اور نسل کو خبر داری کر کے اسکی حاصل کو جمع کیا کرے اور اس طرح ہر غلام کو ایک کام سپرد کیا تھا اور اس تدبیر سے مال بہت جمع کیا تھا اور باوجود اس ثروت اور مال واسطے ایک کو ٹی فیر کو ہنیں دیتا تھا اور اگر کوئی غلام کسی محتاج کو کچھ ادھی و مری کہی دیتا تو اوپر خفا ہوتا بلکہ اس کام سے متوجہ نہ کرتا تھا اور اگر کوئی شخص اس کم بخت کو بطور نصیحت کے کچھ سمجھاتا تھا کہ باوجود اس کثرت مال کے اللہ تعالیٰ کی راہ پر محتاجوں کے کیونوں کو کس واسطے ہنیں دیتا ہے اور آخرت کا ذخیرہ کیونہ بن کرنا ہے تو وہ بی بخت اس کے جواب میں کہتا تھا کہ اول تو آخرت ہی کھان ہے اور اگر بالفرض ہوتی ہی تو اس قدر مال اور سہا بیا اور اولاد میں جمع کیا ہے کہ مجھ کو کچھ محتاج بہشت کی نعمتوں ہنیں ہے اور ان چیزوں سے جکی ظم اور لالچ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فقرا اور محتاجوں کو دیتا ہے اور اس سب سے ان لوگوں کو اپنا گردید کرتا ہے مجھ کو کچھ بردا ہنیں ہے اور اسی کے غلاموں میں ایک شخص بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حاضر خادم تھے اور رنگی میں ان کا رتبہ اس حد کو پہنچا تھا کہ آنحضرت

علیہ وسلم نے انکو عالم موالہ میں ایسے آگے لے چلا دیجھا اور آپ کے حق میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ بہشت بلال کی مشاق ہے سو حضرت بلال جو وقت میں کہ غلوک اس بد بخت کے تھے تو پوچھنا کہ اسلام لائے تھے اخیر کو رفتہ رفتہ انکا اسلام لاکھی خبر اسکو پہنچی تو اول انکو معزول کیا اور خزانے اور بجانہ کی دار و غلی جو ان سے تعلق رکھتی تھی دوسرے غلام کو سپرد کی پھر انکو اپنے سامنے بلوا کے پوچھا کہ تو کسکو پوچھا ہے حضرت بلال نے کھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خدا کو اس ملعون نے کھا کہ اس دین کو چھوڑ دے ہنیں تو میں تجھکو بیٹھ کر پیش آؤنگا اور مارنے مارے مار ہی ڈالونگا حضرت بلال نے کھا کہ میں تو اس میں سے یہ نہیں سکتا تیرا جو جی چاہے سو کر میں تیرا غلام ہوں اس شخص اذلی نے اپنے غلام سے ایسا حکم کیا کہ دن جڑ ہے ان کے بدن میں کانٹے چھبویا کر دو اور جیتا فاب خوب گرم ہو تب ہو پ میں چت لگا کر سنے پریک اوپر گرم پتھر رکھ دیا کہ ہل نہ سکیں اور گردن کے آگ جلا دیا کہ دو جب شام ہو تب ماتھ پر باندھ کر اندھیری مکان میں قید رکھو اور راجی باری سے رات بھر کوڑے مارا کرو اور صبح تک یہاں سو قوت نکر و اسید طر حے کتنے دنوں تک حضرت بلال رضی اللہ عنہ اس صیبت کو گزارے اور پکار پکار کر احد احد کہا کئے یعنی مہبود میرا ایک ہے ایک روز حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ رات کے وقت اس طرف سے گذرے اور اس ملعون کے گھر سے آواز نالہ و زاری کر اچکے کا نین پڑی پوچھا کہ اس گھر میں کیا ہوتا ہے اور یہ آواز کیسی ہے لوگوں نے کھا کہ بلال رضی اللہ عنہ نام ایک غلام ہے اسکو مارتا ہے یہ آواز اس غلام کے رونے کی ہے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو یہ بات سنے نہایت رنج ہوا اور صبح اوکے گھر میں آپ تشریف لے گئے اور اس مردود کو نصیحت کرنا شروع کیا کہ خدا سے ڈر اور اس غلام پر اتنا ظلم ناحق مت کر سواسطے کہ او سے پیار قبول کیا ہے اور اللہ تعالیٰ کی دوستی اور رضامندی کو اختیار کیا ہے تجھکو چاہیے کہ اس غلام کو عنیمت جان اور اوکے ساتھ حسان کر کہ آخر تمہیں تیرے کام آوے اور تجھکو اس سختی سے بچاؤنگا اس ملعون نے کھا کہ آخرت ہے کہاں اور یہ دین کہاں سے معلوم ہوا کہ سچا ہے اور اگر بالفرض آخرت ہوئی یہی تو مجھکو دنیا میں کس چیز کی کستی ہے کہ آخر کی نعمتوں پر جو فقط وہم اور خیال ہے فریفتہ ہوں میرے پاس دنیا میں بھی بہشت موجود ہے چنانچہ تم بھی جانتے ہو کہ کوئی چیز ایسی نہیں جو میرے کارخانے میں موجود نہیں ہے اور مضمون ان بیتوں کا ادا کرتا تھا سیت صبح تو جام سے گذرتی ہے : شب لا رام سے گذرتی ہے : عاقبت کی خبر کسے معلوم : یہاں تو آرام سے گذرتی ہے : حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے پھر اسکو سمجھایا اور نصیحت کی کہ میرا کھانا اور اس بیچارے مسکین پر ظلم کرنے سے باز آؤ میں نے کھا کہ اگر تمہارا دل اس پر ترس کہتا ہے تو تمہی والدہ ہو اور آخر کتنا عتقاد وہی رکھتے ہو ستم ہی ثواب کماؤ اور اس غلام کو مجھ سے خرید کر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

جو اس بات کی آرزو رکھتے تھے فرمایا کہ اسے کیا بہتر ہے اس کے عوض میں جو تم طلب کرو میں دوں گا اور ہر کو خرید کر لوگا اوس کا فریضہ عاجز کرنے کو کھا کہ تم اس کو نہ خرید سکو گے اور اگر یونہی نہیں منگے اور نہیں اس کے خریدنے کا بڑا شوق ہے تو اپنا غلام لستاس دے گی کہ وہ اپنی غلاموں میں بڑی ریافت اور قابلیت تجارت کی رکھتا تھا اور دو ہزار دینار کے قریب پونجی جمع کی تھی تجکو دو اور اس غلام کو یعنی بلال رضی اللہ عنہ کو جسے لو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کالدنقا کی رضامندی کی جان تک دینی میں عذر نہ کہتے تھے یہاں تکو دل اور جان سے قبول کیا بلکہ چالیس قیہ اور اس پر زیادہ کر کے اس کا فروٹ لے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو قید خانہ سے باہر نکال کر اپنے ساتھ لے کر چلے وہ کا فر پکڑ دیکھتا تھا اور ہنستا تھا اور اپنے مصاحبوں کہتا تھا کہ اس شخص کا وجود درجستل اور دانائی کے اس معاملہ میں کقدر دہو کا کہا یا ہے اور اپنا نقصان کیا ہے کہ ایسے غلام قابل کو جو دو ہزار دینار کی پونجی ہی کہتا تھا ایسے نکتے غلام کے عوض میں جو کسی کام کا نہیں ہے اور ایک کوڑی ہی پونجی نہیں رکھتا ہے دیا ہے اور میں ایسے غلام کو یعنی بلال کی تہ کو ایک الفی کے عوض میں دانت و رسم کا چٹا حصہ ہوتا ہے نہ خرید کروں بلکہ مفت ہوں تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جو یہ بات سنی تو فرمایا کہ اس غلام کا مرتبہ یعنی بلال رضی اللہ عنہ کا اس قدر میری نزدیک ہے کہ اگر تمام میں کی بادشاہت کے عوض میں تو بیچا تو بیچ میں بے لئے نہ چھوڑتا پھر بلال رضی اللہ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر کیا اور سب حال جو گزرا تھا عرض کیا کہ سطر سے بیٹے انکو خرید کیا ہے اور آپ گواہ رہیے کہ اللہ کی رضامندی کے واسطے انکو میں نے آزاد کیا جا اب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم اس بات سے بہت خوش ہوئے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ اس روز سے فارغ البال ہو کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت شریف میں بسنے لگے اور نیکوختی دونوں جہانوں حاصل کی اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ابتدا اسلام سے کہ مسلمانوں کی نہایت ضعیف اور عاجزی کا وقت تھا اپنے مال کو الدنقا کے رضامندی کے واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مصارف اور حاجتوں میں اور کافروں کے ہاتھ سے مسلمانوں کو چھوڑا یعنی میں اور سوا اوس کے دوسرے اچھے کاموں میں صرف کر کے ذخیرہ آخرت کا جمع کیا تھا چنانچہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی خرید کرنے میں جو کچھ خرچ کیا سوا ہی معلوم ہو چکا ہے سطر سے آنحضرت غلام اور نوٹڈی قریش کے دین اسلام کو دل سے قبول کیا تھا اور ان کے مالک اس سبب انکو ایذا دے تے تھے خرید کر کے اللہ کی رضامندی کے واسطے آزاد کر دیا تھا چنانچہ انہیں سے ایک عامر بن فہیرہ ہین کہ بنی جدمان کے غلام تھے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے انکو اپنے مالکو سے ایک مظل بہم دیکھے عوض میں خرید کر کے آزاد کر دیا تھا اور وہ ہجر کے سفر پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ رکابی میں مشرف تھے اور بیرعونہ کے دن شہید ہوئے اور

وہ بڑے اولیاء اللہ میں سے تھے اور انہیں سے ایک نسیرہ مین کہ کمال کی نہایت کو پہنچ رہی تھی اور بڑا
ایمان کامل انکو نصیب ہوا تھا انکو بھی اونکی مالکوں نے لیکر آزاد کر دیا تھا لیکن قصائے کردگار سے
بعد آزاد ہونے کے انکی آنکھوں میں بنیائی جاتی رہے انکے مالکوں نے یہ بات سنکر انکو طعز
طوسے کھا کر دیکھا لات غری کے مارنے تجھ کو کیا انداز دیا اور ہونے جواب دیا کہ یہ بات
تمہاری جھوٹی ہے لات اور غری کو ہرگز یہ قدرت نہیں ہے کہ کسی کا کچھ اچھا پیر کر سکیں سو
اللہ تعالیٰ کے وہ مالک ہے جو چاہے سو کر سکتا ہے یہ بات انکی اللہ تعالیٰ کے جناب میں بند ہوئی
اور اسوقت اونکی آنکھیں اچھی ہو گئیں اور جیسے بنیائی ہتی ویسی ہے ہو گئی اور انہیں
جہدیہ اور اونکی بیٹی ہے کہ یہ دونوں ایک عورت عبدالدار کی لونڈیاں تھیں اور وہ عورت
انکو نہایت ایذا پہنچاتی تھی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اونکی حال سے خبر پانے اس
عورت کی گھر تشریف لے گئے اور اسکو نصیحت کی کہ انکو ایذا مت دے اور جو کچھ انکی قیمت
ہو مجھ سے لے اس عورت نے قیمت بہت مانگی آپنے بلا کر آزاد کی قیمت موافق اونکی
خواہش کی اسکو ادا کی اور اون دونوں نے کہ اس عورت کی آٹا پیسنے میں مشغول تھیں کھا
کہ خوشخبری ہو جو تکو کہ مینے تم دونوں کو مول لیکر اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے واسطے آزاد
کر دیا اب اوٹھو اور آئی کو چھوڑو اور میرے ساتھ آؤ اون دونوں نے عرض کی کہ یا ابوبکر صدیق
رضی اللہ تعالیٰ عنک بہت برسوں سے ہم نے اوکے گھر میں پرورش پائی ہے اور اسکا نکاح کیا ہے
اب یہ سکا کام ادھور اچھوڑنا مناسب نہیں ہے اس آئے کو پیس کے اسکو دیکر ہم آئے ہیں
حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سہا تکو سنکر اونپر آفرین کہی اور اونکو ادھنہن کے
بموجب اجازت دی اور انہیں مین سے ایک عورت وہ ہے کہ بنی مویل کی ملکوت تھی اور بنی
ایک فرقہ ہے بنی عدیسی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسوقت تک آیا نے مشرف ہوئے تھے اس
لونڈیکو اسلام لانے کے سبب سخت تنزیر اور تعذیب کیا کرتی تھی یہاں تک کہ حضرت ابوبکر
صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسکو خرید کر کے آزاد کر دیا اور سیدہ حصة ام عبدہ بھی خرید کر
آزاد کیا تھا اور سوائے انکے جو مذکور ہوئے اور برونگو آزاد کیا ہے اور بعد اس تمام خرچ کے
چالیس ہزار درم کہ سرمایہ اونکے پاس باقی رہا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور بموجب
انکے فرمانے کے دوسرے مسلمانوں پر تیرہ برس کے عرصہ میں صرف کیا اور چھ ہزار درم باقی
ہے کچھ حیرت کے سفر میں اور کچھ مسجد نبوی کے زمین کے خرید کرنے میں اور کچھ دوسرے نیک
کاموں میں خرچ کئے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بارہا انی زبان فیض ترچھانے اس
کلمہ کو ارشاد فرمایا ہے کہ مَا لَفَعْنِي مَالٌ أَحَدٌ قَطُّ مَا لَفَعْنِي مَالٌ لِيْ نَكْبِرُ رَضِيَ عَنِّي كَسِي مَالٍ
جسکو اس قدر فائدہ نہیں پہنچا جس قدر ابوبکر کے مال سے مجھ کو
فائدہ ہوا اسوائے کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا مال اور طالب اور عیدہ لطلب کا

مال آجکے کھانے اور لباس میں اور صلہ رحم میں یعنی خویش اور اقربا کے دینے میں اور مہمانوں کے
 ضیافت میں اور محتاج جو کئی خبر گیری میں صرف ہوا تھا اور ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مال
 اسلام کی شوکت اور دیدن کی زیادتی میں اور مسلمانوں کی خلاصی میں کا فروگنے بچنے سے اور ضعیف
 مسلمانوں کی مدد اور دستگیری میں صرف ہوا تھا اور دونوں مصروفین میں بہمان اور زمین کا
 تفاوت ہے حاصل کلام جو وقت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا سب مال تمام ہوا اور اللہ تعالیٰ
 کی راہ میں خرچ ہو چکا اور بالکل محتاج ہو گئے ایک روز ایک کلمے کو کڑی کی طرح اسکو کاٹنے سے
 کو نہہ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مجلس میں حاضر ہوئی تھے اسوقت حضرت جبریل علیہ السلام
 نازل ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ابو بکر تو بڑے مالدار اور تو نگرتے ہیں کیا
 ہوا کہ فقیرون کے سے کپڑے پہنے ہوئے بیٹھتے ہیں جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا کہ انہوں نے شب اپنا مال مجھ پر اور میرے واسطے خرچ کر ڈالا اور اپنے پاس کچھ نہ رکھا
 حضرت جبریل علیہ السلام نے کھاکر حق تعالیٰ نے ابو بکر کو سلام فرمایا ہے اور پوچھا ہے
 کہ اس فقیری میں یہی مجھ سے راضی ہے یا کچھ رنج و ملین رکھتا ہے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 عنہ کو سکلام گئے سننے سے ایک عجیب حالت پیدا ہوئی اور صحابہ حال کی مانند بخود ہو گئے
 کھامین کیونکر اپنے پروردگار سے کدورت رکھو گنا اور اس کلمے کو بار بار اپنی زبان پر لالتے تھے
 اَنَا عَنِ رِجْئِي رَاضٍ اَنَا عَنِ رِجْئِي رَاضٍ یعنی میں اپنے پروردگار سے راضی ہوں
 میں اپنے پروردگار سے راضی ہوں سو حق تعالیٰ نے اس سورعین ان دونوں مسلمانوں کو ذکر
 فرمایا ہے یعنی حضرت ابو بکر کا اور امیر بن خلف کا اب سب اچھائی اور برائی کو اور آدمیوں کو مہبت اور
 کوشش وغیرہ کو تپاس کر لیا چاہیے عَزَمِي كَا ۝ لَبَّيْكَ اللَّهُ اللَّهُمَّ اِنِّمَنْ اَلْحَمْدُ
 وَالْبِكْرُ اِذَا تَغَشَّيْ ۝ قسم کہا تا ہونین رات کے جب چہا لیوے جہانکو اندھری سے والہا
 اِذَا تَجَسَّيْ ۝ اور قسم کہا تا ہون میں دن کی جب روشن ہو جاوے آفتاب کے نکلنے سے وَا
 خَلَقَ الذِّكْرَ وَالْاُنْثَى ۝ اور قسم او کی جس پر پیدا کیا نہ اور مادہ کو یعنی آدم اور حوا کو
 یا تمامی مخلوق تاملی جو طے اور وہ مضمون جبریمہ تینون قسمین کہا ئی میں یہ ہے اِنَّ سَجْدَکَ
 لَسْتُمْ ۝ تحقیق کوشش تمہاری علون اور غلو کئے بہت مختلف اور رنگا رنگ ہے جیسے ایمان
 اور صلاح اور فوق سخاوت اور بخل ہر سطح دوسرے عمل میں اور آدمیوں کے نیک اور
 بد کاموں کا مختلف ہونا اس قدر کثرت سے ہے کہ اسکا شمار کوئی نہیں کر سکتا مگر اصل او کی
 تین قسم سے یا ہر ہین سے پہلے نری خیر کہ کچھ ہی ملاؤ شر کا ہین رکھتی اور دوسرے
 نے شر جہین بو بھی بھلائی کی ہوتی سرے خیر اور شر ملی ہوئے چنانچہ تینون قسمون
 مذکورہ میں انہین تین قسم کی طرح اشارہ فرمایا ہے کہ علون میں خیر محض وہ
 ہیں جو ظاہر اور باطن میں ایک ہوں اور اُون کے واسطے تین شر طین در

میں اول یہ کہ صورتِ افکی شرع کے موافق ہو دوسرے یہ کہ نیت خالص ہو تیسرے یہ
 کہ عقداً صحیح اور لیتین کامل سے کیا ہوا اور شر محض میں کہ تینوں شرطیں مذکورہ اوّلین یا
 نہ جاوین یعنی صورت اور اسکی خلاف شرع کہ ہو اور نیت ہی سیری ہو اور بدعتا دی سے ہو
 کیا ہو اور جہین خیر اور شر ملی ہوئی ہے اسکی ہی کئی قسمیں ہیں ایک تو یہ کہ صورتِ اول کی
 موافق شرع کے ہو مگر نیت قاسد جیسے نماز کسی کے دکھلانے کے واسطے پڑنا دوسری قسم
 یہ ہے کہ صورت اور اسکی شرع کے خلاف ہو مگر نیت نیک ہوئے جیسے روزا پٹینا مرثیہ خوانی
 کر بلا کے شہیدوں کی واسطے یا جو کھانا کہ ذوق شوق حق تعالیٰ کا زیادہ ہووے تیسرے یہ کہ
 صورت اور نیت دونوں درست ہوں لیکن اعتقاد کی درستی سے نہ کیا ہو جیسا کہ فرودخوا
 یہ خیرات کرنا انتہی ۛ **عزیزی ۛ** وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَىٰ ۝ اِنَّا فَاسْطَ
 حال کے ہے واسطے ہونے اسکے کے بعد تم کے اور کشف الاسرار میں ہے کہ اللہ تعالیٰ شبِ رامرتی
 وشرنے داد کہ ابنہ اور قرآن مجید محلِ قسم خود گردانید و این شرف از ان یافت کہ چون شبِ کیا
 دوستان خدا در مناجات شوند ہمہ شب شربے صفائے نوشند و خلعتِ رضائے پوشند و
 عنایتِ محبوب مینوشند و چون سحر باند کہ فرمانِ ستاد را بے این قیہ بروز بازگشایند و دستہا
 سر اوقاتِ عرش مجید براندازند و مقربانِ حضرتِ بامر حق خاموش شوند آنکہ حیار کائنات در
 و کبریا بی خود خطاب کنند کہ الا قد خلا کل حبیب بحبیہ فابنِ احبائی یعنی ہر دوستے با دوست
 خود در خلوت و شادی آمدند و دوستان من کجا اند السیل و اج و لہ صانیام و العابدون لذلک
 اجملاں قیام و قال القاشانی قسم بل طاعتِ لغت و استر نور الروح و اذ تجلی طہر من اجما عنہا وجود و طلب
 الذی عن الرحمن ۛ **روح ۛ** وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ۝ اِی عَابَرْتَ عَنْ صِفَتِ
 العالم کما فی و بانبا و قیل ان ہا آدم و حوا علیہما السلام علی ان اللام للبعد قال سعدیؒ یا ایہا الناس
 انا خلقا کم من ذکر و انثی و عند بعض العافین الیل ذکر و النہار نسی و فیہ اشارة الی الذکر الذی ہو
 الروح و الانثی اللتی ہے لغت قد ولد القلب من ابوابہا ۛ **روح ۛ**
 فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰی وَ الشَّقٰی وَ صَدَقَ بِالْحَسَنٰی ۝ فَسَدَّ کَثِیْرًا ۛ **واللّٰی** ۛ ہر جس شخص
 خیرات کی اور ڈرا خدا کے عذاب سے اور سچ جانا نیک بات کو یعنی کلمہ طیب یا قرآن کو پیرا و سکون
 سہم میں و برہین آسانی کی راہ اس سورۃ کی کئی آیتیں حضرت ابوبکر صدیق کی شامین میں
 اور کئی آیتیں امیر بزرگ خلف کے بیٹی یا ابو جہل کے حق میں ہیں **فایدہ ۛ** حضرت بلال غلام
 تھے امیر بن خلف کے اور ایمان کامل لے تھے اسرا شرمیہ کا فر حضرت بلال کو نہایت دیکھتا
 تھا اور کہتا کہ دین اسلام سے پیرا اور بتوں کو بوجا کہ یہ نہ مانتے تھے ایک دن امیر نے حضرت بلال کو
 گرمیوں کی دھوپ میں لٹا کر ایک پتھر بھاری افکی چاتی پر رکھا اور کہتا تھا کہ بتوں کو خدا کہتا
 وہ کہتے تھے کہ خدا ایک ہے حضرت صدیق اکبر رضائے گہرے گزرے اور یہ حال دیکھ کر کہتا

دل مبتلا ہوا اور کہا کہ اے امیر حیف تجھ پر ایسے خدا کے دوست پر عذاب مت کر اوسنے کھاکر اچھڑ
 درو آتا ہے تو مجھے بلال کو مول لے لے حضرت صدیق نے کھا کہ کتنے کو دیتا ہے اوسنے کھا
 نطاس رومے کے بدلے سونطاس رومے حضرت صدیق کا غلام بہت خوبصورت اور دلدار
 دینار کا مالک تھا پر کافر تھا ہرگز ایمان نہ لاتا تھا حضرت صدیق اوسے کہتے تھے کہ اگر تو ایمان لاوے
 تو تجھے مال سمیت آزاد کروں وہ نہ مانتا تھا اس سبب صدیق اکبر اوسے سبزار تھے جب وہ بت
 امین سے سنی تو دلمین بہت غنیمت جانا اور خوش ہو کر نطاس کو اوسکے مال سمیت امین کو دیا
 اور حضرت بلال کو اوس سے لیکر آخرت کی صواب کی امید پر اوس وقت آزاد کیا خدا تعالیٰ نے
 یہ تین اونکی شانیں یہ تین ۱۰ **فَلَمْ يَلْمِ الْاَیْمَانُ وَجَرَہُ وَاَمَرَ**
مَنْ لَّحَلَ وَاسْتَعْنٰی اور جس کسی نے بخل کیا اپنے مال دینے میں اور بے پرواہی کی آخرت
 نعمتوں سے اور اس مال کو سبب بنایا بے پرواہی کا **وَكَذَّبَ بِالْحَسَنَةِ** اور
 جھٹلایا پیغمبر کی شریعت کو اور آخرت کی نیک خیرت کو تو بس اوس نے ایسا کام کیا کہ نہ را
 برا ہے اس واسطے کہ بخل سب دینوں اور مذہبوں میں برا ہے اور محبوب اور بے پرواہی آخرت
 کے ثواب سے مالکے گھنڈ پر خیر کی نیت کو بالکل دھم بہم کر دیتی ہے اور پیغمبر کی شریعت کو
 جھٹلانے کے سبب اسکا اعتقاد فاسد ہو گیا تو کسی وجہ سے اوسکی عمل میں بہتری پائی نہ گئی
 اس واسطے کہ ظاہر عمل اوسکا بخل سے اور باطن عمل اوسکا بے پرواہی کے گھنڈ پر آخرت کے
 ثواب اور عتقا و اوسکا شریعت کو چھوٹا جاتا ہے اور یہ سب باتیں بد میں تو بڑائی اس کے نہ ہتی ہوگی
 چنانچہ فرماتے ہیں **فَسَدَ كَيْسَرُہُ لِلْعُسْرٰی** پر شتابی آسان کریں گے ہم اوسے سختی
 اور دشواری کی راہ کو تاکہ باطل ہونے اور بدعتوں میں محبت اور شقتیں پہنچی اور رنج اور ہٹاؤ
 اور نماز کی دو رکعتیں پڑھنے میں سستی کرے اور دل چاودے چنانچہ دوسرے جگہ ایسے مخصوص
 حقین ارشاد ہوئے **وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَالْأَلْفِ** اور دوسری جگہ یہ فرمایا ہے **وَأَنَّهُ**
لَكَبِيرَةٌ الاعلیٰ انما شیئین اور جب موت ایسے لوگوں کو پہنچتی ہے تو نہایت سختی اور رنج سے
 اس جہان سے جاتا ہے گویا باغ سے نکل کے قید خانہ میں پڑا اور منکر نکیر کے سوال میں اور حشر
 اور نشر میں اور حساب اور میزان میں طرح طرح کی سختیاں اور عذاب دیکھتا ہے اور بعد ان سب
 دوزخ میں پڑنا کھٹ پادہ عذاب ہے **اعوذ بالله منہا** اور جس مال کو جو بڑے بڑے رکھتا تھا اس امید
 کہ سختی کے وقت کام آویگا اور اوسکے سبب مصیبت آئی ہوئی مل جاوے گی سوائے وقت میں
 اوس سے جدا ہو گیا اور دار تو کئی ماہ میں پڑا **عَزِیْہُ** **فَسَدَ كَيْسَرُہُ**
لِلْعُسْرٰی یعنی پس مہیا کر دینیم مورا بڑے صفے کہ مودعی دشواری و محنت بود یعنی کردار
 کہ اور بد دوزخ بروقیہ **إِلَى آتٍ** من بخل فی نفسہ بالطاعة والعبادة الرجوة لہ و التوکل علیہ و استغفر
 عز الاقبال علیہا و کذب بالحقنہ **إِلٰہِی اَعْطِنَا مَا اَیَّاهُ مِنْ سُلَامَةِ الْاَعْضَاءِ وَاجْزَارِهَا وَاجْزَاہِ**

اور جسے جدا ہونے والی بہن ہے جیسے کافر اور شرک کی شفاعت اذکے حق میں کام نہ آویگی اور قبول نہ ہوگی سو جو پہلی قسم میں مبتلا ہیں وہی شقی ہیں اور جو دوسری قسم کے گرفتار ہیں وہی شقی ہیں اس واسطے شقی کی تفسیر میں یہ ارشاد ہوا اَلَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ۝ یعنی سب بد بختوں سے بڑا بد بخت وہ ہے جس نے دین کو چھوڑ دیا اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے منہ کو موڑا اور یہ تفسیر مطابق بہن ہوئی مگر کافر پر اس واسطے کہ مسلمان کتنا ہی بڑا گناہ کرے لیکن دین کی تصدیق میں اوسکو کچھ فرق بہن آتا یعنی دین اسلام کو ہرگز ہرگز جو یا بہن نہ ہو اور اللہ تعالیٰ کے حکم قبول کرنے سے کبھی منہ بہن موڑتا یعنی یہ بہن کہتا کہ یہ حکم جو ہے میرا بلکہ یہی کہتا ہے کہ یہ حکم برحق ہیں مگر نفس کی شامت سے مجھے کچھ بہن سکتا ہے عمر بھر یہی اب یہاں پر باقی رہا ایک سوال اور وہ سوال یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ سے مراد کافر مواتوا لک میں جانیکا انحصار کافر ہی کے واسطے ہونا اسکے کیا معنی ہوں گے اس واسطے کہ گنہگار ایسا نذر کار کا گناہ میں جانا اوسکے گناہ کی قدر ثابت ہے اسکا جواب یہ ہے کہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ بیان وہ آگ مراد ہے جسکی لپک دو سو برس کی راہ سے پہنچ لے گی اور یہ آگ خاص ہے کافروں کے واسطے اور مومن گنہگار اگرچہ بقدر گناہ کے آگ میں رہیگا لیکن وہ آگ اور ہے یہ آگ بہن ہے جو کافروں کے واسطے خاص ہے تو اس صورت میں حصر درست ہو گیا اور بعض مفسرین نے اس شبہ کے جواب میں ایسا لکھا ہے جو کہ مسلمان گنہگار کا دوزخ میں جانا جہنم نامی یعنی گہر کی اور اب دینے کی طور پر گناہ کو گویا آگ میں جانا ہوا آگ میں جانا وہ ہے جسکے بعد کبھی لطف نہ ہو ایسا جانا خاص ہے کافروں کے واسطے تو حصر سے اس طرح کا داخل ہونا مراد ہے نہ مطلق داخل ہونا چنانچہ بولتے ہیں کہ کوئی نہ لڑا مگر زید اور غنیمت نہ پائے مگر عمر نے یعنی لڑنا جیسا چاہئے دیا کوئی نہ لڑا مگر زید اور غنیمت کا مال بہت کسی نے پنا یا مگر عمر نے اور جو اگلے آیت میں سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ الْكَافِي کے لفظ وارد ہے حصر کا حرف مذکور بہن ہے تو وہاں یہ شبہ ہی بہن وارد ہوتا ہے اور وہ جو بعضوں نے لکھا ہے کہ جب ہمارے لفظ کے لفظ سے خاص آگ مراد ہوتی جو کافروں کی ہے تو اس آگ سے دور بہن سب ایمان و اشریک بہن خاص اتقی کی تعریف ہو جی نہ گئی ہو کہ جواب میں ہم کہتے ہیں کہ اس آگ سے دور رہنا ہی بہت طرحوں سے ہوتا ہے سوائے دوری اتقی کے واسطے اور دوسرے مومن کو وہ دوری حاصل بہن ہے اور یہ خیال ہے کہ کچھ بہن کی ضمیر آگ مطلق کی طرف پھرتی ہو آگ مقید مذکور کی قربت سے یعنی جب اس آگ کا جو کافر کے واسطے خاص ہے ذکر ہوا تو مطلق آگ ہی اس میں پائی گئی تو اس مطلق کی طرف ضمیر پہنچ سکتی ہے عزیزیہ فقولہ ۱۰ اِنَّ عَلَيْنَا لَلْكَفَالِ اِی استناف مقرر لما قبلہ لے ان علینا بموجب تفسیرنا بہن علی حکم البانۃ حیث خلقنا الخلق للعبۃ ان نہیں ہم طریق الہدی مایودی الیہ من طریق الضلال مایودی وقد قلنا ذلک بالافریض علیہ حیث بنیاسک کل المظہرین ترغیبا وترہیبا من ہنا نہیں ان الہدایۃ الی اللہ

عزیزیہ فقولہ ۱۰ اِنَّ عَلَيْنَا لَلْكَفَالِ اِی استناف مقرر لما قبلہ لے ان علینا بموجب تفسیرنا بہن علی حکم البانۃ حیث خلقنا الخلق للعبۃ ان نہیں ہم طریق الہدی مایودی الیہ من طریق الضلال مایودی وقد قلنا ذلک بالافریض علیہ حیث بنیاسک کل المظہرین ترغیبا وترہیبا من ہنا نہیں ان الہدایۃ الی اللہ

روح البیان و کتب مجتہدین فی الدینی و فی ہما لہ تفسیر و جلد دوم سر جاوید
 اوس آگ سے وہ دھنے والا جس نے یہ مال اپنا خدا تک کی راہ میں اور چاہا اوس نال دینے سے پاکیزہ
 اور تہرانی کا عزیزی تھا کہ کہتے تھے کہ بلال کا حق تھا صدیق اکبر پر اس واسطے اوس سے
 اس طرح لیکر انا دیا سو خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہ جو بی بی صدیق نے صرف آخرت کے ثواب کی
 امید پر اوسے لیکر انا دیا وَمَا لَاحِقًا مِنْ تَعْمَةِ بَحْرِي اور نہ تازہ دیک صدیق کے کچھ مال
 بلال کا جو اسکا بدلہ لے کر اَلَا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْاَعْلٰی مگر واسطے خوشی خدا تعالیٰ کے جو پروردگار
 ہے بڑے نہایت بزرگ و کسوف کی رخصتی اور البتہ راضی ہوگا خدا تعالیٰ صدیق سے اور دیکھ
 صدیق کو جو وعدہ کیا ہے آخرت کے ثواب کا مَا عَزِيزِي روح ہف اہل
 سنت اور جماعت نے حضرت ابو بکر ص کی فضیلت اور بزرگی سب امت پر بعد پیغمبر صلی اللہ علیہ
 وسلم کے کہ سب باتوں میں سب میدانوں سے لکھائی ہے اور یہی آیت اسکی دلیل ہے
 بقدر اس دلیل کی اس طرح پڑھے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو حق تعالیٰ نے امتی
 فرمایا ہے اور دوسری آیت میں فرمایا ہے کہ ان اگر کم عند اللہ تعالیٰ یعنی بیشک بڑا بزرگ
 تم میں سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ ہے جو بڑا متقی ہے تو ان دونوں آیتوں میں تو متقی وہی ہے
 ایسا ثابت ہوا کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آدمیو میں بڑے بزرگ ہیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک
 اور یہی معنی ہیں فضیلت کے اور تفضیلی لوگ کہتے ہیں کہ بیان پر اقلی سے متقی مراد ہے نہ
 کہ جو سب زیادہ ہو تقویٰ میں وہ مراد ہو اس واسطے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے بلاشبہ کمتر تھے تو ان معنوں سے ان پر اقلی ہونا ثابت ہوا بلکہ لفظ
 جناب رسالت تاب صلی اللہ علیہ وسلم پر البتہ صادق ہوتا ہے اور جب اقلی کے معنوں میں
 ہوا تو ابو بکر رضی اللہ عنہ کا فضل ہونا سب امت پر ثابت ہوا اور اہل سنت انکے جواب میں
 کہتے ہیں کہ اقلی کو اقلی کے معنوں میں کہنا عربی لغت کے خلاف ہے اور اللہ تعالیٰ کے کلام
 کو کہ ٹیٹ عربی ہے اسی معنوں پر دہانا جو عربی جمادہ کے خلاف ہو درست نہیں ہے
 اور جو ضرورت ان معنوں کی بیان کرنے میں مراد لینے میں بیان کرتے ہیں وہ مردود ہے
 کیونکہ کلام دوسرے آدمیو میں کہ پیغمبروں میں اس واسطے کہ شریعت کے قواعد سے
 معلوم ہو چکا ہے کہ سب پیغمبر بزرگ اور درجہ میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بڑے ہیں پیغمبر
 کو دوسرے آدمیو میں اور دوسرے آدمیو میں پیغمبروں پر کسی امر میں قیاس نہ کیا جاسیے اس واسطے
 کہ ان سے لفظوں کے بولنے سے بزرگی اور بڑائی کے مقام پر عرف شرعی میں امت ہے
 مراد ہوتی ہے پیغمبر پرگز اس سے مراد نہیں ہوتی اور عرف کے تخصیص کی کے تخصیص کی قوی
 ہوتی ہے جیسا کہ اگر کوئی شخص کہے کہ گیسوں کی روٹی دوسری روٹی سے اچھی ہوتی ہے
 تو اسکا نام سے بہرہ بوجھا جاوے گا کہ بادام کی روٹی سے یہی بہتر ہوتی ہے باوجود ہبات کے

اور امام کی بھی روٹی چلتی ہے لیکن وہ اس نظام میں خارج ہے اس واسطے کہ اس کا نام کے بولنے سے وہ روٹی مراد ہے جو غلے سے ہوتی ہے وہ روٹی جو میوے سے بنتی ہو اور بعض اہل سنت اور جماعت کے بزرگوں سے سنا گیا ہے کہ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ یہاں اپنے اصل معنی تفصیل پر ہے یعنی وہ شخص کہ تقویٰ میں زیادہ ہو اپنے سوا کل پر خواہ پیغمبر میں خواہ اہل بیت میں یہ خاص ان لوگوں کی نسبت سے ہے جو زندہ ہیں تو حضرت ابوبکر آخر عمر میں بعد رحلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ ان کی خلافت کا زمانہ تھا اس کلمے کی مصداق ہو سکتے ہیں یعنی اقی سکا لفظ اس وقت میں ان پر صادق آتا ہے اور حضرت عیسیٰ علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام جو مرثیہ بنیں ہیں بلکہ اسکان پر ہیں تو دنیا والوں کے نزدیک مروی حکم کہتے ہیں اور اقی کو نبیہ لازم نہیں ہے کہ ہر وقت اور ہر شخص کی نسبت سے زندہ ہو یا مردہ تقویٰ میں زیادہ ہو اگر ایسا ہو تو کسی کو مبتنی کہنا بھی درست نہ ہو اس واسطے کہ لڑک پن میں تقویٰ ہو نہیں سکتا ہے اور ہر منصب اور ہر مرتبہ کو جو شرع میں محمود ہیں ان سب میں آخر عمر کا اعتبار ہے جیسے صاحب ہونا یا عورت ہونا یا قطب ہونا یا دل ہونا یا نبی ہونا اس واسطے جو شخص کہ اپنے عمر میں ان مرتبہ کو پہنچتے ہیں ان کو بھی انہی القابوں سے ذکر کرتے ہیں اگرچہ لڑک پن میں اور جوانی میں ان کو یہ مرتبہ حاصل نہ ہوا تھا تو معلوم ہوا کہ اتنے اس کی کہتے ہیں جو اپنے آخر عمر میں کہ وہ ہے علموں کے اعتبار سے وقت ہے اپنے زمانے کے لوگوں سے جو زندہ ہیں افضل نہ ہو اور تقویٰ میں زیادہ پس اس تقریر سے اپنا مطلب ثابت ہوا بغیر تکلف اور تاویل کے اور دوزخ کی آگ سے دور رہنے میں اقی فرمایا ہے تو اب وہ عمل کو جس کے ان کو مانگے اور ترے کے وقت درگاہ الہی میں مقبول ہوئی ہے یا دفرائے ہیں الذی یؤتی مال الی آخرہ اور حدیث صحیح میں وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کس کو اسلوں اور حیاں جھپیرا یا نہیں کہ چکا بد لہ دنیا میں ہیں اوسکے ساتھ نہ کیا ہو سوا ہے ابوبکر کے کہ اوسکے احسان اور سلوک کا عیوض میں نے نہیں کیا اسکا عیوض اللہ تعالیٰ اوسکو قیامت کے دن عیانت فرما دیگا اور جامع عبد الزاق میں صحیح طریق ہے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی کا مال ایسا نہ بچھن جسے میرے کام آیا نہ پیرا جیسا ابوبکر کا مال میری ضرورت پر کام آیا راوی کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر رضی اللہ عنہ کی مال کو نہ طرح سے صرف کرتے تھے جیسے کوئی اپنا مال خرچ کرتا ہے اور ان ماجہ کی سنن میں مذکور ہے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی کے مال سے جو کچھ اسقدر نفع نہیں ہوا جقدر ابوبکر کے مال سے مجھ کو نفع ہوا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ دکان پر حاضر تھے کہ درباری کے عرصہ میں کیا کہ یا رسول اللہ میں بھی آپکا ہوں اور میرا مال اگر آپکا ہے اور صحیح حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی روز پہلے اپنے وفات سے خطبہ پڑھا اور اس میں تعریف حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی بہت ارشاد فرمائی اوس میں سے یہ بھی

فرمایا کسی کا احسان مال و دلوں کو اور حق اخذ نہ کرے اور جان کا بھجیر اس قدر نہیں ہے جتنے
ابوبکر کا ہے اپنی بیٹی میرے نکاح میں نہی اور مجھ سے ہرنے لیا اور بلال کو اپنی خالصة مال کے
مول لیکر آزاد کیا اور مکہ سے مدینہ کو ہجرت کی سفر میں سب اسباب زاد و راحلہ کا درست کر کے چھوڑ
دیا اور اپنی جان و مال سے ہمیشہ میری غمخواری کرتا رہا سوا ب سب کی درازی مشرق کی طرف
بندر دو سو اے ابوبکر کے دروازے کے آسگاہ سے خواب کا اندازہ اور مرتبہ کمال حضرت ابوبکر
صدیق رضی اللہ عنہ کا بوجہ چاہے کہ قدر ہے ذلک فضل اللہ یؤتیه من یشاء ہر پہی اگر کسی کو
آپ کی مرتبہ میں شک شبہ باقی رہے تو یہ سمجھ لے کہ ایمان کی آفتاب کا پرتو ہلکا ہر چاہا وہی
اوس کے دل پر پہنچا ہے ورنہ سینہ برف و شہر چشم چہشتہ آفتاب را چہ گناہ ۵ اور حضرت ابوبکر صدیق
کے کمال کی مرتبہ اس سے زیادہ کیا ہوگا عظام الغیوب خود اوج کی دل کی خلاص ہر گواہی دیتا ہے
اور اپنے کلام پاک میں فرماتا ہے اَلَا اَبْنِیَّ خَیْرًا وَجَدَّہُ الرَّیْبُ الْاَعْلٰی اور بڑی کمال کے مرتبہ
پر حضرت ابوبکر صدیق کی بیہ بات دلالت کرتی ہے کہ حق تعالیٰ نے جطرح سے اپنے پیغمبر کی
دل جوئی اور خاطر داری کی واسطے دلہن کی سورت میں وعدہ فرمایا ہے کہ دلوں کو لے لے لے
ربک فترضہ اس طرح سے اس سورت میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے واسطے وعدہ
رضامندی کا فرمایا ہے کہ دلوں کو رضی اللہ عنہ کی رضی میں جو ضمیر ہے وہ دو حال کہتی
ہے ایک یہ کہ حضرت ابوبکر صدیق کی طرف پہری دوسری یہ کہ حق تعالیٰ کی طرف پہر
لیکن دونوں صورتوں میں اپنا مطلب حاصل ہے و انعم ما قبل بخت اگر دکنہ و منہش اور نہ کیف
کر چشم نہ طرب و رخت نہ ہی شرف یعنی اگر اپنے نصیب کے مدد سے معشوق کا دامن ہاتھ میں
آوے پہر اگر میں اوس کو کہنوں تو نہ ہی نصیب میرے اور اگر وہ پہنچے تو نہ ہی بزرگی اپنی
روشن دلان صدیق عظمہ کہ شہ قلم تصد نقیش مسلم نہ ہن روز دین را و شنائی شد و اہل لقیز
اشنائی و دلوں کو رضی اللہ عنہ جواب قسم مضمر ای و ابہد لوف یرضی ذالک لا تقبی الموصوف با ذکر
عن البنی صلی اللہ علیہ وسلم من قرا سورۃ الدلیل اعطاه اللہ تعالیٰ حتی یرضی و البیضا و عافہ من البیضا
الیسری و روح البیان و بیضاوی و عزیزی ۱۱ سورۃ الضحیٰ
الضحیٰ سورۃ مکی ہے اور اس میں گیارہ آیتیں اور چالیس کلمے اور ایک سو بیانوے حرف ہیں
اور سکود الضحیٰ اس واسطے کہتے ہیں کہ اس سورت میں اول قسم ضحیٰ کی کہائی ہے اور ضحیٰ
کے معنی دن چہر ہے کا وقت اور آفتاب بلند ہونیکا وقت ہے اور اوس وقت کا ہر روز رات
انہی پر سے کہ بعد وحی بار بار انکی دلیل ہے اور اس سورت نازل ہونے سے پہلے مقصود
کہ وحی کثرتا و قات آیا کرے اس واسطے کہ اوس کے نازل ہونیکا سبب یا کہتے ہیں کہ جب رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ معظمہ میں اسلام کی دعوت شروع کی اور لوگوں کو مسلمان کی راہ پر لانے
لگے تب مکہ والوں نے دینے کے یہودیوں کی پاس آدمی بھیجے کہ ہم میں سے ایک شخص ایسا پیدا ہوئے

جو نبوت اور پیغمبر کیا دعویٰ کرتا ہے اس کے سچائی آزمائے کے واسطے کچھ نشان بتاؤ کہ تم اہل کتاب ہو اور پیغمبروں کی نشانیوں سے خوف واقف ہو تاکہ اس نشانی سے ہم اوسی امتحان کریں یہودیوں نے کھا کہ تم اوس سے یقین چیزیں پوچھو کہ رد و القرن کا احوال اور صحاب کہف کا قصہ اور حقیقت روح کی کمی کے کافروں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر اون میں چیزوں کا سوال کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ میں ان میں چیزوں کی خبر تکمیل و تکمال اور اس وقت اتنا اللہ تعالیٰ کہتا ابھی زبان مبارک پر نہ آیا تو کسی دن تک وحی کا آنا بند رہے کتنے ہیں دشمنوں تک اور بعضے پیڑرہ دن تک اور بعضوں نے اسے ہی زیادہ کھا ہے یعنی چالیس دن تک وحی نہ آئی اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بڑا غم ہوا دشمن اسکی خوشی سے طعن اور بدگوئی کرنے لگے یہاں تک کہ ابولہب مریض کہتا تھا کہ اِنَّ مُحَمَّدًا وَاَوْْدَعَكَ رَبُّكَ وَفَتٰكَ يٰعِزُّ مُحَمَّدٌ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسکی خدائی چھوڑ دیا اور ناخوش ہوا اور ابولہب نے دو جو روٹے کچھ بھرنی اور ہٹھول سے کہ عورتوں کی طبیعت میں ہوتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور شریف میں آکر بولی کہ مَا اَرْنِي سَيْدِي طَا اَنْتَ الْاَقْدَرُ كَلَّا كَلَّا یعنی تیرا شیطان جو تیرے پاس آتا تھا تجھ کو چھوڑ گیا ایسے وحشت ناک باتوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو زیادہ غم ہوا اولیٰ بی خدیجہ کیری رضی اللہ عنہا کے پس جا کر یہ بات کہنے لگے اوسی حالت میں یہ سورت نازل ہوئی اور اس کے شروع میں دن اور رات کا آنا جانا اور عالم میں روشنی اندھیرے کے ہمیر ہمیر یا نیکیا بیان فرمایا تا اس امر کو سمجھیں کہ دنیا کی چال ڈال ایک حال پر نہیں کہی روز روشن سارے جہان کو روشن کرتا ہے اور کہی اندھیری رات اندھیرا کر دیتی ہے جیسا نور ہمیشہ قیام نہیں کرتا ویسا ہی اندھیرا بھی سدا بہنہ نہیں تا اندھیرے کے بعد اوجال آتا ہے اور اوجالے کے بعد اندھیرا ہو جاتا ہے اسے موجب وحی کا آنا اور اسکا بند ہونا سمجھا جاسیے اگر کسی روز آگ جاوے تو دل تنگ ہوا جاسیے ہمیں ہی حکمتیں ہیں بطور رات کے آنے میں حکمتیں ہیں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَالضُّحٰی وَاللَّیْلُ اِذَا سَجَىٰ م قسم ہے دن چرہ سے کی جبکہ دھوپ پہل جاتی ہے اور قسم ہے رات کی جبکہ اندھیرا ہوتا ہے ستر جمہ ف ہا کسی دن حضرت جبریل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حکم اور آیت قرآن شریف کی نہ لائے کافروں نے لعنہ دنیا شروع اور کہا کہ محمد کے خدائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ اور اسکا بیزار ہو جب خدا تعالیٰ نے یہ سورت نازل فرمائی کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مَا وَاَدْعٰكَ رَبُّكَ وَمَا قَالٰ ہ ہنیں چھوڑا تجھ کو پروردگار تیرے نے اور ہنیں بیزار ہوا تجھے یہ کافر جو بی ہیں تو فکر نہ کر اور بیان ایک بحث پر کہ سورہ والکس میں اول رات کی قسم کہائی ہے بعد اوس کے دن کی اور سورہ الضحیٰ میں خلا کے فرمایا ہکا کیا سبب مفسرین نے یوں فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو یہی ایک طرح کی فضیلت شرافت سے خصوصیت بخشی ہے کہ رحمت اور آرام اور سکون اور خواب اور پردہ پوشی کا سبب ہے

سورة الفاتحہ

علمی ہذا القیاس و کموی ایک طور کے بزرگی اور کرامت سے مخصوص فرمایا ہے کہ وہ معیشت کی کاروائی کی درستی کا ایک دوسرے کی ملاقات کا آمد و رفت کے آسانیکا باعث ہے اور واللیل میں رات کی تم مقدم اور وضعتی میں دن کی قسم مقدم لانے میں یہ پیدا ہے کہ واللیل کی سوت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی شان میں ہے اور انکو نور اسلام کے اول کفر کی تاریکی لاحق ہے یہ وضعتی کی سوت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شائین ہے کہ انکو ابتداء عصمت کا نور حاصل تھا اور وضعتی کی سوت کو ذہنی ذکر سے شروع کیا کہ نور یا کئی مانند ہے اور آجگاہ ایک لطیفہ اور ہے کہ اگر شروع میں رات کو ذکر کریں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی مناسب ہے پہلے اور پھر پھر تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے جا ملین کہ دن کی مانند ہیں جیسا کہ رات کے بعد دن آتا ہے اور اگر روز کو شروع میں ذکر کریں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مشابہ ہے بعد از ان اور تین بلافاصلہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو پائیں کہ رات کی مانند ہیں کیونکہ روز کے پیچھے بلافاصلہ رات آتی ہے اور اس لطیفے سے ان دونوں بزرگوار دن کی رفاقت ایک تن ایک من کی بہت اچھی ہے جیوہ گرموتی ہے چنانچہ اس فاق کا اثر غار کے حصہ سے اور ایک جگہ مدفون ہونے سے اور دوسری صحبتوں سے ظاہر ہوا ہے اور یہاں ایک لطیفہ اور یہی ہے کہ جب کافرون نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر بہتان کیا کہ تجھ کو تیرے پروردگار نے چھوڑ دیا اور رخصت کیا اور دعویٰ ہو تب دعویٰ پر شاہد لانا اور منکر پر قسم کھانا ضرور پڑا تو پہلے انکو کھاکہ تم اس دعویٰ شاہد لاؤ جیوہ شاہد لانی میں عاجز ہوئے تب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو قسم کھانا لازم ہوا تو دن اور رات کی قسم کھالو انہوں نے دعا کا انکار کیا اور بعض منسروں نے یون کہا ہے کہ ضحیٰ سے مراد رسول کی ولادت کا دن ہے اور لیل سے مراد مصلح کی رات اور بعض کہتے ہیں کہ ضحیٰ سے مراد رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا چہرہ مبارک ہے اور لیل سے مراد آئندہ در عالم ص کی بال کہ سیاہی رات کی مانند ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ ضحیٰ سے مراد رسول اکرم ص کی وفات کا دن ہے اور لیل سے مراد آئندہ در عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادتیں مشغول ہونی کی رات اور بعض کہتے ہیں کہ ضحیٰ سے مراد اوس علم کا نور ہے جو آنحضرت ص کو دیا تھا اور اوسکی سبب عالم غیب کے اسرار منکشف ہوئی اور لیل سے مراد عفو اور بخشش کا خلق ہے جس سے امت کے عیبوں کو ڈھانک لیا اور بعض کہتے ہیں کہ ضحیٰ سے مراد اسلام کا اقبال ہے اور لیل سے مراد اسلام کی غریب سست ہونیکا زمانہ چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے ان الاسلام سیرود غریب یعنی تحقیق اسلام نزدیک ہے کہ غریب اور سست ہو جائیگا اور بعض کہتے ہیں کہ ضحیٰ سے مراد زندگانی کا وقت ہے اور لیل سے مراد قبر میں جانا وقت ہے اور یہ سب باتیں ہو سکتی ہیں اور یہ وقت ضحیٰ کا بہت خصوصیتیں رکھتا ہے ایک یہ کہ روزی کی تلاش کا اور علم و ہنر حاصل کرنیکا اکثر یہی وقت ہے دوسرے یہ کہ یہ وقت فرض نماز سے خالی ہے اور فقی عبادت کے واسطے فرغت میری یہ کہ اسی وقت میں خدا تعالیٰ نے سورے

موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کلام کیا تھا چوتھے یہ کہ اس وقت میں فرعون کے جادوگر موسیٰ علیہ السلام کا
 معجزہ دیکھ کر ایمان لائے تھے اور سجدہ کیا پس یہ وقت نوح کے کمال ظاہر ہونے کا وقت ہے
 باطل کے اندھیرے پر کہ اسکا اثر اگلی استون پر ہو گیا تھا یا پھر یہ کہ صبحی کی نارنجی کے ادنیٰ چار
 رکعتیں اور اعلیٰ بارہ رکعتیں ہیں اور اس نماز کی بہت فضیلتیں جو حدیث شریفین میں ہیں اس وقت
 مقرر ہے اور تجربہ والوں نے کھا ہے کہ جو فقر و فاقے سے ڈرتا ہو اسی چاہیے کہ صبحی کی نماز پڑھا
 کرے اور قبر کے اندھیرے سے ڈرتا ہو چاہیے کہ تہجد کی نماز پڑھتا رہے اور شیائون کی آواز میں مقرر
 ہے کہ صبحی کی نماز چار رکعتوں میں یہ چار سو تین سورۃ وائس اور سورۃ واللیل اور سورۃ والضحیٰ اور
 سورۃ الم نشرہ پڑھتے ہیں و صلاۃ الصبحی سنۃ بالاتفاق و وقتہا اذا علت الشمس لے قبیل وقت
 الزوال و ہی عند ابی حنیفہ ترکعتان اور یوم بتلیتہ و عند مالک لا یخصر و عند الشافعی واحد اقلہا رکعتان
 و خلف فی اکثرہا فقال الشافعی ثنۃ عشر و قال احمد ثمان و ہذا الذی علیہ اکثرہ من صحابہ کرام
 و صحیحہ النووی فی تحقیق و قد صبح ان النبی علیہ السلام صبحی یوم فتر مکہ ثمانی کلمات و ہونی بیت
 ام ہانی و کان یصلی صلوۃ الصبحی قبل ذالک ایضاً و اکثر علماء اوپر و تہجد اب و صبحی کی ہیں مختاروں
 یہی ہے اور شیخ ولی الدین ابن غزل نے کھا ہے کہ صحیح حدیث مشہورہ یہ چار باب صلات صبحی کے
 بہت بہت آئی ہیں بیان تک کہ کہا ہے محمد بن جریر طبرانی نے کہ اخبار اس باب میں درج تواتر
 معنوی کو چوبیس چوبیس اور قاضی ابی بکر نے کھا ہے یہ نماز اگلی انبیا اور رسولوں کی ہے اور بوٹی
 لایا ہے و یومی سے کہ اوسنی نقل کی حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ صلاۃ صبحی اکثر صلاۃ داؤد علیہ السلام
 کی ہے اور ابن نجار حدیث ثوبان سے لایا ہے کہ نماز صبحی ایسی نماز ہے کہ محافظت کرتے تھے
 اوپر آدم علیہ السلام اور نوح علیہ السلام اور ابراہیم علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام
 صلوات اللہ علیہم اجمعین ۱۵۴۸ و لا ینزل فی الارض الا بالبرکۃ و لا یصلی الا بالبرکۃ و لا یسجد الا بالبرکۃ و لا یسجد الا بالبرکۃ
 بہتر ہے تجھے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے و کسوف یعطیانک کربک فتر صبحی اور البتہ اب شیخ
 شجکوبر و درگاز تیرا ہی محمد ایسا کچھ کہہ تو راضی ہو گا یعنی ایسی بخشش کر لگا خدا کا کچھ ہر چہ
 آرزو باقی نہ رہی گی قطعاً اور یہ وعدہ نہایت وسعت اور فراخی رکھتا ہے اور خصوصاً وہ عجب
 یعنی وہ پیغمبر شجکوبر وعدہ دیا ہے ایسے پیغمبر عالی شان ہیں انکے حوصلے ہند اوپر نظر کر
 دیکھا چاہیے کہ کس قدر غنائتیں اور بخشش دی جاویں گی تا مخصوص اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ
 جو وقت یہ آیت نازل ہوئی اس وقت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ سے فرمایا کہ میں ہرگز چھ
 ہنیں ہونیکا جیت کہ اپنی امت سے ایک ایک آدمی کو بہشت میں داخل نہ کروں گا اور اس
 جناب رسالت آپ کے حق میں ادنیٰ روح مبارک پیدا ہونیکا ابتدا سے بہشت میں داخل
 ہونے تک جو جو انہی بخششیں اور غنائتیں عطا ہوئی ہیں اور ہوتی ہیں اور ہونگی سو قیاس اور
 بیان کے احاطہ سے باہر ہیں اور میں سے کچھ مجمل اور خلاصہ بیان کر رہا ہوں تاکہ اس آیت کی

سخنی بہت اچھی طرح سے والوں کی ذہن میں گزیریں ایک یہ ہے کہ آنحضرتؐ اپنے پیٹھ کے پیچھا یا
دیکھتے تھے جیسے رو بہ در اور رات کی وقت اندھیرے میں آیا دیکھتے تھے جیسا فنکور رشتی میں
اور حضرتؐ کو منہ مبارک کا لعاب کھاری باہنی کو سپہا کرتا تھا اور شہ خورہ جو کھو اپنی منہ کے لہا کے
ایک قطرہ چکھاتے تھے تو وہ بھی سارا دن پیٹ بھرے رہتے تھے دن پر دودھ طلب کرتے تھے
چنانچہ عاشورہ کے دن اہل بیتؑ کے بچوں کے تجربہ ہوا ہے اور آنحضرتؐ کی بغلین سپید رنگ
اجلی شغاف بہتیں اور عین سبے اصلا بال کا نام نہ تھا اور آنحضرتؐ کی آواز اتنی دور جاتی تھی جو
اور وکی آواز اسکی دسویں حصے تک نہ جاتی تھی اور آپؐ کی آواز اتنی دوسری سنتی تھے جو اور وکی
آواز اس بلور سے سن نہ سکتے تھے اور آنحضرتؐ کی کھنہیں سو جاتی بہتیں اور دل جاگتا رہتا تھا
اور آنحضرتؐ کو ساری عمر میں جہاں نہ آئی اور کہیں حلام ہوا اور وکی بلبل مبارک کا پسینہ مشک
بہت خوشبو لگتا تھا یہاں تک کہ اگر کسی دوست سے آپؐ تشریف لیا کرتے تو لوگ ان کے پسینہ کی
خوشبو کے سبب جو اس ہوا میں پہلے ہی تھی معلوم کرتے تھے کہ آنحضرتؐ اس راستہ سے گزر رہے
لیگے ہیں اور کسی آدمی نے اون کے پیچھا نہ کو زمین پر نہ دیکھا میں پیٹ کر گھل لیتی تھی اور اس
جگہ سے مشک کی خوشبو نکلتی تھی اور آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم تولد کے وقت ختنہ کئے ہوئے
ناف کٹی ہوئی اور پاک صاف کہ اصلا اون کے بدن مبارک پر پلید لکھا اثر نہ تھا پیدا ہوئی اور
زمین پر سجدہ کیا اور اپنے شہادت کی انگلی آسمان کی طرف اٹھائی ہوئے آئے اور اون کے تولد
کے وقت ایک نور چمکا اور ایسے روشنی ہوئی جو اون کے ماکو اس روشنی کے سبب شام کے
شہر نظر آئے اور فرشتے انکا جولا جولا کہتے اور چاند انکے ساتھ بچپن کے وقت چہلے میں
بائیں کرتا تھا اور جب اسکو اشارہ کرتے تو اون کی طرف چمکتا تھا اور بار بار چولے میں کلام کیا
اور یاد دل اوپر ہمیشہ دھوپ کے وقت سایہ کرتا تھا اور اگر جہاڑ کے تلے پہنچاڑ کا سایہ اون کی طرف
متوجہ ہوتا تھا اور اونکا سایہ زمین پر گرنا نہ تھا اور اون کی پوشاک پر کبھی میٹھی نہ تھی اور اگر آپؐ
کسی جانور پر سوار ہوتے تو وہ جانور آپؐ کے سوار کے مدت کم لیا اور پشایا کرتا تھا اور عالم
ارواح میں جو اول پیدا ہوا سو آپؐ تھے اور پہلے جسے است بر یکم کے جواب میں بلایا کہا سو ہی
آپؐ تھے اور معراج اور براق کی سواری ہی مخصوص آپؐ کو تھی اور آسمان پر جانا اور قاب قوسین
پہنچا اور دیدار الہی سے مشرف ہونا اور فشتو کھوانکی فوج اور سپاہ بنانا کہ لشکر کی طرح انکی ہر آہ
ہو کر لڑے یہ بھی خاصہ انہیں کا ہے اور چاند کا دو ٹکڑے کرنا اور دوسرے عجایب مجھے
بھی انہیں کے ساتھ مخصوص ہیں اور قیامت کے دن جتنا کچھ انکو ملیگا اتنا کسی اور کو نہ ملیگا
اور جو پہلے قبر سے اٹھے گا سو آپؐ ہوں گے اور جو پہلے بیہوشی سے ہوشیار ہوگا سو ہی
آپؐ ہوں گے اور انہیں کو حشر میں براق پر لادینگے اور ستر ستر فرشتے ان کے چوکرو ہوں گے
اور انہیں کو عرش عظیم کے داہنی طرف کرسی پر بٹھائیگی اور مقام محمود سے مشرف کریں گے

اور لوگوں کو بھی اللہ کا جہنم لگانے کا بہانہ دینے کے لئے کہ حضرت آدمؑ اور ان کے تمام اولاد اسی جہنم کے لئے
 ہو گئے اور سارے انبیاء اپنی امتوں سمیت اوستے کے نیچے چلی گئے اور یہ درود گار کا دیدار دیکھنا پہلے
 انہیں سے شروع ہو گا اور وہی کو شفاعت عظمیٰ سے مخصوص کر دیا گیا اور یہ صراط پر چلنے
 کے لئے لگا سوا آپ ہی ہوں گے اور جس کے سارے حلالوں کو حکم ہو گا کہ اپنی انکبوتیں بند کر لو تاکہ ان کی
 بیٹی حضرت بی بی فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا صراط پر سے تشریف لیا جائیں اور پہلی جو
 بہشت کا دروازہ کھولے گا سوا آپ ہونگے اور انہیں کو قیامت کے دیکھنے کے مرتبہ سے مشرف
 کر دینے اور وہ وسیلہ ایک ایسا نہایت بلند مرتبہ ہے جو مخلوقات سے کسی کو میسر نہ ہوا اور اسکی حقیقت
 یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب شریعتوں میں جن چیزوں سے مخصوص ہیں سو بہت ہیں اور ان کو
 طویل ہے انہیں سے ایک یہ ہے کہ انکو کافروں کی عنایت کا مال حلال کیا اور ان کے واسطے میرے
 مسجد بنادیا یعنی جہاں چاہیں نماز پڑھیں اور ان کے واسطے زمین کی مٹی کو پاک اور پاک کرنے کی
 کیا اور پانچ وقتوں کی نماز اور وضو اس طریق سے اور اذان اور اقامت اور سورہ الحمد اور آمین
 اور جمعہ کا روز اور قبولیت کے ساعت جو جمعہ کے روز میں ہے اور رمضان شریف اور شب
 قدر کی برکت کہ یہ سب انہیں کی واسطے مخصوص ہیں اور یہ خصوصیتیں دریافت کر نیکو خاص ہے
 نظر پہنچتی ہے اور انکی وہ خصوصیتیں جو باطنی مراتب کے بموجب ہیں اور وہ انوار اور وہ تجلیا
 جو روز بروز بڑھتے اور زیادہ ہوتے جاتے ہیں اور وہ احوالات اور مقامات جو انکی امتوں کو
 انکی پیروی اور تابعداری کے طفیل سے حاصل ہوئی اور ہوتے ہیں اور قیامت تک حاصل ہونے
 اور وہ علوم اور عرفان جو انکو عطا ہوئے ہیں سو ہی انتہا ہیں اور اس کو کوف کی آیت میں ان سے
 چیزوں کی طرف اشارہ ہے یعنی یہ سب بہتیں ملینگے اس واسطے عطا کو خاص نہ کیا یعنی یہ کچھ اور
 اتنا کچھ نہ فرمایا **قَالَ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ** جواب اٹھم
 والتودیع مبالغۃ فی الوداع فہو الترحیل وما بغضک والابغاض دشمن داشتن
 روئے آن الوحی تاخر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بضعتہ عشر یوما لئلا یرکب الاستئذان وفکر
 شرکی فلیس ارسلوا الی یہود المدینۃ وسالوہم عن محمد علیہ السلام فقالت لہم الیہود سلوہ عن اصحاب الکہف
 وعن قصۃ ذی القرنین وعن الردم فان اخبرکم عن قصۃ اہل الکہف وقصۃ ذی القرنین ولم یخبرکم عن امر الرجم
 فاعلموا انہ صاوق فجاہد الشریکون وسالوہ عنہا فقال علیہ السلام لہم ارجعوا انا اخبرکم غذا ولم یقل انہ
 فاقبس الوحی عنہ ایما فقال لہم شرکون ان محمد او دعربہ وقلہ وان جبریل البطارق شکا علیہ السلام
 ذلک الی حدیثہ فقالت حدیثہ لعل لک قد قلاک فترسل جبریل بقولہ تعالیٰ ولا تقولن شیئ فی قال
 ذلک غذا الا ان یشاء لہ فاخبرہ بما سئل عنہ فردی ان جبرادخل البیت فدخل تحت السریر فقام
 فکثب بنی اللہ یا ما لا ینزل علیہ الوحی فقال بخا دمہ خولہ یا خولہ ما حدث فی بیتی ان جبریل لا ینزل
 قالت خولہ فکلفت البیت فابویت بالمکنۃ تحت السریر فاذا جرد میت فاخذتہ فالتقت خلف الجدار

مختار بنی اسرائیل بعد از حیاہ چہ کان اذ انزل علیہ الوحی ہنقلہ العبد فلما نزل جبریل سألہ البنی صلی اللہ علیہ وسلم عن
 سبب خیرہ فقال لا انا بل بیا فیہ کلب لاصورۃ قولہ ولوف یطیک بک اللام لا ابتداء دخلت علی الخیر لک یموت
 الحجلۃ والبتہ ارجوز وف تفسیرہ ولات خوف یطیک بک لان لام الابتداء لا تامل الا علی الحجلۃ الا انمیت للقسیم لانہا
 لا تامل علی المضارع الا اسم النون المؤکدہ وجہہا معنی سوف للام لانہ علی ان الاعطاء کان الحجلۃ وان تراخی
 حکمتہ یعنی لام الابتداء لما تجوزت للام لانہ علی التارکۃ وکانت السنین تمل علی التاخر ولفیفس حصل من اجتماع
 ان لہما را تاخر حکمتہ کان الحجلۃ وکانت اللام تاکلی حکم لمقرن بالاستقبال روى ان رسول اللہ علیہ وسلم دخل علی فاطمہ
 رضی اللہ عنہا علیہا کاس من برالابن ہی فظن بیدیا وترفعہ ولما قدمت عینہا لما البصر لایا نیتہا فحلی مرارۃ الذی فظن
 الآخرۃ فقد انزل اللہ ولوف یطیک بک فترفعہ امام محمد باقر رضی اللہ عنہ وکونہ فیضیہ وہ کما علی عروق شامیہ کہ
 امیدوارترین آیتی از قرآن اینست کہ لا تقنطون رحمۃ اللہ واما الی بیت برآتم کہ امید داشت ولوف یطیک
 بک فترفعہ بر شریعت یعنی از ہی آیت عند الی بیت ہذہ الآتۃ چہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم را معنی نشود کہ
 کی امت و در دوزخ نہایت بآید و نہ کسی و نہ کہ دارد و جو تویدی پیش رود عکس شفاعت چنانست و ہند کہ
 دست تمامی و دوزخ رہند و فی الحدیث ہنعم لامتی حتی یادی فی ارضیت یا محمد فاقول رب قدر صیت قیل فی لست
 یطیک بک من الثواب وقیل من النضر وکھلین وکثرۃ المؤمنین فترفعہ ثم اخبر اللہ عز وجل عن حالہ الہی
 کان علیہا قبل الوحی و ذکرہ نعمہ فقال بل ذکرہ اکثر یحک کہ یکینما فافلے کیا ہنہن یا یا
 مجکویتیم ہر جگہ دی فاوی جواب الم لا لاق طعن بنی حسینہ روح اس نعمت کا بیان
 یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ماکے پیٹ میں تھے یکے والد عبداللہ نے وفات پائی اور جب
 تولد ہوئی اور قریب چہ برس کے تھے کہ آپ کی والدہ نے انتقال کیا پھر اوسکے دو برس کے بعد آپکے دادا عبداللہ
 بھی رحلت کی اور آپکو مین طرم کی میٹھی باپ اور دادا کے گذر جانے سے حاصل ہوئی اور اسطور کی حالت
 اندیشہ وہ تھا کہ لڑکا ضائع نہو جاوے اور بخوبی پرورش نیاوے اللہ تعالیٰ نے ابتدا سے آپکی پرورش
 ہونیکے صورت اسطور پر ظاہر فرمائی کہ والد کے انتقال کے بعد انکی ماکو اور دادا عبداللہ کے ولین
 آنحضرت کی محبت ایسی بڑی تھی کہ اتفاق پدری کے قائم مقام ہوئے اور دن اور رات آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے دلبری کے کرشمے اوکئی ماکو اور دادا کو دکھاتا رہتا عاشق ہو کر عاشقوں کے طور پر
 آنکھ پالنے میں بڑی کوشش کرتے تھے اور اپنے جان سے زیادہ عزیز رکھتے تھے پھر جب عبداللہ کے
 وفات کا وقت آیات انہوں نے آنحضرت کو اپنے بیٹے ابو طالب کو جو آپ کے حقیقی چچا تھے سپرد
 اور نہایت تاکید سے آپ کی خدمت اور خبر گیری کی ترغیب دی ابو طالب انکی تاکید اور وصیت کے
 موافق حضرت کی خدمت گذاری میں نہایت سرگرم رہتے تھے اور اس بیچ میں باطنی تربیت اور
 تعلیم الہیہ محض نیک اخلاق اور پسندیدہ آداب پر لازمی بن اپنا کام کرتے تھے یعنی چال چلن اور سارے
 بچوں کو من بہاتے گتے تھے یہاں تک کہ مدبوغہ کو پیچھے اور بالغ ہوئے عزن بنی
 وروح و معاہ و بیضاوی و وجک لک ضلک فہلک

اور یا یہ جھگڑا وہ یوں لہو پھر رہا کہ کیا سچ کو افسانہ تھا ان شرائط و احکام اللہ تعالیٰ نے انہیں بتائے ہیں اور انہیں
یعنی نیافتہ بودی با حکام و شرائع و احکام اس ہدایت اور ضلالت کا بیان وہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کو بالغ ہونیکے بعد کمال عقل اور دانائی کے سبب اس قدر معلوم ہوا کہ بتوکل پوجا اور کفر و جاہلیت کی سبب
سب سے اصل اور پوجہ حق دین کی تلاش کے درپے ہوئے اور پڑھے ہوئے بڑے بڑے زبان کشنا کہ
ہمارا اصل دین حضرت ابراہیم علیہ السلام دین ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خیال بندھا کہ حضرت
ابراہیم کے خدا کی طرف پورا رجوع ہو جاؤں لیکن دین ابراہیمی نہ کسی کو یاد رہا تھا کسی کتاب میں لکھا
تھا اور نہ آنحضرت کتاب پڑھ سکتے تھے بالضرورت اس میں کے حکام کی تلاش کرنے میں مقید رہے کہ سچ
بتھیل تکیہ عرفات غایت کا غل جچ کی مناسک ادا کرنے اور غلوٹ اور گوشہ نشینی سے اور اسی نوع
اور دوسرے امور سے جو قدر معلوم ہوا اس قدر مشغول رہتے تھے اور وقت تک کہ اللہ تعالیٰ نے
اپنے وحی سے ان کو پاک دین کے اصول پر مطلع فرمایا اور بعض کہتے ہیں کہ ضلال سے مراد ہجرت کے
سچ کا بھولنا ہے کہ کس طرف جانا چاہیے یا تو قبی کا گم کرنا یا جبریل علیہ السلام کا پہلے پہلے نہ پہچاننا یا دنیا کو
کاروبار کی راہ بھولنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عبادتیں نہایت مشغول ہونیکے سبب دنیا کے کام
کاج کی دستور سے خبردار نہ تھے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ضلال معنی محبت اور عشق کا مرتبہ ہے چنانچہ حضرت
یعقوب علیہ السلام کے بیٹوں نے اپنے باپ کے کمال عشق اور محبت کو جو حضرت یوسف کے ساتھ رکھتے تھے
اس لفظ سے کہا ہے کہ انک لہی ضلالاں القدیم یعنی بیشک تو اپنے قدیم ضلال میں یعنی تو اسی اپنے
انکے عشق اور محبت میں ہے اور ہدایت مراد یہ ہے کہ سچے سچے اپنی محبوب مطلوب سے ملنے کی راہ تلاش کر
عمر بنی قولہ ضلالاں غیر واقف الی معالم النبوة و احکام الشریعہ و اطریقہ ہم
فہدی فخر الشرائع و القرآن و قیل مثل فی طریق الشام صین خج بہ ابو طالب وہ لہد شامی انا فائدہ
ولای جوزان یعنی بہ عدول عن حق و وقوع فی غی فہد کان علیہ السلام من اول حالہ الی نزول الوحی
علیہ معصومان عبادۃ الاثان و قافورات اہل لغزش و لغصیا **ملک معاکہ روس**
تنبیہ اس مقام میں مناسب ہوا کہ کچھ دلائل صدق نبوت سید المرسلین محمد رسول اللہ کی تورات اور انجیل
اور زبور وغیرہ سے لکھے جاوین تو شاید گمراہ کچھ نہ ہوئی سمجھ میں صدق نبوت نبی آخر الزمان کی آجائے ہند
چند روایتیں نقل کی جاتی ہیں اب جو تورت اور انجیل میں یہود اور نصاریٰ نے تحریف اور تغیر کے بند بوجھا
اور اس سے ختم الانیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت ثابت ہوتی ہے یہاں اول آیات کا
بطریق اختصار ذکر کیا جاتا ہے تاکہ گمراہ راہ رست پر یعنی دین احمدی صلی اللہ علیہ وسلم پر آوین اور جو
سلمان بد قوت ایمانی زیادہ حاصل کریں اور جاہلین کہ ہمارا دین کیا مثل آفتاب منور ہے کہ تمام
یہاں کو روشن کر رہا ہے اللہم ثبت قدامنا علی صراط المستقیم و امننا علی حب جعیک محمد صلی اللہ علیہ وسلم
انصر من نصر دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم و جہنا منہم و اعدل من خذل دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم ولا تجملنا
بہم آمین ثم آمین تورت اشتراک تیسویں باب میں ہے کہ تجلی کی آمد تھانے کوہ سینا پر کہ اسکو طور

اور ظور سینین بھی کہتے ہیں تجلی کی اللہ تعالیٰ نے اوس پر اور کلام کیا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اور نبی
 اور تورات اور روشن ہوا ساعیر اور ساعیر ایک پہاڑ کو کہ جس پر حضرت عیسیٰ پر اور ظاہر ہوئی اوس میں اُن کی
 نبوت اور نازل ہوئی اوس میں اونیہر انجیل اور ظاہر ہوا قارآن سے قارآن عجل نے لفظ ہے اور کہ میں ہوں
 باسم کے پہاڑ ونگا نام ہے وہ تین پہاڑ ہیں بوقیس کہ کہ اوس کی نیچے آباد ہے اور مقابل اُس کی قطعاً
 اور متصل قطعاً کے شعب بنی ناشم ہے جمین حضرت تولد ہوئے ابن قتیہ نے جو اس امت کے
 عباد سے ہیں اعلام النبوة میں لکھا ہے کہ اس مقام میں کچھ شبہ نہیں ہے خوب ظاہر ہے اوس پر جو
 غور نازل کرے سہا تین اسلی کہ جو نابت ہوا ہے تجلی کرنا خدا تعالیٰ کا کوہ سینا پر سو وہ یہی ہے
 کہ اوقار التوریت کو حضرت موسیٰ پر اور جو نابت ہوا روشن ہونا ساعیر سے وہ اوقار انجیل کا حضرت
 عیسیٰ پر اور ظاہر ہونا اللہ تعالیٰ کا قارآن سے نازل کرنا قرآن مجید کا ہے محمد پر اور وہ پہاڑ کہ کہ ہے اگر
 کوئی کہے کہ قارآن کہ کے سوا اور جگہ کا نام ہے تو یہ اوس کا قرا ہے کیا تورات میں نہیں آیا ہے کہ برکیم
 علیہ السلام ناجرہ اور سبیل کو قارآن میں چنانچہ پیدائش کے کیسوں باب میں ہے اور تورات میں ہوتا کہ
 اہلاروین باب کی بند ہروین آیت میں لکھا ہے کہ فرمایا حضرت موسیٰ نے یہ وہ تیرا خدا تیرے سے
 تیرے ہی درمیان سے میرے بہائیوں میں سے میری مانند ایک پیغمبر قائم کر دیکھا تم اوس کی طرف
 کان دہریو پتر ستروین اور اہلاروین آیت میں اوس باب کی قوم ہے اور یہ وہ نے جگہ کہا کہ اود ہوا
 جو کچھ کہا اچھا کہا میں اُن کی ہی اُن کی بہائیوں میں سے چنانچہ ایک بنی قائم کر دیکھا اور اپنا
 کلام اُس کے منہ میں ڈالو نگا اور جو کچھ میں اوسے فرماؤنگا وہ اُسے کہیگا اور جو کوئی اوس کی
 اطاعت کرے سزاؤنگا میں اوس کو کلام مذکورہ میں پوری دلیل ہے ہمارے نبی محمد کی نبوت
 اسلی کہ موسیٰ اور قوم اُن کی بنی اسرائیل ہیں بیٹے احاق کے اور یہائی اُس کی بیٹے اسمعیل کے ہوں
 اور یہ نبی موعود جس کا وعدہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اچھے کے بیٹوں سے اسرائیل سے ہونے تو وہ اُن کی
 ہیں کہ ہونے اوس کے بہائیوں میں سے اور اگر وہ کہیں کہ بنی اسرائیل یہائی ہیں بنی اسرائیل
 پس یہائی کہنا اود کو درست ہے تو اس دینیہ کذب تورات لازم آیا اسلی کہ تورات میں مذکور ہے
 کہ قائم نہوا بنی اسرائیل میں کوئی پیغمبر موسیٰ کی مانند اور دوسری جگہ تورات میں آیا ہے کہ
 کہڑا نہوگا بنی اسرائیل میں ہرگز مثل موسیٰ کے پس یہہ دعویٰ بعض یہود کا جو کہتے ہیں کہ اوس
 موعود سے یوشع بن نون مراد ہیں باطل ہوا اسلی کہ یوشع حضرت موسیٰ کے کف اور اُن کی مانند
 نہتے بلکہ اُس کے خادم تھے اُن کی زندگی میں اور اُن کی بعد اُن کی دعوت کے مدت تکمد دیکار رہے
 پس ثابت ہوا کہ اوس نبی موعود سے مراد محمد ہیں کہ کف اور مثل موسیٰ کے تھے یعنی دعوت کے
 نصب کرنے میں اور حد ونگی باندھنے میں اور ہجر دن کے ظاہر کرنے میں اور شریعہ اور احکام کے
 جاری کرنے میں اور اگلے شرع کی نسخہ کر غین اور اگر اہو کو سزا دینے میں کوئی مثل محمد کی نہوا
 سوائی ان باتوں کہ کہتے معجزہ اور ولیدین اور نبی آخر الزمان ہونے میں ہیں کہ کہ سطر حکا شبہ اور شک

اسمین ہنن جو کوئی اذکی جو خصلت اور عات شریف اور خلاق نیک اور معجزت قویہ سے واقف ہوگا ہرگز
 اوسکی دلمین کچھ ہی شبہ نہو دیگا اور اگر کہی کہ حضرت عیسیٰ مین تو ہی ہنن ہو سکتا کیونکہ نصبار اور کنو
 خدا کا بیٹا کہتے مین اور حضرت موسیٰ اور جو اذکی مانند ہوگا وہ بندہ اور عبد ہوگا اور عربی چاہی مین تو ریت
 یون کہہا ہے کہ تیرے نہالی کے بیوتین سے تجہا ایک بنی پیدا کرونگا پہر مخالفون نے بیٹے کے لفظ کو
 ہندی اور فارسی ترجمہ مین بہتمام سے نکال ڈالا ہنن تو اس سے زیادہ تر ہمارا مطلب حاصل ہوتا اور
 بالکل احوال اور شبہ ناقص عقل و نگاہ مٹ جاتا اور جو کھا کہ اوس سے احکام کا منکر نہر ایدو دیگا سو حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام نے منکر کو نہرا ہنن ہوئی بلکہ ہمارے پیغمبر نے حضرت موسیٰ کی طرح منکر دین اور اللہ کا
 دشمنوں کو نہرا دی سو عوطہ اگر اپنے دعوے کے مقدمہ مین چھوٹے ہوتے تو ہرگز نہو اور نصبار سے
 یہ نہ کہتے کہ تم تو ریت اور انجیل لاؤ اور دیکھو کیونکہ ہمارے خبر اور صفت ہنن لکھی ہے مگر اذہنوں نے اس پر
 ہرگز نہر نہ ہندی اور مقابلہ نکلیا علاوہ مہوجب مضمون بیوین اور اکیسویں آیت اسی اٹھارہ دین باب کے
 بیشک قتل کئے جاتے اور اذکی پیش گوئی کہی سچی ہوتی اور اذکی دین ہرگز قایم اور دائم نہ رہتا
 اور جو اعدتک نے فرمایا کہ اپنا کلام اوس کے منہ مین ڈالونگا اس کا ہر ہوا کہ مقصود اس بیان سے وہ
 پاک محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے کیونکہ منہ اسکے یہ ہنن کہ وحی کرونگا اوسے اپنے کلام سے اوس سے
 وہ بابتین کر گیا جب طرے سے بگا اور صحفا و الواح اوسکی طرف نہ آتارونگا اس لئے کہ وہ آتی ہے یعنی انظر
 کتاب ہنن پڑھ سکتا ہے اور یوحنا کی انجیل مین چودہویں باب کی سولہویں آیت مین ہے کہ حضرت
 عیسیٰ جتنے یون فرمایا کہ مین اپنے باب سے درخواست کرونگا اور وہ تمہیں دوسرا وکیل دیگا کہ اذکی
 تمہارے ساتھ رہیگا پہر چہ بیسویں آیت مین اوس باب کی ہے لیکن وہ وکیل روح جی باب میرے
 نام سے بھیجیگا وہ تمہیں سب چیزیں سکھا دیگا اور سب چیزیں جو کچھ کہ میں نے تمہیں دی ہیں یا دلاؤنگا
 پہر اوس باب کی تیسویں آیت مین ہے بعد اوس کے مین تم سے بہت کلام کرونگا اسلئے کہ اس جہان کا
 سردار اذکی اور اوسکی مجہین کوئی چیز ہنن اور سولہویں باب کے ساتویں آیت سے چودہویں آیت تک
 یون ہے کہ حضرت مسیح م فرماتے ہن لیکن مین تمہیں حق کہتا ہوں کہ تمہارے لئے میرا جانا ہے
 سو دمنہ کیونکہ اگر مین تجاؤن وکیل تم پاس نہ آدیگا پر اگر مین جاؤن اوسے تم پاس بھیج دوںگا اور
 جانی سے توجہا نکو گناہ سے اور اسی اور حکم سے ملزم کرونگا گناہ سے اسلئے کہ وہ مجھے لیسان غلامی مانجی
 اسلئے کہ مین اپنے باب پاس جاتا ہوں اور تم مجھے پہر نہ کہو گے حکم سے اسلئے کہ اس جہان کے سردار پر
 حکم کیا گیا ہے ہنوز بہت سے ہن کہ مین تمہیں کہوں پر اب تم اذکی بروشت ہنن کر سکتے لیکن جی
 روح صدق آوے وہ تمہیں ساری سچائی کی راہ بتا دیگا اسلئے کہ وہ اپنے نہ کہیگا لیکن جو وہ
 سنیگا سو کہیگا اور تمہیں آئندہ کی خبریں دیگا وہ میری ستائش کر گیا اسلئے کہ وہ میری خبر دے
 پائے گا اور تمہیں دکھائیگا اور پندہروین باب کے چہ بیسویں آیت مین ہے پر جب وہ وکیل جسے مین تمہارا
 لئے باب کی طرح بھیجوں گا یعنی روح صدق جو اب سے نکلتا ہے اوی تو وہ میرے لئے گواہی دے

اور تم ہی گواہی کے کیونکہ تم ابتداء سے میرے ساتھ ہوئے ہی رہے گے وہوندہنے والو ذرا غور کے
 اضافے اور ہر کی عبارتوں پر جو میں حضرت موسیٰ اور حضرت میم عم نے آخر زمانہ کے پیغمبر کے لئے
 کی خوشخبری دی ہے نظر کرو خوب سوچو جس شخص کو دل سے نکال کر اپنے عاقبت کی راہ کو درست کرو
 سوار وایا ہوا کہ حشر کی میدان میں اوس احکام کا کہیں کے رہو اور کسی رسول کوئی رو برو تہا رہے کر
 اور جس کی باتیں کہل جاوین پھر وہاں رسوائی اور شہنامی اوٹھا دیکھو تو اس سے اور کیا زیادہ کوئی
 کہہ سکا گواہی دیکھا فرمایا ہے حضرت میم نے کہ میں اپنے باپ سے درخواست کروں گا اور وہ مہین دوسرا
 دیکھ لے گا جو اتنا کہ تہا کرنا تہا رہے اس عبارت سے صاف معلوم ہوا کہ پہلے دیکھ حضرت میم عم تہا
 دوسرا دیکھ وہ جواب آویگا پس دونوں کی شان برابر چاہیے کیونکہ دوسرا نہیں ہوتا بغیر پہلے کے
 پس جو لوگ اس کیلئے حضرت جبریل عم مراد کہتے ہیں وہ محض غلطی پر ہیں اسلئے کہ حضرت جبریل
 ہمیشہ حضرت مسیح کے ساتھ ہوتے تھے اور اس عبارت سے معلوم ہوا کہ وہ دیکھ لے گے کہہ نہیں آیا
 اب آویگا اور ہمیشہ رہیگا یعنی اوس کا دین اور اوس کا حکم ہمیں جاری رہیگا دوسرے دین کے حکام تم
 ہو گے سو ایسی خصلتیں سوائے ہمارے پیغمبر کے کہیں نہیں اور وہ کون ایسا دیکھ لے آیا جس میں
 اوصاف پائے جاتے ہیں اور فرمایا کہ جہاں کا سردار آتا ہے کہ اوس کی مجاہدین کوئی چیز نہیں اس کا
 بھی صاف ثابت ہوا کہ وہ ایسا ایک شخص آئینا لا ہے کہ جہاں کی شہری اور حکومت کرے گا اور وہاں
 ایسے وصف ہیں جو حضرت میم میں نہیں سوائے شخص سوائے ہمارے پیغمبر کے کون ہے کیونکہ
 حضرت جبریل یا اور کوئی جسے روح صدق کہی جہاں کا سردار اور حکومت کرے گا وہاں نہیں ہو سکتا یہ تو
 پیغمبر ہے کی شان میں ہے اور بعد حضرت مسیح کے کوئی سوائے ہمارے پیغمبر کے پیغمبر نہیں ہوا اور فرمایا
 اگر میں نجاؤں وہ دیکھ لے تم پاس نہ آویگا اور وہ جب آویگا تو جہاں کو گناہ سے اور رستی سے اور حکومت
 ملے گا اور یہاں اس عبارت سے معلوم ہوا کہ وہ شخص ایسا ہے کہ لوگوں کو گناہ کے کاموں پر ملزم کرے گا یعنی
 جن لوگوں نے اللہ کی مرضی پر کام نہ کیا ایت پرستی کی یا حضرت عیسیٰ کو نبی نہ مانا اور نہیں سزا دیا
 اور رستی سے ملزم کرے گا یعنی ایسی سخت باتیں کہہ سکا اور سخت پیغمبر وہ کہا دیکھا کہ شکر لوگ بے شبہ
 پریشان اور ملزم ہوں گے اوس میں ایک بات یہ ہے کہ مخالف لوگ کہیں گے کہ حضرت مسیح جو ملزم
 تھے اور قتل ہوئے اور ان کو جہاں بنا دیا حضرت مسیح کی پیغمبری اور ان کی سچائی اور ان کی زندگی پر
 گواہی دیکھا اور ملزم کرے گا منکر و کفر حکم پر کیونکہ وہ سردار ہے حکومت رکھتا ہے اگر کوئی اوس کی
 نافرمانی کرے گا سزا دیکھا اور رستی کی انجیل کے تیرے باب کی گیارہویں آیت میں حضرت عیسیٰ م فرمایا
 ہیں کہ فی الواقع میں تمہارے توبہ کی واسطے باقی ا صطباغ دیتا ہوں لیکن وہ جو میرے بعد آیا
 مجھے قوت ہے کہ میں اوس کی جوتیاں اوٹھالنے کے لائق نہیں وہ حکومت و روح قدس اور اگ سے
 صطباغ دیکھا لہذا اس آیت کو حضرت عیسیٰ عم کی مبعوث ہونے پر دلیل لاتے ہیں مگر وہ غلط
 کیونکہ حضرت عیسیٰ کا اور حضرت یحییٰ کا ایک زمانہ تھا اور وہ شخص جس کی خوشخبری حضرت یحییٰ نے

دی وہ بعد انکے مبعوث ہوگا علاوہ حضرت عیسیٰ نے حضرت یحییٰ سے صلیباں بچا کر اسی باب کے سوا ہونے
 ایک ثابت ہے سو وہ قوت پر ہوتے تو کیونکر اپنی ضعیف ترسی صلیباں باتے بلکہ وہ حضرت یحییٰ کو
 صلیباں دیتی سوائے اس آں سے صلیباں دنیا اس کے مراد ہے کہ وہ شخص ظالمون کو قتل کر گیا تو
 حضرت عیسیٰ بہن ہوا مان ہمارے پیغمبر نے ظالمون کو مراد ہو کر صلیب جلا کے حکم سے قتل فرمایا پر
 صاف معلوم ہو کہ یہ تعریف بنے آخر الزمان محمد کی ہے سوا اب پر کی دیکھو کہ عین ہوا کہ یہ
 تعریفیں اور صفتیں سوائے ہمارے پیغمبر کے دوسرے نہیں حضرت نے علماء بنی اسرائیل کو چھوٹی
 باتوں پر اور جو چاہتے تھے اوس پر اور کو کیا قایل کیا ہے جب نہ مانا کہ یہی سزا دی کہ مشہور و معروف
 ہے اور جہاں کو سرکشوں اور بدعتوں اللہ کے مخالفوں سے پاک کیا سوائے اسکے رب کے ایک و انتہا
 باب میں ہے کہ یہواہ یعنی اللہ تعالیٰ کی ستائش کرو یہواہ کہ لئے نئے گیت گاؤ اور مدین پاک لوگوں کی
 دنگلو میں پڑھو اسرائیل اوسکی بابت جہی اوسے خلق کیا شادمان ہو اپنے بادشاہ کے لئے خوشی کرے
 وہ اوسکا نام لے لیکے ناچیں وہ میں اور بر لب بجاتی ہوئے اوسکی صفین پڑھیں کیونکہ یہواہ اپنے
 لوگوں کی راضی ہے وہ ہم پر دیکھو اپنی نجات سے زینت بخشتا ہے پاک لوگ بزرگوار پر فخر کریں اور
 اپنے بستر و تہ پر پڑے ہوئے ترنم کریں اور لکنا نہ خدا کے ستائشوں نے ہر اسے دو داری ملو اور ان کے
 نام تو سنیں ہو کہ غیر کہ ہوں سے انتقام لیں اور لوگوں کو سزا دیں اور انکی بادشاہوں کو زنجیریں اور
 انکے امیروں کو ہسے کی بڑیاں ڈالکر جڑیں تاکہ خلی تقدیر میں لکھا ہوا تھا وہ نہیں ہو چنیں کہ اوسکی
 پاک لوگوں کی بچہ عزت ہے وہ صفین جو اوپر لکھی گئی ہیں صاف صاف امت محمد میں پائی جاتی
 ہیں خوب خیال کرو الصفاق سے سوچو بوجہ اور حضرت شیبا بنی کی زبانی فرمایا اللہ تعالیٰ نے صفین
 انکی ساٹھویں باب میں حرم مکہ معظمہ کے تسلی کیواسطے جاب سے اپنے پروردگار سے شکوہ کیا
 کا قرونکی ظلم اور ہونکی رکھنے سے وہاں اوٹھ اور روشن ہو کہ تیری روشنی آئی اور یہواہ کہ جلال
 تجھ پر طلوع کیا اور دیکھتے تار کی زمین پر چھا جائیگی اور لوگوں پر شدت کی تاریکی ہوگی یہ یہواہ تجھ پر طلوع
 ہوگا اور اسکا جلال تجھ پر جلوہ گر ہوگا اور عوام تیری روشنی میں اور بادشاہ تیرے طلوع کی تجلی میں
 جائیگی اکہہ اوٹھا کر چاروں طرف بگاہ کر اور دیکھ کہ سب کے سب ہم فراہم ہوتے ہیں وہ تیری طرف آتے
 ہیں تیرے بیٹے دور سے آویں گے اور تیری بیٹیاں تیری کو دین پالی جائیگی تب تو دیکھو اور سمٹ کے
 جاری ہوگی اور تیرا دل ڈرے گا اور کشادہ ہوگا کیونکہ تیرے پاس دریا کی فراوانی پر گئی اور عوام کو
 فوجیں تجھ پاس آویں گی اور سونکی قطارین اور ہوائی اور ایفامی سانڈیاں تیری گردن پر ہونگے
 وہ سب شیباسی آویں گی اور سونا اور خوشبوئیاں لاویں گی اور یہواہ کی تعریف کی شاریتیں ہوگی
 نیا کی ساری گل تیرے حصہ آگی جمع ہونگے اور آبادی کی ساری مہندی تیری خدمت کر پئے
 وہ رضامند ہوگا ساتھ میٹر مذبح پر چڑھیں گے اور میں اپنی شوکت کے گہر کو تودگی بخو لگا اور سی طرح
 تجاویں اور چوراہوں باب میں کہو لکر لکھا ہے دیکھنے سے ظاہر ہوگا اور اکیوں باب میں ہی

ہمارے پیغمبر اور حضرت عیسیٰ عموں کی مبعوث ہونیکی خوشخبری دی گئی ہے اور انجیل میں ان اشارات یہی بہت ہیں
یوحنا کی بارہویں باب کی سیٹا لیسویں آیت میں ہے کہ اگر کوئی شخص میری باتیں سنے اور عقدا نہ کرے
اوسکا فیصلہ نہیں کرتا کیونکہ میں اسی نہیں آیا کہ جہان کو مجرم کر دوں مگر اس لئے کہ جہان کو مافی بخشوں
اوس کے لئے جو میری تحفہ کرتا ہے اور میری بات کو قبول نہیں کرتا ایک شخص جو اسے مجرم کر لگا کلمہ جو
میں نے کہا ہے وہ ہے اوسے بچیلے مجرم کر لگا سوان لفظونہ خوب غور کرو کہ حضرت عیسیٰ کی کیا اور
اور وہ کلمہ یعنی اللہ تھا کا حکم کہ ہر پیغمبر کے ساتھ ہے کون ہے کہ حضرت عیسیٰ کی منکر و منکر مگر لگا
سزا دیکھا یہ جتنی دلیلین اور پراکھی گئی ہیں ایسی ہیں کہ اکثر یہود اور نصارا کی دلہنت اور عقل میں
اوسنے وہ معنی جو کہلے کہلے ہیں اور ہم سمجھتے ہیں بسبب کچھ ذہنی بوجہ میں نہیں آتی جیسا حضرت عیسیٰ
کی نبوت کی دلیلین اور اوس کے معجزات اور اخلاق بسبب طمع دنیا اور حسد کے یہود و منکر عقل اور سمجھنے
نہیں آئے سمجھ ہے کہ یہ بات موقوف ہے ہدایت ازلی کے سہدا اور چرچکی قیمت میں یہود سے وہ
سمجھتا ہے چنانچہ جنہیں اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی انہوں نے ہرگز اس نعمت سے حتم پوشی نہ کی وہ دلیلین
جو اصل توریت اور انجیل اور زبور اور صحف انبیاء میں ہمارے پیغمبر کی نبوت اور اوصاف اور اخلاق میں ہیں
دیکھ کے اور مطابق پاک ایمان لائی جی سے عبد اللہ بن سلام جو یہودوں کے بڑے علماء اوسنے تھے بعد
اوسکے ابو علی یحییٰ ابن عیسیٰ ابن جرلہ الطیب جنی نصارا کے رد میں کتاب لکھی ہے اور توریت وغیرہ
کی عبارت جو رسول خدا کے اوصاف اور فہم کی کیفیت میں تھی بیان کی علاوہ انکے بہت لوگ ایمان
لائے اور بہتوں نے دنیا کی سرداری اور اپنے اگلے دین کی حکومت پر خیال کر کے ان دلیلوں کو کتاب
انکال ڈالا مگر اللہ تعالیٰ جو حافظ ہے اپنے مرضی کے کاموں اور کلاموں کا بالکل اون دلیلوں کو دہرے
جس قدر باقی رہا اوس سے بھی ہدایت پانیا لگو ہدایت نصیب ہوئی اور موتی چلی جاتی ہے اور نصیحتوں
جان بوجہ کہ اس دولت ابدی سے منہ پیرا کیونکہ وہ انہیں نصیب ہے کیونکہ انہیں یہ نعمت میسر ہو بسبب
طمع دنیا کے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ قال کان ولیامن ولید اللہ سمعہ شیخ محمد
وکان من اجداد خواجہ عبداللہ احرار قدس سرہ و ہو کان کثیر العبادۃ و کان شیخ عا و لیغرو من الکفار
عاما و اتفق لہ ان کان مذہب للبحر نور و فی بغداد فبلغ عند خلیفۃ بغداد رسالۃ من ملک رویانی اللہ العزیز
وقد کان اللہ تعالیٰ من علی المحمود قدس سرہ بالہام سبعین لفظۃ من العالم و کان الخلیفۃ یتبع لہ الرسالۃ
فانہ الرجال انہ در شخص فی بلدک بحین العزیزۃ فظلم الخلیفۃ فقر قدس سرہ الرسالۃ عند حضور السفیرو
کتب جوابہ فی غایۃ الفصاحتہ قدس سرہ لیس فی ملک و نقل القصدہ وارسل المحمود قدس سرہ الی البحر فلما
رجع عنہ و ذہب علی عادۃ الما لوفۃ بعد العام او بعدہ بعدۃ سنۃ الی الجہاد سخی الروایہ فمحب الاتفاق
الہدیۃ علی اہل الاسلام فاسر المحمود قدس سرہ فیجی الی الملک و کان انہ لیس المذکور حاضر عندہ فغیر فیہ
وقال للملک ان ہذا الرجل حسن العربیۃ فقال الملک للبحر قدس سرہ انی اعطیک کتابا عبرتہ و ہوا
عندنا من الاباء مخوم و نحوہم فترجمہ لہا لساننا فاجاب المحمود قدس سرہ فشرع فی ترجمۃ فلما طالعہ او

والا بجلل کلمہ جو ہوا و بدلو ہوا لطفہ نور بدیا فواہیم دیا بی اللہ لا ان یم نوزہ ولو کرہ انکا فردن یون
وہ لوگ جو یہودی کہتے ہیں رسول کی جو بی ہے نیپر اودہ جو پاتے ہیں اوسکو لکھا ہوا نزدیک اپنے پیچ
توریت اور انجیل کے انتہی اور یہ آیت دلالت کرتی ہے اوپر اس کے کہ تحقیق شان یہ ہے اگر نہ تو کتاب
توریت اور انجیل میں تو البتہ ہوتا ذکر کلام کا عظم مقصد سے نزدیک یہود اور نصاریٰ کی قبول کرنے
قول علیہ السلام سے اس واسطے کہ تحقیق صراحت پر کذب اور پتہ ان کی بڑا اقرار ہے اور عاقل نہیں سمجھ کر ایچ
اوسچیز کے کہ موجب ہو نقصان حال اوس کے کو اور نفرت و لاوے لوگو کو قبول مقال اپنے سے پس
جبکہ فرمایا واسطے یہود اور نصاریٰ کی علیہ صلوة و سلام نے یہ تو دلالت کی اوپر یہ بات کے کہ یہ لطف
ہی مذکور توریت اور انجیل میں اور یہ عظم دلائل کے ہے اوپر حجت نبوت صلی اللہ علیہ وسلم کی لیکن
اہل کتاب جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے چہا تے ہیں حق کی متین اور حال یہ کہ وہ جانتے ہیں
بدل دلتے ہیں یا تو انکو جگہ انکی سے ورنہ پس وہ کہ ہلاک کرے اوسکو اللہ تحقیق پہچانتے ہیں وہ جو
سچا ہی جیسا کہ پہچانتے ہیں وہ اولاد اپنی کو اور پاتے ہیں وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھا ہوا نزدیک
اپنی توریت اور انجیل میں لیکن انہوں نے تحریف کیا توریت اور انجیل کو اور بدلا اون دو کو انکو تو کہ
جہا دین روشنی اس کی کو ساتھ نہوں اپنے کے اور نہین قبول رکھتا اللہ مگر یہ کہ پورا کر ہی روشنی
اپنی کو اگر چہ ناخوش رکھیں کافر ہیں دلائل نبوتہ بنجر ہمارے محمد کی بیچ کتاب افیکے بعد تحریف
کرنے افیکے پری ہوئی ہے اور شان شریعت اوسکی کے اور رسالت اوسکی کے بیچ ان دونوں
کتابوں کے روشن ہیں وہی التوراة بما اختار وہ بعد الحذف والتبديل والتحريف ما ذکرہ ابن طغرل
وابن قتیبة فی اعلام النبوة تجل اللہ من سینا و شرق من ساعیر و متعلق من جبال فاران فنیثا
ہو الجبل الذی کلم اللہ فیہ موسیٰ و ساعیر ہو الجبل الذی کلم اللہ فیہ عیسیٰ و طہرت فیہ نبوتہ و جبال فاران
وہو اسم عبرانی و لیست الفہ الاولی ہمزہ ہی جبال بنی ہاشم اللہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فی احدہا و فیہ فاتحہ الوحی و ہوا احد ثلثہ جبال احدہا ابو قیس و المقابل کہ قیقان الی لطن الوادی
و ان لث الشرقی فاران و منقوہ الذی علی قیقان الی لطن الوادی و ہو شعب بنی ہاشم و فیہ مولد
صلی اللہ علیہ وسلم علی احد الاقال قال ابن قتیبة و لیس ہذا غرض لان تجل اللہ من سینا انزلہ
التوراة علی موسیٰ علیہ الصلا و السلام بطور سینا و یجب ان یکون اشراقہ من ساعیر انزلہ علی عیسیٰ
الانجیل کان مسیح یکمن من ساعیر من غلیل بقرتہ تدعی ماصرة و باسہا سحامن اتبعہ نصاریٰ
انما وجب ان یکون اشراقہ من ساعیر انزلہ علی المسیح الانجیل فلذلک یجب ان یکون متعلقہ من جبال
فاران انزلہ القرآن علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم وہی جبال مکہ و لیس بنی ہاشم لولہ الکتاب فی ذلک خلاف فی
ان فاران ہی مکہ وان ادعی انہا غیر مکہ فلما لیس فی التوراة ان اللہ سکن ماجر و سمیل فاران و قلنا
ولونا علی الموضع الذی متعلق اللہ منہ و ہمہ فاران و البنی الذی انزل علیہ کتابا بعد المسیح الیس متعلق بنجر
بسنی واحد و ہوا بنجر و انکشف فہل تعلمون دینا ظہر ظہور الاسلام و فانی مشارق الارض و مغاربہا

فتوۃ اور بیچ تورت کے ہے جو کہ اختیار کیا ہو دے اور کو بعد حذف اور تبدیل اور تحریف کے
 اور جس کے ذکر کیا اسکو ابن طغر نے بیچ لکھ کر اور ابن قتیبہ نے بیچ علام نبوۃ کے کہ تجلی کی اسد تعالیٰ
 کوہ سینا سے اور روشن ہوا ساعیر سے اور ظاہر ہوا جبال فاران سے پس کوہ سینا وہ پہاڑ ہے جو کہ
 کلام کیا اللہ تعالیٰ اس جگہ موسیٰ علیہ السلام سے یعنی تجلی کی اسد تعالیٰ نے اور سیر اور کلام کی حضرت
 موسیٰ علیہ السلام سے اور ساجی اور تورت اور ساجی ایک پہاڑ ہے کہ وحی پہنچی اوسین حضرت موسیٰ علیہ السلام
 اور ظاہر ہوئے اوسین ازکی نبوت اور نازل ہوئے اوسین اون پر انجیل اور جبال فاران عبرانی لفظ ہے
 اور نہیں ہے الفاول ہجر یعنی کال الف فاران میں ہجرہ نہیں ہے بلکہ الف ہے یہہ بنی ہاشم کے پہاڑ
 اونکا نام ہے کہ تھے رسول اللہ صلعم عبادت کرتے بیچ ایک دن کے کے اور بیچ اوسکے نازل ہوئے انحضرت
 وحی اور وہ میں پہاڑ نہیں ایک ابو قیس ہے اور مقابل اوسکے قیقان ہے بطن وادی تک اور دوسری جاب
 شرق فاران کی اور شروع اسچیز کی جو متصل قیقان کی ہے بطن وادی تک وہ شعب بنی ہاشم ہے
 اور اوسین پیدا ہوئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور ایک قول کے کھا ابن قتیبہ نے اور نہیں ساتھ لکھی
 مشکل اسکی کہ تحقیق تجلی کرنا اللہ کا کوہ سینا سے نازل کرنا ہے توراۃ کا اور موسیٰ کے بیچ طور سینا کے
 اور وجہ ہے ہونا روشن اوسکا ساعیر سے نازل کرنا انجیل کا اور عیسیٰ کے اور ہے مسیح کہتے ساعیر میں ج
 ارض خلیل ہے بیچ قریہ کے کہ کہا جاتا ہے اوسکو ناصرہ اور ساتھ اسم اوسکی کے نام کہے گئے مسیح عیسیٰ کے نصار
 پس جبکہ واجب ہوا ہونا روشن اللہ کا ساعیر سے نازل کرنا اوسکا اور سیم کی انجیل کے تو پس اسبطرچہ ہوا
 بننا ظاہر اسکا یعنی اللہ کا پہاڑ فاران سے نازل کرنا اسکا قرآن مجید کو محمد پر اور یہ پہاڑ کہ شریفہ کہتے
 اور نہیں درمیان اہل اسلام اور اہل کتاب کے اختلاف بیچ اس بات کے کہ تحقیق فاران پہاڑ کہہ کا ہے
 اگر کوئی دعویٰ کرے کہ تحقیق فاران غیر کہ میں ہے کہتے ہیں ہم آیا نہیں تورت میں یہ قصہ تحقیق
 اللہ تعالیٰ نے لیا یا باجرہ اور اسمعیل کو فاران میں اور کہتے ہیں ہم بتلاؤ ہکو وہ جگہ کہ ظاہر ہوا
 اللہ اور جگہ اور نام اسکا فاران ہے اور بتلاؤ ہکو وہ بنی کرنا نازل کی اسلئے اور اس کے کتاب بعد مسیح
 کیا نہیں صیغہ تعلق وعلن معنی واحد اور وہ وہ چیز ہے کہ ظاہر ہوا اور کہل گیا پس نہیں جانتے ہیں
 دین کے تین کہ ظاہر ہوا ظہور اسلام کا اور کہل گیا یہ شارق اور مغارب زمین کے ظہور اسکا چنانچہ
 تورت کی پیدائش کی کیون باب میں ہے پس بتلاؤ ہکو وہ وہ دوسری کون جگہ ہے جہاں سے
 اللہ تعالیٰ ظاہر ہوا اور نام اسکا فاران ہے اور بعد حضرت مسیح کے اللہ تعالیٰ نے کس پیغمبر پر کتاب نازل
 کی اور ایسا دین کہ ظاہر اور روشن ہوا بطرحے دین اسلام ظاہر ہوا اور پہلا شرق سے مغرب تک
 وفقی التورۃ ایضا ماذکرہ ابن طغر قطبا موسیٰ والمراد بہ الذین اختارہم لمیقات ربہ الذین اخذہم الذین
 خصوصاً تم جنی اسرائیل عموما والذین یک یقیم نبیا من اخوتک فاستمع لہ کا لہی سمعت ربک فی
 خوریت یوم الاجتماع حیث قلت لا اعود ہم صوت اللہ بل لکلام موت فقال اللہ تعالیٰ نعم ما قالوا
 وساتم ہم نبیا شک من اخوتہم وجعل کلامی فی فمہ فیقول لہم کل شی امر بہ دیا ربیل لم یطیع منکم

باسمی فی انتقم منہ قال فی ذلک الکلام اولہ علی نبوتہ محمد فتولہ بنیامین اخوتہم موسیٰ وقوسہ بنی اسحق و
 اخوتہم بنو اسمعیل ولو کان ہذا البنی الموعودہ من بنی اسحق لکان من انہم لامن اخوتہم واما قولہ بنیا
 شاک وقد قال فی التوراة لا یقوم فی بنی اسرائیل احد مثل موسیٰ فی ترجمۃ اخری مثل موسیٰ لا یقوم
 فی بنی اسرائیل ابدا فہبت الیہود والی ان ہذا البنی الموعود بہ ہو یوشع بن نون ذلک باطل لان یوشع
 لکن کفو الموسیٰ علیہ الصلوٰت والسلام بل کان قادما لہ فی حیوۃ وموکلہ دعوتہ بعد وفاتہ فتعین
 ان یشکون المراد بہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فانہ کفو موسیٰ لانہ جاملہ فی غضب الدعوتہ والتحدی بالمعجزۃ
 وشرع الاحکام واجراہی لسنخ علی شراک الہم الالفۃ وقولہ تعالیٰ اجعل کلامی فی فمہ فانہ وضح فی المقصود
 بہ محمد لان مناد وحی الیہ بکلامی فیظنی بہ علی نحو ماسمہ ولا اتزل صحفا ولا الواح لانه امی لا یحسن ان
 یقرأ المکتوب اور یہی بیج تورت کے ہے اور سچیز سے کہ ذکر کیا اسکو ابن طفر نے خط واسطے موسیٰ کے
 اور مراد ساتھ اسکے وہ لوگ ہیں کہ خستیا کیا موسیٰ نے اوکو واسطے میقات رب اپنے کے وہ لوگ کہ بڑا
 اونکو رجہ نے یعنی زلزلہ فی خصوصاً پہ بنی اسرائیل کو عموماً اور اللہ رب تیرا قائم کر گیا ایک بنی ہائیون
 تیرے پس میں واسطے اسکے باز اوس چیز کے کہ سنا تو نے رب اپنے کو بیچ چمکارے یوم اجتماع کے
 جو وقت کہا تو نے نہیں پہر و نگاہ میں تو کہ سنو غین آواز اللہ رب اپنے کی تو کہ نہ مرو غین پس فرمایا
 اللہ تعالیٰ نے ہاں وہ جو کھا اونہوں نے اور قریب ہے کہ قائم کرو نگاہ میں واسطے اسکے بنی مانتہ
 تیرے ہائیون اوکے سے اور ڈالو نگاہ میں کلام اپنے بیچ موہنہ اوکیکے پس کہہ گیا وہ واسطے اسکے
 ہر چیز کو کہ امر کرو نگاہ میں اوکو ساتھ اوس چیز کے اور جو آدمی نہ تا بعد ارمی کرے اسکے کہ کلام کر کر
 ساتھ نام میرے کے پس تحقیق میں بدلا یونگا اوس سے کہا ابن طفر نے اور اس کلام میں صریح دلالت
 ہے اور نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پس نقل اوس تھا کا بنی من اخوتہم اور موسیٰ اور قوم اسکی
 بنے اسحق سے ہیں اور ہائی اوکے بنی اسمعیل ہیں اور اگر ہوتا یہ بنی موعود بنی اسحاق سے تو ابستہ
 ہوتا اوغین سے نہ ہائیون اوکے سے اور یہ قول اللہ تعالیٰ کا بنی شاک اور تحقیق فرمایا بیج تورت
 کے نہیں قائم ہو گا بنی اسرائیل میں کوئی مانند موسیٰ ام کے اور بیچ ترجمہ دوسرے کے یون ہے کہ مانتہ
 موسیٰ ام کے نہ کہڑا ہو گا بنی اسرائیل میں کہہی پس گئی بعض یہود طرف اسکے کہ بنی موعود سے مراد یوشع
 بن نون ہیں اور یہ دعویٰ یہود کا باطل ہے اسلئے کہ تحقیق یوشع نہتے کف موسیٰ کی بلکہ بتی خادم اوکے
 بیچ حیات موسیٰ اور تائید کرنے والے دعوت موسیٰ کے بعد وفات کے پس ثابت ہوا یہ کہ ہوئے مراد
 ساتھ اسکے محمد پس تحقیق وہ کف بتی موسیٰ کی اسلی کہ تحقیق حضرت حامل تہ نصیبت میں اور
 تحدی معجزت میں اور شرع حکام میں اور اجرائے سنخ میں اور شریعہ سالک کی اور قول اللہ تعالیٰ
 کا اجعل کلامی فی فمہ پس تحقیق یہ واضح ہے بیچ اثبات کے کہ تحقیق مقصود اس کے ذات محمد کی
 ہے اسلئے کہ تحقیق معنی اسکے یہ ہیں کہ ہر جو نگاہ میں طشہ اوکے کلام اپنے پس کلام کر گیا ساتھ اوکو
 اور باز اوس چیز کے کہ نیگا اوکو اور نہ اتار دنگا صحیفہ اور نہ تختیاں اسلی کہ تحقیق وہ امتی ہے

سنة اربع مائة وثمانين في الاصل ما ذكره ابن طغريك في الدرر السنية قال يوحنا في النجيلة عن الشيخ انه قال
 انا اطلب من الاب ان يعطيني فارقليط شيئا من الحكم الى الان يدور تحت الذي ان يطبق العالم ان يتيقده وهو
 عند ابن طغريك بلغة الان لم يتوفى فاحفظوا وصيتي وانا اطلب الى ابي فيعطيك فارقليط يكون معكم الدرر كله قال فهدا
 نصيرج بان الله لما سبعت اليهم من يقوم مقامه فينبو عنده في تبليغ رسالته ربه وبياسته خلقه ناسا وتكون له
 باقية مخلدة ابد افضل هذا الا محمد صلى الله عليه وسلم انتهى ولم يذكر قبول الفارقليط كما افاده ابن طغريك سوى
 يوحنا دون غيره من خلقه الا ناجيل قد خلت النصارى في تفسير الفارقليط فيقولون هو ساد وقيل الخاضع فان
 واقفا هم على انه المخلص انصت بنا الام الى ان المخلص رسول ايتي خلاص العالم وذلك من غرضنا لان
 كل نبي مخلص لا ياتي من الكفر ويشهد له قول الشيخ في الاصل اني قد جئت خلاص العالم فاذا ثبت ان المسيح
 هو الذي وصف نفسه بانه مخلص العالم وهو الذي سأل الاب ان يعطيني فارقليط آخر فحق مقتضى اللفظ ما
 يدل على انه قد تقدم فارقليط اقل حتى ياتي آخر وان تنزلنا معهم على القول بانه اجماع فاقى لفظ اقرب الى
 احمد وتقدم هذا قال ابن طغريك في الاصل مما ترجموه ما يدل على ان الفارقليط الرسول فانه قال ان هذا
 الكلام الذي يسمونه ليس هو بل الاب الذي ارسلني بهذا الكلام لكم واما الفارقليط روح القدس الذي
 يرسله ابي باسمي فهو اعظمكم كل شئ وهو الذي كلمكم فاما في هذا بيان ليس هذا صريحا في ان الفارقليط
 رسول يرسله الله وهو روح القدس وهو صديق بالمسيح ويظهر اسمه انه رسول حق من الله وليس باليه وهو
 يعلم الخلق كل شئ ويذكرهم كلها قاله المسيح عليه الصلاة والسلام لهم وكلما امرهم به من توحيد الله وما قوله
 الى هذه اللفظة مبدلة محرفة وليست منكدة الاستعمال عند اهل الكتابين اشارة الى الرب سبحانه لاها
 عندهم لفظه تعظيم يخاطب به المستمع مع الله الذي يستمد منه العلم ومن لم يشهد به روح طيبة النصارى عظماء ومنهم
 الاباء والرعايا ولم تنزل بنو اسرائيل وبنو عيسى يقولون نحن ابناء الله لسوء فهمهم عن الله تعالى فانه
 قوله يرسله ابي باسمي فهو اشارة الى شهادة المصطفى صلى الله عليه وسلم له بالصدق والرسالة واتقننه
 القرآن من مدحه عما افترس في امره وفي ترجمته اخرى للاصل انه قال الفارقليط اذا جاء ونج العالم
 على الخطية ولا يقول من تلقاها نفسه بالمسيح بكنههم ويوسهم بالحق ويخبرهم بالحوادث وهو عند ابن
 طغريك بلغة فاذا جاء روح الحق ليس ينطق من عنده بل يتكلم بكلم باليسم ويخبركم بكل ما ياتي وهو يوحى
 لانه ياخذ مما هو لي ويخبركم بقوله ليس ينطق من عنده وفي الرواية الاخرى ولا يقول من تلقاها نفسه بل
 يتكلم بكلم باليسم ابي من الله الذي وهذا كما قال تعالى في حقته صلى الله عليه وسلم وما ينطق عن الهوى
 ان هو الا وحى يوحى وقوله وهو يوحى في فهم مجده حق تحجيد الاحمد صلى الله عليه وسلم لانه وصفه بانه رسول
 الله ويرة وبراهمه عليها الصلاة والسلام مما نسب اليها وامرته بذلك قال ابن طغريك فمن قال الذي
 ونج العلماء على كتمان الحق وتحويل الكلام عن مواضعه وبيع الدين باليمن النجس ومن الذي اندرنا
 واخبر بالغيوب الاحمد صلى الله عليه وسلم وندوا بالي محمد عبد الله الشجرة طهي حيث قال في قصيدة المشهورة
 توراة موسى انت عنه قصدتها + اجيل عيسى بحق غير مقتل + جبار اخبار اهل الكتب قد روت + عمارا وا

وروی فی عصر الاول۔ وبعینی قول العارف ابی عبد اللہ بن النعمان البغلی صحیحاً بہ + توراة مکرر
لانا نام تبستر وکذا الکاتب الخلیف امیر موافق بذكر الاحمد معرب و ذکر + ویر حم الدین جابر حیت قال لمبشر فی کل
جیل علامۃ + علی باجلۃ الکتاب من امرہ البعلی + فجار بہ الخلیف عیسیٰ باخرا + کما قدضت توراة موسیٰ الخ
یعنی اور انجیل میں ہے اوس سو کہ جو ذکر کیا ابن طفریک نے در نظم میں کہ کہا یوحنا نے انجیل اپنی میں
عیسیٰ سے کہ تحقیق میں طلب کرو گناہاں اپنے سے یہ کہ دیو سے تمکو فارقلیط دوسرا کہ رہے ساتھ
تمہارے ابد تک وہ روح پاک ہے بہنیں طاقت رکھتا جہاں قتل کرنے اوسکے کی اور وہ نزدیک ابن
طفر کے ساتھ لفظ ایہا الناس فا حفظوا وصیتی وانا اطلب الی الی قیو تم فارقلیط آخر کیوں معکم الدہر
کلمہ یعنی حضرت عیسیٰ نے فرمایا ہے لوگو یاد رکھو میری وصیت کہو کہ میں اپنے باپ سے درخواست کر کے
فارقلیط دوسرے کو بھیجوتا ہوں جو قیامت تمہارا ساتھ رہے کہا ابن طفریک نے پس یہ صریح
دلیل ہے اس بات پر کہ اللہ تعالیٰ قریب پہنچنی والا ہے طرف اوسکے ایسی بنی کو جو قائم مقام حضرت
عیسیٰ کے ہو تبلیغ رسالت اور سیاست خلق میں اور ہوشرعت اوسکی باقی خلد ہمیشہ میں معلوم ہوا
ما ذکرہ سے کہ یہ صفت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صاف بظاہر ہے اوپر صدق نبوت انجلی کی
اہتی اور بہنیں ذکر کیا گیا فصول فارقلیط کی جیسا کہ افادہ فرمایا ابن طفریک نے الخ اور البتہ خلاف
کیا انصافی نے تفسیر فارقلیط میں کسی نے معنی حامد اور کسی نے مخلص کہی ہیں پس اگر موفقت کریں
ہم اوسکی اوپر سہاات کے کہ وہ فارقلیط معنی مخلص ہے تو ثبوت زیادہ ہوگا مدعا ہمارا یکا طرف سہاات
کہ تحقیق مخلص رسول ہی ہوتا ہے جو آتا ہے واسطے خلاصی جاننے اور یہی غرض جاری ہے
کہ ہر نبی مخلص ہوتا ہے واسطے امت اپنی کے کفر سے اور گواہی اس پر قول مسیح کا انجیل میں جو کھا
کہ تحقیق میں البتہ آیا ہوں واسطے خلاصی عالم کے پس جبکہ ثابت ہو کہ تحقیق مسیح وہ ہیں جو
وصف کیا انجیل میں کیونکہ تحقیق وہ خلاصی کر نیوالا عالم کا ہے جس فارقلیط کو اپنی باپ سے درجہ
کر کے بھیج دیا دلالت کرتا ہے مقتضای لفظ سے یہ کہ گذرا فارقلیط اول اور آویگا آخر تو یہ لفظ
قریب تر ہے دلالت میں صدق نبوت پر طرف محمد کے کھا ابن طفر نے اور انجیل میں جو ترجمہ کیا
اوہوں نے اوسکا دلالت کرتا ہے اوپر سہاات کے کہ فارقلیط رسول ہے جکا خلاصہ یہ ہے کہ اوس
رسول کے پیچڑ کی مجہد میں طاقت بہنیں بلکہ جس باپ نے مجھو بھیجا اوسکو قدرت ہے اور جو فارقلیط
روح قدس جسکو بھیجے گا باپ میرا پس وہ سکھلاویگا تمکو ہر چیز اور یاد دلا دیگا تمکو جو کہا میں تمکو پس
آیا بعد اس بیان کے کیا بہنیں یہ دلیل صریح سہاات پر کہ فارقلیط ایک پیغمبر ہے جو بھیجے گا اوسکو اللہ
اور وہ تصدیق کرے گا مسیح کی اور ظاہر کرے گا نام مسیح کا رسول حق ہونی پر اللہ کی طرف سے اور بہنیں
باپ اوسکا اور وہ سکھلاویگا خلق کو کل شی اور یاد دلاویگا اوکو جیسا کہ کہا مسیح نے واسطے اوسکے
اور ہمیشہ امر کرے گا اوکو ساتھ اوسکی توحید اللہ پر اولیہ پر قول اوسکا الی پس یہ لفظ مبدلہ محرفہ ہے اور
بہنیں منکر الاستعمال نزدیک یہود اور نصاریٰ کو لفظ الی کا اشارہ ہے طرف رب سبحانہ کے اسلئے کہ وہ

لفظاً وکنیہ نزدیک لتظیم کا ہے خطاب کیا جاتا ہے ساتھ اسکی متعلم کہ معلوم وہ ہی کہ سہدا و ہواوس سے
علم کی اور مشہور مخالفت نصاریٰ عفا فی دین اوکنی سے ساتھ لفظاً باروخانیہ کے ہے اور ہمیشہ ہے
بنو سرائیل اور عیسوی کہتے سخن انباء اللہ بسبب کچھ فیہی اپنی کے تعالیٰ اللہ عاقل قول انظار
اور سیر قول اور سکا یعنی مسیح کا کہ یہ یحییٰ اور سکوبا پ میرا ساتھ ہم میرے کے پس یہ اشارہ ہے طرف
میرا اس مصطفیٰ علیہ وسلم کے ساتھ صدق نبوت اور رسالت کے اور وہ جو مقصود ہے اسکو قرآن مجید
میرا کہیں سے کیا افرای کیا گیا امر نبوت محمد بن علی شرف المسلمین و قد روی ابن عباس
فی تاریخ دمشق من طریق محمد بن حمزہ بن عبد اللہ بن سلام عن جدہ عبد اللہ بن سلام انہ لما سمع مخرج
البنی صلی اللہ وسلم بکعبۃ فخرج فلیقہ فقال البنی صلی اللہ علیہ وسلم انت ابن سلام عالم اہل ثرب قال ناشدک
باب اللہ الذی انزل التوراة علی سوطی ہل تجد صفتی فی کتاب اللہ قال النبی بک یا محمد فارتج البنی صلی اللہ
علیہ وسلم فقال لرحیل قل ہو اللہ اللہ اللہ صمد لم یولد ولم یکن لکم کفو احد فقال ابن سلام شہدا کہ
رسول اللہ وان مظهرک ومظهر دینک علی الاویان وانی لا جد صفتک فی کتاب اللہ یا ایہا البنی انا انزلناک
شاہدا ومبشر وندیر انت عبدی ورسولی سمیتک المتوکل لیس لفظ ولا غلیظ ولا انتخاب فی الاسواق ولا
یخرج فی بالیۃ شہدا ولكن یعفو ویصفی ولن یقفینا اللہ حتی یقیم بہ الملة العوایر حتی لقیولوا لا الہ الا اللہ
ولفتح بایعینا عمیاداً وانا صا وقلوبنا غلظا وقولہ لیس لفظ ولا غلیظ موافق لقولہ تعالیٰ فیما رحمة من اللہ لست
ولو کنت فظاً غلیظ القلب لفضول من حواک ولا یارض قولہ وغلظ علیہم لان البنی محمول علی طبعہ
الکریم الذی جبل علیہ الامم محمول علی المعاجزة والفتی بالسنۃ الی المؤمنین والامم بالسنۃ الی الکفار
والمنافقین کما ہو مصرح بہ فی نفس الایۃ وقلوبنا غلظا اسی منشاء مغطاة واحداً غلف ومنہ غلظ الحیف
وغیرہ واخرج البیهقی وابو نعیم عن ام الدرداء وامرأة الی الدرداء قالت قلت لکعب کیف تجدہ وصفتہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی التوراة قال کنا نجدہ موصوفاً فیہا محمد رسول اللہ صمد المتوکل لیس لفظ ولا
غلیظ ولا انتخاب فی الاسواق واعطى المعاجز لیسر اللہ بایعینا عوراً وسمیع بہ اذانہما ویمیم بہ السنۃ معوجة حتی لیسیدوا ان
لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ یعین المظلوم ویضع من ان یتضعف وفی البخاری عن عطاء بن لیا قال
لقت عبد اللہ بن عمرو بن العاص فقلت اخبرنی عن صفۃ القرآن یا ایہا البنی انا انزلناک شاہدا ومبشر
ونذیر وحرز الامین انت عبدی ورسولی سمیتک المتوکل لیس لفظ ولا غلیظ ولا انتخاب فی الاسواق ولا یخرج
بالیۃ السیۃ ولكن یعفو ویصفی ولن یقفینا اللہ حتی یقیم بہ الملة العوایر حتی فی الدلائل البیہقی عن الحاکم
بند الاصحیح عن ابی امامۃ الباہلی عن شام بن العاص الاموی قال لعبت انا ورجل آخر الی ہرقل صاحب
تبعواہ الی الاسلام فذکر الحدیث وانه ارسل الیہم لیلۃ فدخلنا علیہ فذاع البشی کبیتہ الرقبة لظمتہ مذنبہ فیہا
بیوت منها علیہا ابواب ففتحہ واستخرج حیرۃ سوداء فشرکھا فاذا فیہا صورة حمراء فاذا رجل ضخم العینین عظیم
الایتین لم ارش طول عنقہ واذ ذہب فیرقان حسن ما خلق اللہ کما قال القرون ہذا فقلنا لا قال ہذا فیہ
علیہ الصلاۃ والسلام ثم فتح باباً اخر فاستخرج منہ حیرۃ سوداء فاذا فیہا صورة صبیحاً فاذا رجل احمر العینین عظیم

حسن اللہ تعالیٰ تعریفوں ہذا قلنا لا قال انہ النور علیہ الصلوٰۃ والسلام قال نعم فتح یا اخر واخرج حریرة فاذا فیہا صورة
 یسینا واد فیہا والد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انہ انہ قلنا نعم محمد رسول اللہ ونبینا قال ولہ
 لہو ثم قام قائما ثم جلس قال انہ لہو قلنا نعم انہ لہو کانک تنظر الیہ فامسک ساعة فیظرب الیہا ثم قال اما واللہ انہ
 لآخر البیوت ولكن عجلتہ لکم لانظر ما عندکم اسی ریت وفیہ ذکر صور الانبیاء ابراہیم وموسیٰ وعیسیٰ وسلیمان وغیرہم
 قال قلنا لہ فزارین لک ہذہ بصور فقال ان آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام سأل ربہ ان یرسہ الانبیاء من ولدہ
 فانزل اللہ علیہ صورہم فکان فی خزانہ آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام عند مغرب الشمس فاستخرجہا ذوالقرنین من
 مغرب الشمس فذ فیہا الی دانیال وفی زبور داؤد علیہ الصلوٰۃ والسلام من زمور اربعہ واربعین فاضت لہن من
 من شفتیک من اجل ہذا بارک اللہ الی الابد قلنا ایہا البجار بالیف فان شر الکل وشتک مقربہ بہیئۃ
 وسہامک مسنونہ وحسب الاعم خیر وان تحتک فہذا المزمونہ نبوۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فالنقۃ الی فاضت
 من شفتیہ ہی القول الذی یتولہ ویو الکتاب الذی انزل علیہ ولہنتہ الی سہا وفی قولہ قلنا سیفک لایا
 ولایہ علی انہ البنی العزلی اولیس یقلد السیوف امہ من الاعم سوسی العرب فکلہم یتقلد ونہا علی عوا القہم
 وفی قولہ فان شر الکل وشتک لیس صیرح علی انہ صاحب شریعتہ وشتہ وانما تقوم لیسفۃ وایجاد الذی یحیر
 اخلق بالسیف علی الحق ویصیر فہم عن الکفر جبر او حق وہب بن منبہ قال قرأت فی بعض الکتاب العالمیۃ
 قال اللہ تبارک وتعالیٰ وعزتی وجلالی لانتزلن علی جبال العرب نور ایلان ما بین المشرق والمغرب ولا تخرج
 من ولد اسمعیل نبیا امیا یؤمن بہ عدد نجوم السماء ونبات الارض کلہم یؤمن فی ربانہ رسولان یتقرون
 بملک ابائہم ویغفرون منہا قال موسیٰ سبحانک ولقد استہماک لک ذکر مت ہذا البنی الکریم وشرقت
 قال اللہ یا موسیٰ الی انہم من عدوہ فی الدنیا والاخرۃ واطہر دعوتہ علی کل دعویۃ واول من خالف لعلتہ
 وابلعدل وینتہ وبالقطۃ اخر جتہ وغرتی لاستقدن بہ انما انزلنا رفعت الدنیا بالبرہیم فاضتہا بحمد اللہ علیہ
 وسلم فمن اورکہ ولم یؤمن بہ ولم یخل فی شریعتہ فہو من اللہ بری ذکرہ ابن طغر وغیرہ انتہی اوراد وہما
 بین کلہما ہے کہ نادر شاہ فی ملا باشی سے آیت کریمہ والذین معاشرنا علی الکفار حاد بینہم الخ کا حال پوچھا
 کہ یہ کسکی شائین نازل ہوئی اسی ملا باشی نے عرض کیا کہ علماء امامیہ کہتے ہیں کہ یہ تمام صفین مخصوص
 ذات معدن البرکات خباب امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب کی ہیں اور فرقہ سنت وجماعت کہتے ہیں
 کہ ہر صفت ان صفات حمیدہ میں سے سچ شان ایک ایک کو صحابہ کبار سے نازل ہوئی ہے اور صمیمہ
 اور تعداد صفات موافق انخاص کیو مد وکار حجت اپنے کار کرتے ہیں نادر شاہ نے پوچھا کہ تورتی وخیل عالم
 میں موجود ہیں عرض کیا لوگوں نے کہ ہیں نادر شاہ نے اس مسئلہ کی تحقیق کرنیکو موقوف اوپر
 شہادت کتابوں آسمانی کی چوڑ کر مقرر فرمایا کہ مرزا مہدی صفہا کی کو کتب تخلص اہل تورتی وخیل کے
 وطنوین جاکر دونوں کتابوں کو فار سے میں ترجمہ کر کہ حضور میں لاوے چنانچہ مشار الیہ روانہ متزل مقصود
 ہوا اور بادشاہ کے در سے شب روز مشغول امر امور کا ہوا جن دونوں میں کہ بادشاہ شہر قہر میں اقامت کرتا
 تھا مرزا مہدی ترجمہ دونوں کتابوں کا بادشاہ کی خدمت میں لایا چونکہ اون دونوں میں بادشاہ مصر

[illegible]

چیز کہتا ہے اب کہا میں نہیں کہا ہر قل نے اور کون اتباع کرتے ہیں اور کا اور ایمان لاتے ہیں اشراف
لوگوں کی یا ضعیف اونکی کہا ابوسفیان نے کہ کہا میں بلکہ ضعیف لوگوں کی ایمان لاتے ہیں کہا ہر قل
کہ آیا زیادہ ہوتے ہیں لوگ روز بروز یا کم کہا ابوسفیان نے کہ کہا میں بلکہ زیادہ ہوتے ہیں کہا ہر قل
کیا مرتد ہوتا ہے اونین سے اونکی دین بعد دخل ہونے کے اونین بسبب ناخوش رکھنے کے اوسکے
دین کو کہا ابوسفیان نے کہ کہا میں نہیں کہا ہر قل نے پس کیا تم لڑتے ہو اوسکے کہا میں مان کہا
ہر قل نے پس کس طرح ہے لڑائی تمہاری اوسکے کہا ابوسفیان نے کہ کہا میں ہوتا ہے جنگ درمیان ہمارے
اور درمیان اوسکے مانند دو لوں کے کہ کہی یہ بہر ہے اور کہی وہ بہر ہے کہا ہر قل نے پس کیا تو لڑتا ہے
عہد کہا میں نے نہیں اور ہم اس مدت میں ہیں اوس سے نہیں جانتے کہ کیا کرنیوالی ہیں بیچ اس مدت
کہا ابوسفیان نے قسم اللہ کی لیکن نہوی مجھ کو کوئی بات کہ دخل کرو نہیں درمیان باتوں اپنی کے کہہ
سوائے اس بات کے کھا ہر قل نے پس کیا کیا یہ قول کسی پہلے اوسکی کہا میں نہیں کہا ہر قل نے
واسطے مترجم اپنے کے کہہ ابوسفیان سے تحقیق میں پوچھتا ہوں اس شخص کا تم میں پس جواب دیا تو نے
یہ کہ وہ تم میں صاحب جنگ ہے اور سپر چیر واقع ہوتے رہے بعثت اونکی بیچ اشراف قوم اونکی کے اور
پوچھا میں نے تجھے کہ کیا تھا اوسکی باپ دادوں میں کوئی بادشاہ پس جواب دیا تو نے کہ نہیں لیکن میں
یہ شخص ہے کہ طلب کرتا ہے ملک اپنے باپ دادیکا اور پوچھا میں نے تجھے حال اوسکی تابعداروں کا کہ آیا
ضعیف لوگ ہیں یا اشراف یعنی اغنیاء پس کہا تو نے بلکہ ضعیف لوگ ہیں اور یہی ضعیف لوگ تابعدار
ہوتے ہیں پیغمبروں کے اور پوچھا میں نے تجھے کہ کیا تم ہتھ کرتے تھے اوسکو ساتھ جھوٹ کر پہلے ہر
کہ کہے وہ چیز کہ کہی پس جواب دیا تو نے کہ نہیں پس جانا میں نے کہ یہ نہیں ہے تصور کہ جھوٹے
جھوٹ بولنے کو لوگوں پر ہر شروع کرے کہ جھوٹ بولے اللہ پر اور پوچھا میں نے تجھے کیا پہر جاتا ہے
کوئی اونین سے اوسکے دین سے بعد دخل ہونیکے دین میں بسبب ناراض ہونیکے دین سے ہر
جواب دیا تو نے کہ تحقیق وہ زیادہ ہوتے ہیں اور سپر ہے دین ایمان کہ زیادہ ہوتا جاتا ہے اور پوچھا
تجھے کیا لڑتے ہو تم اوسکے پس کھا تو نے کہ تحقیق تم لڑتے ہو اوس سے پس ہوتا ہے جنگ درمیان تمہارے
اور درمیان اوسکے برابر ہو جاتا ہے وہ تم سے اور پوچھتے ہو تم اوس سے یعنی کہی تم غالب آتے ہو کہی وہ
غالب آتی ہیں اور سپر پیغمبر کی جاتے ہیں آخر کو غلبہ پیغمبروں کو ہے ہوتا ہے اور خلاف عہد ہی بنیا نہیں کرتے
پہر ہر قل نے کھانے کا تو لکا حکم کرتے ہیں ابوسفیان نے کہا کہ نماز کا زکاة کا آقا رب سب لوگ کر نیکا حرام ہے
بچے کا ہر قل نے کہا کہ اگر جو باتیں متنبیان کہیں بچے ہیں تو وہ پیغمبر ہیں اور جو میں پہنچ سکتا تو اونکے
حضور میں حاضر ہوتا اور جو میں دمان ہوتا اونکی پالوں دہوتا اور عنقریب جہان میرے قدم ہیں ہر
اونکا لک ہوگا پہر طلب کیا نامہ شخصرت کا پس پڑنا اوسکو روایت کیا اوسکو بخاری اور سلم نے ہر قل نے
پس جب نامہ مبارک پہنچا اوس سے بتعلیم رکھا اوس نامہ میں یہ تھا یہ خط ہے محمد رسول اللہ کی جانب
ہر قل سردار دم کو ہم نہیں سلام کی طرف بلاتے ہیں سلام لاؤ سلامت رہو اگر نا تو گے تو تمہارا

رعیت کا بھی گناہ ہو گا ہر یہ آیت کہی تھی یا اهل الكتاب تعالوا الی کلمۃ سوا بیننا و بینکم
 الا نعبد الا الله ولا نشرك به شیئاً ولا یتخذ بعضنا بعضاً ارباباً من دینہ فوالله فان تعالوا صلیا لنا مسلمو
 اے کتاب آلو! و طرف ایسی بات کے جو برابر ہے اور تمہاری درمیان کہ نہ پوجیں سوا اللہ کے کیوں اور نہ
 ہمارے بعضے ہمارے بعض کو رب سوائے اللہ کے پر اگر وہ مومنہ ہیں لیکن تو تم کہہ دو کہ تم کو اہدو
 کہ ہم مسلمان ہیں ہر قہر کے ولین تصدیق نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جو بھی اگلی تھی اور اذ
 ارادہ ہی کیا کہ مسلمان ہو جاؤ مگر طعم بادشاہی نے اسے محروم رکھا صیح بخارمین ہے کہ ایک دن
 اسنے سب نصار کو شہر حمص کی کوہی میں جمع کیا اور کیوار بند کرادی پر اسنے کہا کہ ایک
 بات تمہاری پہلے کی کہنا ہوں یہ پیغمبر جو عرب میں پیدا ہوئے ہیں انکا دین اختیار کرو یہ سچے پیغمبر
 اگر ایسا نہ کرو گے ملک تمہیں چھن جائیگا یہ سنتے ہی سب بہت ناخوش ہوئے اور دہائے نکل جائیگا
 قصد کیا کیوار بند پائے اور آمادہ فساد ہوئے تب ہر قہر نے کہا کہ مینے یہ بات تمہاری آزمائش کے واسطے
 کہی تھی میں خوش ہوا کہ تم اپنے دین پر مضبوط ہو تب سب نے اسے سجدہ کیا ایک شخص ضغاط نام
 علمائے نصارے میں بہت مکرم اور معظم اوکی نزدیک تھا اور بٹا تھا ہر قہر سفیر خباب رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم سے کہ وجہ کبھی تھے کہا کہ اس شخص سے تم جا کے اپنے پیغمبر کا حال کہو اگر وہ ایمان لاو گے
 تو نصاریٰ ایمان لاویگے اوہوں نے جا کر اس کے احوال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہا سنتے
 ہی اسنے اپنا عصا ماتہ میں لیا اور سپد کیڑے پہن کے باہر نکلا اور کلیا میں جہان بہت بڑی ٹہری
 نصارے جمع تھے گیا اور کہا کہ میں پیغمبر عربی پر ایمان لایا اور بیشک وہی پیغمبر ہیں جسکی عیسیٰ علیہ السلام
 نے خبر دی ہے اور پچھلی کتابوں میں خبر ہے تم ہی ایمان لاؤ یہ سنتے ہی نصاریٰ اوسپر دوڑ پڑے
 اور مارنے مارنے اوسے مار ڈالا ہر قہر نے یہ حال سنے کہا کہ میرا ہی ایسا ہی حال کریں گے
 اگر میں ایمان لاؤں **ف** بڑی ٹہری علمائے نصاریٰ اور اکثر بادشاہ اوت کے ایمان لائے
 اور جو بھی نصیب کے باوصفا و سکے کہ تصدیق آگئی انکو دلیمن اگلی محروم ہے اور ٹھیک اور تظو اور بخاک
 ایک بادشاہ حبشہ کا تھا اور ہر قہر اور ضغاط اور بشمار ایسے تھے اور علمائے یہود کا بھی ایسا ہی حال
 تھا حضرت عبداللہ بن سلام اور اشال اوسنے ایمان لائے اور بہرے باوصف یقین کرنے آچکے نبوت کے
 بسبب اور حب جاہ کے محروم ہے حال نجاشی ایک بادشاہ نصاریٰ کے والی ملک حبشہ کا تھا مجروح
 پیچھے نامہ مبارک کے ایمان لایا اور کچال تعظیم پیش آیا اور ایکو جواب تعظیم و توقیر تمام مشرک ایمان اپنے اور
 خوبی دین اسلام کی لکھا اور موسوی وغیرہ تحف و ہدایا ایکو بھیجی اور اس نجاشی کا نام آجہ تھا ہر بادشاہ
 حبشہ کو نجاشی کہتے تھے اسے نجاشی کے عہد میں مہاجر ان حبشہ حضرت عثمان رضا اور حضرت جعفر وغیرہ
 مکہ سے ہجرت کر گئے تھے اور نجاشی کی بروز وفات سنہ ۱۰ میں اپنے مدینہ طیبہ میں خبر موت بیان کی
 نماز جنازہ غائبانہ پڑھی تھی اور نکاح ام حبیبہ بیٹے ابوسفیان کا کہ ساتھ اپنے شوہر سابق کے حبشہ کو ہجرت
 کر گئے ہتھین بعد انتقال اوس شوہر کے ہی نجاشی نے بموجب حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اپنے

منفرد کیا تھا اور اس نجاشی کے بعد جو نجاشی ہوا تھا اسکو بھی اپنے نامہ لکھا تھا مگر اسکا حال معلوم نہیں ہوا
کذا فی الملوہ حال مغوش باؤشا مصر و سکندریہ فی بوقت پہنچے آپکے نامہ کے بہت تعظیم کی و تحف اور
ہداایا کیو بھیجی دو نوٹسی ماریہ قطیعیہ اور شیریں کو ماریہ انکی لشرف میں رہیں اور ابوالہیم ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ وسلم آؤنکے لطن سے پیدا ہوئی اور ایک حجر سفید کہ نام اسکا دلدل تھا منجملہ اون ہدایا کی تھی
حال تیر ویز کے پاس جب نامہ مبارک پہونچا اونے جیے کچا کہ عنوان نامہ میں لکھا ہے میں نے فتح
رسول اللہ الی کسریٰ عظیمیہ کر سن یہ خط محمد رسول خدا کا ہے کسریٰ
سردار فارس کو چنچلا کے نامہ مبارک کو پہاڑ والا اور کہا کہ اپنا نام میرے نام سے پہلے کیوں لکھا اور
باذن اسکی جانب سے ملک یمن کا صوبہ دار تھا اسکو لکھتا ہے چاکہ وہ شخص جو دعویٰ پیغمبری کا کرے
میں اونکو یہاں پہنچد دو آدمی تیز و چالاک آؤنکے پاس پہنچدے کہ اونکو یا دین باذان نے دو آدمی
مدینہ کو بھیجے اور آپ کو خط لکھا کہ تم ان دونوں آدمیوں کے ساتھ کسریٰ کے پاس چلو جاؤ وہ دونوں
حضور اقدس میں حاضر ہوئے ڈار بیان بوٹہ میں سوچیں بڑی آپ نے اونے پوچھا کہ تمہیں کس
صوت بنا کر کہنے حکم دیا ہے اونہوں نے کھا ہا رہی رب کسریٰ نے اپنے فرمایا کہ میرے رب تو مجھے
یہ حکم دیا ہے کہ ڈار ہی رکھو اور سوچیں کسراؤ اون دنوں شخصوں کے دل میں اگرچہ عجب آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کا بہت آیا کہ بدن اونکا ہر تہراتا تھا لیکن گفتگو اونہوں نے بے باکانہ کی اور کہا کہ تم پاس کسریٰ کے
چلے چلو ہمیں تو کسریٰ کا مناج بہت برا ہے وہ تمہارے ملک عرب تباہ کر ڈالے گا اپنے دونوں نے کہا
کہ ہر وکل آئیو جبکہ اول دنوں نے کہا کہ رات شیر و یہ نے پرویز کو مار ڈالا تم چلے جاؤ اور وہ رات
سنگل کی اور دسویں جمادی الاولیٰ ستہ ہجری کی تھی وہ روانہ ہوئے باذان کے پاس پہنچے اور حال
بیان کیا باذان نے کہا اگر یہ سچی خبر ہے تو وہ بیک پیغمبر ہیں اور سب لوگ سہ پہلے میں مسلمان ہو جاؤ
اور ہنوز دنوں نامہ شیر و یہ کا بنام باذان اس مضبوطی پہونچا کہ پرویز ظالم تھا لہذا میں نے اسے
قتل کیا اور تمکو تمہارے عہدے پر قائم رکھا اور جو شخص کہ دعویٰ پیغمبری عرب میں کرتے ہیں انے
کچھ تعرض مت کرو جب تک میرا حکم اسباب میں نہ پہنچے باذان اسی وقت مع اپنے دونوں بیٹوں
مسلمان ہو گیا اور سب اہل میں اور فارس جو دیان تھے مسلمان ہو گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
اپنے سلام سے خبر دی کہ کسریٰ نے جو نامہ مبارک پہاڑ والا اپنے اس کے لیے یہ بد دعا کی اللہم مہر قہم
فلک حوزہ یا اللہ پاش پاس کر دے اسکو یعنی خاندان کسریٰ کو خوب پارہ پارہ اور مطابق اس کے واقعہ
کہ خاندان کسریٰ کی سلطنت جو ہزار سال سے چلی آتی تھی اور ایسی بڑی سلطنت پر وہ زمین پر
کوئی نہ تھی بالکل پاش پاس اور نیست و نابود ہو گئی اور بہت تھوڑے زمانہ میں نام و نشان اسکی
سلطنت کا نہ رہا اور ہر قتلے جو نامہ مبارک کو بتعلیم رکھا ملک اس کے خاندان کا قائم رہا اگرچہ اکثر
ملک اور شاہل اسلام کے لشرف آگیا لیکن بالکل سلطنت اسکی نہ رہی و آخر ہو کہ بادشاہ فارس کو
کسریٰ اور بادشاہ دم کو قیصر اور بادشاہ حبشہ کو نجاشی اور بادشاہ ترک کو خاقان اور بادشاہ قبطہ کو

و عن اور بادشاہ مصر کو عزیز اور بادشاہ یمن کو قیل اور بادشاہ حمیر کو تبع اور بادشاہ ہند کو راؤ کہتے ہیں
ملعات اور دلائل نبوۃ محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام کے یہ ہے کہ تحقیق یہی آپ امی نہ لکھنا جانتے تھے
 اور نہ پڑھنا سیکھتے تھے بیچ قوم ان پڑھوں کے اور نہ دیکھنا پائی درمیان اونکے بیچ کہ کے کہ نہیں تھا ان
 کوئی عالم جانتا ہو اخبار زمانہ گذرے کے اور نہ نکلے آپ بیچ سفر کی طرف کسی عالم کے پس ہے ہوں
 اسکے پاس پہلے ہوں اونکے پس خبرین توریت اور انجیل اور اہم ماضیہ کی اور تحقیق تھا گیارہ ان
 ان کتب کا اور سنت اور جلالی گئی تھے موضع اپنے سے اور نہیں باقی تھا متمسکین سے کہتے اور
 اہل معرفت ساتھ صحیح اور سقیم اور فیکے مکر تو ہسی پر چکر گیا ہر فریق نے اہل مل مخالفہ سے ساتھ
 آنحضرت کے ساتھ اوس چیز کے کہ اگر شرمندہ کرے حضرت کو خلاق تکلمین کے اور چاندۃ نقاد متفقین
 تو نہ تیار کیا گیا واسطے حضرت کے نقص اسکا یعنی نبوۃ کا اور یہ وہ شے کے اوپر سببات تحقیق وہ امر کی
 آیا اللہ تعالیٰ کے پاس اور منجملہ دلائل نبوت کے قرآن عظیم ہے پس تحقیق معارضہ کیا آنحضرت نے
 ساتھ اوس چیز کے جو بیچ اوسکے ہے عجز سے اور بلا یا اور نکو طرف معارضہ اور لانے سورۃ قصص کی مل
 اوسکی سے پس انکار کیا انہوں نے اوسکے اور عاجز ہوئے لانے اقصیٰ سورۃ کے قرآن سے کہا بغیر
 علمائے کہ تحقیق وہ چیز کہ لاشی اوسکو حضرت اوپر عرب کے کلام سے وہ چیز کہ عاجز کیا اونکو ایتان
 مثل اوسکی سے عجیب ہے بیچ آیت کے اور وضع تر ہے بیچ ولایت کے احیاء موتی اور البزاکمہ اور اہل
 سے ایسے کہ تحقیق علیہ السلام نے اہل بلاغت اور ارباب فصاحت اور رؤسایان اور متقدمین
 اس پر ساتھ ایسی کلام کی جو مفہم منہ ہے نزدیک اونکے پس ہوا عجز اور انکا اوس سے یعنی قرآن
 سے عجیب عجز اوس شخص کے کہ شاہد کہ کیا عیسیٰ کو نزدیک احیاء موتی کی ایسے کہ تحقیق وہ نہیں
 کہتے بیچ اسکے یعنی احیاء موتی کی اور نابرا لاکہ اور بصر کی اگر نہ موافقت رکھتے تھے علم یہم کو اور
 قریش تھے موافقت رکھتے کلام فصیح اور بلاغت اور خطابت کو پس دلالت کیا امر بالانے اوپر سبابت
 کہ تحقیق عجز قرآن سے سوا اسکے نہیں کہ تھا تو کہ ہو علم اوپر رسالت حضرت کے اور صحت نبوت آپ کے کہ
 حجت قاطعہ اور برہان وضوح اور تحقیق وار ہو اسے اخبار سے بیچ قرأت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض
 اوس چیز کا کہ نازل ہوا اوپر حضرت کے اوپر شرکن کے جو تہ اہل فصاحت اور بلاغت سے اور اقرار
 کرنا ساتھ عجز قرآن کے جماعت کثیرہ سے ثابت ہے منجملہ وہ ہی جو وایت کیا گیا محمد بن کعب کہا
 تحقیق عتبہ بن ربیعہ تھا ایک دن بیٹا ہو اسرار قریش میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹے ہو
 تھے اکیلے مسجد حرام میں کہا ربیعہ نے اے جماعت قریش کی آیا کھڑا ہو عین طرف اسکی یعنی محمد
 پس پیش کروں اوپر اسکی خیزد امور شاید کہ وہ قبول کرے ہے بعض اوسکا اور بھی ہے کہا قریش
 ہاں لے ابا ولید پس کھڑا ہوا عتبہ یہاں کہ کہ بیٹا طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پس نہ کر گیا
 محمد بن کعب دی نے ساری حدیث بیچ اوس چیز کے جو کہا حضرت کو عقبہ نے اور بیچ اوس چیز کے
 جو میں کیا اوپر حضرت کے مال وغیرہ سے یعنی عتبہ نے کہا ہمدی اور ہمدی بتوئی جو موت کو

جو مال وغیرہ چاہو جسے طلب کیے ہم دین کے پس جبکہ فارغ ہو اعتقاد اپنے کلام سے فرمایا حضرت نے آیا فارغ
ہوا تو اے ابوالولید کچھ اعتقاد نے مان فرمایا حضرت نے پس میں سرلیکے کہا عبتہ بنی کر یعنی کہ میں فرمایا
حضرت نے **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** **نَزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** جس جیکہ نا اسکو عبتہ نے چپ کے ہو
اور ڈالا دونوں ہاتھ اپنے کو شیخ پر پیٹھ اپنی کے درجہ لیکہ تھا ذکر نموا کے ہتھے اوپر دونوں ہاتھوں کے سننا
تھا حضرت سے یعنی **حسبہ** کو یہاں تک کہ پہنچے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے ہوئے آیت
سجدہ تک پس سجدہ کیا حضرت نے پھر فرمایا سناتے اے ابوالولید کہا ابوالولید نے سننا پس اور یہ
یعنی سچھے پس کہڑا ہوا عبتہ طرف صحاب اپنے کے پس کچھ بعض اونکے نے واسطے بعض کے قسم
السدکی البتہ آیا تھا اے پس عبتہ ساتھ غیر موہنہ کے جو گیا تھا ساتھ اوسکے یعنی ولید پہلی حالت سے
ستغیر ہو کر آیا ہے پس جبکہ بیہا عبتہ طرف اوسکے یعنی قریش کے کھا انہوں نے کر کیا ہے حال تیرا اے ولید
کہا عبتہ نے قسم السدکی تحقیق البتہ سنائے ایک کلام کہ نہیں سنائے مثل اوسکے کہی قسم السدکی کہ نہیں
وہ کلام شعر اور نہ سخا و کہانت انہی جماعت قریش کی تابعداری کر و تم میری چوڑ و اس جل کو اور
اوس چیز کو وہ سچ اوس کے ہے پس قسم السدکی البتہ ہے قول اوس شخص کا جو نا مینے بنا یعنی خبر کھا
عبتہ نے قریش کو پس جواب دیا میرے تئیں محمد نے ساتھ ایک شے کے قسم السدکی کہ نہیں وہ چادو
اور نہ شعر اور نہ کہانت **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** **نَزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** **فَقُلْ اِنْ رَاَكُمْ صَافً مُّتَعَادِلًا** **وَقُوْذِ**
الْحَمْدُ اور تحقیق تم جانتے ہو کہ محمد حب کہتا ہے ایک سے نہیں چوڑ ہوتا پس خوف کرنا ہو نہیں یہ کہ
اور ترے اوپر تھارے عذاب پس اہل فہم پر واضح ہے کہ یہ صریح دلیل دلالت کرتی ہے اوپر صدق
نبوت محمد کے باوجودیکہ عبتہ معاند ہو کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ کو گیا تھا جب کلام محمد طرا
کو سننا تو جانا کہ یہ کلام صحرا و نغرا و کہانت کی قسم سے نہیں ہے بلکہ تاہد غیبی سمجھ کر ایسے لفظ
بنا کا کہا اور قریش کو عذاب الہی سے بپورۃ عدم طاعت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خوف کیا
اور سچ حدیث سلام ابو ذر غفاری اور تریف آئیں یہاں اؤنکی میں وارد ہے کہ کہا ابو ذر نے قسم
السدکی کہ نہیں سنائے کسی شاعر کو کامل بنیت یہاں اپنے آئیں اور تحقیق مقابلہ کیا اؤنکے بارہ
شاعر و نکا جاہلیت میں اور تحقیق وہ گئے اور اے طرف ابی ذر کے ساتھ جزی بنی علیہ السلام کے کہا مینے
کہ کیا کہتے ہیں اوسکو لو کہ کہا کہتے ہیں شاعر کا ہن سحر البتہ سنائے کلام کا ہنوخا پس نہیں ہے
وہ کلام مشابہ کلام کا ہنوخا اوالبتہ رکھا مینے اوس کلام کو اوپر وزن شعر کے پس نہیں ملتا اور نہ لیکہ
اوپر زبان ایک کے یہی بعد میرے اور تحقیق وہ بنے **لَصَادِقٌ وَاِنَّهُمْ لَكَاذِبُوْنَ**
روایت کیا اسکو مسلم اور بیہقی نے اور روایت ہے عکرمہ سے سچ قصہ ولید بن مغیرہ کے کہ تھا ولید
برئیس قریش میں نیم فصاحت و بلاغت کے تحقیق ولید نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اقرا
عَلَىٰ فُقْرَارِ عَلَيْهِ اِنَّ السَّامِيَّ بِالْعَدْلِ وَالْاَحْسَا وَاَتَاوُذُ بِالْقُرْبَىٰ **اَلَا تَعْلَمُ** کہ تھا ولید نے پھر ٹھوس کہا کہ
حضرت نے پس کہا ولید نے **وَاللّٰهُ اِنَّ لَهُ الْخَلَاوَةَ وَاِنَّ عَلَيْهِ لَطَلَاوَةٌ وَاِنَّ**

اعلاء لشمس وان اسفل لمعذق والیقول ہذا بشر یہ کیا ولید نے واسطے قوم سنی کے ولید انیکم جل اعلم بالاشیاء
سنی ولا اعلم برجزہ ولا بالاشعار لاجن ولید ایشہ الذی یقول شی من ہذا والذل ان بقولہ الذی یقول محلا
وان علیہ طلاوۃ وانہ لشمس اعلاء معذق اسفل ولانہ لعلو اول الیل یعنی قسم اللہ کی نہیں کوئی زیادہ
جانیو الاشعار میرے سے اور نہیں کوئی اعلم سائتہ رجزہ اشعار کے جن قسم اللہ کی نہیں مشابہ وچیز
جو کہتا ہے کسی شی کے قسم اللہ کی البتہ مقولہ اور سکا جو کہتا ہے البتہ باہرے ہے اور تحقیق اوپر
اوسکے البتہ طلاوۃ اور تحقیق وہ البتہ باعتر اوپر اور سکا شیرین ہے ہفل اوسکا اور تحقیق وہ غیر
مغلوب ہے اور بیچ خبر کے دار دہے کہ حقیقت جم ہوئے قریش موسم حج میں اور کہا کہ جماعت
عرب کی تمام وارد ہوئی ہے پس جمع کر دیج اسکے یعنی امر محمد را یلو کو نہ چھوٹ بولے بعض متبار
بعض کو پس کھا قریش نے کہتے ہیں ہم کہ وہ یعنی محمد کا بن ہے کہا ولید نے قسم اللہ کی ماہو
بکا بن ماہو بن فرمے ولا سجدہ کہا قریش نے کہ وہ حجوں ہے کہا ولید نے ماہو ابجئون ولا تحفہ
ولا بوسوۃ کہا قریش نے پس کہتے ہیں ہم کہ وہ شاعر ہے کہا ولید نے ماہو بشاعر قد عرفنا اشعر
کلہ رجزہ و ہر جہ و قرصیہ و مہموطہ و مقبوضہ کہا قریش نے پس کہتے ہیں ہم کہ وہ ساحر ہے کہا ولید
ماہو اباحر ولا نفثہ ولا عقدہ کہا قریش نے پس کیا کہتا ہے تو اے ولید کہا ولید نے ماہو فاکلو
من ہذا شی الا وانا اعرف انہ باطل روایت کیا اسکوا بن اسحاق اور بیٹھے نے اور خبر میں وارد ہے لکبہ
اسلام لائے جوان نبی سلمہ کے کہا عمر ابن جموح نے بیٹے اپنے کو خبر نے مسمعت من کلامہ الا انہ
یس ٹیٹا اوپر عمر بن جموح کے لحد اللہ رب العالمین صراط مستقیم تک پس کہا عمر نے ماہو حسن ہذا وکلہ
آیا کل کلام اوسکا مثل اسکی ہے کہا بیٹے نے اے باپ او حسن ہے اس سے اور کہا بعض علماء
کہ تحقیق یہ قرآن اگر پایا جاتا مکتوب یہ مصحف کے چیل میدان میں اور نہ معلوم ہوتا کہ کس نے رکھا
اوسکو اور سجدہ تو لبستہ گواہی دیتی عقل سلیمہ سپر کہ تحقیق وہ منزل من اللہ ہے اسلئے کہ بلاشبہ
بشر کو نہیں قدرت او پر تالیف مثل اسکیکے ہر چیز اچھوٹے مثل قرآن کے نور مارا اگر عاخر ہو کر
حائب ہوئے چنانچہ کلام سلیمہ کذاب اللہ ہے جو مقابلہ کلام روشن ہے اسلئے چند فقرے اوس بلون
کے نقل ہوتے ہیں ولما سمع سلیمۃ الکذاب لعنہ اللہ والنا زعات قال والزارعات زرعا والحا صادات
حصدا والزاریات قمحا والطحاحات طحما والحا فارت حصارا والنا زادات شر واد اللامات لقما لقد فضلتہم
علی ہل الوبر وما یستکمل اہل المدرو قال آخر الفیل بالفیل فماذا ذک بالالفیل ذنب متین مشفر طویل و
ان لک من خلق ربنا الفیل وقال آخر الم ترکیف فعل ربک باجلی اخر منہا لستم لتسی من من
سراسیف وحشی و صبح اللعین علی سؤۃ انا اعطیناک الکوشر فقال انا اعطیناک البجاہرۃ ان مبغضک
رجل فاحرۃ و فی روایۃ انا اعطیناک البجاہرۃ فخذ لنفسک وبادرۃ و اذر ان تحرس او تکاثرۃ و فی
روایۃ انا اعطیناک الکوشرۃ فصل لربک وبادرۃ فی الیال التوادرۃ وقل انہ ا دخل البیتۃ فی القارۃ
وادعی انہا معجزۃ فاقتضی بنحو ما ذکرۃ ان النوشادر اذا ضرب فی حل الخمر ضرر باجیدا و جعلت فیہ سبعینۃ

بنت یومنا دیوانہ فانیہا مثل کا محیط فمجلس فی القارورة ویصیب علیہا المار الباز و فانیہا متی ولما
سمیع اللعین ان البنی صلی اللہ علیہ وسلم حج فی بیرہ فکثر ما دنا و قتل فی عین علی و کان ارد فیبری فقتل فی
فی برفار و دنا فی عین البصیر فغی و سجدیدہ ضرع شاة حلوبنا رقعہ و دنا میں ضرعہا فبشہ ہذا الکلام الہدی حاضر
بسیلہ الکلام امراة و دنا فی الحقا التي تکلم بمحبہا بالانیمہ منی تہدی بکلام مشذبی مخطی لا یقرن
بعضہ بعض و لا یشہ بعضہ بعضا کلام من بہ خیل بسکون الموحدة اسے فاد اوس من انجل فنجہا
جنون ثم ان اللعین وضع عن قومه الصلاة و حل لهم الخمر و الزنا و هو مع ذلک یشہد لرسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم انہ حجی و قد کان کتب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سیلہ رسول اللہ الی محمد رسول اللہ
ابا بعد فانی قد شہرت معک فی الامر و ان نا نصف الامر و لقریش نصف الامر فہم صلی اللہ علیہ وسلم
رسولہ ہذا الکتاب فکتب الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسم اللہ الرحمن الرحیم من محمد رسول اللہ الی سیلہ
الکتاب سلام علی من اتبع الهدی اما بعد فان الارض لمدیونہا من عبادہ و العاقبة للمتقین
یا خضر نفیکم تفتیل عکاک فی الماء و سفک فی الطین لا الماء یکرین و لا التراب یتنعین پس جبکہ نا حضرت
ابوبکر صدیقؓ نے یہ کلام تو فرمایا انہ الکلام لم یخرج من ان اور ال ساتھ کسی کے مراد اللہ تعالیٰ ہے
اور کہا گیا ہے کہ ال یعنی اصل جید کے ہے لے نہیں ہے اوس اصل کے قرآن مجید اور دوسری وجہ اعجاز
قرآن کی یہ ہے کہ نزول قرآن کا کلام عرب میں ہو انظم اور نظیر اور خطیہ و شعر اور بحر اور جمع سے پس ہنر
و تحمل ہے قرآن مجید ہیج کسی شے کے انین سے اور نہ مخطیہ ہے ساتھ اوس کے باوجود ہونے الفاظ
اور حروف اوس کے جس کلام اوکی سے اور مستعمل ہیج نظم اوکی کے اور نظراوکی کے اور سیواسطے متحیر ہو
عقلین اوکی اور پر گندہ ہوئی ہلام اوس کے اور نہ ہندی ہوئے وہ طرف مثل اسکی کے ہیج حسن کلام
اسکے کے پس نہیں شکا نابات میں کہ تحقیق ہیج فصاحت قرآن کے البتہ او کہہ گئے دل تبلیع نظم کن
کے پس تحقیق یہ قرآن حجت اللہ کے و ناخدا و دلیل قلع و صدا اور بران باہر ہے نہیں چلا میدان معاخذہ
میں کوئی شئی مگر کہ گرا ہی گزنا فراسکا ہیج شعلہ کے چنانچہ ابن مقفع کہ تھا فیصہم تر زیانہ ایسے کا طلب کیا
اسکو اور لائی اسکو میدان معاخذہ میں اور نظم کیا اسے کلام کو اور گردانا اوسکو مفصل اور نام رکھا اسکا
نوریں متوجہ ہوا الیکین ساتھ ایک لڑکے کو کہ پرتا تھا ہیج کتب کے یہ آیت یا ارض ابلع ما کان و یا
سما اقلعی و حیض الماء و قضی الامر لایہ پس جمع کیا ابن مقفع نے اور مایا اوس چیز کو جو کیا تھا اوکھا
اشہد ان ہذا لا یبارض ابدا و ما ہون کلام البشر اور تیسری وجہ اعجاز قرآن کی یہ ہے کہ تحقیق قار
اسکا نہیں ملو ملو ہوتا پڑھنے اوس کے سے اور سامع قرآن نہیں تہک تاسنے اوس کے سے بلکہ پڑھنے
اور سننے سے زیادہ حلاوت ہوتی جلی جاتی ہے اور دور اوسکا موجب حجت کا ہے واسطے قاری
اور تلاوت اوس کے ہمیشہ بڑھتی ہے تا کی کو اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق قرآن ہنر
یہ نا ہوتا اوپر کثرت دور کے اور نہ نقص ہوتی ہے عبرت اوسکی اور نہیں فانی ہوتی اعجاب اوسکی اور
اور نہیں پیٹ بہتا اوس سے علما کا اور نہیں ذلیہ میں پڑتی سیرت اوسکی کی مگر گمراہ لوگ قرآن مجید

وہ چیز ہے کہ بنا آئے جن جو وقت سنا قرآن کو اس کہنے سے اس مستحقاً عجیبی الی الی
 فاما یہ اور چوتھے وجہ عجز قرآن کی یہ ہے کہ شغل ہے اخبار باکان، مایکون کو پس جو وقت پہلا
 حضرت سے قصہ اہل کفر اور شان موسیٰ اور خضر علیہما الصلوٰۃ والسلام اور حال ذوالقرنین اور قصص انبیاء
 کے ساتھ امت ازیکے اور قرآن ماضیہ کو پس حکم بیان کیا حضرت نے تو یہاں انا وہوں نے اسکو حجت
 نبوت آپکی صلی اللہ علیہ وسلم پانچویں وجہ عجز قرآن کے یہ ہے کہ وہ شغل ہے علم غیب اور اخبار
 بایکون کو مانند قول اللہ تعالیٰ کے یہ مقدمہ یہود کے وقل ان کانت لکم الدار الآخرة عندنا خالصة
 سن دون الناس فتمت الموت ان کنتم صافین ہر فرمایا ولن یمتوہا بدار با قدمت ایسی ہم اور مانند قول
 اللہ تعالیٰ کے یہ مقدمہ قریش کے فان لم تغفلوا ولن تغفلوا پس قطع کیا اہل مکہ کو قریش مثل قرآن کے
 نہ لاسکین گے اور مثل قول اللہ تعالیٰ کے انما فتحنا لک فتحا لکم اور مثل قول اللہ تعالیٰ کے الم غلبت الروم
 وغیرہ کے اور چھٹی وجہ عجز قرآن کی یہ ہے کہ وہ جامع ہے علوم کثیرہ کو نہ لاسکے اہل عرب مثل
 اسکے کلام اور نہ احاطہ کر سکے ساتھ علماء اہم سے کوئی اور نہین کوئی کتاب سماوی کہ یہ خبر اولین اور
 آخرین اور حکم تخلیق اور ثواب مطیعین اور عقاب عاصین کو مثل ہو مانند قرآن مجید کے پس یہ
 چہون دلیلیں دلالت کرتی ہیں اوپر عجز قرآن کے اور تحقیق فرمایا اللہ جل جلالہ قل لن اجمعیت الاثر
 والجن علی ان یاتوا بمثل ہذا القرآن لایاتوا بل یتلک و لو کان بعضہم لبعض طہرا پس نہ قادر ہوا کوئی لانے
 مثل اس قرآن کے زمانہ محمد رسول اللہ صلیم کے میں اور نہ بعد آنحضرت کے اوپر نظم اور تالیف اور حدیث
 منطبق میں مثل قرآن مجید کے واضح ہو کہ ہمارے حضرت ختم المرسلین محمد کو ایسا قرآن معجز نظام
 ملا جو تیار نہ تھا کبھی شئی ہے تاکہ ظاہر ہو جاوے کہ آپ اتیان لکل فن میں نیکتا ہیں کیونکہ ہر شخص کا
 اعجاز اسے فن میں متصوفا ہے جس فن میں شراکت غیر کی لے ممکن نہ ہو اور وہ اولین نیکتا ہو جملہ علوم
 اولین و آخرین سب ذات باریکات رسول ثقلین محمد میں مجتہد ہیں مانند قوت عاقلہ فاعقلہ کے کہ ہر
 واحد علم سمع و بصر وغیرہ کو جامع ہے اور ارشاد رسول ثقلین علمت علم الاولین والآخرین اس جانب
 شیر ہے اور نیز فرمایا کہ اگر موسیٰ ہی زندہ ہوتے تو میری اتباع کرتے غرض جیسے آپ پر سلسلہ نبوت
 ختم ہو گیا ایسی ہی علوم حکام شراہم ہی جو مرضی خداوندی ہوں آپکی اتباع میں منحصر ہو گیا اور ارشاد
 والذی نفس محمدیہ لا یسمع فی احد من ہذہ الامۃ یہودی ولا نصرانی ثم یموت ولم یؤمن بالذی ارسلت
 الاکان میں اصحاب انار صدق سکا ہے اور یہ سچا جو کہ جزیرہ غیر متعلقہ و حاضر ہو کہ پیغمبر آخر الزماں پرمان
 ہے چنانچہ بہت سے حکایتیں متواتر اس مقدمہ میں جنوں سے منقول ہیں منجملہ وہ ہی جو حضرت امیر
 عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ سے صحیح بخاری اور دوسری کتابین روایت آئی ہے کہ وہی کہتے تھے کہ میں ایک دن
 اپنے بتو کی پاس بیٹھا تھا اسوقت ایک شخص ایک بچہ کا نیکا بتو کی نذر کے واسطے لایا اور اسکو
 دیاں ذبح کیا اسوقت ایک بت کے اندر سے ایک آواز بہت سخت نکلی سینے کہی ایسی آواز
 نہ سنی تھی اور ہر خاص عام نے دیاں اس آواز کو سنا وہ کہتا تھا یا علیہم السلام یا علیہم السلام یا علیہم السلام

لاند یعنی لے قوت والی آدمی ایک ایسا کام ظاہر ہوا ہے جس میں مطلب کی بات ہے ایک شخص پکارا
 کہتا ہے لا الہ الا اللہ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ جتنے لوگ مان تھے سب ہمارے لیکن میں مان
 کہہ ڈارا کہ دیکھو نہ یہ کیسی آواز ہے پہر دوسرے مرتبہ بیٹھے وہی آواز سنی اور تیسرے مرتبہ بھی آواز ہوئی
 جھکو نہایت حیرانی ہوئی کہ یہ ہو گیا ہے پہر لوگوں سے معلوم ہوا کہ میان ایک شخص بغیر ظاہر ہوا ہے اور وہ
 لوگوں کو کہہ لا الہ الا اللہ لعلکم کرنا ہے اور سپر علی حکایت ایک بکری سے مجاہد روایت کرتے ہیں
 کہ وہ بڑا کہتا تھا کہ ایک روز میں ایک گائیکو ہانکنے لے جاتا تھا چاکیل یکا آواز بیٹھے سننے کہ کوئی کہتا
 یا الذریعہ قول قصیر جل بصیر ان لا الہ الا اللہ یعنی لے لے یہ بات بہت اچھی اور کہلی ہے ایک شخص پکارا
 کہہ ماسے کہ لا الہ الا اللہ اور سپر بیہوشی نے سواد بن قناب سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے کہ کیا
 جاہلیت میں ایک جن میرا آتا تھا اور ہونیوالی چیزوں میں مجھ کو خبر دیا کرتا تھا اور میں اسکی کہنے کے جواب
 لوگوں سے کہتا کرتا تھا اور وہی خبریں کہتے بھی ہو کر تھے بہت اس سے گزشتہ نیاز جھکو بہت ملا کرتی تھی ایک
 رات کو میں سوتا تھا کہ وہ جن میرا آتا آیا اور کہا اور بولہ کہ کچھ جھکو عقل اور شعور ہے کہ ایک لوی بڑ
 تعالیٰ کی اولاد سے پیدا ہوا ہے پہر کی بہتین پڑھیں لفظ عجب عجبت لجن فراسا سہاۃ وشدہن العین کا خلاصہ
 تھوئی الی مکہ بتقی الہدی ما مونیو ما شل ار جاسہاۃ افاہض الی الصفوت من ہاشم و سہم
 لعینیک لاسہاۃ یعنی تعجب تہ ہے جھکو جنات کے احوال اور انکی بقیراری سے کجاوے اور
 باز ہے سے انکی آؤٹو نیو سفر کرنے کیواسطے جاتے ہیں کہہ کر طرف ہدایت کی تلاش میں یا ماز
 جنات بہتین ہیں اسناد وکی نا پاکو کی توہی اوٹھ اور چل اس شخص کی طرف چوچا ہوا ہے بنی ہاشم سے
 اور طہ کر اپنے دونوں آہوں کو چارے قبیلے کے سردار وکی طرف مطلب سکا یہ تھا کہ ہاشمی
 اور ب سردار کہ معطل کو جاتے ہیں ایمان لائیکو توہی جا اور ایمان لا اور کہتے ہیں کہ میں ان
 یتو کئے سننے سے جاگہ پڑا اور تمام رات اسی تسویش میں گزری کہ یہ کیا ماجرا ہے پہر دوسری
 رات کو ہی سپر ہو کر جھکو جگا کر وہی بہتین پڑھیں اور چلا گیا اور سپر تیسری رات کو ہی جب
 بہتین رات پے در پے چھپ رہی ماجرا گذر تو میرے دل میں سلام کی محبت پیدا ہوئی اور کہ معطلہ
 کی طرف روانہ ہوا یہاں تک کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور میں حاضر ہوا میں اور
 اکو چال بکمال کے دیدار سے شرف ہوا تو جھکو دیکھتے ہی آپ نے فرمایا مہاجرے سواد بن قارب
 جھکو معلوم ہے جو چیز جھکو بیان لائی ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے کچھ بہتین اکو چال
 کہی ہیں پہلے آپ دن بیٹو کو مجھ سے لیجئے اپنے فرمایا پڑھ سواد بن قارب نے قصیدہ بابیہ
 جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لغت میں کہا تھا اے پڑا آؤٹو کی اخیر میں یہ ہے وکن لی
 شفیعا یوم لاؤ شفاعۃ سو آؤٹو کن عن سواد بن قارب یعنی اور ہو تو واسطے میرے شفیع
 جان نہو گا کوئی صاحب شفاعت تیرے سواے کوئی کام لے والا سواد بن قارب سے اور یہ
 بھی بیہوشی نے روایت کی ہے کہ عاک ملک میں مان طائی بنو کنی خدمت پر مقرر تھا اوں

بتونین ایک بت تھا اسکو ناجر کہتے تھے سوا زن کہا ہے کہ ایک روز میں اس بت کیواسطے ایک جانور
 ذبح کیا اور بوقت ایک آواز اس بت کے اندر سے سستی میں آئی یہ کہتا تھا یا مازن اقبل اقبل شمع مالا
 تجمل ہذا بتی منزل جابر بحق منزل فامین یہ کہی نکل عن حرا شعل فودا باجدل شعی اما زن متوجہ ہو
 میری طرف متوجہ ہوں البتہ چیز جسکو چل اور نادانی میں نہ کہا جا ہیسی یہ پیغمبر ہے بھیجا گیا لایا ہے جو
 جو آواز کیا ہے سوایان لاؤ اسپر کہ کسار اکڑے تو ان کی گرجی سے جو لپک والی ہے جس اک کا اند
 پتہ میں لکڑی کی جگہ مازن کہا ہے کہ یہ آواز شکے جھکو نہایت تعجب ہوا پھر دوسرا ایک جانور فوج کیا
 پھر دوسری مرتبے اس کے بھی زیادہ کہلی ہوئی وضع آواز اس بت سے تھے جیسے کہ کہتا تھا یا مازن
 شتر خیر و بطن شتر بعث نبی من مضر بدین السد الا کبر فدم خیتا من حجر تسلیم من حرقہ یعنی آ
 مازن سن تاکہ خوش ہو تو بہتر ظاہر ہوا اور چپ گئی بی ادبیا گیا ہے ایک پیغمبر مضر کے قبیلے سے
 خدا پر ایسا خدا جو بہت بڑا بزرگ ہے سو چوڑی بت کو جسکو پھر سے تراش کے بنایا ہے تاکہ بچے تو ان کے
 دوزخ کی مازن کہتے ہیں کہ او بوقت سے میں اس حشر کی تلاش میں ہوا کہ مضر سے کون پیغمبر مبعوث
 ہوا ہے یہاں تک کہ ایک قافلہ حجاز کا اندونین ومان آیا ان سے میں پوچھا اور دہر کی خبر کیا ہے اون
 نے کہا کہ یہاں میں ایک شخص پیدا ہوا ہے اسکو لوگ اٹھ کہتے ہیں اور دے اپنے تین داعی الی السد
 میں سینے پہچا کر اوس آواز کی تعبیر یہی ہے پس در اعلیٰ یعنی سفر کا سامان تیار کر کے کہ کی طرف روانہ
 ومان پہنچ کر انکی خدمت میں حاضر ہوا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جال بالکمال دیکھتے ہی میرا
 اسلام کی طر اعلیٰ ہوا اور سلام لایا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کچھ تمہارا مطلب ہو تو کہو نیز
 عرض کی یا رسول اللہ میرے تین مقصد ہیں اول تو یہ ہے کہ مجھکو راک سنے اور ناج دیکھنے اور شراب پیے
 اور زنا کرنے کی لت ہو گئی ہے اور دوسرا یہ کہ میرے اولاد نہیں ہے اور مجھکو اولاد کی نہایت آرزو
 اور تیسرا یہ کہ ہمارے ملک میں قحط پڑا ہے سوا زن تینوں چیزوں میں اپنے دعا جاتا ہوں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے زبان فیض ترجان سے حشمت کی درگاہ میں عرض کیا کہ اے بار خدا یا اسکو
 اور باجے کے عوض امین قرآن شریف پڑھنے کی توفیق دے اور حرام کاری سے بچاؤ اور اسکی عورت
 حلال عورتیں اسکو عنایت کر اور صافیا اور صاف شرم کر دے اسکو اور اپنے فضل سے اسکو اولاد عنایت کر
 قحط کو دور کر مازن کہتے ہیں کہ حشمت نے انکی دعا کی برکت سے سب برائیاں مجھ سے دور کیں اور چار
 نصیب ہو میں ملک ہمارا آباد اور سر سبز ہوا اور چار عورتیں خوبصورت میرے نکاح میں آئیں اور لڑکے
 بہت قابل چھکو و حشمتی نے دیا چنانچہ حیان بن مازن مشہور ہیں اور مطیع امام احمد نے حضرت جابر
 عبد اللہ سے اور ابو نعیم نے صفہ سے روایت کی ہے اور بیہقی نے حضرت امام زین العابدین رحمۃ
 علیہ سے ارسال کی طور پر اس قصے کو ذکر کیا ہے کہ پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر مذنیہ منورہ
 اس سبب پہنچے تھے کہ ایک عورت مدینہ و انوکھی کسی ایک جن کے ساتھ عشق رکھتی تھی اور وہ جن ہمیشہ
 اسکے پاس آتا تھا اور اکثر پردہ جانو کی شکل پکر کے اسکی دیوار پر آبیٹھا تھا پھر جب تہائی ہوتی تھی تب

ادھی کی شکل بن کے اس عورت سے صحبت کرتا تھا پہر بیک ایک چند روز اسکا آنا موقوف ہو گیا پہر تہوڑی مدت کے بعد اوسے پرند جانور کی شکل سے اوسکی دیوار پر آسیدھا اس عورت نے اسکو دیکھتے ہی پہچانا اور کہا آویارائے دنوں کھان ہے جو ہمارے سپس نہیں آئے اور سے کہا کہ اب ہماری بہاری جلدی ہے ہمارے آنے کی امید اب مت رکھو واسطے کہ مکہ معظمہ میں ایک پیغمبر پیدا ہوا ہے اوسے ہم پر ناکو حرام کر دیا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے سیطرہ حکا ماجرا شام میں دیکھا تھا چنانچہ ابونعیم نے اسنے فعل کیا ہے کہ وے کہتے ہیں کہ ہم ایک مرتبہ شام کی طرف گئے کہتے ہو واسطے ایک عورت بڑی کاہنہ مشہور تھی ملک اس فن میں کمال رکھتی تھی ہم پہی اوسکی طاقت کیواسطے گئے اور سفر کا احوال سنی پوچھا کہ اگلی کیا ہوگا اوسنے کہ اب مجھکو کچھ معلوم نہیں ہونا واسطے کہ جس جہن دوستی تھی اور سے احوال دریافت کر کے میں سبکو جواب دیتی تھی سو وہ جن ایک دن آکے میرے دروازے پر کھڑا ہوا اور کہنے لگا کہ اب ہم رخصت ہوتے ہیں میں نے اوسے پوچھا کہ واسطے اوسنے کہا خیر احمد صلی اللہ علیہ وسلم جاواں لاہلہ یعنی ظاہر ہوئی احمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آیا حکم کے مقابلہ کی طاقت نہیں ہے یہ کہنے چلا گیا اور پھر آیا اور سیطرہ ابن شاہین اور دوسرے محدثوں نے ذباب ابن حاث سے روایت کی ہے کہ وہ کہتا تھا کہ ایک جن میرا آنا تھا اور غیب کی خبریں مجھے بتایا کرتا تھا ایک دن وہ آیا میں نے اوسکے کچھ پوچھا اور حضرت سے میری طرف دیکھا اور کہا لفظ **يَا ذِي الْاَظْهَارِ** **اَسْمِعِ الْعَجَبَ الْجَبَابِ** **بَعَثَ مُحَمَّدٌ كِتَابًا** **بَيْنَ غُلَامٍ وَكِنَانٍ** یعنی اے ذباب سن بڑی تعجب کی بات ہے کہ مبعوث ہوئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ کتاب کے بلا میں اللہ کی طرف کہ میں پر نہیں جواب ہی جاتے ہیں یعنی انکی بات کوئی نہیں سنتا ذباب کہتا ہے کہ میں نے اوسے کہا کہ تو کیا کہتا ہے سوال دیگر جواب دیگر اوسنے کہا کہ تہوڑے دنوں میں میری بات کو بوجھ گاتا رہے کہنے اور پھر گیا پہر چند روز کے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیغمبری کی خبر مجھکو پہنچی اور سیطرہ عمر ابن شیبہ نے جموم بن عثمان غفاری سے یہی روایت کی ہے کہ بنی غفار کے قبیلے میں ایک کاہن اسکا پہی ایک جن یا تہا وہ جن پہی سیطرہ جواب دیکر رخصت ہو کر چلا گیا اور ابونعیم نے یہی روایت کی ہے کہ ایک روز حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ نے مجلس میں بیٹھے تھے ایک شخص آیا اپنے اوسے پوچھا کہ تیری قیامی سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تو کاہن تھا اور جنوں سے صحبت رکھتا تھا اوسنے کہا کہ ہاں آپسے کہا کہ ہلا اب ہی جنوں سے صحبت میسر ہوتی ہے اوسنے کہا اب نہیں ہوتی ورنہ ہلام کے طور کے پہلے میری صحبت والے جن میرے پاس آتے اور مجھے کہا **يَا سَالُوْا سَالِمًا اَتَحْيُ الْمَيِّتِيْنَ** **وَاَتَحْيِي الدَّائِمِيْنَ** **عَبْدُ سَلَامٍ** **اَللّٰهُ** **اَكْبَرُ** یعنی اے سالم حق کہلا اور میرے ہنسکی کی ظاہر ہوئی یہ بات خواب پریشان سونے والی کی نہیں ہے اللہ تعالیٰ اسے بڑا اور بزرگ ہے ایک شخص دوسرا اوس مجلس کی حاضر و معین سے بولا کہ مجھکو یہی سیطرہ کا اتفاق ہوا کہ ایک دن میں ایک بیابان کے چیل میلان میں چلا جاتا تھا اور کوئی آدمی گر و پیش میرے نہ تھا کیا ایک ناقہ سوار میرے سامنے نمودار ہوا اور کہا کہ یہ کلمی ہے **يَا اَحْمَدُ** **يَا اَحْمَدُ** **اَللّٰهُ** **اَعْلٰی** **وَجَعَلَ اَتَالَ** **وَاَوْعَلَ** **لَا اَمْرَ لَكَ** **يَا اَحْمَدُ**

یہی اسے لکھو اللہ بہت برتر اور بزرگ ہے آیا تم کو جو تجھے وعدہ کیا تھا بہتری سے لے لے محمد اور ہر نظر سے
 میرے غائب ہو گیا ایک شخص دوسرا انصار یومنین اسے مجلس میں حاضر تھا اوسے کہا کہ جھکویں سی قسم کا
 جوار میں آ یا تھا چاند شام کی طرف میں گیا تھا ایک دن زمین پر میرا گدہ بھاونہ وہاں باقی تھا نہ کہا اس
 لکھا کہ میں نے تجھے سے ایک آواز سنی کہ کوئی کہتا ہے خدا کا کہ لکھو ماضیہ مشیرا فیکم لکھو ماضیہ مشیرا فیکم
 عرف مولیٰ ذلک رسول مصدقہ من لدن اللہ اعلىٰ کو حق حقیقہ یعنی حقیقہ ظاہر ہوا وہ ستارہ جسے روشن کر دیا
 شرقی اپنی کو نکلتی ہے سایہ اسکے سے خوشبو کہ روشن کرتے ہے سکو یہ رسول ہے بہتر کو ہونچ گیا حبشی
 سچا جانا اسکو اللہ نے بہت کیا کام ہکا اور ثابت کیا اسکو اور سبط جبرافہی نے یہی کہے اخبار میں عام
 بن رسولیہ اور ابو نعیم نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے اور دوسرے محدثوں نے حضرت
 عبدالرحمان بن عوف اور دوسرے صحابیوں نے روایت کی ہے کہ ایک دن جبل بوقیس پر ایک جن نے
 اگر بہت سخت آواز کی اور چہ بیتین پڑھیں آہلین دین ہلاکی جہوئی اور مضمون تھا کہ مسلمانوں کو جلد
 قتل کرنا چاہی اور شہر سے نکال دینا اور بت پرستی کو ہر گز نچا ہے چورہا کفار اس مضمون سے بہت
 خوش ہوئے اور مسلمانوں نے کہنے لگے کہ دیکھو تمہارے قتل اور شہر میں کرنا حکم عیب ہی اللہ
 بہت رنج ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا کہ تم سب غلط جرم رکھو یہ آواز ایک شیطان کی تھی سبط کلام ہے سو غضب خدا سب علی اسکو
 سزا دیتا ہے جب تیسرا دن ہوا تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو خوشخبری دی اور فرمایا کہ
 ایک دیو بڑا زور اور میرے پاس آیا اور مسلمان ہوا اسکا نام سچ تھا میں نے اسکا نام عبداللہ رکھ دیا اوسے چہ
 کہا کہ اگر حکم ہو تو سحر کو قتل کروں سو میں نے اجازت دی انشاء اللہ کہ آج سحر جنم و صل ہوگا مسلمانوں کا
 بہت خوشی ہوئی اور اس خوشخبری کے منظر ہوئے شام کی وقت اوسی پہاڑ سے ایک آواز بہت سخت سنی
 کہ کوئی کہتا ہے نحن قتلنا مسیح بن ماری و اسئلکذا و صغر الحق و سن للذکر اللستہ بنیہ المظہر
 او دنتہ سیفا جرو فالانازود من اراد البطر یعنی میں ہوں جسے قتل کیا مسیح کو جبکہ سرکشی کی سبب
 اور لکھا اور چوٹا جانا اوسے حکمو اور طریقہ دلا برا واسطے بر کہنے اسکے کہ نبی ہمارے کو جو ایک ہے
 نگین کیا کہنے اوسکے خوشے تلوار کو جو بڑی کٹی اور جڑ سے قطع کر نیوالی ہم منع اور رو کرین گے اسکو
 جوار وہ کر گیا تکر اور غرور کا اور سبط جبرافہی نے کتاب شرمہ طیف میں جنبل بن ثعلبہ سے روایت
 کی ہے کہ جنبل نے آنحضرت سی عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرا ایک جن دوست تھا غیب کی خبریں مجھے
 پہنچا کرتا تھا ایک دن کو کہہ ایا ہوا آیا اور مجھ کو سوتے سے جگایا اور کہنے لگا کھب فقد کثر سراج الدین
 بصا دق مہذاب ارمین فارحل علی باذل المؤمن فی علی الصلح والحرمان یعنی سید اہل ہوس تحقیق روز
 ہوا چراغ دین کا سچا اور آ رہا اور امانت دار کو کوچ کر مضبوطا و نٹ پر سوار ہو کے چل اوپر راہ برابر
 اور خراب کے جنبل نے کھا کہ یہ عبارت سمجھ اسکی شک میں دہشت سے اوٹھ سٹھا اور یوحنا سے کہ
 ہے کیا صاف کہہ پراؤ سے کھا و سبط جبرافہی نے روایت کی کہ فی الطول و

العرصی انشاء فی الحرام العطا وکھا جازا لی طایفة الامت بیکه یعنی قسم ہے بچانے والے زمین کی اور
لازم کر نیوالے فرض کی ہر امیہ رسول کریمؐ کے پیچھے گئے تھے تمام جہان پر پیدا ہوئے حرم بزرگ میں اور سحرت کی طرف
طیلبہ میں گئے یعنی مدینہ کی طرف جنہاں کہتے ہیں کہ یہ خبر سننے ہی میں مدینہ منورہ کی طرف روانہ ہوا وہاں
ہر ایک باقی نے مجھ کو آواز دی کہ شعربا ایھا الزاکب المذبحی مطیبا لکھو اللہ سقوال
لقد اوفقتہ للرسول یعنی اے سوار پر میرے والے سواری اپنی کو طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
پریشانی تحقیق توفیق دیا گیا تو طرف ہدایت کے اور سبط حرج ابن کلبی نے عدی ابن حاتم طائی سے فرمایا
کہی ہے کہ عدی کہتے تھے کہ میرا ایک نوکر تھا بنو کلب کے قبیلے کا اسکو جالیس ابن وغنہ کہتے تھے ایک دن
میں گھر کے باہر بیٹھا تھا ایک کسکو دیکھا میں نے کچھ دہشت کہا یا ہوا حواس باختر آتا ہے میں نے پوچھا
کیا ہوا تجھ کو خیر ہے اوسنے کہا کہ یہ اونٹ اپنے پیچھے لے لیا اور لوگوں سے مجھ کو معاف کرو میں نے
اوس سے کہا کہ کچھ مجھے قصور ہوا جو تم کو کرمی چوڑے دیتے ہو اوسنے کہا کچھ نہیں لیکن میرا دیر
ایک حادثہ گذرا ہے اوس سے کہ میں چور تھا ہوں اوسکی تفصیل یہ ہے کہ تمہارے اونٹ لیکر میں
چراگاہ میں گیا تھا وہاں دیکھا میں نے کہ ایک شخص بٹا ہوا ہے کہ ہانسی سے نکل آیا سر اور سکا گول
الو کا سا اور طول اور عرض کا حال کچھ نہ چو کہ کھڑا تھا ہانسی چوٹی سے سر اور سکا باقی کرتا تھا اور
دونوں پاؤں اس کے ہانسی کے جڑ میں لگے تھے سواوسنے مجھ کو پکارا اور کہا کہ یا جالیس بن دغث
یا جالیس کا کبیر صلی اللہ علیہ وسلم افسنا للثور بکف القایس فاجتہد الی الحق ولا تعاجیل
یعنی اے جالیس بن دغث نہ باز کہ میں تجھ کو دوسری بیہ دیکھ رہی ہوں اس نور کی ہے جس کے نام
شعل ہے سو جو حق کی طرف اور میں کچھ دغث مت کرتا کہکے غائب ہو گیا میں اسی خوف سے
وہاں ہر شکا اونٹ کو دوسری چراگاہ میں لگیا اور ایک درخت کی نیچے لیٹا میں کہ آرام کروں
جو میں میری کچھ لگی وہ میں کسی نے آکر مجھ کو ایک ہوکراؤسنے ماری میں چونک پڑا وہاں اس میں
کہ وہی بٹا کہ ہے اور کہتا ہے یا جالیس اسمع ما اقول ثم سل لیس ضلوت حائر لھذا لا تکر
کف الطریق کا قعدا فقد نسختہ الدین بدل دین کھنڈ یعنی اے جالیس بن جو کہتا ہو نہیں
تا کہ راہ پاوے تو نہیں ہے گراہ تیرا ہدایت پانے والے کی مانند مت چور چلنا راہ یہ سبکا تحقیق منہ
ہوئے سب میں میں احمد سے صلی اللہ علیہ وسلم اور سبط حرج ابو نعیم اور ابن عساکر نے بنی خثیم کے قبیلے ایک شخص
سے روایت کی ہے کہ وہ کہتا تھا کہ اول عرب کا دستور ایسا تھا کہ کچھ ہی حلال اور حرام کہیں پہچانتے
تھے اور بتوں کی پوجا کیا کرتے تھے اور اگر آپس میں کچھ جھگڑا یا قصہ ہوتا تھا تو اسکی فیصلے کیواسطے یہی
بتوں کے روبرو نمودب ہو کر بیٹھتے تھے پھر ان بتوں کی اندر سے جواب دہ ہوتی تھی اوسکو باقی عیب
کی صد تصور کر کے اسکی موافق عمل کرتے تھے سو میں ہی اسی دستور کے بموجب ایک جھگڑا میں
ایک رات کو بت کے سامنے بیٹھا تھا اور کچھ نذر اور قربانی گذرا کر آواز عینی کا منظر تھا ایک ایک اس
بت کے اندر سے یہ آواز آئی یا ایھا الناس ذو الجہلم وصدید الحکم الی الاھل منہ ما انکر

زیادہ ہے تو جلد ہی اس کے خدمت میں پہنچا اور سبطح ابو نعیم نے خولید غمری سے روایت کی ہے کہ خولید کہتے
 ہیں کہ میں ایک بت کے پاس بیٹھا تھا یکایک اوسکی اندر سے ایک آواز سنی کہ کہتا ہے ذہب
 اسنذاق الوسخی و زعمی بالشہب لبیجی کلا اسمک احمد و مؤاجزۃ الی یثرب یاھو
 بالصلوۃ والصیام والذر للاحرام یعنی گیارہ روزہ وحج کی چوریکہ اور ماری جاتی ہیں جن انگاروں سے
 مکہ میں نبی پیدا ہو نیکی سبب کے جتنا نام احمد ہے اور انکی ہجرت کا مکان شرب ہے حکم کرتا ہے بلکہ
 نماز اور زکوٰۃ اور اپنے خویش و اقربائے نیکی کو نیک خولید کہتے ہیں کہ ہم اوس آواز کے سکتے ہی ہائے
 اوہٹے اور اس خبر کو دریافت کیا معلوم ہوا کہ سچ ہے ایک پیغمبر مکہ میں پیدا ہوا ہے اور اوسکا نام احمد
 اور سبطح ابو نعیم اور بن جریر و طبرانی اور ضرابطی اور دوسرے محدث کئی اسنادوں اور کئی طریقوں
 عباس بن مرداس سے روایت کرتے ہیں اور عباس عرب کے سردار بنی نضیر سے مشہور شخص ہیں وہ
 کہتے ہیں کہ میرے اسلام میں ہونیکے وجہ ابتداء میں یہ ہوئی کہ اس شخص کی باب نے مرتے وقت
 مجھ کو وصیت کی تھی کہ اس بت کی عبادت جسکا نام ضمرا ہے ہرگز نہ چھوڑنا اور جو کام مشکل درپیش
 اس کام میں کسی کی طرف رجوع کرنا اس واسطے کہ یہ بت شکل کشانی میں نے نظر ہے سو اپنے باب
 وصیت کے بموجب ہمیشہ اس بت کی خدمت میں رہتا تھا میں اور ہر روز باوجود کار بار ریاست کے
 اسکی نارت کو ایک مرتبہ جاتا تھا میں ایک دن شکل کی طرف سکا کیواسطے گیا تھا میں جب وہ پر مئے ٹوڑا
 شدت سے ایک خت کے سایہ کے تلے بیٹھ گیا میں اور نوکر چاکر ہی جو میرے ساتھ تھے اہم اور اور
 درختوں کے تلے ٹھہر گئے یکایک دیکھا میں نے کہ شتر مرغ سفید رنگ کا جیسے روئی کا کالہ دینا ہوا اور
 نیچے آیا اور اس شتر مرغ پر ایک شخص سفید پوش نوزانی شکل ہوا میں اور میرے لطف خطاب کر کے کہتے
 ہیں کہ اے عباس بن مرداس کچھ تجھ کو خبر ہے کہ اسماعیلی گھبائیکے واسطے چوکیان مقرر ہوئیں اور
 لڑائی اور جہاد زمین پر پھیل گیا اور زمین اور نگام والے گھوڑے جہاد کو تیار ہوئے ہیں اور یہ
 نیک طریقہ جو زمین پر لایا ہے وہ دشمن کے دن شکل کی رات کو پیدا ہوا اور اسکے سوار یکے ایک اونٹ
 ہے اسکا نام قصوی ہے عباس کہتے ہیں کہ یہ بات سنتے ہی مجھ کو عجب اور خوف زیادہ ہوا وہاں سے
 سوار ہو کر گھرا یا پہلے اس بت کے پاس جسکا نام ضمرا تھا گیا میں تھوڑی دیر اسکی سامنے مقرب ہو کر
 بیٹھا اسکے اندر سے آواز نکلی میں بہت ترسنا قُلْ الْقَاتِلُ مِنْ سَلَامٍ کُلُّکُمْ اَکَلٌ لِّیَسْرٍ
 وَعَاشَ اَهْلُ الْمَسْجِدِ اَرْدَبِیْ جَمَاعًا وَکَانَ یَعْبُدُ مُلَّةً قَبْلَ الْکِتَابِ اِلَیَّ النَّبِیِّ مُحَمَّدٍ
 اِنَّ الَّذِیْ وَرَثَ الشُّبُوحَ وَالْاَهْلَ بَعْدَ اَبْرَہِمَ کَرِہٌ لِّیَسْرٍ مُّہْتَدٍ یعنی کہ اے سلیم کی سب قبیلے سے کہ ہلاک ہوا
 انیس اور زندہ ہوئے مسجد والے اور ہلاک ہوا ضمرا اور پو گیا تھا رات تک قبل اترے تاکہ بنی نضیر
 بنی کے جتنا نام محمد ہے بنیک جو شخص وارث ہوا ہے نبوت اور ہدایت کا بعد مریم کے بیٹے وہ قریش
 سید ہی راہ چلنے والا عباس کہتے ہیں کہ میں نے بات کو لوگوں سے ظاہر کیا بلکہ پوشیدہ نہ کہا یہاں تک
 کہ جبکہ فرخنگ غزب سے جبکہ جنگ خندق بھی کہتے ہیں میرے اوس وقت میں اونٹ خریدنے کے

۵ کو جو بموجب پٹری سلام جارایف و رخصت خانہ از کجی جا رہا ہے کہ میری مراد مقصود کیا ہو اور اس کے لئے کیا حکمت ہے کہ میری طرف سے میرے بیٹے کو علی السلام اور ابن مسعود

ہو میرے محلہ کیا ہوا اور تم لوگ مجھ پر بنا کی تہمت کرو مہنے اوسے کہا کہ ہکو تیر لطف ایسی چیز کا
دہم ہی نہیں آئیں گے تو خاطر جمع رکھو بعد کتنے روز کے معلوم ہوا کہ اسکو حل ہے پر موافق معمول کے
لڑکا جتنی لیکن اس لڑکے کے دونوں کان کتے کے سے تھے اور اس کانگ ہی آدمی کا سا تھا
سو وہ لڑکا ہمارے لڑکو کے ساتھ کہلا کر رہتا تھا ایک ایک روز شنگا ہو کے چلائے لگا اور کہنے لگا کہ افسوس
اور خرابی ہے کہ دشمن کے سوا ہمارے لوشے تو اس بہاڑ کے اُسر طرف آئے تھے اور تم غافل
بیٹھے ہوئے ہو ہم سب اسکی کہنے بموجب اوس بہاڑ پر گئے دیکھا تو واقعی دشمن کے سوار ہیں
آخر اوسنے لڑائی کر کے انکو ہٹا دیا اوسوقت سے اس لڑکے کے کہنے کا اعتبار ہو گیا جو وہ کہتا
تھا دلیا ہے ہوتا تھا کہی اسکی بات جو ہٹہ ہوتی تھی پر حجت آپ ہوئے اور وحی آنا شروع ہوا
تب سے اسکی بات چوٹی ہونے لگے اکثر باتیں چوٹی کہا کرتا تھا مہنے اوس پوچھا کہ مجھ کو اب کیا
جو جو ہٹہ بولنے لگا اسنے کہا کہ مجھ کو کچھ حال نہیں معلوم جو شخص مجھ کو پہلی سچی خبر پہنچا تھا اب
جوٹی خبریں پہنچا رہے ہیں اپنی طرف سے میں کچھ مانتا نہیں ہوں اب اسکی تدبیر یہ ہے کہ تم
مجھ کو تین دن ایک اندھیری کو ٹھہرین بند کرو تاکہ جب میں تنہا ہو لگا تو وہ جن جو مجھ کو خبریں
دیتا ہے وہ میری رگ اور پوست میں گہس جا بیگا پر تم اسے پوچھنا تو کچھ معلوم ہوگا سو مہنے
ویسا ہی کیا پر تین دن کے بعد حجر کیو کہولا تو دیکھا مہنے کہ اس لڑکے کا بدن ایسا ہو گیا ہے
جیسے آگ کا انگار اہنے دریافت کیا کہ یہ رنگت آگ کی اس جن کی گجوا کے اندر در آیا ہے مگر
مہنے اوسنے لگا کہ اے عزیز اتناک تنہا رہی تھی سچی ہوتی تھیں چند دنوں کے کیون چوٹی ہوئے
لیکن اوسنے کھایا مَعْنِیْہُ وَاَنْسَ حَرَسَتْ السَّمَاءُ وَخَرَجَ حَيْدَرًا اَسْبَیْءَ یعنی آگ گردہ کی قبیلے کی گجوانے
کے کئے آسمان اور پیدا ہوئے ایسے نبی جو بہترین سب نبیوں میں نے پوچھا کہ کھان اوسنے
کھا کہ میں اور اسکے بعد یہ ہی کہا کہ اب میں مرنا ہوں مجھ کو بہاڑ کی چوٹی پر دفن کرنا اور میرے
دفن کے بعد آگ کی طرح شعلے نکلیں گے جب تم یہ حال دیکھنا تو میں تم پر مجھ پر مارنا یعنی آگ کی
اور ہر پہر یہ کلمہ پڑھنا بِسْمِ اللّٰہِ یعنی اے اللہ تیرے نام کی برکت سے اوسوقت
وے شعلے بجھ جائیں گے یعنی میری آگ ٹھنڈی ہو جائیگی پر جی طرح اسنے کھا تھا ویسا ہی ہئے کہ
اسکی مرنے سے کتنے دنوں کے بعد آپ کی نبوت کی خبر سیکو پہنچی اور ہم خدمت میں حاضر ہوئے
یہ ہی عرب کی جزیرہ کی جو نکاحاں جکی گواہی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رسالت کا ثبوت
اور آسمان کی گھبانی اور انگاروں کا گرنا اور قرآن شریف کا نازل ہونا تو اتر کے طوبہ پر موقوف
جہیں کی طرح جگہ نہیں ہے لیکن جو ائین سے اسلام سے مشرف ہوئے ہیں اور صحابیت
در جیکو نکلتے ہیں وہ یہی بہت ہیں چنانچہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ پہلی لکیتہ ابن میں
جو کہ معطیہ کے متصل درہ جوں میں ہوئی تھی اور دوسری لکیتہ ابن میں جو مدینہ منورہ میں
حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے نکاح کے بعد یثرب غرقہ کے میدان میں ہوئے تھے اور دونوں مرتبہ

۴۴

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے سو ان دونوں مرتبہ عین جنوں کی کثرت اس قدر بیان کی ہے کہ گنتی اور شمار سے باہر ہے اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ بھی ایک مرتبے لیتے اجماع میں جو دوسرے مرتبے مدینہ منورہ میں ہوئی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور جنوں کو دیکھا یہی تھا اور انکی باتیں سنی یہی تھیں دسے یہی اسطر حکم کثرت انکی بیان کرتے ہیں چنانچہ ابو نعیم نے دلائل التبرکات میں اور دوسری حدیث کی کتاب میں ان قصوں کی تفصیل بیان کی ہے اور صحاح ستہ میں بھی آیا ہے عَنْ اَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا لِدُنْيَا تَفْغُزُ الْإِنْسَانَ اسْلَمُوا فَمَنْ رَأَى مِنْ هَذِهِ الْعَوَامِرِ شَيْئًا فَلْيَتَعَوَّذْ بِهِ ثَلَاثًا فَإِنْ بَلََا اللَّهَ بَعْدَ ثَلَاثٍ فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ یعنی ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے صحاح ستہ میں روایت کی ہے کہ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مدینہ میں بہت جن ہیں کہ دے سلام لائے ہیں پر جو شخص میسرے ان سانچوں سے کسی کو تو کہے اعدو ماں دینک تین مرتبے پر اگر ظاہر ہوا اسکو کوئی چیز بعد تین مرتبے کے تو وہ شیطان ہے یعنی اسے بار و کچھ مضائقہ نہیں ہے اور ابو نعیم نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی عنہما سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبے بہت سے جن کسی جزیرہ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات سے مشرف ہو گیا تو اسے تھے اور کئی دن یہاں مقام ہی کیا تھا اور پھر اپنے وطن کو لوٹ کر گئی اور امام احمد اور بزار اور ابویعلیٰ اور بیہقی اور دوسرے محدثوں نے بلال بن رباح سے روایت کی ہے کہ بلال کہتے ہیں کہ ایک مرتبے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوا تھا عزم میں مقام ہوا میں اپنے خیمہ سے نکل کر آیا کہ آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوں دیکھا میں نے کہ آپ سب شکر سے باہر اور اکیلے بیٹھے ہیں میں نے چاہا کہ آپکی پاس جاؤں جب آپکی قریب پہنچا تو آواز دغل اور شور کی میرے کان میں پہنچی گویا بہت لوگ آپمیں جھگڑا کر رہے ہیں اور سخت گویا یہی کرتے ہیں میں ہر گیا اور پوچھا میں نے کہ آپکے پاس عیب کے لوگو کتنا ہجوم ہے اسوقت جانا مناسب نہیں ہے پھر تھوڑی دیر میں آنحضرت تشریف لائے اور مجھکو دیکھ کر آپ نے تبسم فرمایا میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ شغل اور غل کیا تھا آپ نے فرمایا کہ مسلمان اور کافر جو عین جھگڑا تھا سہنے کے مقدمہ میں میرے پاس فیصلے کے واسطے آئے تھے سو میں نے ایسا حکم کیا کہ مسلمان جن جلس کے ملک میں ہیں اور کافر غور کے ملک میں آپس میں ملے ہوئے نہ ہوں چنانچہ کثیر بن عبداللہ جو اس حدیث کے راوی ہیں دسے کہتے ہیں کہ میں نے تجویز کیا ہے کہ جبکو جلس کے ملک میں کچھ جن کا آسیب ہوتا ہے وہ جلدی اچھا ہو جاتا ہے ہلاک نہیں ہوتا اور غمزدگی ملک میں جبکو جن کا آسیب ہو جاتا ہے وہ کثر اچھا نہیں ہوتا بلکہ ہلاک ہوتا ہے اور خطیب نے جابر بن عبداللہ سے روایت کی ہے کہ جابر کہتے ہیں کہ ہم ایک مرتبے آنحضرت کے ساتھ سفر میں تھے آنحضرت ایک کھجور کے درخت کے نیچے بیٹھے تھے یکایک ایک کا لاسان بہت بڑا ایک طرف چلا لوگوں نے چاہا کہ اسکو ماریں آنحضرت فرمایا کہ اسکو مت چھیڑو آخر کو وہ سانپ آپکے

تزوئیک پہونچا اور اپنے سوہنے کو ایک کچن کے پاس لکھا جیسے کوئی کچہ بات کا عین کہنا ہے پھر حضرت نے
 ہی اپنے سوہنے مبارک کو اسکی کان لگا لیا کہ کچہ فرمایا پھر وہ سانپ غائب ہو گیا اور معلوم ہی نہ ہو گیا کہ
 زمین نکل گئی ہم لوگوں کو عرض کیا کہ یا رسول اللہ اپنے اس سانپ کو اپنے کائنات آتی دیا ہو بڑا خوف
 ہوا تھا کہ یہ جانور بے سمجھ ہے ایسا ہو کہ ایک کچہ ایذا دیوے یا کاٹ کہا و اپنے فرمایا کہ یہ جانور نہ تھا بلکہ یہ
 جنون تھا یہی ہوا تھا فلاںی سورت کی کئی آیتیں دے پھول گئی تھے سو اسکو پوچھنی کیواسطے ہو گیا تھا
 جب اُس نے تم لوگوں کو دیکھا تب سانپ کی شکل بن کے تمہاری سامنے آیا اور پوچھ کر چلا گیا پھر جابر رضی
 کہتے ہیں کہ بعد اسکے آنحضرت سوار ہوئے اور آگے کوچلی رستی میں ایک گانا ملا وہ انکی لوگوں نے
 عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہاں ایک عورت ہے جو ان خوبصورت ایک جن انس پر عاشق ہو گیا ہے سو انکی
 اندر گھس کے ہو گیا ہو کہ دیتا ہے نہ کچہ کہا تھی ہے نہ کچہ بات کہتی ہے بلکہ ہلاک کر قریب ہے آنحضرت
 نے اس عورت کو اپنے سامنے بلایا اور فرمایا کہ اسے جن تو چھکو جانتا ہے کہ میں کون شخص ہوں میں
 محمد ہوں حق تعالیٰ کا رسول ہوں اس عورت کو چھوڑے یہ بات فرماتی ہی وہ عورت ہوش میں آگئی اور اپنی
 سوہنے کو نقاب سے چھپایا اور لوگوں نے جاکر لے لگی اور بالکل اجہی ہو گئی جا بر کہتے ہیں کہ میں نے
 اس عورت کو دیکھا تھا ایسی خوبصورت تھی جیسے چودہویں رات کی چاند کا منظر اور عقلی اور بیہوش اور انہیں
 نے حضرت امیر المؤمنین عمر فاروق سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر رضہ کہتے تھے کہ ایک روز
 ہم آنحضرت کے ساتھ تھام کی ایک پہاڑ پر بیٹھے تھے کہ یکایک ایک پیر مرد ہاتھ میں عصائی ہوئے
 آنحضرت کے سامنے آکر حاضر ہوا اور آپکو سلام کیا آپنے اسے سلام کا جواب دیا اور فرمایا کہ اسی آواز
 جن کی سی ہے پھر اپنے آئے پوچھا کہ تو کون ہے اُس نے عرض کیا کہ اس شخص کا نام ہاتھ ہے سید کاہن
 اور سید لا قیس کا بیٹا اور لا قیس ابلیس کا بیٹا ہے آپنے کہا ابلیس کے اور تیرے درمیان میں دو ہی پشتیں ہیں
 پہلا کہ تو تیری عمر کتنی ہوگی اُس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ جتنے دنیا کی عمر ہے اتنے ہی میری
 عمر ہے کچہ تھوڑی سی کم ہے اسواسطے کہ جن دنو عین قابل نے ابلیس کو مارا تھا اسوقت میں
 بچہ تھا کئی برس کا لیکن بات سمجھتا تھا اور پہاڑ و شیر و دریا پھر تاتھا اور لوگوں کا غلہ اور کہا ناچا لانا تھا
 اور لوگوں کی دلونین اپنے خویش اور قربا سے بدسلوکی کر نیکی و سوسی کے طور سے ڈالاکر تاتھا آنحضرت
 نے اسے فرمایا کہ تیرے پڑا پے کے عمل تو ایسے ہیں اور جوانی اور بچپن کے کام ویسے تو بہت بڑا
 ہے اُس نے عرض کیا یا رسول اللہ اب چھکو کچہ ملامت کیجی اسواسطے کہ اب میں توبہ کر نیکی آیا ہوں اور
 میں نے حضرت نوح سے ملاقات کی ہے اور انکی مسجد میں انکی صحبت میں بہت رہا ہوں میں اور پہلو
 لکے ہاتھ پر توبہ کی ہتی میں نے اور ایک سال انکی مسجد میں رہا ہوں میں اور حضرت ہود اور حضرت
 یعقوب اور حضرت یوسف علیہم السلام کی صحبت میں رہا ہوں میں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی
 صحبت میں اور ان سے توبہ کی ہے اور انکا سلام حضرت عیسیٰ کو پہنچایا تھا اور حضرت عیسیٰ سے بھی ملاقات
 کی ہتی حضرت عیسیٰ نے فرمایا تھا کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم ملاقات کرنا تو میرا سلام انکو پہنچانا سو

اس امت کی بارگاہ ادا کر نیکی واسطے اکبری خدمت حاضر ہوا ہوں اور یہ بھی میری آرزو ہے کہ آپ
 اپنی زبان فیض تر جان سے مجھ کو کچھ قرآن شریف تعلیم فرمائیے چنانچہ آنحضرت نے کسی سو قریب
 سورہ واقفہ اور سورہ مرسلات اور عم یتسکون اور اذا الشمس کذبت اور قل ہو اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق
 اور قل اعوذ برب الناس انکو تعلیم فرمائی اور یہ بھی آپ نے اسے ارشاد فرمایا کہ ہمارے جوت تھک کو کسی
 چیز کی احتیاج تو میرے پاس آنا اور ہمارے ملاقات چھوڑنا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ رسول اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے تو وفات پائی اور اسکی موت کی خبر ہکو ہنہن دی اب ہکو معلوم ہنہن ہکو کہ
 زندہ ہے یا مر گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ جو جات سے تھے انہیں سے ایک نام عمر بن
 جاحی حنکی صفوان بن معطل کے چھیز و تکفین کی ہئی اور انہیں سے ایک کا نام عمر ہے جو کافر
 جنو کی لڑائی میں شہید ہوئے ہنہن اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی یادوں نے انکو دفن کیا تھا
 اور انہیں میں سے ایک نام سرق ہے جو عمر بن عبدالعزیز نے مر دکی جنگل میں دفن کیا تھا
 می سرق اس جماعت کی تھے جنہوں نے آنحضرت بیعت کی ہئی اور انہیں میں سے ایک نام خرقہ ہے
 یہ جینیہ تھے یعنی عورت ہئی ہکو عمر بن عبدالعزیز نے مکہ معظمہ میں دفن کیا تھا اور ان سب کا قصہ
 نے اپنے کتاب دلائل النبوة میں صحیح ات دون سے بیان کیا ہے فقط یہاں تک احوال ان جو نکاح یا
 جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعداری تھے اور قرآن کی ہکو نکو مان لیا تھا اور نہایت پیروی
 تابعداری کے سبب اپنے اس خدمت سے جس کو قوف اور معزول ہوئی تھے بالکل رست ہوا
 ہوئے اور بنی آدم کی ہدایت اور نہجائی پر کمر باندھی اور مستعد ہوئی کہ **مجا وعزیزی**
وَوَجَدَكَ عَابِدًا قَائِمًا ۵ اور یا ہکو مغلس پیر دولت مند کیا بی بی خدیجہ کے مال سے
 ان نعمتوں کا شکر بجا لاؤ ترجمہ عبید اللہ **فَاَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ** پیر کوئی بن باپ کے
 مت گھر کر اور غصہ نہ کر یتیم پر یعنی یتیم کا مال اور حق تلف مت کر اور او کے ساتھ بات کرنے میں تندر
 اور سختی مت کر کیونکہ تو ہی یتیم تھا اور یتیم کی لا چاری اور ناتوانی تجھے خوب معلوم ہے کہ فراموش
 شکستہ دل اور آزدہ خاطر ہو جاتا ہے وئی اس حدیث اذ اکبری الیتیم وقت دمومہ فی کف الرحمن فقول
 من اکبری الیتیم الذی وارث والدہ تحت الشری من کہنے اسے ارصاء فلا یجحدہ الا کبریہ کر عرس عظیم
 بلزد ہے چون بکر یتیم الیتیم منصوب علی لہفولیتہ **عزیزی** ۵ **روح** ۵ **وَاَمَّا**
السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ یعنی اور یا ہکو گتے کو نہ چرک **فَالْمُهْرُ وَالْاْتِهَارُ** زوج یعنی باگ پر ویزان محرم
 ساز کو ورنہ وائی تنگدستی و گندہ اور حدیث شریف میں **وَاَمَّا مَنْ كَسَمَ عَلَیْهِ الْعَهْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** بلحاظ
 ربنا الوعیل حسب الکتاب **وَاَمَّا مَنْ كَسَمَ عَلَیْهِ الْعَهْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** ۵ اور نعمتیں پروردگار
 اپنے کے یاد کر کیونکہ تجھے نعمتیں دی ہنہن اور بہت علوم اور عرفان بے پایاں تیرے دل پر نازل
 فرمائی اور اس نعمت کا شکر وہ ہے جو واردوں کو بھی اس کے پائے کی راہ بتا دین اور حصہ عنایت
 فرما دین اور یہاں ایک لطیفہ ہے سو یہ ہے کہ منت گزاری کے مقام میں دینا کی نعمت کو جو

برائیت ہے دنیا کی نعمت پر کہ لوگوں میں مقدمات کیا جو دین کی نعمت کے مقابل تھا اسکو اسوئے
 پیچھے لے کر دنیا کی نعمت کے مقابلے میں خلق اللہ پر شفقت منظور ہے اور دین کے نعمت کے
 مقابلہ میں جتنی نعمتوں کے حاصل کرنے کے راہ دکھائی ضرور ہے اور خلق اللہ پر شفقت اور ہر
 کرنا انکی ہدایت کرنی مقدمات رکھا ہے اسواسطے کہ جب تلک اوقات اور گزراں کے کام انتظام نہ پاویں
 تب تلک شرعی احکام عمل میں آئے میسر نہیں ہوتے اور یہ آیت و اما نعمت ربک محدث اسباب کی
 دلیل ہے کہ خدا تعالیٰ کی نعمتوں کو جو اپنے اوپر اور اپنے واسطہ پر ہوں سوا ہر کرنا کہ سنا
 سنت ہے لیکن اسوقت نیت خالص ہو جب ہر روز کا کے شکر کرے کاربان سے رواج دینا
 اور جو کوئی ان نعمتوں کے ظاہر کرنے سے اپنے جبین پہنچو اور خود اپنے ہی کا خوف رکھتا ہو تو اسکو
 حق میں چہا رکھنا اور کسی سے نہ کہتا بہتر ہے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حدیث سے منقول ہے کہ ہر روز آپ
 اپنی شب بیدار کیا احوال کو گونے کہا کرتے تھے کہ میں نے آج رات کو اس قدر نماز پڑھی اور
 قرآن مجید کی تلاوت کی بعضے ناہموں نے اون پر اعتراض کیا کہ یہ ظاہر کرنا یا کا طوطے اور
 کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ** ۵ اور میرے نزدیک کوئی نعمت
 اس نعمت کے برابر نہیں جو اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنی بندگی کی توفیق عنایت فرمائی میں کو اسطے
 اوس نعمت کو ظاہر نہ کروں اور اسکی شکر گزاری سے محروم ہوں واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے
 آنحضرت کو تین چیزوں کی بہت تاکید فرمائی ہے ایک یتیم کے حق کی رعایت رکھنا دوسرے سائل
 کے حق کا دمان دہرنا اور تیسرے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا بیان کرنا سو آنحضرت اسی تاکید کے بموجب
 تینوں چیزوں مذکورہ میں نہایت کوشش کرتے تھے چنانچہ آنحضرت کی مبارک اخلق اور اطوار
 واقع کا اوکو خوب معلوم ہیں حدیث صحیح میں آیا ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ہے کہ یتیم کا پالنی والا
 خواہ وہ یتیم اسکا گناہ ہو خواہ بیگناہ ہو قیامت کے دن بہشت میں میرے ساتھ ایسا علاقہ ہوگا
 جیسے یہ دونوں انگلیاں میرے ہاتھ کی ملی ہوئی ہیں اور اپنی انگلیوں نے بتلایا اور یہ بھی
 حدیث شریف میں ہے کہ ایک شخص آنحضرت کی پاس آکر عرض کرے لگا کہ یا رسول اللہ میرا دل
 نہایت سخت ہے کچھ اسکا علاج فرمائیے آپ نے ارشاد کیا یتیموں پر شفقت کیا کر اور اوکی سر پر
 ہاتھ پیر کر تیرے دل کی سختی دور ہو جائیگی اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو کوئی
 پیارے یتیم کے سر پر ہاتھ پیرے گا تو اسکی واسطے بدلی ہر ہر مال کے ایک ایک نیکی لکھی
 جائیگی اور سلف کے بزرگوں نے کھا ہے کہ جب یتیم روتا ہے تو عرش پہلے لگتا ہے ہر جو
 یتیم کو خاطر داری کے ساتھ رونے سے خاموش کرے تو گویا عرش کو ہلے پھیرا یا خوشخبر
 آنحضرت کے مانگنی والو پیر ہائیک ہتی کہ کہی لا یعنی بین زبان مبارک سے ہنیں کھلی چاچھ
 صحیح بخاری میں جاہر رضعہ سے کسی کسی چیز کا سوال نہ کیا کہ آپ نے اس کے جواب میں لاؤ لیا
 ہو جیسا کہ فرزدق شاعر اس مضمون کو مبالغہ کی طور پر نظم کر کے کہتا ہے ما قال لا قط لانی شہد

بولا استہدکات لا وہ نعم یعنی نہ بولے لاکہی ہرگز نہ کہ اپنے شہد میں شہد اگر نہ ہوتا تو وہ لایا ہوا
 نعم ہوتا اور صحیح ترمذی میں مروی ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت کے پاس بحرین کے ملک سے نویں
 درم آئے آپنے اوسکو اپنی مسجد بویونہ ڈھیر کر دیا کہ صبح کی نماز پڑھنے کے بانیٹے لگے ہر طرف تک
 ایک نہ بچا رہا اور اس بیچ میں جو مانگتی والا آیا اوسکو دیا فارغ ہونے کے بعد اتفاقاً ایک انگور
 ویاں اٹکلا اوسکو اپنے فرمایا کہ اب تو میرے پاس کچھ باقی نہ رہا جو بیچے دوں پر تو باز کر جا اور
 سودا گروں سے میرے نام پر جو کچھ چاہے خرید کر اور میرے ذمہ پر لکھو اد جب کچھ میرے ماتہ دیگا
 تب میں ادا کر دینگا اتنے میں حضرت عمر رضی عنہ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ صحتی نے اکیو
 مقدور سے زیادہ تکلیف بہنیں فرمائی پر کا ہی کو اسقدر اپنے اوپر قرض کا بوجہ اٹھاتے ہو
 آنحضرت کو یہ بات عمر کی خوش نہ آئی اور چہرہ مبارک پر خشکی کے اثر ظاہر ہوئے ایک نصیحت
 جو مان حاضر تھا عرض کیا اَنْفَقْ وَلَا تَخْشِ مِنْ ذِي الْعَرْشِ اَقْلًا لَا دِي اَوْ عَرْشِ
 مالک سے محتاج ہوئی کا خوف مت کر یہ سخن سن تے ہی آنحضرت ہنسے اور آپسے چہرہ مبارک پر خوشی
 کے آثار نمودار ہوئے اور فرمانے لگے کہ اسی طور سے مجھے حکم ہے ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 بیٹھے تھے کہ ایک لڑکی نے اگر گزارش کی کہ یا رسول اللہ میرے ماعرض کرتی ہے کہ میرے پاس
 کوئی کرہتہ بہنیں ایک کرہتہ مجھے عطا کیجئے آپنے فرمایا کہ بعد ساعت کے آنا دو گنا وہ لڑکا گیا
 اور پھر اگر عرض کرنے لگا کہ میری ماعرض کرتے ہی کہ یہی کرہتہ اپنا غایت فرامیے آنحضرت
 صلعم اسیدم دو تھانے کو تشریف فرما ہوئے اور اپنے بدن مبارک سے آثار کر دیا اور آپ کے
 بدن بیٹھے رہے صحابہ بعد انتظار کے چلے گئے اور پھر یہ آیت نازل ہوئی وَلَا تَبْتَطِلْ وَلَا تَبْتَطِلْ
 یعنی اس قدر اپنا ماتہ نہ کہ وہ مت اور صحیح بخاری میں آیا ہے کہ ایک وقت کسی عورت نے ایک
 لیکر آنحضرت صلعم کے پاس پہنچی اور التجا کی کہ اسے آپہی اڑھین آنحضرت صلعم ہی اوسوقت چادر کی دسکا
 ہی لیکر اڑھیں اکتے میں ایک شخص نے اگر عرض کی کہ یا رسول اللہ یہ چادر مجھے غایت کراپے
 وہ چادر سائل کو عطا فرمائی نہ اب نے سائل کو ملامت کی اسنے کھا کہ میں نے یہ چادر اپنے
 کفن کے واسطے مانگ لی ہے حاصل کلام ہے کہ آنسر در نام علیہ السلام کی بخششیں اور انعام نہایت
 عام تھی کہ اللہ تعالیٰ نے انکو میانہ روٹی مامور کیا اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا بیان کہ جو آنحضرت ص کی شانیں
 جناب الہی سے دنیا اور آخرت میں برسات کی مانند برستی تھیں سو آنحضرت ص سے رات دن طہور ماتی
 بہتین چنانچہ حدیث شریف کی وہ تو سپر ظاہر اور باہر ہی اور جبکہ نازل ہوئی سورہ ضحیٰ تکبیر کہی مٹے
 از دوی خوشی کے سبب نزول وحی کی پس ہوئی تکبیر سنت اللہ اکبر اور کالہ اَلَا اِنَّ اللّٰهَ وَاللّٰه
 اکبر کے ساتھ مافی الکواخی اور کہا انسان العیون میں جبکہ نازل ہوئی سورہ مذکورہ تکبیر کہی
 علیہ السلام نے از دوی خوشی کے سبب نزول وحی کے اور ہمیشہ رہے تکبیر کہتے وعن ابی بن کعب
 عنہ انه قرأ کذا لک علی علیہ السلام بعد امرہ لہ مذکک وانہ کان کوعظم سورة وقف وفقة ثم قال اللہ اکبر مذکرا

وقيل ان اول ابتدائي التكميل من اول الم نشرح لامر ان الصبح وقيل ان التكميل ان ما هو الاخر السورة وابتداء من
 آخر السورة. ثم اني الى آخر نقل اعوذ برب الناس اور لا ناسا ته تكبير کے پچ اول آخر کے جمع کرنا ہے دونوں
 روایتوں کو کہ ایمین ایک دایت وہ ہے کہ آئی ہے پچ بلکہ اول سورت کر اور دہیت دوسری تکبیر
 پچ آخر سورت کر اور نقل کیا گیا انا تاضی سمت اللہ علیہ کے تحقیق اور انہوں نے کہا واسطے کسی کے اذا
 کتبت تکبیر من الصبح الحمد فی الصلوة وقار جہا فقد ترکت سنتہ من سنن نبیک علیہ السلام لاکن فی ظلم
 ارجا فظہ ابن کثیر ولم یدر ذاک اے التکبیر عند نزول سورۃ الصبح یا شادیکم علیہ صحتہ ولا صنفہ فی فتح
 الرحمن ضم التکبیر عن اہل مکہ قراہم وعلماہم صحہ ایضاً عن ابی جعفر والی عمر ودرود عن سائر القراءۃ
 وہو سنتہ معا ثورۃ عن البنی علیہ السلام وعن الصحابۃ والتابعین فی الصلوة وقار جہا لاکن من فعلہ
 فحن ومن لم یفعل فلاحہ علیہ **روح البیان** اور اس سورہ مبارک کی ایک عجیب غریبیت
 یہ ہے کہ گم کئے ہوئے کے واسطے اس سورت کو سات مرتبے پڑھ کر شجاعت کی انگلی ایسے سر کے چوگرد
 پہاڑے پہ تمام ہوئے پر اصبحت فی امان اللہ فامیت فی جوار اللہ اصیت
 فی امان اللہ واصبحت فی جوار اللہ سات مرتبے پڑھ کر دستک یوسے تو وہ گیا ہوا مال
 پہاڑہ آگے انشاء اللہ تعالیٰ والہ علم اور عمل دیگر یا حیض کو ایک سو انیس بار پڑھنا زیادتی اور کسی
 پہر یہ آیت یا نبی انہا ان تک مشال جتہ من خزل فکتن فی صحرة او فی السموات او فی الارض
 بات بہا اللہ ایک سو انیس بار پڑھے تو حق تعالیٰ اوسکی گم ہوئے چیر کو اوسکے پاس پہیر لاوگا
 دیگر عمل چور کے معلوم کر لیکو واسطے دو شخص آمنے سامنے بیٹھیں اور بدہنی کو اپنے درمیان میں
 تہا پیچے رہیں اور اوسکو کلمہ کے دونوں انگلیوں سے اوٹھائی رہیں اور چیر چور کی ہمت ہو اوسکا نام پڑھ
 میں لکھے اور سورہ کس کو من المکر میں تک پڑھے سو اگر وہی شخص چور ہوگا تو بدہنی گھوم جائیگا
 اگر نہ گھومی اوسکا نام مٹا کر دوسرے شخص کا نام لکھے اور وہیں تک پڑھے اور سبط چر شخص تہم کا نام
 لکھتا جاوے یہاں تک کہ گھومے لیکن جو کوئی ایسے عمل سے چور پر مطمئن ہو تو اوپر وجہ ہے کہ اوس
 چور اپنے پر لیتن مکر سے حق تعالیٰ نے فرمایا اور نہ پیچھے پڑا وں چیز کے جسکا ملکوتین بنین والہ علم
بالصواب سورۃ الم نشرح یہ سورت تکلی ہے ایمین آہٹ آیتیں اور اٹھائیس کلمے
 اور ایکو تیس حرف ہیں اور اس سورت کا ربط و الصبح سے پورا ہے یعنی ان دونوں سورتوں میں اللہ تعالیٰ
 نے اپنی نعمتوں کی گنتی اپنے پیغمبر پر ظاہر فرمائی ہیں اسید واسطے اہل رد قص نے ان دونوں
 ایک ہی سورت کرنا ہے اور دونوں کو بدون بسم اللہ کے نماز کے ایک رکعت میں طاکر طرنا مقرر کیا
 لیکن اگر خوب تامل سے ان دونوں کو غور کریں تو البتہ ایک کہنا درست نہیں ہے نہ لفظ میں نہ
 معنوں اور اس سورت کا نام سورۃ الم نشرح اسواسطے رکھا ہے کہ اس سورت کا معنوں کمال
 محمدی علی صاحبہ الصلوۃ والسلام کی اصل اور چیر قرار واقعی دلائل کرتا ہے اسواسطے کہ اس کمال
 حقیقت یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صدر معنوی جسکی تفصیل آگے آتی ہے کنادہ اور

فصل عن کتاب
 فی الصلوة وکتاب
 علی البنی علیہ السلام
 اور لکھا کہ کان
 ختم سورۃ وقف وقدر
 قال التکبیر اور سورت
 ہے ایک عجیب
 اور ان کے تحقیق
 اس طرح اور بدہنی
 اور دوسرے کے واسطے
 حضرت کے اس واسطے
 لکھ اللہ تحقیق ابی ہمت
 جس قسم سورت سورہ کو
 اور سورت سورہ کو
 کہ البتہ اولیٰ اور کمال
 اولیٰ الم نشرح ہے
 اولیٰ الم نشرح ہے
 اور کمال ہے کہ تحقیق
 کی چیر سے نیست کو وہ
 واسطے آخر سورہ کے
 ہے اور ابتدا اور کمال
 سورہ مقرر ہے تفرق
 اعوذ برب الناس تک

وسیع ہو کے تجلیات الہی کی روشنیوں سے پر ہو جاوے سو یہی مضمون اس سورئہ کی زبان ہے اور اس سورئہ کی خاصیتوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ جو شخص اس تنکو سو نیکو وقت ستر مرتبہ پڑھ لے گا پھر چاہے کتنی پرہیزگار ہو اور خطرات شیطانی کہیں حیران اور پریشان نہ کریں اور معاملے کی تدبیر میں خطا اور بھول چوک نہ ہونے پاوے **۵** **عزیمزای** **۶** **لَبَّيْكَ اللَّهُ الْوَحْدَنُ الرَّحِيمُ ۵** **اَلْکَمُ شَجَر ۵** کیا نہیں کہو لایا ہے **اَلْکَمُ صَدْر ۵** تیری بہتری کی واسطے سینہ تیرا کہ وحی کا بوجہ سب نہالی اور حق قائلے کے بہید و نکادہ میں گنجینہ ہووے اور دعوت کا یعنی امت کو اسلام کی طرف بلانیکا اور احکام الہی کے پہنچانیکا غم اور امت اور دنیا کا غم اور دنیا اور آخرت کا غم سب اس میں سما جاوے یعنی تحمل اور بردباری حاصل ہوگا اور میل اور کدورت اور دشمنی اور بدخواہی اور سبیری خصلتیں اسے نکل جاویں اور روشنی علم اور ایمان اور حکمت کی اوسین پر جاوی اور لگا کر لفظ کو اس واسطے لائے ہیں کہ تیرے سینے کو کثادہ کرنا تیرے ہی نفع کی واسطے ہے کہ بڑا کمال حاصل کرے تو اور اگر یہ لفظ لک کر ہوتے تو یہ معنی بوجہ بجاتے اور صدر عربی زبان میں بھی کہتے ہیں اور طریقت والوں کی اصطلاح میں ایسا مقرر ہے کہ قلب کے دو دروازے ہیں ایک دروازہ نفس کی طرف ہے اور دوسرا دوسرا دروازہ روح کی طرف ہے وہ بہت کشادہ اور وسیع ہے صدر کی نسبت سے بہت تنگ قائم ہو ہے پھر جب صدر کو کثادہ کیا تو ظاہر ہے کہ وہ دوسرا دروازہ اس سے زیادہ کشادہ ہو جاوے گا اس واسطے کہ جبکہ صدر کو لفظ کو لائے اور قلب کو مذکور کیا اس واسطے کہ صدر بجائے ظاہر ہے قلب کی واسطے اور اکثر دنیا کی فکر و مکنی اور اس کی ظاہری اسباب کے حرص اور خواہشوں سے سبب سے شیطان قلب پر اسی صدر کی طرف سے دھوم مچاتا ہے اور تنگ کرتا ہے اور اس کی تنگی سے قلب ہی تنگ ہو جاتا ہے اور عبادت کی لذت اور ایمان کا مزاد الکی تنگی کے سبب کم ہو جاتا ہے جب اور قلب کے یطہ یعنی صدر کی کشادہ ہو گئی تو عبادت کا ادا ہونا بخوبی دلی خوشی سے میسر اور مطلب حاصل ہوا **۷** **عزیمزای** **۸** اس جگہ پر جانا چاہیے کہ شرح صدر عبارت ہے حوصلہ کی فراخی سے اور حوصلہ کی فراخی ہر شخص کی اس کے ہتھکڑی کے قدر اور اس کی کمال اور مرتبہ کے انداز سے اور قدر کے ہوتی ہے اور ہر مرتبہ کے حوصلہ کی فراخی اور ہر کمال کی جیتا کہ اس مرتبہ اور اس کمال نہ پہنچے ہرگز دریافت نہیں کر سکتا ہے یہی سبب ہے کہ اکثر عوام ان چاہتے ہیں کہ یادداشت ہوں کے حوصلہ کے فراخی کو پہنچیں اور اس کو دریافت کر لیں بات چیت لیکن ہرگز دریافت نہیں کر سکتے اس واسطے کھا ہے **۹** **وَلَا يَعْرِفُ الْوَلِيَّ إِلَّا الْوَلِيُّ ۹** **وَلَا يَعْرِفُ النَّبِيَّ إِلَّا النَّبِيُّ ۹** یعنی ولی کو ولی پہچانتا ہے اور نبی کو نبی اور سنی نبی کو ایک مثل بھی فارسی بولی میں مشہور ہے یعنی ولی را ولی نے شناسد علی الخصوص شرح صدر مصطفوی کو کہ کسی بشر کو ممکن نہیں ہے کہ قرار واقعی اس کو دریافت کر سکے اس واسطے کہ ایک کمال کا مرتبہ نبوت کا خاتمہ ہے کیسے حاصل نہیں ہے تو ایک مرتبہ کی پہچان بھی کیسے

ماتعلیٰ بنوہی و لغتہ فاقیل یعنی کیا اچھی بات کہی ہے کسی شاعر نے یا صاحب الجمال و کمال
 سید البشر: من و صحت املت لکذا نور الفکر: لا یملک اللہ ان یرحمہ حقہ
 بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر یعنی اے صاحب جمال کہو کہ سہارا و میوے تیری روشنی سے تحقیق روشن
 ہوا ہے جاندہ نہیں ممکن ہے تعریف کرنا بسیار لائق ہے تو لکھتے بعد خدا کی بزرگ توئی ہے قصہ کو تاویل
 جو وہ شرح صدر یعنی جو صلے کی فراخی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ظاہر اور باطن میں حاصل ہوئے
 تمثیل کی طور پر تھوڑا سا مجمل یعنی گول گول بیان کرنا ضرور ہے سو شرح صدر معنوی یعنی جو صلی کی
 باطنی فراخی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سطح پر سمجھا چاہئے کہ آپ کے سینہ میں ایک بڑا میدان
 بق و دوق واقع ہے اور اس میدان میں ایک بڑی عمارت عظیم الشان بنی ہے اور اس عمارت میں
 بارہ مجلسیں ہیں کہ بعضی انہیں دنیا سے تعلق رکھتے ہیں اور بعضی آخرت سے اور بعضی دین و دنیا
 اوپر سو ایک مجلس میں یہ خیال کیا چاہئے کہ ایک بڑا بادشاہ عظیم القدر اور عظیم سیٹھا ہے اور سب
 روئے زمین کے بادشاہ اوکے حضور میں حاضر ہیں اور سلطنت کے دستور اور ملک گیر کئے ہیں چوتھ
 میں اور تو قیامت کسرے اور تو زل تیموری اور کلتا علیا عالمگیری اور واقعات با بری اور انگلیسی
 ان سب کتابوں کے مضمون کو جا پوچھتے ہیں کہ یہ آئین اور قاعدے جو ان کتابوں میں لکھے ہوئے ہیں
 یا نہیں اور ملکوں کے انتظام کی تدبیر میں اور لڑائی کے گہائیں ہر ہر قلعوں ہر ہر شہروں کی اس بادشاہ
 عالی جاہ سے پوچھتے ہیں اور سیکھتے ہیں اور دوسری مجلس میں ایک بڑا حکیم حاذق بیٹھا ہوا
 تدبیرین جاگزی اور اخلاق کا سنوڑا اور آداب کا درست کرنا موافق قاعدے کے چاہئے بیان
 فرماتا ہے اور بڑے بڑے زمانے کے حکیم اور جہان کے نامیہ قاعدے اس کی گاہ ہے ہن اور جو
 قاعدے کہ وہ رشاد فرماتا ہے ارسطو اور فیثو سے اور ابن سکویہ اور ابن سینا اور سوائے انکے جو بڑے
 یڑے دانا ہیں بہت سے علم اس سے نکالتے ہیں اور اپنے اپنے فنون میں برتے ہیں اور تیسری مجلس
 ایک جہان کا قاضی اور حکم و فیصلہ نمون کو دستور العمل احتیاط سے لکھتے ہیں چوتھی اور
 مجلس میں ایک مفتی علامہ دہر فتویٰ کے مندر پر بیٹھا ہے موافق اصول کے قاعدے کے کتاب و سنت سے
 نکال کر بیان کرتا ہے اور پانچویں مجلس میں ایک محتب حکومت پر بیٹھا ہے ہر ایک کو موافق اوکے
 گناہ کے سزا دیتا ہے اور چھٹی مجلس میں ایک قاری خوش خوان اور خوش الحان ساتون قرار دیتا
 ارشاد فرماتا ہے کسی سے ہمزہ کی تخفیف کی بحث اور کسی سے رملوں اور اطہار اور خفا وغیرہ کی تعلیم
 ہو رہی ہے اور ساتویں مجلس میں ایک غابد و طائف و نوافل میں ایسا مشغول ہے کہ دنیا اور باقیہا
 کچھ خبر نہیں رکھتا اور اٹھویں مجلس میں ایک عاف کامل سب ذات و صفات و افعال الہی کے سر
 اس طرح بیان کرتا ہے کہ گویا موتی چتر ہے ہن اور نویں مجلس میں ایک دھڑ منبر پر بیٹھا نہایت
 تو ضیح و تشریح سے بیان کرتا ہے اور دسویں مجلس میں ایک رسول اولوالعزم بیٹھا ہوا است کو
 خوب تعلیم کرتا ہے گیا رہوین مجلس میں ایک مرشد کامل طریقہ والا مطلب کی راہ کا پتا بتلاتا ہے

فہرست
 بیان فراخی
 حوصلہ و عظمت
 مجلس

اور بارہویں مجلس میں ایک محبوب نازنین کہیں مانند امین محبت کے کشش سے لوگوں کے دلوں کو نکال کر رہا ہے اور لاکھوں مخلوق اپنے اپنے پیشانیان او سکی فیض کو آتے پر گہس تہیں اور اسکے کے ایک چمک کے مشتاق ہیں اگر کسی کو ان بارہ مجلسوں میں یا ان مجلسوں کے مضامین میں تردد و گدڑے تو اسکو چاہیے کہ معاملات مجاہدہ کو رد تو نامل کرے کہ سب کاموں کے اصل کہا لئے ہے تو بے شک اسکو یقین ہو جاوے گا کہ یہ سب کا خزانہ ایک چمک ہے کمال محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے انواروں سے جیسے درخت کی جڑ کی تازگی سے ہر شاخ و پتہ ہر رہتا ہے اور جیسے دریائے نہرین نکل کے چاروں طرف جاری ہوتی ہیں سبط سیدہ مبارک آنحضرت صلعم کا حوض کے خزانے کی مانند تمام کمالات ظاہری اور باطنی سے ہر رہتا اور ہر نعمت اور مذہب اور طریقے میں ان اور ت وہی نور محمدی صلعم فوارے کی مانند اسی خزانے سے جوش مار رہا ہے **۵ حزمینی** اب جانا چاہیے کہ شوق صدر مبارک چار بار واقع ہوا اول جب آپ حکیمہ گہر تھے دوسری بار وقت زمانے جوانی میں جب آپ س برس کے ہوئے تیسرے بار قبل نزول وحی کے چوتھے بار شب بھر تیز اور نکتہ امین یہ لکھا ہے کہ پہلے بارش کو کرنا اسلیے تھا کہ آپ کے دل سے جب لہو لعب جو لڑکوں کے دلیں ہوتی ہے نکال ڈالیں اور دوسرے بار اسلئے کہ جولنے میں آپ کے دل میں غربت آئی کہ نور جو بقیقتی اخلاق مرضی الہی سرزد ہوتے ہیں نہ رہیں اور تیسرے بار اسلئے کہ آپ کے دل کو قوت محل وحی ہو اور چوتھی بار اسلئے کہ آپ کے دل کو طاقت شہادۃ عالم ملکوت اور لاہوت ہو جیسا اللہ اور جو پہلی نعمت کہ آنحضرت صلعم کو ملے یہ ہی تھی کہ سینہ مبارک کو اس قدر کشادہ کر دیا کہ نئے انتہا کمال کی گنجائش اوسمیں ہو سکے اسکو واسطے اس سورت کے اول میں اسی نعمت کو سہتمام نکاری کیسی طور پر یاد دلایا ہے کہ بموجب قول لفظی النبی اثبات یعنی ہنن کی ہنن سے مطلب ثابت ہوتا ہے تو یہ لفظی یہی اثبات کو مفید ہوئے یعنی لم نشرح صیغہ لفظی کا ہے جب اس پر سہمزدہ سہتمام انکار لکھا لائے تو پہلے لفظی کے لفظی ہو گئی یعنی کیا ہنن کہولا ہے ہنن سینہ تیز بلکہ بے شک کہولا ہے **و وضعنا عَنْكَ وَذَكَ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ ۝** اور کہہ لیا ہے جو مجھے تیرا وہ بوجہ کہ جسے بہاری تھی پیٹھ تیری یعنی غم دکھ دینے کا فروغ کا اوٹھ لیا جو بچتے لٹاتے تھے **عزمینی ۵ ف** در تفسیر کرنے والے عالموں کے فکر اس دزر کے بیان میں ادھر ادھر گئے ہر لیکن بالکل حقیقت کو ہنن پہنچنے چاہئے بعضوں نے کہا ہے کہ وہ مکہ معظمہ سے نکلتی کا غم تھا اور دینے میں پونہچا دینے سے وہ غم جاتا رہا اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ غم کا فرد کی شرارت اور سنگدلی تھا اور حق تعالیٰ کی تائید سے وہ غم جاتا رہا یعنی اسلام غالب ہوا اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ غم دین حقیقی اور اسکے حکم کے پائیکا تھا سو قرآن کے نازل کرنے سے اور شریعت کی حکموں کے بیان کرنے سے اس غم کو بالکل مٹا دیا اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ غم امت کا تھا سو شاعت کے مقام کے دینے سے اس غم کو کھو دیا اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ رسالت کے بار بار لکھا غم تھا

سودہ جان شاریرون کے باہم پہنچا دینے سے عیست اور نابود کر دیا جی حضرت ابوبکر صدیق اور
 حضرت عمر فاروق اور حضرت عثمان ذی النورین اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم جمیع عمرانی کی
 دَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ۝ اور بلند کیا ہم نے تیرے واسطے ذکر تیرا اے بعنوان النبوة و حکما
 اے رفعت قرن اسمہ باسم اللہ فی کلمۃ الشہادۃ والاذان والاقامۃ وفیہ نقول حسان ابن ثابتؓ
 علیہ اللبوة خاتم من اللہ مشہور یوم ولیدہ وضم الالہ اسم البنی الی سہمۃ اذا قال فی الخمر الخمر
 ذو النون مصری قدس سرہ فرمود وقت ذکر اشارت بالنسبت کہ ہم النبا علیہم السلام پر جو الی عرش
 جولان میں نمودار و کسرت ہوتی تھی کہ حضرت علیہم السلام پر دوازہ گزہ سیم گزہ ہم ایک کس از انبیاء
 آنجا کہ تو سیال کسرت پریدہ می شہر یک بقدر خویش گجائے رسیدہ اندۃ آنجا کہ جائے نیست بجائے
 رسیدہ می + اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ ایک ذر آنحضرت نے حضرت جبریل علیہ السلام کے
 پرچہ کہ میرے ذکر کو کس طرح سے بلند کیا ہے حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ تمہارے ذکر کو حقیقتاً
 نے اپنے ذکر کے نزدیک کیا ہے اذان میں اور تیسرے میں اور التحیات میں اور خطبہ میں اور کلمہ طیبہ میں
 اور کلمہ شہادت میں اور تابداری کے کام میں جیسے کہ اطمینان اللہ و اطمینان رسول اور گنہ کی حرمت میں
 جیسے من بعض اللہ و رسولؐ کہ نارچہم خالین فیہا ابداً ورحمہ عمرانی ۝ اب جانا
 چاہیے کہ جس جگہ ذکر ہوتا ہے کہ اسے اوس جگہ رسول کا پہی ذکر ہے مگر تین جائے پر نہیں
 اذان کی آخرین کہ فقط لا الہ الا اللہ کھا جاتا ہے دوسرے جہنم کے بعد کہ فقط الحمد للہ
 کھا جاتا ہے تیسرے ذبح کے وقت کہ فقط بسم اللہ کھا جاتا ہے اور ان جگہ پر سوک نام نہ لینی کی
 ایک وجہ ہے کہ اپنے مقام پر ذکر کیا دینی اور جب تیو لغتوں کو کہ صلی اور فرعی ہتھن بیان فرمایا تو وہ
 خصوصیت کہ سارے انبیاء و نین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے ثابت ہوئی اب بیان
 فرماتے ہیں کہ یہ سب اوس صبر کی کثرت سے ہے کہ سختیوں پر جاری راہ میں رنج اٹھایا عمرانی
 وغیرہ ۝ فَاَرَأَيْتَ مَعَ الْعَسْرِ لَیْسَ لَکَ مَعَ الْعَسْرِ لَیْسَ لَکَ ۝ پہ تحقیق ہر شکل کھا تہ آسان
 ہے تحقیق سختی کے ساتھ آسانی ہے دوسری یہی اور اس آیت کے مکر لانے کی دو وجہیں ہیں
 پہلی وجہ یہ ہے کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ آنحضرت صلعم بعد نزل اس آیت کے ہنستے ہوئے
 کہے باہر تشریف لائے اور صحابہ سے فرمایا کہ خوش ہو کہ حق تعالیٰ نے تمہاری سختی کے بعد آسانی کا
 وعدہ فرمایا ہے ایک آسانی دنیا میں اور ایک آخرت میں چنانچہ بعض شاعر نے کھا ہے ۝
 اِذَا اسْتَدَّتْ لَکَ الْبَلَاءُ فَعَدَّ لَکَ الْبَلَاءُ لَیْسَ لَکَ مَعَ الْعَسْرِ لَیْسَ لَکَ ۝ + فَعَسَىٰ بَیْنَ لَیْسَ لَکَ اِذَا فَلَکَ
 فَاسْحَرُ + یعنی جب ہجوم کریں پھر بلا میں تو غور کر الم نشرح کے معنوں میں اس واسطے کہ ایک سختی
 دو آسانیوں میں واقع ہوتی ہے پھر یہ اس مضمون کو غور کر لیا تو تو خوشیاں کر کہ میری ہی
 سختی رہنے والی نہیں ہے اور حدیث صحیح میں وارد ہے کہ کن فیلب عسر لیس یعنی ایک سختی
 دو آسانیوں پر غلبہ کرے گی اور دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ تکرار ایک کے واسطے ہے کہ مصیبت میں

عنوان نبوت
 اور حکام و حکماء
 اسے لکھا گیا
 جو اس کا ہے
 کہ تشریف
 آنحضرت صلی
 علیہ وسلم
 اسے شام
 نبی اسے شہادۃ
 اذان کی راہ
 تیسری اور چ
 اسے کہا حسان
 بن ثابتؓ
 پہنچا دینے
 ۱۲۰

امید آسانی کی منتظر ہوتی ہے اس مقام میں کھان سہیات کا تہا کہ سہیت میں پہنچے ہو وگو
 شاید حاصل ہوا آسانیکا بعد اس سختی کے یقین ہوا واسطے آسانی کے تاکہ لاکھ امتیاج ہونی اگر
 کسی کے دل میں یہ شبہ گذرے کہ حیطہ میسر و جاے مذکور ہے اسطرح عسر ہی دو جا پر ہر عسر کے
 وحدت اور پیر کا تعدد کہاں سے یوحا گیا اسکا جواب یہ ہے کہ عربیت کے وقف کہتے ہیں کہ
 جب نکر می کو بعد نکر می یا معرفی کے لائے ہیں تو وہ جدائی کو چاہتا ہے اور دونوں کے معنوں
 جدا ہوتے ہیں اور جب معرفی کو بعد نکر می یا معرفی کے لائے ہیں تو وہ اتحاد کو چاہتا ہے اور دونوں
 کا معنوں ایک ہوتا ہے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے ارسلنا الیٰ فرعون رسولا فنعصیٰ فرعون الرسول
 یعنی الرسول کے لفظ کو معرف باللام بعد نکر کے لائے اور دونوں لفظوں سے مراد ایک ہے بل
 ہے اسطرح جاہلی جیل قتال جیل میں ہی ظاہر ہے کہ نکر کے کی بعد نکر آیا ہے اور دونوں سے
 علیحدہ علیحدہ مراد ہیں تو یہاں پر عسر کو دو مرتبے معرف لائے لیکن دونوں ایک ہیں اور
 پیر کو دونوں جلنے پر نکر لائے تو دو پیر بوجھے گئے اور اس مقام پر کیا عسر حق مشہور ہے
 وہ یہ ہے کہ مع کا لفظ عرب کے لغت میں ساتھ اور ملتی کے معنوں میں ہے تو چاہے کہ تنگے اور
 فزاحی کا زمانہ ایک ہے ہو اور یہ ممکن نہیں ہے واسطے کہ دو ضد و نجانہ جمع ہونا ایک زمانے میں لازم
 آتا ہے والصدان لا یجتمعاں اسکا جواب یہ ہے کہ مع کا لفظ لغت میں اگر یہ مقارنت اور نزدیکی
 کی واسطے ہے لیکن جو ایک چیز بعد ایک چیز کے جلدی حاصل ہوتی ہے تو اس نزدیکی کو یہی
 ملنا بولتے ہیں اور مع کے لفظ کو مان سہتعال کرتے ہیں اور یہ مقام ہی اس قسم کا ہے واسطے
 کہ دنیا کے سختی اگر یہ لبتی اور دراز ہو لیکن جو آخرت دنیا سے بہت متصل ہے تو گویا جدائی
 نہیں ہے اور دنیا سے ملے ہوئی ہے ظ عزیزی روحی فاذا فرغت
فالضرب والیٰ ربک فارغب ۵ پر جب تبارغ ہو ہر منصب کے حق ادا کرنے سے پہر
 محنت کر اللہ تعالیٰ کی یاد کرنے میں اور اپنے پروردگار کی طرف رغبنت کر اور بعض مفسرین نے
 اس کے معنی یہ کہے ہیں کہ جب فرض نماز سے فارغ ہو تو دعا کی واسطے ماتہ اٹھاؤ اور بعض
 کہا ہے کہ جب التیات کے پڑھنے سے فارغ ہو تو اپنے دنیا اور آخرت کے واسطے دعا کر
عزیزی ۶ و سخن تو بدر گاہ قرب مقبول ست و دعوات طلیات تو درمل قبول + مقبول
 کون و مکان جو دست + خدا امید بد اپنے مقصود دست + و دریل معراج مذا امد کے محمد بخدا
 بخشیم رسول علیہ السلام گفت خداوند ہر پیغمبرے از تو عطای یافت ابرہیم راعلت دادی
 باموسیٰ بے واسطے سخن گفتے اور کیں را بمکان عالی رسانیدی و اور ایک عظیم دادی ذلت
 دے بیا فریدی سلیمان را ملکی دادی کہ بعد از ان کس را سترے ان دادی عیسیٰ را در شکم مادر تو
 و جیل در آموختی و مردہ زندہ کردی و بر دست دے آسان کردی و ابراہیم و ابرہیم مراد ادا
 جواب الہی امد کہ یا محمد اگر ابرہیم خلعت دادم ترا محبت دادم و اگر ابرہیم سخن گفتم بے واسطے لیکن گوئی

جاوے اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ایک باغ بنا کر
 بہر انوار انجیر و انکا بطور بیج کے لایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ اوعین سے نوش کیا فرما کر
 اور بار و نکو ارشاد فرمایا کہ کھاؤ کیونکہ یہ میوہ گھٹلی نہیں رکھتا اور بیشک میوے ہی ایسے ہی ہیں
 سو اسکو کھاؤ کہ بواسیر کے مادہ کو دفع کرتا ہے اور نفوس کے درد کو نہایت مفید ہے اور حضرت امام
 علی موسی رضا صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ حدیث انجیر گندہ دہنی کو دفع کرتا ہے اور سر کے
 بالوں کو بڑھاتا ہے اور خاہر سے امن دیتا ہے اور عجائب اتنے اس میوہ کی ایک یہ ہے کہ برابر ایک
 لقمہ کے بنایا ہے نہ چوڑا نہ بڑا کہ کہانیوالے کو سیطر حکمت اور شقت ہوا اور وہ جو اسکی باطنی
 خصوصیتیں ہیں سو اوعین سے ایک یہ ہے کہ یہ میوہ کمال والوں نے نہایت مشابہت رکھتا ہے
 کہ ظاہر اور باطن اسکا ایک ان ہے اسواسطے کہ نہ گھٹلی رکھتا ہے نہ چیلکا بخلاف اور میوہوں
 کہ باہر کا اونکی کہانی کے لائق ہے اور اندر کا پھینک دینے کے قابل دوسرے یہ کہ اس میوہ کا
 عجیب خت ہے کہ اپنے کمال کو قبل دعویٰ ظاہر کرتا ہے کہ اول پہلتا ہے اور پیچھے ہوتا ہے بخلاف
 اور میوہ کے درختوں کے کہ اول انکے ہول پتے نکلے ہیں پھر پیچھے سے میوہ ظاہر ہوتا ہے گویا
 کہ یہ درخت صفت اثبات کی رکھتا ہے کہ اول غیر کو فائدہ پہنچاتا ہے بعد اس کے اپنی آرائش کو
 اور بدنی تدبیر کرتا ہے اور دوسرے درخت معاملہ دار لوگوں کی طرح سے ہیں کہ اول اپنا پہلا کر لیتے ہیں
 اس کے بعد اور نکو فائدہ پہنچاتے ہیں اور ایک یہ بھی ہے کہ جب قدر فیض یہ میوہ رکھتا ہے اور
 میوہ و عین نہیں ہے کہ ایک سال میں کئی بار پہلتا ہے اور باوجود ان سب باتوں کے اس میوہ کے
 درخت کو ایک بڑی مناسبت ہے انسان کے کیونکہ جب حضرت آدم علیہ السلام کے بہشت میں
 بقیہ رہا ہو جائیکے بہشتی پوشاک اونکی اتاری گئی اور تنگی رہ گئی تو گھبرا کر جس درخت کی نزدیک
 گئے کہ اس کے پتے لیکر اپنا تن ڈالیں وہ درخت اونچا ہو گیا اور پتے انکو نڈے اور چبا انجیر کے
 درخت کی باپس گئے تو یہ اونچا ہوا تب اونہوں نے اس کے پتے بہت سے توڑ کر اپنی سرنگا کا
 چپا یا اور بعضے کان لوگ یعنی کہتی کر نیوالے کہتے ہیں کہ کامل جہاڑوہ ہے کہ جبین دس چیزیں
 موجود ہوں جر اور ڈالیاں اور پتے اور ہول اور میوہ اور گھٹلی اور گوند اور چال اور چیلکا
 اور شیرہ جیسے کہوڑ کا درخت کہ یہ دس چیزیں اس میں موجود ہیں اور جس درخت میں ان دس
 چیزوں نے کم ہودین وہ درخت ناقص ہے پس انجیر گھٹلی نہیں رکھتا ہے تو چاہیے کہ وہ ناقص
 ہو جواب اسکا یہ ہے کہ یہ نقصان عین کمال ہے کیونکہ گھٹلی کچھ کھانے کی چیز نہیں ہے
 پہینکے بیج کی چیز ہے پس ہونیسے اسکا ہونا بہتر ہے حاصل کلام کا یہ ہے کہ خواب باری
 اسکی جمیعت پر یعنی سب میوہوں کی خوبیاں اوس میں موجود ہیں اور فوائد ضروری پر نظر فرما کر
 اسکی قسم کہانی ہے اور اسکی مناسبت کو جو انکی جامعیت کے ساتھ رکھتا ہے رعایت
 فرمائی ہے ۛ سخن ہی ۛ روح ۛ والزمیوت ۛ اور قسم ہے نیتوں کی ۛ

ف ۸ زیتون ایک درخت ہے بابرکت جیسا کہ حدیث میں آیا ہے اور کہا عکرمہ بنی القین والزیتون زویا
 ہن کہا قادیان میں وہ پہاڑ ہے کہ جبہ و شوق ہے اور زیتون وہ پہاڑ ہے کہ جبہ بیت المقدس ہے لہذا متیان
 ایتین والزیتون اور کہا صحاح کے لئے کہ وہ دو مسجدین ہیں شام میں کھا ابن ندیم کے تین مسجد شوق کی ہے اور
 زیتون مسجد بیت المقدس کی اور کھا محمد ابن کعب نے تین مسجد صحاب کہف کی ہیں اور زیتون مسجد یلیا کہ
 معالم التزیل و فی الحدیث علیکم بالزیت فانہ یکشف المرۃ و ینیب البیغم و یند البصیر ینبع الغش و یجین البخل
 و یطیب النفس و ینیب الہم و ۸ **ط** و طور سینین و هذا البلد الامین
 اور قسم ہے طور سینا کی اور قسم ہے اس شہر اس دیے ہوئے کی یعنی کہ جو شہر تولد اور وطن حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اوسین لڑائی اور جنگ حرام ہے **قوله** طور سینین ہو البیہم الذی علیہ
 علیہ السلام کہا اور دسے نے نہیں ہر پہاڑ کہ کھا جاوے واسطے اوکے طور مگر یہ کہ ہوئے بیچ اوکے خست
 اور پہل اور سینین تو بس وہ پہاڑ ہے فقط اور سین اور سینا نام ہے واسطہ موضع کے اور غے سینین اور
 زبان سرایق میں صاحب بحر کو کہتے ہیں یا حسن مبارک ساتھ لغت حنفی کے **قوله** و هذا البلد الامین
 لے الاتن و ہو مکہ شرف المدینہ و یجوز ان کیون فیضاً لمعنی مغول یعنی المائون و فی الحدیث سن
 فی احد النحرین بعث یوم القیامۃ آتھا اور یہ شہر کرم معظم حجاز کے ولایت میں داخل ہے اور وہ
 ولایت در میان ولایت شام اور عراق اور مصر اور میں کے واقع ہے اور اس ولایت میں کئی شہر ہیں
 چنانچہ ایک اوسین سے ہی شہر ہے اور ایک مدینہ منورہ اور ایک یامہ اور بیت پرگنہ ان تینوں
 شہروں کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں اور عل کہ معظم کا بعضے طرف سے دس منزل ہے خصوصاً جو
 سرحدین کی طرف واقع ہے اوکو دین کان وہ کہ معظم کے رز کی راہ ہے اور بعضے طرف کو کم ہے
 بیسے مدینہ منورہ کی طرف کہ سرحد اوس طرف کی ایک گانوہ ہے کہ اوکو جنادہ بن جنم کہتے ہیں
 اور وہ ایک گانوہ ہے در میان عساف اور مر کہ کے ڈیر منزل پر ہے اور عراق کی طرف ایک گانوہ ہے کہ
 اوکو عمیر کہتے ہیں وہ پہاڑ سینتر ہے اور اگر اگر دیکھ معظم کے حد حرم کی ہے کہ دامن سکار کرنا اور درخت
 کا ٹٹا درست نہیں ہے اور اگر اتفاقاً کسی زمان سکار مارا یا جھاڑ کا ٹٹا تو اس پر کفارہ آتا ہے اور جو حرم کی دھڑ
 مسجد حویم کے شہر باب بنی شیبہ ہے دو میناروں کے عرقہ کی طرف حرم کی حد پر کڑے ہیں سینتیر
 دو سو دس گز ہے اور باب علات سے اوہن دو میناروں کے پینتیس ہزار ترسی گز ہے اور عراق کی
 اون دو میناروں کے میناروں کے میناروں کی بنائی ہیں ستائیس ہزار ایک سو اون گز ہے اور باب عساف
 اوہن دو میناروں کے پچیس ہزار پچیس گز ہے اور تیحیم کی طرف سے کہ مدینہ منورہ کی سمت
 واقع ہے حد حرم کی بارہ ہزار چار سو بیس گز ہے اور مین کی طرف دیوار سے باب ابہر اسم کی عمر
 حد کی نشان مکت جو بیس ہزار پانچ سو گز ہے اور دیوار باب الماس کی حرم کی حد کی علامت ہے کہ گز
 کو کہ وہ بیس مین کی طرف ہے بائیس ہزار آٹھ سو چتر گز ہے اور حجاب کے رو سے حرم کے دور کو سینتیر
 گز کہنا ہے و اما علم اور حد حساب سے حرم کے وہی ہیں جو مذکور ہوئے یعنی شکاری جانوروں کا

نہ وہاں شکار کرنا درست ہے اور نہ سایہ اور پانی سے مانگنا اور نہ درخت اور نہ بنجرہ و مانگنا کا ٹٹا اور کھیرا
اور نہ پتے جھاڑے نہ سب جائز نہیں مگر اذخر اور سنا کہ دو اکی ضرورت کے واسطے جائز رکھا ہے
اور یہ بھی ہے کہ اس جگہ کہ آدمی ارادہ کرنے سے گناہ کی بکڑا جاتا ہے سوائے اور سنا نوکے اور عبا
اور بندگی دنا کنی بہت ثواب سیکھتے رہے چنانچہ حسن بصری رضی عنہ سے منقول ہے کہ ایک روزہ
کہ معطر کا برابر لاکھ روزوں کے ہے اور ایک درہم دنیا اس مکان مبارک میں برابر لاکھ درہم کے
ہے اور حاکم کے متدرک میں ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ حیات الحرم کل حنة جائزہ الف حنة
یعنی ہر نیکی کہ حرم میں کی جاتی ہے برابر لاکھ نیکی کے ہے اور یہ بھی حدیث شریفہ میں ابن عمر کہ
واقع ہے کہ من ات بکنتہ فکا ثنات فی السماء الدنیا یعنی جو کوئی مرا کہ معطر میں تو گویا کہ مرا دنیا کے
آسمان پر اور ثنائیان عجیب و غریب نظر آتے ہیں کہ اگر روزہ جیسے پیڑ یا چٹیا کسی جانور کے پیچھے
دوڑتا ہے وہ جانور جب حرم کی حد میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ روزہ پھر جاتا ہے اور اگر حرم میں
داخل نہیں ہوتا اور بہت لوگوں نے حرم کی حد میں ہر نوں کو اور درندے جانور و گاو ایک جگہ پر
دیکھا ہے اور یہ بھی کہ پرندہ جیادڑتے ہوئے بیت اللہ کے قریب آتے ہیں تو کچھ آدمی کچھ آدمی
پیٹ جاتے اور خانہ کعبہ کے اوپر ہو کر نہیں جاتے یہ بات ہمیشہ لوگ دیکھتے ہیں اور یہ بھی ہے
کہ بانی زفرم کے کوئی کاشب برات کو جو سن کرتا ہے اور یہ بھی ہے کہ زفرم کے بانی میں ایک چھت
ہے کہ او سکی سپنی سے سیری حاصل ہوتی ہے اور دیکھنا زفرم کی طرف تفاق سے امن میں کھتا ہے
اور جو کوئی زفرم کا بانی جس نیت سے پیوے وہی فرادیا دے اور فرمایا کہ جو کوئی خانہ کعبہ کی طرف
دیکھے ایسے کہ میرے اگلے پہلے گناہ بٹھنے جاوین تو وہ قیامت کو بچتا جاوے گا اور خدا تعالیٰ کی
پناہ میں ہوگا اور فرمایا جسے فقط کعبہ کی طرف دیکھنا تو اسکا طواف کیا اور نہ وہاں نماز پڑھی
دیکھنا افضل ہے خدا تعالیٰ کے نزدیک ایک برس کی عبادت سے جو کہ میں نہ کی ہو اور وہ ایک
برس کی عبادت ایسی ہو کہ دن کو او سچین روزہ رکھا ہو اور رات کو نماز اور رکوع سجدہ برابر
کرتا رہا اور فرمایا جو کسی کعبہ کی طرف منہ کر کے ایک اگت بھی بیٹھا خاص اللہ کی رضا مند
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کی گئی اور کعبہ کی بڑائی میں اسکی دلین ہو تو اسکو اللہ بوس
دیتا ہے ثواب اس شخص کا سا جتنے چچ کیا اور عمرہ بجالایا اور عباد کیا اور گھوڑا اللہ کی راہ میں
جاوے لے دوڑایا ہو اور روزہ رکھتا ہو اور فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پہلے پہل
خدا تعالیٰ رحمت کی نظر کہ والوں پر کرتا ہے جو طواف کرتے یا نماز پڑھتے یا مسجد میں بیٹھے
یا کعبہ کی طرف کو منہ کئی ہوئے دیکھتا ہے تو اسکو بخش دیتا ہے ورنہ عرض کرتے ہیں کہ
کہ ابو وہاں کوئی نہیں رہا مگر ایک لوگ پڑے سوتے ہیں حق سبحانہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ انکو
ہمارے بخش دیے ہوئے ہیں شامل کرو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی مضاعف
حبینہ تمام و کمال کہ میں کرے اور تمام مہینہ کے روزہ رکھے اور نماز تراویح اور تہجد کی دعا کرے

اور جو کچھ ہو سکی کار خیر کرے تو خدا تعالیٰ اس کے لئے رمضان کے ایک لاکھ چھ سو نوکھ سائو اب عطا فرماتا ہے
 ایسے وہ رمضان کہ غیر مکہ میں گذارے ہوں اور اسکی لمبی ہر روز کی گنتی کے برابر بخشش ملتی ہے اور
 شفاعت نصیب سکی ہوگی اور برابر گئے ہوں کے رمضان سے بہت میں درجے بڑھتے ہیں اور ہر روز
 عیوض میں ثواب غلام آزاد کرنا تو نکسا پاتا ہے اور فرمایا جو کوئی سات بار خانہ کعبہ کا طواف کرے تیز
 گرمی میں سرنگے ہو کر اور ہر دفعہ میں حج راہ میں ہو نہ تیا ہے اور اس میں میان میں کسی کو ایذا پہنچا
 اور دنیا کی بات پہنچی کرے سوائے ذکر خیر کے تو بدلے ہر قد کے جو رکھے اور اٹھاوے ستر ستر انیکیان پاوے
 اور ستر ستر درجے اس کے لئے بلند کئے جاوین اور اس کے نامہ اعمال میں ستر ستر ارباں درجے کی جاوین
 اور فرمایا کہ طواف کر نیوالی کی لئے ستر ستر درجے جو نامہ اعمال میں بخشش چاہتے ہستے ہیں اور فرمایا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کعبہ کا طواف کر نیوالا اللہ کی رحمت میں آتا ہے بیشک خدا تعالیٰ
 فخر کرتا ہے روبرو فرشتوں کے نسبت اس کے کہ طواف کرتا ہے خانہ کعبہ کا اور فرمایا کہ جبکا حج مقبول ہوگا
 اسکو وادن ہوگا چار سو آدمیوں کی شفاعت کرنے کا خواہ وہ لوگ اپنے کعبہ کے ہوں خواہ اور مسلمان
 ہوں اور روایت میں ہے کہ جقدر لوگوں کو چاہے گا خدا تعالیٰ اس حاجی کی سفارش سے بخند یگا
 اور فرمایا کہ جو کوئی مکہ کی چار دیواری میں مراوہ ایسا ہے کہ جیسے چوتھے آسمان پر مرا اور جو زمین
 منورہ کی چار دیواری مراوہ ایسا ہے کہ آسمان اول پر مرا اور فرمایا کہ اوٹھا دیکھا اللہ کا مکہ کے
 گورستان میں سے ستر ستر شہید جو حجاب جنت میں جاوین گئے اور انکی چہرہ چہرہ ہوین راستے
 چاند کی مانند روشن ہوں گے اور ان میں سے ہر ایک آدمی ستر ستر آدمیوں کی شفاعت کر یگا
 صحابہ نے عرض کیا کہ وہ لوگ کون ہونگے اور فرمایا کہ جو کوئی خانہ کعبہ میں آتا ہے خدا کی رحمت میں
 آتا ہے اور جو مانسے نکلتا ہے نجات ہوا اور فرمایا کہ کوئی عمل حج مقبول سے زیادہ ثواب میں نہیں
 ہے اور فرمایا کہ جو کوئی ایسا حج کرے کہ اس میں مفائدہ بات نہ کرے اور فحش نہ بکے اور حرام نہ کھاوے
 وہ ایسا پاک ہو جاتا ہے گناہوں سے جیسے اسکی مان نے آج ہی اسکو بخا اور فرمایا کہ تحقیق خدا تعالیٰ
 ہر روز کیسویں جنتین خانہ کعبہ کے لیے پہنچاتا ہے اور عین کے ساتھ تو طواف کرنے والوں کے لئے
 ہیں اور چالیس ماکنی نماز پڑھنیوالوں کے لئے اور عین کے بیٹھے والوں کے لئے جو خانہ کعبہ کو
 دیکھتے ہستے ہیں اور دیکھنا کعبہ کی طرف عبادت ہے اور جو کوئی صبر کرے مکہ کی گرمی پر لگتا
 دن کی تو اس سے دو نغمہ سوبر کے مسافت دور ہو جاتی ہے اور جو کوئی مکہ میں ایک روز جاوے
 لکھتا ہے خدا تعالیٰ اسکی لئے عمل صالح جو عین میں کرتا تھا کہ وہ عمل صالح ساٹھ برس کی عبادت ہے
 اور فرمایا کہ حاجی لوگ راہ میں جو کچھ خرچ کرتے ہیں اس کے عوض میں اللہ تعالیٰ مرنے سے پہلے
 ہزار چنڈا اسکو دیکھا اور قسم ہے اس خدا کی کہ محمد کی جان اس کے دست قدرت میں ہے کہ ہر ایک
 درہم اس میں کا یعنی اس ثواب میں کامل اور بہاری ہوگا بوجہ میں اس پہاڑ سے اور اشارہ
 کیا اپنے جبل ابوقیس کی طرف اور یہ طریق فضائل حرمین شریفین کے از حد میں حاصل کلام

لے بیان
 فضیلت و عبادت
 بیت اللہ شریف
 و زیارت و ذکر و غیرہ

انسان ہے اور انسان کو حق جل جلالہ نے فرمایا ہے کہ میں نے اچھی صورت میں او کو بنایا ہے اگر جانے
 کی صورت ایسا اچھی ہوئی تو حسن تقویم اور کسی تعریف میں کیوں فرماتا ہے وَلَقَدْ خَلَقْنَاكَ
 فَيَسْبُحُهَا بِالْمُشْرِقِ وَالْبَدْرِ وَاللَّيْلِ إِنَّكَ لَنَشْكُرُكَ خَالٍ تَوَقُّوْهُمْ وَخَشَعُوا لِقَوْلِ رَبِّهِمْ لَعَنَ
 رَبُّنَا الَّذِينَ لَبِئْسَ الْخَبْرَانِ مَكَلَّمَهُ بِالشِّعْرِ وَالْقَمْرِ يَخْرُجُ فِيهِمْ خَوْفُهُمْ يَعْنِي بَنِيْنَ هُمُ هِيَ تَعْلِيْفُ كَرْنِيُوْا لَاسِي وَكَهْفُ
 جو تشبیہ دیتا ہے انسان کو آفتاب اور مہتاب سے بلکہ تو جو کر نیو لایا ہے اسکا کہان ہے آفتاب کے قتل
 رخسار سے پر اور ہنسنے میں لڑے موتیوں کی منہ میں او کی کہان ہے چاند کی ملکین سرسہ
 والیان جادو پر ہے اور فتح اور نصرت جاری ہے کنار و نین او کی اور ظاہر بات ہے کہ چاند
 سوائے روشنی اور چمک کے کچھ اور نہیں ہے اور یہ نسخہ جامع ہے نقاشی کے نر اکو نکا اور طم طم
 نکلو نکا چنانچہ کہا گیا ہے مَن لَّهُ نَدِيدُهُ مَن لَّهُ نَدِيدُهُ مَن لَّهُ نَدِيدُهُ مَن لَّهُ نَدِيدُهُ مَن لَّهُ نَدِيدُهُ
 نہیں دیکھا تو شے پہنچے ہوئے اور سر و کو نہیں دیکھا میں نے قبا پہنچے ہوئے اور اس سبب یہ ہیں
 کو کوئی صورت دنیا میں لائق عبادتوں کثیرہ کے نہیں ہے جیسے آدمی کی صورت ہے کہ قیام اور کرم
 اور سجود سے ہو سکتا ہے اور اگر او کی حسن کا بیان تفصیل کے ساتھ کیا جاوے گا کہ علم شریعہ
 میں بیان ہے تو اسکو دفتر کے دفتر چاہیں اس واسطے اس بیانیے خاموش ہونا اور زبان قلم کو
 روک رکھنا بہتر ہے اور اگر او کی باطن کے معنی غور کریں تو چار عالم اس نسخہ جامع میں لپٹی ہیں
 عالم شہوت کا اور عالم غضب کا اور عالم وہم کا اور عالم خیال کا اور ان چاروں عالم کو غیبی حاکم
 کے حکم کا سزا اور تابعدار کیا ہے اور اس حاکم کو شرع کے نورانی مثل کے پہنچون کی روشنائی بخشی
 کہ پہلے بری کو اس نور سے پہچان لے پر جب حکم اس حاکم کا ان چاروں عالم پر غالب ہوتا ہے
 تو آدمی بڑے مرتبے کے کمال اور جامعیت کو پہنچتا ہے اور جو چیز کہ کسی عالم متفرق میں او کو
 حاصل ہوتی ہے کی تو تم نہیں ہوتی ہے اس نسخہ جامعہ کے انسان ہے حاصل ہوتی ہے جیسے
 معجون مرکب کے خاصیت کہ کسی چیز میں او کی اجزاؤں سے وہ خاصیت حاصل نہیں ہوتی لکن
 غلبہ اس حاکم کا مخفی غیبی مدد اور آسمانی توفیق سے ہوتا ہے اس واسطے ہر کسی کو میسر نہیں ہوتا
 چنانچہ فرمایا لَمْ يَكُنْ لَكَ سَفْلٌ سَافِلِينَ ۝ پھر دالیا ہے او کو نیچے سے نیچے
 یعنی ایسا خوبصورت بنا کر سب سے نیچے پہنچا لے جعلاہ من اہل النار الذی ہوا قبہ من کل قبہ
 من کل سافل لعدم جرایہ علی موجب خلقناہ علیہ فالمراد بالسافلین عصاة المؤمنین اور فعل لتفصیل
 آجائے پر شامل ہے متعدد متفاوت کو اور فعل سافلین یا تو حال ہے مفعول سے اے رودادہ حال
 کو نہ فعل سافلین یا صفت ہے واسطے مکان محذوف کے اے رودادہ لے مکان ہو فعل لکنہ اس فلیں
 والاول اظہر پہر یہ سبب بعض افراد انسان کے بسبب غوطہ مارنے او کی کے دریا شہوت حیوانیہ
 بہیمہ میں وفیہ اشارۃ الی ان الاعتبار انما ہو بالصورة الباطنة لا بالصورة الظاهرة ولذا قال شیخ
 سعدی رہ رہت باید نہ بالائے رست نہ کہ کا فر ہم از رست صورت چو ناست نہ اور سافلین

نمرہ عام ہے کل تخمینہ لگایا کہ کہے تو وظائف اکرم قائم ہو معا و روح البیان عزیز کے
اسے شمر کاں عاقبتہ نمرہ حسین لم شکر نعمتہ ملک الخلقۃ الحسنة التوفیة السویة ان رودناہ افضل من

خلق الله ملائكة لا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر عظيم

مہنوں ۰ مگر ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں اللہ تعالیٰ اور رسول وغیرہ پر اور نیک کام کے

وٹرکیسایتی جہلمورقہ حکم صحاب الناس

نعمت دیویں کے جو ہونسی کیا چرحدی سبکیاں میں واروہ کے ربو سیمان بندہ پہے دیں گے پاد
اور طریق نر متا ہے اور وہ طریقہ اس جبر پائے یا مسافر سی یا ماسی کے سبب کے چوٹ جاوے

حق تعالیٰ کا تب الحسنات کو فرماتا ہے کہ کیا یہ اعمال میں اس شخص کے ثواب اور نجاتوں اور

نیکمیں ہمارے ہمیشہ کے ساتھ لکے دو اور اس کا ثواب سب سے زیادہ ہو گا بلکہ بعض لوگوں میں آہم

کہ مرنے کے لیے راؤ کے فرشتوں کو حکم کریں گے کہ راؤ کے قبر کے پاس سپیم اور ٹیبلر اور تھو کے خول

رہو اور وہ سب اس بیدریے نام لکھو یہاں تک کہ قیامت کے دن ملک بیکبر کے بنے ہوں۔
 استراخہ ان کے گھر میں لاوے اور بعضی بقیہ ون نے مقررہ دن پہلے ساقلین کی آیت کو ٹھہرا لیا۔

کی حالت پر قیاس کیا ہے کہ اس حالت میں آدمی کی صورت بدل جاتی ہے اور جو رُشدِ دہلیلے

ہو جاتے ہیں اور پیٹھ نہک کر کمان سی ہو جاتی ہے اور سیدنا پین قد کا برباد ہو جاتا ہے اور

سارا بدن اور کمر بال سفید ہو کر میری وضو یعنی سفید داغ والے کی صورت بن جاتا ہے اور چہرہ مایہ

چہرہ پر ہر جامی تہن تو اسکا چہرہ بد زریب معلوم ہوتا ہے اور دانت الہڑکے سنہ کھنڈر کی صورت

بچا یا ہے لیکن ان مغفلوں کو جتنا الہ الدین سوا او ملو کھٹ کی مناسب ہدایت ہے بلکہ حیلہ

رنا عقل کل ہے تمام قوتوں میں جیسے شہوت اور غصہ اور دہم اور خیال اور عقل کو نوکے شرع کر رہا تھا

کڑا پس دین کی تکذیب کر نیکی کو بے وجہ باقی نہ رہی اس واسطے کہ انسان کے معنوی خوبصورتی

عین دین ہے اور وہ حسن ہر کسی کو مطلوب و مرغوب ہے ک عمریزی وغیرہ

وفي التفسير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا مرض او سافر كتب له مثل ما كان يعمل

صیحا مینما و فی تفسیر لے الیت روے عن النبی علیہ السلام انه قال ان المؤمن اذا مات صدق اللہ کا
 الرسل فقہ الامم و بعد کہ فانا قرات فاما من ذل جتہ الفو کہ علی الرسل فقہ الامم و بعد کہ فانا قرات

مملوءة سلاكني، ولكن اذنيا الى قبره واكتناحنا الى يوم القيامة ٥ روح البيان ٥

فَمَا يَكْذِبُ بَعْدَ الَّذِيْنَ ۝ اَلَيْسَ اللّٰهُ بِاَحْكَمَ الْحَاكِمِيْنَ ۝

جو ہٹ جاتا ہے تو اسے منکر قیامت کے کیا کہیں گے؟ خدا تعالیٰ اُپ خوب حکم کرنے والا ہے حکم کرے

والو نے ۵ سوچہ فماید بک النحر پیر کون سی چیز تیری جھڈانے کا باعث ہوئی ہے اسے

باوجود ظاہر ہونے ایسی ایسی دین کے مقدمات اور جو پر بیان ہو چکے کیا ہمیں ہے لکھ سکتے ہیں

[illegible]

1

1

1

حاکم اور جو دوسرے حاکم اپنی رعیت کے واسطے یہ بات نہیں چاہتے ہیں کہ ایک فرقہ سے دوسرے فرقہ میں جا ملین یا اعلیٰ مرتبہ سے اونی کی طرف چلکین تو حقتعالیٰ کیونکر ایسی حرکت پند کرے گا کہ حکمت کے خلاف ہے اور اگر نظر اس کی حکمت اور عدالت پر کریں تو معلوم کریں کہ بدلائن کی بدکار پہنچانا اور فرقہ حرکت بدکار اور نیکو کار میں کرنا حکمت اور عدالت کو واسطے واجب ہے اب جانا چاہیے کہ جزا کا ہونا باعتبار قدرت کی ممکن ہے اور حکمت اور عدالت کی راہ سے واجب ہے اور حدیث شریفین آیا ہے کہ جو کوئی سورہ التین کو پڑھے اور اس آیت پر پہنچے **الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ** تو چاہے کہ کفار و منافقین علیٰ ذلک من النّٰبذین یعنی سچ ہے تو سب حاکموں کا حاکم ہے اور میں ہی اس بات پر گواہ ہوں اور حدیث شریفین میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عشا کی نماز میں اس سورہ کو اکثر پڑھا ہے اور حضرت امیر المؤمنین عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ بھی اکثر اس سورہ کو کعبے کے سامنے فرض نماز میں پڑھتے تھے ولہٰذا یعنی الیز لد با قضی القاضین بحکم سنیک من من یکذب بالحق والعدل وکان علیہ السلام اذا قرأ ما یقول بلی وانا علی ذلک من النّٰبذین یعنی نماز الصلوات کما فی عین المعانی ویام مذکاب ایضا قال من قرأ التین بعد حکم الحاکمین فلیقل بلی وانا علی ذلک من النّٰبذین ومن قرأ ہذہ السورۃ اعطاه اللہ خصلتین العافیۃ والیقین وادام فی الدنیا ویعطى من الاجر بعد من قرأ ہذہ دو حوالہ البیان وبعینا وی واللہ اعلم بالصواب

سورۃ اقرا یہ سورت نکی ہے ہمیں انیس آیتیں اور بہتر رکعے اور ایکو استی حرف ہیں اور اس سورہ کو سورہ علق ہی کہتے ہیں کیونکہ اس سورہ میں مذکور ہے کہ آدمیکو علقے سے یعنی حجر ہوئے لہو کے بنایا ہے اور یہ مذکور دلائل کرتا ہے سب بات پر کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے ذلیل کو عزیز کر دیتا ہے جیسے اس لہو کی پٹھکی کو کہ نہایت ذلت کے درجے میں تھی ان نکی صورت بنا کر اور زمین روح پہونک کر کیا کچھ عزت بخشی سیطر جسے آدمیکو باوجود کمال ذلت اور محتاجگی کے اتارنی سے قرآن کی اور سکھانے سے وحی کے علموں کی عزت دیتا ہے اور جو شبہ کہ اس مقدمہ میں کافر و کئے ولین کہ شکا تھا سوانان کے خلقت کے ابتدا کو دیکھنے سے کہ ایک لہو کی پٹھکی سے بنا ہے دفع ہو جاتی اور اس سورہ کو اکثر مفسرین نے اول مما نزل من القرآن کہا ہے یعنی اول جو قرآن سے نازل ہوا ہے سورہ تین میں اور وہ جو حضرت مرتضیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے منقول کہ اول ما نزل من القرآن فاتحۃ الکتاب یعنی اول جو قرآن سے نازل ہوا ہے سورہ فاتحہ ہے اور حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ اول ما نزل سورہ مدثر ہے سورہ بات ظاہر میں تو ایک دوسرے کے مخالف معلوم ہوتے ہیں لیکن مطابقت اور توفیق ان تینوں قولوں کی یہ ہے کہ اول حقیقی یعنی جس کے پہلے نازل ہونے میں پہلے پانچ آیتیں اس سورہ کی ہیں بعد اس کو نماز تعلیم کیواسطے سورہ فاتحہ نازل ہوئی ہے پھر بعد بند ہونے وحی کے اول جو نازل ہوئی ہے سورہ مدثر ہے پھر بعد اس کے قرآن کا نازل ہونا ہے درپے شروع ہو گیا ہیں جس شخص نے سورہ مدثر کو

معنی التین اللہ
کی بات حقے تھیں
یاد تہ حکم سنیک
میں انصاف کرنا
کر کہ کیا حق
کی اور عدالت
کرنا چاہو
یاد تہ حکم سنیک
نور نہ بدانا
صلہ ذلک من
ان بہین بنفہ
خارج نمازون
سکجا کتاب
عمر السمان اور
حکم فراتہ سادہ
اسکی ہی فرمایا
جو کوئی پڑھے
اللہ مدد کرے
پس چاہیے تھا
بلکہ انعام علی
ذلک ہر روز ۱۴۲۰

و نام سے ایک چمہ بانیکا پیدا ہوا پھر حضرت کو طلاقہ غسل اور وضو اور سجا کر میکا سکھایا اور دو رکعت نماز پڑھائی اور سورہ فاتحہ پڑھی سکھائی کہ نماز میں پڑھا کرین بعد اس معاملہ کے آنحضرت اس صدمہ کے خوشے کا پینتے ہوئے دولت خانہ میں تشریف لائی اور حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ مجھ کو بالاپوش اوڑھا دو کہ یہ تہر تہری میری موقوف ہو جاوے پھر جب تھوڑی دیر کے بعد وہ لڑکھ موقوف ہوا آنحضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کو چہرہ کیا حال تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام احوال بیان فرمایا کہ میں اپنی جان دیا ہوں کہ اس صدمہ میں ہلاک نہ ہو جاؤں حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے عرض کی کہ آپ ہرگز خوف نہ کرے کیونکہ حق تعالیٰ نے آپ کی بات پاک میں اپنی رحمت کی صفتیں بہت ظاہر فرمائی ہیں چنانچہ ضعیف و ناتوان کے کاموں میں مدد گاری پھر جو شخص کہ بقدر خلق اللہ پر رحم کرتا ہے و رحمت الہی کا سزاوار ہے غصہ اور غضب ہونی کی لائق بعدہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ورقہ بن نوفل کے پاس کہ ان کو حجامنا دیا کرتے تھے اور دین عیسوی رکھتے تھے اور عبرانی کتابوں سے اور تورات اور تہیل سے خوب واقف تھے بلکہ عربی زبان میں اون کا ترجمہ بھی کرتے تھے لیکن ان کو کہا کہ یہابی فرماؤ تو میں تمہاری بھیجی کا احوال بیان کرتے ہوں القصہ جب ورقہ نے یہ تمام ماجرا سنا تو کہا کہ یہ شخص ناموس اکبر تھا اور اہل کتاب کی اصطلاح میں ناموس اکبر جبرئیل علیہ السلام کو کہتے ہیں اور کہا یہ وہی ناموس ہے کہ جو اللہ تعالیٰ طرف سے پیغمبروں پر وحی لے کر اور موسیٰ علیہ السلام پر ہی نازل ہوتا تھا اب خوش ہو اور کچھ خوف نہ کرو لیکن تمہاری قوم اس نعمت کی قدر نہ جانیں گے اور تم کو تکلیف پہنچا دیں گی یہاں تک کہ تم کو اس شہر سے نکال دین گے سو کیا خوب بات ہو کہ میں اس وقت تک زندہ رہوں اور تمہاری تائید اور مدد کروں اور دونوں جہان کی سعادت اس فیلہ سے حاصل کروں مگر اس مقدمہ سے چند روز کے بعد ورقہ نے اس جہان فانی سے حلت کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو خواب میں سفید کپڑے پہنے پہرتے دیکھا تو تعبیر فرمائی کہ یہ شخص بہشتی تھا **عزیز می** **قولہ** اقرأہ یوحی الیک یا محمد قال الامام البصری رحمۃ اللہ و ات علیہ الریون فاشرق الشمس النبوة ثمی رمضان + لما بلغ علیہ السلام راس الاربعین و دخلت لیلۃ سیم عشرۃ من شہر رمضان جاء الملک و ہونی الفار کہا عائشہ رضی اللہ عنہا ان آئی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جبرئیل علیہ السلام پر کی صبح کو پس کھا اقرأہ فرمایا انا بقاری فاخذنی فغطی اے صغیر و عصر فی ثم ارسلنی فقلہ ثلاث مرات ثم قال اقرأ الخ حتی اذا کانت فی جانب من الجبل سمع صوتا یقول یا محمد انت رسول اللہ انا جبرئیل ورجع الی خدیجہ برحیف فوادہ فخذتها باجری فقالت لا البشر یا ابن عمی و ثبت فوالدی لغتی بیدہ انی لارجو ان تکون منی ہذہ الاحقہ ثم خلقت الی ورقہ فاجترہ بذاک فقال فیہ فان یک تھا یا خدیجہ فاعلمی + حدیک ابانا قاجد مل و جبرئیل یا نبیہ و میکال معہا + من اللہ و می شرع الصد منزل + لیقو ربہ من فارغ الدینہ + و شیخی بہ الناموس لغتی لم یضال + و فقیان منہم فرقہ فی خانہ + و آخری با غلال الحجیم تغفل + **قولہ** اقرأ کہا

فما ضیعی نے کہ تحقیق مفعول اقر کا مقدر ہے اسے اقر القرآن اور کہا گیا ہے کہ مفعول
اقر کا باجمربک کا ہے اور بے زیادہ ہے الذی خلق وصف الرب یہ تو کہ من علق جمیع علقہ کتھر
دری الدم الحیاء و قوله و ربک الاکرم کلام متالف روح اب فکر کیا جا ہی کہ آدمی کی
پیدائش بجے ہوئے لوہوسے توالد کی صورت میں ظاہر ہے کہ جب لطفہ ماکے پیٹ میں ہوتا ہے
تو قوت جاذبہ کے زور سے جو اسکو عنایت ہوئی ہے بہت سا لہو کا بولسی اپنی طرف کھینچتا ہے
اور جانین والی قوت سے جانکی مانند اس لہو کو جادیتا ہے یہاں تک کہ رفتہ رفتہ صورت ہڈیوں اور
گوشت اور پوست کے حاصل کرتا ہے لیکن حضرت آدم علیہ السلام کی مانند پیدا ہونے کی صورت میں لہو
پیدا ہونا علق سے ان معنوں میں ہے کہ انسان کے اعضا غذا میں بدلہ اور پھیر کا ہے جو اس میں سے
تحلیل اور فنا ہوتے رہتی ہیں اور غذا بعد ملی ہوئی ہضم کے مرتبہ کنی جا ہوا لہو کے اعضاء و کئی
صورت ہو جاتی ہے بلکہ توالد کی صورت میں ہی بعد جدا ہونے کی بجلی ماکے پیٹ سے ہی طو خلقت
انسانی واقع ہوتی ہے اور سید واسطے انسانی پیدائش کے سب صلوات ہیں علق کو مذکور فرمایا
کہ یہ مادہ ہر وقتیں انسی صورت سے درکار ہے برخلاف مٹی اور لطفہ اور سوا اول و دونوں شروع پہلے
میں درکار ہوتے ہیں اور بقا میں درکار نہیں اب فکر کیا جائیے کہ ایک ایسی چیز کو کہ وہ جا ہوا
لہو سے وہی روکی صورت بننے سمجھنیوالی اور حرکت دے نیوالی تو تو نکاحا حاصل ہوتا ہے اور وہ
عضو کی صورت پکڑ کے ہڈی اور مغز اور گوشت و پوست ہی بن جاتا ہے اور روح لطیف مجرد کو اعضا
کے ساتھ کہ ایسی ناپاکی چیز سے پیدا ہوتی ہیں کیسا کچھ لگا نکلت اور اسکا حاصل ہوتا ہے پس سمجھا جائیے
نائل ہونا ذات اور صفات کے معنوں کا خیال میں اور بولنے کے آلات میں پوچھا جائے اور یہ ہی سمجھنا
چاہیے اقر کا لفظ کہ شرح کلام میں واقع ہوا ہے کہ اکثر عوام کو شبہ میں ڈالتا ہے اور وہ خیال
کرتے ہیں کہ چاہئے تھا کہ یہ لفظ قرآن میں داخل نہو تاکہ یہ لفظ قرآن شریف کے پڑھنے کے واسطے نہ
اوسکو قرآن میں کہنا چاہیے بلکہ قل کے لفظ میں ہی کہ سرے پر پانچ سو تو کئی واقع ہے قل
ادعی اور قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ و قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس میں ہر
شبہ وارد کرتے ہیں سید واسطے بعضے صحابہ نے قل کے لفظ کو معوذتین میں موقوف کر دیا تھا لیکن اس
شبہ کو اسطور سے دفع کیا جائے کہ اقر کا لفظ اور سید قر قل کا لفظ پیغمبر علیہ السلام کی طرف خطاب
دوسرے امر اور نہی کی طرح ہر تو اسکا قرآن میں داخل ہونا ضرور ہوا جسطرح خطائے ابتدا میں لکھتے ہیں
بایں شتا یا فرامی ابتدا میں لکھتے ہیں بداند اور شتان سید قر ان لفظ کو بھی سمجھنا چاہیے اور اگر کو
شخص کو سب قرآن سنانا دوسرے کو تبلیغ کے طور پر یا خط کا مضمون سمجھانا دوسرے کو منظور ہو تو
ان لفظوں کا بولنا ہی اوپر ضرور ہو جاوے گا اب آئے ہم باکلی طرف کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو
امی محض تھے انکو کہنا کہ پڑھ اس قسم سے ہے جیسے اندھے کو دیکھنے کو اور نیچے کو دوڑنے کو کہیں
کہ تکلیف بالا یطاسی ہے یعنی ایسی چیز کی تکلیف دینا ہے کہ ہوسکی اور تکلیف بالا یطاسی ممنوع ہے

چنانچہ اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے لا یكلف الله نفسا الا وسعها احوال اس حدیك كایہ ہے كہ ہر كس كے كلیف كی ہنن ہے كلكہ كلیف ہے كیسے بچے كو جو اول كتب من كیجا ہن تو او ستا و كہتا ہے كہ كڑہ اگر كچہ وہ بچہ اس وقت كڑنہا ہنن جانا لیكن اوستا و كا مطلب یہہ ہے كہ كیسے من كڑتا ہون تو یہی اوس كیو كے میرے كڑنے كو من كہ كڑہ اویا و كہ لے اوجو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم كو كجب اس بات كا ہتا كہ من آئی محض ہون كجسے كسطر كڑنا جاو كیكا تو تا كی كے واسطے كیرو دوسری بار فرماتے ہن اقرأ كڑہ اور بعض مفسر ن نے كہا ہے كہ اول بار جو اقرأ فرمایا ایسے مراد یہہ ہے كہ قرأت قرآن كی اپنے نفس كے ثواب كیواسطے كہ اور دوسری بار جو اقرأ فرمایا اوستے مراد یہہ ہے كہ قرآن كو اور كو نو كیرو پہنچا اور كسطر سے امت كو كڑنا اپنے نفس كیواسطے ضرور ہے اوس كسطر بنی كی امت كیرو پہنچا كیو كے بے ہی ضرور ہے كیونكہ اگر وہ نہ پہنچا دین تو امت كو كڑنا قرآن كا كسطر سے میسر ہوا اور بعضون نے كہا ہے كہ پہلا اقرأ نماز من ہے اور دوسرا اقرأ خارج نماز كے اور بعضون نے كہا ہے كہ پہلا كیونكیو كے بے اور دوسرا كہا كیونكیو كے بے اور كہا ہے كہ پہلے سے مراد یہہ ہے كہ قاری ہو بغیر كے كہ كسی چیز كو قرأت كیواسطے معین كرن اور دوسرا متعلق ہے اسے سب كی جو پہلے كڈ كچكے یعنی اپنے كیرو و كہا كے نام كو كڑہ اب ائیت كے مانع كے دفع كرنیكو واسطے جو بار بار خاطر مبارك من آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم كے كڈتا ہتا اور خیال فرماتے ہے كہ اُمی كو علم حاصل كرنیكا طریقہ خصوصاً وہ علم جو متعلق صفات الہی سے اور كلام قدیم سے اور اوسكے ہر روز كے احكامون سے ہو كیونكہ حاصل ہو كیكا اوس واسطے اكیسا و مضامینكو ارشاد فرماتے ہن كہ اس مقدمہ سے طریقہ علم غیبی كے حاصل ہونكا كو نو كیرو واضح ہوتا ہے و كہ انا كہ اور كیرو و كہا كے تیرا كڑا كیم ہے كہ اُمی كو وانا كہ دینا اور جاہل كو عالم بنا دینا اوسكی تروك بہت آسان كام ہے كیونكہ اُمی كو اگر مانع ہے تو یہی بات ہے كہ علم حاصل كرن كی سباب ہنن كہتا ہے اور اس قسم كی مانع سب آدمیون كیواسطے بہت بعض علمون كی موجود ہن پہر یا و جو و ان مانعون كے حو تہا و ان علمون كو بعض مخلوقات كے واسطے سے اُنكو پہنچا دیتا ہے چنانچہ فرمایا ہے اَلَّذِیْ عَلَّمَ بِالْقَلَمِ وہ ایسا كیرو و كہا ہے كہ كلیم كیا آدمیون كو قلم كے واسطے سے وہ چیز جو اس اور عقل اور خبر سے دریافت ہنن كر سكتے ہن بسبب و كہ ہونے زمانے كے یا بسبب بعد مكان كے اور آدمیون كو موافق آنے استفاد كے كا رخانے كہ الوہیت كے اطلاع دینا منظور ہتا تو اُنكو كہنے كے صفت قلم كے واسطے كہا كے كہ اپنی قلم سے ضبط اوسكا كرن اور معلومات كیرو بغیر و قلم كے ممكن نہتا چنانچہ قتا دہ لے كہا ہے وَاَلْقَلَمِ مَا قَامَ الدِّیْنُ وَالاصلح العیش یعنی اگر قلم نہ ہوتا تو دین قائم نہ رہتا اور نہ زندگانی درست ہوتی و لٰذٰلِكَ قَبِلَ الْعِلْمَ صِدْقًا وَكَتَابَةً قَدِیْدَةً قَالَ كَعْبُ الْاَخْبَارِ اَوَّلُ مَنْ وَضَعَ الْكَلِمَاتِ الْعَرَبِیَّةَ وَالسَّرِیَانِیَّةَ كَلَّمَهَا اَدَمٌ عَلَیْہِ السَّلَامُ قَبْلَ مَوْتِهِ ثَلَاثًا سَنَةً كَتَبَهَا فِی الطِّیْنِ ثُمَّ طَبَخَهَا فَتَحَجَّجَ اَدِیْسَ مَا كَتَبَ اَدَمُ اَوَّلَ كَلِمَاتِ خَطِّ رَمَلٍ كے اور لیس علیہ السلام ہن اور اول كا تب فارسی كا طہوٹ بادشاہ فارس كا ہے اور اول كہنے والا كاغذ كیرو یوسف علیہ السلام ہن كہا سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اول ما خلق اللہ قلم قال

اكتب ما هو كان الى يوم القيامة واول ما كتب القلم انما التواب توب علي من تاب وروح اب توبه کی قسم
 بیان جواہل طریقت نے حب قصی آنحضرت صلعم اور جبریل علیہ السلام کے لکھا ہے سمجھنا چاہیے کہ وہ
 چار طرح پر ہے اول تو تاثیر النکاحی ہے وہ ایسی ہے جیسے کوئی شخص خوب عطر لگا کر مجلس میں آئے
 اور اس عطر کی خوشبو سب ہنشینوں کے ذمہ کو معطر کر دی پس یہ قسم سب قسمیں توبہ کی قسمیں
 کیونکہ اسکا اثر جہتی تک ہے جب تک اسکی صحبت ہے بعد اس کے باقی نہیں رہتا دوسری تاثیر القای
 ہے وہ اس قسم کی ہے جیسے کوئی شخص مٹی اور تیل چراغ میں ڈال کر لایا اور دوسرے شخص کے پاس
 آگ ہی اُسنے اور سکور روشن کر دیا پس چراغ تیار ہو گیا اس قسم کی تاثیر البتہ کچھ قوت رکھتی ہے کہ
 سیکھنے والے کی صحبت کے بعد یہی اسکا اثر باقی رہتا ہے لیکن جب کوئی صدمہ پہنچا جیسے اندر
 یا مہینہ یا کوئی اور آفت تو اسکا اثر جاتا رہتا ہے اسواسطیکہ یہ تاثیر نفس اور لطیفونکو درست نہیں کر سکتا
 ہے جیسے ناکارے تیل اور مٹی اور چراغ کو فقط شعلہ سنوار نہیں سکتا تیسرے قسم تاثیر صلاحی ہے وہ
 اس طور کی ہے جیسے پانی کو دریا سے یا کوئی سے لاکر خزانے میں جمع کریں اور خزانے کی راہ سے
 حوض کے قوارے کو کوڑے کرکٹ سے صاف کر دیں پھر خوب زور سے اوسمیں پانی چھوڑ دیں
 کہ قوارہ خوب جوش اور خروش سے چھوٹنے لگے اس قسم کی تاثیر اون اگلے تاثیروں سے بہت قوی
 ہے کہ نفس کے صلاہ اور تہرائی لطیفونکے ہی اوسمیں ہوتی ہے لیکن خرائی کے استعداد اور راہ
 مسافت کے موافق فیضان ہوتا ہے نہ کوئی اور دریا کے برابر اور ان سب باتوں کے ساتھ ہی اگر
 خزانے میں کچھ آفت یا فطور واقع ہو جاوے تو بہتہ نقصان پڑ جاتا ہے جو بہت ہی نادر و کمیاب
 کہ شیخ اپنی روح باکمال کو طالب کی روح کے ساتھ خوب زور سے ملا دے کہ شیخ کی روح کا کمال
 طالب کی روح میں اثر کر جاوے اور یہ مرتبہ سب قسم کی تاثیروں سے زیادہ تر قوت رکھتا ہے کیونکہ
 صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ ایک ہو جانے سے دونوں روحوں کے جو کچھ کہ شیخ کی روح میں ہے
 طالب کی روح میں سما جاتا ہے اور بار بار حاجت فائدہ لینی کی نہیں رہتی ہے چنانچہ شاعر نے
 قدس سرہ نے خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ کا حال نقل کیا ہے کہ ایک روز کچھ مکان پر گئی جہاں
 آگئی اور اس روز اپنی بیان کچھ کہانے کی قسم سے موجود نہ تھا آپ کو کمال تردد تھا اتفاقاً ایک
 نان بانی کی دوکان آپ کے متصل تھی اس بانگی خبر یا کی ایک خوان پیرا ہوا روٹھو نسا خوب
 مکلف مرغن نہاری کے ساتھ لاکر حاضر کیا آپ اسکو دیکھ کر نہایت خوش ہوئے اور فرمایا کہ مانگ
 کیا مانگتا ہے اسنے عرض کیا کہ مجھ کو پناہ شاگرد کیجی فرمایا کہ تو اس حالت کا تحمل نہ کر سکیگا کچھ اور مانگ
 وہ اوسى بالکا سوال کیے جاتا تھا اور خواجہ صاحب انکار کرتے تھے جب وہ بہت سے عاجزی کرتے
 لگتا چار ہو کر اسکو اپنی ساتھ حجرین لیکٹی اور تاثیر اتحادی اوپر ڈالی جب حجریسے باہر نکلی
 تو خواجہ صاحب اور اس نان بانیکے صورتیں کچھ فرق باقی نہ رہتا لوگوں کو یہی ناشکل پڑا تھا
 لیکن اسقدر تھا کہ خواجہ صاحب ہوشیار تھے اور نان بانى بیہوش الفصہ اس نان بانی نے بین

روز کے بعد اسی بیہوشی میں رحلت کی رحمت اللہ علیہ اے ایمانی ہائیون اس زمانہ پر فساد میں
 مرشد کامل کہان کہ جب صحت سے جدا ہوتا ہو اور محبت دنیا کی کم ہوتی ہو ایسی بزرگ لوگ
 دار کفر سے دار السلام میں چل بسے یا کریم و یا مغیث لطیف اپنے اولیاء کے اس ناچیز کو بھی اپنے جوار
 بند کر لے آمین ثم آمین اب تو سبب ظلمت کفر کے امتیاز فقر حجابی اور فقر شیطانی کا جاتا رہا
 کوئی رگ اور جل اور وجہ کو اور کوئی لگوٹا مار کر ہاڑ پر بیٹھے کو اور کوئی صرف ایلایف سے چلنے
 کو ویشی جانتا ہے ہر ایک نے اپنے نغم میں ایک وضع کا نام درویشی رکھ لیا ہے خدا اکبرہ دوسرے
 تاسیجہ لے کہ چین الود کی شرک و بدعت اور مفت کے پادین اوسنی بچین اور اوسین شیطانی مگر
 جانیں یہ لوگ رزق دین و ایمان میں اصل تحصیل طریقت ہتھکانت شریعت پر ہے یعنی پہلے عقیدہ
 ایمانیہ مطابق اہل سنت و جماعت کے جو موافق رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے دست
 کرے بعد اوسکے اپنے اعمال کو مطابق شریعت کے جسکابیان کتب فقہ میں مفصل ہے ٹھیک
 کرے اور اوسمین لحاظ اتباع رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم ہوئے نماز روزہ حج و زکوٰۃ اور
 وشر اور سن اور اجارہ اور خالی کرنا قلب کو بغض و کبر و غیرہ تمامی عبادات اور معاملات انھیں
 صلح کے حکم پر ہو وین قرآن و حدیث کو اپنا پیشوا کر لیں ہر روز ایک وقت معین پر تلاوت کلام
 شریف کی لازم کرے اور با وضو ٹھہر ٹھہر کر پڑھے اور اوسمین وہ بیان کرے کہ خداوند جہاں کے رب
 پڑھ رہا ہوں اور تنہائی میں پڑھے خصوصاً تہجد میں کہ موجب برکات ہے اور عین پڑھنے میں
 اوس محبوب حقیقی سے عوام و نیکاسف خیال کرے اور رومی اور اوس کلام پاک کو اوسکا نشان
 سمجھ کر کمال محبت اور ذوق سے پڑھے اور نماز تہجد کو مکان خالی میں ہر روز ادا کرے اور بعد از تہجد اپنے
 گناہوں کو یاد کر نہایت حسرت سے روئے اور اوس رونے میں وہ بیان کرے کہ رحمت الہی کے طرف
 متوجہ ہے اور میں قابل اوسکے نہیں اور اس رونے کی کیفیت حاصل کر لے میں اس رباعی
 بہت تاثیر ہے رباعی الہی عبدک العاصی اناک + مقرب الیذ نوب و قد دعاک + فان تقضت
 لذاک اہل + وان نظرو من یرحم سواک + ترجمہ تیرا بندہ گنہگار آیا گناہوں کا مقرب اور تجھ کو کھانا
 پیرا اگر تو بخشے تو اوسکے سزاوار ہے اور اگر مانگے تیرے سوا کون رحم کرے اور علی بن ابی طالب
 ہر دم وہ بیان کرتا ہے یعنی آدمی اوجہلتے بانی سے اور بعد عشا کے تہوی دیر کلام لا الہ الا اللہ کا ذکر
 لازم کر لیں ایسی طور پر کہ نماز کے جلسہ سے پہلے اور لا کو نافسے کہینچے پہنچے ہونڈ ہے تک اور اللہ کو
 مقابل سینے کے لاوے اور دہانے اللہ کا ضرب لگاوے بائیں جانب قلب کے بائیں پستان کی نیچے
 اور اوس ذکر کے وقت وہ بیان کرے کہ لا موجود الا اللہ ولا عزیز الا اللہ یعنی کوئی موجود نہیں
 خدا کے سوا اور کیسے عزت نہیں خدا کے سوا جب ان امور کو بلا تکلف کرنے لگے اور ایسا سہل
 ہو جاوے کہ ہر وقت نظر کے سامنے ہے بعد ذکر فکر کے اکبرہ مذکر کے کہ گویا میرے گولا لٹکا اور سولہ
 نے تمام جم کو خالی کر دیا جب فکر کامل ہوتا ہے اور ساتھ ان سب کاموں کی تصور کرے اپنی ذلت کا

اور ہر مخلوق کو بے تعلیم و توقیر میں اویسی مہمانت کہ کئی بھی کو اپنے سے مہمل جاسکے اور حلقہ فاعل سے
 سنار کر دے دنیا کی لذتوں میں نہ دراوی جب لذت نہ کھانا اچھا کپڑا میسر دے تب تک ایسا رسول مقبول
 صلعم اور اکیلیت کے یاد کر کر دینی جب اس عنوان پر اپنے ذکر فکر کر کتاب غایت الہی شوجہ ہو کر
 اور نہایت کسر لفتے کے حاصل ہوگی اور عیب سے ثمرات مترتب ہونگے اور عمدہ ثمرہ اجابت دہا
 اسے حاصل ہوگا اور طالب حق کو وجہ لازم ہے یکساں طاعت خالق و مکر خیر خواہی مخلوق کی یہی
 دو اصل ہیں سب خوب ہوگی اور فقیر کو غنا باطنی پر ضرور ہے ایسے ذکر یا معنی کو گیارہ سو بار اور سو
 منزل چالیس بار بطہارت پڑھا کرے سین غنا باطنی ہری اور باطنی دو لون کا فائدہ ہے اور ذکر خنی
 ہمیشہ کرتا رہے اور طریقہ اسکا یہ ہے کہ اپنے دونوں اکہنوں اور دونوں لبونکو بند کرے اول
 کے زبان سے کہے اللہ سمیع اللہ بصیر اللہ علیم یعنی اللہ سمیع کو دل سے کہے ناف سے سینے تک اپنے
 تصور میں چڑھا دے پھر اللہ بصیر کہہ دیتے کہے دماغ تک پہنچا دے پھر دماغ سے اللہ علیم کہہ کر سر تک
 پہنچے پھر الفاظ مذکورہ کو کرتا ہوا درجہ بدرجہ اوترے یعنی اللہ علیم کہتا ہوا عرش کو دماغ پر پڑے
 اور اللہ بصیر کہہ کر دماغ سے سینے تک پڑے پھر اللہ سمیع کہتے ہوئے ناف تک پھر جادے سلیم
 ہر بار کرتا ہے اور اگر اللہ قدیر کو زیادہ کرے تو تیسری بار تہانک پہنچے اور چوتھے بار عرش تک
 منجملہ ذکر خنی کے یہ ہے کہ فکر مبدیہ ہوشیار ہو جاوے اپنے دیون پر جب دم باہر نکلے خود بخود بدن
 اپنے ارادہ کے تو اسکی باہر ہوئیے ساتھ ہے دل کی زبان سے کہی الا الہیہ جب سانس اندر کو جاوے
 خود بخود تو اندر جانیکی ساتھ ہے لا الہ کہے طریقت کے بزرگوں نے کھا ہے کہ اس ذکر کا نام
 یاس الفاس ہے اور اسکا بڑا اثر ہے نفی خطرات اور وسوس کے دور ہو جانین چنانچہ کسی عارف
 فرمایا ہے شعر گر تو پاس داری یاس الفاس بسلطانی رسالت ازین پاس الا یضاً تا بجا
 لا زوی راہ کے رسی در مقام الا اللہ اور مراقبہ اس آیت مبارکہ کا کیا کرے کل من عکف
 فَإِنَّ رَبِّيَ هُوَ ذُو الْعَرْشِ الْعَظِيمِ یعنی جو زمین پر ہے وہ نیست نابود ہو مینو الا ہے اور
 باقی رہیگی تیرے رب کی ذات جو بڑائی اور بزرگی والا ہے اولیں کے مراقبہ کا طریقہ یہ ہے کہ
 اکبوتصور کرے کہ مر گیا اور ایسی را کہہ ہو گیا جسکو ہوائیں اوڑاتی ہیں اور آسمان ٹکڑی ٹکڑی ہو گیا
 اور ہر چیز کی ترکیب اور شکل مٹ گئی اور اللہ کو باقی اور موجود دہان کر سواس تصور پر دیر تک
 قائم رہے تو یہ مینتی اور نابود ہو گیا کو مفید ہو گا باقی اقسام مراقبہ آیات قرآن کے کتب لوک میں دیکھتے جائیں
 بالخصوص ہر مصلحت کے لَإِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ لَئِنْ لَمْ يَنْفَعِ الْإِنْسَانَ شَيْءٌ لَّإِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ ہرگز نہ یوں تحقیق
 اویسے البتہ کس کس کرتا ہے اس کہ دیکھا اپنے تین غمی ہوا کلا کا حرف لغت عرب میں نجر اور توہم
 یعنی خفگی اور چہرگی کے واسطے استعمال کیا جاتا ہے تو اس کلام کے بعد ایسا چاہیے کہ اوسکی طرف
 نجر اور توہم متوجہ ہو اور مقام پر ایسا کلام کہ روا اور باطل کرنے کے قابل ظاہر میں ذکر نہیں
 کیا گیا اس واسطے یعنی علمائے کہا ہے کہ کلام اس جائے ہر حق کی معنوں میں ہے کیونکہ ذکر کی صورت

مین بھی اوسکے خلاف کائنات تاکی اور تفریق کے ساتھ اسی کلمہ سے کیا جاتا ہے پس مفہوم اس کلمے کا مرکب ہے طلب کرنے، ماسبق کے اور تحقیق کرنے سے تاحقی کی اور اگر تجرید کے سبب سے محض تحقیق کے لئے استعمال کریں تو یہی روا ہے لیکن حق یہ ہے کہ قبل اوسکے ایک کلام ہے پوشیدہ کہ ہر شخص کا ذہن اوسکی طرف مبین جاتا ہے اور منظور کلام سے طلب کرنا اور رو کرنا اوس کلام پوشیدہ کا ہے اور تو غیر اس کلام یہ ہے کہ جو اگر تہیت کو حقیقتی نے بندوں کی طرف بیان فرمایا اور ارشاد کیا کہ بے نہایت کرم و دین پاک ذات کا ہر نوع کی تکمیل اور تربیت کیواسطے متوجہ ہے یہاں تک کہ تعلیم و ان چیزوں سے جو ان کے مقدور سے باہر تھیں قلم کیواسطے سے اُنکو بتا دین اور ان تہیت کے کارخانوں میں اس تدبیر سے اُنکو کر دیا تاکہ مخالفت کر کے حکم سے ربوبیت کے کامیوں کے پیروی اور مخلوقات میں تصرف کریں اور تصرف الہی کا ظن ہونا اور عین ثابت ہو جاوے اب یہ جگہ اس بات کے لائق ہے کہ شاید اس کلام کے سننے والے خیال میں یہ شبہ گزرے اور کہے کہ جو ان اس در کو جواب خداوندی میں عزیز اور کرم ہے پھر کیواسطے اوسکو فقر اور محتاج کے جا ملین پہاں رکھا ہے اور ہر مخلوق کی طرف سے اوسکو محتاج کیا ہے بلکہ اس قدر سکی محتاجی ہر چیز کی طرف دی ہے کہ عشر عشر اور سکا دوسرے حیوانات اور مخلوقات کو نہیں دی ہے چنانچہ ایسے کہاتے ہیں مکی اور لک کا اور سبط و دوسری چیز کا محتاج اور اپنی بیماری میں دوا کا اور حکیم کا اور عطار کا اور تراجہ کا اور فضا کا اور کمال کا محتاج ہے اور سبط و اجنبی پوشاک اور لباس میں اور گہریار میں اور چلتے پھرتے میں جو جو احتیاج میں کہ یہ رکھتا ہے ظاہر اور کہلی میں کہ دوسرے حیوانوں کو ان چیز و عین سے ایک ہی احتیاج نہیں اور بزرگی جو اسکو غایت ہوئی ہے وہ ایسی چیزوں کو نہیں چاہتے ہے اگر بہت کرم اور بزرگ کرنا اس مخلوق کو سب مخلوقات پر منظور تھا تو پہلے لازم تھا کہ اسکو ایسی احتیاجوں سے دور رکھتے اور نزدیک دال فرشتوں کی طرح کسی چیز کا محتاج نہ کرتے اور اگر مخالفت کے سبب حاصل کرنے کیواسطے اور دوسری مخلوقات میں تصرف کرنے کے واسطے اوسکو احتیاج ان چیزوں کی دی جاتی تو لازم تھا کہ بہت سال مال اور بڑی بڑی خزانہ پکڑے ہوتے تاکہ اس میں محتاج نہ ہوتا اور ہر ایک کے سامنے دلیل نہ ہوتا اس شبہ اور اعتراض کے دفع کرنے کیواسطے کلام کے لفظ کو لائے ہیں اور اس لفظ کے کلام پاک پروردگار میں دو خاصیتیں ہیں ایک اذنین سے یہ ہے کہ جس آیت میں یہ لفظ آیا ہو اوسکو یقین جانا چاہیے کہ یہ آیت مکی ہے اور مدینہ منورہ کے آیتوں میں یہ لفظ ہرگز نازل نہیں ہوا خطایا گناہ ہو جاتا تھا تو اوسکا مذاکر بہت جلد کرتے تھے اور پند اور نصیحت کو بہت رحم دلی اور نرمی سے قبول کرتے تھے اور عصبہ اور غضب اور کینہ اور بغض ہرگز اوسکے درمیان میں نہ تھا بخلاف نیک والوں کے کہ اکثر کافر جھگڑا لوتے تھے تو اوسکے مقابلے کے کلام میں یہ عصبہ اور غضب درکار ہوا اور دوسری خاصیت یہ ہے کہ اول نصف قرآن میں یہ کلمہ یعنی کلا نہیں ہے اور آخر کے نصف میں خصوصاً پہلے سیار و عین یہ لفظ بہت آیا ہے اسکا یہ یہ ہے کہ پہلے کلام میں سمجھانا اور راہ بتلانا نرمی

سے مستغور ہے اور حیب آدمی قرآن شریف کوئی شخص بڑھ چکا اور اسکی مضمون کی سمجھانی سے ہرگز
 راہ پر نہ آیا اور غصہ کرنے اور جھڑکنے کے لائق ہوا خصوصاً وہ شخص کہ جسے قرآن کو تمام ہر
 اور احکام اور نصیحتوں پر نہ چلا اور کچھ نہ چیتا تو جھڑکنے اور تنبیہ کرنیکی زیادہ تر لائق ہوا اسوقت
 اس لفظ کا لانا آخر کے سپارہ زمین بہت ضرور ہوا اسواسطے اگر کسی سے کوئی حرکت بیجا ہو تو
 اتنی ہے تو پہلے اسکو نصیحت کرتے ہیں اگر نصیحت سے راہ پر آیا اور برائی کو چھوڑا تو بہتر ہے
 اور اگر نصیحت سے کچھ فائدہ نہ ہوا تو البتہ تعزیر اور ذلیل کر نیلے لائق ہوتا ہے قولہ تبارک
 لمن کسر بنجۃ اللہ یطغیٰ وللمسبین فکرہ للہ الفی الزجر قولہ ان الانسان الخ یعنی تحقیق
 آدمی نافرمانی کرتا ہے اللہ تعالیٰ کی اور سرکشی کرتا ہے اسکے بندوں پر حیب دیکھتا ہے اپنے بندوں
 مگر بے پرواہ ہو یہ نہایت کرم اور فضل اس کرم کار ساز کا اور اسکے حال کو شامل ہے کہ ہر طرح کی
 اسکو گرفتار کر کے سرکشی اور نافرمانی سے روک رکھا ہے چنانچہ فرمایا وکسکۃ اللہ الذی یجعلہ لکبغول
 فی کادحین یعنی اگر کشادہ کر دیتا اللہ رزق اپنے بندوں پر تو لہستہ غم کرتے اور اپنے حد اور انداز سے
 بڑھ جلتے اور بڑا فساد مچاتے زمین میں اور بہت علیہ السلام فرماتے اللہم انی اعوذ بک
 من غی یطغیٰ و فقیر کسبے روایت کیا گیا ہے تحقیق ابو جہل نے کہا وہ
 رسول اللہ علیہ وسلم کے ایمان کر تے ہو تم کہ غنی طغیانی کرنا ہے پس کرو اسطے پہاڑ کے کہ
 چاندنی اور سونیکا تو کہ لیون ہم اوتے بطن سیاہی کرن پس ترک کریں ہم دین اپنا اور نالبا
 کریں دین ترے کی پس اوتے جبریل علیہ السلام اسکا چاہے تو پس کریں ہم یہ یعنی پہاڑ
 سونے چاندیکا پس اگر نہ ایمان لائے وہ کھار کے پس کریں گے ہم ساتھ اونکی وہ عذاب جو کیا اپنے
 صحابیائے پس رو کے رسول اللہ علیہ وسلم دعا سے ازراہ مہربانی اور شفقت کے
 واستغنی مفعول النالی وراہ بمعنی علو لا بمعنی البصر ۵
 روح البیان ۵ اب گنہ پر اکثر لوگوں کے خیال میں ایک شبہ گذرتا ہے وہ یہ ہے
 کہ اگر مال نافرمانی اور سرکشی کا سبب ہوتا تو بڑی بڑی صحابہ رضاکہ بہت مال دار تھے جیسے حضرت
 عبدالرحمان بن عوف اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما وہ کسواسطے آجین گرفتار ہوتے بلکہ حضرت
 سلیمان علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو کسواسطے اسقدر کشادگی اور مرتبے دنیا کے المین فیتے کہ
 بیت المقدس کے در و دیوار کو سونے اور جواہرات سے جڑوا دیا اور بہت سی سباب در ہتیار جم
 کئے جواب اس شبہ کا اسطو ہے صحابہ کہ اس آیت میں مال کو بالکل نافرمانی اور سرکشی کا سبب
 نہیں فرمایا ہے بلکہ اپنے تین مال کے سبب لے پرواہ سمجھنا اور اس احتیاج سے کہ بندے کو اللہ
 کے درگاہ میں ہر آن اور ہر وقت رہی ہے غافل ہونا اور مال کی پیدائش کو اللہ تعالیٰ کے کرم اور
 فضل سے نہ جانتا بلکہ اپنی محنت اور کوشش کی طرف نسبت کرنا سرکشی اور نافرمانی کا سبب ہے اور
 حضرت سلیمان علیہ السلام اور صحابہ کبار کو اگرچہ مال کی زیادتی تھی لیکن اعتقاد بے برے ہونے بلکہ

جو شخص ان بزرگوں کے احوال کو دیکھے تو یقینی معلوم کر لے گا کہ محتاجوں کی خدمت اور خیر گری اور اخلاط دارانہ
 بقدر ان بزرگوں سے ہوتی دوسروں سے نہیں ہوتی ہے گویا مال کی کثرت کو نہ ہر قائل سمجھ کر لے دے کہ
 تریاق جان تے تھے اور حدیث شریف میں وارد ہے نعم المال الصالح للرجل الصالح یعنی کیا اچھا مال
 نیک ہے جو نیک بخت آدمی پاس ہے کہ وہ نیک کام میں خرچ کرتا ہے بہت تو انگریز ہمال بہت تزد
 میں کمال شکر مال تائب گورست دبیران اعمال **جیسے روح البیان**
 رات الح کر بک الوضی مقرر طرف پروردگار تیرے کے پہرانا ہے بکوردان دولت دنیا کی
 کام نہ آوگی جو بھی کام کنی ہو گئے وہی کام تو بیکنے الرجع مصدر معنی الرجوع اذیک الذی
 یسئل عند اذا صلتہ دیکھا تو نے او کو جو منع کرتا ہے یعنی ابو جہل بندہ خاص کو یعنی
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو وقت کہ نماز پڑھتا ہے **ف** ابو جہل نے کہا تھا کہ اگر میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 مسجد میں نماز پڑھتے دیکھوں تو ایسا لو کہ کروں جو پہر جیتا نہ رہے پہر ایک دن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 مسجد میں نماز پڑھتے تھے اور اوسے خبر ہوئی اور تیر دیک آیا پہر ہاگا اوٹا اور رنگ او سکا نہ د
 ہو گیا لوگوں نے پوچھا کیا دیکھا تو نے کہا کہ میں نے اپنے اور محمد کے درمیان ایک کہانی اگل کر
 پہری ہوئی دیکھی اور اوسمیں سے ایک اثر دنا موہ نہ کہو لکروٹا چھپا اس سبب ہاگا میں خبر
 کہ یہ آیت ابو جہل لعین کے حق میں نازل ہوئی ہیں لیکن جو شخص اللہ تعالیٰ کی بندگی سے مستغرق
 وہ وہی اسی وعبد اور سرکاری میں شامل ہے اور وہ جو فقہانے لکھا ہے کہ غضب کی زمین پر نماز
 پڑھنے سے منع کیا جا ہے اور کمرہ وقتو عین نہی نماز سے منع کیا جا ہے اور کمرہ وقت باجمہ
 ایک آفتاب نکلنے کا وقت دوسرا اوسکے ڈوبنے کا تیسرا اوپر کو اوسکے ٹہرنے کا چوتھا نماز عصر کے
 بعد مغرب تک پانچواں طلوع فجر سے آفتاب نکلنے تک سوائی نماز فجر کے اور اگر لوٹنی یا غلام کر
 اوسکا مالک نماز ہتھیار سے منع کرے بسبب خوف بقصور خدمت کے تو او کو بھی منع کر لیتا ہے
 اور سبط خدمت کے وقت نماز سے منع کرنا بھی ہتھیار ہے اور سبط حاد کو منع کرنا اپنی جوہر
 کو نماز نقل اور عکس کا ف سے ہتھیار ہے سوان سب باتوں نہ کورہ میں منع کرنا نماز سے دوسرے مسئلے
 کے اسطہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہے تو حقیقت میں منع ہوا بلکہ ایک عبادت سے دوسری عبادت میں
 پہنچا دینا ہوا اور بعض دین کے بزرگوں سے ادب کی رعایت کیواسطے ان چیزوں کی منع کرنے سے
 بھی احتراز کیا ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ ایک مرتبہ عید کے دن حضرت علی رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ عید گاہ میں تشریف لے گئے لچند آدمی کو دیکھا کہ عید کی نماز کے پہلے نقلین پڑھ رہے ہیں
 اپنے فرمایا کہ ان سے کہہ دو کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی عید گاہ میں اس وقت نقل
 نہیں دیکھا اون لوگوں نے اپنے حکم کو نہ سنا اور اپنے کام سے باز نہ آئے بعض لوگوں نے
 عرض کیا کہ یا امیر المؤمنین اگر حکم ہو تو انکو زبردستی سے منع کر دین اور اگر نہ مانے تو سزا کو پہنچا دینا
 فرمایا کہ میں اس آیت سے یعنی **وَعِيتَ الَّذِي يَنْهَى عَمَّا اَصْلَحَ** کے مضمون سے ڈرتا ہوں اور سبط

سخت حکم کر نہیں سکتا لیکن ادب کی رعایت اسی جگہ ہوتی ہے جہاں مخالفت کا حکم صریح اور ظاہر
 نہ ہو جیسے یہ مقام تھا کہ بیان صریح مخالفت وارد نہیں ہوئی والا بموجب اس قول کسی الامور
 الا ادب یعنی حکم کا مان لینا ضروری ہے ادب کی رعایت سے اچھی بات کا بتلانا اور بری بات
 حتی المقدور روکنا وجہ ہے **عزیزی ہا قولہ** کا اثر کثرت الخ الاستغفار
 للتعجب تنکیر عبد التقیہ علیہ السلام کا نہ قبل تینہ اکل الخلق فی العبودیۃ ربہ ^{عزیمہ} اور حضرات صوفیہ کے
 نزدیک مقام عبدیت سب مقامات سے اعلیٰ ہے اور قرآن مجید میں مواضع کمال قرب عظمت
 کے اللہ تعالیٰ نے انکو بلفظ عبد ہے تفسیر فرمایا ہے جیسے سورہ سرائین فرمایا سبحان اللہ
 انسک عبد لا یلا من المسجد الحرام الخ یعنی پاک ہے وہ ذات جو لگیا اپنے بند
 کو مسجد حرام یعنی کعبہ سے طرف مسجد اقصیٰ یعنی بیت المقدس کے جلگی گرداگر بنے برکت رکھی
 تاکہ وہاں اور اسی کثمتین اور نشانیاں اپنے عظمت و قدرت کے یعنی آسمان پر لیجاوین
 اور قرب عظیم پر پہنچاویں اور سورہ نجم میں فرمایا فاوحی الی عبدہ ما اوحی یعنی پس وحی
 پہنچا اللہ تعالیٰ نے طرف بندی اپنے کے جو کچھ کہ وحی ابھی اشارہ ہے اسیاں کی طرف کہ مقام
 عبدیت سب مقاموں سے فضل و اعلیٰ ہے اور یہی نہیں یہ ہے کہ عبد کو ایسا علاقہ مولیٰ سے ہوتا
 کہ کسیکو کسی سے نہیں ہوتا جان و مال عبد کا سب مولیٰ کا ہوتا ہے اور جو کسی تصرف کا
 مالک نہیں ہوتا مولیٰ کا ہے اوسمیں ہر طرح کا تصرف نافذ ہوتا ہے یہ بات نہ پسر کو پسر سے
 حاصل ہے نہ نوکر کو آقا سے اور عبدیت مقتضی اس بات کو ہے کہ عبد ہر آن مولے سے
 خائف رہے اور اپنا کچھ حق اوپر نہ سمجھے کیا ہے تقرب رکھتا ہو اور رعیتہ اپنی حاجت
 اور عاجزی ظاہر کرتا ہے اور اوسکی ہر مانی اور وعدہ ہائے انعام پر غرہ ہوا اور اوسکی عظمت
 و جلال کو بھول نجاوی اور ہی سرے درخوست نزول رحمت صیفہ مائی درود میں آپ پر حالانکہ
 بیعتاً آپ پر رحمت کا ملہ نازل ہتی اور رعیتہ نازل رہے گی اور ہی دعا منگوانا واسطے حصول
 مقام محمود کے کہ دعا یا بعد آذان میں ہے **وَالْعَبْدُ مَقَامًا مَحْمُودًا**
الَّذِي وَعَدْتَهُ اور جب آدمیوں کی سرکشی کی مثال جو ہستنا اور بے پرواہی
 سے ہوتی ہے بیان فرمائی تو اس علت کے علاج کا طور ہی ارشاد فرمایا **اَشْرَکْتَ اِنْ**
عَلَى الْهَدٰی اَفَا هٰی اِلَی النَّقْوٰی ۵ کیا دیکھا تو نے اوس سرکش نافرمان کو
 کہ اگر ہدایت پر ہوتا یا لوگوں کو پر سیر گار کیا حکم کرتا تو کیا درجہ ہوتا اوسکا بہشت میں بڑا یعنی
 ابو جہل اور تھا ابو جہل کیت کیا جاتا تھا جاہلیت میں یا ابی حکم ہی کہ تحقیق اہل کفار مکہ کان کرتے تھے
 اوسکو عالم صاحب حکمت کا نام رکھا گیا ابو جہل اسلام میں تھے حضرت ضلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے الہم
 اعز الاسلام بابی جہل ولعمر فلما اعزہ اللہ لعمر رض عنہ نقل علی ان عمر بعد قریش کی ان ابو جہل شقی
 قریش ادعیٰ اَنْ کَذَبَ وَکَوَّکَ ۵ کیا دیکھا تو نے اوس سرکش کو جہلاً یا یعنی

دین کو اور منہ موڑا ایمان سے تو ایسے عذاب میں گرفتار ہوا دنیا اور آخرت کے **اَلَمْ یُعَلِّمُ بِالْقَلَمِ** اللہ کے کلمے کیا نہیں جانتا ہے کہ حقیقتاً دیکھتا ہے یعنی اے نیک بندی بندگی کر خدا تعالیٰ تجھے دیکھتا ہے اور اے گنہگار توبہ کر خدا تعالیٰ تجھے دیکھتا ہے بزرگانِ گفۃ اندو حکم ان السیرۃ ہم عذر دہم وعید سے فاسق توبہ کن کہ تیرے بندے رائے خلاص کن کہ تیرے بندے درخوت قصد گناہ کردہ ہش دار کہ تیرے بندہ رویشے بعد از گنا ہے توبہ کردہ بود و پیوستہ ہے گریست چہرہ دی گفۃ کہ خدا تعالیٰ غفوست گفۃ آسے ہر چند عفو کند خجالت آنرا کہ او سے دیدہ چہ گوئے دفع کنم سبب یرم کہ تواز سر گناہ در گذری بن زان شرم کہ دیدی کہ چہ کردم چہ کنم نقل ہے کہ ایک بار پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ابو جہل نے نماز پڑھتے دیکھا تو کھا کہ میں نے تجھے منع نہیں کیا تھا کہ تو نماز نہ پڑھا حضرت نے دنیا و آخرت کے عذاب سے بہت ڈرایا ابو جہل نے کہا تو مجھے کیا ڈراتا ہے اور میرے بار سب مجلس کے اشرف اور دولتمند بہت ہیں اسی حال میں یہ آیت اُتری **کَلَّا لَئِنْ لَمْ یَنْتَهِ لَیْسَفَعَا** **بِالنَّاصِیَةِ نَاصِیَۃً ۚ وَبِذَٰلِکَ خَاطَۃً ۚ** یعنی مقدمہ ایسا نہیں ہے کہ وہ سرکش مہل پھوڑ دیا جاوے لگا اور نافرمانی پوچھی نہ جاوے گی بلکہ پکڑ کر کینچو لگا میں اسکی ماتھے کے بال بے جوہل ہا ماتی جوڑے گنہگار کا ہے یعنی اس جوڑے گنہگار کے ماتھے کے بال پکڑ کر گھسیٹ کر دو چیز زانو لٹکا اور خاص پشیمانی کے ذکر کرنے میں ایک اشارہ اور یہی ہے وہ یہ ہے آدمی میں سرکشی و نافرمانی کے سبب کو اسی عضو میں حوالہ کیا ہے کہ اسلئے کہ جڑ بکبر اور غرور کے دہم اور خیال اور جوئے یعنی باصرہ اور سامعہ اور شامعہ اور لامعہ و ذالیقہ میں سو یہ سب سبسی عضو میں یا اسکے قریب میں سپردگی کر دین اور مفسرین نے لکھا ہے کہ خا طلی بہت بڑا ہوتا ہے مچھلے سے اسو اسلئے کہ عرب کی زبان میں خا طلی اسکو کہتے ہیں جو جان بوجہ کر گناہ کرے اور مچھلے اسکو کہتے ہیں جس سمجھتی نہ دانتہ گناہ ہو جاوے اسو اسلئے خا طلی کو قرآن مجید میں سخت عذاب کا وعدہ کیا ہے یعنی غسلین کا کہنا اور غسلین کہتے ہیں پیپ ہو کو جو درخون کے بدن سے جھک کر نکلیگا چنانچہ حقیقتاً فرماتا ہے **مِنْ غَسْلَانِ یَا کُلَا لَا یَا کُلَا طَوْن** یعنی غسلین نہ کہا گیا اسکو مگر قصد سی گناہ کرنے والا اور مچھلے کے واسطے بخشش اور معافی کا وعدہ فرمایا ہے **سَبَّحْنَاکَ اَوْ اَحْضَاکَ اَوْ اَسْمٰیْنَا** یعنی خستہ نے فرمایا کہ **یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْ یُحِیُّ الْمَوْتِ** کہ اے رب ہمارے نہ پکڑ پکڑو ہماری بہول اور جو کہ پر آو حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب یہ بیتین نازل ہوئیں اور پھر حضرت صلی اللہ وسلم نے انکو لوگوں کے سامنے پڑھا تو رفتہ رفتہ یہ خبر ابو جہل کو پہنچی وہ ملعون نہایت غصہ میں ہو کر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر سخت گفتگو کر دیا اسلئے لگا اور کہا کہ اے نادان کچھ نہ ہی تجھکو سمجھے کہ کو تو ڈراتا ہے اگر میں چاہوں تو ابھی اس میدان کو سوار اور پیادوں سے پہرہوں لیکن یہ کس واسطے کروں کہ تجھکو اور تیری قوم کو تو دے لو کہ جو صبح اور شام کو میرے دربار اور مجلس میں حاضر رہتے ہیں کفایت کرتے ہیں اگر انکو لگا تو ابھی تیری حقیقت معلوم ہو جاتی ہے سو اس ملعون کے تکبر کے جواب میں حقیقتاً لے آیت

دوسری نازل فرمائی قلید **عِزَّ** **نَادِیَہ** ہر جا ہے کہ بکارتے اپنے مجلس انوکھو کھڑے
الزَّبَانِیَہ ہر جا ہے کہ بکارتے ہن ہم زبانہ کو او کے لیہانے کے واسطے دوزخین اور زبانہ
 کے نفی کی حقیقت میں اختلاف ہے بعض کہتے ہن کہ یہ ایسی جہم ہے جکا مفرد ہن ہن ہے اور بعض کہتے ہن
 کہ او کا مفرد زبیت ہے عفت کے وزن پر نکال لایا ہے وزن کے لفظ سے جبکہ معنی دفع کرنے کے ہن
 اور جیت ہر تہم و شریہ کو کہتے ہن خواہ جن سے ہو خواہ آدمیوں سے اور شمار زبانہ کے عدد و شمار
 قرآن مجید میں دوسری جگہ پر بیان ہے وہ یہ ہے کہ کافر و کیکواسطے اونیس^۱ فرشتہ مقرر ہن
 خواہ انکو بکڑ کے دوزخین ڈالین کے اور وہ اونیس کے تقرر کے سورہ مدثر کی تفسیر میں بیان
 ہو چکی ہے اور بعض روایتوں میں آیا ہے کہ اون فرشتوں کا قد اتنا لٹا اور چوڑا ہے کہ پیر او کے زیر پیر
 اور سرسمان میں لگتا ہے او کے سردار کا نام مالک ہے اور اٹھارہ دوسرے او کے تابع ہن انہیں اونکی
 بجلی کی طرح چمکتی ہن اور دانت او کے بارہ ٹکے کی طرح اٹھی ہوئے ہن اور بال انکے اتنے لمبے ہن
 کہ زمین پر گر گھسٹے جاتے ہن اور آگ کے شعلہ او کے مونہوں سے نکلتے ہن اور ایک کندہ ہے اس کے
 دوسرے کندہ ہے تک ایک برس کی راہ ہے اور انکے ماتہ کی ہتلی ستر ستر ہزار آدمی کی گنجائش
 رکھتی ہے **کَلَّا لَا تَتَغَوَّوْا اَنْتُمْ وَابْنُكُمْ قَدْ آفَاقَ رَبِّ** اور سجد کر اپنے پرویزگار کا اور
 نزدیک حاصل کر اس جناب کی سجدہ کی عبادت سے ہر چند کہ اس مردود نے نماز پڑھنے سے
 بالکل منہ کیا تھا لیکن زیادہ غصہ اسکا سجدہ کرنے پر تھا اسواسطے کہ نماز کے رکون میں سجدہ
 کرنا کبیر اور غرور کے بہت منافی ہے اور اسکو تکبر اور غرور پر لے درجے کا تھا اسواسطے یہ فعل اسکا
 بہت برا معلوم ہوتا تھا اپنے سر جیکانیکا تو کیا ذکر ہے دوسرے کا سر جیکانا دیکھ نہ سکتا تھا اسواسطے
 او کے مقابلہ میں سجدہ کو حکم ہوا تاکہ غم اف سکی یعنی او کی ناک گھسی جادے اور جواس
 سر کرن کو تکبر کے بدلے میں چوٹی بکڑ کے گھسٹنے سے خوف دلوا یا تا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
 او کے مقابلہ میں حکم ہوا کہ تم اپنی پیشانی کو عاجزی سے ہمارے واسطے زمین پر رکھو شکریہ
 اس بات کے کہ ہم نے تمہاری دشمنی کی پیشانی کو خاک میں ملایا اور یہی ہے کہ جو سجدہ کرنا
 حق تعالیٰ کے نزدیک کاسبیک تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کرنے کو فرمایا اور حکم ہوا کہ تو
 سجدہ میں مشغول ہونا کہ تیرا قرب درگاہ الہی میں کمال کے مرتبے کو پہنچے اور بڑا مرتبہ اور بزرگی
 تجکو حاصل ہووے اور تیرا دشمن خود بخود ذلیل اور خوار ہو جاوے اسواسطے کہ جقدر تیرے
 قرب کے درجہ جناب الہی میں بڑھیکے او سقدر تیرے دشمن کو دوری اور مقہوری اس درگاہ
 ہوگی اور سجدہ کی حالت میں آدمی کو زیادہ تقرب جناب باری سے حاصل ہونیکی وجہ یہ ہے
 کہ او وقت میں آوے اپنے اصل کی طرف کہ خاک ہے متوجہ ہوتا ہے اور جقدر اسکا توجہ اپنی
 اصل کی طرف زیادہ ہوگا او سقدر حق تعالیٰ کا قرب او کو زیادہ حاصل ہوگا اسی کی فیضان
 وجود کا اس جناب کی اسی راہ سے او کو پونہ جاتا ہے اسواسطے حدیث شریف میں آیا ہے اقرب

الا الذی امننت به بنو اسرائیل کا حکم نکلا تھا اور تھوڑا کبیرا و سکالم ہو گیا تھا بھلا
 ابو جہل کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خیاب میں لڑک بن کی عمر سے حد اور نقص رکھتا تھا
 اور آخر میں ایسا حکم کہہ کر مارا کہ جسی تکبر بوجھا جاتا ہے یعنی لو غیدا کا رقت لستہ یعنی یہ
 رتبہ یہ نہ تھا کہ مدینے کے زمینداروں کے ہاتھ سے مارا جاؤں اور جو وقت حضرت عبداللہ
 بن مسعود اور سکا سر کاٹ نیکو سینہ پر چڑھے تو بطور تکریر کے کہایا راعی الغفل قدر تقیت
 مہر تھی صعبا یعنی اسے بکری چرایا لے برے مقام پر بیٹھا تو اور یہ یہی کہا تھا اہل اہل
 راجل قتلہو یعنی کیا ہے کوئی دنیا میں عمدہ اور بڑا مرتبہ میں اس شخص سے جسکو نے قتل کیا ہے
 میں وجہ مذکورہ سے کبیرا اور سرکشی اس مردود کا فرکی فرعون کے کبیرا اور غور سے بھی بڑھ گئی تھی
 اس لیے اس کے حقیقہ ایسے لفظ تاکید کے ارشاد ہوئے واللہ اعلم اب جو فائدہ اور یاریکیاں اس صلوغ
 تعلق کر کہتے ہیں کچھ بیان ہوتے ہیں چنانچہ او عین سے ایک یہ ہے کہ پانچ آیتیں اس
 سورت کی قرآن کے نازل ہوئی کی ابتدا میں نازل ہوئی ہیں اور باقی ابو جہل کے حقیقہ
 بہت دنوں کے بعد نازل ہوئے لیکن بموجب حکم پروردگار ان آیتوں کو اسکی سات ملا دیا
 اور مناسبت کی وجہ تفسیر میں پہلی میان ہو چکی اور دوسری یہ ہے کہ اس سورت میں
 سمعی علو تک ثابت کرنا مستطو ہے کہ عقل کرانی اور کلینے پر موقوف ہیں اور تیسرے یہ ہے کہ ایک
 عجیب نکتہ اس سورت میں ہے کہ اول اس سورت کا علم کی فضیلت پر دلالت کرتا ہے اور باقی
 مال کی مذمت پر تو معلوم ہوا کہ علم ایک چیز ہے نہایت مرغوب اور پائیدہ اور دنیا کا مال
 نفرت اور بغیر غیبت کی سزاوار ہے اور چوتھی یہ ہے کہ اس سورت میں علم اور خط کی تعلیم کی لغت
 جو مذکور ہوئے تو حقیقی لے اپنی نعمتیں اگر کم کے صفت سے یاد فرمایا یعنی ربک اکبرہ
 اور سورہ انعام میں اعتدال خلقت اور ظاہری اور باطنی اعضا کی برابر ہی کے نعمت جو مذکور ہوئے
 تو زبان آیتیں کرم کی صفت سے یاد فرمایا یعنی یا ایہا الانسان ما غفل الخ اور یہ بات ظاہر
 کہ اگر کم بڑے کریم کو کہتے ہیں اور کریم فقط کرم پر دلالت کرتا ہے نہ اسنے معلوم ہوا کہ علم کی نعمت
 صحت اور حسن جمال کی نعمتوں سے بڑھ کر ہے اور یہ آیت تلاوت کی سجدہ کی آیتوں سے
 ہے اس آیت کے پڑنے سے پھر منوالے اور سب سے والے پر سجدہ واجب ہوتا ہے اور
 سجدہ کی کئی قسمیں ہیں ایک سجدہ نماز کا اور ایک سجدہ تلاوت کا اور ایک سجدہ سہو کا
 اور یہ سجدے مشہور ہیں اور ایک سجدہ تعظیم کا واسطے جلال اللہ تعالیٰ کے اور کبریا اور
 کے اور ایک سجدہ تضرع کا طرف اللہ تعالیٰ کے از روئے خوف اور طمع کے اور ایک سجدہ شکر کا
 واسطے اللہ تعالیٰ کے اور ایک سجدہ مناجات کا اور یہ سجدوں مذکورہ سب میں صادر ہوتے ہیں
 میں ملائکہ اور رسول علیہ السلام اور تمام انبیاء اور اولیاء علیہم السلام سے اور کہا ابو حنیفہ اور
 سجدہ شکر کا مکروہ ہے پس ختم کیا جاوے اور الحمد و شکر کے کما ہتہ زبان کے اور کہا امام

شامی اور احمد نے یہ قرب ہے ثواب پاتا ہے فاعل اسکا اور اس عاجز کے اوستا و بزرگوار مولانا محمد قطب الدین رحمہ اللہ علیہ نے اپنے مظاہر حق میں جو کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی ارقام فرمایا ہے کہ اختلاف کیا ہے علما نے یہ مسجد تہنا کے باہر نماز کے کر آیا جائز اور مسنون اور موجب تقرب درگاہ الہی ہے یا مہین بعضوں نے کھایعت ہے اور حرام اور شرع میں اوکی کچھ اصل مہین اور اسی پر بستے ہی حرمت و ونون مسجد نوکی بعد وتر کے اور نزدیک بعضوں کے جائز اور شروع سات کراہیت کے ہے اور روایت کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وقت پہنچی خبر قتل ابو جہل لعین کے مسجد کیا اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے وقت سننے خبر قتل پہلے کذاب کے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وقت قتل ذمی ثیا عاصی کے اور کعب بن مالک نے وقت نبات قبول توبہ کے کہ پیچھے رہ گئی تھی غزوہ بنو کے باقی بحث مسجد منکر کے کراہیت میں تفسیر سورہ صاد میں خوب مدلل مولانا محمد رشاد فرمایا ہے جبکہ شبہ ہو وہاں پر دیکھ لے ۱۰ وللد سبحانہ تعالیٰ اعلم بالصواب سورۃ القدر کی ہے یا مدنی امین یا چہ امین ہیں لیکن اسکے نازل ہونیکے سبب میں جو حالات بیان کئے جاتے ہیں اون سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ مدنی ہوگی اسلئے کہ قصہ نبی اسرائیل کے مدینہ منورہ میں مذکور ہوتی تھی اور منبر میں اسی شہر مبارک میں بنایا گیا ہے اور تین کلمہ اور اکیس بار حرف ہن اور اس سورہ کو سورہ قدر اس واسطے کہتے ہیں کہ امین ذکر لیلۃ القدر کا ہے اور لیلۃ القدر کو جو لیلۃ القدر کہتے ہیں اوکی دو وجہ ہیں اول یہ کہ قدر مقدار اور رتبہ کو کہتے ہیں اور اس رات میں مقدار اور رتبہ بنی آدم کے صلحا اور عابد و نسا غا پر تھے اور دوسرے یہ کہ قدر بزرگی کے معنوں میں آتا ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ فلانا نہایت عالی قدر یا ذوالقدر اور یہ بات کئی طور سے دوسری راتوں پر شرف رکھتی ہے اول یہ کہ تجلی الہی شام سے جہنم تک اوس راستہ میں متوجہ بندو کے حال کی طرف رہتے ہے اور اذ کو قرب معنوی جناب الہی میں پیدا ہوتا ہے دوسرے یہ کہ فرشتوں کا عالم اور ارواح کا عالم ملاقات کو صلحا اور عابد و نکی میرے لئے ہیں اور اذ کو نزدیک ہونیکے سبب دوسری راتوں کی عبادتوں کی کیفیت سے ہزاروں درجہ بڑھ جاتی ہے تیسرے یہ کہ قرآن مجید بھی اسی رات کو نازل ہوا ہے یعنی لوح محفوظ نے دنیا کے آسمان پر اور یہ ایسا شرف ہے کہ نہایت نہیں رکھتا اور جو ہے یہ کہ پیدائش فرشتوں کی راستہ میں ہے پانچویں یہ کہ ہشتون کا رتبہ کراہی ہی مشکو ہے جیسے یہ کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش کا مادہ ہی مشکو جمع ہوا ہے اور یہ بھی جانا چاہیے کہ لیلۃ القدر باوجود اس عظمت کے لوگوں کے دریافت سے پوشیدہ رکھا ہے جیسے دعا و قبول نیکو گہنہ لوگوں کے دین اور جملہ واسطی کو پانچویں نماز میں اور اسم عظم کو آسمان الہی میں اور مقبول عطا کو دوسری عبادتوں میں اور اولیاء اللہ کو دوسرے لوگوں میں تاکہ تمام لوگ ہمیشہ ان چیزوں

مذکورہ کی جستجو میں رہیں اور سب کا تون اور سب طاعتوں اور سب نمازوں اور سب نماز الہی اور سب
 طاعتوں اور کل نیک لوگوں کے رعایت کریں اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ہماری طاعتوں اور
 عبادتوں کی مشقت اور سنج کے موافق ثواب دیا جاتا ہے جیسے کہ فرمایا اجرت علی قدر
 نصبت یعنی ثواب پیرائے میری محنت اور مشقت کی قدر ہے **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ**
اِنَّا اَنْزَلْنٰهُ فِیْ لَیْلَةِ الْقَدْرِ مقرر ہے نازل کیا قرآن کو لوح محفوظ سے آسمان دیکھ کر
 شب قدر میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن صحابہ سے فرمایا کہ بنی اسرائیل کی قوم
 ایک ایک شخص ہزار جینے تیار باندھ کر اللہ تعالیٰ کی راہ میں کافر لے کر صحابہ نے انہیں اور عجیب کھا
 کر سہیہ ایسی چوٹی عمر میں وہ نعمت کیونکر نصیب ہو سوجو تعالیٰ نے بطیفیل پیغمبر صلی اللہ علیہ
 وسلم کے ایسی نعمت اور ثواب کی اس سورۃ میں خبر دی اور بعض مفسرین نے یوں لکھا ہے کہ ایک
 روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو امت کی عمر میں دکھلائیں کہ اکثر دسیا میں ساتھ اور شہر میں
 بہتیں آنحضرت صلعم علیہم ہوئے کہ اتنی سے عمر میں میری امت کیا کام کرے گی اور انہیں
 کیا ہو سکے گا یا نہ ہو کہ بروز قیامت اگلی امتوں والے ہر ہر عمر و شکار ثواب پاویں اور
 میری امت ہر ہر عمر عبادت کے سبب شرمندہ ہوں جو تعالیٰ نے انکی خاطر مبارک کی
 تسلی کیواسطے یہ سورۃ بھیجی **عَزِیْزٍ** **قُلْ اِنَّا اَنْزَلْنٰهُ فِیْ لَیْلَةِ الْقَدْرِ**
الَّذِیْ لَیْلَةُ الْقَدْرِ عَلٰی الذَّاتِ مَعَ الصِّفَاتِ وَالْاَسْمَاءِ وَالْضَمِیْرِ لِلْقُرْآنِ لَا نَشْہَرُ
تَقُوْمُ مَقَامَ تَرْجِمَہٗ بِاَسْمَہٗ قَالِ فِیْ بَعْضِ التَّفَاسِیْرِ اِنَّا اَنْزَلْنٰہُ مُبْتَدِئًا وَخَاتَمًا مَّعْجَمًا اَنْزَلْنٰہُ
رُوحًا الْقَدْرَ یعنی وہ رات کہ اوسمیں قدر اور مرتبہ عبادت کرنیوالوں کا ظاہر ہوتا ہے
 اور مرتبہ اونکے عالم ملکوت اور عالم اولیٰ پر ظاہر ہوتے ہیں اور مضرب قلیت اور خوشیت اور
 ابد البت اور امانت کے ان مرتبوں کے مستحق بننے اس رات میں مقرر کرتے ہیں اور اس معاملہ
 کورات کے ساتھ اسواسطے مخصوص کیا کہ دن طہور کا وقت ہے تو شاہد ہے عالم شہاد و تسلی
 اور رات پردہ پوشیکا وقت ہے پس عالم غیب کے کمال مشاہدیت رکھتی ہے اور یہ اس کا
 وہ بعض عارفوں کو معلوم ہے وہ یہ ہے کہ رات وصل کا وقت ہے اور صورت وصل کی
 اس شب میں اسطور سے جلوہ فرماتی ہے کہ جمال الہی کی تجلی اپنے مشتاق بند و مشرور
 ہوتی ہے اور مدارک اور ادا نام میں انکی ایک فراخی پیدا ہوتی ہے اور قوت خیالیہ
 قوت مدرکہ کی خدمت کرتی ہے اور وہ تجلی ایک عالم کو ملا کہ اور احوال سے جو عالم قدس کے
 سہنی والی ہیں اپنے ہمراہ لاتی ہے اور ملاقات کرنا غیب کے عالم کا عالم ظاہری سے اور
 علما آسمان کے کمال والوں کا زمین کے کمال والوں سے اوس را کو بخوبی ہوتا ہے اور عالم روحانی
 میں ایک عجیب حالت پیدا ہوتی ہے کہ اوکی شرح بیان کرنا نہایت مشکل ہے باقی رہا یہاں پر
 ایک شہید اور وہ یہ ہے کہ نزول قرآن کا تیسریں برس تک ہے اور شروع اوکی نزول کا یہی سال

کے چہینے میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف کے چالیسویں برس کا شروع ہوا اور قرآن مجید میں قرآن کے نازل ہونیکا اشارہ تین معین وقتوں کی طرف فرمایا ہے ایک تو رمضان شریف دوسرے شب قدر تیسرے شب مبارک یعنی پندرہویں رات شعبان کی پہرہ طاعت اس امر واقعی میں اور ان مخالف تعبیر میں کیونکر درست آوے گی سو جواب اس کا روایتوں میں تامل کر نیکی بعد معلوم ہوا ہے وہ یہ ہے کہ نزول قرآن کا لوح محفوظ سے بیت العزت میں کہ وہ جاسے ہے آسمان دنیا پر گہری ہوئی ہے ملائکہ ذیقد سے شب قدر میں ہے جو رمضان کے چہینے میں واقع ہے اور اندازہ اس کے نزول کا اور حکم فرمایا لوح محفوظ نگہ بانوں کو کہ اسکا نسخہ نقل کر کے آسمان دنیا پر پہنچا دیں اسی سال شب برات میں تھا اب اس صورت میں تینوں تعبیریں درست ہوں یعنی نزول حقیقی شب قدر رمضان چہینے میں واقع ہوا اور نزول تقدیری اس سے پہلے شب برات میں اور نزول قرآن کا پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر صبح الاول کے چہینے میں چالیسویں برس کے شروع میں اور تمام ہونا اسکی نزول کا آخر عمر میں ہے پس توحش نزول وما اذراک ما لیلۃ القدر ۱۵ اور کیا جانتا ہے تو کہ کیا بزرگی ہے شب قدر کی لیلۃ القدر خائزۃ من الکف شہر ۱۶ شب قدر بہتر ہے ہزار چہینے سے کہ اوچتیں شب قدر ہوا ہزار کے عدد کی تخصیص اسلئے ہے کہ عرب کی زبان میں عدد کا نام ہیں تک ہے اور ہزار سے آگے اونکے زبان میں نام نہیں ہے تو گویا اشارہ فرمایا ہے عدد انتہا پر اور چہینوں کی تخصیص اس واسطے ہے کہ باوجود اس بات کے کہ سال میں رات دن زیادہ ہیں لیکن عرب کے سال کہ قمری کے دورہ سے شمار کرتے ہیں فقط اوسین چہینوں کی تکرار ہے اوسنی سال کی پوشیدہ چیز ہے اور مخصوص و نوکی ساتھ ہے بخلاف چاند کے کہ راستے خصوصیت رکھتا ہے اور باوجود ان سب باتوں کے چاند کو زیادہ مناسبت اس مقام پر ثابت ہوئی ہے اسلئے کہ چاند نکلنا پہلی راتے چودھویں تک بلکہ ابتدا سے انتہا تک رات ہے میں واقع ہوتا ہے تو گویا نور کی تجلی کا ظہور ہے دنیا کی ظلمت پر اور جو وقت تجلی الہی اس راستہ کو اس عظمت اور بزرگی کے ساتھ وہ چہینوں کو اس راہ کی عبادت گزار چہینے کی عبادت سے بہتر ہو گیا **قوله** وادراک الخ یعنی اعلیٰ ما محمد لیلۃ القدر تقسیم شاہنا و متہا علو قدر ما خیر من الف شہر وہی ثلاث و ثمانون سہ و اربعہ شہر و فی الحدیث من قام لیلۃ القدر ایمان و احسا با غفرلہ ما تقدم من ذہ و اما آخر قال الخطابی قوله ایانا و احسا با اسی بنیۃ و عنیۃ قوا غفرلہ ما تقدم من ذہبیل المراد الغفار و تاخر و ہوکنا یتہ عن صفہم من الکبائر و روی الطبرانی عن ابی امامۃ مرفوعا من صلی العشاء فی جماعت فقد اخذ بخبطہ من لیلۃ القدر و قال سعید بن المسیب من شہد العشاء بالجماعت من لیلۃ القدر فقد اخذ بخبطہ منہا لیس فیہا لے فی تک الاشہر لیلۃ القدر قال مجاہد قیامہا و عمل فیہا خیر من قیام الف شہر لیس فیہا لیلۃ القدر و عن عائشہ رضی اللہ عنہا انہا قالت سالت النبی علیہ السلام لو وفقنا ما اذا قول قال قولي اللهم انک عفو تحب العفو فاعف عنی و عنہا ایضا لو ادرکتہا ما سالت اللہ العافیۃ و فیہ اشارۃ

الی ما قال علیہ السلام اللهم انی استلک العفو والعافية والمعافاة فی الدین والدنیا والاخرة **س**
 اسے خواجہ چہ گوئی رتبہ قدرشانی بہر شب شب قدر است اگر قرین بدانی : اب آگے بیان او کے
 عظمت کا فرماتے ہیں تَنَزَّلَ الْمَلٰٓئِکَةُ وَالرُّوْحُ فَمِنْهَا **س** اوترتے ہیں سب فرشتے اور جبریل
 یہی اوترتے ہیں اوس رات میں جو ساری زمین پر پیر جائے ہیں فرشتے **قوله والروح**
 اے جبریل و قیل خلق من الملائکة لا یرسم الملائکة الا تکامل الیلة وقال بعضهم ان ملک لو یتم نعمته
 والارضین کانت له قنطرة واحدة او ہو ملک رأسه تحت العرش ورجلاه فی تخوم الارض السابعة وله
 انفس اس کل رأس عظم من الدنیا و فی کل رأس الف و فی کل وجه الف فم من کل فم الف کل
 یسبح الله کل لسان الف نوح من التیسیم والتحمید والتمجید لکل لسان لغة لا تشبه الاخری فاذا فتح افواههم
 بالتیسیم خیر کل ملائکة السموات سجدة فانه ان یسبحهم لوزا فواہہ وانما یرسم الله غدوة وعشیة فی منزل
 ملک الیلة فیتقصر للصائمین وایضا مات من امۃ محمد علیہ السلام تنزلک الافواہ کلہا الی طلوع الفجر او
 یوحی علیہ السلام لانه امۃ یترک فی موافقة الملائکة لیطالع امۃ محمد علیہ السلام ودر تفسیر خواجہ محمد یارک
 رحمۃ اللہ مذکور است کہ روح حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرواید اور مفسرون نے روح تفسیر میں باتیں
 مختلف بیان کی ہیں چنانچہ سبھی وضحا کہے کہ کہ روح سے مراد جبریل ہے اور کھاعطاس نے ابن
 عباس سے کہ روح ایک فرشتہ ہے فرشتوں نے نہیں پیدا کیا اللہ نے کسی مخلوق کو بڑا او سے پہلے
 ہو گا دن قیامت کا کہڑا ہو گا وہ اکیلا ایک صف او کہڑے ہونگے ملائکہ سب ایک صف میں ہو گی بڑی
 پیدائش او کے کی مانند اون سب کے اور ابن مسعود نے کھا کہ روح ایک فرشتہ ہے بڑا آسمانوں
 اور پہاڑوں اور فرشتوں نے اور وہ بیچ آسمان چارم کے بتیم کرتا ہے ہر دن باران ہزار مرتبہ
 کہ پیدا ہوتا ہے ہر بتیم او کے سے فرشتہ ایسا فرشتہ کہ او کا دن قیامت ایک صف او کہہا مجاہد اور
 قتادہ اور ابو صابر نے کہ روح ایک خلق ہے او پر صورت بنی آدم کے اور نہیں ہیں وہ آدمی کہہا
 ہو ایک صف اور فرشتہ ایک صف ایک گروہ روح کا اور ایک گروہ ملائکہ کا اور روایت کیا مجاہد
 ابن عباس سے کہ کھا روح ایک خلق ہے او پر صورت بنی آدم کے اور نہیں اوترتا آسمان سے کوئی
 فرشتہ مگر کہ ساتھ او کے ہوتا ہے ایک وغینہ سے اور کھا حسن نے کہ وہ روح بنی آدم میں رہتا
 کیا او کو قتادہ نے ابن عباس کو کہہا قتادہ نے یہ اوس چیز سے ہے کہ ہے چہا تے او کے کو ابن
 عباس معا وغیرہ اور روح نام ہے ایک لطیفہ دراکہ متیقلا کا کہ ہر مخلوق کو وہی ہے آسمان ہوا یا نہ
 بہاڑ ہوا یا دیوخت ہوا یا تیر اور باقی ارواح کا ناما در عدم سماعت ہونے کا تفسیر سورہ زمر میں
 بتفسیر مذکور ہے گذر چکا **قوله والروح** ۵ معطوف علی الملائکة وضمیر للیلة القدر
 والجماع متعلق تنزل ویجوز ان یکون والروح فیہا جملة اسمیۃ فی موضع الحال من فاعل تنزل
 وضمیر للملائکة والاول ہوا لوجه لعدم حیا جہ اور کھا علامہ مفسر سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے وہ جو شہد
 اور بر زبان لوگوں کے کہ جبریل نہیں اوترتے طرف زمین کے بعد موت صلی اللہ علیہ وسلم کے

سو یہ بات غلط ہے دلیل حدیث طبرانی کے کہ تحقیق جبرئیل علیہ السلام حاضر ہوتی ہیں وقت نزول
 ہر مومن کے جو ملہاتے سوتا ہے اور واسطے ابولغیم کے ہے کہ مقرر جبرئیل حاضر ہونگے مدینہ منورہ میں
 واسطے ملہائی اوسکی کے وصال سے کذا فی الکمالین اور یہ نزول ملائکہ اور روح کا از خود نہیں ہے
 بلکہ نزول باذن ربہم من کل امیر ۵ ساتھ حکم پروردگار ہے کے واسطے ہر ایک بڑے کام کے
 فائدہ غرض یہ ہے کہ تجلی واحد سب ملائکہ اور ارواح کو مابعداری میں لیکر واسطے ایک
 کام کے کہ وہ حاصل ہونا ہوتی وجدانیہ کمالات مختلفہ المقدار کا ہے نیچے لائے ہیں پیشہ
 مازل ہونا ملائکہ اور ارواح کا سوائے اس وقت کے اسطور پر ہے جیسے کوئی مقصدی یا امیر بادشاہ
 کسی اپنے ارشاد کے گھر آوے اور نازل ہونا ملائکہ اور ارواح کا اس وقت میں اسطور پر ہے کہ حکم
 بادشاہ کے اوس شخص کے گھر جمع ہوں پس تفاوت دونو حالتوں مذکورہ میں ظاہر ہے اور
 جب اس نبی مبارک کی عظمت کے بیان کاغذ ہوئے تو ایسا یک خاصیت دوسری شاد
 فرمائی سلم بھی حتی مطلع الفجر ۶ سلامتی ہے اوس را کتباً فوت نے جب تک ع
 کہ ظاہر موعی روشنی فجر کی یعنی سلامتی ہے اوس را کتباً لغش اور شیطان کے شر سے کہ اکثر
 لمجا تا انکے شروع کا عتو کنی را ہونکا سبب پڑتا ہے قولہ باذن ربہم ہے امرہ متعلق
 بتنزل من کل امر متعلق بتنزل ایضا سلام ہی تقدیم النجر لا فادۃ الا حصیر لے ماہیہ الاسلامۃ جو
 مظلم ابھرتے وقت طلوعیہ قدر المصاف لیکون النایت من جس المنیا منطلع بفتح اللام مصدر
 میں سے ومن قرأ بکلام جلالہا وقت الطلوع ای اسم زمان وحی متعلق بتنزل اور نزول ملائکہ
 دلیل ہے اوپر اس بات کے کہ تحقیق وہ فرشتے رغبت رکھتے ہیں اور شوق رکھتے ہیں نازل
 ملاقات کا پس طلب ان کی کرتے ہیں اور ترے میں طرف بندوں کے پہاڑوں دیا جاتا ہے
 واسطے اُن کے پس اگر اعتراض کیا جاوے اس بات پر کہ کیونکر رغبت کرتے ہیں فرشتے طرف
 بند وکنے باوجود جاننے اوسکے کہ کثرت گناہ بند وکنی جواب کہیں گے ہم کہ فرشتے نہیں وقت
 ہوئے اور برقیہ گناہوں کے روایت کیا گیا ہے کہ تحقیق ملائکہ مطالعہ کرتے ہیں لوح کو ہر دیکھتے ہیں
 بیچ اوسکے طاعت مکلفین کی تفصیل پس جب وقت پہنچتے ہیں طرف گناہ مکلفین کے تو ڈالا
 جاتا ہے پردہ پس نہیں دیکھتے اوسکو یعنی گناہوں کو ہر اس وقت کہتے ہیں فرشتہ سبحان اللہ
 الجمیل منتر بقیم اور تحقیق وہ فرشتے دیکھتے ہیں زمین پر ہر قسم کی بندگی سے چننا شایا کو
 کہ نہیں دیکھتے اوسکو بیچ عالم سموات کی مانند کھانا کھلائے وغیرہ کے اور بیچ حدیث قدسی کے
 ہے البتہ فرشتہ اور گریہ و زاری گناہگاروں کی محبوب تر ہے طرف میرے رجل مجرب
 پس کہتے ہیں فرشتے آؤ چلین ہم طرف زمین کے پہر سنی آواز کہ وہ محبوب تر ہے طرف رب
 ہمار کی آواز تسبیح ہمارے سے اور کیونکر ہوئے محبوب تر اور حال یہ ہے کہ رجل سبحان اللہ
 کرتا ہے واسطے کمالی حال مطیعین اور عین الطہارۃ الغفارۃ رب العالمین لغنیہ است بہت

اور ایک کروہ نے اپنا نام شیعی اہل بیت رکھا ہے اور عقاید باطلہ میں مبتلا ہیں اور اکثر دن اپنے تئیں
 علماء کے زمرہ میں قرار دیکر کرا اور دعا بازی شروع کی ہے اور حیلہ شرعی لٹا لٹکرا ایک جہانکی راہ در
 ہے اور روایتیں نادرا و غریب جو بالکل مخالف اصول کے ہیں دنیا کی طمع کیواسطے لوگوں کو
 بتلاتے ہیں اور راہ حق سے پھرتے ہیں پھر اگر ادن تمام طائفوں کو دلیل عقلی اور لفظی سے سمجھایا
 جائے کہ سید ہے محمدی رستہ پر قائم ہو جاؤ اور اپنی موردی بدعتوں کو چھوڑ دو وہ ہرگز نہیں
 چھوڑتے ہیں ان سب گمراہ فرقوں کا جواب وعظ نصیحت کے مقابلہ میں ایک ہے وہ یہ ہے
 ہم اس قدیم آئین کو اپنے بغیر کوئی دلیل ظاہر کے اور بدون حضرت امام مہدی رضی اللہ عنہ
 اور ان کی بیان شافی کے ہرگز چھوڑیں گے رَسُولُ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مَّطْهُرَةً ۵
فِيهَا كُتِبَ قِسْمَةُ الْوَحْيِ ۶ ہر جہاں ہوا اللہ تعالیٰ کا یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو پرتی اپنی
 ہمت پر کتابیں پاکیزہ اور ستہری جمیں ذرا چھوٹے نہیں اور اوسین لکھا ہوا ہے درست اور صحیح
قولہ رسول بیل من البینۃ من اللہ متعلق بمضمون ہر صفت رسول تیلو صفتہ آخری صحیفہ مجمع صحیفہ
ف تین چیزیں ارشاد اور نصیحت میں نہایت عالی مرتبہ رکھتے ہیں پہلے یہ کہ ایک شخص بجا
 خدا کا ہووے اور معجزوں کے دکھلانے اور انسانی کمالوں کی جہم ہونے سے اسکی رسالت خدا
 کی طرف سے ثابت ہو سو یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں کما حقہ ثابت تھے اسواسطے کہ
 رسالت کی شرطیں اور انسانیت کے کجالات کے انتہا کو پہنچنا باوجود دائمی ہونیکے اور عین ظاہر
 نظر آتی ہتین دوسرا کلام اوترا ہوا غیب کا کہ معجزوں کے نور اوسین روشن ہوں اور برکتیں
 اور نور اسکی تلاوت میں نیک لوگوں کو نظر آویں اور کلام کے عیون سے کہ ہزل و کذب اور نقصان
 ہے پاک ہو اور یہ بات قرآن مجید میں کہ ہمارے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم باوجود دائمی ہونیکے
 اسکو تلاوت فرماتے تھے ظاہر اور روشن ہے تیسرے یہ بات کہ ایسی کتاب کہ اوسین اگلی کتاب پر
 مندرج ہوں اور مضمون اوسنے اس کتاب کے مختصر عبارت میں لپیٹے ہوں اور وہ معنی اور
 مضمون کہ معلومہ صدق میں وَمَا يَفْقَهُ الَّذِينَ أَوَّلُوا الْكِتَابَ إِلَّا مَعْلَمًا
جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ۷ اور نہ بے جا لید اور تفرقہ کر نیوالے یہود اور نصاریٰ گمراہ
 اور کے جو آیا دن پاس پیغمبر یا قرآن **ف** یعنی پہلے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے آنے سے سب
 لوگ شوق تھے اس بات پر کہ آخری زمانہ کا پیغمبر پیدا ہوگا اندن عین اب ہم اوسکے رفیق
 اور دوست ہونگے پھر جب وہ پیدا ہوئے تو کوئی ایمان لایا اور بہت پر گئے و اضافہ الدین
 الی البینۃ اضافۃ العام لے الخاص کتبہ الاراک ولا حاجۃ لے تقدیر الملتہ فان البینۃ عبارة عن الملتہ
 اور کہا کاشفے نے دین البینۃ یعنی دین دلتہ درست ست و پایندہ اور کہا ابن ابی شیبہ نے کہ پیغمبر
 اہل ادیان نے ہر گاہ کہ کوشش کے باب اعمال میں غیر تسلیم احکام اصول دین کے اور وہ یہود
 اور نصاریٰ اور مجوس ہیں پس تحقیق انہوں نے بہت مشقت میں ڈالا اپنے نفسوں کو بندگی میں

دین کے دلیکن بغیب ہوا اور کو دین حق اور بغیب وہ ہیں کہ حاصل کیا اصول دین کو اور ترک کیا فروع
 کردہ مرتبہ ہیں جو قابل ہیں لاقتصر لمحصیۃ مع الایمان کے اور روح کا تدبیر اس جائز
 جاننا چاہیے کہ بغیر حصول اصول فروع کے راہ مستقیم کے مقصور نہیں ہے اور اصول دین اور فروع
 منحصر ہیں تقلید کرنے ائمہ اربعہ میں کے یعنی امام عظم اور امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد رحمہم
 میں اور اصول دین کے چار ہیں قرآن شریف اور حدیث شریف اور اجماع ہست مرحومہ اور
 قیاس مستنبطہ ازین سہ اور ترتیب اصول اربعہ میں اول قرآن شریف بعد ازان حدیث شریف
 پہلے اجماع بعدہ قیاس اعلم ان اصول الشریعۃ ثلثہ الکتاب والسنۃ والاجماع والاصل الرابع
 ہو القیاس مستنبط من ہذہ الاصول الثلثۃ والدلیل علی المحصر حدیث معاذ بن جبل رضی اللہ
 انتہی من کشف بزودی یعنی جان تو تحقیق اصول شرع کے تین ہیں کتاب اللہ یعنی قرآن
 اور حدیث اور اجماع اور اصل چوتھی قیاس جو نکالا گیا ہے انہیں اصول ثلثہ سے اور دلیل
 اوپر محصر کے حدیث معاذ بن جبل کے ہے پس تقلید مطلق ائمہ اربعہ کے درباب اصول دین کا
 فرض ہے اور درباب فروع کے التزام ایک مذہب کا مذاہب اربعہ سے واجب جیسا کہ ارقام
 فرمایا جلال الدین نے شرح جمع الجوامع میں بحسب علی المعامی وغیرہ ممن لم یبلغ مرتبۃ الاجتہاد
 التزام مذہب معین من مذاہب المجتہدین انتہی یعنی واجب ہے عامی اور غیر عامی جو نہ
 پہنچا ہو درجہ اجتہاد کو التزام ایک مذہب معین کا مجتہدین مذاہب کے اور بحر العلوم نے
 شرح تحریر ابن الہمام میں لکھا ہے غیر المجتہد لم یطلق یلزمہ تقلید تجتہد ماس المجتہدین لم یطلق
 یعنی جو مجتہد مطلق ہوا و سکول لازم ہے تقلید کسی مجتہد مطلق کی اور کہا شیخ حمی الدین نووی
 نے روضۃ اللطالین میں اما الاجتہاد لم یطلق فہا لو اختتم بالامۃ الاربعۃ حتی او جوا تقلید و حل
 من ہوا لا علی امتہ وتقلد امام الحرمین الاجماع علیہ یعنی اجتہاد مطلق ختم ہو گیا ساتھ ائمہ اربعہ
 اور وجیب ہے تقلید ایک کی امتین سے امت پر اور نقل کیا امام الحرمین نے اجماع اس پر اب
 اگر کوئی کہے کہ اقوال مذکورہ سے اتنا ہی ثابت ہوتا ہے کہ تقلید کرنے کیلئے ائمہ اربعہ سے
 واجب ہے اور ہم پہلے کسی مسئلے میں جو مخالف ائمہ اربعہ کے ہو عمل نہیں کرتے بلکہ کسی مسئلے پر
 موافق ابو حنیفہ کے اور کسی پر موافق شافعی کے اسطرح پر عمل کرتے ہیں تو جواب اس کا یہ ہے
 کہ باعث ہکا یا تو حصول درجہ اجتہاد ہے کہ جبکہ قول صحیح موافق احادیث کے پاتے ہیں اور غیر عمل
 کرتے ہیں تو اس صورت میں تقلید کی کیا حاجت ہے اور اگر بغیر اجتہاد کے یہ امر ہے تو مخالف
 اہل حق کے ہے اسلئے اتفاق کیا علمائے اس بات پر کہ نہیں جائز ہے غیر مجتہد کو کہ عمل کرے
 ایک مسئلے میں اسے ابو حنیفہ پر اور دوسرے میں اسے شافعی پر رکھا ملا علی قاری علیہ الرحمۃ
 رسالہ میں ایسے کہ تالیف کیا ہے اس کو قتال کے رد میں بل وجب علیہ ان یعین مذہباً من المذہب
 و اما مذہب الشافعی فی جمیع الفروع والوقائع و اما مذہب مالک و اما مذہب ابی حنیفہ وغیرہ

ولیس ان سبیل من مذہب الشافعی یا مہوہ ومن مذہب ابی حنیفہ ما یرضاه لانا لوجوزنا ذلک لا یرقی الی الخبط
والخروج عن الخبط وحاصلہ یہ جو الی لغی تکلیف لان مذہب الشافعی اذا قطن فی تحریم الشیء ومن مذہب
ابی حنیفہ مثلاً اباحہ ذلک الشیء یعنی او عکس رک فہو ان شارب مال الی الحلال وان شارب مال الی الحرام
قلاً یحقق الخلل والحرمتہ ونفی ذلک اعدام تکلیف والبطال فائدہ وہی حال قاعدتہ وذلک باطل
ابنہی ما ذکرہ یعنی بلکہ واجب ہے او سپر تعین ایک مذہب کے یا مذہب شافعی کے جمیع فروغ اور وقا
مین یا مذہب مالک کے یا مذہب ابو حنیفہ کے اور یہ نہیں کہ جو چاہے مذہب شافعی سے جہت بیا کر لے اور
جو چاہے مذہب ابو حنیفہ سے کیونکہ جواز میں سے کام ہو دی ہو گا طرف ضبط کے اور نکلنے کے
ضبط سے اور حاصل اسکا لغی تکلیف ہے کیونکہ جب مذہب شافعی مقتضی تحریم کو کسی امر کے ہے
اور مذہب ابو حنیفہ کا مثلاً او کے تحلیل کو توجب چاہے مائل ہو طرف حرام کے اور جب چاہے
طرف حلال کے تو علت و حرمت کا تحقق و تقرر جاتا رہا اور ہمیں صریح اعدام تکلیف ہے اور ابطال
او کے فائدے کا اور ہتھیال ہے او کے بنا کا اور یہ باطل ہے اور کھاتر صمیم میں لاخیر فی ان
کیون حنیفا فی بعض المسائل و شافعیاً فی بعض آخر یعنی بہتر نہیں ہے کہ حنفی ہو بعض مسائل میں
اور شافعی بعض میں اور شرح عین العلم میں ہے فلو التزم احد مذہبیا کابن حنیفہ دانش فلفزم
علیہ الاستمرار فلا یقلد غیرہ فی مسئلہ من المسائل یعنی جس نے لازم لیا ایک مذہب مثلاً مذہب ابو حنیفہ
یا مذہب شافعی کا وجہ ہے کہ ہمیشہ اوسے پی رہے اور سوا او کے کسی مسئلے میں غیر کی تقلید
نہ کرے اور تفسیر احمدی میں ہے اذا التزم مذہباً یحب علیہ ان یدوم علی مذہب التزمہ لا یتقل
عنہ الی مذہب آخر یعنی جس مذہب کو التزام کرے تو چاہیے کہ مداومت کرے او سپر اور نہ پہلو
طرف دوسرے مذہب کے ایجا صل وجوب تقلید مذہب معین پر بہت سی دلائل نقلیہ اور عقلیہ
وہم ہیں جبکہ جی چاہے کتب دینیہ میں دیکھنے پر ان خوف طوالت کے نہیں لکھ گئے ہیں
بالصواب وَمَا أَهْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَا خُفْيَاءَ وَتَقِيْمُوا
الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكُمْ دِينُ الْقِيَمَةِ اور نہیں کھا
کسی اہل کتاب کو مگر یہی کہ بندگی کرو خدا تعالیٰ کی پاگاہ کر اپنے دین کو خدا تعالیٰ کی واسطے سب نبوت
پہر کر اور چہر مگر سب دین کو خدا تعالیٰ ایک کو بے شریک جانکر بندگی کر اور نماز پڑھو وقت پر اور زکوۃ
دو اپنے مال کی اور یہی فرماتا ہے پیغمبر صلعم دین درست اور مضبوط کو جو اسی بہتر کو فی دین
ہمیں قولہ مَا آمُرُوا اَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ حَالِيَةً مُفِيدَةً لِنَايَةِ قِيَمِهِ مَا فَعَلُوا اے دلحال اہم
ما امر واما امر وانی کتابہم نئے من الامور الا لامل ان يعبدوا الله وهذه اللام في الحقيقة لام
الحكمه والمصلحة وفيه اشاره الى ان من عبد الله للثواب والعقاب فالعبود في الحقيقة هو الثواب و
العقاب والحق وسطه فالمقصود الاصل من العبادة هو المحبة عاشقان راشادمانی و عم دوست
دست مزد اجرت خدمت ہم دوست اور عبادت کی واسطے دو امر ضرور ہیں ایک تو غایت

اسی واسطے کھا ہے کہ تحقیق نازل کی کی بہن عبادۃ اللہ کے حقیق وہ بہن ہیں یا ستا عظمۃ اللہ کی
 کی پس نہ ہو افضل اور سکا نہایت تعظیم کا اور یہ حکم لڑکے کے جاہل غفل ہے اور دوسرے ہونا
 فعل کا مامور بہ پس فعل یہود بہن عبادت اور اگرچہ بعض نے نہایت تعظیم کو اسلئے تحقیق وہ غیر
 مامور بہ ہے فاذا لم یکن فعل البصۃ عبادۃ لفقد التعظیم ولا فعل البہود لفقد الامر تکلیف کیون
 رکوعک الناقص عبادۃ و ہمال انہ الامر بہ ولا تعظیم فیہ **قولہ** کا محض ہا میں لہ الدین
 حال من الفاعل فی لیعدوا **قولہ** حنفاء حال آخری علی قول من جوز حالین من فی
 حال واحد وصل یحذف المیل واختلاب طہر القدم ومعنی الاستقامۃ معنی حفا مستقیمین وقال ابو
 جیر لا یسمی احد حقیقا حتی یحکم ویختل ان اللہ وصف ابراہیم علیہ السلام بکونہ حنیفا وکان من شای
 انہ حج ختمن لفقہ **قولہ** دین اہمیتہ و اضا فہ الدین الخ مقدم ذکر وہ ما پانیدہ اور جب طال
 اہل کتاب کے مخالفوں کا بیان کیا گیا تو اب تفصیل ان دونوں فرقوں کی انکے دھجکے موافق
 جو عند اللہ انکے واسطے ثابت ہے ثواب سے یا عذاب سے ارشاد ہوتا ہے ان الدین کفرؤا

مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا اُولَٰئِكَ مُمْسِكُونَ
 البریۃ تحقیق وہ لوگ جو کافر ہوئے یہود اور نصاریٰ کے قوم سے اور مشرک جو عند ابتغال
 کرتے ہیں اور کیوں دوزخ کی آگ میں ہو گئے ہمیشہ اسی میں رہینگے وے لوگ بری ملت
ف اسلئے جب حکم الہی کا انکار کیا اور اس کے رسولوں کے منکر ہوئے تو اپنے نفس خواہر
 کو اللہ کے حکموں پر غالب کر دیا اور یہ قباحت اور خرابی کسی مخلوقات میں نہیں ہے اسی واسطے
 سورہ فرقان میں فرمایا ہے ان ہم الا کالانعام بل ہم اضل سبیل یعنی بہن بہن یہ کافر
 میسے چار پائے بلکہ اونسے بھی بدتر **قولہ** ان الذین انہم بالآخرۃ بعد بیان
 حالہم الدین سے قولہ خالین فیہا حال من استکن فی النجر **قولہ** البریۃ جمیع الخلق
 لان اللہ بر اہم لے او جد ہم بعد اللہ ومعنی شر الخلیقہ لے لعمالا **ان الذین امسکوا**
وعلموا الصلحۃ اُولَٰئِكَ هُمُ خَيْرُ الْبَرِیۃ مقرر جو لوگ ایمان لائے اور کام اچھے یہ
 لوگ سب مخلوقات سے بہتر ہیں یہ آیت دلیل ہے بات پر کہ بشر افضل ہے فرشتہ سے
 ملائکہ راجہ سودا حسن طاعت چو فیض عشق بر آدم فروخت نہ اور مولانا حافظ الدین لغوی
 نے فرمایا ہے وخواص بنی آدم وہم المرسلون فضل من جملۃ الملائکۃ وعوام بنی آدم وہم
 الاولیاء والراہب وفضل من عوام الملائکۃ وخواص الملائکۃ فضل من عوام بنی آدم یعنی اور
 خاص لوگ بنی آدم کے یعنی رسول اور انبیاء فضل ہیں خاص فرشتوں سے اور عوام لوگ
 بنی آدم کے یعنی اولیاء اللہ اور زاہد فضل ہیں عام فرشتوں سے اور خاص فرشتے فضل ہیں
 بنی آدم سے اور وہ جو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول کہ المؤمن اکرم علی اللہ من بعض
 الملائکۃ الذین عندہ یعنی بندہ مؤمن اللہ تعالیٰ کے نزدیک بزرگ ہے بعض فرشتوں سے جو

اور مہینہ اسیوں کی یا جو موجود ہو گا کیا ہو گیا ہے اس زمین کو اوسدن باوجود زلزلہ کے شریعت کے
 بدلے کے زمین اپنی باتیں قولہ ۵ یومین بدل من اذا تحدث اخبارا عامل فیہا وہو
 جواب بشرط وید علی القول بان العامل فی اذا الشرطیہ جوابا وخبارا معقول لحدیث واما ذکر ابن
 اسحاق جب من ان تحدث وانا وبننا لا یستدی الا الی معقول وہو غیر مسلم لہجہ علی افضل فی محل
 ولہجہ لحدیث اخرج خبرا باللسان احوال حیث مل دلالتہ ظاہرۃ علی لابل زلزلہا وخرابہا
 واما لسان المقال وہو قول الجہو چنانچہ حدیث سے ثابت ہے باتین کرنا پتہ وخوا اور درختوں کا اور کھجور کا
 رونا چانا ستون کا اور کچار کا ایک پھاڑ کا دوسرے پھاڑ کو بل مرکب احد نیکر اللہ یعنی کیا گذرے
 تجہر کوئی شخص کہ اللہ کا ذکر کیا ہوا اور سورہ ہسرا میں بھی مذکور ہے وان من شیء الا لیسیر یحکومہ
 ولکن لا یفتنون شیئہم اور زمین کا رونا اور نماز کی جگہ کا رونا مسلمان کے مرنے پر حدیث میں ثابت ہے
 اور گواہ ہے دینار بن اور پتہ اور درخت کا اذان دینے والے کے واسطے جیسے کہ مروی ہے تحقیق
 عبدالرحمن بن عصبیہ تھے یتیم بیچ پرورش ابوسبیخذری رضی اللہ عنہ کے پس کھا ابوسعی نے یا فر
 اذ اکت فی البوادی فارغم ضوئک بالاذن پس تحقیق دینے سنا ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 سے کہ فرماتے تھے مہینہ سنا اذان کوئی جن اور انس اور حجر اور پتہ مکر کہ گواہی دینگے اسکی قیامت کو
 اور روایت کیا گیا ہے کہ تحقیق الے ایہ تھے نماز پڑھتے مسجد الحرام میں پھر گے پڑھتے پس شروع کرتے
 پڑھنا جدا جدا لینے جائے مختلفہ میں پس جبکہ فارغ ہوئے نماز سے کہا گیا او کہو الے الے ایہ کیا ہے
 یہ جو کرتے ہو کھا ائیہ نے کہ پڑھی میں یہ آیت یومئذ تحدث اخبارا پس جانتا ہوں کہ گواہی
 دین میری قیامت میں فطوبی لمن شہدہ لہ مکان بالذکر والتلاوت وھلوات وھلوات وھلوات وھلوات
 علیہا رننۃ والشرب والسرور والمساوی اور کہا جاتا ہے کہ مقرر واسطے اللہ تعالیٰ کے تجہیرات گواہ
 ہیں مکان جسے کہ فرمایا یومئذ تحدث اخبارا اور نماز جسے کہ فرمایا حدیث شریف میں کہ کچار تا ہے
 ہر دن انا یوم جدید وانا علی ما تقبل فی شہید اور زبان جیسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے یوم شہد علیہم بہم
 اور اشکان جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وتکلمنا ایدیم وشہد ارحمہم وکلمنا جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
 دان علیکم لھا فطین اور دیوان جیسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ذاکنا بنا شیخ علیکم ما بحق اور ارحمہم
 جیسے کہ فرمایا ایک پتہ و درکار نے انا کننا علیکم شہودا فکیف کیو حالک یا عاصی یا ما شہد علیک ہولاء الشہود
 اور جو بیان فرمایا کہ زمین اوسدن لوگوں کے عملوں کو غنا ہر کرے گی اور نیک و بد کا مونہر گواہ دینگے
 اور اظہار اور گواہی میں جمال جو بہتہ کا یہی ہوتا ہے سو دفع کر نیکو اس احتمال کے ایک عبارت اور
 یہی ارشاد ہوئی بان ربک اوحی لہا یعنی بسبب کے تحقیق پروردگار تیرا حکم کر چکا زمین کو کہ
 کہے جو کچھ کہ کیا تیرے پر رہنویاں نے نیک اور بد کام سب بیان کر سوزن موافق حکم کے سب کہو گے
 پس معلوم ہوا کہ یہ بات مہینہ ہے مگر اللہ تعالیٰ کے حکم سے اور جو چیز کہ مالک کے حکم سے ہو
 ہے اوسین جو بہتہ کا وصل مہینہ ہوتا یومئذ تصدیر الناس شفتانا لا لیروا اعمالہم اور

پھر ہرین کے لوگ حساب کی بجائے حیران پریشان کوئی داسنی طرف کوئی بائیں طرف تو دیکھیں
لوگ ٹنگے ہوئے کام اپنے ف پس آویٹے لوگ اپنے قبر و لئے حشر کے میدان میں بہات بہات
کے ایک گروہ شراہون کا ایک گروہ زانیون کا اور ایک گروہ ظالمون کا اور ایک گروہ چور و خاد علی
ہذا النہاس جیا نیچہ تفصیل سکی ان دونوں میں ہے قَتْنٌ یَعْمَلُ مِنْقَالٌ دَرَّةٌ حَکْرًا
ثَرَّةٌ وَمَنْ یَعْمَلُ مِنْقَالٌ دَرَّةٌ سَتَرًا یَسَّرُ ۝۵۰ پھر جسے کیا کام برابر تین
چھوٹے کی نیکی دیکھی گا بدلا اوسکا نیکی اور جسے کیا گلو کام برابر تین چھوٹے کے برائی دیکھی گا
بدلا اوسکا اور لفظ ذرہ کا دو معنوں میں آتا ہے ایک چھوٹی چھوٹی جو سرخ ہوتی ہے دوسرے
جوریت میں چمکتا ہے اب اس مقام پر ایک شبہ گذرتا ہے کہ کافروں کی نیکی تو قابل جزا کے نہوگر
پھر دیکھنا اوسکا کیا فائدہ رکھتا ہے جو اب اوسکا یہ ہے کہ کافر کے نیکی اگرچہ ہمیشہ کے عذاب
بالکل مائی کا سبب نہیں ہوتے لیکن اوسکی تاثیر سے عذاب کی تخفیف ہو جاوگی پس دیکھنا
وسکا البتہ فائدہ رکھتا ہے اور اسے طرح سے بدی مومن کی اگرچہ معاف ہوگئی ہو پھر یہی تاہم
مالی بہن ہے اگرچہ وہ جہی میں نقصان ہو مگر وہ بدی کہ اوسے توبہ اور ندامت کی ہے سوہ
عال کے صحیفے سے نکل جاتے ہے اور کماکاتین کو اور گواہوں کو یہی بہول جاتے ہے پس
ن یعمل کا لفظ اسکے سوا کے لئے مخصوص ہو گیا یون کہا جاو کہ جب توبہ اور ندامت اس بدی پر
واقع ہوئی اور توبہ اور ندامت ایک نیکی ہے عمدہ نیکیوں میں ہیں دیکھنا اس بدی کا یا دیکھنا توبہ
زندامت کا اس بدی سے نقصان کا سبب نہوگا ایسے توبہ کرنے والوں کے حقیق فرمایا ہے
وَلِیْكَ یَسْدِلُ السُّرِّیَاہِمُ خَنَاتٍ یعنی بدیوں کو توبہ کرنے والوں کے ایسے توبہ کے ضمن میں
و دکھاوگا تو وہ بدی ان نیکی کی صورت میں بکڑیں گی و لہذا علم تقد و روان حامتا الطائی
مفنا لدعۃ لکرمہ ووز مشکہ فی ابی طالب وغیرہ یزدہ قولہ تعالیٰ وَتَقْوِیْ لَیْلَہُ اَعْلُو اَیْمُنِ عَمَلِ
لَمَّا ہَا ہِیَا تَسْوَرُ و قولہ علیہ السلام فی حق عبد اللہ بن جدمان لا یفتقہ لائم یقل یومار یا غفر لی
سُتِ یوم الدین وذلک صین قالت عائشہ رضی اللہ عنہا یا رسول اللہ ابن جدمان کان اُجَابَہُ
لن الرحم ویطعم لمسکین فہل ذلک نافعہ و قولہ علیہ السلام فی حق ابی طالب لولا انا کان
لدرک الاسفل من النار فذلک انفاعہ مستحقۃ بہ واما حیات الکفار فمقبولۃ بعد اسلامہم و
حدیث اذ از لزلت الاصل سئل ربیع القرآن رواہ ابن ابی شیبہ مرفوعا پس پڑھنا
مرتبہ سورہ مذکورہ کا مثل پڑھنے قرآن تمام کے ہے اور یہ بعض امار کے وار د ہے
یہنا اس سورت کا برابر نصف قرآن کے ہے اور یہ اسلئے ہے کہ حکام قرآن کے منقسم ہوں
حکام دنیا اور آخرت کے اور یہ سورہ مذکورہ شامل ہے اوپر حکام آخرت کے تمام
چر کشف اسرار کے ہے کہ صصصہ عم فروق پیش مصطفیٰ آمد و مسلمان گشت و از رسول
احدا و خوشہ تا از قرآن چیز می بروے بخواند فقر علیہ السلام علیہ ذہ الایۃ یعنی قمن یعمل

رسائل انہ فقال حبیبی واثوبی وثورى از ہادی برآمد و نجا افتاد و زار گریست و در پیہ ہی نہ شیعہ ہوا
ایا ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھ کو قرآن سکھاؤ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے مرتبہ علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ ہکو قرآن سکھاؤ علی کرم اللہ وجہہ نے اوکو
سورہ اذ از لزلت الارض سکھائی جب اس آیت پر پہنچے تو وہ شخص بولا تجھے جسے لا ابالی ان
اسمع غیر ما امیر المؤمنین نے یہہ ماجرا حضرت سے عرض کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ
فقد فقه الرجل یعنی چوڑ دے ہکو کہ وہ مروفیہ اور دانا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے
کہ اس آیت سے دو شخصوں نے مدینے کے پہنچنے والوں نے عبرت پکڑ لی تھی ایک امین سے
وہ شخص تھا کہ صدقہ مذیتا تھا اور کہتا تھا کہ میں زیادہ مقدور نہیں رکھتا ہوں اور ہوڑی چیر
اللہ کی راہ میں دنیا مجھ کو ملے ادبی معلوم ہوتی ہے اور دوسرا وہ شخص تھا کہ چوڑے چوڑے
گناہوں کو خیال میں نہ لاتا تھا جیسے یہود و باتین اور نظر کرنا غیر محرم پر اور گمان کرنا تھا کہ ایسے
ایسی باتوں کے پکڑ ہونگی اون دونوں کے گمان کے رد میں یہہ دونوں آیتیں کافی ہو گئیں
۵ حساب کار خود امر و زکن کہ فرصت بہت نہ زخیر و شریک زما چاہست حاصل قہ اگر سقت
مکوئی تو گری خوش باش نہ درت بغیر بدی نیت و امی بدل تونہ واللہ اعلم بالصواب ۵ ۵ ۵
سورة الحديد یہ سورہ کمی ہے اور اس میں گیارہ آیتیں اور چالیس کلمے اور ایک سو تیس
حرف ہیں اور اس سورت کے نازل ہونیکا سبب مفسرین نے یہہ کھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
مذہب عمر الفضا کیو ایک غول سوار و نجا و دیگر بنی کنانہ کہ ایک قبیلے پر کہ اندک فرستے مقرر فرمایا
اور ارشاد کیا کہ فلاںے روز صبح کے وقت اون پر چاہا پانا اور خوب قرار و قہی سنا سنا چلا اور فلاںے روز
یہاں پہنچا اتفاقا راہ میں ایک ندی ملی وہ اس روز چڑھی تھی لشکر آتر نہ سکا لاچار ہو کر مقام
کر دیا جب دوسرے دن پانی کم ہو گیا تو لشکر اتر گیا اور حکم کے بموجب صبح ہوتے ہوئے بخون مارا
اور قرار و قہی سنا دیکھے لوٹ مار کے صحیح اور سالم پہنچی لیکن وعدے پر پہنچنے میں مقام کرنے
کے سبب ایک روز کے تاخیر ہو گئی تو منافقوں نے یہہ افواہ اڑائے کہ وہ لشکر سب تباہ ہو گیا
اھلک آدمی اس میں نہ بچا جو اگر خبر دیتا مسلمانوں کو ہستیا سے نہایت غم ہوا سو اللہ تعالیٰ نے یہہ سورت
آنزل فرمائی اور ذکر اونکے کہوڑ و نجا اور اون کے دشمنوں کی جماعت میں کہیں جائیکا اس عین
ذکر فرمایا کہ مسلمانوں کو تلے حاصل ہو لیکن اس شان نزول میں ایک حدیث ہے اس واسطے کہ یہہ
سورہ کمی ہے اور پہنچا لشکر کا مدینے میں نہا پس یہہ واقع اسکا شان نزول نہیں ہو سکتا اور صبح
یہہ بات ہے کہ جناب باری تعالیٰ نے جو چاہا کہ اس دین میں جہاد کی زحم مقرر فرمادی تو اس
رسم کا اشارہ اس سورت میں منظور ہوا تاکہ خوشخبری ہوئی مسلمانوں کو اس بات کی کہ انکو طاقت جہاد
اور کہوڑوں اور فوج اور لشکر کی غایت ہوگی کہ پورا بلاد اللہ کے دشمنوں سے لین اور اونکی جمعیت
بکھیر دین اور مال نکالنے شرف میں لا دین ۵ بسم اللہ الرحمن الرحیم ۵ والحدیث ضعیفہ

قسم ہے گھوڑوں چلنے والوں کی جو وقت دوڑنے کے مانتے اور نہ ہناتے ہیں اور عادیات عرب کے لغت
 میں دوڑنے گھوڑوں کو کہتے ہیں مشق سے عذو سے جو دوڑنے کے معنی ہیں اور عادیات نیز
 متغلب ہے داو سے بھرت کسر فاقبل می کے اور ضجما مصدر ہی منصوب یا تو بغفل محذوف یا حال ہے
 بنا بر اسکے کہ تحقیق وہ مصدر ہے بمعنی قاعل ہے ضابحات ف اس سورت کو سورہ عادیات اسلئے
 کہتے ہیں کہ غازیوں کے گھوڑے غضب آہی کے سرعت کی صورت ہیں کا فردن کے کناشکری پر
 اسد تعالیٰ کے انتقام کا گھوڑا فرمان بردار دن پر دوڑنے گھوڑوں کی طرح سے دنیا میں ہوتا ہے
 پس گویا کہ نمونہ ہے حشر اور نشر کا سیوا سے آنے سے مخالف کے فوج کے اور شکست ہونے سے اپنے
 موافق فوج کے جو کچھ تختاب شہر اور ملک میں واقع ہوتا ہے کہ عزت دار لوگ ذلیل ہو جاتے ہیں اور
 پروردہ نشین بے پردہ اور مال اور متاع اور زر اور زیور اور کیر اور لٹا کہ ساہا سالین جمع کیا ہوتا ہے
 ایک آئین برپا ہو جاتا ہے یہ ہی گویا قیامت کا نمونہ ظاہر ہو جاتا ہے اور یہ حالت مذکورہ جو مذکر
 آخرت کی ہے لہذا اس کے قسم کہا ہی **فَالْمَوَدِیَّتِ قَدْ حَاۤءَ** پہر قسم ہے! ہر لانیوالی اگل کو یہ تیر
 اپنے سم سے اگل باہر لانا خوب یعنی بچاؤن میں اور پتہ ملی زمین او کی نعل جو پتہ رن پر لگتے ہیں تھیلے
 نکلے ہیں جیسے جیتی جہاڑنے سے اور نموداگ کی رات کو زیادہ ہوتی ہے اور مذکورہ شبی ہو کر
 نظر نہیں آتی تو اس قسم میں اشارہ ہو گا اس بات کی طرف کہ گھوڑے غازیوں کے رات کو دوڑنے
 والا یہ ارا اخراج النار والفتح الضرب والہنی توری النار من حوافر با اذا سارت فی الارض ذات الحجا
 و نقاب قد حاکا نقاب بنجا علی الوجہ الثانیۃ **روحہ عن نیری** **فَالْمَعْبُودِ صَبَّحَا**
 پہر قسم ہے صبح کو لوٹنے والوں کی یعنی راتوں رات دوڑ کر صبح ہوتی کہ عین غفلت کا وقت ہے
 اور دشمن پر یو پہنچتے ہیں اور مال اور سہا بایا کنا لوٹ لیتے ہیں صبحا نقاب علی الطرفیۃ ائے وقت
 اصبح قاتلن بہ لفعاً **پہر اوٹھایا اون گھوڑوں نے فجر کو گرد اور غبار ف اور قیغبار**
 اٹھانے کی صبح کے وقت اس واسطے ہے کہ پاپ مارنے کی قوت اون گھوڑوں کی خوب ظاہر ہو
 اسلئے کہ صبح کے وقت پچھلی رات کے سردی سے اور شبیم کی رطوبت سے زمین دب جاتی ہے
 پہر اس وقت غبار کا اٹھنا تیرے زور سے ہوتا ہے بخلاف آخر کے دن کے کہ آفتاب کی حرارت اور
 اس کے شعاع کی خشکی سے اجزا زمین کے ڈھیلے ہو جاتے ہیں اور تھوڑی سی حرکت میں غبار
 اٹھ کر اٹھتا ہو جاتا ہے اس واسطے اندہ بیان آخر دن کو بہت آتی ہیں اور یہ فعل معطوف اس
 فعل پر ہے جو معتبرات سے پوچھا جاتا ہے یعنی لعین صبحا اور وجہ عدول کے ہم سے فعل کے
 طرف یہ ہے کہ اٹھنا غبار کا دشمن سے نزدیک ہونیکے وقت ہے میں کیا عت رکھا اور گذر گیا
 برخلاف دشمنوں کے لوٹ مار کے کہ یہ ہمیشہ ہے **فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا** **پہر گیس گئے وہ گھوڑے**
 اس وقت غول میں دشمنوں کے اور ابنوہ کو اون کے کہیں دیا جہاں من جموع الاعداء لے دخلن فی
 وسطہم وہو مغلول بہ لوسطن **روحہ عن نیری** **اب یہاں پر جانا چاہیے کہ قہر الہی کے**

ہونا ہون کے مقابلے کمال شایستگی کہہ تو ہے اُن گھوڑوں کی حرکت سے اس واسطے کہ شروع ہو کر
 متوجہ ہونا مناسب کا ہے جسکا نمونہ بیان پیر گھوڑوں کا دوڑنا ہے اُنپتے ہوئے جیسے غصے کی قوت
 ہوتا ہے اور روشن کرنی اُن کا سو سے نمونہ ہے دوڑنے کے شعلہ کا جو دوڑنیوٹن کے واسطے تیار کیا گیا
 اور لوٹ مار نمونہ ہے دوڑنے کے پیاؤ نیچے مار نیچا اور سانپ اور بھوٹوں کے کاٹنیکا اور پست اور بدن
 اور گوشت اور چھوٹے جلینے کا اور اوہنا غبار کا نمونہ ہے ناشکر و سنے اکھوں پر پردہ ڈال دیکھا
 کہ حجت ابھی اوس پردہ کے سبب پوشیدہ ہو جاوے گی اور گھس جانا دشمنوں کے غول میں
 نمونہ ہے غضب کی اُن کے گھسائیکا دل اور جگر میں اِن الْاِنْسَان لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ
 بیشک آدمی اپنے پروردگار کے ناشکر ہی کرنے والا ہے یعنی اُس کی نعمتوں کا کفران کرتا ہے اور ستم
 کفران نعمت کی طرح پر ہوتا ہے اول تو یہ کہ نعمت کو نعمت دینے والے سے نہ سمجھے بلکہ اُس کو
 دوسرے کی طرف نسبت کرے جیسے اس زمانے کی اکثر لوگ کہتے ہیں کہ بکوٹیا سر نے دیا یا ہمارا
 و کہہ دو فلا نے بزرگ نے کہو دیا **قوله** اِن الْاِنْسَان لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ جو اب اتم
 قولہ سے متعلق کہو و قدّم علیہ الافادۃ التحصیص مراعاة الفصول فالکفّور بالضم کفران نعمتہ وبالضم کفّور
 وقال النبطي الکفّور لبیان کذۃ العاصی ولبیان مبنی ما لک الخیل لبسان مضروبۃ الکفّور والمراد
 بالانسان بعض افرادہ اسے انہ نعمتہ برہ خصوصاً الکفّور اسے شدید الکفران وقال الحسن لکفّور داسی
 تو اتم ربّیہ لکرمصیبات دسینی انعم وقال ابو عبیدہ قلیل الخیر من الارض وقال القاسم لکفّور
 ربّہ باحتجابہ بمنہ عنہ ووقوفہ بمعہا وعدم احتمالہ لہا فیما یبلغی یتوصل بہا الیہ او لبعیل لاختصاصہا
 لنفسہ وعدم ایتارہا علی الخلق بطریق الارشاد **قوله** اِن الْاِنْسَان لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ اور بیشک آدمی
 اپنی ناشکری پر آپ گواہ ہے **ف** یعنی خود اقرار کرتا ہے کہ میں آپ ناشکر ہوں اور یہ اقرار
 عالم میں مصورت سے واقع ہوتا ہے کہ ایک دوسرے کو کہتا ہے کہ فلا ناشکر اس نعمت کا اور انہیں
 کرتا اور حال یہ ہے کہ خود ہی شکر اس نعمت کا اور انہیں کرتا پس طعن کرنا اوسکا دوسروں پر
 بعینہ اپنے جان پر ہے **قوله** اِن الْاِنْسَان لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ اور مقررہ حجت پر مال کے
 بہت سخت اور مضبوط ہے شیخ الاسلام قدس سرہ فرمودہ کہ اگر مال را دوست میداری
 تا باز تو دہند ویرا سے وارث نہ کہ دغ جہرت یرول تو نہند + مال جان بہ کہ بیار ان دسی +
 کہ دسی بہ کہ بخاکش ہنی + زر بی منفعت است امی حکیم + ہر نہا دن چہ سفال و چہ سیم **قوله**
 وانه لحب الخیر امی المال کما فی قولہ تعالیٰ ان ترک خیر لا یرسواے اسکے نہیں کہ نام رکھا اللہ تعالیٰ
 اوسکا یعنی مال کا خیر واسطے جاری ہوئے عادت لوگوں کے کہ تہے وہ گنتے تہے مال کو خیر جیسے
 کہ نام رکھا گیا ہا دسوا فقال لم یتہم سواے قتال و قتال لیس بو + ولکن ذکرہ جبریا علی عاتہم
قوله اِن الْاِنْسَان لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ اِن الْاِنْسَان لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ اِن الْاِنْسَان لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ
 یا ہر کھلے جو کچھ کہ ہے قبر دین اور موجود ہو گا جو کچھ کہ ہے سینو نہیں **قوله** واصل

اسے جمع فی الصحف اسے انہر محصلا مجموعاً واصل تحصیل اخراج لمستوراً خزائنیہ قول
 ما فی الصدور من الاسرار الخفیة التي من جلیتها ما یخفیہ المناقون من الکفر والمعاوی
 وقال علیہ السلام بیثون علی نیاہتم اور اس وقت ہر شخص معلوم کر لیا کہ ان کے ہاتھ پر
 یومئذ الخبیرون مقرر جو پروردگار لکھا اپنے کاموں سے اور باتوں سے اور میتوں سے واقف ہے
 اور بدن بلا دینے پر قدرت رکھتا ہے اور یہ جملہ یعنی ان بیہم افلا یعلم کے مفعول کے محل میں واقع
 ہوا ہے لیکن بسبب اس نام کے جو تجرید میں لائے ہیں لفظ میں عمل نہ کیا اور نہیں تو ان کے ہمزہ کو
 فتح سے پڑتے اور اسکو نحوئی تعلیق بلام کہتے ہیں اور افعال القلوب کے خصائص سے واسطہ
 باصواب سورة القارعة یہ سورت کی ہے اس میں آیتیں اور جہتیں تھیں اور
 دیگر سو حرف ہیں اور اسکا نام سورہ قارعہ اسواسطے رکھا ہے کہ دلائل کرتے ہے ایک سخت و قوی
 جو قیامت کے دن واقع ہوگا اور دو کو ٹری کو فٹ پہنچا دیگا اور حادثے کی تاثیر سے بہاری
 جسم تلکے ہو جاوینگے اور سخت جسم ریزہ ریزہ ہو جاوین گے اور اس قسم کے انقلاب عظیم سے
 ورنہ بڑا مقصد ہے قرآن کے مقصد و ن ک ل س م ح د اللہ الرحمن الرحیم القارعة
 مَا الْقَارِعَةُ ۝ کہہ کر ائی کیا ہے وہ کہہ کر ائی القارعہ القارعہ القارعہ القارعہ
 والاسماع یفنون الافراع والاہوال وہیے مبتدا و خبرہ مَا الْقَارِعَةُ انما الاستفہار
 خبر و القارعہ مبتدا اور یہ انقلاب سین کس سبب ہوگا وَمَا اذْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ
 اور کیا جانتا ہے تو کہ کیا حقیقت ہے اس کہہ کر ائے حادثے کی یَوْمَ یَكُونُ النَّاسُ
 کَالْفَرَکِشِ الْمَبْثُوثِ وَتَكُونُ الْجِبَالُ کَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ وہ حادثہ آمدن ہوگا جس
 ہو جاوینگے لوگ جیسے ہینگے بکھرے ہوئے یعنی قیامت کے دن کا نام قارعہ ہی ہے اس واسطے
 کہ اسدن کے ہول سے دل لوگوں کے کوئے جاوین کے شہدہ مدخلی وقت البعث فی ہذہ الایات
 بالفراش المبتوث فی الایات الاخری بالجرا و المتشر و بہ تشبیہ بالجرا و ہو اکثرہ والا اضطراب و بالفراش
 المبتوث خلاف حیات حرکت فہم فہم اذ البتوا انزعوا فیدہب کل واحد ہنم الی جہت غیر جہت الآخر کالفراش
 طر و ح البیان اور جب اس حادثے کے تاثیر اجمال کے طور پر بیان فرمائے تو اب تفصیل
 اس جمال کے ارشاد ہوتی ہے فَاَمَّا مَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُ ۝ فَهُوَ فِیْ غَلِيظَةٍ رَّاٰ ضِیَاقَ
 پہر چکا اسدن بہاری ہوگا پلڑا ترازو کا نیک کاموں سے پیروہ اچھے گزراں میں ہوگا ف
 اور یہ بوجہ پشیدہ ثقات کے سبب ہے کہ ان عملوں میں چپے ہوئی تھے اور دنیا میں ظاہر تھے
 سو اس روز ظاہر ہوگی اور حقیقت اس بوجہ کی ان اعمالوں سے فوقیت ہے اسد تعالیٰ کی
 نزویک وَاَمَّا مَن خَفَّتْ مَوَازِينُ ۝ فَاَمَّا هَٰذَا ۝ ویکہ اور چکا ہکا ہوگا پلڑا ترازو
 نیک کاموں سے پر چکے ہوئے کی ہوگی ناویہ جو ایک روز کا نام ہے ناویہ فاسواسطے
 فرمایا کہ بچکیوئے نکلنے اور طبعی کاموں کی حاجت کیوقت رجوع ماکہ طرف ہوتی ہے اور جو

ساتھ قتل کے جیسا کہ تحقیق ظہر اشارہ ہے طرف اوسکی بیچ مرتبہ جال البیہ کے بالفعل اور بیچ
حدیث شریف کے ہے من فالت صلوۃ العصر فکانما وثراہلہ ومالہ
ای نقص اور سر وعید کا یہ ہے کہ تحقیق تکلیف بیچ ادا نماز عصر کے استحقاق ہے واسطے منہک
ہونے لوگوں کے بیچ تجارت اپنی کے اور کاسب اپنے کے اور غفلوں اپنے کے ساتھ معاش
اپنی کے آخر زمین بسبب ہنڈی ہوا کے اسوقت خاص کہ بیچ زمین حجاز کے میں کسب
حاصل بیچ اسوقت کے مع السہو کے صلوات سے بیچ حکم خسران کے ہے اور بیچ ہے واسطے
خدا لان کے حکایت کی گئی ہے تحقیق ایک عورت تہی جینتی بیچ کو بچہ بدینہ کے اور کہتی تہی
دونی علی البیہ صلی اللہ علیہ وسلم پس دیکھا اوسکو حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے پس پوچھا کیا حادث ہوا کہا اوس عورت نے یا رسول اللہ تحقیق خاوند میرا غائب
ہوا میرے سے پس نہ کیا مینے پس جتنی میں بچہ نہا سے پس ڈال دیا مینے بچہ کو شکی مرکہ کو من
میا تک کہ مر گیا پھر بیچا مینے اوس سہرہ کو پس آیا ہے واسطے میرے توبہ سے پس فرمایا علیکم
اسے پر زنا پس اوپر میرے رحم ہے بسید اسکے اور اسے پر قتل پس جزا اوسکی جہنم ہے اور اگر
بیچ سہرہ کے پس تحقیق مرتکب ہوئے تو بسید اسکے گناہ کبیرہ کے لیکن گمان کرتا ہوں میں
کہ تحقیق تو نے ترک کی ہو نماز عصر کی اور کہا جاتا ہے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے قسم کہا
بوقت عصر کے نفس اوسکے کی جیسا کہ قسم کہا بی ساتھ فجر کے پس تحقیق پیدا کیا گیا بیچ
اوسکے صل البشر آدم علیہ السلام پس ہو گیا واسطے اوسکے شرف زائد اوپر غیر بنے کے اور
کہا گیا کہ قسم ساتھ نبوت کے ہے کہ وہ نبوت کہ مقدار اوسکا ہے بیچ اوس چیز کے جو گذرا زمانے
سے مقدار وقت عصر کے دن سے اور وہ زمانہ لغت حضرت صلعم کے کا ہے القراض اور
اوسکی کے بیچ آخر زمانہ کے اور وہ ہزار برس میں جیسا کہ فرمایا علیہ السلام نے ان ہستقامت
اوستی قہا یوم وان لم تنفیم فلہا نصف یوم اور بزرگی اس ماننے کے اوپر تمام زمانوں کے
ظاہر ہے اسلئے کہ تحقیق نشان یہ ہے کہ عصر خبر الانبیاء والمرسلین اور عصر خیر الامم اور خیر الکتب
الہی کا ہے اور بیچ اوسکے ظاہر ہوئے تمام کمالات تقصیل اور کہا گیا ہے کہ قسم ساتھ فراموشی
سے اور تحقیق فرمایا علیہ السلام نے لا تستبوا الدھر فان اللہ هو الدھر لا روح
اور بیچ تاویلات تجزیہ کے ہے کہ قسم کھائی اللہ جل شانہ ساتھ کمال دوام زمانے کے اور ساتھ
ہتم از زمانے کے واسطے نہال اوسکیکے اوپر ولایت نبی علیہ السلام اور نبوت اور رسالت اور خلافت
اوسکیکے واسطے قول علیہ السلام کے کنت نبیا و آدم بنی المار و طہین اے بنی مار العلم و طہین
المعلوم اور واسطے قول علیہ السلام کے نحن الآخر و ان السابقون اور واسطے قول علیہ السلام کے
از و لے حکایت کے اللہ سبحانہ سے لولا کہ لما خلقت الافلاک ان لا انسان لکھ
خبر ۵ مفر آدمی ایک طرح کے ٹوٹے میں ہے ف اس سورت کے نازل ہو گیا سبب

لے مین
جو تحقیق ہے
تھا جو ہے
نماز و سبب
عصر کی بی
سبب کہ بیچ
بیچ بیچ

اوسکے اور
بال اسکا

صلہ بتائیں
بیچ آدم و سبب
پان آدم و سبب
اس و سبب
پان علم اور
سبب سبب

یہ ہے کہ کلدہ بن اسید ایک کافر تھا کہ امیر المؤمنین حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ایام جاہلیت میں
 ہم صحبت تھا سو آپ کے سلام لانے کے بعد ایک روز اُس نے ملا اور بولا کہ اے ابوبکر صدیق! میں نے
 اور ہونیا ری سے سودا کر لو یعنی فقرا اٹھاتی تھے اب تجھ کو کیا ہو گیا کہ ایک بارگی ایسے ٹوٹ
 میں بڑے گئے کہ باپ دادیکے دین کو جوڑ دیا اور لات اور غلامی کی عبادت سے محروم ہے اور
 اونکی شفاعت سے ناامید ہوئے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اُس نادان کے جواب میں فرمایا
 کہ جو شخص حق کو قبول کرتا ہے اور نیک کام اختیار کرتا ہے وہ ٹوٹے میں بہنیں پڑتا حق تعالیٰ
 اس گفتگو کے بیان اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے خوبی میں یہ سورت نازل
 فرمائی عزیزی **قوله تعالى** اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاٰ غَافِلٌ **المعنی** اللہ تعالیٰ نے انسان کو اپنے رب سے غافل کر دیا
 بدلائل صحیحہ الاستثنا من الانسان قوله لغی خسر الخسر و الخسران معناه نقصان اور نہ وہ
 تقییم کے ہے اے لئے خسران عظیم لا یعلم کہنہ الا اللہ اس واسطے کہ اس المال اسکا کہ عمر ہے ہم
 بدیم کم ہوتی جاتی ہے اور سبب قرب الہی کے تحصیل کا اور رضا مندی اور ثواب اسکا
 ماہیت سے ظاہر ہوتا ہے اور اگر وہی عمر گناہوں کے اور شہوتوں فانی کے شغل میں گذارے
 جو حق تعالیٰ کی درگاہ سے دور کر دیا اور اس کے غضب اور عذاب کو اپنی طرف کہنے
 والے ہیں تو ٹوٹے پر ٹوٹا کما یا **اِلاّ الذین امنوا** مگر جو ایمان لائے یعنی اپنی عمر سے
 فائدہ بکھایا اس واسطے کہ ایمان ہی ایک طرح کی موقت ہے اور وہ سعادت ابدی کا فائدہ
 دینیوالا اور قرب الہی اور ملائکہ کے ملنے کا سبب عزیزی و بحیرہ **وَعَمَلُوا الصّٰلِحٰتِ وَكُوْنُوا صّٰلِحِیْنَ** **وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ** **وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ** اور کام کے ایسے اور
 اور وصیت کرتے ہیں آپس میں ایک دوسرے کی درست اعتقاد دینے اور پہلے کاموں کے اور نیک
 عقول کے اور وصیت کرتے ہیں آپس میں ایک دوسرے کو سہارنے کے **ف** اور ان دونوں
 لفظوں کے لانے میں یعنی حق اور صبر کے اشارہ بات کی طرف ہے کہ مرتبہ ارشاد و تکمیل کا
 روحانی طبابت کی مانند ہے اور طبابت میں دو چیزیں ضرور ہیں اول دوا کی جو بیزدوست
 پر ہیز کرنا پس **وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ** دوا کر نیکی طرف اشارہ ہے اور **وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ** صبر کرنا ہے
 پر ہیز سے پس بغیر ان دونوں امر عظیم کے صحت روحانی کا حاصل ہونا محال ہے اور جب
 یہ دونوں باتیں سرانجام کو پہنچیں تو طبابت روحانی کا کام درست ہو گیا اور ارشاد و تکمیل کا
 کارخانہ جم گیا اور جو منفعت کہ اس کارخانے میں حاصل ہوتی ہے اندازے حساب کے
 اور احاطے سے قیاس کے باہر ہے اس واسطے کہ جو شخص صاحب ارشاد یعنی مرشد کی صحبت
 کے موافق عمل کرتا ہے تو ثواب اس کے عمل کا بہتاتنے والے کے نامہ اعمال میں ہے لکھا
 جاتا ہے اور یہ سلسلہ قیامت کے دن تک تمام نہوگا اس واسطے صحابہ کرام کا ثواب کہ
 ان کے ارشاد و تکمیل کے سبب تمام امت صلاحیت کی راہ چلتے ہیں اور اس طرح بڑے مجتہد کہ

انکے مذہب و نیک لوگ قیامت کے دن تک جلی جاؤ گئے اور سہ طیر طریقت کے خانوادہ میں رہے
 کہ انکے وصیتوں سے طالب اور مرید دنیا کی زندگی پر نیک عمل کئے جاتے ہیں اور قرب
 مرتبہ کو پہنچتے ہیں کوئی ثواب اسکو برابر نہیں ہو سکتا اور یہ مرتبہ کمال منفعت کا ہے کہ ہر
 عمر میں ثواب قرونوچ حاصل ہوا ہے کہ وصیت کا لفظ عرف میں خاص اس چیز کیواسطے
 ہے کہ مرید کے بعد اوسکے واسطے فرماتے ہیں لیکن قرآن کے عرف میں تاکید ہی امر کو مابجا
 وصیت فرمایا ہے قال اللہ تعالیٰ ووصینا آلہ النبی واللہ اعلم بالصواب اور وصیت کی جتنی آدمی کو
 اپنے ماباپ سے نیکے کرنے کے اور فرمایا علیہ السلام قسم بکلم یا خیر النہار ابن ابیہل لعن اللہ الذین
 آمنوا اے ابابکر رضی اللہ عنہ وعلو الصالحات اے عمر رضی اللہ عنہ واولیاء الحق اے عثمان رضی اللہ عنہ واولیاء الصبر
 اے علی رضی اللہ عنہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ البتہ اگر نازل ہوتا قرآن
 مگر یہ سورہ یعنی والعصر تو لبستہ کفایت کرتا لوگوں کو واللہ اعلم بالصواب **سورۃ المزمز**
 یہ سورہ مکی ہے اور سہین تو آیتیں اور تیس کلمے اور چارونے حرف ہیں بسم اللہ الرحمن الرحیم
 ویل لیل المزمز لیسرۃ خرابی اور افسوس ہے ہر عیب کو مٹانے کو اور ہر بدگوئی کو مٹانے کی
ف ان دونوں لفظوں کی ایک معنی ہیں پس تکرار محض تاکید کیواسطے ہے ہمزہ اوس شخص کو
 کہہ تکرار کہ رو برو برا کہے اور تکرار اوسکو کہتے ہیں کہ یہ پیچھے ہٹا کہے اور بعض نے کہا ہے
 کہ ہمزہ وہ ہے کہ ہاتھ اور سر اور اکٹھے اور ہونے اشارہ لوگوں کی تجارت کا کرے اور
 لزمہ وہ شخص ہے کہ زبان سے بولتا تو مٹو کہ غرض ہر طور سے یہ دونوں لفظ معنوں ایک
 دوسرے قریب ہیں اور دعا تکرار سے تاکید ہے کہ لوگوں کی ذلت اور بے آبروئی مٹ کرے
 اور اس فعل سے بچے اور اکثر یہ فعل طعن کے طور پر تب یا شکل یا افعال میں ظہور کرتا ہے
 ہر جو اس قسم کے لوگ اللہ کے مخلوق کے عیب بیان کرنے میں سب کے رو برو
 ایذا دینے میں سبالتہ کرتے ہیں تو حق تعالیٰ نے یہی عذاب دائمی کا وعدہ فرمایا
 جیسے کہ لفظ ویل کا اسے خبر دیتا ہے اسلیکہ زبان عرب میں ویل عبارت ہے بگاڑ دینے
 جو دائمی ہوا اور اصل اس خلق بد کے کرنا فخر کا ہے لوگوں پر بسبب مال کے یا عمدہ
 نسب اور خوبصورتی اور عمل نیک اور اخلاق پسندیدہ یہی اس قسم میں سے ہیں تو ہر
 دنیا دار لوگ اپنا فخر اور بڑائی ثابت کر نیکو اپنے ہم جنم پر طعن شروع کرتے ہیں
 تاکہ اپنی بزرگی ثابت کریں اور اس سورہ کی نازل ہونیکا سبب یہ ہے کہ تین کا فخر
 ایک نوح بن دامل سے ہے اور دوسرا ولید بن مغیرہ مخزومی اور تیسرا اخنس بن شریح
 ثقفی ہر مجلس میں بدگوئی آنحضرت صلعم اور مسلمانوں کی کرتے تھے اور اونپر طعن و تشنیع
 کرتے تھے اور بعض اوجہن سے جیسے خنس بن شریح آنحضرت صلعم کے سامنے بھی تکرار
 اور بحث کرتا تھا سو انکے حق میں یہ سورہ نازل ہوئی بجز وعزیز کی لفظ ویل ہو

مبتدا خبرہ قولہ **کُلُّ غَمْرَةٍ لَمْرَةٌ** البخرۃ الکسر والضم الطعن **لَا رَوْحَ لَهَا** الذی جمع ما لا
 وَغَدَّ دَہَ یَحْسَبُ اَنْ مَالًا اَحْلَدَہُ ۞ وہ عیب اور عیب کر نیوالا جو جمع کرتا ہے مال اور
 شمار کرتا ہے اپنے مال کی جو سمجھتا ہے اپنے نچھان میں وہ بات کہ مال اور اسکا ہمیشہ رہیگا اور اس باہر
 فاسمین اشارہ ہے اسبات کی طرف کہ جمع کرنا مال کا خرچ کرنے اور بخشش کرنی کیواسطے
 ہنیں ہے بلکہ بخل کرتا ہے اور بار بار اسکو گنتا ہے کہ کچھ آدمین سے کم نہو جاوے تو حصر
 اور بخل کے صفتین دونوں اوسمین جمع ہوئیں ہین اور اس قسم کے لوگوں سے اگر بخل کی
 وجہ پوچھی جاتی ہے تو کہتے ہین کہ ہنے مال کو زانی کی تہیب اور فراز کے واسطے رکھا ہے
 کلا کیوں ہنیں ہے جو وہ سمجھا ہے بلکہ لینڈا ۞ الحطمة ۞ ہر طرح البتہ ڈالا جاوے گا وہ
 حطمہ میں جو ایک مکان ہے ووزخ میں ف یعنی اس شخص کے پوری سزا ہے اسواسطے
 پہلے تسلط اور غلبہ اگر صورت پر ہے کہ جلنے کے بعد نہایت خراب ہو جاتی ہے بعد اوسکے
 زوہت گوشت اور پوست کو پہنچتی ہے بعد اوسکے ہڈیاں ٹوٹنے کے پرنہ تو ذات اوسکی
 قائم رہیگی اور نہ حسن اور جمال پر جو مال کہ نمرہ اسکا یہ ہو اسکو ہمیشہ نہیگا اسباب جاننا
 کمال نادانی ہے **عزیز می ۞ وغیرہ ۞ قولہ** الذی جمع مالا بادل من کل کلام
 قیل للہدی جمع مالا و تکلیف مالا للتخیم والتکثیر الموافق لقولہ تعالیٰ وعدہ اے عدہ مرۃ بآخر
 اور کہا گیا ہے معنی عدہ اے جملہ عدۃ و ذخیرۃ لنواب الدہر و کان لا خسر المذکور
 اربعۃ الاف دینار و عشرۃ الاف قولہ کلا ردعہ یعنی نہ چانت کہ آدمی پذیرد قولہ لینڈا
 جواب قسم مقدر **روح البیان ۞** اور اسکے مسائل کے بیان کر نیکیو بطور سوال جواب
 کے ایک عبارت اور ارشاد فرمائی **وَمَا اَذْرَاکَ مَا الحطمة ۞** اور تو کیا جانتا ہے
 کہ کیا ہے وہ توڑنے والے یعنی اس قبیل سے ہنیں کہ کسی کی قیاس میں آجادی بلکہ
 ناز اللہ یہ خدا کی آگ ہے یعنی اوسکی غضب اور قہر کی ہے **المؤقکہ ۞** کہ یہ
 گئی ہے بندو کی گناہ اور بے ادبیوں نے **البتی تطلع علی الافیڈا ۞** وہ آگ ہے
 کہ جہانک لیتی ہے و لو کو اور حقیقت اس کلام کی یہ ہے کہ جو آگ کہ عالم میں ہے اول
 تاثیر بدن پر ہوتی ہے بعد اسکے ان چیزوں کو بدن کے اندر میں درجہ بدرجہ جلاتی ہے
 یہاں تک کہ اخلاط اور ارواح اور عضاء اصلیت تک پہنچتے ہے اور یہ آگ قہر الہی کی آگ ہے
 کہ اول نفس ناطقہ کو صدمہ پہنچاتی ہے اور وہاں سے دل کو کہ درد کے حق میں سبب عضا
 نازک ہے اور توڑیے درو میں پریشان ہو جاتا ہے دکہہ دیتی ہے پھر جو غلبہ اس آگ کا
 دل پر ہوگا تو ریخ اور دکہہ فیض نہیں پرلے درجے کو ہوگی اور اس جہان میں جو آگ کہ اُس
 آگ ہے مشابہ ہے سودہ تب کے آگ ہے اسیواسطے حدیث شریف میں آیا ہے **الحشی من**
اضحہ جہنم یعنی پتہ دوزخ کی بہا پ ہے اور یہی حدیث میں وارد ہے کہ الحشی حطمہ المؤمنین انا

یعنی پچھلے حصہ کے سیمان کا دوزخ کی آگ سے لیکن یہ تپ کی آگ اس موعوداں سے دوراہ سے
کم ہے اول تو یہ کہ نفس ناطقہ میں کہ مجر و اتوں سے ہے چندان اثر نہیں کرتی ہے دوسرے
یہ کہ بخارات اس تپ کے آگ کے اور جوش اس گرمی کا بدن کے راہ سے نکل جاتا ہے
اور پسینہ نکل آتا ہے سو وہ تحقیق کا سبب پڑتا ہے بخلاف آتش موعود کے کہ حال اس کا
یہ ہے **اِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ ۚ فِيْ عَمَلٍ فَعْمَلٍ مَّوَدَّةٌ مَّقَرَّرَةٌ** اور پھر خبر کی گئی ہے
یہ سب لگتے ہوں گے لینے ستونوں میں اور سیوں سے ماندہ کے جگر و یلے جاوینگے
تاکہ نہاتہ باؤں نہ ملاوین اور گرمی لینے اندر کی کیٹور سے کم نہوا اور بعض مفسر نے یوں
نقل کیا ہے کہ دوزخ کی آگ کو سبب لوش کر کے اوپر سے اُون سر پوٹوئے آگ کے لینے لینے
ستون ڈال دینگے کہ کیٹور سے ہوا کا جانا اسکے اندر ممکن ہو الیاد باسد اور حدیث شریف
ایا ہے کہ او قد علیہا الف سنۃ حتی احرمت ثم الف سنۃ حتی ہیفت ثم الف سنۃ حتی
اسودت فہی سودا مظلمۃ اور علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے عجبا من یبصر اللہ علی
وجہ الارض والنار تعمرن تحتہ **قوله** التي تطلع الحج صاحب کشف الاستار
فرمودہ کہ آتشی کہ بدل راہ یابد عجبت حین منصور قدس سرہ فرمودہ کہ ہفتاد سال
آتش مار اللہ الموقدۃ در باطن ماز و نذات تمام سوختہ شد تا گاہ شریعے از مقد حنا الحق
برون جہت دوران سوختہ افتاد سوختہ باید کہ از سوزش ماخیزد **ہ** اسے شمع بیا تاش
تو از بگہریم کا حوال دل سوختہ ہم سوختہ و اند **ن** قال اللہ تعالیٰ ان لا یذین بالا حجاب
انہ الوباب واللہ اعلم **سورۃ الغیل** یہ سورۃ مکی ہے پہلی پانچ آیتیں اور تیس کلمے
اور تین حرف ہیں **بسم اللہ الرحمن الرحیم ۝ اَلَمْ نَخْلُقْکَ فَعَلْکَ رَبَّکَ**
یَاصْحٰی الْقَصِیْل ۝ کیا نہیں دیکھا تو نے کیا کیا تیرے رب نے ہائی، الون سے یعنی اس
شکر سے جو کعبۃ اللہ کے ڈھانے کو آگے آگے ماہی لایا تھا **ف** یہ قصہ اہل تفسیر نے یوں
بیان کیا ہے کہ ابرہہ نام ایک حبشی نجاشی کی طرف سے جو تمام حبشی کے ملک کا بادشاہ تھا
میں کا صوبہ ہو کر آیا اور میں نے لوگوں کو دیکھا کہ حجر کے موسم میں ہر اطراف و جوانب سے
نذر و نیاز لیکر مکہ معظمہ کو جاتے ہیں پوچھا کہ یہ لوگ کیا ارادہ رکھتے ہیں اور کہان کو
جاتے ہیں لوگوں نے سارا احوال بیان کیا تو سخت اور سرکشی نے کفر کے اس مردود
و لمین جوش مارا اور حکم کیا کہ اس گز کے مقابلے میں اس شخص میں ہی ایک گہر تیار کر دہر
صنان میں کہ میں کے ملک کا پائے تخت ہے اچھی خوش رنگ پہر و نجا ایک کلیہ بنایا اور
اس کا قلیں نام رکھا اور اس کے در و دیوار کو زرد و جو اہر سے مرصع و مزین کیا اور بتوں کو اچھے
اچھے لباس پہنا کر خوب زرد و زور سے آراستہ کر کے اس گہر میں بٹھلایا اور عطر اور گل لٹکے
در و دیوار پر چھڑکایا اور انکھ ٹھہرا عود و عنبر کی روشن کروائیں اور گردا گرد اس کے مکانات بہشت

سورۃ الغیل

سافرو کے واسطے تیار کئے اور اپنے تمام ملک میں حکم کر دیا کہ سب لوگ دس گہر کے طوق کے واسطے حاضر ہوا کریں یہ بات قریبوں پر اور سب کہ معطلہ کے رہنما لونہر شاق گزری اسی عرصے میں ایک شخص نے کمانہ کی قوم کا میں میں جا کر بادشاہ سے ملکر دس گہر فرس اور بارہ گہر کی خدمت پر معین ہوا حیدر روز گزری تو نے تکلف ہر وقت آئے جاتے لگا ایک رات اس گہر میں جایا پانچا نہ پھر کر ہاگ گیا جبکہ جو لوگ اس ناپاک گہر کے طواف کے واسطے آئے اور یہ معاملہ دیکھا تو اٹھ پڑے اور یہ خبر بادشاہ کو پہنچائی اُس نے حکم کیا کہ اسکو تحقیق کر کہ یہ کام کسے کیا ہے آخر ثابت ہوا کہ یہ کام کہ کے رہنما نے کیا ہے سب بات سے وہ مردود نہایت غصے ہوا اور چاہا کہ اس کے عوض میں کہ معطلہ کے ہتھک حرمت کرے وہ اسی خیال میں تھا کہ ایک اور نیا شکوہ کہلا کہ ایک فائدہ حرم کے ہتھ والوں کا اور گہر کے متصل شب بانٹ ہوا صبح کو چلنے کے وقت آگ جلائی ہتی کہ کوئی چیز گزری ہو تو نظر آجاءو سے اتفاقاً اُس وقت ہوا تیز چلتی ہوئی اور آگ لڑکھڑکھ کر اس گہر کے اسباب اور سامان میں جا لگی اور تمام فرس فروں اور زیور اور جو اہر اس گہر کا سب جل گیا اور درود دیوار اور نقش و نگار دھوئیں سے سفید کیا سیاہ ہو گئے فائدہ والوں نے جو یہ معاملہ دیکھا ڈر کر ہاگے بادشاہ نے یہ حکم کیا کہ سب بات کو تحقیق کر دے حرکت کس سے ہوئی ہے جب سب بات کی خوب جان ہوئی تو آخر معلوم ہوا کہ یہ حرکت یہی کے والوں سے ہوئی ہے یہ بات سنکر بادشاہ کھال غصے آیا اور بہت سی فوج اور بارہ ماہی کہ امین ایک نام محمود تھا نہایت قد و قامت میں بڑا اور قوی تھا اور سب ماہیوں سے آگے آگے چلا کرتا تھا ساتھ لیکر فائدہ کعبے کے توڑنے کو چلا پہراہ میں جو شہر اور جو قوم کہ ملتی تھے تو اس شہر اور قوم کے لوگ عاجزی اور ندامت کرتے تھے کہ اس گہر کو نہ چیرا اور جو چھک چاہتے بدلے میں اس کے ہم سے لے اس مردود نے ہرگز قبول نہ کیا یہاں تک کہ کہ معطلہ کے متصل پہنچا اور کے والے یہ خبر سنکر اپنے اڑکے بالے مال اسباب لیکر ہاڑوں پر چلے گئے مگر آنحضرت صلیم کے دادا عبدالمطلب تنہا کہ معطلہ میں رہ گئے تھے جب یہ حال دیکھا تو وہ بھی حیران اور پریشان ہو کر دو عین کے منتظر تھے کہ یکا یک سبز حیران جدی کی طرف سے کہ دریائے شور کا بندر اور کہ معطلہ سے مغرب کی جانب کو واقع ہے غول کے جمع ہو کر ابرہہ کے لشکر کی طرف متوجہ ہوئیں اور ہر چڑیا کے پاس ان چڑیوں میں سے تین تین کنکریں تھیں سو سے بڑی اور جتنی سے چھوٹی ایک تو چوچر میں اور دو دو چوچر میں ہر چب برابر اس لشکر کے پہنچیں تو اون کنکریوں کو ڈالنا شروع کیا اور خاصیت ان کنکریوں کی یہ تھی کہ جبکہ سر پہ لگتی تھی تو اُس کے پانچا نہ کی راہ سے نکل جاتی تھی اور اندر اسکا جلا دیتی تھی اور یہ حادثہ وادی

جس میں ہوا تھا جو کہ معتمد سے چہ کوں مطروعات کے راستے میں ہے اور اس حالت میں وہ ملک
 اسی جنگل میں تھا اور بڑا تہی اسکا جسکا نام محمود تھا اس جنگل میں گھٹنے ٹیک لے رہے
 اور ٹھٹھکاتا تھا اور ہرگز قدم آگے نہ کہتا تھا اور دوسرے ہاتھی بھی ٹھٹھکاتے تھے اور جب
 ہاتھیوں کو میں کی طرف لے چلتے تھے تو جلد جلد چلتے تھے اور جب کہ شریف کی طرف کو ہانکتے تھے
 تو گھٹنے ٹیک کر بیٹھ جاتے تھے اور قدم آگے نہ کہتے تھے بادشاہ نے فیضان کو دیکھی دی اور
 غصہ کیا کہ یہ سب تمہاری شہزادہ سے تم چاہتے ہو کہ یہ اس گھر کا معتقد ہو جاوے سو میں
 ایسی باتوں پر اعتقاد نہیں رکھتا یہ تو اسی گفتگو میں تھا کہ چڑیوں کے غول آہنچے اور تمام لشکر
 ہاتھیوں سمیت غنیمت الہی کا پامال کر ڈالا اور مال اور متاع کے انکے پاس تھا سب اوس جنگل میں
 پڑا رہ گیا کے لوگوں نے جو پہاڑ و نہر ہاگ لگے تھے تھوڑا اور خرابی انکی دیکھی تو ایک بارگی اور تر
 لوٹا شروع کر دیا اور خوب دولت دنیا اور سہا باب جمع کر لیا اور قریشیوں میں جو دولت تھی
 تو وہی دولت تھی اور وہ کنکر مایاں نبوت کے وقت تک بلکہ بعد اسکے بھی لوگوں کے گھر و زمین
 بہتین عورت کے واسطے لوگوں نے رکھ چھوڑی تھیں اور صحابہ میں بہت لوگوں نے وہ کنکر مایاں
 دیکھیں تھیں اور ولادت باسعادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قصے کے چین روئے
 ہوئی سوائس سورتین اس قصے کا بیان کرتے ہیں قریشیوں کو نصیحت دینے کو عمر بنی
قوله الوتر کیف فعل ربك باصحب الفیل الخطاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 والہمة لتقریر رویۃ بانکار عدھا کیف معلۃ لفعل رویۃ منصوبۃ بما بعد والرویۃ علیۃ لان
 البنی علیہ السلام دل عام الفیل ولم یرسم والمراد باصحاب الفیل اہل قومه اور کھا فتح الحرم
 کہ ولادت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیچ مہینے بیع الاول کے ہے پس در بیان اصحاب فیل
 اور مولد شریف علیہ السلام کے پچاس رات کا فرق ہے اور وہ سنہ چہ ہزار ایک سو ترسیٹھ کا
 آرتے آدم علیہ السلام سے اور بیچ حواشی ابن شیخ کے مذکور ہے کہ تھے عبدالمطلب ابو سعود
 ثقیفی دیکھتے اور چہل کے لشکر ابہرہ کو جو وقت کہ پہنچے اور کنکر مایاں ابابلیوں کے پس ہلاک
 ہوئے پس کھا عبدالمطلب واسطے یار اپنے کے کہ ہوگی قوم ایسی کہ نہیں سنا جاتا اوسنے
 آہٹ اور آرتے وہ دو نو پہاڑ سے پس داخل ہوئے لشکر میں پس ناگھان وہ لوگ قوم ابہرہ
 مدہ تھے پس جمع کیا اون دو لون نے سونے اور جو ابہرہ سے اور کہو دے ہر واحد نے اون
 دھکا نوخین سے واسطے اپنے گڑھے اور پہاڑ انکو مالے اور ہو گیا یہ سبب غنا اون دو نو کا
 اور بیچ کلام لبط ابن جوزی کی مسطور ہے کہ سبب غنا عثمان بن عفان کا یہ ہے کہ تحقیق باب
 اونکے عثمان اور عبدالمطلب اور ابامسعود ثقیفی جبکہ ہلاک ہوا ابہرہ اور قوم اوسکی تھی وہ دل
 اونکے جو اتر اجانب جسے سے پس لیا عثمان وغیرہ نے اسوال ابہرہ اور اصحاب اوسیکہ کا
 اور دفن کیا اوس مال کو خوف قریش سے پس ہو گئے وہ غنی قریش میں اور اکثر انکے مالین

اور کھان تو وارث ہوئے عثمان رضی اللہ عنہ اور وار ہے اوپر اسکی بھی قصہ قرا خط کا اور وہ
یہ ہے کہ حقیق اباسید کبیر قرا خط اور وہ ایک جماعت لمحدونکی ہتی ظاہر ہوئی وہ کو فہم
سنہ دوسو ستر بجی مین گمان کرتے تھے یہ کہ ہنیں بے غسل جنابت سے واجب اور حلال
شراب کو اور حقیق وہ ہنیں روزہ کہتے تھے سال مین کوئی مگر یزد اور مہر جان کو اور
زیادہ کرتے تھے بیچ اذان اپنی کے وان محمد ابن الحنفیہ رسول اللہ اور حقیق حج اور عمرہ علیہ السلام
کی طرف کرتے تھے اور فتنہ مین پڑے ساہتہ اونکے ایک جماعت جہال وغیرہ سے اور
قومی ہوئی شوکت اونکی یہاں تک کہ موقوف ہوا حج بغداد سے بسبب اونکے اور کثیر ہوا
فساد اور ہتلا اور سکا سہرون پر اور قتل کیا آسنے مسلمانوں کو اور ممکن ہوئے بیت اونکی
ولون پر اور بیت ہوئے تا بعد ازاں اسکے اور گیا طرف اونکے لشکر خلیفہ مقتدر کا جو کہ
خلیفہ بنے بن عباس کا یہاں تک کہ قوم قرا خط داخل ہوئے مکہ مین اور بیت قتل کیا جو کہ
مسجد حرام مین بیت قتل کرنا اور لاشین چاہ زمزم مین والدین اور حجر اسود کو گرزا کر
توڑ ڈالا پرا کہا کر اپنے ملک کو لیکے اور مین برس سے زیادہ اونکے پاس رہا پرا اونے
تیس ہزار دینار کو خرید کر مکہ مین لائے اور اسکو سجدہ پر رکھا تھے **روح البیان**
سجّال ابرار ۵ اَلَمْ یَجْعَلْ کَیْدَهُمْ فِی تَضَلُّلٍ ۚ وَ ارْسَلْ عَلَیْہِمْ
طُیْآءَ اَبَابِلَ ۚ لے نکایا اونکی مکر کو خرابی اور گمراہی مین یعنی وہ جو کہ کے
ڈانٹا نکوائے تھے اونکا کیا حال کیا اور ہیجا اونپر دریا کی طرف سے اڑتے جانورونکی گردہ
گردہ اور مکر یا مکرمان اور جو بچین اور بچہ کہتے کے سے اور سر باز یا شکرے کا سا جو تھوڑے
بچاۃ مِّنْ مَّجْذِلٍ لہی بستی ہتی اون ماہی والو نیپر سخت ڈلی مٹی کے سے جیسے پتھر
ف اور ابابیل کا لفظ اصل لغت مین جوق جوق کے معنوں مین ہے اور اسکا واحد
مستعمل ہنیں ہے لیکن قیاس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکا واحد ابیل یا ابول یا ابال
اور عرف مین ابابیل ان جانورون مشہور کو کہتے ہن اور غنیں جانور جو سنگریزہ لیکر
آئے ہتے اسصورت کے ہتے اور جو احباب فیل بڑے بڑے جانورون کو کہتے ہن ہے خانہ کو کہے
مرانے کو لائے ہتے تو اونکے مقابلے مین ایک ادنیٰ ضعیف جانور کو چوٹے سے چوٹا ہسباب
کہ کنکرمان ہن دیکر اون پر ہیجا تاکہ معلوم کر لیں کہ تا میند الہی کے سبب ضعیف مخلوق
بڑے قومی مخلوق کو زیر کرتی ہے اور بغیر اونکے مدد کے بڑی زبردست مخلوق سے کچھ
ہنیں ہو سکتا اور تا مین ان کنکرون کی جو کچھ کہ انکے مدد نیپر ظاہر ہوئی ہتی بیان اسکا
اس آیت مین ہے کہ **فَجَعَلْنٰہُمْ کَعْصِفَ ۙ مَّا کُوْلٌ ۚ** پھر کر ڈالا اون لشکر والون کو
جیسے گھاس کھائے ہوئے یعنی گھاس جو جانور کھا کے آخر چوڑ دیتے ہن اور ہن
اشارہ سے عصا کے ٹوٹ پھوٹ جانے کی طرف **قوله ۵ اَرْسَلْ عَلَیْہِمْ طُیْآءَ**

بن قینان بن انوش تین شہادت پر آدم علیہ السلام اور جو شخص کہ نصیرین کہانہ کے اولاد میں سے ہے قریش میں داخل ہے اور قریش لغت میں ایک جانور کا نام ہے۔ دیا می جانور وینین کہ سب جانور و نکو کیڑا کھا جاتا ہے اور سب پر غالب ہے اور اولاد نصیرین کہانہ کی گردوش زمانہ کے مسبب کہ گئے شہر سے متفرق ہو کر تمام ملک و زمین ہیکلی ہتی بقیہ کہ باجنوب و ادا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں اور ان سب کو اوہر اوہر سے بلکہ ہر کہ معطلہ میں دیا یا ہوا سٹے بقیہ کو جمع کہتے ہیں اور اس قبیلہ کو اوہر قبیلوں نے زبان کی فصاحت میں اور شجاعت اور سخاوت اور بہت کی بلند میں اور نسب کی صحت میں غالب تھا اس جانور کے نام پر نام رکھا قولہ لایلف قریش متعلق بقولہ تعالیٰ فلیعبدوا ذیل متعلق بجا قبلہ من قولہ یحججکم کعصف مائلولہ و یؤیدہ انہما من مصحف ابی رضى اللہ عنہ سورۃ واحده بلا فصل

روح البیان ۱۰ فلیعبدوا رب هذا البیت الذی اطعمہم من جودہ و امنہم من خوفہ چاہیے کہ بندگی کریں اس گھر کی صاحب کی جو خدا تعالیٰ ہے نہ کہ بتوں کی بندگی کریں اور خدا کا شریک کریں او کو اور وہ خدا تعالیٰ ہے جسے کھانا نکو دیا قریش کو ہوک کے وقت اور امن دیا اور کے وقت جو صاحب قبل کے ماہیہ سے بچا او کو ف پر چاہیے کہ قریش عبادت کریں اس گھر کے صاحب کی اسواٹے کہ عفت اور بندگی کو گونے و لوہین اور اوکئی معاش کی فراخی اور اونکا بغیم ہونا و شمنو نے یہ سب ساسی گھر کے مجاور ہی اور ہستانہ کی درباری کی برکت سے ہے پر حجب دوسرے لوگ اس مکان سعادت شان کی خادموں نے سطور کے تعظیم اور تکریم سے پیش آوین تو ان خادموں کو لازم ہے کہ اس گھر کے صاحب کی کمال درجہ کو تعظیم اور تکریم کریں اسواٹے انھن البیت کا لفظ اس مقام پر فرمایا ہے گویا اشارہ فرمایا کہ اگر ارزاہ کوہ نظریکے بوبیت حق تعالیٰ کی مہارمی نظر دینے محجوب ہے لیکن عظمت بزرگی تو اس گھر کی ظاہر اور کھلی ہے اور اگر حجاب الہی کو اس گھر کا صاحب سمجھ کر عبادت کرو تو یہی سزاوار ہے الذی اطعمہم من جودہ جسے کھانا دیا ہے او کو ہوک کے و امنہم من خوف اور امن دیا او کو دوسرے باوجود سب بات کے کہ عرب کے قبیلوں میں قتل اور لوٹ اور بندی اس قدر مروج ہتی جسکی حد و نہایت نہ ہتی لیکن بیت اللہ کے گرد اگر حرم شریف کی حد تک کہ بعضی طرف دس کوس ہے اور بعضی طرف چھ کوس ہے ہر طرف سے تین کوس اور کیڑے زیادہ ہرگز تعرض اور مزاحمت نہ کرتے تھے بلکہ اگر کوئی کیسے باب یا بیٹے کو مار کر حرم میں جا بیٹھا تھا تو او کو کھانا پچھا نہ کرتے تھے اور بعضوں نے کھا ہے کہ ان سب امتوں کے سوا ایک امن اور ہے کہ حرم کے رہنے والے کو جزام کا مرض ہرگز نہیں ہوتا قولہ تعالیٰ لایلفہم الخ بل من الاولیٰ و رحلہ مفقولہ بل لایلفہم فلیعبدوا

لکھنا البیت الذی اطعمهم بسبب یاتیک الرحلتین اللّٰتین تکلّمونہما بوجہ کہ انہم میں جبرائیل و مکیل
 حرمہ و قیل بدعوۃ ابراہیم علیہ السلام بخوبی نثرات کل شے و انہم من خوف و خوف و خوف
 حبیب الفیل او خوف التخطف فی بلدکم اگر کھا صاحب کتاب نے کہ فرق در میان عن اور من کے
 یہ ہے کہ تحقیق عن مقتضی ہے حصول جوہ کو اور تحقیق نازل ہوتی ہے ساتھ طعام کے اور مقتضی
 ہے منع کو لحوق جوہ سے وعن ام مانے بنت ابی طالب رضی اللہ عنہا قالت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم فضل قریش اسی ذکر تفصیلاً ہم سبج خصال لم یعطیہا احد قبلہم ولا یعطیہا احد بعدہم النبوة
 فیہم و انما لاقہ فیہم والحجۃ الیہم و لقاۃ فیہم و نصر و علی الفیل سے علی صحابہ و عبد اللہ
 سبع سین و فی لفظ عشر سین لم یعدہ احد غیرہم و نزلت فیہم سورۃ من القرآن لم ینکر فیہا احد
 غیرہم لایلاف قریش و تسمیۃ لایلاف قریش سورۃ یروا قبل ان سورۃ الفیل و لایلاف قریش سورۃ
 و احدۃ فلینظر ما معنی عبادتہم اللہ و ان غیرہم فی تکلم المدة واللہ علم سورۃ الماعون
 یہ سورۃ مکی ہے امین چہ آیتیں اور پچیس کلمے اور سو اسو حروف ہیں اور اس کے نازل ہونے کا
 سبب یہ ہے کہ ابو جہل مردود کی یہ عادت تھی کہ جب کوئی مالدار بیمار ہوتا تھا تو اس کے پاس
 آکر بیٹھتا اور کہتا کہ اپنے یتیموں کو مجھ کو سپرد کر اور ان کا حصہ میرے پاس امانت رکھ کہ میں خبر گیری
 اور خدمت گذاری اور مکی بخوبی ادا کروں گا اور دوسرے وارث انہیں زیادتی نہ کر سکیں گے چرب
 انکا مال اپنے قبضے میں کر لیتا تو یتیموں کو اپنے دروازے سے ہانک دیتا پر رے بچارے تنگ
 ہو کے در بدر گلی کو چوں روتے ہوئے مارے مارے پرتے ہی طرح سے ایک یتیم من گھڑ
 ذلت کا مارا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر اس ملعون کی فریاد کرنے لگا آنحضرت صلعم
 اس یتیم کی رعایت کیوں اسطے اس ملعون کے پاس تشریف لے گئے اور اس کو احوال قیامت سے
 ڈرایا اس ملعون نے مقابلے میں اس وعظ و نصیحت کے قیامت کا انکار کیا آنحضرت صلعم مجھ پر
 ہو کر دو تہانہ کو تشریف لائے پر یہ سورۃ نازل ہوئے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 اَدْعِیْتُ الَّذِیْ تَلْکِیْہُ بِالَّذِیْنَ ؕ اے دیکھا تو نے اور جانا اس کو جو چوہٹہ جانا
 قیامت کے آنیکوف یعنی چوہٹہ سمجھتا ہے دین کو یعنی ملت کو یا جزا کو اور دین ان دونوں
 مغویین آیا ہے اور یہاں دونوں میں سے ہو سکتے ہیں اسو اسطے کہ ظلم کرنا یتیموں اور بے کون پر اور
 رحم نہ کرنا غیقر دن اور محتاجوں پر ملت کے چٹلانے کی علامت ہے اور جا بجا دین میں تاکیہی
 بات کی ہے اور جزا کے یاد کرنے کی یہ علامت ہے اسو اسطے کہ جو شخص جزا کا مقدمہ ہے اور اس کو
 سچ جانتا ہے وہ خدا سے ڈرتا ہے وہ یہ کام نہیں کرتا اور اس قسم کے خطاب کرنے میں ہمارے
 اس بات کی طرف کہ اگر کوئی چاہے کہ دین کے کذب کرنے والوں کو علامت سے دریافت کرے
 تو چاہیے کہ ان علامتوں کو خیال کرے کہ کذب دین محمدیہ کی بالتحقیق کذب قیامت اور جہانگیر
 اور کتب سماوی کی ہے اسو اسطے فرمایا آنحضرت صلعم نے واللہ فی نفس محمدیہ لا یمیع بے ہر

من ہذا الامۃ یہودی ولا نصرانی تم میوت ولم یؤمن بالذی ارسلت بہ الا کان من صلب النصار واصلحہم
فرمایا رسول خدا صلعم نے کہ تم میں سے کوئی اس ذات کی کہ جان محمد کی اوسکے ہاتھ میں ہے نہیں سنا
حکومت یعنی جبر رسالت میری کو کوئی اس امت میں سے یہودی ہو یا نصرانی ہو پہر میری اوس
حالت میں کہ نہیں ایمان لایا ساتھ اوس چیز کے کہ بھا گیا ہوں میں ساتھ اوسکے یعنی دین گم
کہ ہے وہ دوزخ و غیر سے روایت کیا اسکو صلعم نے حضرت صلعم آخر زمانے کے نبی میں
بیچے گئے ہیں تمام جن دین کی طرف اب جو کوئی ان لوگوں نے موسوی ہو خواہ عیسوی وغیرہ
اور نہ ایمان نہ لاکر گیا بیشک دوزخ میں پڑیگا اور ایمان کہتے ہیں سچ جاننے کو دل سے اور
مان لینے کو اذان سے اقرار کر نیکو اور زبان کا اقرار کرنا کہی ضرورت کے وقت حساب میں
نہیں آتا اب توریت اور انجیل میں یہود اور نصاریٰ نے حذف اور تحریف اور تغیر اور تبدیل کی بعد
جو باقی چھوڑا ہے اور اوسے ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت ہوتی ہے بیان اوس
آیتوں کا ذکر کیا جاتا ہے کہ جو گمراہ ہیں وہ راہ پر آویں اور جو مسلمان ہیں وہ ایمان کی زیادہ
تقویت پانیں توریت میں ہستنا کے تثنیون باب کے درمیان ہے کہ تجلی کی اللہ تعالیٰ نے
کوہ سینا پر اور روشن ہوا سا غیر سے اور ظاہر ہوا فاران سے سینا ایک پہاڑ نام ہے کہ اوسکو
طور سینا اور طور سینین بھی کہتے ہیں تجلی کی اللہ تعالیٰ نے اوسپر اور کلام کیا حضرت موسیٰ
علیہ السلام سے اور نیچے اور نہر توریت اور سا غیر ایک پہاڑی ہے کہ وحی پہنچی اوسمیں حضرت
عیسیٰ علیہ السلام پر اور ظاہر ہوئی اوسمیں اوسکی نبوت اور نازل ہوئی اوسمیں اور نہر انجیل اور
فاران عبرانی لفظ ہے اور بنی ہاشم کے پہاڑ و نحا نام ہے مکہ معظمہ میں کہ اوسمیں سے ایک
حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم عبادت کرتے تھے اور اوسمیں آپ پر وحی اور تری وہ تین پہاڑ ہیں
ایک بوتیس کہ کہ اوسکے نیچے آباد ہے اور مقابل اوسکے قفقان ہے تین وادی تک اور
پورب طرف اوسکے متصل قفقان کے شعب بنی ہاشم سے جہیں حضرت پیدا ہوئے ابن
قتیدہ نے جو اس امت کے علماء سے ہے اوسنے اگلے کتابین پڑھیں اور ترجمہ کیا اعلام النبوة میں
لکھا ہے کہ اس مقام میں کچھ شبہ نہیں خوب ظاہر ہے اوسپر جو کوئی غور و تامل کرے کیونکہ
جو ثابت ہوا ہے تجلی کرنا خدا تعالیٰ کا سینا سے سو وہ یہ ہے کہ اوتارا توریت کو حضرت
موسے پر اور جو ثابت ہوا روشن ہونا سا غیر سے وہ آنا زنا ہے انجیل کا حضرت عیسیٰ پر اور وہ
علیہ السلام سے تھے سا غیر میں ارض خلیل کے درمیان ایک گانہ میں جبکہ ناصرہ کہتے ہیں
اسی سبب اوسکے تالیف و نحا نام رکھا گیا لہذا یہ سی طور پر ظاہر ہونا اللہ تعالیٰ کا فاران سے
یعنی نازل کرنا قرآن کا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ثابت ہوا اور وہ پہاڑ مکہ معظمہ کا ہے اگر کوئی
کہے کہ فاران مکہ کے سوا اور کوئی جگہ ہے تو یہ اوسکا اقرار ہے کیا توریت میں نہیں آیا
کہ ابراہیم علیہ السلام نے بیایا ماجہ اور سبیل علیہ السلام کو فاران میں چنانچہ پیدائش کے

ایسیوں باب میں ہے اب تبارک و تعالیٰ دو سوہری جگہ کون سی ہے کہ اوسکا نام فاران ہوا اور
 بعد حضرت عیسیٰ کے اللہ تعالیٰ نے کس پیغمبر پر کتاب نازل کی ہے اور توریت میں تین کتابیں ہیں اور
 باب کے پندرہویں آیت میں لکھا ہے کہ فرمایا حضرت موسیٰ نے یہاں تیرا خدا تیرے لئے تیرے
 درمیان سے تیرے بہائیوں میں سے میری مانند ایک پیغمبر قائم کرو گی تا تم اوسکی طرف کان
 دہر ہو پھر ستروین اور اٹھارویں آیت میں اور سے باب کے مرقوم ہے کہ یہاں نے مجھے کھا
 کہ اوہوں نے جو کچھ کھا اچھا کھا میں انکے لئے انکے بہائیوں میں سے تجھ سے ایک نبی قائم
 کروں گا اور اپنا کلام اوسکے منہ میں ڈالوں گا اور کچھ میں اوس سے فرماؤں گا کہ اوجھ کوئی اوسکی اٹھا
 نہ کرے گا اور اوسکا میں اوسکو اس کلام میں پوری دلیل ہے چارے پیغمبر محمد مصطفیٰ علیہ السلام کی نبوت پر
 کیونکہ موسیٰ اور قوم افکی کہ بنی اسرائیل بنی بیٹے اسی کے ہیں اور بھائی اوسکے بیٹے اسماعیل علیہ السلام
 کے ہیں اور یہ بنی جیسا وعدہ اللہ تعالیٰ فرمایا اچھ کے بیٹوں بنی اسرائیل سے ہو تو وہ اوہیں
 میں سے ہوا نہ اوسکے بہائیوں میں سے اور اگر وہ یہ کہیں کہ بنی اسرائیل بھائی ہیں بنی
 اسرائیل کے پس بھائی کہنا اونکو درست ہے تو اس تقریر میں لازم آیا ابطالان توریت کا مسئلہ
 کہ توریت میں مذکور ہے کہ قائم ہوا بنی اسرائیل میں کو پیغمبر موسیٰ کی مانند اور دوسرے جگہ توریت
 میں آیا ہے کہ کھڑا ہو گا بنی اسرائیل میں ہرگز نہل موسیٰ کے پس یہ دعویٰ بعضی یہود کا ہے
 ماطل ہوا جو کہتے ہیں کہ اوس بنی موسیٰ سے مراد یوشع بن نون ہے کیونکہ یوشع حضرت موسیٰ
 کے کھنڈر کے مانند نہتے بلکہ اوسکے خادم تھے اوسکی زندگی میں اور بعد اوسکے دعوت کے
 مددگار رہے پس ثابت ہوا کہ مراد اوس بنی موسیٰ سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ کھنڈر میں
 کے تھے یعنی دعوت کی نصیب کرنے اور حد تک پابند بننے اور معجزوں کے ظاہر کرنے میں اور اللہ
 اور احکام کے جاری کرینے اور اگلی شہر کی تسخیر کرنے میں اور گمراہوں کو سزا دینے میں
 کوئی ایسا ہوا سوائے ان باتوں کے کتنی معجزے اور دلیلیں بنی آخر الزمان ہونے پر ہیں
 کہ کسی طرح کا شہ اور شک اس میں نہیں جو کوئی اوسکی خوبصورت اور عادت شریف اور خلاق
 نیک اور معجزات قویہ سے واقف ہو گا ہرگز اوسکے دلیلیں کچھ ہی شبہ نہ ہو گی اور اگر کہیں
 کہ حضرت عیسیٰ ہیں تو یہی نہیں ہو سکتا کیونکہ نصار اُنکو خدا کا بیٹا کہتے ہیں اور حضرت
 موسیٰ اور جو اوسکی مانند ہو گا وہ بندہ اور عبد ہو گا اور عربی چہا یہ میں توریت کی یوں لکھا ہے
 کہ تیری بھائی کے بیٹوں میں سے ایک بنی پیدا کروں گا ہر مخالفوں نے بیٹے کے لفظ کو
 ہندی اور فارسی کے ترجمہ میں اس مقام سے محال ڈالا نہیں تو اس سے زیادہ تر ہمارا
 مطلب حاصل ہوتا اور بالکل محال اور شبہ ناقص عقلمندانہ مٹ جاتا اور جو کھا کہ اوس بنی
 احکام سے منکر سزا پائیگا سو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے منکر کو سزا نہیں ہوئی بلکہ چارے پیغمبر
 حضرت موسیٰ کی طرح منکروں اور اللہ تعالیٰ کو دشمنوں کو سزا دی سوائے اپنی دعوت کو

میں چوبلی ہوتے تو ہرگز یہود اور نصاریٰ اسے یہ نہ کہتے کہ تم تو ریت اور نخل لاؤ اور دیکھو کہ کیونکر ہماری خبر اور صفت اوسین ہنن لکھی ہے مگر اوہنوں نے ہرگز اس بات پر کمر نہ باندھا ہے اور مقابلہ کیا علاوہ بموجب مضمون نیویں اور اکیسویں آیت اسی اٹھارویں باب کے بیشک قتل کئے جاتے اور اونکی پیش گوئی کہی سچی ہوتی اور انجا دین ہرگز قائم اور دائم نہ رہتا اور جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اپنا کلام اوسکے منہ میں ڈالو لگا اس سے ظاہر ہوا کہ مقصود اس بیان سے ذات پاک محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے کیونکہ معنی اسکی یہ ہیں کہ وحی کرونگا اوس طرف اپنے کلام سے اوس سے وہ باتیں کر چکا جیڑے سے سینگا اور صحف اور الوح اوسکی طرف آؤں گا اسکی کہ وہ امی ہے یعنی انپڑھا کتاب ہنن پڑھ سکتا اور یوحنا کی انجیل میں چودہویں باب کے سولہویں آیت میں ہے کہ حضرت عیسیٰ نے تم سے یوں فرمایا کہ میں اپنے باپ سے درخواست کروں گا اور وہ تمہیں دوسرا وکیل دیگا کہ ابتدا تک تمہارے ساتھ رہیگا پھر چیسویں آیت میں اوس باب کے ہے لیکن وہ وکیل روح جیسے باپ میرے نام سے بھیگا وہ تمہیں سب چیزیں سکھایگا اور سب چیزیں جو کچھ کہ مینی تمہیں کھا ہے تمہیں یاد دلا دیگا پھر اوس باب کے تیسویں آیت میں ہے بعد اوسکے میں تمہیں بہت کلام نکر دوں گا اسلئے کہ اس جہان کا سردار آتا ہے اور اسکی جگہ میں کوئی چیز نہیں اور سولہویں باب کے ساتویں آیت سے چودہویں آیت تک یوں ہے کہ حضرت مسیح غم فرماتے ہیں لیکن میں تمہیں حق کہتا ہوں کہ تمہارے لئے میرا جانا ہے سو دیکھو کیونکہ اگر میں بخاؤن وکیل تم پاس نہ آویگا پھر اگر میں جاؤن اوسے تم پاس ہیچ دوں گا اور وہ جب آوے تو جہان کو گناہ سے اور راستے اور حکم سے ملزم کر چکا لگے اسلئے کہ وہ چھپر ایمان نہ لائے راستے سے اسلئے کہ میں اپنے باپ پاس جاتا ہوں اور تم مجھے پھر نذیکھو گے حکم سے اسلئے کہ اس جہان کے سردار پر حکم کیا گیا ہے ہنوز بہت سی باتیں ہیں کہ میں تمہیں کہوں پر اب تم اونکی برداشت نہیں کر سکتے لیکن جب وہ روح صدق آوے وہ تمہیں ساری سچائی کی راہ بتا دیگا اسلئے کہ وہ اپنی نگہبیا لیکن جو وہ سینے کا سودہ کہیگا اور تمہیں آئندہ کی خبریں دیگا وہ میری ستائیں کرے گا اسلئے کہ وہ میری چیزوں کا پانگہ اور تمہیں دکھائیگا اور پند سہویں باب کے چیسویں آیت میں ہے پھر جب وہ وکیل جسے میں تمہارے لئے باپ کی طرف سے بھیجوں گا یعنی روح صدق جو باپ سے نکلتا ہے اوسے تو وہ میرے لئے گواہی دیگا اور تم ہی گواہی دو گے کیونکہ تم ابتدا سے میرے ساتھ ہو رہی ہو گے اور ہنوز پہلے غافل و راغر کر کے انصاف سے اوپر کی عبارتوں پر جمیں حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ غم نے آخری زمانہ کی پیغمبر کے آنیکی خوشخبری دی تھی سے نظر کرو خوب سوچو حد نبض کو دل سے نکال کر اپنی عاقبت کی راہ کو درست کرو اور سنو اور دایا ہنوں کہ ختم شر کے پیدا ہوں اوس احکام الحاکمین کی اور اونکی رسولوں کی رو برو تمہارے مکر اور حد کی باتیں کہل جاؤں

پرومان رسوائی اور پشیمانی اوٹھا تو پہلا دیکھو تو اس سے اور کیا زیادہ کوئی کہیں گواہی دیکھا جان
فرمایا ہے حضرت مسیح نے کہ میں اپنے باپ سے درخواست کروں گا اور وہ بہنیں دوسرا وکیل دے گا
جو ابتدائیکہ تمہارے ساتھ اس عبارت سے صاف معلوم ہوا کہ پہلے حضرت مسیح علیہ السلام تھے
دوسرے وکیل وہ جواب آویگا پس دونوں کی شان برابر چاہی کیونکہ دوسرا بہن ہوتا بغیر پہلے کے
پس جو لوگ اس وکیل سے حضرت جبریل عام مراد رکھتے ہیں وہ محض غلطی پر ہیں اس لئے کہ حضرت
جبریل تو ہمیشہ حضرت مسیح کے ساتھ رہتے تھے اور اس عبارت سے معلوم ہوا کہ وہ وکیل اگر کہے
بہنیت آیا اب آویگا اور ہمیشہ رہیگا یعنی اوسکا دین اور اوسکا حکم ہمیشہ جاری رہیگا دوسرے دین کے
احکام منسوخ ہونگے سو ایسے صفتیں سوائے ہمارے پیغمبر کی کہیں نہیں اور وہ گواہیا وکیل آیا کہ
جس میں یہ اوصاف پائے جاتے ہیں اور فرمایا کہ جہاں کجا سر دار آتا ہے کہ اوسکی مجہن کوئی چیز نہیں
اس عبارت سے یہی صاف ثابت ہوا کہ وہ ایسا ایک شخص انیوالا ہے کہ جہاں کی سرداری
اور حکومت کرے گی اور ہمیں ایسے وصف ہیں حضرت مسیح میں بہنیں سو ایسا شخص سوائے ہمارے
پیغمبر کے کون باقی ولیدین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بنوت پر توریت اور انجیل اور زبور اور صحیف
انیا میں موجود ہیں جسکا جی چاہے دیکھ لے بیان اقدس میں ہے ۵ تنبیہ ۵ اللہم انصر دین محمد
فذلک الذی یذبح الیتیم ۵ پھر وہ پہلا انیوالا دین کا وہ شخص ہے کہ زور سے دیکھتا ہے
یتیم کو یعنی سینہ زوری سے یتیم کا مال کہتا ہے اور یتیم سب شیعوں نے ضعیف ہے پس جو شخص
اس قسم کے سکین اور ضعیف پر بید ہرک ظلم کرتا ہے تو یقین ہے کہ خدا سے بہنیں ڈرتا اور
عقائد علموں کے جزا کا بہنیں رکھتا پھر بعد اس علامت کے ارشاد فرمایا کہ یتیم کے مالک دینے
کی علت اوس ملعون کو کمال بخل اور محبت مال کے ہے یہاں تک کہ وہ لایحش علی طعام
المسکین ۵ اور تاکید بہنیں کرتا کیونکہ کہا نا کہلانے پر فقیر کے یہ اشارہ اس بات کے طرف ہے
کہ اپنے مال سے فقیروں کو دنیا تو کیا ممکن ہے دوسرے دینے ہی کہا نا کہلانے فقیروں کو
روا بہنیں رکھتا پس بخل اس شخص کا نہایت کو پہنچا ہے ۵ چون ذکر مغلہ بود در
منع کند از کرم دیگران + مغلہ نخواہد در گے را بجام بخش نگذار و گے را بجام + فویل للہ صلیا
الذین ہم عقلت صلاتہم سکا ہوٹ ۵ پھر خرابی ہے اون نمازیوں کی وہ نمازی
کہ جو اپنی نماز کی حقیقت سے غافل ہیں ف نماز ایک عمل ہے فرق کر نیوالا اسلام اور
کفر میں پھر جو شخص رو برو لوگوں کے نماز پڑھے اور پیٹ پیچھے لوگوں کے نہ پڑھے اور سب
فرغت کے وقت نماز کو یاد رکھے اور جب دنیا کے کام میں ہوئے تو پہلا دیوہی یا بعض
ارکان کو حضور سے ادا کرے اور بعض ارکان میں غفلت کرے یا رو برو لوگوں کے حضور
دل سے پڑھے اور تنہائی میں جھینور دل کے پڑھے وہ مورد وعید مذکورہ کا ہے + کلید در
دوخت آن نماز کہ در چشم مردم گزاری دراز + تنبیہ جانا چاہئے کہ نماز ایسا فرض ہے

کہ کوئی شریعت اس سے خالی نہیں ہوتی چنانچہ نماز فجر کی حضرت آدم پر اور فجر کی حضرت نوح پر اور عصر کی حضرت سلیمان پر اور مغرب کی حضرت یعقوب پر اور عشا کی حضرت یونس پر اور بعضوں نے سوا اسکے ہی لکھا ہے اور پاک پروردگار نے ذکر کیا نماز کو قرآن شریف میں لکھ کر دو جگہ چنانچہ طوالمین یہ مذکور ہے اور صلوٰۃ کے معنی لغت میں دعا کے ہیں اور شریعت میں صلوٰۃ کہتے ہیں افعال معلومہ کو اور عارفین لکھا ہے کہ صلوٰۃ مشتق ہے صلے سے معنی اسکے یہ ہیں کہ ٹھٹھری لکڑی کو آگ سے سینک کر سیدھا کرنا پس نماز کو صلوٰۃ اس واسطے لکھا کہ آدمی میں بسبب نفسانہ ہٹھڑا پن ہے اور مصلے کو ہیبت اور عظمت ربانیہ کی گرمی پہنچی اور اسکی ہٹھڑے پن کو دفع کر دیتی ہے پس یہ مانند سینکنے والی آگ کے ہوا اور جو کوئی سنا کہ ساتھ حرارت نماز کے اور اس سے ہٹھڑا پن اور سکا نکلا تو وہ نہیں داخل ہوتا وہاں تک لگینا مگر واسطے پورا کرنے قسم کے یعنی وان منکم الا ولدہا کے اور پانچوں نمازین فرض عین میں ہر بالغ مسلمان عاقل پر مرد ہو یا عورت آزاد ہو یا غلام بالاجماع اور دلیل اسکی یہ قول اللہ تعالیٰ ہے اقموا الصلوٰۃ اور قول تعالیٰ کا سبحان بعد حین تمسول احیر آیت تک اور سوائے اسکے اور تین چیزیں ہیں اور یہ خصوصیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے کہ پانچوں نمازین فرض کی گئیں آپ اور کسی پر کبھی پانچوں نمازین فرض نہیں ہوئیں اور نہ عشا کی نماز اور کسی پر فرض ہو یہ نمازین شب معراج میں ہفتہ کی رات میں تیرہ روز رمضان کو اور ایک قول یہ ہے کہ معراج رجب میں ہوئی دونوں قول مشہور ہیں ڈیڑ برس پہلے ہجرت کے اور تین پہلے اسکے دو نمازین ایک پہلے نکلنے آفتاب کے اور ایک پہلے غروب کے یہ سبب نے لکھا ہے اور ابن حجر نے شرح بہزنیہ میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ ان کے مکہ میں تھے نماز پڑھتے تھے ایک نماز پہلے طلوع آفتاب کے اور ایک پہلے غروب اسکے انتہی اور معنی الطالب میں لکھا ہے کہ پانچوں نمازین فرض عین میں ہر مرد و عورت مسلمان عاقل بالغ پر کہ کیوقت اور کسی حالت میں مرگ تک ساقط نہیں ہوتی ہیں مگر عذر شرعی سے مانند حیض و نفاس کے عورتوں کے لئے کہ اون دنوں کی قضا بھی لازم نہیں اور بیچ حالت جنون اور بیہوشی اورستی کے ساتھ پینے نشے کی چیز وغیرہ کے اگرچہ نماز ساقط ہوتی ہے لیکن قضا اسکے بعد افاقہ کے فرض ہے اگر جنون و بیہوشی زیادہ پانچ نمازوں سے نہ رہے اسلیٰ کہ زیادہ ہونے سے ساقط ہو جاتی ہے اور نیابت کسی کی کسی کی طرف سے نماز فرض میں جائز نہیں جب تک کہ ہر ایک بذات خود ادا نہ کرے اور کے ذمہ سے ساقط نہیں ہوتی اور جو کوئی معتقد سقوط نماز کا بیغیر ہو یا معتقد عدم فرضیت او سیکہ ہو وہ کافر ہے تو یہ کرے والا قتل کیا جادے اور اگر تارک نماز کا ہو باوجود عہد و فرض ہونے او سیکہ لکھو نماز اور قید کرنا چاہیے یہاں تک کہ توبہ کرے اور ادا کرے والا قید میں مر جائے اور زاد الفقہ

لایا جسے کہ امام عظم رحمہ اللہ سے دور و اسیتین ہین ایک تو یہ کہ جو کوئی نماز ایک رات دن کی
 ترک کرے فاسق ہو جاتا ہے اور لایق قصدا اور امانت اور سخاوت کے ہین ہوتا دوسرے یہ
 جو کوئی بغیر نماز تین رات دن کے ترک کرے مستحق قتل کا ہوتا ہے اتنے اور فرمایا علیہ السلام
 لا تترك الصلوة متعمدا فمن تركها فقد خرج من الملة یعنی چھوڑو تم نماز کو قصدا پس جسے چھوڑا
 او سکو پس تحقیق نکل گیا ملة اسلام سے اور حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا علیہ السلام فی الصلوة
 عماد الدین فمن اقامها فقد اقام الدین ومن تركها فقد هدم الدین یعنی نماز ستون دین کا ہے
 پس جسے برباد کیا نماز کو پس بلا شبہ برباد کیا دین کو اور جسے چھوڑا نماز کو پس تحقیق ڈھابا دیا
 دین کو اور فرمایا علیہ السلام نے من ترک لصلوة متعمدا فقد كفر جبار یعنی جسے چھوڑی نماز
 قصدا پس تحقیق کا فر ہوا لکنلا پس بسبب وارد ہونے ایسے وعید دن کے گئے ایک عجات
 صحابہ وغیر ہم کی طرف کفر تارک نماز کے متعمدا سو صحابہ تو یہ ہین حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور
 حضرت عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن مسعود اور معاذ بن جبل اور جابر بن عبد اللہ اور ابوالدرداء
 اور ابو ہریرہ اور عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور غیر صحابہ میں سے یہ ہین احمد بن
 حنبل اور سہیح راہویہ اور عبداللہ بن المبارک اور حکیم بن غنہ اور ایوب سختیانی اور ابو داؤد
 طیالسی اور ابویزید بن شیبہ وغیر ہم اور یہی خلاف کیا ہے فقہانے یہم خدا تارک نماز کے قصدا
 بلا عذر پس کھا حاد بن زید اور کھول اور شافعی اور مالک اور احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہم نے
 تارک نماز کا قصدا بلا عذر قتل کیا جاوے مگر یہ کہ احمد کے نزدیک قتل کیا جاوے ازراہ
 کفر کے اور نزدیک غیر احمد کے امین سے قتل کیا جاوے ازراہ حد کے نہ کفر کے اور حل کیا
 اوہوں نے اون حدیثوں کو کہ دلالت کرتے ہین او کے تارک کے کفر پر او پرستی پر ہونے
 سزا کفر کے اور ہین ہے کفر کے لئے دین میں سزا سوائے قتل کے اور ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے
 نزدیک نہ حکم کفر کا کیا جاوے او کے لئے اور نہ قتل کیا جاوے وہ بلکہ قید کیا جاوے
 ہمیشہ کو اور بعضوں نے کھا مارا جاوے ضرب شدید کو یہاں تک کہ ہی اوس سے خون
 اور بعضوں نے کھا کہ مارا جاوے یہاں تک کہ نماز پڑھے یا مگر جاوے جاحم الحسین
 وعزیز بن یزید اور پوچھے گئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم للذین یم عن صلاتهم ساءھون
 سے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ انصاعت الوقت ہے او کھا ابن عباس رضی اللہ
 عنہما نے کہ مراد سامہوں سے منافق ہین کہ ترک کرتے ہین نماز کو جو وقت کہ غایب ہو ہین
 لوگوں سے اور پڑھتے ہین جبکہ حاضر ہوتے ہین لوگوں میں واسطے تولا اللہ تعالیٰ کے کہ
 ہم یزید و ذی جینی وہ لوگ وہ ہین کہ سب عباد توں اور طاعتوں میں اپنی نمود کرتے ہین اور فرمایا
 رصاحب نے یہم صفت منافقوں کے و اذا قاموا الى الصلوة فامسوا کسب یعنی جب کھڑے ہو
 ہین منافق طرف نماز کے کھڑے ہوتے ہین کسل اور سستی ہے اور قارہ مفسر نے کھا کہ

پہول تے ہین اوس کے ہین پر واکرے کہ آیا پڑے ہے یا نہیں اور کھا گیا ہے کہ مراد ساہوکار
 عدم ثواب ہے اور عدم خوف عقاب کا ترک نماز پڑ اور کھا جس نے وہ وہ شخص ہے کہ اگر پڑے
 نماز تو پڑے ریا اور سمیٹے سے اور اگر قضا ہو نام تو نہ نام پڑ اور کھا ابو غالب نے کہ لا یصلو ہوتا
 لمواقبتہ ولا یجیون رکوعہا وسجودہا معا ۵ الذین ہم میثراؤک ۵ دے لوگ
 وہ ہین کہ اپنے سب نیک کام نام بند کو کرتے ہین یعنی فقط اپنی نماز ہی کو برباد نہیں کیا
 بلکہ تمام اعمال کو اپنے بسبب ریا اور سمیٹے کے جٹ کر ڈالتے ہین یعنی کیا نکلیا برابر ہو جاتا ہے
 اور کیا ایک شاخ ہے شرک کی چھپی ہوئی بلکہ شرک سے یہی قومی ہے دو وجہ سے اول تو
 یہ کہ ریا والا لوگوں کو خدا سے زیادہ عزیز رکھتا ہے دوسرے یہ کہ شرک محض طاعت میں
 کرتا ہے کہ مقام توحید اور اخلاص کا ہے نہ استغاثت اور استمداد میں کہ دنیا کے کاموں سے
 متعلق ہین پس وہ حقیقت میں کفر کی سخت قسموں سے ہے اعاذنا اللہ منہ و منیعون الماعون
 اور منہ کرتے ہین برستے کی چیزوں سے اور ماعون کی تفسیر میں اختلاف ہے اکثر صحابہ اور
 تابعین سے روایت ہے کہ ماعون زکوٰۃ ہے اور ریا والا زکوٰۃ نہیں دیتا اس واسطے کہ جب
 نفقہ چنانچہ جو روٹھے اور اقربا اور جہان اور فقیر و غنی جو وہ ادا کرتا ہے تو مضیحتی کی خوف
 سے کہ اگر ادا نہ کیا تو حاکم سے کہنے زیر دستی لین گے اس واسطے کہ یہ حق بند و گ ہین
 اور وہ لوگوں کے سامنے محکمے میں طلب کر سکتے ہین اور زکوٰۃ تو فقط خدا سے کا حق
 پر جو خدا سے نہیں ڈرتا ہے تو اس کو کاہکیو ادا کر گیا اور مغبضون نے کھا ہے کہ ماعون
 مراد مانگنے نہ دینا گھر کا سبب ہے جبکہ دینا پڑوسیوں اور محتاجوں کو مروج ہے جیسے
 ہانڈی دیکھ پالہ کٹورہ سوئی دھاگہ ڈول کھارٹی پہاڑ اور اسی قسم کی اور چیزیں
 اور آنحضرت صلعم سے پوچھا کہ ماعون کیا چیز ہے فرمایا کہ اگ اور پانی اور نمک اور پیٹھ
 آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ جو کوئی کسی کو اگ دیتا ہے پہر جو کچھ اونے پکتا ہے گویا کہ یہ
 سب اسی نے دیا اور نمک بھی سیٹھ سے اور جو کوئی کیکو پانی دیتا ہے ایسی جائی پر
 کہ وہاں پانی کا قحط ہو تو ایسا ہی کہ جیسے بردہ آزاد کیا اور اگر ایسی جائے پر دے کہ وہاں پانی
 نایاب ہو تو گویا مرے کو زندہ کیا روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تحقیق اس وقت
 پوچھا حضرت صلعم سے کہ یا رسول اللہ! الذی لا یحل منہ قال الماء والنار والملم فقلت یا
 رسول اللہ! ہذا الماء فما بال النار والملم قال لہا یا حیر! اور من اعطی نارا فکانا صدق بحیث ما طبخ
 بتاک النار ومن اعطی لحما فکانا صدق بحیث ما طبخ بذک الملم من شترہ من الماء
 حیث لا یوجد الماء فکانا حی نقنا اور یہ عین المعانی کے ہے فلما منعوہموا من الکوا شروہم
 نقانے اعلم بالصواب روح ۵ اب کچھ سخاوت کی فضیلت اور بخل کی مذمت میں
 روایات مستقول ہوتی ہین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خدا عزوجل فرماتا ہے

بیشک میں دفعہ کر دیا گھاسنی سے عذاب گور کا اور سختی قیامت کی اور وہ صبر و شہام بخشا جاتا ہے اور
 بیچون میں او کو پہلے بہشت میں پیغمبر و مکی جماعت کے ساتھ روایت ہے کہ بہشت کے دروازے
 یہ چار کلمہ لکھے ہیں معاف کرنا وقت قدر کے تو صبر کرنا وقت دولت مند کی کے سخاوت کرنا
 وقت تنگی کے بخشنا پیغمبر احسان رہنے کے اور روایت ہے کہ فرمایا خدا تعالیٰ نے جبریل سے
 کہ اگر تجھ کو دنیا میں بیچون اور اہل دنیا سے کروں تو کیا عمل کریگا عرض کیا کہ یا رب تو جانتا ہے
 میں کام کروں صاحب عیال کی مدت اور عیب خلق اللہ کے چھپاؤں کہ سوائے تیرے کوئی بخا نہیں
 اور پیاسو کو پانی پلا یا کروں روایت ہے کہ جناب صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے مارنے قیدیوں
 ایک قوم کے حکم فرمایا اور ایک شخص کو جدا کر کے فرمایا کہ سکو غار و کہ اسی وقت جبریل نے
 آکر کھا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکی سخاوت کے بدلے میں سکو چھوڑا پھر وہ شخص مسلمان ہو گیا
 سخاوت کے سبب جان بھی اور سلام نصیب ہوا روایت ہے کہ امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ
 اکیس مسلمانوں کی مقبرے میں گئے اور کھا اسلام علیکم وار قوم من المسلمین و المؤمنین انہ
 پھر فرمایا کہ مال تمہارے غیر دکنے ملک ہوئے اور گھر و زمین تمہارے غیر رہتے گئے اور جو درو
 تمہاری لے اور خاد و ذکر لئے یہ خبر تمہاری ہمارے پاس ہے پس کیا خبر تمہاری تمہارے پاس
 آواز آئی علیکم السلام جو کچھ بھنے کیا اوس سے مزا اوٹھایا اور جو کچھ بھنے آگے بھیجا وہ سب
 بیان پایا اور جو کچھ بھنے چھوڑا وہ سب کہو یا **کھانا شعی** میں روایت ہے کہ فرمایا
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو خصلتیں ہیں کہ اوشے بہتر کوئی چیز نہیں ایک ایسا لانا
 خدا عز وجل پر دو دوسرے نفع پہنچانا او کے بند و نکو اور دو خصلتیں ہیں کہ اوان سے بدتر
 کوئی چیز نہیں ایک شرک کرنا دوسرے ضرر پہنچانا او کے بند و نکو روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے حضرت علی سے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے بہشت کو پیدا کیا اوسنے کھا کر لے رہا
 تجھ کو کن لوگوں کی واسطے بنایا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہر سختی اور متقی کے واسطے بہشت نے
 کھا بلاشبہ راضی ہوئی میں جب دو دن کو پیدا کیا اوسنے کھا لئے تجھ کو کن لوگوں کے واسطے بنایا
 ہے خدا تعالیٰ نے فرمایا ہر بخیل اور تکبر کے واسطے دو دن نے کھا اب جلدی پکڑوں گی میں
 او نکو روایت ہے کہ ایک سال میں نے عبداللہ بن المبارک سے سوال کیا کہ سات سو درم قرض کہتا ہوں
 عبداللہ نے اپنے گماشتہ کو لکھا کہ غلہ بیچ کر اس سائل کو سات ہزار درم دے گماشتہ نے سائل
 سے پوچھا کہ تولے کیا سوال کیا ہے اوسنے کھا سات سو درم گماشتہ نے عبداللہ کو لکھا کہ سائل
 سات سو درم مانگے ہیں اور آپ نے سات ہزار فرمائے ہیں اور انبار غلہ کا اسمین تمام ہو جائیگا
 عبداللہ بن المبارک نے جواب لکھا کہ اگر غلہ تمام ہو جائیگا تو عمر بھی تمام ہو جائیگی لکھتے ہیں
 کہ کسی شاعر نے ابو فرید کی مدح کی اور وہ بڑا سخی تھا لیکن او بوقت کچھ پاس نہ تھا کہا میرے
 پاس کچھ نہیں ہے کہ تجھ کو دوں لیکن تجھ کو قاصی کے پاس لیجئے اور میرے اوپر دس ہزار درم

دعویٰ کر میں اتر کر دنگا قاضی مجھ کو قید کر گھیا تب میرے خویش و اقربا اس قدر دم و دیکر مجھ کو
چیرا لیں گے اوس شاعر نے ایسا ہی کیا اوس سخی کے گھر والوں نے دس ہزار دم و دیکر
اوس سخی کو قید سے چھوڑا یا نقل ہے کہ عدی بن حاتم ردی توڑ کر چیونٹوں کے سولہ ہزار
ڈالتے اور کہے کہ یہ ہمسایہ میرے ہیں اور ہمسایہ کا حق بڑا ہے یحییٰ بن مناف نے فرمایا کہ
اسد تعالیٰ اچھہ خصلتوں سے بند و نیر دروازہ توفیق کا بند کرتا ہے پہلے یہ کہ علم بڑھیں اور پھر
عمل نکرین دوسرے یہ کہ نعمتیں پروردگار کی کھائیں اور اس کا شکر نکرین اور تیسرے یہ
کہ صالحین کے ساتھ رہیں اور اونکی پیروی نکرین چوتھی یہ کہ کناہ کرین اور توبہ نکرین پانچویں
یہ کہ مرد و نکو دفن کرین اور اوس سے عبرت نہ لیں چھٹے یہ کہ مال جمع کرین اور اوس سے
توشہ آخرت کا نہ لیں روایت ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بدتر آدمی وہ ہے
کہ اکیلا کہا نا کہا سے اور غلام کو لات مارے اور بخشش کو روکے اور حضرت نے فرمایا میں آدمی
ہوں کہ خدا اور رسول آدمی کو دوست نہیں رکھتا ایک بخل دوسرا شکر تیرا بہت کہا میوالا اور
بعضی اہل تحقیق نے فرمایا ہے کہ بخل کے تین حرف ہیں نے بلا کی خ خسارہ کی لام
لوم یعنی ملامت کی پس بخل ٹا لاسہیہ بلا اور خسارہ اور ملامت میں رہتا ہے روایت ہے
کہ شیطان لعین نے کھاسب آدمیوں سے زیادہ دشمن میرا فاسق سخی ہے اور ب آدمیوں سے
زیادہ دوست میرا عابد بخل ہے روایت ہے کہ ابلیس علیہ اللعنة جناب پاک رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا حضرت نے پوچھا کہ ہلاکت میری امت کی کس چیز میں ہے
شیطان نے عرض کیا کہ جو وقت تین خصلتیں میری قبول کرین گے تب ہلاک ہونگے اول
بخیلی کہ وہ سب کبیرہ گناہوں کا سر ہے دوسرے بازی کہ ایک شاخ ہے کفر کی تیسرے ہونہار
گناہوں کا منقول ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک دولت مند تھا کہ فقیروں کو کچھ نہ دیتا تھا
بلکہ اونکی ذلت کرتا اور اپنے دروازہ سے چہرہ دیتا اور مالدار و نکو دیتا اور اونکو اپنے گھر لانا
اونکی عزت کرتا اسد تعالیٰ نے ایک فرشتے کو فقیر کی صورت میں اوسکے پاس بھیجا اور
اوسے فرشتے کو فقیر جانکر کچھ نہ دیا اور اپنے گھر سے نکال دیا اور ایذا پہنچائی تب وہ
فرشتہ چلا گیا اور غنی کی صورت بنا کر اوسکے پاس پہنچا اور اوسنے غنی جانکر اوسکے تعظیم
توقیر کی اوسنے کھا کہ میں فرشتہ ہوں پہلے تیرے پاس فقیر کی صورت میں آیا تھا
تو نے میرے ذلت کی اور اب مجھ کو غنی خیال کر کے عزت کی تو فقیر و کنی تذلیل کرتا ہے
اور دو لقمہ و کنی تعظیم کرتا ہے بے شک تو محمد و مریم علیہما السلام کے رحمت سے جا بر
رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے اسخی قریب من اللہ
و قریب من الجنة و قریب من الناس و بعید من النار و بعید من الجحیم و بعید من العین
و بعید من الناس و قریب من النار و بعید من الجحیم و بعید من العین و بعید من الناس

یعنی سنی نزدیک ہے اللہ سے اور نزدیک ہے جنت سے اور نزدیک ہے آدمیوں سے اور دور ہے
 اگ سے اور بخیل دور ہے اللہ سے اور دور ہے جنت سے اور دور ہے آدمیوں سے
 اور نزدیک ہے اگ سے اور البتہ بخیل سختی دوست زیادہ ہے نزدیک اللہ تعالیٰ کے
 عبادت کر نیوالے بخیل سے روایت کیا اسکو ترمذی نے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ دیکھا کہ فرمایا
 حضرت صلعم نے الشجرۃ فی الجنة فمن کان شیخاً اخذ لنفسه منہا فلم یتیرک النفس ختہ یدخل
 الشجرۃ فی النار فمن کان شیخاً اخذ لنفسه منہا فلم یتیرک النفس ختہ یدخل النار رواہ البیہقی
 سخاوت ایک درخت بہشت میں ہے سو جو شخص ہے اوسنے ایک ڈالی اوس درخت کی کپڑی
 پس وہ ڈالے اوسے چوڑی گئی یہاں تک کہ اوسے بہشت میں داخل کرے گی اور بخیل ایک
 درخت ہے دوزخ میں سو جو بخیل ہے اوسنے اوس درخت کے ایک شاخ کپڑی پس وہ
 شاخ اوسے چوڑی گئی یہاں تک کہ اوسے دوزخ میں داخل کرے گی صحیح مسلم میں خباب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ ایک آدمی جنگل میں تھا اوسنے ایک ابر میں
 بیہ آواز سے کہ کوئی اوس ابر سے کہتا ہے کہ فلاں کے باغ کو پانی پونہچا بیہ سنتے ہے ڈاہر
 دھانسنے ہٹا اور ایک چٹیل میدان میں اوسنے اپنا سارا پانی برسا دیا اور وہ تمام پانی ایک
 نالی میں جمع ہو کر جلادہ شخص پانی کے پیچھے ہویا وہ پانی بہتے بہتے ایک باغ میں پونہچا
 وہ شخص باغ میں گیا دیکھا کہ ایک شخص کھڑے ہیں اور نیلچے سے کیاریوں میں پانی
 پونہچاتے ہیں اسنے اوسکا نام پوچھا اوہوں نے بتا دیا وہے نام تھا جو ابر میں سنا تھا
 پھر اوسنے کھا کہ تم میرا نام کیوں پوچھتے ہو اسنے کھا کہ جس بدلے کا یہ پانی ہے اوسنے
 مینے آواز سنی تھی کہ اوس بدلی کو حکم کہ تمہارے باغ کو پانی پونہچا دے تمہارا نام مینے
 اوس بدلی میں سنا تھا صاحب باغ نے کھاتے یہ حال بیان کیا تو میں اسکا سبب
 بیان کر دیتا ہوں سبب اس غایت ایزدی کا یہ ہے کہ میں آمدنی باغ کی تین حصے
 کرتا ہوں ایک حصہ خدا کی راہ میں خیرات کرتا ہوں دوسرا حصہ اپنے اور کہنے کی قوت
 صرف کرتا ہوں تیسرا حصہ اس باغ میں لگاتا ہوں انہی منقول سے کہ ایک شخص کی وفات
 ہتی کہ اپنے کہتی میں سے ہر صورت بدلنے میں دسواں حصہ اللہ کی راہ میں نکالتا اور فقرا پر
 صرف کرتا یعنی جب کہتی کاٹتا دسواں حصہ اوس میں سے دیتا اور جب غلہ صاف کر کے
 خرمن لگاتا دسواں حصہ اللہ کی واسطے نکالتا جب آٹا پکواتا دسواں حصہ نکال دیتا جب
 بدلی پکواتا دسواں حصہ نکال دیتا اس نیک عادت کی برکت سے ہمیشہ اوسکو لغت حاصل
 ہوتا تھا اور اسکے کہتی اچھی ہوتی ہتی اتفاقاً ایک مرتبہ خشک سالی نہایت ہوئی تمام
 زراعتیں خشک ہو گئیں اور تمام زمیندار حسرت و افسوس کرتے تھے اور یہ شخص اپنے
 پروردگار کے فضل سے شاکر تھا ایک دن لوگوں نے دیکھا کہ وہ اپنے زرعت میں پانی لےتا

پوچھا کہ یہ پانی کھان سے آیا اوسے کھا کہ دریائے غایت الہی سے ایک ٹکڑا ابر کا اگر برنگ
اور میری زراعت کو سیراب کر گیا سب جان بھد کیا شان سے اوس پاک پروردگار کی کہ جو کدو
اوسکی راہ میں کچھ صرف کرتا ہے وہ وہ چند کر کے دنیا میں اوسکا عوض پر پہنچاتا ہے
اور آخرت میں جو کچھ اوسنے مقرر کر رکھا ہے اوسکو وہی جانتا ہے پس مقصد اصل
تالیف حکایات مذکورہ سے یہ ہے کہ جو اہل دل کو ملاحظہ کریں تو پیشہ سخاوت کا
اختیار کریں کہ سخاوت بہترین فضائل ہے اور غلبت بخل سے کوسوں ہیا گین کہ بخل
بدترین رذائل ہے اور اس نالائق کے حق میں دعاے خیر فرمائیں کہ خداوند مجیب الدعاء
رذائل کمترین کو فضائل سے تبدیل فرما دے اور توفیق خشات کی بخشش کرنا خدا ہی ان
کرے آمین ثم آمین قطعہ غرض نقیثت کو مایا دما ند پ کہ ہستی رائے بہیم بقائے
مگر صاحب دلے روزے برحمت پ کندر کار این مسکین دعاے پ سورۃ الکوثر
یہ سورۃ مکی ہے اور سین تین آیتیں اور بارہ کلمے اور بیالیس حرف ہیں اور اس سورت کا
سورہ کوثر اس واسطے رکھا ہے کہ آمین ذکر کوثر کا ہے اور وہ ذکر دلالت کرتا ہے رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال بزرگی پر قیامت کے دن کہ جب اگلے اور پہلے انبیاء اور رسول
آسدن پیاس کی حالت میں اس حوض کے پانی کے محتاج ہونگے اور کوثر لغت میں بہتی چیز
کہتے ہیں مشتق ہے کثرت سے اور بہت اولاد کو ہی شامل ہے جو حضرت صلی اللہ علیہ
کو دمی ہے اور اولاد کی دو قسم ہیں ایک حقیقی اور دوسری مجازی سو ان دونوں میں کوثر
کثرت اکوثر ہوتا ہے کہ کسی پیغمبر کو عشر عشر ہی حاصل نہیں ہوا اور علم کثیر کو ہی شامل ہے
لیکن کوثر کا لفظ عرف میں خاص نام اس حوض کا جو قیامت کے دن حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کو عنایت ہوگا بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِنَّا اَعْطٰیْنَاکَ الْکُوْثَرَ حَثِیْرًا
دیا یعنی تھو کو حوض کوثر اور اس سورت کے نازل ہونیکا سبب یہ تھا کہ رسول صلی اللہ
علیہ وسلم کے حضرت حدیجہ رضی اللہ عنہا سے دو صاحبزادی ہتی قاسم اور عبداللہ کہ طیب او
ظاہر کے ساتھ ملقب تھے اور یہ دونوں صاحبزادی بچپن میں پے در پے گزر گئے تو کافی
بطور طعن کے کہنے لگے کہ یہ پیغمبر ابتر ہے یعنی نسل اوسکی منقطع ہو گئی بعد اسکے کوئی
نہیں ہے کہ دین کو اسکے قائم رکھے گا قریب ہے کہ اسکا دین جاتا رہیگا اللہ تعالیٰ نے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر مبارک نشی کی واسطے یہ سورت نازل فرمائی اور
حوض مذکور میں بموجب احادیث کے پانی آتا ہے ایک جت کی ہر سے اور وہ ہر خاص
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہے اور اوسکا جوڑاں ایک مہینے کے رستے کے برا
ہے اور کناروں پر اسکے نیچے مویوں کے اندر سے خالی کئے ہوئے کپڑے ہیں اور آنچور سے
سوئے اور جانبدی کے اٹھائے تاروں کے مانند اس ہر کے کناروں پر چھنے ہیں اور گردا گرد

سورۃ الکوثر

اس شہر کے درخت لگے ہیں جنکے جڑیں سہری اور شاقین زردی اور کنگر اور تیز اور کے موتی اور
یا قوت ہیں اور مٹی اسکی شک سے زیادہ خوشبو دار ہے اور باقی اسکا شہد سے میٹھا اور دودھ
سفید اور برف سے ٹھنڈا ہے جو کوئی ایک گھونٹ ایک بار اس سے پیئے لذت اور مزہ اسکا کہو
نہ ہوئے اور نہ کہی اوسکو پائیں لگی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آیا جانتے ہو تم کیا
کوثر پیر فرمایا کہ تحقیق وہ ہر ہے جنت میں وعدہ کیا ہے میرے رب کے مجھکو دیکھا اعلیٰ میں
واشد بیا صنا من اللہین وابر من النہم والین من الزبد و فی السحری حوضی ما بنی صنعا والی الیہ
علی اصدی زوایاہ ابو بکر و علی النامیہ عمرو علی الناشہ عثمان و علی الرالبہ علی فمن الفض و حد
سہم لم یسقہ الاخر **روح البیان** فصل لریک پہ نماز پڑھنے کے واسطے
ایسی بڑی نعمت کے شکر اے میں ہر چیز کے شکر کے مقام پر جو عبادت کرے مقبول ہے لیکن نماز
ایسی عبادت ہے کہ دنیا میں نمونہ کوثر کا ہے یعنی مناجات پر دروگاہ کی مسجد سے زیادہ سہی
انوار عیبکہ اوسمیں چکتے ہیں دودھ سے زیادہ سفید ہیں اور وہ یقین کہ اسے حاصل ہوتا ہے برف
سے بھی زیادہ سرد ہے اور جو لطف اور نلکے چین نماز پڑھنے والے پر نازل ہوتے ہیں مسکے
بھی زیادہ نرم ہے اور سن اور آداب کہ اوسکو گہیر سے ہوئے ہیں اور وہ یقین اور زندگی معنوی کے
سر سہری کے نشان ہیں وہ مانند درختوں زمرہ کے ہیں اور ذکر اور تسبیحات کہ ہر رکن میں مقرر ہے
ماتہ چاندی سونیکے برتنوں کے ہیں کہ محبت الہی کی شراب گھونٹ گھونٹ اوسنے باطن میں
جاتی ہے اور شوق کے پیاس کو تکیں بخشے ہے اور اس جگہ پر لریک فرمایا لانا فرمایا تاکہ اسکا
اشارہ ہو کہ وہ شکر کہ مناسب مرتبہ بزرگی اس ذات پاک کی ہے کسی بشر سے اور انہیں
ہو سکتا اور انتہا پر شکر کے شکر کی جگہ ہے کہ مقابل مرتبہ ربوبیت اللہ تعالیٰ کے ہو نہ نسبت
اس شخص کے اور جو حوض کوثر کو بلے میں فرزندوں کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عنایت فرمایا
ہے تو لازم ہو کہ ایک اور شکر فرزند دینے شکر انیکے قسم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
طلب کریں اسلئے فرمایا کہ **واکس** یعنی قربانی کر جیسے کہ فرزند عطا ہونے کے بعد عقیقہ کو
قربانی کرتے ہیں اور حقیقت خرا اور ذبح کی یہ ہے کہ شکر اسے کے مقام میں مال اور جاہ کا اور
دوسرے مرغوب چیز و سخا خراج کرنا معمول سب آدمیوں کا ہے اسلئے اس شہدیت میں جان
کے عوض میں ذبح کرنا جانور کا مقرر ہوا ہے تو ظاہر میں مال دینے کی صورت اور حقیقت میں
حقیقت جان دینے کی ہوئی اور یہ بھی معلوم کرنا چاہئے کہ آپ کو یا اپنے بیٹے کو یا اپنے غلام کو
ذبح کرنا اس شریعت میں جائز نہیں ہے بلکہ جان آدمی کی کسی ملک نہیں ہوتی سوائے خدا
اسی واسطے مار ڈالنا غلام اور لونڈی کا و انہیں ہے ملکیت آدمی کی آدمی پر صرف ملک اور
منافع اور کمائی پر آدمی ہوتی ہے پر جس آدمی سے اوسکی لونڈی یا غلام کی جان طلب کرے تو اس
حکم کی تابعداری سوائے اسکے کہ جان کسی جانور کی جو خاص اوسیکا بالا ہوا ہو کسی اور آدمی سے

چارہ اور علاج نہیں ہے اور یہی ایک نکتہ اور سید ہے کہیات میں کہ قربانی سوائے چار قسم کے جانور کا کسی اور درست نہیں ہے ایک اونٹ دو سکر گائے تیسرے پیڑ چوتھے بکری کہ حقیقت میں نفع دنیا آدمی کا اپنے چار قسم سے ہے جیسے گہی دودھ دہی سوار ہونا بوجہ لادنا کہتے کرناٹ کو پالنا بخلاف دوسرے جنگلی جانوروں اور زندوں کے کہ یہ بات اوغین نہیں پائی جاتی ہے

عن نبی وغیرہ قال تعالیٰ فصل لربک انحر اے وائیکہ والفا انحر ما بعد ما علی ما قبلہا واللہ اعلم بالصواب والآخر فی اللہ کا لہجہ فی حلق اور نحر کہتے ہیں نیزہ مارنا اونٹ کے سینہ میں اور فوج کہتے ہیں بکری اور مانند سکیلی گلا کاٹنے کو چہری یا مانند بکری پس اونٹ کو نحر کرنا اولیٰ ہے اور بکری اور مانند سکیلی کو فوج کرنا اولیٰ ہے اگر ذبح کرے اونٹ اور نحر کرے اور جانور کو حلال ہے مگر وہ بھی نہیں ہے لیکن مستحب ہے اور ایک قول میں مکر وہ ہے اور امام مالک رحمہ اللہ طرف گئے ہیں کہ اونٹ کو ذبح کرنا اور بکری کو نحر کرنا حلال نہیں اور گائے میں حلت دونوں طور سے حاصل ہوتی ہے اب اس مقام پر ایک مسئلہ ذبح کا کہ کس جگہ سے ذبح کیا جائے تحریر کرنا مناسب معلوم ہوا لہذا روایت فقہائے نقل کیا جاتا لیکن قرین فہم کے قول امام ستغنی کا صحیح ہے اور قول زیلعی میں احتیاط ہے بخوف وقوع حرمت کے اور وہ روایات یہ ہیں اور ذبح کرنا اوپر عقد کے نزدیک فقہاء کے خلاف ہے لیکن ظاہر الجائز ہے حج قواعد ستغنی کے آیا ہے کہ پوچھے گئے امام ستغنی ذبح بکرے کے باقی ہے کہ وہ حلقوم کے متصل سینہ کے آیا کہا یا جاوے آیا جانور یا نہیں کھا یہ قول عوام کا ہے معتبر نہیں اور جائز ہے کہا نا اوسکا برابر ہے کہ باقی رہے کہ متصل سینہ کے یا سر کے لئے کہ نزدیک ہمارے معتبر قطع کرنا اکثر گوشت کا ہے اور یہ غایہ کے کہا ہے کہ یہ قول صحیح ہے اسلئے کہ اعتبار نہیں ہوتا اگر وہ کا اوپر یا نیچے آیا نہیں دیکھا تو نے طرف قول محمد ابن حسن جو بیچ جامع صغیر کے کہا ہے کہ اندیشہ نہیں رکھتا ذبح کرنا بیچ حلق کل کے متصل ہو یا اوپر یا اعلیٰ اور التفات نہیں کیا طرف عقدہ کے نہ بیچ کلام اللہ کے نہ بیچ کلام رسول کے بلکہ کا درمیان لہجہ اور لہجہ کے ہے اور امام حافظ الدین بخاری فتوے دیتے تھے سات اس روایت کے اور بیچ بعض روایات کے فوق عقدہ کے ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور ایک موضع ہے مرقم جیسا کہ بیچ شریع و قیابہ وغیرہ اور ظہار کیا ہے اس روایت کو زیلعی نے کہ اگر ذبح کیا ساتھ اس حیثیت کے کہ باقی رہے کہ وہ حلقوم کے متصل سینہ کے تو یا نہ جاوے قطع حلقوم اور مرکا اور صحاب ہمارے رحمہم اللہ نے مشہد کیا ہے قطع اکثر گوشت ضرور ہے قطع ایک کا انہوں نے نزدیک کل کے پس جو وقت کہ نہ رہے کہ وہ حلقوم کے متصل سر تو حاصل ہوا قطع ایک کا انہوں سے پس کھا یا نجاوے بالاجماع اور تاکید کرتا ہے کہ جو کہ بیچ ذخیرہ کے ہے اور بیچ فتوے اہل سمرقند کے ہے کہ اگر ذبح کیا بکرہ کیو اور قطع کیا فوق عقدہ

مراد نماز عید قربان ہے اور نحر سے قربانی کرنا اور کھاسید بن جبیر اور مجاہد نے مراد فصل کہ باک
صلوات معروضہ میں مرفوضہ میں اور مراد نحر سے ذبح کرنا مذکامنی میں اور سیامان سے لکھا
کہ مراد نحر سے اوٹھنا دونوں ماہتہ دعائیں نحر تک یعنی سینہ تک ہے اور روایت ہے حضرت
علی رضی اللہ عنہ سے کہ مراد نحر سے اس مقام پر وضع الیدین فی الصلوۃ علی النحر اور سیاح
روایت ابن عباس سے یہی آئی ہے معاً وروح البیان وحسنہ وھل
وعنیرہ کا سوال حنفی جو ناف کے نیچے ماہتہ باندھتے ہیں اس پر کیا دلیل ہے
جواب تیسیر الوصول کے دو سو چوبیسویں صفحہ میں حدیث ہے عن ابی جحیفہ رضی اللہ عنہ عن علی
رضی اللہ عنہ عن علی رضی اللہ عنہ قال لہنتہ وضع الکف فی الصلوۃ ویضعہا تحت السرة
اخرہ زرین روایت ہے ابی جحیفہ رضی اللہ عنہ سے مقرر علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا سنت ہے
ماہتہ رکھنا غازیہ میں اور رکھنا اوٹھا نیچے ناف کے نکالا سکو زرین نے اور احمد اور ابوداؤد
اور طبرانی اور بیہقی کے روایت میں ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا السنۃ وضع الکف
علی الکف تحت السرة یعنی سنت ہے رکھنا ماہتہ کا دوسرے ماہتہ پر نیچے ناف کے
اور بخاری میں ہے عن ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال ثلاث من سنن المسلمین
ذکر من جلیہما وضع الیمین علی الشمال تحت السرة یعنی تین چیزیں ہیں پیغمبروں کی
سنت سے اور بیان کیا ان تین سے رکھنا دہنے ماہتہ کا بائیں ماہتہ پر نیچے ناف کے
اور ہادیہ اور کفایہ اور غنیہ اور کافی وغیرہ میں یہی اسی مضمون کی حدیث ہے صرف
لفظ میں اختلاف ہے اور معنی میں اتفاق اِنَّ سَتَانِکَ هُوَ الْاَبْرُؤُ حقیق دشمن
تیرا وہی ہے چچا کا ف لفظ ابتر کا عرب کے اصطلاح اور محاورہ میں اس شخص کے حقید
بولتے ہیں کہ نسل اس کی باقی نہ رہے اور ذکر خیر اس کا جاری نہ ہو اور اس آیت میں اشارہ
اس بات کی طرف ہے کہ نسل ظاہری اور باطنی تمہاری قیامت تک باقی رہے گی
اور تمہاری امت منبروں اور مناروں پر چڑھ کر تمہارا نام اللہ تعالیٰ کے نام کے
ساتھ پکارا کرے گا اور پانچون وقت نماز میں اور سوائے اسکے پیر درود بھیجا کرے گا اور
تمہاری محبت میں جان بازیان کرے گا اور ہزاروں عاشق تمہارے نام کو اپنا طرہ
کر کے ہر سال تمہاری قبر کے زیارت کو دوڑیں گے پس ذکر خیر تمہارا اس قدر جاری رہے گا
اور دشمن تمہارا ایسا گناہ ہوگا کہ کوئی نام بھی نہ لے گا نہ لیکر لعنت کے ساتھ توہیق
ابتر دشمن ہے تمہارے عزیزین کا قَوْل لَعْنَا لَہ ہُوَ الْاَبْرُؤُ ہوا
لا عقبہ کہ حیث لا یتبعہ لہ نسل لاسن ذکر واما انت فیتقہ زیر تک وانا
فضاک الی یوم القیامۃ انا اقتدار تو تا حشر متصل ہضم سیاہ روی تو بی حاصل
اور کیا اللہ تعالیٰ نے حضرت کو باب واسطے مومنین کے پس وہ نیچے آئے قیامت تک

ہمیں کے اور نزول اس سورہ کا وقت صبح کے بعد قیلولہ کے ہوا ہے والد علم بالصواب (روح
البیان وغیرہ) سورۃ الکفر وہی یہ سورۃ مکی ہے اس میں چہرہ کمیتیں اور جس
کلمے اور ثنائیوں نے حرف میں اور اس سورۃ کو سورۃ کافرون اس واسطے کہتے ہیں کہ اس عزت
کے مضمون میں کمال جدائی ہے مسلمانوں اور کافروں میں عبادت کے مقدسے میں حک
واسطے سب پیدا کئے گئے ہیں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ قُلْ یٰۤاَیُّهَا الْکٰفِرُوْنَ
کہ تو نے محمدؐ کو اسے کا زوف اور نزول اس سورۃ کا کہے کہ ایک جماعت قریش کی کافروں
جیسے ابو جہل اور عاص بن وائل اور ولید بن مغیرہ اور اسود بن عبدمنوث اور اسود بن ابی
حضرت عباس کی زبانی پیغام بھیجا کہ تم ہمارے معبود کو مکی تا بعد ارمی کر داور سزا نہ کہو اور اللہ
تعالیٰ کی درگاہ میں ان کی شفاعت کا اقرار کرو تو ہم بھی تمہارے معبود کی بزرگی کے قائل
ہوں اور اس کی عبادت کریں حق تعالیٰ نے ان کی سبابت کے جواب میں یہ سورۃ بھیجی اور اس
نذا کا ہے اور نذا چند قسم پر ہے نذا ماع چنانچہ یا ایہا الذین آمنوا اور نذا مذمت چنانچہ قل یا
ایہا الکافر وں اور نذا رحمت چنانچہ یا عبادی الذین ہر فوا اور نذا وحشت چنانچہ فوا و ہما
یہ عالم انہما اور نذا نسبت جیسے یا بنی آدم یا بنی اسرائیل اور نذا جنسیت چنانچہ یا ایہا الذین
اور نذا علامت چنانچہ یا آدم یا ابراہیم یا داؤد اور نذا کرامت چنانچہ یا ایہا البشیٰ اور اس
امت مرعوبہ کو یہی چند اور اسے مقام پر قرآن شریف میں بکرمیت یعنی یا ایہا الذین آمنوا
کے ساتھ پکارا ہے بخلاف اور امتوں کے کہ انبا الما و الطین کر سارا ہے عمر بنی و عجم

لَا اَعْبُدُ مَا تَعْبُدُوْنَ وَلَا اَنْتُمْ عٰبِدُوْا مَا اَعْبُدُ یعنی ہمیں پوجنا
میں اس چیز کو جسکو تم پوجتے ہو اور نہ تم پوجتے ہو اس چیز کو جسکو میں پوجتا ہوں یعنی ہر
کہ تم اپنے معبود کو جو صفات الہی کا مظہر جا بگر پرستش کرتے ہو لیکن صفات الہی کا ظہور
مخلوقات میں موافق ان کے استعداد کے فراخی کے ہے اور کوئی مخلوق سبابت کی لیا
ہمیں کہتے ہے کہ صفات الہی کما حقہ اوسمیں ظہور فرما دین والا وہ مخلوق مخلوق نہ ہوگی
اور اگر اول مظہروں میں کمال ظہور کا عطا کر سکتے ہو تو حقیقت میں اس عطا دے
صفات الہی میں نقصان لازم آتا ہے تو کسی طور سے ذات الہی معبود و تبارہی ہمیں ہے
وَلَا اَنَا عٰبِدُ مَا عٰبَدُ اٰبَاؤُكُمْ وَلَا اَنْتُمْ عٰبِدُوْا مَا اَعْبُدُ اور نہ میں
پوجنے والا ہوں اس چیز کو جسکو تم پوجتے ہو اور نہ تم پوجنے والے ہو اس چیز کو جسکو
میں پوجتا ہوں یعنی میں عبادت کرتا ہوں اہم سے الہیہ کو اور تم عبادت کرتے ہو صورتوں کو
لکو دیکھو دیکھو دیکھو ۵ لکو مختار ا دین اور میرے لئے میرا دین جہنم کی سیطرہ کا ہے
اور شہتہ ہمیں ہے پس یہ دونوں دین نہ اصول میں مشارکت کہتے ہیں نہ فروغ میں
اور نہ تامل کی صورت میں اور اس مضمون کو مکرر لانا محض اس واسطے ہے کہ مشرکین

دو قسم کے ہیں ایک قسم تو وہ ہیں کہ اپنے محبوب و نحو صفات الہی کے کمال کا مظہر عقدا کرتے ہیں اور اونکے عبادت کو خدا کی عبادت جانتے ہیں اور دوسرے قسم وہ لوگ ہیں کہ غرض اونکی اسمائے الہی کی عبادت ہے لیکن صورت کے پردہ میں اور اہل حق کے نزدیک یہ دونوں مردود ہیں پس ان دونوں کی نفی کے واسطے اس عبارت کو مکرر فرمایا ہے اور بعضوں نے حال اور استقبال پر جولا اعبداً لانا عابد کے لفظ سے مفہوم ہوتا ہے حل کیا ہے اور ایک جماعت نے حال اور ماضی کی نفی پر کافرون کی طرف سے جو ماعتدون و ماعتد کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے حل کیا ہے بالکل محتمل یعنی ان سب معنوں کا احتمال ہو سکتا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو کوئی اس سورہ کو پڑھے تو گویا چوتھائی قرآن پڑھا اور تفسیر کواشی میں لایا ہے کہ اگر اس سورت کو اور سورہ خلاصہ مستشرقین کہتے ہیں اور جو کوئی کہ اس سورت کو اور سورہ خلاصہ کو پڑھے گا تو کفر اور نفاق سے پاک رہیگا اور ستون ہے کہ فجر کی سنت کے اول رکعت میں اس سورت کو پڑھے اور دوسری رکعت میں قل ہو اللہ احد کو اور مشہور یہ بات ہے کہ یہ سورۃ منوخ ہے قال کی آیت ہے لیکن تحقیق یہ ہے کہ منوخ نہیں ہے اسلئے کہ اس سورت کا مضمون مسلمانوں اور کافروں دین کے کمال جدائی اور فرق کے بیان میں ہے نہ یہ کہ کافروں سے بالکل توہین کرنا بلکہ مسلمانوں کی دین میں چاد اور تماں بھی داخل ہے پس منوخ ہونا اسکا قال کی آیت سے کسی وجہ سے ثابت نہیں ہوتا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ قرآن کے کوئی سورت نہیں کہ اوپر شیاطین کے سخت تر ہو سوائے اس سورت کے اسلئے کہ اس سورت خاص توحید اور برائت شرک کا بیان ہے فمن قسہ یا برئ من الشک و تبا عند مدۃ الشیاطین و امن من الفرغ الاکبر وہی تعدل ربع القرآن یعنی پس جو شخص پڑھے اس کو برہنہ ہوتا ہے شرک سے اور دور ہوتی ہیں اوس کے سرکن شیطان اور امن میں ہوگا گہر اث قیامت کی ہے اور یہ سورت برابر ہی ثواب میں تہائی قرآن کے اور یہ حدیث کے ثابت ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حکم کرو تم اولاد اپنی کو واسطے پڑھے قل یا ایہا الکفرون کہ وقت سونے کے پس نہیں پیش آویکے اونکو کوئی شے مخوف اور جو کھلے سفر کو پس پڑھے یہ سورتیں پانچ یعنی قل یا ایہا الکفرون اور اذا جاء نصر اللہ و قتل المسلم احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پر بیجا کہنے کو سالم اور غائم و لہ علم بالصواب ۵ معاً مد عزیزی روح البیان ۶ سورۃ النضر یہ سورۃ مدنی ہے اور اس سورت کو سورہ فتح بھی کہتے ہیں اسمین تین آیتیں اور انیس کلمے اور اناسی حرف ہیں اور اس سورت کو سورہ تودلیہ بھی کہتے ہیں اسلئے کہ اس سورت کا مضمون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے نزدیک ہونے کی خبر

دنا ہے اور امت کی رخصت کرنا حکم ہے بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ اِذَا جَاۤءَ
 نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ ۝ جَبَّ لَیْسَ مَدَدُ اللّٰهِ اِذَا جَاۤءَ ۝ اور فتح کے کہی ہیں ائی خدا تعالیٰ کی طرف سے
 ف فتح کا ذکر کرنا نصرت کے بعد اشارہ سہاوت کی طرف ہے کہ فتح ہر مرتبے میں فرع اور تابع نصرت
 کے ہے پس ستم شہزادوں کی اور بیٹھانوں کی کفار پر نصرت پانے کے تابع ہے اور ستم احوال سینہ
 کی اور مقامات علیہ کے تابع ہے نصرت پانے سے لفظ اور شیطان پر پس نصرت اشارہ ہے
 اوائل اور بیچ کے مرتبے کی طرف اور ستم اشارہ ہے انتہا اور کمال کے مرتبے کی طرف گویا وہ کہتے
 کہ نقصان سے کمال کی طرف شروع ہوتی ہے انتہا کو پہنچنے وَذَآیۡتَ النَّاسِ یَلۡخُذُوۡنَکَ
 فِیۡ دِیۡنِ اللّٰهِ اَفَاۡجَا ۝ اور دیکھنا کہ تو لوگوں کو یعنی عرب کو داخل ہوتے ہیں دین میں
 اللہ کے گروہ کے گروہ ہر چند کہ شروع نبوت سے لوگ اس دین میں داخل ہوتے تھے لیکن
 ایک ایک دو دو اور فتح مکہ کے بعد بڑے بڑے ملک اور شہر کفار کے قبضہ میں آئی اور نوین اور
 دسویں سال میں خلق کا رجوع ہونا اور پے در پے آنا سلام میں گروہوں اور قبیلوں کا
 ظاہر ہونا چنانچہ بنی اسد اور بنی خزاعہ اور بنی کنانہ اور بنی مرہ اور بنی ہلال اور بنی امیہ
 اور ذرم اور دوسرے قبیلہ تمیم اور عبد القیس کے اور بنو طی اور بنو امیہ اور شام اور عراق کے لوگ
 اطراف و جوبہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے اور میں سے بعضوں نے
 لفظ اور شیطان کے جہاد پر اور بعضوں نے کفار اور منافقوں سے جہاد کرنے پر آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کی برکت سے کمر باندھے اور تیار ہو گئے اور چار بار کبار ابتداء
 نبوت سے اس وقت تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں اور خدا کے راہ کے رفیق اور مشورہ
 دہنی میں اور مددگار دین ہر مقدمے کے دل جان سے حاضر تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طور
 اور وضع ابتدا نبوت سے انتہا خلافت تک کما حقہ دریافت کئے تھے پس اس حالت میں
 آنحضرت کے وجود شریف کی ضرورت نہ رہی تھی اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے نزدیک اجل آپہنچے اور انکو مامور دوسری چیز کی طرف فرمایا تَسْبِیۡحٌ مِّمَّکَ رَبِّکَ وَاسْتَعِیۡذُ
 بِسْمِ اللّٰهِ ۝ پس پاکی بول اپنے رب کی تعریف کے ساتھ اور گناہ بخشوا اس سے ف اور یہ اشارہ سہاوت
 ہے کہ جب عارف تکمیل کے مرتبے کو پہنچا اور ہر طرح کے لوگ اس کے تابع ہوئے اور ان کے
 استعداد دین نقصان اور کمال میں بہت تفاوت رکھتے ہیں تو اسکو ضرور چاہیے کہ انکو
 تکمیل کے واسطے طلب بخشش کی کرمی کہ وہ سب استعداد صلیب کے نقصان اس کے اتباع کے
 سبب سے قیامت کے دن اس کے کمال استقلال کی طرف کنج جاوین اور یہی حقیقت ہے عفت
 کی اور اس سورت کا مضمون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے نزدیک ہونے پر خبر دیتا ہے اور
 امت کی رخصت کرنے کا حکم ہے اور وہ یہ ہے کہ جب انبیاء و رسل نے وہ کام جو دنیا میں ان کے
 ہونے پر موقوف تھا سرانجام پاچکا تو چارنا چار اوکو رجوع الی اللہ اور داخل ہونا عالم ارواح میں

مذہب ہوا اس واسطے کہ یہ عالم فانی ہوا اور وہ دونوں کا اور نقصان کا ہے رہنے کی جگہ
 اس قسم کی ارواح مقدس کی نہیں ہے فقط ضروری کاموں کی تدبیر کے واسطے انکو اس ماحول
 گھر میں نازل کرتے ہیں اور ضرورت کی قدر انکو بیان کہتے ہیں اب معلوم کیا جا رہے کہ
 وجود ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا اس دنیا میں کون کون سے ضرورتی کاموں کے
 واسطے تھا اور وہ ضروری کام کب سرانجام کو پہنچے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ
 دین میں خلل ڈالنے والے اور یہی راہ سے ہٹانے والے چار چیزیں ہیں اول نفس
 دوسرے شیطان تیسرے کفار جو شوکت اور حکومت کہتے ہیں چوتھے منافق بدکار
 کہ جیسے چھپے لوگوں کے دل میں شبہ ڈالتے ہیں اور اگلے انبیاء نفس اور شیطان کے شر اور
 دوسرے کو دفع کرنے کی واسطے مبعوث ہوتے ہیں اسلئے کہ شران دونوں کا سب شر و فتنہ
 جڑ ہے اور کفار و منافق ہیں تا بعد از ان دونوں کے ہیں اور آنحضرت صلعم کے مبعوث کرنا
 ان چاروں چیزوں کو دفع کرنا علیہ علیہ منظور ہوا اس واسطے فوج کشی اور چاروں ملک گیری
 اور مفسدون اور باغیوں کی تنبیہ کا طریقہ اور عدل اور تعزیر و نکاح جاری کرنا بدکاروں پر نیک
 دین کی اصل میں داخل ہوا ہے اور اس شریعت کی صورت بادشاہت کی صورت پر ہوئی
 اور آنحضرت صلعم نے ابتداء سے درجہ بدرجہ نبوت کو ترقی دیکر خلافت کبریٰ کی
 انتہا کو پہنچایا اور جب اس کام سے فارغ ہوئے تو انکو اپنے حضور میں بلوایا اور تیسری
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلافت کا زمانہ تھا چار یاروں نے کہ اس امت کے خلیفہ
 فاعل خلافت کے جاری کر کے ایک دستور العمل بچھلنے کے واسطے چھوڑ گئے عزیزی
 معاویہؓ اے کان ثوابہ تحقیق وہ بڑا بخشنے والا ہے ناقصوں
 کے حق میں اور تکمیل رحمت کی فرماتا ہے پس اس کو بعد نہیں ہے کہ تیسری تا بعد از انکو تیسرے
 عقیل کامل سے کامل کر دے اور یہ سورت سب سورتوں سے بچھلی ہے اس کے بعد کو
 سورت نازل نہیں ہوئی اور آنحضرت صلعم اس کے نازل ہونے کے بعد ہمیشہ یہ عازبان پر
 جاری رکھتے تھے سبحانک اللہم وبحمدک اللہم اعزلی اور یہ ہی منقول ہے کہ ایک چچا
 حضرت عباس رضی نے جب یہ سورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی تو روئے لوگوں
 پوچھا کہ آپ کیوں روتے ہیں فرمایا کہ میں اس سورت سے آنحضرت صلعم کی وفات کی خبر
 سنا ہوں عزیزی اے روایت ہے عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھے علیہ السلام اکثر
 پڑھتے قبل موت اپنے کے یہ دعا سبحانک اللہم وبحمدک استغفرک اوتوب الیک اور جو کوئی پڑھ
 اس سورت کو تین بار پڑھے اللہ تعالیٰ درجہ بخشنے اور سکون فتح کے کا واللہ اعلم بالصواب
 سورۃ الحب یہ سورت مکی ہے سین بائیس آیتیں اور بیش کلمے اور کیا سی حرف
 کہتے ہیں کہ حب آیت دائر عشیر تک الا قرین نازل ہوئی یعنی ڈرا تو اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم

اپنے نزدیک کے کہنے کے لوگوں کو بت حضرت صلعم نے ہمارے صفا کے چڑھ کر کچا کر کے سردار قریظ
اور اسے ہشراق میری قوم کے اوہیہ آواز سن کر سب قریش اکڑ جمع ہوئے تب حضرت صلعم
نے فرمایا کہ اگر میں کہوں تمکو جو اس ہمارے پیچھے سے ایک قوم نکل کر تم سیکو قتل کرینگے
تم اس میری بات کو سچہ جانو گے یا نہیں سب نے کھا کہ تو کہی ہو وہ نہیں بولتا ہے جو کچھ
خبر دینکا ہم سچہ جانیگے پھر حضرت صلعم نے فرمایا کہ میں تمکو ڈراتا ہوں اگل کی سختی سے جو
قیامت کی ہے اوسدن کا عذاب سخت ہے اوسپر جو میرا کھانا مانے گا پھر ڈرو تم اوس
دن کے عذاب سے اور ایمان لاؤ چھپو ابولہب جو چاہتا تھا حضرت صلعم کا اوسے یہ بات سن کر
بہت برا کھا اور بے دینی کی اور بھٹنے کہتے ہیں کہ ایک پتھر دونوں ماہتہ سے لپک کر حضرت
صلعم کے سینہ پر مارا جیسے کہ حق تھا ابولہب کے حق میں فرماتے لَسْمُ اللّٰهِ الذِّمِّنَ الْجَیْمِ
تَبَّتْ یَدَا اَبِیْ حَلِیْفٍ وَتَبَّتْ ۝ ٹوٹا اور گر یو دونوں ماہتہ ابولہب کے کہ نام اسکا عبد الغری
تھا اور وہ سوتیلایا چاہتا تھا حضرت صلعم کا تھا اس سورت میں اس جنیت کو کینت کے ساتھ یاد فرمایا
ماوجودہ سیات کے کہ کینت عرب کے نزدیک حدیثہ تقسیم کا ہے دو طور سے اول تو جیسے
نام اسکا عبد الغری تھا اور یہ نام شرک کا ہے اور اہل توحید کے نزدیک یہ نام مکروہ ہے
دوسرے یہ کہ اس کے کینت اوس کے دوزخ سے ہوئے پھر ولالت کرتی ہے اسواسطے کہ اب
اگل کے شعلے کو کہتے ہیں ہر چند کہ اوس کے باب نے اوس کے چہرہ کی داک کے سبب سے جو
اگل کے شعلے کی مانند تھے یہ کینت مقرر کی تھی لیکن حقیقت میں اس کے دوزخی ہونیکا
سبب ہوئی ابولہب آخر عمر تک حضرت صلعم سے نہایت عداوت رکھتا رہا یہاں تک کہ
بار بار مارنیکو بلکہ شہید کرنے کو حضرت صلعم کے قصد کیا لیکن حافظ حقیقی کی حمایت سے
ہمیشہ اس جنیت کے شر سے محفوظ رہے چنانچہ کتب سیر اور تواخیخ میں مذکور ہے اب معلوم
کرنا چاہیے کہ انسان کی نفس میں دو قوتیں ہیں ایک قوت علمی اور دوسری قوت عملی
قوت علمی وہ ہے جسے جانتا ہے اور قوت عملی وہ ہے کہ جس کے سبب نیک و بد کام اس سے
صادر ہوتے ہیں سو دونوں جیسے اشارہ ان دونوں قوتوں کی طرف ہے یعنی ہلاک ہو گیا
اوسکا عمل اور اعتقاد اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں ماہتوں نے نیک اور بد عمل مراد ہوں اور
بد عملوں کے ہلاکی تو ظاہر ہے کہ برا پہل لاتے ہیں اور نیک عمل کی ہلاکی یہ ہے کہ کفر کے سبب سے
نیک پہل نلایا بلکہ بے فائدہ گیا اور بعضوں نے ظاہر اور باطن کے عملوں پر قیاس کیا ہے اور بعضوں
فقیہ اور صنیف جانب پر عمل کیا ہے اور یہ سب ہو سکتے ہیں وقت اور ہلاک ہو گیا وہ
آپ یعنی اس جنیت کے اعتقادوں اور عملوں کے ہلاکی اور خرابی اوسکی ذات کی ہلاکی کا سبب
بڑے یہاں تک کہ کوئی سبب اوس کے درستی کا باقی نہ رہا مَّا اَخْتَفٰی عَنْہُ مَّا کَذَمَا کَسْبِطِ
بجہ کام نہ آیا اوس کے مال اوسکا اور جو کھایا جیسے نام وجاہ اور اولاد وغیرہ اب اوس کے مال اور کسوا

بیان ارشاد ہوتا ہے کہ یہ چیزیں دنیا میں اسکو البتہ کچھ نفع کر سکتے ہیں لیکن آخرت میں بڑی
 احتیاج کا وقت اور سدا رہے گا گھر ہے ہرگز نفع نہ کرینگے اسلیٰ کہ صدی صلیٰ نارا ذات
 کہتے اب پڑیکا الگ ہیں یعنی مرینگے ساتھ ہے اسکو الگ ہیں ڈالینگے اور انتظار قیامت کے آنے کا
 اس کے واسطے نکرین گے بخلاف اور کافروں کے ذات لہب بڑے شعلے والے ہلینگے کفر و سکا
 اور وں کے کفر سے بہت زیادہ ہے اس سبب کہ آنحضرت صلعم کا رشتے میں بہت قریب تھا
 چچا سوتلا تھا اور خصلتوں کی نگوئی اور بات کی سچائی اور امانت داری جو آنحضرت صلعم میں
 بچپن سے پائی جاتی تھی بخوبی واقع تھا پہر باوجود ان سب باتوں کے نہایت دشمنی اور
 عداوت رکھتا تھا جناب سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم سے یہاں تک کہ اپنے دونوں بیٹوں سے
 جو عقبہ اور عتبہ نام تھا اور رقیہ اور ام کلثوم صاحبزادیان اور دونوں کے نکاح میں تھیں کیا
 کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹوں کو طلاق مذکور گئے تو بچہ سدا رہتے کچھ علاقہ نہیں دونوں نے
 باپ کے کہنے پر عمل کیا اور عقبہ نے روبرو آپ کے جانے کے کلمات بے ادبی کے کہے اپنے فرمایا
 اللہم سلط علیہ کلما من کلما یا اللہ اپنے کتو نہیں سے ایک کتاب پر مسلو کر دے آخر کو اسکو شام کے
 سفر میں شیر لے پھاڑا سخن میں ہی حبیب اللہ حاصل جیسے کہ ابولہب لعین نے بروز پر حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت شریف کی بشارت سن کر خوشی میں تویہ کہ آنا دیا تھا ویسا ہی اسکو
 نبوت پر حضرت صلعم کے مبعوث ہونیکے بشارت سن کر کمال عداوت میں انواع اور قسم
 کی ایذا رسائی پر بنی اگر ہم صلعم کے قائم ہو اس میں ثواب تو یہ کہ ان کو نیک بھلا سبب کفر
 و انکار کے بدل بدل عذاب ہو گیا اور کثرت عذاب میں گرفتار ہوا و قتل الی ما عملوا میں
 عمل خجعلناہ ہباء منثورا اور ہم درپیش کرین گے اس کے عمل کو جو انہوں نے کیا ہے
 پہر کرینگے اس کے عمل کو غبار پر ثیان اور بالتحصیص اس کا فر کے کوئی چیز خواہ مال ہو خواہ
 عمل نفع نہ دینے پر بعض قاطع صاف دلالت کرتی ہے جیسا کہ فرمایا اسنی عتس لعل اور
 تفسیر رضیاء میں کھا واکب کبہ و مکسوبہ بالہ من النبا و الارباح والو جاہتہ والاتباع او
 عملہ الذی ظن انہ ینفعہ یعنی کسب اسکا یا جو چیز مال سے حاصل ہوتی ہے جیسے فائدہ اور منافع
 اور جاہ اور مرتبت اور نوکر چاکر یا عمل اسکا جو سمجھا تھا کہ وہ اپنے کو نفع دیگا اور کثافت میں
 کھا ہے کہ منقول ہے ابن عباس سے ماکب ولدہ جو کھا یا اسنے اولاد اس کے اور منقول ہے
 قتادہ سے عملہ الذی ظن انہ ینفعہ علی شے کہو کہ تعالیٰ و قد منا الی عملوا یعنی عمل اسکا جو سمجھا تھا کہ
 ہی ایک شے ہے پہر جو مجوزین محفل مولد بنی علیہ الف الف صلوات پر مقدمہ ابولہب کو بند لائے
 ہیں کہ بروز پر تحریف عذاب کے ہوتی ہے اور ایسی ایسی اور روایتیں محفل مولد میں پڑے
 جاتے ہیں اور پڑھتے والے اور سننے والوں کو سیدہ جنت میں لیجا تے ہیں اور موصوع
 روایتیں پڑہ کر نہایت خوشی فرماتے ہیں صاف خلاف قصود قاطعہ کے ہیں اسلیکے ابولہب

اور ایک جماعت تھے اور خال گانیوا لومکی اور ایک جماعت بابجے والو لکی بیٹے تھے پہر روز بید
 تاز عصر کے اپنے قبہ میں داخل ہو کر راک راک گانیوا لومکیاں ستا تھا اور بیٹے وغیرہ پر خوش ہوتا
 تھا اور خود باجہا تھا چنانچہ تاریخ ابن خلکان میں مرقوم ہے اچھا صل محب صادق رسول صل
 علیہ وسلم کو لازم ہے کہ اتباع شیعہ سے کار ہے اور از کتاب بدعت سے بھاگے تاکہ راہ مستقیم
 نصیب ہو شمس مراد سنت رو اگر خواہی طریقہ مستقیم ذکر سنن راہ بود سوزنا و زدن
 اللهم انقنا صراخک المستقیم آمین ادا وکذا ابن خلکان اور منکر محل مولد کے علماء اکابر
 مذہب مالکی میں یہ ہیں علامہ فاکہا نے ابو عبد اللہ ابن الحاج صاحب مدخل احمد محمد مصری صاحب
 قول معتد علی بن الفضل المقدسی ابو القاسم عبد الرحمن بن عبد المجید محمد بن ابی بکر الخزومی صاحب
 البدع والحوادث اور علماء حنبلیہ میں ہیں شمس الدین ابن القیم شرف الدین احمد صاحب تاویلات
 وغیرہ اور اکابر شافعی میں ہیں علاء الدین بن اقل الشافعی صاحب شرح لبعث والنشوء علاء
 فخر الدین خراسانی صاحب تاریخ امام شوافعی صاحب تہذیب و علماء نامدار مذہب حنفی میں ہیں
 عبد الرحمن مغزی صاحب فتاویٰ قاضی شہاب الدین دولت آبادی صاحب تفسیر بحر مواج
 صاحب شمس القضاة ابن نقطہ بغدادی شیخ احمد سرہندی مجدد مائتہ الف تالی میر علی افندی
 صاحب طریقہ محمدیہ ابن رجب افندی شامی طریقہ محمدیہ اور اگر اس زمانہ والو شکا نام عینی شاہ
 عبد الغنی وغیرہ رحمۃ اللہ علیہم کا لکھا جاوے تو کثرت سے ہیں (مگر ایک فتویٰ علمائے دہلی
 نقل کیا جاتا ہے الجواب) یہ جو مجلس جمہتاف ان شہروں میں ہے بدعت اور مکروہ ہے
 ایسے کہ کوئی دلیل و دلائل شرعیہ یعنی کتاب اور سنت اور قیاس اور اجماع اس سے اس کے
 ثبوت پر قائم نہیں ہے اور جو امر کو ایسا ہو وہ بدعت سیئہ اور نامشروع ہوتا ہے اور اس کے
 وجہ بدعت سیئہ اور نامشروع کا مکروہ ہے قال ابن الحاج فی المدخل ومن جملہ ما احدثہ من
 البدع مع عتقا و ہم ان ذلک من کثر العبادات و اظهار الشعارات فی شہر الذیعہ الاول من المولد
 وقد احتوی ذلک علی بدع و محرمات انتہی وقال تاج الدین الفاکھا فی رسالۃ لا علم لہذا البدع
 اصلا فی کتاب ولا سنت ولا یقل علمہ عن احد من العلماء الائمۃ الذین ہم القدوة فی الدین الامم
 باثار البتہ میں بل ہو بدعت احدثہا الباطلون و مشہورۃ نفس عینی یہاں الا کا لون اسے کہتے ہیں

۹۷	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶
محمد عبد الرب	حسن ہدین	محمد نصیر	صبا الدین	محمد قطب الدین	محمد قطب الدین
حفیظ احمد	محمد نصیر	صبا الدین	محمد قطب الدین	محمد قطب الدین	محمد قطب الدین
عبد الحمید	محمد صدیق	محمد عبد القادر	محمد شاہ	محمد حسن	عبد الزراق
محمد سہیل	محمد سہیل	محمد یوسف	محمد سہیل	محمد سہیل	محمد سہیل

آج آئے ہم مطلب اصلی پر اور اس کا فرق عذاب کے زیادہ ہونے کے سبب ابون مین سے ایک یہ ہے کہ اس کے محبوب کو اس کے روبرو جلاوین کے سیواسطے فرمایا ہے وَ اَمَرَ اَنْ يَكُوْنُ حَيْطَرُ اس کی عداوت آنحضرت صلعم کے ساتھ جو رو کے سبب زیادہ ہوئی ہے سیطیح عذاب یہی اس کا عذاب کے ذریعہ سے زیادہ ہو گا حَتَّى يَخْلُطَ فِي حَيْدِهَا حَيْلٌ مِّنْ مَّسِيَدٍ اور ہٹانی والی ہے لکڑیوں کی اور ایندھن کے گلے میں اس کی ہے یہی کجور کی چہاں کے یعنی اوس سے باندہ کر دوزخین ڈالین گے اور نام اس کا ام جلیلہ کہ ابوسفیان کی بہن تھی کہ آنحضرت صلعم کی عداوت میں نہایت کوشش کرتی تھی یہاں تک کہ بھول کے کاشٹوں اور دوسے کیٹیلے درختوں کے گٹھے جنگل سے لا کر آنحضرت صلعم کی راہ میں رات کو بکھیر دیتے تھے کہ صبح کو نماز کیواسطے جو سجد الحرام کو تشریف لے جاوین تو ان کے پانوں میں چہرین آخر اسی کام میں مر گئی کہتے ہیں کہ ایک روز گٹھ کا ٹٹو نکاسر پر رکھا ہوا اور اس کی سی اپنے گلے میں خوب پیٹ لی تھی اتفاقاً وہ گھاس کے ڈھلک پڑا اور وہ سی اس کے گلے میں پھنس گئی آخر اسی حالت میں گلا گھٹ کر مر گئی اور دوزخ کا کندہ ہوئی والد علم لاؤرس سورت کا مضمون یہ ہے کہ ابولہب اگرچہ نسب اور مال اور جاہ اور ثروت اور ریاست کے سبب دنیا کے بڑے شرافت رکھتا تھا لیکن پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت اور دین حق کے انکار کے سبب ہلاکت ابدی اور دونوں جہان کی روسیاہی اس کو نصیب ہوئی پس ہر شخص کو چاہیے کہ ان چیزوں پر بغی حب اور نسب اور مال اور جاہ پر مغرور نہ ہو اور رسم و راہ اللہ کی درگاہ کے مقربوں سے درست کرے یعنی نسبیاؤں کے انکار سے توبہ کرے سیواسطے آنحضرت صلعم نے اپنے پیوپی حضرت صفیہ کو اور اپنے صاحب دے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بعد نازل ہونے اس سورت کے فرمایا کہ لا املاک لکم من شئنا یعنی حضرت صلعم نے حضرت صفیہ اور حضرت فاطمہ سے فرمایا کہ تم اللہ تعالیٰ کے اپنا معاملہ درست کر کہو میں وہاں تمہارے واسطے کچھ نہیں کر سکتا شعربندگی بایہ پیغمبر زادگی درکار نیست کہ درین رہ فلان بن فلان چیزے نیست اللہم اہنا ہستقیم امین عزیمای معاملہ سورتہ الاخلاص یہ سورت کی ہے اس میں چار آیتیں اور پندرہ کلمے اور شینتالیس حرف ہیں یہ دینے صفت خدا تعالیٰ کی توہیت میں دیکھتے تھے اور جانتے تھے واسطے انبائش حضرت صلعم سے پوچھا کہ تبا و تو خدا تعالیٰ کیسا ہے اور کیوں پیدا ہوا اور اس کا واسطہ کون ہے تب یہ سورہ نازل ہوئی بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ کہہ ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پوچھنے والوں کو کہ وہ خدا تعالیٰ ایک ہے اکیلا ہے اپنے ذات میں ف اس جگہ پر معلوم کرنا چاہیے کہ آدمی کی معرفت کی انتہا حق تعالیٰ کی حقیقت اور کہنے کے دریافت میں یہ

سورة الاخلاص

کہ اس پاک کے خواص کو جو اس ذات کو لازم ہیں دریافت کر لے اور پس اہلکۃ اللہ تعالیٰ کی ذات مقدس بسیطہ ہے یعنی جزا اور ٹکڑے اور میں پائے نہیں جاتے اور کسی علت کے معلوم ہی نہیں ہے یعنی اس کے وجود کا کوئی سبب نہیں ہے اور ہر چیز کے دریافت کر نیکا طریقہ جہان میں جار طور پر منحصر ہے یعنی چار علتیں اس کی واسطے ضرور ہیں پہلے اس چیز کا مادہ کا دریافت کرنا یعنی اصل اس کی کیا ہے دوسرے اس کی صورت کا دریافت کرنا کہ کس طرح کہے تیسرے اس کی علت کا دریافت کرنا چوتھے اس کے غرض کا معلوم کرنا کہ یہ چیز کس کام کی ہے سو پہلے تینوں طریقے یہاں نہیں ہو سکتے بیان اس کا یہ کہ جیسے کسی شخص نے سخت کی حقیقت سے سوال کیا تو اس کا جواب جار طور سے ہو سکتا ہے یعنی اس کے جواب میں چار چیزیں بیان کیجا دینگے اول اس کے مادہ کو بیان کریں گے کہ ٹکڑی کے تختوں اور لوہے کے میخوں سے بنا ہے اور اس کو علت مادی کہتے ہیں دوسری صورت اس کی بیان کریں گے کہ جو کونسا ہے یا لہا ہے اور اس کو علت صوری کہتے ہیں تیسرے اس کے بناؤ لیکو بیان کریں گے کہ بنانے بنایا ہے اور اس کو علت فاعلی کہتے ہیں چوتھے اس کے غرض کو بیان کریں گے کہ یہ چیز بیٹھے کیواسطے بنی ہے اور اس کو علت غائی کہتے ہیں سو حق تعالیٰ کے جناب میں پہلے تینوں طریقے ممکن ہیں مگر تیسرے تو ضرور ہوا کہ چوتھی پر اکتفا کیا جاوے لیکن جناب الہی کی پاکیزگی کا بیان کرنا ضرور ہوا تاکہ پوری تمیز اور جدائی حاصل ہوئی پس اللہ کا لفظ نام غرض کو شامل ہے جو عالم کی نسبت سے اس کی ذات پاک سے خیال کیجاتی ہیں جیسے خالقیت اور رازقیت اور داد و دہش اور معبود ہونا اور سوا سے اس کے اسیر اسطے اللہ کے لفظ کو سرنامہ اس صورت کا کیا تو گویا یہ بات فرمائی کہ صفت اس کی یہ ہے کہ معبود اور پیدا کر نیوالا اور بنانیوالا اور زرق دینے والا اور زندہ کر نیوالا اور بار نیوالا ہے اور جو کچھ عالم میں ہے سب اس کے علم اور ارادے اور قدرت سے ہے اور لفظ احد کا اسیر اسطے فرمایا ہے کہ شرکت عدل کے نکتی ہو جاوے **اللَّهُ الصَّمَدُ** ۱۱ صمد کے معنی حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمائی ہیں کہ صمد وہ ہے جو کسی کا محتاج نہ ہو اور سب اس کے محتاج ہوں اور اگر ایسا نہ ہو تو محتاج کا سلسلہ منقطع نہ ہو تو حقیقت میں اس ذات پاک کے خواصوں میں سے دو چیزیں یہاں ذکر کی گئی ہیں ایک **احد ہونا** اور دوسرے **صمد ہونا** اور باقی صفتیں اور ہنر دونوں صفتوں سے نکلی ہیں **لَمْ يَكُنْ لَهُ** نہ بنا ہے کیواسطے یعنی اس کی اولاد نہیں **وَلَمْ يُولَدْ لَهُ** اور نہ بنا گیا ہے کسی سے **وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ** اور نہ ہے اور نہ ہوگا اور نہ ہو سکتا ہے کوئی اس کے برابر کا شریک سیطرہ بعضہ بدلانے کھا ہے کہ کہی شرکت عدل میں ہوتی ہے تو اس کے احد کے لفظ سے نفی فرمائی اور کہی

شرکت مرتبے میں ہوتی ہے تو اس کے لفظی صمد کے لفظ سے فرمائی ہے اور کہی شرکت
 نسب میں ہوتی ہے تو اس کو لم یولد ولم یولد سے لفظی فرمائی اور کہی شرکت کام اور
 تاثیر میں ہوتی ہے تو اس کو لم یکن کہ کفوا احد سے لفظی فرمایا اور اسی سبب اس سوہ کو
 خلاص کہتے ہیں کہ یہ سورت مسلمانوں کے دلوں کو حق کی معرفت کے واسطے خالص
 کرتی ہے اور یہ بھی کھا ہے کہ فرقہ باطلہ دنیا میں لانچ ہیں ایک فرقہ دہریہ کا جو
 کہتے ہیں کہ اس جہان کا کوئی پیدا کر نیوالا نہیں ہے آپ ہی آپ سبب جمع ہو کے یہ
 خانہ بن گیا ہے سو مسلمان آدمی نے جو قوت ہو کے لفظ کو اپنے زبان سے نکالا تو اس
 باطل عقیدے سے اس کو جدائی و بیزاری حاصل ہوئی دوسرا فرقہ فلاسفہ کا ہے جو
 کہتے ہیں کہ جہان کا پیدا کر نیوالا تو ایک ہے مگر کوئی صفت نہیں رکھتا یعنی جو تاثیر
 کہ عالم میں پائی جاتی ہیں وہ آپ ہی آپ ہیں نہ اس ذات واحد سے اور مذہب ہندو بھی
 یہی ہے سو جب مسلمان آدمی نے اس کے لفظ کو جو سب کمال صفتوں کی جامعیت پر
 دلالت کرتا ہے منہ سے نکالا تو اس فرقہ بد کے عقیدے خلاصی حاصل ہوئی تیسرا فرقہ
 شنیوہ کا ہے کہتے ہیں کہ سب عالم کا پیدا کر نیوالا ایک نہیں ہو سکتا ہے اس کو کئی پیدا
 کر نیوالے چاہیں پھر جب مسلمان مرد نے احد کے لفظ کو اس کے صفتوں سے جانا تو
 اس شرک سے نجات پائی چوتھا فرقہ گھراہوں کا اہل کتاب سے ہے جیسے یہود و نصاریٰ
 عقائد کہتے ہیں کہ عالم کا پیدا کرنے والا دوسری مخلوقات کی طرح سے جو روا اور اولاد
 بھی رکھتا ہے چنانچہ حضرت عزیز اور حضرت عیسیٰ کو حق تعالیٰ کے بیٹے اور حضرت نوح
 رضی اللہ عنہما کو جو رو کہتے ہیں اور جب مسلمان آدمی نے لم یولد ولم یولد کھا تو اس عقیدے
 بالکل پاک ہوا اور اسی قسم سے ہیں وہ تشبیہیں جو یہود اور نصاریٰ نے باری تعالیٰ کے
 جناب میں ایجاد کی ہیں اور ان جناب پاک کو دوسری مخلوقات کی طرح سے چیز و نسا
 محتاج جانتے ہیں سو ان تشبیہوں کے رد کی واسطے صمد کا لفظ جو تمام احتیاج کو لفظی پر
 دلالت کرتا ہے کافی ہے پانچواں فرقہ مجوسیوں کا جو کہتے ہیں کہ عالم کے دو خالق
 ہیں ایک کا نام یزدان ہے اور جتنے چہیز ہیں سب اس کی پیدا کی ہوئیں ہیں
 اور دوسرے کا نام اہرمین ہے اور اس کو قوت تاثیر میں یزدان کے برابر جانتے ہیں اور
 کہتے ہیں کہ جتنے چہیز ہیں تاریک اور ایذا دینے والی ہیں اور تمام بد بایں اور برائیوں اس کی
 پیدا کی ہوئی ہیں اور ہمیشہ یزدان کے لشکر اور اہرمین کے لشکر سے جگڑا مقصد ہوتا ہے
 سو جب یزدان غالب ہو جاتا ہے اور اس کا حکم جاری ہوتا ہے تو عالم میں بھلائیوں غالب
 ہوتی ہیں اور کہی اہرمین کا لشکر زور کرتا ہے تو عالم میں برائیوں پہل پڑتی ہیں سو اس
 عقیدے کے رد کے واسطے لم یکن کہ کفوا احد کو آخر سورت میں لائے اور یہ بھی کہا ہے کہ آدمی

مرکب ہے یعنی اور عقلی اور قلبی اور روحی اور سہی الطیفونے اور نفس کی معرفت کی انتہا
یہ ہے کہ یقولید و ام یولد و ام لیکن لکن لفظاً احدہ کو دریافت کرے یہ ایک نفس جس چیز کو شہود یا
غنیہ قوت سے حاصل کرتا ہے تو ان دونوں حالتوں سے خالی نہیں ہوتے یعنی ایک
چیز سے وہ پیدا ہوتی ہے یا عالم میں کوئی دوسرے چیز اس کے برابر موجود ہے اور
جو پروردگار کو سب موجودات سے اعلیٰ اور برتر جانتے ہیں تو لاچاران صفتوں کی اس سے
نفی کرتے ہیں اور اس سے برتر عقل کا مرتبہ ہے اور اس کے معرفت کی انتہا مضمون
الحد کا ہے یعنی الہی چیر ہے کہ احتیاج کا سلسلہ سے منقطع ہو جاتا ہے اور
وہ محتاج دوسرے نہیں ہوتا اس واسطے کہ سبب اور سبب کا علم عقل کو دیا ہے عقل
ہر چیز کو ایک سبب کا محتاج جانتی ہے اور اس سبب دوسرے سبب اور یہی سبب
ہے کہ دین و دنیا کی تدبیریں کرنا جو عقل کا کام ہے سو وہ تدبیریں اسباب کے ملاحظہ
موقوف ہیں پس آدمی کی عقل کے دریافت کی انتہا اس ذات پاک کی حقیقت میں ہی
قدر ہے کہ وہ ذات پاک عالم اسباب بلند و برتر ہے اور دل کی شان یہ ہے کہ کسی
شہور حالوں سے ایک حال میں مستغرق رہے جیسے محبت اور خوف اور امید و غم
اور دل کے معرفت انتہا احدیت کا مرتبہ ہے اور روح کہ عالم امر سے آئی ہے اور نفی
فیہ من روحی کے خلعت سے سرفراز ہوئی ہے اسکی معرفت کی انتہا اپنے اصل کسب
کنج لیا جاتا ہے اور ہم ذات کی یعنی اللہ تعالیٰ کے ذکر سے انس اور رحمت پانا اور پیدا جکا مرتبہ
روح سے اوپر ہے سوائے ہوتے مستقل کے نہیں جانتا ہے اور اسکا علم وجود کی خصوصیت
کے دریافت میں منحصر ہے نہ سوائے اسکے سوائے صورت میں وہ معرفت جو تمام لطائف
انسانی سے متعلق ہے ارشاد فرمائی ہے تاکہ ہر لطیفہ اس معرفت سے پہنچا ہو اور ہم
بہی کہا ہے کہ کلمہ ہو کا عاشقوں اور دالہوں کے واسطے ہے کہ اس ذات پاک کے ملاحظہ
اسد چیکو مستغرق ہو گئے ہیں کہ سوائے اس قدر کے یعنی ہو کے لئے سامنے کچھ نہیں
اور کلمہ اللہ کا عارفوں کے نصیب ہے جو بامعین اور صفتوں میں اسکے چہان کرتے ہیں
اور ہر مرتبہ کے حکمون کو جدا جدا جانتے ہیں اور احد کا لفظ حصہ دوسرے اولیا اللہ کا
جو اس ذات واحد کو ہر کثرت میں اسی وحد کی صفت سے ملاحظہ کرتے ہیں اور ہم لید
کے معنی عام مسلمانوں کے نصیب ہیں کہ عقلی اور نقلی دلیلوں کی قوت سے اس مرتبہ
تک پہنچتے ہیں اور جب ان سب معنوں کو کوئی شخص جمع کرے تب پورا موجود ہو اور اس
سورت کے پندرہ نام ہیں مبارک اور جمال اور امان اور نور اور متفقہ اور اساس اور احد
اور شقیقہ اور معرفت اور صفت اور مذکورہ اور حیات اور نسبت اور توحید اور تقدیر اور افعال
مبارک اسلئے کہتے ہیں کہ تمام برکت اسمیں رکھی ہے اور جمال سوائے ہے کہ ان اللہ

بجائے قتل عنہ ماؤک بقال قتل ہوا احد یعنی مقررہ جہیل ہے دوست رکھتا ہے جمال کو
 پس پوچھی اوس سے کیا ہے یہ فرمایا قتل ہوا احد ہے اور آمان اسلئے ہے کہ پیغمبر صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ میری امت پر عذاب نازل کرتا تو دو چیزیں مذیتاً ایک رمضان
 مہینہ دوسری سورہ قتل ہوا احد اور نور اس واسطے کہ فرمایا علیہ السلام نے ہر چیز کے واسطے ایک
 نور ہے اور قرآن مجید کا نور قتل ہوا احد ہے اور متفق ہوا اسلئے ہے کہ فرمایا علیہ السلام نے کہ
 جو کوئی اس سورہ کو پڑھ لکھا اور معنی سمجھے گا گناہوں سے نصرت کر لیا اور اس واسطے ہے
 کہ مضبوطی آسمان و زمین کے اس سے ہے اور احد اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ اس کی صفت میں
 پائی جاتی ہے اور شقیقہ اسلئے کہ پڑھنے والا اس کا کفر سے ایک طرف ہو جاتا ہے اور معرفت اسلئے
 ہے کہ اللہ جل جلالہ کے اوصاف و اسمیں پھرے ہیں اور نسبت اسلئے ہے کہ معنی اس کے اللہ تعالیٰ
 کی ذات سے نسبت کہتے ہیں اور مذکورہ اسلئے ہے کہ ملائکہ اسمیں ذکر کرتے ہیں اور نجات
 اسلئے ہے کہ اسکی معنی پر جو ایمان لاتا ہے تو دنیا اور آخرت کے عذاب سے نجات پاتا ہے اور
 توحید اسلئے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی توحید کی دلیل ہے اور تفرید اسلئے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی
 فردانیت کا اسمیں مذکور ہے اور خلاص اس واسطے ہے کہ جو خلاص کے ساتھ ہو پڑھ لکھا
 طبع کی سختی اور محبت سے مخلصی پاویگا اور فرمایا علیہ السلام نے کہ جو کوئی پڑھے ہر روز
 دو سو مرتبہ قتل ہوا احد کو پچاس برس کے گناہ اس کے معاف ہونگے مگر دین یعنی
 یہ نہ چھوڑے گا بی ادائے یا معاف کر دے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کوئی
 اس سورہ کو با وضو لکھے مرتبہ پڑھ لکھا تو نہ مرے گا نہ بیمار ہوگا نہ غم ہوگا نہ غم ہوگا
 فرمایا سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص خیر ہو جب گھر میں جاوے درود اور قتل
 احد پڑھا کرے تو اللہ تعالیٰ اوپر اپنا فضل کرے تو تو نکر ہو جاوے اور ابو سہیل بن سعد
 عنہ سے روایت ہے کہ آیا ایک آدمی طہ بنی علیہ السلام کے اور شکایت کی فقر خا قیگی طرف
 لپکے پس فرمایا حضرت صلعم نے کہ جب داخل ہو تو اپنے گھر میں پس سلام علیک کر اپنے اپنے
 سے اور اگر نہ ہو کوئی گھر میں پس سلام کہے اپنے نفس پر یعنی سلام علیہ کہہ اور پڑھ قتل ہوا
 احد کو ایک مرتبہ بسن اوسنے یہ پس پڑھ دیا اللہ نے اوپر رزق کثیر بھیجا کہ دیتا تھا اپنے
 پڑوسیوں کو اور اس سورت کو حدیث شریف میں ثلث قرآن فرمایا انہا ثلث ثلث القرآن
 یعنی جو کوئی اس سورت کو پڑھے تو گویا تہائی قرآن اوسنے پڑھا اور روایت کیا گیا ہے
 کہ ایک آدمی پڑھ رہا تھا قتل ہوا احد کو پس فرمایا حضرت صلعم نے وجبت پس کہا گیا
 و ما وجبت یا رسول اللہ فرمایا وجبت لہ الجنة اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
 کہ جو کوئی پڑھے قتل ہوا احد کو بعد نماز فجر کے گیارہ مرتبہ نہیں لگتا اس کو کوئی گناہ
 اوس روز میں اگر چہ بہت کوشش کرے شیطان گناہ کر لے پر اور حدیث شریف میں

وارد ہے کہ فرمایا علیہ السلام نے کہ آیا عاجز ہوتا ہے ایک مہنہ را پڑھنے تمام قرآن سے ایک سال میں پس کھا گیا یا رسول اللہ کون طاقت رکھتا ہے اس کی فرمایا اپنے پڑھنا قل ہو اللہ احد کا مین مرتبہ برابر تمام قرآن کے ہے اور مروی ہے کہ نازل ہوئے جبریل علیہ السلام آنحضرت صلعم پر تبوک میں کہ نام موضع کا ہے شام میں پہر کھا جبریل نے یا رسول اللہ تحقیق معاویہ بن مزلن رضی اللہ عنہ نے انتقال کیا مدینہ میں کیا دوست رکھتے ہو یہ کہ لپٹ دو ان زمین کے واسطے آپ کے پہر غارت پڑ ہو تم اوپر فرمایا حضرت صلعم نے نعم میں را جبریل علیہ السلام نے باز واپس زمین پر نہیں اٹھایا گیا واسطے حضرت کے حجازہ او سکا اور پڑھے حضرت صلعم نے نماز خبا زکی اور تحفے حضرت کے دو صف ملائکہ کے تھے ہر صف میں ستر ہزار ملائکہ تھے پہر چلا گیا حجازہ پس بوجہ حضرت صلعم نے اس بزرگی کا سبب کھا جبریل نے محبوب رکھتا تھا یہ قل ہو اللہ احد کو اور قرآن قل ہو اللہ کی آتی جانی کہ ہے بیٹھے ہر وقت کہتا تھا روایت کیا اسکو طبرانی نے اور وقت نزول سورہ خلاص کے ستر ہزار ملائکہ ہمراہ جبریل علیہ السلام کے آئے تھے ہر گاہ کہ گزرتے تھے اوپر اہل آسمان کے بوجہ تھے سکان آسمان کہ کیا ہے ساتھ تہا رہے پس کہتے تھے فرشتے کہ نسبت الرب سبحانہ و تعالیٰ **سورة الفلق** یہ سورۃ مدنی ہے امین پنج آیتیں اور تیس کلمے اور تہتر حرف ہیں **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** **قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ** لکھو اے پناہ لینے والے کہ پناہ لیتا ہو عین فلق کی بزرگی اور فلق لغت میں صبح کی سفیدی کو کہتے ہیں اور حقیقت میں اوس چیز کو کہتے ہیں جو بیٹھ اور زمین سے دوسری چیز نکل آوے تاکہ عجیب و غریب نمونہ قدرت کا ظاہر ہو جیسے دان اور کچور کی گھٹلی اور ہر درخت کا بیج یا جیسے پتھر اور زمین کہ اونسے پانی نکلتا ہے یا جیسے باپ کے پیٹھ اور پیٹ سوان سب چیز و کون فلق کا لفظ شامل ہے اور معنی آعوذ کے پناہ بکڑ ملنے کے ہیں بمعنی التجی کے یعنی پناہ میخو اہم یا بمعنی استعصم کے یعنی نگاہ داشت میخو اہم یا بمعنی استجیر کے یعنی امان میخو اہم یا بمعنی استعین کے یعنی یار میخو اہم یا بمعنی استغیث کے یعنی فریاد و مدد میخو اہم اور عوذ اور عیاذ مصدر ہیں کا للوذ والیا ذ و لہوم و الصیام اور جان تو کہ تحقیق کلمات استعاذہ کے تین ہیں صفاتیہ اور فعلیہ اور ذاتیہ جیسا کہ فرمایا علیہ السلام نے اعوذ برضاک من بھک و بمہاتاک من عتوبک و اعوذ بک منک اور کھا تفسیر کبر میں ضروریات تو عقائد یا تین ہوتا ہے اور داخل میں امین تمام مذاہب باطلہ یا اعمال بدینہ میں مانند مرصن اور آلام اور حرق اور عرق اور فقر وغیرہ کے پس اعوذ باللہ پناہ کے واسطے کافی ہے جملہ امور مذکورہ میں پس لازم ہے عاقل پر کہ جب ارادہ کرے پناہ بکڑ بچا خدا سے تو تصور کرے کل امور مذکورہ کا اور لابد ہے حضور قلب اور سوخت قول کے ساتھ حال اور فعل کے اور نہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یہ کہ پہلے زبان تیرے اعوذ باللہ اور قل اور حال ہو تیرا اعوذ باللہ شیطان حکایت ہے کہ تحقیق ابوسعید خدریؓ نے دیکھا ابلیس کو خواب میں پس ارادہ کیا مارنے کا اور عیساؑ پس کھائے ابوسعید تحقیق ہم نہیں ڈرتے عصا مارنے سے اور سوائے اسکے نہیں کہ ڈرتا ہوں نیز شعاع شش معرفت کی سے جو وقت کہ طلوع کرے سارے قلب رن پر آور کہا حسن رحمۃ اللہ من استعاذ باللہ علی وجہ حقیقہ کہ وہ حضور قلب آتو کرتا ہے اللہ تعالیٰ درمیان اوسکے اور درمیان شیطان کے تین سو پر کہ ہر پردہ مانند ما بین السماء والارض کے ہے اور روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ نکلے ایک دن حضرت مسجد سے پس ناگھان دروازے شیطان تھا پس نہ مایا اپنے اوسکو کیا چیر لائے چھکو دروازے پر کھائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم چھکو اللہ پس فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اے ملعون کیوں منع کرتا ہے تو میری امت کو جماعت کی کی نماز سے کھائے محمد جو وقت نکلتی ہے امت تیری طرف نماز کے تو چڑھتا ہے مجھ کو بخار پس نہیں اترتا جب تک متفرق نہیں ہوتی وہ فرمایا علیہ السلام نے کہ واسطے روکتا ہے تو میری امت کو علم اور دعا سے کہا وقت دعا انکی کے پکڑتا ہے مجھ کو ہم اور اے پناہ نہیں دفع ہوتا یہ مرض جب تک جدا نہیں ہوتی دعا کرنے سے فرمایا علیہ السلام نے کیوں منع کرتا ہے تو میری امت کو پڑھنے قرآن سے کھا وقت پڑھنے اونکی کے پکڑتا ہوں مانند رات کے پس نہیں دور ہوتا یہ مرض مجھ سے جب تک جدا نہیں ہوتی فرمایا علیہ السلام کیوں روکتا ہے میری امت کو جہاد سے کہا جب نکلے ہیں وہ طرف جہاد کے تو کھاجا میرے پاؤں پر کھلاڑا یہاں تک کہ رجوع کریں وہ اور جو وقت نکلے ہیں وہ طرف حج کے تو زنجیر اور طوق ڈالا جاتا ہو بخین یہاں تک کہ پہرین وہ اور جب ارادہ کرتے ہیں کہ تو کھاجا میرے سر پر آور پس چیرتا ہے مجھ کو مانند لکڑی کے لپٹتے ڈالو اور جب نکلے نوح علیہ السلام کشتی سے آیا شیطان علیہ اللعنة پس فرمایا نوح علیہ السلام نے اے عدو اللہ کونسا خلق بنی آدم کا معین تیرا اور لشکر تیرے کا ہے اوپر صلاات اور ملاکت اونکی کے کہا ابلیس نے کہ جب باقی ہیں ہم بنے آدم کو بخیل حریص حاسد جبار خلد باز تکفہار تلفظ الکبرۃ پس اگر جمع ہوں بنی آدم میں یہ امور یعنی خلاق ذمیمہ تو سمیناہ شیطانا مرید الغو ذبا اللہ منہ سے آدمی را دشمنی نہاں بیت آدمی با خذرعاقل کسیت + اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ ابلیس علیہ اللعنة اٹھتا ہے دنیا کو ہر روز بیچتا ہوں اپنے کے پس کھاتا ہے کہ کون خرید کرتا ہے ایسی چیز کو جو ضرر پہنچا دے اوسکو اور نہ نفع دے اوسکو اور غم میں ڈالے اوسکو اور نہ خوش کرے اوسکو پس کہتے ہیں اصحاب دنیا کہ ہم خریدتے ہیں دنیا کو پس کہا تا ہے ابلیس کہ مت جلدی کرو تم پس ابستہ یہ دنیا عیب دار ہے پہر کہتے ہیں اصحاب دنیا کہ نہیں کچھ ڈرتا ہوتا ہے اسکے یعنی اختیار کرنے یا نہ

کچھ درمیان ہے پر کہا ہے شیطان کہ مول دنیا کا نہیں ہے دوسرا اور دنیا پر ملک مول دنیا کا وہ ہے جو حصہ تمہارا جنت سے ہے اور بلاشبہ خریدا ہے بیٹے اور کو چار چیز سے لعنت اوسکی سے اور غضب اوسکی سے اور عذاب اوسکے سے اور قطعہ رحمی اوسکی سے اور بجا بیٹے جنت کو بدلہ شیاوند کو کے پس کہتے ہیں صحاب الدنیا کہ جائز ہے ہکو یہ ہر کہتا ہے البیٹ ارادہ رکھتا ہوں میں فائدہ کیا اوسپر اور وہ یہ ہے کہ جائے پکڑوں میں تمہارے قلوب پر کہ نہ چھوڑوں اوسکو کہہ ہی پس کہتے ہیں وہ اچھا پس پکڑتا ہے البیٹ قلوب کو ہر کہتا ہے شیطان برسی ہے تجارت اللہم انا لغوذ بک من هذا التجارۃ اور کھا حافظ رحمۃ اللہ سے موجود تھی عہد از جہان ست ہناد کہ دین عجوزہ عروس ہزار دما دوست اور کھا شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے بر مرد صیا و دنیا خست کہ ہر مدتے جائے دیگر کست کہ منہ بر جہان دل کہ بگاینہ ایت کہ مطرب کہ ہر روز درخانہ ایت کہ نہ لائق بود عشق بادل کہ کہ ہر بادل و عشق بود شوہر سے اور فرمایا علیہ السلام نے کہ تحقیق شیطان نے کھا اسے رب میرے کھا تو نے کتاب اپنی میں ان عبادی للیس للک علیہم سسلطین کون میں وہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے جو شخص کہ ہے نور و جہہ اوسکی کا میرے عرش سے اور طین اوسکی طین ابراہیم اور محمد علیہما السلام سے اور دل اوسکا میرا خزانہ کہا البیٹ نے پس کون میں پھر فرمایا اللہ تعالیٰ نے جو کوئی ہونا دم اپنے گناہ پر اور خوف کر نوالا اپنے خاتے کا پس نور و جہہ اوسکی کا نور عرش میرے سے ہے اور جو کوئی کہلا دے کہانا اور رحم کرے بند و میر پس طین اوسکے اول و دنیو نکی طین ہے اور جو کوئی راضی ہو میرے حکم پر اور جلد ہی کرنے والا ہو طرف رضا مندی میری کے پس قلب اوسکا خزانہ میرا ہے اور جہت شریف وار د ہے کہ جو کوئی اعوذ باللہ ہر روز دس مرتبہ پڑھے تو وکیل کرتا ہے اللہ تعالیٰ اوسپر فرشتے کو کہ در کرے اوسے شیا طین کو ۵ **روح وغیرہ** ۵ اور یہاں پر ایک کہ نہ بہت لطیف اور باریک ہے وہ یہ ہے کہ اس سورت میں ایک ہی صفت سے اللہ تعالیٰ کے جو رب تعالیٰ ہے لغوذ واقع ہوا ہے تین چیزوں کی برائیوں سے ایک تاریکی دوسرا سحر تیسرا احد اور سورہ ناس میں ایک چیز کی برائی سے یعنی شیطان کے وسوسے سے حق تعالیٰ کے تین صفتوں سے کہ رب الناس اور ملک الناس اور الہ الناس میں لغوذ واقع ہے سو یہ اسلئے ہے تاکہ اشارہ ہو سب بات کی طرف کہ دین کی حفاظت مقدمہ ہے جان اور بدن کی حفاظت سے اسلئے وسوساں شیطانی دین کا خراب کر نوالا ہے اور وہ تینوں چیزیں یعنی تاریکی اور سحر و احد جان اور بدن کو ضرر پہنچا نہیں دیاں ہیں واللہ علم من ستر ما خلق ۵ برائی سے اور چیز کے جو پیدا کی ہے وبالنار سیئہ از بدی اچھے آفریدہ است از مہذوبات ابن و جن و سباع و ہوام ف جانا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ مخلوقات تین قسم کی ہیں ایک تو وہ کہ جہاں خیر غالب

اور شرمگلوب بلکہ معدوم جیسے مقرب فرشتے اور انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام دوسرے وہ ہیں کہ جنہیں برائی غالب ہے اور پہلائی مغلوب ہے یا معدوم جیسے شیطان اور دوسرے موزی خواہ آدمیوں نے ہوں یا جنوں نے اور درندے اور چوپائے اور کیرٹے کوٹھے جیسے سانپ اور بھوسہ قسم وہ ہیں جن میں خیر اور شر دونوں موجود ہیں پہر کہیں کیکے واسطے شر ہو جاتی ہیں اور کہیں کسی کے حق میں خیر جیسے دنیا کا مال اور چور و بچے یا دوسرے اسباب بلکہ اخلاق اور علوم اور حب اور نسب اور دوسرے صفیتیں اور نسبتیں یہی یہی حکم کہتے ہیں پس شرما خلق سے خیر کو دونوں قسموں میں وہ یہی مراد ہے جو ائین موجود ہے اور قسم اول کی نسبت جو مطلق برکت ہئین رکھتے ہے باعث با نزدیک ہو جانے دوسری چیزوں کے ہے جیسے عبادت کا شر یا اور سمعہ ہے اور ایمان کا شر نفاق اور فریب ہو جانا ہے اور نہایا علیہم السلام کا شر اور کوٹھلکا اور اس کے فطن برداری میں تصور کرنا ہے اور اولیاء اللہ کا شر ان کے انوار صحبت سے محروم رہنا اور نہ پانا ہے و علیٰ ہذا القیاس ایسے لکھا ہے شر الخیر تاخیرہ و شر العدل الصالح لقصیرہ یعنی خیر کی برائی اور عین ڈھیل کرنا اور دیر لگانا ہے اور نیک عمل کی برائی اور عین قصور کرنا ہے اور اس قسم کے شر کی نسبت نیک کی طرف کرنا جائز ہے چنانچہ عرف میں مشہور ہے کہ بھول کا شر کاٹنا ہے اور خزانے کا شر سانپ ہے اور خوبصورتی کا شر بد خلقی ہے و من شرا خلقا سق اذا وقت ۵ اور پناہ مانگتا ہوں میں رات اندھیرا کر نیوالی کی سے جب کہ گہرا آوے اور ہجوم کرے ف اب معلوم کرنا چاہیے کہ اندھیرا ہوتی ہے اور کہیں معنوی سو جو نظر آوے رات کے اندھیری ہے کہ اوسین بہت سے برائیاں ظاہر ہوتی ہیں اول پہیل پُرناجات کا ہے اسیواسطے حدیث شریف آریا ہے کہ جب رات آوے تو اپنے بچوں کو باہر نکلنے نہ دو کہ وہ شیاطینوں کے منتشر ہونیکا وقت ہے اور منہ کیا ہے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے سفر کرنے اول رات میں او حکم فرمایا ڈانکنے بچھا اور بند کرنی دروازہ کا اور منہ باندھنے مشکو کا اور بند کرنے بچو کا اور کھا گیا ہے کہ غاسق سے مراد شریا اور وقت سے کرنا اور سکا اسلئے کہ تحقیق جو وقت گزرا ہے شریا تو بہت پہیل تے ہیں امراض اور دبا اور جو وقت نکلتا ہے شریا تو کم ہو ہیں امراض اور آلام اور دوسرے درندے جانور و سکا نخل پڑنا تیسرے چور و سکا ظاہر ہونا لوگوں کے گہرا بار بوسٹے کو چوتھے جا دو گردن اور طلسم خانوں کی قوت کا وقت ہے کہ آفتاب نور قاہرہ کے سب سے انکے عمل دنگو تاثر کم کرتے ہیں پانچویں فنق و منجور والو کا مشول ہونا گھنا ہوں میں اور معنوی تاریکی یہی کہی قسم پر ہے چنانچہ اندھیرے کفر اور برے اخلاق اور برے صحبت اور گناہ وغیرہ کے پس اس آیت میں ان سب تاریکیوں سے پناہ واقع ہوئی ہے و من شرا الثقلت فی العقد ۵ اور بدیجی پہونکنے والیوں کے

کاشوین اور عقد جمع عقدہ کی سہ اور الف لام العقدین واسطے عہد کے ہے یا واسطے ایذاں کے
 ف ایک یہودی سے لبید بن عاصم نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کیا تھا اور حضرت
 اسکے جادو کے سبب بیمار ہو گئے تھے اور بعضے وقت ایسا جانتے کہتے کہ میں نے یہ کلام
 کیا ہے حالانکہ کیا ہوتا تھا جب اس عارضی کو چہ چھینے ہو گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک
 رات خواب میں دکھایا کہ دو فشتی آئے ایک تو سر ہانے اور دوسرا پانی پیتی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 بیٹھا اور پسین پوچھنے لگے ایک بولا کہ اس رسول کو کیا بیماری ہے دوسرے نے کہا
 کہ ان پر جادو کیا ہے ہر اسے پوچھا کہ کتنے ان پر جادو کیا ہے دوسرے نے کہا کہ لبید
 بن عاصم نے انکا بال انکے کنگھے سے لیا ہے اور انکے کنگھے کے دندانوں میں کمان کے
 چلے سے گیارہ گرہیں لگائیں ہیں اور اسکو کہو کہ علف میں لیٹ کر میری زبان میں
 پتھر کے پیچے دبا دیا ہے استیواسطے لائق ہے آدمیکو کہ ناخن اور بال کو بعد ٹوٹ نیکے
 ٹکڑے کر ڈالے تاکہ جادو گر سے محفوظ رہے چنانچہ صاحب وح البیان نے فرمایا دلنا نینین
 یقطع لظفر بعد تعلیم و کذا الشعر اذا سقط من اللحية والراس لضعیف اور اکثر السلاسیح بہ احد لعمرو
 اور یلئے چاہیے یہ کہ توڑے ناخن کو بعد کٹوانے کے اور سبطر بالکو جب کے کرے ڈاٹھو
 اور سر سے دو ٹکڑے یا زیادہ تاکہ نہ سحر کرے ساتھ اس کے کوئے انہی القرض جب کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو آہٹے تو اوٹس کوئے کی طرف تشریف فرما ہوئے دو آدمیوں کو اپنے یاروں میں گار
 کوئے میں آثار ادہ پتھر کے تلے سے اسکو نکال لائے اور جبریل علیہ السلام یہ دونوں سورتیں لیکر
 نازل ہوئے ان دونوں سورتوں میں گیارہ آیتیں ہیں ہر جب آپ ایک آیت کو پڑھ کر گرہ پر
 پہنکتے تھے تو وہ گرہ کہل جاتی ہتی سبطر سب گراہیں کہل گئیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صحت
 کلی حاصل ہوئی و میں شتر حاسیل اذا حسک ۵ اور پناہ مانگتا ہوں میں براہ
 حد کر نیوالے کیسے جو وقت وہ حد کرتا ہے **ف** ان میں سے معلوم ہوا کہ حد سب برائیوں سے
 زیادہ برا ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے الحد یکل الحسنات کما تامل النار لخطبہ اسلئے
 کہ اول گناہ جو تہان میں واقع ہوا ابلیس کا حد تھا حضرت آدم علیہ السلام سے اور اول گنا
 جو زمین پر صادر ہوا سو قابیل کا حد تھا قابیل سے اور فرمایا علیہ السلام نے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ
 کہ حاد میرے نعمت کا دشمن ہے اور میرے حکم پر خفا ہوتا ہے اور میری تقسیم کو جو دیرا
 بندوبست کی گئی ہے پسند نہیں کرتا اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ چہ قسم کے لوگ سبب
 چہ طرح کے گناہوں کے دوزخ میں جاویں گے امیر لوگ ظلم سے اور عرب لوگ تعصب سے اور
 انکار تکبر سے اور سوداگر خیانت کرنے سے اور دہقان لوگ نادانی سے اور علما حد سے اور
 فرمایا علیہ السلام نے کہ تمہارے میں وہ بات پیدا ہوگی جسے اگلے امتوں کو ہلاک کر دیا کہ وہ
 حد اور عداوت ہے قسم خدا کی جسکے دست قدرت میں محمد کی جان ہے کہ تم بہشت میں

نجاؤ کے جینا سایا جان نہ کہو گے اور ایمان نہ کہو گے جینا ایک دوسرے دوستی فکر و گے میں تنکو
 خبر دون کہ یہ محبت کس چیز سے حاصل ہوتی ہے باہم سلام کرنے سے عون بن عبد اللہ ایک
 بادشاہ کو نصیحت کرتے تھے فرمایا تمبر سے دور رہ کہ سادے گناہوں میں پہلا گناہ تمبر ہے اس کو
 کہ المیس علیہ اللعنتہ نے جو آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا سبب اس کا تمبر تھا اور حرص و گورہ کہ آدم
 علیہ السلام کو بہشت سے حرص نے نکالا اور حد سے لگے کہ پہلے خون ناحق جو ہوا احد سے
 تھا کہ قابیل نے اپنے برادر ہابیل کو قتل کیا اور بیکر ابن عبد اللہ نے کھا کہ ایک آدمی کسی بادشاہ
 کے پاس رہتا تھا ہر روز دربر و کھڑا ہو کر کہتا کہ محسن کے چنان کا بدلہ کر اور برے سے برائی نہ
 کہ بد خو آدمی کو اسکے بد خوئی کافی ہے بادشاہ اس بات کے سبب اس کو چاہتا تھا بیٹہ حال دیکھ کر
 ایک شخص اس پر حد کرنے لگا اور بادشاہ سے عرض کیا کہ یہ شخص کہتا ہے کہ بادشاہ کے بیٹے
 بد بو آتی ہے بادشاہ نے پوچھا کہ سہات پر کیا دلیل ہے کھا کہ سوا اپنے پاس طلب کر
 اور دیکھ کہ وہ اپنے ناک کا ہتھکے کا تا بونہ آوے من بعد حاسد نے محمود کو اپنے گھر لیا کہ
 لہسن بڑا ہوا کہنا کہ بادشاہ نے اس کو بلایا وہ محمود گیا اور باہتہ اپنے منہ پر رکھا
 تاکہ لہسن کی بو بادشاہ کو نہ معلوم ہو بادشاہ نے معلوم کیا کہ اس شخص کی بات سچی ہے
 اور بادشاہ کی عادت یہ تھی کہ اپنے خط سے حکم خلعت اور انعام کے سوا اور کچھ نہ لکھتا تھا
 تب اپنے عامل کو لکھا کہ اس خط لانیو لیکھی گردن مار کے اسکے کہاں میں ہیں ہر روز
 اور ہمارے پاس ورنہ کہ جب وہ خط لیکر باہر نکلا تو حاسد نے اسے پوچھا کہ یہ کیا ہے کھا
 خلعت ہے حاسد نے کھا مجھے دے دے ورنہ دیدیا وہ اس کو لیکر عامل کے پاس گیا عامل نے کھا
 اس میں لکھا ہے کہ تجھے قتل کروں اور تیرے چمڑے میں ہیں ہر دن حاسد نے کھا سبحان
 یہ حکم تو دوسرے شخص کو اسے لکھا گیا ہے بادشاہ سے پوچھ لے عامل نے کھا کہ بادشاہ
 کے حکم میں سوال کی گنجائش نہیں ہے غرض حاسد کو مار ڈالا دوسرے روز وہ شخص
 بادشاہ کے پاس گیا اور اوسط طرح نصیحت کرنے لگا بادشاہ متعجب ہو کر کہنے لگا
 کہ اوس خط کو تو نے کیا کیا غرض کہا کہ فلا نے شخص نے مجھے مانگ لیا بادشاہ نے فرمایا
 کہ وہ شخص کہتا تھا کہ تو میرے حق میں ایسی بات کا خیال رکھتا ہے اوس نے کھا کہ اے بادشاہ
 میں ایسا گمان نہیں رکھتا ہوں بادشاہ نے پوچھا کہ پہر اپنے منہ پر ہاتھ تو نے کیوں
 رکھا تھا کہا کہ اوس شخص نے مجھ کو لہسن کھلا دیا تھا پہر بادشاہ نے کھا ہر روز یہی بات کھا
 کہ برے آدمی کے خرابے کی واسطے اوس کا بڑا پین بس ہے چنانچہ اس حاسد کا حال ہوا
 لغو و بامعنی ہذا ابو در و دراصلی مدینہ نے کہا ہے کہ جو کوئی اپنے موت کو یاد کر گیا تو نہ وہ
 خوشی کر گیا اور حد کر گیا **تذنب** اے عزیز جان تو کہ حدود کے بڑی بیاری ہے
 اور علاج اس کا معجون علمی اور عملی ہے ہوا ہے تدبیر علمی تو یہ ہے کہ سوچے تو کہ حد میں

حسد کے نقصان کا سبب اور محدود کی منفعت کا موجب ہے اور نقصان دنیا کا سطح ہے کہ حسد پیغمبر
اور وہ کہ میں گرفتار رہتا ہے کیونکہ حد کے غم کے برابر کوئی بڑا غم نہیں ہیں اس سے زیادہ کیا تھا
ہوگی کہ دشمن کے سبب آدمی رنجور رہے اور حد سے دشمن کا کچھ نقصان نہیں ہوتا اسلئے تقدیر
الہی میں اس نعمت کے ایک مدت معین ہے کہ تبدیل کی اوسمیں گنجائش نہیں ہے اور مرضت
آخرت کی یہ ہے کہ تیری نیکیاں قیامت کے دن محدود کو ملین گے اور اوسکے گناہ تیری
گروں پر رکھے جاویں گے عیاذ اللہ اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آیام و احسان محمد
یا کل الحسنات کما تامل النار لخطب یعنی اگر کہو اپنے تین حد سے اسلئے حد کہتا ہے نیکیوں کو
جیسے کہ جلاتی ہے آگ لکڑی کو پس حد حسد کا موجب خزان دارین کا ہے اور محدود کا کچھ نقصان
اور ٹوٹا نہیں ہے اسلئے کہ سر نوشت ازلی مقرر ہو چکی اور کو تبدیل ممکن نہیں ہے چنانچہ منقول ہے کہ ایک
بنی اپنے عورت سے مغلوب ہو کر شکایت کرتے تھے وحی آئی فومن قذا اھما حتی تنقضا یا اھما
یعنی اسکے سامنے سے ہیاگ تاکہ اسکی مدت گزر جاوے اسلئے کہ وہ مدت جسکا اندازہ ازملین ہو چکا
ہرگز نہ پہنچا اور ایک بنی کسی بلا میں مبتلا تھے دعا و زاری کرنے لگے وحی آئی کہ جسدان میں
اتما کو پیدا کیا تھا تیری قسمت کا لکھا یہی تھا کیا کہتا ہے تو کہ پہر تیری قسمت نبی کے سے
لکھوں اور حسد کی مثال اوس شخص کے مانند ہے کہ جیسے کینے پہر ہینکا تا دشمن کو مار دے پہر
اوسکے نہ لگا اور الٹ کے مارنے والے کی سیدی آنکھ پر لگا وہ پوٹ گئی اور پہر غصہ زیادہ
ہو کر دوسری بار پہر زور سے مارا پہر دوسری آنکھ پوٹ تیسرے بار پہر ہینکا تو سیر ٹوٹا یہی
حال ہے حسد کا اگر تو عاقل ہے تو حد کو دور کر اور علاج علی یہ ہے کہ جہاں ہر دہ سے حد کے
ہیا کیو باطن سے نکال کیونکہ حد کا سبب تکلیف اور غرور اور عداوت اور دوستی مان جاہ وغیرہ کی ہے
پہر جو بات مقتضائے حد ہو اوسکا خلاف کرے مثلاً حد کہے کہ اسکی مذمت کر پس تو تعین
اور جب حد کہے کہ تکبر کر پس تصنع کر اور جب حد کہے کہ اسکی نعمت کے زوال میں کوشش کر
پس تو اوسکی مدد کر بڑا علاج یہی ہے کہ تو عینت میں اوسکی شنا کرے تاکہ وہ شکر خوش ہو
جب وہ خوش ہوگا تو اوسکا پر توہنی تیرے دلپر ٹپکنا تیرا دل بھی خوش ہوگا اور عداوت
جاتی رہیگی حد اوسکو کہتے ہیں کہ کیکی نعمت اور خوبی سچے پسند نہ آوے اور تو اوسکا زالا
چاہے احادیث شریف کے رو سے ایسا ارادہ حرام ہے اگر دوسری نعمت سے تو کارہ نہ
تو اوسکو غیظ اور منافست کہتے ہیں مگر جو مال ظالم اور فاسق کے پاس ہو اور وہ اوسکو فاسق
اور ظلم میں صرف کرتا ہے تو اوسکا زوال چاہنا روا ہے اور مومن کے حق میں حد کرنا
حرام ہے کیمیا سعادت اور کھاحین بن فضل رحمۃ اللہ نے کہ ذکر کیا تھا لے بچ ہستی
شور کو پر ختم کیا اس سورت کو حد پر تو کہ ظاہر ہو جاوے کہ تحقیق حد خبیث طبایع کا ہے
جیسا کہ کھا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہ اگر بیچ جہاں سے حد سے کوئی چیز بدتر ہوئی تو ختم

اس سورت کا ساتھ اس کے ہوا حد کثرت دان کہ چون بر فروخت و حود لعین راہان لحظہ
سوخت و گر فتم بصورت ہمہ دین شومی و حد کے گزارد کہ حق بین شومی و اور حدت شریف
آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا عذبتہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو آیا نہیں کیا
تو نے آیات کو جو او تارے گئے ہیں اس رشتہ میں کہ نہیں دیکھا مثل او جس کے کہی کہ قتل اعدو
برب الغلق اور قتل اعدو برب الناس یعنی نہیں پائی جاتیں امتین نام و کنی لقو ذین سو ہے
ان دو سورتوں کے یعنی قتل اعدو برب الغلق اور قتل اعدو برب الناس کے اور یہ حدیث شریف
دلیل ہے اس بات پر کہ تحقیق یہ دونو سورتیں قرآن شریف سے ہیں اور وہی او پر ایک
جو نسبت کیا گیا ہے طرف ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کہ تحقیق یہ دونو سورتیں
ہیں قرآن شریف سے اور بیچ عین المعانی کے ہے لیسیم انہما من القرآن الا انہما لم
تثبتا فی مصحفہ لاسیما من لایا انہما لایا تجزایا علی لسان کل انسان انتہی جان تو تحقیق
مصحف عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حذف کیا گیا ہے سورہ فاتحہ اور معوذتین کے
اور مصحف ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں زیادہ کیا گیا سورہ قنوت اور مصحف زید بن
ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تہا لامت اس سے یعنی زیادتی کمی سے پس ہووے تمام
مصحف ابن مسعود اور ابی بن کعب کے منوہ اور مصحف زید بن ثابت کا معمولی برابر اور ابی بکر
تہا کہ تحقیق علیہ السلام تھے وور کرتے قرآن مجید کو او پر جبریل علیہ السلام کے ہر رمضان تک
ایک دفعہ پس جبکہ ہوا وہ سال کہ قبض کی گئی روم پاک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تو دور
کیا حضرت نے دو مرتبہ اور تہی قرأت زمین ثابت کی آخر دور حضرت کی سے نہ قرأت ابی
بن کعب رضی اللہ عنہما کے اور وفات کے گئے علیہ السلام اور وہ پڑھتے تھے اور
اوس چیز کے جو بیچ مصحف زید بن ثابت کے ہے اور نماز پڑھتے ساتھ اسکے اور کھا عبد اللہ
بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہ تمام سورتیں قرآن کی ایک سو بارہ ہیں کہا فیتہ ابولیس نے صحیح
کہ سوائے اسکے نہیں کہ کھا ابن مسعود نے کہ تحقیق وہ سورتیں ایک سو بارہ ہیں لیکہ تحقیق
وہ یعنی عبداللہ بن مسعود تھے نہیں شمار کرتے تھے معوذتین کو قرآن سے اور نہ لکھی ہیں
مصحف اپنی میں اور کہتے تھے کہ تحقیق یہ دونوں سورتیں نازل ہوئیں ہمارے اور یہ دونوں
سورتیں کلام رب العلمین سے ہیں ولکن بنی علیہ السلام تھے رقیہ کرتے اور پناہ پکڑتے
ساتھ ان دونوں کے پس مشتبہ ہوا امر ابن مسعود پر کہ تحقیق یہ دونوں سورتیں قرآن
ہیں یا نہیں پس نہ لکھا ان دونوں کو بیچ مصحف اپنے کے اور کھا ہمارے کہ تمام سورتیں
قرآن کی ایک سو تیرہ ہیں اس لئے کہ تھے مجاہد شمار کرتے تھے سورہ انفال اور تویہ کو ایک سورت
اور کھا ابی بن کعب نے کہ تمام سورتیں قرآن کی ایک سو سولہ ہیں اس واسطے کہ تحقیق وہ تھے
کتنے قنوت کو دو سورتیں ایک اللہم انما نعینک سے من یفجر تک اور اللہم ایک لغید سے ماتحت

اور کہا زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہ تمام سورتیں قرآن کی ایک موجودہ ہیں اور یہی قول ہے عام صحابہ
 رضی اللہ عنہم اور ایسی ہی مصنف امام عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کا ہے مروی ہے ابو مسعود
 کہ انہوں نے روایت کیا عثمان بن وا قیس کہ کہا کہ پہنچا مجھ کو اب میرے نے طرف محمد بن
 منکدر کے واسطے ہفتار معوذتین کے کہ آیا یہ ہیں دونوں کتاب اللہ کے کہنا منکدر نے جو
 جو شخص بخانی ان دونوں کو کتاب اللہ کے فلیعنت اللہ والہما والہما والہما اور رضا اللہ
 میں ہے جو انکار کرے کسی آیت کا قرآن سے سوائے معوذتین کے کا فر ہوتا ہے انتہی
 اور بیچ کھل کے ہے سفیان بن سحیان سے جو شخص کھئے کہ تحقیق معوذتین نہیں ہیں قرآن
 نہیں کا فر ہوتا بسبب تاویل کرنے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی کھانی لمرب اور کھانا ہدیہ لہدیہ
 میں اور بیچ انکار کرنے قرآنیت معوذتین کے خلاف مشایخ کا ہے وصحیح انہ کفر انتہی (روح)
سورۃ الناس یہ سورت مدنی ہے اس میں چلہ آیتیں اور میں کھئے اور آیت ختم
 ہیں اور اس سورت کو سورۃ ناس اسیلئے خطاب دیا ہے کہ حقیقتاً آیت اور کو نیہ جو ناس کے ساتھ تعلق
 کہتے ہیں اس میں مذکور ہیں **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** قُلْ کہہ اے کہنے والے اگر
 شیطان کے شکر پناہ چاہتا ہے تو **اَعُوْذُ بِكَ النَّاسِ** پناہ لیتا ہوں میں شیطان
 پروردگار کے ترجمہ لے مالک امور اور مرے اذکیکا اور کھانا فاشانی نے رب الناس وہ وہ
 مع صفات کی (روح) ہر چند کہ اللہ تعالیٰ کی پرورش تمام مخلوقات کو شامل ہے لیکن جو
 تربیت کہ آدمی و غیر واقع ہے دو کے کسی مخلوقات پر نہیں ہوئی اسلیکہ انسان کا وجود
 تمام عالم کا نمونہ ہے تو گویا وہ ایک مختصر ہے حضرت آیت اور خلاصہ عالم کا جہم کر نیوالا تفصیل حال
 یہ ہے کہ وجود اور حیات اور علم اور ارادہ اور قدرت اور سماعت اور بصارت اور گویائی یہ سب
 حضرت البہیت کے صفتوں کا پر تو ہے اور حرارت اور برودت اور رطوبت اور یسوست یہ
 سب اربع عناصر کے بدلی ہیں اور وجود میں مرکب سب سے معادن رکھتا ہے اور غذا اور
 پڑھنے میں درخت اور چارٹ کے مشابہ ہے اور حرکت میں اور خیال اور وسوسہ کرنے میں اور
 لذت اور بیچ پانے میں حیوان کے مانند ہے اور حیوان کی مشابہت ہر قسم سے رکھتا ہے
 چنانچہ غصے اور جرات کے وقت میں مشابہت درندے کے پیدا کرتا ہے اور سہوت
 اور حرص کی حالت میں جانور چرنے والے کی مانند ہوتا ہے اور کرب و غم اور حیلے باز
 اور نیکی جو کئے خراب کرنے میں شیطان کی مانند ہوتا ہے اور معرفت اور ہندگی اور باکی میں
 فرشتہ مقرب کے مثل ہے اور حکمتوں کے جہم ہونے میں لوح محفوظ کی مانند ہے اور چیزوں کی
 صورتیں شاگردوں اور مریدوں کے دلوں میں جو اسکے تاثیر کے سبب ثابت ہو جاتے ہیں
 اور قرار پڑتے ہیں سببات میں قلم اعلیٰ کے مانند ہے حاصل کلام یہ ہے کہ آدمی کی
 ابتدا اور انتہا کی تفاوت کو دیکھا جائیے یعنی اس کے لطف کی حاکم کو دیکھئے کہ

کس طرح کی جتنی چیز ہے پر او کو بعد بلوغ کے پہر دلالت اور نبوت کے مرتبے کو یہاں تک کہ رسالت کے خاتمیت کے مرتبے کو سحاط کیا جاسیے جو او کو نصیب ہوا ہے اور ان دونوں اولیٰ اور اعلیٰ مرتبوں کو غور کرنا اور ہر اللہ تعالیٰ کی ربوبیت اور پرورش کو تماش کرنا چاہیے کہ کیا تھا اور کیا کر دیا جس میں **حی ۱۱ مِلَکِ النَّاسِ ۵** پناہ آگیا ہوں میں بادشاہ آدمیوں کی سے **ف** اس صفت کے بیان میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ آدمیوں کی روح مدبر عنایت ہوئی ہے اور قوتیں دریافت کر نیوالیوں اور حرکت کر نیوالیوں میں اس کو کو تصرف اور دخل دیا ہے سو روح آدمی کے بدن کے عالم میں بادشاہ مطلق ہے اور سب بدن او کا ملک آباد کی مانند ہے اور قوتیں مدبر کہ اور محو کہ اس بادشاہ کی فوج اور سپاہ کی بنا میں سو یہ سب ایک کارخانہ ہے اللہ تعالیٰ کی بادشاہت کے کارخانہ میں سے عمر نرمانی جانا چاہیے کہ ملک اور مالک دو تو تکی واحد ہیں مانند فرہن و فارہین و حذرین و جاذرین اور حق یہ ہے کہ مالک ساتھ کسرہ کے بمعنی رب کی ہیں کہا جاتا ہے مالک الدار ورب الدار اور ملک ملک بمعنی ساتھ صمد کے بمعنی سلطان کے یہ دونوں صفتیں اللہ تعالیٰ کی ہیں اور کیا گیا ہے کہ ملک اور مالک بمعنی قادر کے ہیں او پر بخالفی عدم سے طرف وجود کی مظہر ہی اور تحقیق جابر رکھا ہے قرآن نے قرآن مالک اور ملک کی سوزہ فاتحہ میں بیچ اس سورت کی واسطے بیچنے کے تکرار سے فان احد معانی الاسم الرب فی اللسنا الممالک فلا تدری القات فان الراجح فیہا عند المحققین هو المملک لا الممالک اور جن عالموں نے ممالک یوم الدین پڑھا ہے وہ کہتے ہیں کہ ملک یوم الدین وہ قرآن کسی طرح سے بہتر ہے اول یہ کہ مالکیت عام ہی آدمیوں پر ہی ہوتی ہے اور غیر آدمیوں پر ہی ہوتی ہے مثلاً جانوروں اور درختوں وغیرہ پر ہی مالکیت بولتے ہیں بخلاف بلوشاہی کے کہ صرف آدمیوں پر ہوتی ہے اور جانوروں وغیرہ پر نہیں ہوتی دوسرے یہ کہ مالک کو اپنے ملوک پر کمال اختیار ہوتا ہے جو چاہے سو کرے بخلاف بادشاہ کے کہ یہ اختیار اپنی رعیت پر نہیں رکھتا تیسرے یہ کہ نسبت مالکیت کی مضبوط ہوتی ہے نسبت بادشاہ سے اس لیے کہ ملوک اپنے مالک کے خارج نہیں ہو سکتا اور رعیت کو ملوک چاہے یہ کہ ملوک کو خدمت مالک کے واجب ہے اور رعیت کو خدمت بادشاہ کی واجب نہیں پانچویں یہ کہ غلام نے ذن مالک کے کچھ کام نہیں کسکتا اور رعیت بے حکم بادشاہ کے کر سکتے ہے اور چھٹی یہ کہ غلام امید رکھتا ہے اپنے خاوند سے منفعت کی بخلاف بادشاہ کے کہ وہ خود امید رکھتا ہے رعیت سے اور نفع حاصل کرتا ہے اوس کے کہیں خراج اور کہیں محصول اور ساتویں یہ کہ غلام اپنے مولا سے خوراک اور پوشاک اور رحمت اور عفو اور کرم چاہتا ہے اور رعیت بادشاہ سے کہی حاجت پڑے تو عدل نہیں چاہتے ہے اور ان کو نسبت عدل اور انصاف کی عفو اور کرم اور خوراک اور پوشاک

اور رحمت کی بہت حاجت ہے اس لئے حدیث قدسی میں خوراک اور پوشاک وغیرہ کا ذکر کیا ہے اور عدل کا ذکر نہیں فرمایا ہے وہ حدیث یہ ہے یا عبادی کلکم جائع الامن طعمہ فاستطعون طعمکم یا عبادی کلکم عار الامن کوۃ فاستکسونی کہ حکم یہ ملک احادیث کا ہے یعنی لے میرے بند و تم سب ہو کے ہو مگر جبکہ کہلاؤں میں پس کھانا لاکھو مجھے کھانا دون میں تکو ہے میرے بند و تم سب تنگے ہو مگر جبکہ پہناؤں میں پس کپڑا لاکھو مجھے کپڑا دون میں تکو آہوین یہ کہ بادشاہ جب موجودات لیتا ہے تو بیٹھون اور ضعیفون اور بیمار و کمزور کو لے کر تاہے اور مالک جب غلاموں پر نظر کرتا ہے تو ضعیفون اور بیمار و کمزور پر رحم کرتا ہے تنگے غلاموں کو کہتا ہے کہ انکے خدمت کرو تو میں یہ کہ قیامت کے دن بادشاہ بہت ہونگے اور مالک سوائے حق تعالیٰ کے کوئی ہونگا و سوین مسئلہ فقہ کا ہے جب مولانا نے نیت سفر کی کی یا اقامت کی تو جو غلام کہ ہمراہ مولا کے ہو او سکوبھی بغیر نیت کر کے حکم مسافر کا یا مقیم کا چلا بخلاف رعیت کے اور جن علماء نے مساکیم الدین پڑھا ہے وہ کہتے ہیں کہ یہ قراءۃ کلمی طریق پر بہتر ہے مالک یوم الدین سے اول یہ کہ بادشاہ مالک ہی ہوتا ہے اور ہر مالک بادشاہ نہیں ہوتا دوسرے یہ کہ بادشاہ شہر میں بلکہ ملک میں ایک ہوتا ہے اور مالک ایک شہر میں بہتر ہے ہوتے ہیں اور تیسرے یہ کہ لفظ رب العلیم کا اوپر مالکیت کی لاث کرتا ہے اگر مالک یوم الدین پڑھا جائے تو نکرار لازم آوے اور یہ خلاف فصاحت قرآن کے ہے اور چوتھے یہ کہ لفظ ملک کا نودونہ نام میں آیا ہے اور لفظ مالک کا دمان نہیں آیا مگر مالک الملک آیا ہے سو وہ ملک کے معنوں میں ہے اور پانچویں یہ کہ آخر قرآن شریف کے ملک انسان آیا ہے اور اللہ کے کلام کے ختم میں اچھا لفظ ہونا چاہئے اس معلوم ہوا کہ ملک بہتر ہے مالک سے اور چھٹے یہ کہ اطاعت بادشاہ کے اوپر سبکی واجب ہے اور اطاعت مالک کی ہر کسی پر واجب نہیں مگر اوسکے غلاموں پر **اللہ التالی** ۵ آدمی کے معبود کے ف آدمی بچپن کی حالت میں اپنے پرورش کر نیوالے کے سوائے دوسرے کو نہیں چھوڑتا اور یہوک پیاس کے وقت اوسے کی طرف التجا کرتا ہے اگر کسی چیز سے ڈرتا ہے تو اوسے کی طرف ہلاکت ہے اور جب جوان عاقل ہوتا ہے اور دیکھتا ہے کہ ان باپ ہی میری بادشاہ امیر کے محتاج ہیں اور اون سے روزی طلب کرتے ہیں اور وقت دفع ہلاکی بادشاہ وغیرہ سے مدد طلب کرتی ہیں تو لاچار اوسکے ہی دلیں یہی بات سیٹھ جانی ہے کہ جو کچھ ہے بادشاہ اور امیر ہے پس اس حالت میں اوسکو بادشاہ اور امیر ہی پر اعتماد ہو اور جب اس حالت سے ہی آگے بڑھا اور دیکھا کہ بادشاہ اور امیر ہی بعضے چیزوں میں کچھ تیار نہیں رکھتے بلکہ عالم غیب کی طرف التجا کرتے ہیں اور اوسے اپنے مطلب کے جاری ہونے میں مدد طلب کرتے ہیں تب تو اوسے یقین ہوتا ہے کہ بادشاہ اور امیر ہی

میری مانند دوسرے کے محتاج ہیں تو یہ بھی اوسکی طرف ملتی ہوتا ہے سو ان تینوں صفتوں کا
 لانا یعنی رب اور ملک اور آلہ کا سہاوت کی طرف اشارہ ہے کہ اگر بندہ مانند بچے کے مزاج کرتا
 اور سو ہے ربوبیت اور پرورش کے کچھ اور نہیں جانتا تو میں بھی صفت رکھتا ہوں اسکو جانتے
 کہ میرے ہی طرف التجا کرے کہ میں رب الناس ہوں اور میری ربوبیت اور پرورش عام ہے
 سب بنی آدم کو شامل بخلاف ماباپ کے کہ انکے پرورش اپنے بچوں کے واسطے خاص ہے اگر
 اس بند کی عقل بلوغت کی حد کو پہنچے ہے اور بادشاہ اور امیر کو مالک سب کام کا جانتا
 تو یہ بھی صفت مجہدین جیسے چاہئے ویسے پائی جاتی ہے اس واسطے کہ سلطنت میری
 سب آدمیوں پر بلکہ تمام دنیا پر اور اگر تجربہ سے معلوم کر لیا ہے کہ ماباپ اور بادشاہ اور
 امیر سب دوسرے کے محتاج ہیں جبکو آلہ کہتے ہیں اور دن رات اوسی کو چاہتے ہیں تو
 اس صفت سے یہی میں موصوف ہوں حاصل کلام یہ ہے کہ ہر حال میں اوسی جاتا
 پاک میں التجا کرنا چاہئے اور بیچ کے وسیلوں پر عطا دکر کے نہ ہٹا چاہئے کسی سے براؤسے
 نہ کچھ کام جان جو وہ مہربان ہو تو کل مہربان ہوں تو تم بھی ہو اور تم لگ ہرے دوڑ
 جیسے کاک چہلج کی سوچے اور نہ ہوڑ میں کبریا لوسواس الخناس براؤسے
 والی پیچھے ہٹ جائیو الی گئے اور یہ اعوذ کے متعلق ہے اور مراد وسواس سے شیطان
 اسلئے کہ تحقیق وہ بلاتا ہے طفر گناہ کے ساتھ کلام خفی کے کہ سمجھتا ہے اوسکو قلب اور
 بلاتا ہے شیطان بنی آدم کو طفر چہ گناہ کے اول طفر کفر و شرک اور نافرمانی اللہ اور
 رسول کے پس حوق غلبہ پاتا ہے بنی آدم پر ساتھ شیا سے مذکورہ کے تو خوش ہوتا
 اور راحت پاتا ہے تو ہے اور دوسرے طرف بدعت کی اور یہ محبوب تر ہے طرف ابلیس کی نسبت
 اور گناہوں کی اسلئے کہ اور گناہ تو بہ کرنے سے معاف ہو جاتا ہے بخلاف بدعت کے کہ گمان کرتا ہے
 صاحب اوسے بدعت کا کہ تحقیق وہ بدعت بدعت نہیں ہے پس نہیں تو بہ کرتا اوسے اور
 تیسے ارتکاب کبار اور چوتھے ارتکاب صغائر اور پانچویں مشغول ہونا مباحات میں اور چھٹے
 مشغول ہونا ساتھ عمل مفصول کے اور منجملہ شیطاں کے شیطان الوضو ہے کہ کہا جاتا ہے اوسکو
 وہاں کہ وہ خطر دین ڈالتا ہے لوگوں کو ساتھ کثرت استعمال پانے کے اور فرمایا علیہ السلام
 کہ نپاہ مانگو تم سات اللہ کے من وسوس الوضو اور ایک شیطان خنزیر ہے اور وہ الملباس کرتا ہے
 اوپر مصلے کے نماز اور قرات اوسکی میں اور کھا ابو عمر و بخاری رحمت اللہ علیہ نے کہ جڑ
 دسویں دس چیز ہے اول اوسکا حرص ہے پس مقابل کر اوسکے توکل اور قناعت کو اور
 دوسرے ال ہے پس توڑ اوسکو ساتھ مفا جاذبہ اجل کے اور تیسے نافرماندہ اوٹھنا ساتھ شہوات
 دنیا کے پس مقابل کر اوسکے زوال لغت اور طول حساب کو اور چوتھے حد ہے پس توڑ اوسکو ساتھ
 رویت عدل کی اور پانچویں بلا ہے پس توڑ اوسکو ساتھ رویت منت اور مافی کی اور چھٹے

کبر سے پس توڑاوسکو ساتھ توہنج کے اور ساتھ ہکاپن ساتھ حرمت مسلمانوں کے
 پس توڑاوسکو ساتھ تعظیم اور بزرگی اذن کے کی اور انہوں حب دنیا ہے پس توڑاوسکو ساتھ
 کے اور بونج طلب رفت کے ہے پس توڑاوسکو ساتھ خشم اور ذلت کے اور دشمنی
 اور بغل ہے پس توڑاوسکو ساتھ بخشش اور سخاوت کے (روح ۵) الَّذِي يُؤْتِي مَوْلًى
 فِي صَدْرِهِ الْقُرْآنَ ۝ یہ دوسری صفت ہے وسواس کی یعنی وہ فاسد خیال
 ڈالنے والا جو برے برے وسوسے ولین ڈالتا ہے لوگوں کے سینوں میں فـ
 سینے کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ اس جگہ نفس ناطقہ کے آثار حیوانیت سے مخلوط ہو کر
 فساد کا طور جلد قبول کر لیتے ہیں بخلاف دوسرے اعضا کے اسبابے کہ جلد میں برے خطرات
 جگہ نہیں ہے نفس ناطقہ نفس نباتی سے اپنا کام لیتا ہے اور دماغ میں اگرچہ فساد ہو سکتا
 ہے مگر پر کہ قوت و ہمہ عقلیہ قوت کو تشویش میں ڈالتی ہے لیکن اکثر کا فساد نفس حیوانیہ کے
 آثار بلند ہونے سے ہوتا ہے چنانچہ اس حکمت کے جاننے والوں پر پوشیدہ نہیں ہے اب محض
 شیطانی وسوسے جو لوگوں کے دلوں کو خراب کرتی ہیں بیان کیجئے ہیں چنانچہ انہی شیطان
 وسوسوں سے ایک یہ بات ہے کہ عوام لوگوں کے دلوں میں وہ باتیں جو ان کے غمید سے
 باہر ہیں ڈالتا ہے جیسے ذات اوصفاۃ الہی کے تحقیق کا اور نبوت کے پیید ہونا اور
 آخرت کے کاموں کا خطرہ اور جبر اور خشیاء کے ملنے کی تحقیق اور قضا اور قدر کے پیید ہونا
 صحابہ کے آپسی لڑائی جھگڑائیں حق بات کی نفی کرنا یہ سب شیطانی وسوسے ہیں
 تاکہ رفتہ رفتہ عین تحقیق میں ان حقیقتوں کا انکار کر بیٹھیں لیکن ان باتوں کی حقیقت
 وہ لوگ بوجہ نہیں سکتے اور بعضوں کے دلوں میں وہ باتیں رہتی ہیں جو ان کے لیے جیسے
 بزرگوں سے شفاعت کی امید رکھنا اور تھوڑی سے طاعت پر بڑے ثواب کی
 امید رکھنا اور اللہ تعالیٰ کی بخشش عام پر غور کرنا اور ان کے عذاب سے بڑھنا اور
 بعضوں کے دلوں میں اس کا عکس ڈالتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے کرم اور بخشش اور ثواب کا کل
 نا امید ہونا اور بت پرستوں کو اللہ تعالیٰ کے نزدیک سے فریب دیتا ہے کہ ہمیں اللہ تعالیٰ
 کے نزدیکی سے دور دیا اور پرری اور جنات کی عبادت چھوڑنے میں دنیا کے نقصان سے
 خوف دلاتا ہے اور ولین ڈالتا ہے کہ اگر ان کی طرف نہ جھکو گے اور اپنے التجا کر دے گے
 تو تمہاری اولاد مر جائیگی یا مال میں نقصان ہو جائیگا اور نماز پڑھنے والوں کے پیٹے ریا اور کھانا
 ان کی نیت میں ملتا ہے پھر رکتوں اور رکعتوں کی شمار کو ہلاتا ہے اور بعضوں کو نیت کے
 اچھا جاننے میں اور قرأت کو راگ سے پڑھنے میں اور حرفوں کو مخبر سے نکالنے میں گم فـ
 کرتا ہے اور زکوٰۃ کے دینے میں بغیر ہو جانے سے ڈالتا ہے اور کہی زکوٰۃ دے ہی تو ریا
 اور سمعہ اور کبر سے اور فقیر پر احسان نہ کرنے سے اس کے ثواب کو باطل کر دیتا ہے اور حرام چیزوں

الخرج کر نیو نیک اور اچھا دکھاتا ہے اور ایسا خیال میں ڈالتا ہے کہ شہوت اور جاہ میں
جولڈت ہے وہ کسی میں نہیں ہے اور غصے کے وقت ایسا دلمین ڈالتا ہے کہ اگر تو غصہ
مکڑیگا تو تو عاجز اور ذلیل ہو جاوے گا اور اللہ تعالیٰ کی عبادت میں اگر کسی طرح کی محنت
یا مشقت ہوئے تو اسکو دوائی لگنا کر کے دکھاتا ہے اور بتوں کی عبادت کرنے میں
بڑی بڑی مشقتیں کا فروں کو آسان اور سہل دکھاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں
مرنے کو حرام اور بُرا دکھاتا ہے اور جان کی محافظت کا خیال اونکے دلوں میں ڈالتا ہے
اور کا فروں کہ اپنی جان دینا بہت بکنی واسطے آسان دکھاتا ہے اگر اوکے منہ اور
برائیوں کی شرح کیجاوے تو ایک بڑا دفتر چاہیے لیکن ان سبکے علاج تین چیزیں ہیں
پہلے یہ کہ اوکسی مکر اور جیونکو معلوم کرنا ایسے کہ جب کسیکو معلوم ہو کہ یہ عمل شیطان
ہے اسکا زور گھٹ جاتا ہے اور اوکسی برائی کم ہو جاتی ہے جیسے چور کہ جب
گھر والوں کو جاگتا پاتا ہے تو بہاگت ہے اور جیسے مکار فریبی آدمی کہ جب کیو جاتا ہے
کہ یہ ہمیں مکر اور فریب خوب واقف ہے تو اس سے ناامید ہوتا ہے دوسرے
یہ کہ اوکے دوسو کو سہل جانا اور اوکسی طرف ہرگز التفات نہ کرنا اس صورت میں جو
اوکسا شر کم ہو جاتا ہے جیسے کتا بہونکتا ہوا کہ حقدار اوکسی طرف التفات کیجی تو
بہونکتا اسکا زیادہ ہوگا اور اگر کچھ ہی نبولے تو آپ ہی آپ چپ ہو رہیگا تیسرے
یہ کہ فکر قلبی اور لسانی پر مہنگی کرنا اور بری صفتوں سے جیسے شہوت اور غضب
سے اپنے دل کو پاک رکھنا اسلئے کہ شہوت اور غضب کے غلبہ کی حالت میں ذکر کا اثر
دلکے کناروں کی طرف بہاگ جاتا ہے اور شیطان دلمین آجاتے ہیں اور
اپنا کام کر جاتا ہے مِنْ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ ۵ دیون کی قسم ہے اور اوکسی
قسم سے قسم یعنی فاسد خیال دلمین ڈالینا والا خواہ جتنی قسم ہو جیسے شیطان
کہ دہنوی غلبہ کے سبب پیدائشی تاریکی اور دلمین کہو سے ہوئی ہے اور فاسد مشورہ
اور انتظام کے بگاڑنے والی تدبیریں اونکی طبیعت کو لازم ہیں اور کشتی مزاج ہونے
اور اوکسی لطافت کے سبب گھس بانا ان جسموں کا انکی جوالے روح عین
بہت جلد اور سہل ہوتا ہے اور جو وہ جسم کہ ان فاسد تدبیروں اور باطل رایوں کی
اوہائیوالی ہیں اور انانی روحوں سے مخلط ہوتی ہیں اور اونکا اثر روح کو پہنچتا ہے
اور وہ روحیں ان تدبیروں اور رایوں کی متحمل ہوتی ہیں اور اوکسی سبب بدترین حالت
اور سکون ظاہر کرتی ہیں اور گناہ اوں نے ظاہر ہوتی ہیں اسی لئے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ان الشیطان یجری من الاکسان مجری الدہ یعنی
تحقیق شیطان خونکی طرح آدمی کی رگ اور پوست میں دوڑتا ہے آغا ذنا اللہ منہ اور

خواہ وہ وسواس ڈالیں والا لوگوں کی قوت متین کہ ہو جو فاسد اعتقاد اور شہوات اور غضب کے غلبہ سے جوئے
خیال تمام رجوں اور قوتوں میں یکہیر کے بگاڑ نیوالا **عشر بیسی** من الجنة والناس
الجنة بالکشف عیة الجن ومن بنیان للذی یوسوس اور واضح ہو کہ انسان کا لفظ اس سورتین پانچ جگہ
واقع ہوا ہے لیکن باب والے نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ حقیقت میں یہ تکرار نہیں ہے بلکہ
کہ پہلے جامی پر ناس سے لڑنے کے مراد ہیں اور تربیت کا ذکر جو پرورش کے معنی میں ہے اس کے
حالی مناسب ہے اور دوسرے مقام پر جو ان مراد ہیں اور ملک کا لفظ جو قہر اور سیاست کی طرف
اشارہ کرتا ہے اس کے حال بہت مناسب ہے اس لیے کہ یہ شہورہ اور غضبیہ قوت ان کی اندک
پہنچی ہے لہذا قہر اور سیاست ان کے شانے مناسب ہے اور تیسرے مقام پر بوڑھے مراد ہیں اس واسطے
کہ لفظ جو طاعت اور عبادت پر مبنی ہے ان کے حال کے بہت مناسب ہے اور چوتھے مقام پر
صلی مراد ہیں کیونکہ اکثر شیطان نیکیوں کے بگاڑنے پر کمر باندھتا ہے اور ان کے سینوں میں
وسواس ڈالتا ہے اور پانچویں مقام پر مفدا اور شیا طین مراد ہیں جبکہ کا کلمہ اور وسوسہ ڈالتا
اور بعض مفسرین نے یوں ہی لکھا ہے کہ ناس کے لفظ کو اس سورت میں پانچ مرتبے
اس واسطے لائے ہیں کہ پانچ کا عدد وحی طبعیت کی راہ سے یہی شرافت رکھتا ہے اور
معدود کی رو سے یہی سوائے شرافت عددی طبعیت کی جہت سے اسلئے ہے کہ وہ عدد
دائرہ اور دائر کے یہ معنی ہیں کہ جب اس کی ذات میں ضرب کرن اور حاصل ضرب
پہر تین ضرب کرن سی طرح جہاں تک جاہل لیکن ہر صورت پانچ صلی اسکی موجود رہیں
اور اس عدد کے اخیر میں اپنے تئیں ظاہر کرتے رہیں جیسے پچیس اور ایک سو پچیس و
علیٰ ہذا القیاس اور وہ شرافت جو معدود کے راہ سے ہے سو واسطے ہے کہ مہر حضرت
حق کا مراتب کلیہ میں کہ انکو حضرات خمس کہتے ہیں پانچ میں ہیں اور خلاصہ تمام پیدائش کا
کہ انسان ہے اسکی یہی انتہا پانچ اعضا پر ہے و ماہتہ اور دو پانچوں اور ایک سر اور ہر ماہتہ
اور پانچوں میں یہی پانچ انگلیاں ہیں اور جو اکثر اوپر کی جانب سے علاقہ رکھتا ہے تو ہر
ظاہر جو اس خمسہ ظاہر سے اور اسکا باطن دوسرے پانچ حصوں کی طرف منہ ہی ہوتا ہے
و عن عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اوی الی فراشہ کل لیلة جمع کفیر
تفقت فیہا قشر اقل هو اللہ احد و قل اعوذ برب الفلق و قل اعوذ برب الناس ثم مسح برأسہ
من حیة یبدل برأسہ و صحیح ما اقل مر جہل یفعل ذلك ثلاث مراتب متفق علیہ اور روایت ہے عائشہ
یہ کہ بے بی صلی اللہ علیہ وسلم جو وقت کہ جگہ بکرتے طرف بچھونے اپنے کے ہر شب ملاتے
دونوں ماہتہ اپنے پر دم کرتے دونوں ہاتھوں میں پٹھتے اون میں قل ہو اللہ احد اور قل
عوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پر پھیرتے دونوں ہاتھوں کو بدن اپنے پر جہاں تک
ہو سکتا شروع کرتے پھیرنا ہاتھوں کا اپنے سر پر اور اپنے ہاتھ برا اور اگلے جانب بدن اپنے

یعنی بعد اسکے ماہتہ اور جگہ پیر نے یہ یعنی پڑھنا اور دم کرنا اور پیرنا ماہتہ کا تین بار نفل کے
یہ بخاری اور مسلم نے **ف** اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دم پہلے ماہتوں پر کرتے
تھے اور پڑھتے تھے بعد اذ کے پس بعضوں نے تو لکھا ہے کہ یہ اس لئے کرتے تھے کہ
مخالفت ہووے ساحرون کی کو وہ پہلے پڑھتے ہیں اور دم بھیجے کرتے ہیں اور بعضوں نے
لکھا ہے کہ یہ ہیں کہ ارادہ دم کر لیا کرتے پھر پڑھتے اور پھر دم کرتے **ع** اور بعض
اہل تحقیق نے لکھا ہے کہ قرآن کی ابتدا بے کے لفظ سے ہے اور انتہا سین کے لفظ پر
پس یہ سہا ب کی طرف اشارہ ہے کہ قرآن شریف دونوں جہان میں بسنے چاہیے
علیم ثانی لکھا ہے اول و آخر قرآن زچہ بآئندہ میں یعنی اندر دین رہے تو قرآن بس
روایت کیا گیا ہے ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ کے تحقیق یہ جو وقت پوسہ پختہ قل اعوذ بربنا
پڑھتے احمد اور رب العالمین اور پنج آیتیں سورہ بقرہ کی مخلوج تک لان ہذا یسے
حال المحتل اور معنی اسکے یہ ہیں کہ تحقیق وہ حل فی قرآنہ آخری ختمہ وار محل الختمہ
آخری ارضام الشیطان و صار العمل علی هذا فی امصار المسلمین فی قرآنہ ابن کثیر
و غیرہا و ورد النص عن الامام احمد بن حنبل رحمہ اللہ علیہ ان من قرأ سورۃ
الناس یدعو عقب ذلک فلم یستحب ان یصل ختمہ بقراءۃ شیء و روی عنہ قول الخری لا یستحب ان
استحسن مشایخ العرف قرآن سورۃ الاخلاص ثلاث عند خلو القرآن الا ان یکون الختمہ فی المکتوبۃ فارادہ لکھا
اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ جو کوئی حاضر ہوئے وقت ختم قرآن کے تو ایسا ہے جیسا
کوئی حاضر ہو وقت تقیم غنیمت کے اور جو کوئی حاضر ہو شروع قرآن کے ہے مانند اوس
شخص کے کہ حاضر ہوا فتح نبی سبیل اللہ کے اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے ہے لکھا کہ وقت
تمام ختم قرآن کے دعا و استجاب ہوتی ہے اور جو شخص شک کرے مغفرت اپنی میں وقت ختم
قرآن کے پس ہنہیں واسطے اوس کے مغفرت اور منصوص ہے امام احمد سے اور استجاب علیہ کے
وقت ختم قرآن کے اور سہی طرح ایک جماعت سلف سے منقول ہے پس دعا کر ہی وقت ختم
قرآن کے جو چاہی مستقبل قبل ہو کر قرآن حالیکہ اوٹھانے والا ہو اپنے دونوں ہاتھوں اور
عاجزی کر نیوالا ہو و سطلہ اللہ کے یقین کر نیوالا ہو قبولیت دعا کا اور نہ تکلف کرے جمع کا
دعا میں بلکہ بچے اوس سے اور تقریف کرے اللہ تعالیٰ کی قبل دعا کے اور بعد اوس کے اور درود
پڑھے اور پرنی علیہ السلام کے اور سطلے منہہ کو دونوں ہاتھوں سے بے فراغت دعا کے پس خدا
کسی کی محنت ضایع ہنہیں کرتا مگر اعتقاد کرنا کلام خدا و کلام رسول صلعم پر شرط ہے قبولیت
و عاویہین چنانچہ عقیدے کے بیان میں یہ حدیث نقل کی جاتی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ
کے وقت میں ایک صحابی کا ماہتہ تلوار سے کٹ گیا تھا انکر عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرا ماہتہ
کٹ گیا ہے آپ نے اپنے پاس بلا کر احمد مدثر پکراؤ کے ماہتہ پر ہونک دیا وہ ماہتہ چڑھ گیا تب

اُس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اپنے کیا پڑا اپنے فرمایا احمد مدد اُس نے حقارت سے کہا یہی احمد جو نماز میں پڑھتے ہیں پر نہ تہ لنگ پڑا تب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو اسکا مرتبہ نہیں جانتا اب دیکھو ذرا اسی شست عقیدے نے کام لگا دیا عقیدے اور نیت کی صحت کام بناتی ہے انسان عقیدہ درست کرے ہر جو عمل پڑھے یا دعا کرے پورا ثواب پاوے اور مطلب پر آوے پر بے نماز کو کسی دعا سے فائدہ نہیں ہوتا پہلے نماز بعد دعا اب سپارہ عم کی سورتوں کے فائدے اور تاثیریں جو حدیث اور شاہین رحمہم اللہ سے دیکھیں میں سب مسلمانوں کے فائدے کے واسطے تحریر کی جاتی ہیں عھد النساء اولیٰ کو جو کوئی بعد عصر کے تین مرتبہ پڑھے روشنی چشم کو موجب ہے والذنا زحاکت کو واسطے سلامتی ایمان کے اکیس مرتبہ ہر روز پڑھے حبس و لقای واسطے آسان حشر کے شتر مرتبہ پڑھے اذ الشمس کو وقت بیاری کے شتر مرتبہ پڑھے اور بیار پر دم کرے فائدہ ہوگا انشاء اللہ اذ السماء انفطرت کو واسطے حفظ ایمان کے شتر مرتبہ پڑھے واللطف اللہ واسطے دفع رونے بچہ کے سات بار پڑھے والسماء ذات اللیل وح کو واسطے دفع بدو کو پنج مرتبہ پڑھے والسماء والطارق کو واسطے دور ہونے دیو پرسی کے تین مرتبہ پڑھ کر دم کرے سبح اسمہ کو وقت سفر کرنے کے جو تین مرتبہ پڑھے سلامتی سے اپنے گھر آوے هل انتک کو واسطے دفع خیال بکے اکیس مرتبہ پڑھ کر سور ہے والفجر کو واسطے دفع بلیات کے سات بار پڑھے اور واسطے پیدا ہونے لڑکے کے سو مرتبہ پڑھے لا اقبہ کو وقت طلوع آفتاب کے جو کوئی ایک بار پڑھے تمام دن امن خدا میں ہے اور اکتالیس مرتبہ پڑھے تو عذاب تواریح آمان پاوے والشمس کو وقت نکلنے آفتاب کے تین مرتبہ پڑھے واللیل کو واسطے حفظ مال کے سات مرتبہ پڑھ کر مال برہنہ کرے اور ہر حاجت کو سات مرتبہ ہر روز پڑھے والعص کو واسطے بہاگے ہونے آدمی کے ہزار مرتبہ پڑھے خدا چاہے تو پھر آوے اللہ الشرح کو واسطے صفائی سینہ کے ہر روز سات بار پڑھے والتین کو ہر روز تین مرتبہ پڑھے بادشاہوں اور امیروں کی نظروں میں عزیز ہوا افترا کو واسطے خوف دشمن کے سات مرتبہ پڑھے اور دعائے انا انزلناہ کو واسطے روشنی چشم کے ہر روز اکیس مرتبہ پڑھے لیکن اللہ کو واسطے مقبولیت کے ہر روز اکیس بار پڑھے اذ از لزلت کو واسطے دفع اور ذلیل دشمن کے ہر روز اکتالیس بار پڑھے والعدایات کو تین مرتبہ پڑھ کر دم کرے خدا چاہے تو بیمار صحت پاوے القارعة کو واسطے سلوک میان بی بی کے اکیس سات بار پڑھے واللہ التکاش کو واسطے سلامتی ایمان کے تین مرتبہ ہر روز پڑھا کرے والعص کو جو کوئی اکیس بار پڑھ کر سامنے حاکم یا مخالف کے پاوے تو سب مہربانی کرین ویل اکل کو ہر روز تو مرتبہ پڑھے اپنے پیر دم کرے واسطے ظاہر ان بد لوگوں کے سے مامون رہے

المرکز کیف کو واسطے ہلاکی دشمن کے کپہزار سات سو مرتبہ درمیان عصر اور مغرب کے
پڑھے لایلاف کو واسطے دفع زہر کے بوقت کھانا کھانے کے تین مرتبہ پڑھ لیا کرے **لا ایلہ الا اللہ**
کو جو کوئی کتابیں مرتبہ پڑھے تو خدا تعالیٰ محتاجی خلق سے نجات بخشے اور اگر سات مرتبہ
پڑھے جو بیماری کر رہتا ہو دفع ہو جائے انا اعطینا کو واسطے فتح پانے کے اور دشمنوں کے
ہر روز سات بار پڑھے **قل یا ایہا الکفرون** کو واسطے نگاہ رکھنے ایمان کے ہر دن
سات مرتبہ پڑھے اور تین مرتبہ ہر روز ہمیشہ پڑھے تو خون سے اذاجاء کو واسطے
دفع دشمنوں کے ہر روز سات مرتبہ پڑھے اور اگر ہر روز تین مرتبہ پڑھتا رہے تو کیک کا حجاج
ہو نہایت بیدار کو واسطے ہلاکی دشمنوں کے ہر روز سات مرتبہ پڑھے **قل ھو اللہ** کو واسطے
رہائیکے قید سے ایک ہزار ایک بار پڑھے معوذتین کو واسطے دفع جادو اور جہیم بلیات کے ہر روز
۵ تین بار پڑھے ۵

مفید مطلب

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سیدنا وشفیعنا محمد والہ واصحابہ اجمعین بعد حمد و ثناء
یہ مسکین حقیر سراپا تقصیر قلیل البضاعة عدیم الاستطاعة خادم العلماء و خاکیائے
محمد عبد القادر غفر اللہ لہ و لوالدیہ و لجميع المسلمین و المسلمات بخدمات علیات اہل حق کے
بعد ابدائی سلام سنت الاسلام کے عرض کرتا ہوں کہ تفسیر لا جواب کامل الانصاف کے
بجامع التفاسیر از تصنیفات جناب خلاصۃ المہتقین تاج العلماء اسراج الفقہاء خاتم المحدثین
سلطان المفسرین مقبول بارگاہ رب العالمین حضرت مولانا و مرشدنا مولوی محمد
قطب الدین صاحب علیہ الرحمۃ کی سورۃ احزاب سے سورۃ سید اسم
میں ماشاء اللہ تک ہتی بعد اس سچیدان نے باوجود عدم فرصتی اور کم دستیابی کتب
تفاسیر کے چند کتب سے آغے بقیہ وہی مدارک و معالم و روح البیان و عزیزی و ترجمہ
شیخ عبداللہ و جلالین و ہلالین و حسینی وغیرہ سے فیض عام اور باقیات صالحات تصور
کر کے ماشاء اللہ کے بعد سے فالناس تک اکثر برعنوان تالیف جناب مبرور ختم کیا
اب ناظرین کی خدمت میں جو مقتضی حد سے بری ہیں التماس ہے کہ اگر کوئی ہول
جو کہ نظر میں گذرے تو اپنی والاہمیتی اصلاح میں دریغ نفرماوین کہ انسان مرگ
من الخطایہ والنسیان قول مشہور ہے اور کوئی بشر ہول و چوک سے خالی نہیں
حق بقائے اس عاصی کی ہول چوک اور کج فہمی کو بہ برکت ارحام طیبہ کے معاذ ہے
آمین ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم و صلے اللہ علی خیر خلقہ محمد والہ واصحابہ اجمعین

یہ کتاب مستطاب موسوم بہ جامع التفاسیر کہ حاوی اسرار دینیہ و جامع فوائد شرعیہ و اکثر مسائل فروعیہ کو مشتمل ہے مصنف اسکے مولانا و مرشدنا حاجی نواب محمد قطب الدین علیہ الرحمة ہیں مناقب اور فضائل انکے حاطے تحریر سے باہر ہیں لہتے پر اوستاد مولانا محمد سحاق صاحب رحمۃ اللہ کے زمانہ میں حسب فرمایش مولانا مغفور کے ترجمہ کتاب مشکوٰۃ شریف مع شرح اور ربط کے مرقاۃ شرح ملا علی قاری علیہ الرحمة اور ترجمہ فارسی حضرت شیخ عبدالحق اور حاشیہ سید جمال الدین رحمہم اللہ وغیرہ سے زیادہ کر کے زحامت چار جلد کی تحریر فرمائی اور شہر طفر جلیل ترجمہ حصن حصین اور منظر جمیل اور مجمع البحرین خلاصہ جامع صغیر اور جامع بہات اور لدی الناطرین اور تحفہ سلطان اور معدن الجواہر اور وظیفہ سنونہ اور تحفہ الزوہدین اور احکام الاصح اور فلاح دارین اور تنویر الحق اور توفیر الحق اور تحفۃ العزب و الحجج اور احکام العیدین اور رسالہ مناسک اور خلاصۃ الفصائح اور گلزار جنت اور تنبیہ الناس اور حقیقت الایمان اور زاد المعاد اور تذکرہ البصائر اور تذکرۃ الربا وغیرہ کو ارتقام فرما کر علم دین کو سہل آرد و مین کر دیا اور زہد اور الفطاع و غیرہ اور اتباع سنت سینہ میں مشتازانہ تھے اور احیاء امانۃ سنت اور خیر خواہی اہل اسلام اور سخاوت میں برگزیدہ روزگار تھے اور کرامتیں علیہ الرحمة سے اکثر ظہور میں آئیں اور بچہ حج کئے اور عمر اخیر میں خانہ کعبہ مبارک میں ہجرت فرما کر عبادۃ مولیٰ مشغول رہے سن بارہ اخیر ہجری میں پیدا ہوئے اور یاد ریخت تاریخ ولادت ہے اور ولادت باسعادت بلدہ دہلی ہے اور منب مبارک احراری ہے اور پینے رجب المرجب تاریخ سو لوہوین روز جمعہ بعد نماز عشا کے سنہ ۱۲۹۹ ہجری میں قریب موضع صفایج بیت اللہ معظمہ و مکرمہ میں دنیا فانی سے رحلت فرمائی رضی اللہ عنہ و فی اللہ شراہ و جل الجنة مشورۃ ۛ

خاتمہ طبع

خدا کا بڑا احسان ہے جو خالق زمین و آسمان ہے انسان کو شرف المخلوقات بنایا عقل اور سمجھ عنایت کی انبیاء کو مگر اہونکے لئے رہنما فرمایا ہکو بہترین امام کیا ہمارے لئے فضل الرسل پہنچا وہ ایسے ایسے معجزے لائے جس سے منکر اسلام کے سید ہی راہ پر آئے سب میں بڑا معجزہ قرآن ہے جسکی بلاغت میں عقل فصحا کی حیران ہے اسپر عمل کر نیو الاجتہاد سزاوار منکر مخلد فی الازل و احباب کہ ارکان دین تھے سکی ترویج میں ہمیشہ کوشش کرتے رہے عالم ہر زمانیکے لوگوں کی سمجھ کے موافق وعظ فرمایا کئے مضامین قرآن عبارات عام فہم میں سمجھا گئے تالغہ عام ہو فائدہ تمام ہو عربی فارسی جانو تفسیر عربی فارسی سے فائدہ اوٹھاتے تھے اردو والے حرف شناس اس سادت سے محروم نہ جاسکتے

ہوئے سوا سوا مولانا بافضل الکمال اولانا جناب مولوی حاجی مہاجر جلیل السدھ قطب الدین الشافعی
مرحوم دہلوی و حجت برکاتہم نے کہ اپنے استاد یعنی خاتم المحدثین جناب مولانا حاجی محمد تقی صاحب
بقیۃ السنی زمرۃ الشہداء و لہذا بحین کی طرح عالم دیندار تھے باعمل پرہیزگار تھے رسائل و مینہ
کی تحریر انکا کام تھا بر حسب اصرار بعض عمائد و مبظر فائدہ عام اہل اسلام تفسیر اردو سورہ
احزاب سے لکھنا شروع کیا اور سورہ حجرات کت تصنیف فرمائی اور ہدیہ کئی بار مطبع نظام
و غیرہ میں چھپ چکی ہے اسکے بعد سورہ ق سے پہر تصنیف کرنا شروع کیا اور سورہ طارق
تک نو بہت تصنیف کی پہنچی تھی کہ حیات نے وفات کی اور اس جہان فانی سے رحلت فرما
بعالم بقا ہو سقی السدرہ و بقیۃ السنی زمرۃ الشہداء و لہذا بحین و جعل الجنة شواہ بفضاہ الکریم
اتین یارب العالمین اوسکے بعد مولوی عبدالقادر صاحب نے جو کہ شاگرد رشید مولوی صاحب
مرحوم کے ہیں جو ابقا تھا تا آخر پور کیا اور مطبع روضہ قدوسی دہلی میں چھپکے ہیں اور تصحیح مولوی منصور علی
یوسفی صاحب نے بہت کوشش کی کہ ہر صفحہ پر جو حسن خط میں بڑا اہتمام ہو حسب عادت اہل ان مطبع
اسمیں مبالغہ تمام ہو احباب ناظرین مطالعہ کریں گے آپ دریافت کر لیں گے کہ کشف مشکلات
قرآنی ہے + مواہب علیہ جانی + مدارک قبولیت میں بے بدل ہے + معلم معالم النوازل
بحر مواج حقائق قرآن ہے + تبیان و فائق فرقان + موضح اسرار تاویل ہے + کشف استار خزانہ
لکات جمیل + عالم تو اس سے نفع ہے اوٹھائیں گے بے پڑے ہی قرآن کے معانی سے
خوب ماہر ہو جائیں گے جناب مصنف مظلہ نے کشف کبیر و خوش مدارک معالم بصیادی
روح البیان وغیرہ کا ذیل تفسیر آیات بمقام مناسب ترجمہ لکھا اسی سبب نام اسکا جامع التفسیر
رکھا اور فوائد مفیدہ جو فرس عالی میں آئے ہیں وہ ہی موضع مناسب بڑھائے ہیں اور جب
شالیتین اس سے لفظ اوٹھائیں تو جناب مصنف اور اس امیدوار و عافلان اور اسکی معاونوں کو
مدعا ہے جیرا دلاوین بالخصوص جناب ابوصاحب محمد نصیر الدین خان خلف رشید جناب
مولانا مرحوم کی دعائے ترقیات و وجہانی سے ضرور رطب اللسان رہیں کہ جناب ممدوح نے
بڑی سعی اور کوشش اور جانکاحی اسکے چھپوانے میں کی ہے شالیتین کو چاہیے کہ اس کتاب
لانانی کو جلد خریدیں سستی ہے سستی نکرین ظاہر میں خرید تفسیر ام الکتاب ہے حقیقت میں
شہم خرا و ہم ثواب ہے

یہ تاریخین واسطے یاد دہی اہل الاسلام کے لکھی جاتی ہیں کہ
ایسے شخص اولیا الداس زمانہ میں کہاں پیدا ہوتے ہیں اول
تاریخ جناب مرحوم کی پیدائش کی لکھی جاتی ہے
تاریخ

تاریخ ولادت جناب مرحوم

از پھر کے نجستہ فرزند
زود سال ولادتش ہالفا
مبتہج شد دل جہان بخت
گفت بیدار بخت یاور بخت

تاریخ دیگر وفات جناب مغفور

مستمن قطب الدین حاجی کعبہ عالم و عل
دین اندوہ شد شامیک در چشم جہان ارشد
ازین دار فناء سوئے بقا آمد و را ما من
بگفتم سال آن رخیش بود باغ جہان مستمن

تاریخ اتمام کتاب جامع التفاسیر تصنیف حضرت مبرور رحمۃ اللہ علیہ حسب
فرمایش نواب نصیر الدین خان خلف جناب مولانا صاحب قیام الدین شہزادہ

اطلاع
از دوسے حق ست سال طبع
ابن نسخہ جامع التفاسیر
قطب الدین خان منوودہ تطبیق
شذ طبع جامع التفاسیر عام

اب خدمت میں صاحبان مطابع کے یہ عرصہ ہے کہ کوئی صاحب مقصد چاہے
اس کتاب نو تصنیف کا نفاذ و سے فائدہ سمجھ کر نقصان نہ اوٹھاوے جقدر تشنگی کہ
کے مطلوب ہوں درخواست اپنی اس نیاز مند کے پاس بھیج کر طلب فرماوین اور اگر
احیاناً کسی صاحب نے بلا اجازت راقم کے مقصد چاہے کتاب ہذا کا کیا تو بموجب نذر
مستوجب باز پرس اور جرمانہ کا ہوگا

محمد نصیر الدین خان خلف حضرت مولانا حاجی محمد قطب الدین خان صاحب مغفور

4968